

解放神学的意识形态问题^{*}

仲伟良

内容提要 解放神学有关“穷人”、“行动者”、“解放”等要义的意识形态问题,提示宗教不仅是人从当下境遇生发的终极追求,也是人(以团契方式践履)的现实关怀;作为遭受殖民统治、反对独裁与“资本”奴役,争取民族国家权益,瞩目宗教革新之特定地区特定历史阶段所形成的社会思潮,解放神学在与各色各样意识形态的冲突和对话之间,体现了基督宗教多元发展的文化—政治神学转向,其富有特色的释经原则、信仰理解和教会运动,别开生面地诠释了一些为无神论者所忽略的马克思主义立场、观点和方法,影响深远地透析出源于宗教政治中的马克思主义精神力量。

关键词 解放神学 意识形态 基督教 天主教 马克思主义

一种带意识形态(经济伦理)特性且“被马克思主义渗透”了的神学思潮,缘起于某些神学家注重“从贫困者角度反思特定社会文化背景下的(基督教)实践”,将现实社会冲突视为社会的内在特征加以分析研究,作出伦理学、神学评价,进而“提供纲领性的(给贫困者以选择权)和实践性的(教会基层组织中的自治)解答”;^①一度风靡 20 世纪六、七十年代原西班牙葡萄牙殖民统治的中、南美洲天主教徒最集中的地区,随后强有力地影响黑人神学和妇女神学(北美)、民众神学(南韩)、斗争神学(菲律宾)乃至基督宗教神学世界内外;曾相当典型地彰显“处境神学”把社会经济分析作为一种新的释经原则来运用,对应性借助马克思主义

有关人民、阶级意识、社会分析、实践与政治等思想、方法及语言,阐述并丰富宗教神学的一些重要概念,提示信仰及其历史需要在本质上有很大不同的“行动者”试图达到社会正义的目标一致;抑或,内涵不同的“解放”在当下经济、政治、文化层面与未来发展际际谋求某种结合的可能性——是我们遭遇过的至今仍有待深入研究的宗教理论问题。

关于“穷人”,解放神学认为,上帝在历史中站在处境困苦的无权者、受压迫者的一边;认识上帝就是实行公义,谴责不义。“我心尊主为大……他叫有权柄的失位,叫卑贱的升高,叫饥饿的得饱美食,叫富足的空手回去。”“主的灵在我身上……叫我传福音给贫穷的人;差遣我报告;被掳的得释放,瞎眼的得看见,叫那受压制的得自由”;“当人

* 本文的学术研讨,得到金陵协和神学院陈泽民、莫如喜,许鼎新(犹太教和旧约释经)、王艾明(基督教思想史和系统神学及其研究方法)等教牧人员的具体指导;也得到南京大学哲学系侯蕙勤(意识形态及其当代价值研究)老师的具体指导;特此致谢!文中的学术观点系由作者文责自负,与上述几位神学研究专家和意识形态研究专家无关。特此说明。

子在他荣耀里……万民都要聚集在他面前。他要
把他们分别出来”——根据人们对公义、对贫穷无
告人的态度进行审判等几段《圣经》中的经文，被
解放神学家宣示和引用得特别多。^②解放神学家
十分推崇《圣经》中有关耶稣基督“道成肉身”的教
训和以穷人、被压迫者为主的(原始基督教)团契，
重视来自底层人群对教会教义“基督(论)”及其
“福音化”的体悟；强调从耶稣传教开始，基督为消
除贫困压迫与宣布天国来临而事工的历史具有永
恒价值且获得人类历史的中心地位；解放神学家
主张以《圣经》为武器，对不义进行(旧约)先知式
的谴责，并且与人们特别是穷人的生存状况联系
起来，使他们成为福音的受众与见证者；^③解放神
学家盛赞散见于秘鲁、巴西、乌拉圭等教区由教徒
自发组成的一些“政治”意识鲜明、经济互利和生
活自助性质的团体“基督团”(基督教基层团契)，
称他们是教区教会的未来和希望。^④《旧约全书·
出埃及记》记载，上帝通过摩西将囚居埃及的奴隶
引领出来，使其摆脱为奴处境而进入上帝的应许
之地，解放神学所要展现的就是这样一种神学景
观。

