

近代天主教在桂传播特点分析

曾志辉

(广西师范大学历史文化与旅游学院, 广西 桂林, 541001)

摘要:近代天主教在广西的传播历史是中国基督教史的组成部分, 本文在收集有关文献资料, 并深入北海、防城、东兴、龙州、南宁、永福、金秀等主要天主教区实地调研的基础上, 对近代以来法国传教士在广西传播天主教的历史进行比较系统的史料整理, 并通过纵横向对比天主教在全国以及广西以外其他地区传播的历史, 归纳出天主教在广西传播历史方面的诸多特点。

关键词:天主教; 广西; 传播; 特点

文章编码:1005-3840(2007)09-0026-06

一、近代天主教在桂传播之背景

天主教, 英语为“Catholic”, 音译为加特力教, 亦称罗马公教, 以区别于东正教, 有时也称作旧教, 以别于基督新教。天主教只是基督教的一派, 和东正教、新教并称为基督教三大教派。天主教主要分布在法国、意大利、西班牙、葡萄牙等国。

基督教传入中国的历史大致可分为四个时期: 著名学者顾卫民先生作了以下的划分: “唐朝时叙利亚教徒传入的景教、元代的方济各会会士传入的也里可温教、明清之际的耶稣会士之天主教、清代巴黎外方传教会士之天主教的复归与新教的传入”。¹ 这种历史分期和著名学者陈垣的观点基本相同。由于天主教是在 1054 年正式独立成为一派, 所以严格意义上说, 天主教传入中国是在元代。基督教前两次传入, 由于“他们只限于在上层统治者传教, 和政治关系过于密切故随着政权的更迭而衰亡”,² 所以这两次在中国历史舞台上也只能“昙花一现”, “很快被中国的传统文化的汪洋大海所湮没”。³ 对于地处中国南疆边陲的广西, 未见传教士的足迹也不足为奇。

前两次以失败告终, 使传教士们调整了传统的传教策略, 采用了“知识传教策略”。⁴ 这一重大调整取得了较好的效果, 天主教一度呈现出复兴的趋向, 全国各地几乎都有传教士的足迹, 此时的广西也不例外。明万历十三年(1585), 耶稣会士罗明坚(Michele Ruggieri)来到当时的广西省府桂林传教, 但得不到当地政府的支持, 不久即被驱除。此乃天主教进入广西之最早记录, 犹如剧中一小插曲。天主教第二次在广西出现, 就到了清顺治朝四年至八年(1647—1651)耶稣会士瞿纱微(Andrew Koffler)和扑弥格(Michael Boym)两人在桂林南明王宫内传教, 但不久就随南明政权的消亡而夭折。之后“百年禁教”(1721—1858)⁵下的广西教务状况和全国各地一样, “17至18世纪中曾领受过圣洗的教徒的后裔在广西省境内已无一人存在, 自1724教难后, 没有一个任何外国传教士进入广西省。”⁶ 正当传教士们总结经验之时, 中英鸦片战争爆发了, 一系列不平等条约的签订尤其是《中法黄浦条约》, 给予了传教士在五个通商口岸的传教自由权, 西方的坚船利炮为天主教在广西的传播打开了新的历史局面。与此同时, 天主教第三次入桂传播史, 在巴黎外方传教会(Paris Foreign Mission Society)的直接组织下, 有计划分步骤地开始了。

* 2007年度广西研究生教育创新计划项目阶段性成果, 项目编号: 20071106020601M32

作者简介: 曾志辉(1983—), 男, 汉族, 江西丰城人, 广西师范大学历史文化与旅游学院05级专门史研究生, 主要研究方向为广西教会历史。

¹ 顾卫民. 近代中国社会史丛书: 基督教与近代中国社会[M]. 上海: 上海人民出版社, 1996. 2-5.

² 顾卫民. 近代中国社会史丛书: 基督教与近代中国社会[M]. 上海: 上海人民出版社, 1996. 24.

³ 孔庆桐. 基督教在中韩传播的比较[J]. 当代韩国, 2003(4): 27.

⁴ 顾卫民. 近代中国社会史丛书: 基督教与近代中国社会[M]. 上海: 上海人民出版社, 1996. 47.

⁵ 晏可佳. 宗教知识丛书: 中国天主教简史[M]. 北京: 宗教文化出版社, 2001. 118.

⁶ 和为贵(Cuenot): 《广西天主教史》转引自 庾裕良等. 天主教、基督教在广西资料汇编[M]. 南宁: 广西民族出版社, 1985. 50.

收稿日期: 2007-11-15

二、近代天主教在桂传播史概述

此处所叙述的主要指法国传教士在广西的传教史。依据《天主教、基督教在广西资料汇编》和《广西通志·宗教志》所载资料,笔者将这段历史大致分为四个时期:传入开辟时期(1848~1875)、扩散拓展时期(1875~1899)、强大鼎盛时期(1899~1918)及分裂衰败时期(1918~1932)。

1、传入开辟时期(1848~1875)

1848年,广西教务被罗马教廷划为由巴黎外方传教会负责的两广教区后,时任巴黎外方传教会驻香港的总务长兼任两广教区的主教的李播(Libois)立即采取措施,先派教士助佑(Reniu)打前锋试探广西宗教活动情况,得知“境内有几个经商的广东教徒,而境内的本地人则找不到一个教徒了”;¹1852年改派马赖(Chdelaine)神甫由香港潜入贵州。1853年,马赖在两个贵州教徒带领下进入广西西北部的泗城府西林县,开辟了从贵州进入广西的传教路线。但还未来得及发展,1856年发生了著名的“西林教案”,成为第二次鸦片战争爆发的导火线。战争的四年之中,没有一个传教士进入广西,刚开辟的路线中断四年之久。直到1861年才有贵州神甫杨达徒,1867年广东的法国若神甫(Lep Gennevoise)两人从贵州进入广西西林,做了短暂的停留。一年后,法国殷神甫(