关于“行动者”，解放神学家夏尔指出，只要有
基督徒在体验和思考着信仰，在正义和生活的道
路上进行斗争，就不必担心解放神学的前途如何，
而真正令人担心的是穷人的未来、人的生命、人
类的解放以及基督徒为实现这些目标所作承诺的
表现。^⑤古铁雷斯^⑥呼吁，为上帝和贫寒生命的服
务的团契，“只描述贫穷的状态是不够的……”必
须不断调整其“行动”，借助社会结构(功能)和
社会科学工具，加深对穷人的了解，密切与穷人的
关系，神学反思于残酷的社会现实和穷人团契的
信仰实践之中，力求使这种“反思”成为“改造世界”
的一部分。^⑦另一解放神学家博尼诺直接援引马
克思关于“哲学家只是用不同的方式解释世界，而
问题在于改变世界”的观念，指出检验神学的标
准不是正统学说而是正统实践；基督徒不是“听者”
而是“行动者”，只有通过“行动”才能真正了解
上帝的话语；还强调基督徒和马克思主义者都认
为知识不是一种理论上抽象真理的沉思，而是一种
对现实反思的具体行动；基督徒和马克思主义者
都分享一种人类团结一致的伦理价值，尽管本质
上有所不同，想要达到正义社会的目标却是一致

的。^⑧解放神学这些倡言“正确实践”先于“正确理
论”，“行道”重于“正统”的行动者，把实践视为教
会信仰的先决条件，把有正确的行为实现真理看
得比有正确的信仰赞同真理更为重要。他们抨击
传统神学是仅代表欧美资产阶级的神学且理论脱
离实际，主张从特定地区的处境出发，真正代表公
义和被压迫者，参与上帝的“历史中行动”，同时
在对基督忠信和为穷人献身这两者辩证的相互作
用中获致“解放的灵性。”^⑨真正完成对传统神学
观念的突破和超越，进而“为新社会运动发生发展
提供了前景与动力”。^⑩

关于“解放”，是见诸解放神学家思考与行动
的重大主题。解放神学的“解放”有别于欧洲人的
“自由”追求，也不是“第三世界”的“发展(开发)
主义”之路，而是一种涵盖(政治解放)社会解放、
人类自身解放以及从“罪”中解放，最终达到与上帝、
与他人充分合一的完整过程。^⑪这种(完整)过程
性质的“解放”被理解为具有相互联系的三重含
义：“首先是从受压迫、受歧视(边缘化)的社会处
境中的解放”，即把许多人(事实上也许是某种意
义上的所有人)从违背上帝赋予生命意愿的社会
—经济结构中解放出来；这还不够，“还需要一种
个人的转化”，“凭籍这一转化，人们在面临各类奴
役中，“仍能在内心深处过自由的生活”；再者，就
是“从罪中的解放”……只有从罪中的解放，才能
接触到社会非正义和人类压迫的其他形式的最深
刻的根源，“使我们与上帝、与我们的人类伙伴和
解”；就上帝、基督(救赎)、教会、末世(终极)等(系
统)神学论宣示的信理而言，解放神学的主要著
述家认为，人们无论从导致暴力、不公和贫困(的
社会—经济结构)中的解放，还是从“人的转化”(使
内心获得自由，成为“新人”)中的解放，都是神—
人之间团契的某种复合，都是“拯救”的一部分；
人类的全部历史本质上是一部拯救史，“解放”只
是拯救的另一种言说；“真正的解放者”耶稣基督
既“创造”又“拯救”，认识基督就是以(一个又一
个解放)行动跟随基督；而信奉基督的真理，就能
接受基督救赎的爱，解放人性、消解罪性；就能从
根植于人性的自私、不公道和憎恨中挣脱出来，最
终将所有人从“罪”及其所造成的不幸的奴役现实
中引领出来，走向不存在包括私欲、贪婪等的任何
罪、完美之地并“体现在人类的各个方面：社会与个

人、体与灵、宇宙与人、暂时与永恒……”达到“完整的解放”、彻底的解放,以实现“公正、和平、充满爱”的上帝之国。^⑫

二

解放神学思潮由以发轫的“问题意识”和历史境况是:当时一些遭受新老殖民主义和军事独裁政权统治下的中、南美洲国家正处在时代性震荡之中。一方面,政治和社会运动蓬勃兴起,社会的(种族、文化、经济)冲突加剧,重建经济和民主的呼声及趋势日益强劲;另一方面,教会内部出现了改革动向,梵蒂冈第二届大公会议(梵二会议)后的天主教界把现代化即向“世界”开放、“赶上时代”的问题置于界说新的教义之上,教皇保罗六世的社会通谕“人类进步”则要求形成一种所有人的发展的“整体发展”。于是密切关注民众苦难的神学家,以其深入的了解和执着的信仰实践,逐渐认识到先前那种以发展生产为中心的“发展(开发)主义”理论和预设现代化进程的模式并不能解决根本问题,必须向造成贫困的不公正社会结构和制度挑战;他们结合约书先知们的教导以及福音中灵性和伦理的要求,并且常常把马克思主义当作媒介即作为运思方法和社会分析的工具来使用,进而提出了具有“拉美”特色的宣教理论和神学主张——解放神学。

从(基督宗教中的)天主教、基督(新)教神学理论和教义义理的演化态势来看,解放神学的思想家是在历史—(当下)世界、上帝(福音启示)一人(现世生存状态)的所谓历时态与共时态以及“垂直”与“水平”联系的交汇之处,演绎具有发生意义的意识形态问题。其中,有得益于劳申布什的所有信徒应为正义的上帝国而工作的“社会福音”(运动)思想;巴特的注重现实(新正统派)危机神学的信仰实际行动;潘霍华(朋霍费尔)的“成人世界”、“无宗教的基督教”(价值)、“教会是作为团契而存在的基督”和强调现实的世俗神学;^⑬默茨的推崇政治关切和社会参与以及“社会批判和教会自我批判”的政治神学构想;^⑭布尔特曼主张的“上帝(在福音里)的行动”和“‘新约’非神话化”学说;^⑮莫尔特曼的涵纳未来(终极)拯救观念、社会批判和改造精神、“政治”和实践特色的希望神学;^⑯有源自与马克思的“交往”(关系)、政治、社

会(学)分析和经济伦理以及恩格斯“原始基督教”观某种契合所获致的社会关怀意识与宗教政治(意识形态)新趋向;有欧洲“新马克思主义”重新诠释马克思主义政治、科学、意识形态和社会理论的时代影响;^⑰甚至还有对于上溯到启蒙运动理性主义、康德和黑格尔生前死后的德国基督教批判及其引发的19世纪后期至20世纪占主导地位的基督(新)教、天主教神学问题危机的一种自我保护、自我修正、自我发展的回应;一种基于贫困者和被压迫者渴求解放的神学本色化本土化情境,兼备基督宗教中的现世进取精神及本真原则性与信仰团契、生活方式、意识形态内在统一的灵活性的宗教变革和创新。

三

解放神学关注的“穷人”问题,堪称20世纪中后期至今欠发达国家突出的国际性“社会问题”。作为问题的症结,国际资本及其变体对中、南美洲民族国家的掠夺与压榨,全球现代化和(经济)一体化趋向中的“不对称”发展(“债务”、“路径依赖”)危机,反民主政治的“制度化暴力”,以及普遍主义主流意识对本土文化的异构冲击和消解等等,这些“物化”世界显于社会现实中的非正义“属世”问题的根本解决,实际上并不能借助神学,期许为政治的、经济伦理的和文化的意识形态超越,成为神学家“解放进程和革命进程的责任心”,而广义地进入基督宗教信仰实践、信仰内涵、信仰意义的“属灵”思考,给出“基督徒答案”;同样,“传福音给贫穷的人”、“上帝优先拣选穷人”等这些源于宗教(信纲、崇拜、规范、社团结构),契合终极关怀,且纯属个人(们)生命超验的信念(默思、灵修、启示、团契意识等),一旦外化履践为政治甄别、阶级分野、善恶辨判和价值选择之类“理性”(主义)的、世俗的和广义意识形态及社会基础之“临在”,则很难使基督徒(绝大多数为穷人)摆脱那需要(宗教)幻象的处境,进入神学家指称的圣传“新的公义世界”,并且经历一种“非常不同的现实”。耶稣基督“偏爱穷人”一二千年了,穷人的境况与解放程度,至今一如美洲洛基山脉狐尾松4600多年来的不变模样,并未由于耶稣基督的奔走呼号(“我必快来”),甚至蒙难救赎(“道成肉身”)而有多大程度的改观。穷人与富人、无权者与有权者

之间(天赋)地位差异和社会(现实)矛盾的消弭,在这宗教神学仍然是统治阶级、压迫者、既得利益集团维系社会结构、目标、基本准则的意识形态统摄——“求得慰藉和辩护的总根据”——现实之中,除了从“无情世界的心境”中发出“被压迫生灵的叹息”和信靠耶稣基督,诉求“引入永恒天堂的出路”之外,还能指望什么?⑧《圣经》说了:“凡是有血肉的,都要看见天主的救援”。⑨解放神学家所能做的,只是仅仅作为一种神学(信奉)主体“对正统社会正义观的形成,如评价贫困者的标准、对马克思主义和自由资本主义的否定,提出了严峻的挑战……以其独特的背景考察,社会分析和贫困者参与等手段,揭示了与天主教社会理论及其个人原则、公共福利和社会团结的互补关系。”⑩因此,他们把“基督教的教义同穷苦人和被压迫者的生活联系起来”的一种努力,限于(伦理、神学)“方法和对解放的理解”的典型特征,无法疏离人们的现实(利益)关切而直接获取信仰(核心)中的“自由”和肯定(成全)生命的“喜乐”;当然也不可能突破“历史的先决条件”,在“希望”之外的纯粹神学疆界,在“彼岸世界,在天国,在死后的永生中,在即将来临的‘千年王国’中实现社会改造”,⑪不可能确切地进入解放神学家所指称的社会科学和社会价值(及其活动、选择)领域,以至成为人们生存处境中追求“现实幸福”摆脱幻景慰藉的“历史需要”和目标清楚的社会运动。于是,“穷人”的问题仍然长留在穷人们的当下世俗世界里,而穷人优先被“拣选”的(灵恩)祈望,却被神学家的福音传送,带到那终极的、渺茫的、“永在”世界的“上帝应许之地”。⑫

解放神学的“行动者”,是又一个革故教会、鼎新信仰,并以拯救的圣礼和解放的记号见证上帝法则的意识形态问题。教会“作为团契而存在的基督”,没有“救赎专利”,却是人类历史中标志上帝之国的、看得见的、真正的物质形式;信仰——则是内含时代基质的人性与其意识形态特性的互动。“人子若被高举”,教会与信仰就(以其特有的凝聚力号召力)吸引万众跟随基督并从上帝(神、天主)的创世和救援之爱的历史流溢中,受授新生命存有的时机和(启示以)自由意志,又从自然一人、人(的人)性—(个体)生命的完整性的融贯出新过程中,积极生成现世前行的方向和终极

关怀的择许,而不致被“宿命”、“历史决定”等消极力量所束缚。⑬由此,解放神学所谓以行动对抗弥漫于整个文化中和压榨人的“各色各样结构”,变革现在这个“非人化社会的基础”;“分享人类团结一致的伦理价值……达到正义社会的目标一致”;社会科学与马克思主义分析相结合的“必要工具”用之于贫困者本身和与其直接相处者的感受;以及“宣告福音”不能止于口头,还要付诸行动;要把教会办成“新的彻底为社会成员服务之地”等等团契原则和践行主张,可以说是对天主教会近现代僵化传承、缺乏同情心、文牍主义之类流弊的生动反拨,也不失为“教会(和圣事)之外无救赎”及其偏狭“敬虔主义”、信仰私人化的一种宗教(之社会实体及意识形态)超越。就基督宗教本身构成的几大要素:圣经福音宣解、教会牧灵活动和(时代)社会态势策应而言,“行动者”显明其神学信仰价值的是:“它……采用观察—判断—行动三部曲,因而具有三重促进功能:(1)进行非神学的社会分析,其中为了解释不发达,首先是借助依附理论,转而再采用一种更细化的分析手段来考察内在的和文化因素。(2)作出神学的说明,并结合运用上帝之言的圣经和教会习俗,追随犹太—基督教的解放传统。(3)最后是在宗教实践中贯彻这种注释,推崇一种与信念相一致的‘解放行为’(转变信仰、主张社会公正和博爱)”。⑭在20世纪后半叶现代社会学、伦理学、自然科学、哲学、神学甚至马克思主义(及反马克思主义)等各种社会思潮风起云涌、相互激荡的特定时期,第三世界经济、政治、文化、公共管理(如宗教事务)、种族(族群)等社会问题复杂纷陈积重难返的特定地区,解放神学的“行动者”,以他们特有的类似“弥赛亚”的社会救赎观,突破传统神学积聚的意象、经验和方法,难能可贵地将正义、人权、自由、和平、解放,爱乃至(天主教传统)家庭维护、公民平等、种族平等(如黑人地位)、性别平等(如妇女地位)诸类人间诉求,富有特色地奉献为“上帝国”与基督徒之间、“神学界”(团契)与“世俗界”(社会)之间的现实批判和未来景观的基督徒人性灵性价值的新的聚合重构,且把一种去除抽象的(神学形而上学或)理性主义和“私人化”倾向的“信仰行动”推及基督宗教(新正统、福音运动、基要主义、世俗和文化、希望与激进等神学流派)多元发展中的文化—政治

转向过程,使多达两亿之众的、历史上曾被殖民者“圣神与火”洗礼“归化”的印第安人基督徒成了神学革新、社会关怀运动的亲近者和积极参与者。^⑤就这样,一种变革性的、价值多元化的新锐力量跃上历史舞台,惊憾世界。

尽管解放神学运动并没有在经济、政治的解放起点与福音本质的救赎终末之“在途”真正着落急进宽广的视野、灵性奋兴的策动和上帝圣言的荣光,也不可能比马克思所揭示的变革(资本对劳动奴役)导致人们“边缘化”的社会条件之主张更能清除“结构性的罪”即一切经济、政治等社会现实问题的最终根源,但这一运动的倡导者在与各色各样意识形态的冲突和对话之中,出于对“道路、真理、生命”信仰象征的关注和播扬解放信息的神律性渴求,透过民族(国家)经验进入神学(处境化)创造,并且试图就改变人们不幸现状、建立新的道德秩序与上帝应许的选择性社会价值以及人的尊严和自由提供基督宗教的依据;^⑥适时提出了关涉基督宗教根本的“未来”(终极追求)问题与人和“解放”的(现实关怀)问题;^⑦上帝国那种完满、完善、美好、自由的神圣图景,成了满腹怨恨的世人的“叹息”、“抗议”和“精神”皈依;马克思关于社会罪恶的私有制基础的社会学经典(分析批判功能意义上的)理论,则转化成信仰和被信仰的一种义理;进而,信仰、历史需要及“解放(内涵理解)”不同的行动者的(本色化)行动,因着“耶稣—马克思”之间的某种通约性,一度内生出具有历史公倍力的精神权威;特别是有关“穷人”、“行动者”、“解放”等要义的意识形态问题,提示宗教不仅是人从当下境遇生发的终极追求,也是人(以囚契方式践履)的现实关怀;其富有特色的释经原则、信仰理解和教会运动,别开生面地诠释了一些为无神论者所忽略的马克思恩格斯立场、观点和方法,影响深远地透析出源于宗教政治中的马克思主义精神力量。

如今,解放神学,连同那个“解放”社会思潮先后伴生的“巴黎学生运动”、切·格瓦拉“丛林游击战”、托雷斯式的“天主教徒革命”及其时代背景,都成了上个世纪渐逝的历史回响;而新世纪甫始,全球贫富悬殊依旧、罪恶非正义肆虐、大小战争频乃且纠缠着不同甚至对抗的政治、文化(宗教)、道德等多种意识形态;如何真正实现社会正义、平

等、和平,求取人和社会的彻底解放,使崇高、伟大、神圣的理想和真理成为引领我们正确“改造世界”的“活的灵魂”、方法和(实际可行的)“道路”,有待于包括我们理论研究者在内的“从事实际活动的人”的进一步探索。^⑧

①②③参见[德]恩德勒等主编《经济伦理学大辞典》(“解放神学”条目),王森洋等译文主编,李兆雄、陈泽环翻译,上海人民出版社(由德国赫德出版社授权出版)2001年版,第56、57页;另,文章开头的“(基督教)”指的是包括天主教、基督(新)教、东正教等在内的基督宗教。

④分别见《路加福音》第1章第46—53节、第4章第18节,《马太福音》第25章第31—46节;另:丁光训主教在思考中国基督教(新教)神学思想建设时,一度关注过解放神学。他曾经指出:解放神学突出和强调《圣经》里面出埃及这件事;解放神学的代表人物古铁雷斯更关心的是世界上穷苦的人、受排挤的人、被疏远的人、被人践踏在脚下的人,并认为上帝偏袒世界上的穷人,出埃及就是表现了这一偏袒;解放神学家引用《圣经》中“四福音书”的经义特别多;见《丁光训文集》,译林出版社1998年版,第188—190页。

⑤关于解放神学所推崇的耶稣教训和原始基督教团契,正如解放神学家博夫所评述的:解放神学并没有提供真正意义上的神学纲领,而只是一些关于解放条件构成的神学探研;解放神学家都承认基督的神圣性,耶稣蒙难救赎的价值以及天国福音在祈望者身上的可发现(《圣经》提及,圣言成了血肉。寓居在我们中间);但是他们从实践出发的事实,又使得他们因强调现实中的社会领域和政治因素的差异而发出不尽相同的声音,参见 Alfred T. Hennelly, S. J., *Liberation Theology: A Documentary History*, New York, Maryknoll (Orbis Books) 1990, pp. 415—418。另,关于耶稣基督在历史中的地位;基督(耶稣)是解放者;以《圣经》为武器,投身于中、南美洲的社会解放思潮(运动);要象耶稣基督那样关注世人尤其是穷苦和受压的人一类问题,解放神学家中,博夫、塞贡多、索伯里等人有一些较集中,较接近的论述,甚至欧洲新教神学家莫尔特曼在与解放神学家(如博尼诺)的对话中也多有涉及;其中作为解放神学最早的学术著述之一的(关于解放者的)“基督论”,是博夫在1972年用葡萄牙语发表(后被美国纽约马利诺外邦传教会于1978年译成英语出版)的,他在著名的穷人团契“圣方济各会”与基督“拯救与解放”等论说方面的影响较为突出;分别见:Leonardo Boff “Toward a Christology of Liberation” (1972), Alfred T. Henley, S. J., *Liberation Theology: A Documentary History*, New York: Maryknoll (Orbis Books), 1990, pp. 159—162; Juan Luis Segundo, S. J. “Two Theologies of Liberation” (Toronto, March 22, 1983); Alfred T. Henley, *Ibid*, pp. 353—362; Jürgen Moltmann “An open Letter to Jose Miguez Bonino” (March 29

1976), *Ibid.*, pp. 195—204.

④⑤参见段琦、陈东风、文庸著《基督宗教学》，当代世界出版社2000年版，第233、240、252页。另，“政治”在这里主要指欧美语境中对应于“私人”一词的“公共的。公民的事务”，而非汉语语境中那样带有独断论的意识形态规定，见刘小枫著《走向十字架上的真》，三联书店上海分店1994年版，第230页；关于“基基团”，古铁雷斯称之为“拉美穷人教会出现的标志”，称赞它是处境化基督教“社会生命力的重要来源”；古铁雷斯多次提到“基基团”作为“解放过程中的教会”，开辟了追随耶稣基督的道路，是“教会真正的希望”。《解放神学》（修订再版）第Ⅷ页，参见并转引自段琦撰《古铁雷斯》，傅乐安编《当代西方著名哲学家评传》，山东人民出版社1996年版，第416、419页。

⑥关于基督徒体验与思考其信仰及在正义与生活道路上斗争的承诺、表现，天主教神学家古铁雷斯与新教神学家夏尔(Pablo Richard)有相似观点，古铁雷斯在回答——当下的秘鲁人做一名基督徒意味着什么——他自己设问的问题时，认为做一名基督徒就含纳一种见证上帝之爱及传递福音的坚定信念，一种爱的具体表达和对那些深受压迫和剥削的人的承诺；就是意味着用言辞和行动宣布生活其中的社会种种缺失和不公正的死亡的消息，见：Gustavo Gutierrez, “Criticism Will Deepen, Clarify Liberation Theology” (September 14, 1984), Alfred T. Henley, S. J., *Liberation Theology: A Documentary History*, New York: Maryknoll (Orbis Books), 1990, p. 419.

⑦段琦撰：《古铁雷斯》，见《当代西方著名哲学家评传》，第398—400、408—411；另参见《人文百科全书大系》，中国大百科全书出版社1994年版，第172页。

⑧博尼诺：《革命情境中的神学》，费城，1976年版，第109页；另，博尼诺在他所著《基督徒与马克思主义者：革命的相互挑战》一书中论及，同为“行动者”的基督徒与马克思主义者的（“团结一致的爱”）力量源泉却不相同；而另一解放神学家米兰达于他的《马克思与圣经》一书中就试图证明马克思与《圣经》（中教训）在断言上帝是受压迫人的解放者这一点上的亲密联盟是合理的；以上转引文参见施船升著《马克思主义宗教观及其相关动向》，四川人民出版社1998年版，第216—219页。

⑨参见《人文百科全书大系》，第172页；《基督宗教学》，第236、237页。

⑩这里指的是倡导并全面阐述解放神学的秘鲁神学家古铁雷斯，见 John R. Pottenger, *The Political Theory of Liberation Theology Toward a Reconvergence of Social Values and Social Science the United States of America* ; State University of New York Press, 1989, pp. 13—14.

⑪关于“解放”，派别各异的（解放）神学家观点不尽一致；即使同一神学家，在不同时期（如古铁雷斯、博夫等1960年代末1970年代初与1980年代中叶以后比较）就有很大的不同；但

在廓扩了的神学要义上，解放神学家（及其包括妇女解放、黑人解放的道义论、神学论）的“解放”，一般被称为针对当下的社会现实，为消除贫困和压迫，寻求正义、爱及和平的终极关怀而聚合的天主教社会理论与社会价值论的、意识形态（经济伦理）维度的牧灵反思和（基本）信仰实践。上述观点主要得益于《经济伦理学大辞典》，第56、57页；另见《古铁雷斯》，第420—429页；见 *Liberation Theology: A Documentary History*, pp. 159—162; Leonardo Boff, “Defense of His Book, Church: Charism and Power” (September 7, 1984), *Ibid.*, pp. 431—434; Harvey Cox, “Oneness and Diversity” (1988), *Ibid.*, p. 435; Alan Riding, “Pope Shifts Brazilian Church to Right” (June 8, 1988), *Ibid.*, p. 530; 见 *The Political Theory of Liberation Theology Toward a Reconvergence of Social Values and Social Science* (导语部分), pp. 1—9.

⑫参见《人文百科全书大系》第172页；另见段琦：“解放神学的发展变化”，卓新平、许志伟主编《基督宗教研究》（第二辑），社会科学文献出版社2000年版，第128—154页。

⑬参见胡斯都·L. 冈察雷斯：《基督教思想史》，陈泽民、孙汉书、司徒桐、莫如喜、陆俊杰译，金陵协和神学院（经原出版者 Abingdon Press 授权在中国）出版发行，2002年版，第1047—1049；1093—1101；1108—1110页。

⑭参见卓新平著《当代西方天主教神学》，上海三联书店1998年版，第310—323页。

⑮参见詹姆斯·C. 利文斯顿著《现代基督教思想》（下卷），何光沪译，四川人民出版社1999年版，第740—763页；另，刘小枫把布尔特曼的“新约非神话化”称作“解神话”学说，认为这种（后来影响解放神学的）学说（及其引起的争论），关涉到基督教传统信仰的基础——对《圣经》的理解，见刘小枫著《走向十字架上的真》，三联书店上海分店1994年版，第106—132页。

⑯参见卓新平著《当代西方新教神学》，上海三联书店1998年版，第291—297页。

⑰“新马克思主义”者如葛兰西试图循马克思主义思路建立新意识形态（即新宗教）；阿尔都塞把马克思主义看作科学而非意识形态（《保卫马克思》一书中，指称存在于宗教里的意识形态为表象体系，人们在这个体系表达的不是与他们存在条件的关系，而是他们体验这种关系的方式）；又如置身国际共运、社会民主活动及与基督教神学对话的布洛赫等人——都对解放神学产生了可观影响；上述除括号内为笔者夹注外，余参见施船升在《马克思主义宗教观及其相关动向》中的简约概括和精要说明（第218、224、225页）；另，东欧“实践派”的《实践》杂志的积极合作者布洛赫、弗洛姆、阿尔都塞等重新诠释马克思主义哲学、社会学、政治学、伦理学多个领域，也兼具神学、语用学、一般社会科学研究的背景和影响，参见黄继锋著《东欧新马克思主义》，中央编译出版社2002年版，第10、11页；布洛赫对解放神学的影响，还可进一步参见卓新平

著《当代西方新教神学》，第292—293页；另，一些宗教研究学者认为，渗透于解放神学中最具代表性和影响力的马克思主义观点是被法兰克福学派注解转义过的马克思主义观点，这在傅乐安主编《当代天主教》一书（东方出版社1996年版，第141、142页）中，分析和转述诸马克思主义流派与天主教会的对话、谅解、和解时也有涉及。

⑬参见《马克思恩格斯选集》第1卷，人民出版社1995年版，第1、2页；第4卷，第474页。

⑭这里引用了中国天主教主教团准，思高圣经学会版《圣经》中的话语，见《路加福音》第3章第6节；同一章节内容，在中国基督教协会印发的（1998年神版）《圣经》中是这样说的：“凡有血气的，都要见神的救恩”（“神”，也可称上帝）。

⑮《马克思恩格斯选集》第4卷第458页。

⑯关于贫富对立、苦难人得救和恩典祈望这一类“穷人”问题，马克思在论犹太精神时指出，基督宗教把一切民族的、自然的、伦理的、理论的关系变成对人来说是外在的东西，因此，只有在基督宗教的统治下，市民社会才能……代之以利己主义和自私自利的需要，使人的世界分解为原子式的相互敌对的个人世界，参见《马克思恩格斯全集》第3卷，人民出版社2002年版，第196页；劳什布什认为，虔诚的、个人主义的慈善行为，在解决重大社会问题方面是多么地无效，……应采取彻底的社会解决方法。参见《现代基督教思想》上卷，第521页；布尔特曼主张接受关于上帝在耶稣里行动的某些历史事实，同时又主张或接受关于耶稣的不受历史检验的某些事实。他的所谓“隐蔽的、伴生的上帝”所带来的信仰和历史的生存主义神学难题，在很多信徒身上激发起积极反应。参见《现代基督教思想》下卷，第761—763页；潘霍华在哀叹路德关于“惟有恩典”的原理——对路德来说，这个原理是对苦恼斗争的答复——变成了一个使我们无须去斗争的教义的那种方式；指出“廉价恩典意味着，恩典是一个教义，一个原理，一个体系”。参见《基督教思想史》第1108页。

⑰解放神学的一些著述家在牧灵实践的神学反思中重读《圣经》，对马太福音、哥林多前书、哥林多后书、希伯来书、加拉太书、以弗所书、启示录等所训诲的教会（及至耶稣基督核心信仰）的团契物性、形式（形象）、概念、类比及其中的现实性、

行动性、完整与丰满性有了新的认识；同时对上帝（应许的）（信仰行动）现世性、救赎的历史特性即解放的过程（把历史当作另一部圣经、将福音变成社会行动等）有着类意识形态的经验见解；参见 Alfred T. Hennelly, S. J., *Liberation Theology: A Documentary History*, pp. 162、356、415、423、434；《古铁雷斯》第380页；另比照参见[俄]索洛维约夫著《神学政治的历史和未来》，华夏出版社2001年版，第282—284页；John R. Pottenger, *The Political Theory of Liberation Theology*, pp. 50—52。

⑱后来的尼加拉瓜革命与接替“桑地诺民阵”之政权的左倾倾向，数量猛增至4.5亿的基督徒（《大英百科全书》1996年统计），信奉解放神学的平民总统查韦斯（委内瑞拉）执政的“共产主义”色彩，“玻利瓦尔”大拉美共和思想的宏扬及至21世纪今天徘徊于巴西、阿根廷、萨尔瓦多、尼加拉瓜、委内瑞拉、巴拿马诸国的“亲社会主义”、“左转”、“新时代模式”之类政治迹象，都直接或间接地不断彰显这一“被马克思主义渗透”了的神学社会关怀运动的深远影响。分别参见陶理博士主编《基督教二千年史》，李伯明、林牧野合译，台北：海天书楼1997年版，第634、668、669页；《参考消息》2003年4月21日转载文：“关于共产主义的思考”；索萨著《拉丁美洲思想史述略》，云南人民出版社2003年版，第118—125、400—405；《中国时报》2003年5月27日新闻分析“社会患不均拉美继续向左转？”。

⑲有学者在分析尼采对基督教攻击的时指出：事实上，基督徒生活的道德理想，是一种从未成功地转化为行为习惯的理想道德；解放神学思想家想要建立的道德秩序，实际上就是这种理想道德；比照参见[英]阿克肖特《巴比塔——论人类道德生活的形式》，载《世界哲学》2003年第4期。

⑳这里套用马克思对基督宗教（的新教改教运动）一种评价“……即便没有正确解决问题，毕竟正确地提出了问题”；参见《马克思恩格斯选集》，1995年版，第1卷第10页。

作者简介：仲伟良，南京大学哲学系、南京大学马克思主义社会理论研究中心意识形态—基督教研究方向博士生。

（责任编辑：吕方）

解放神学的意识形态问题

作者: [仲伟良](#)
作者单位: [南京大学哲学系、南京大学马克思主义社会理论研究中心](#)
刊名: [学海](#) PKU CSSCI
英文刊名: [ACADEMIA BIMONTHLY](#)
年, 卷(期): 2003, ""(6)
被引用次数: 0次

参考文献(18条)

1. 恩德勒, [李兆雄](#), [陈泽环](#) [经济伦理学大辞典](#) (“解放神学”条目) 2001
2. [段琦](#), [陈东风](#), [文庸](#) [基督宗教学](#) 2000
3. [段琦](#)撰 [古铁雷斯](#) 1996
4. [段琦](#)撰 [古铁雷斯](#) 1994
5. [博尼诺](#) [革命情境中的神学](#) 1976
6. [施船升](#) [马克思主义宗教观及其相关动向](#) 1998
7. [人文百科全书大系](#)
8. [John R Pottenger](#) [The Political Theory of Liberation Theology Toward a Reconvergence of Social Values and Social Science the United States of America](#): 1989
9. [卓新平](#), [许志伟](#) [基督宗教研究](#)>(第二辑) 2000
10. [胡斯都·L·冈察雷斯](#), [陈泽民](#), [孙汉书](#), [司徒桐](#), [莫如喜](#), [陆俊](#) [基督教思想史](#) 2002
11. [卓新平](#) [当代西方天主教神学](#) 1998
12. [詹姆斯·C 利文斯顿](#), [何光沪](#) [现代基督教思想](#)(下卷) 1999
13. [刘小枫](#) [走向十字架上的真](#) 1994
14. [卓新平](#) [当代西方新教神学](#) 1998
15. [马克思](#), [恩格斯](#) [马克思恩格斯选集](#) 1995
16. [马克思](#), [恩格斯](#) [马克思恩格斯选集](#)
17. [陶理](#), [李伯明](#), [林牧野](#)合 [基督教二千年史](#) 1997
18. [奥克肖特](#) [巴比塔—论人类道德生活的形式](#)[期刊论文]-[世界哲学](#) 2003(04)

本文链接: http://d.g.wanfangdata.com.cn/Periodical_xuehai200306010.aspx

授权使用: 广东商学院图书馆(gdsxy), 授权号: 0fffc1e0-05f8-49c2-9f90-9e4d007355d6

下载时间: 2010年12月15日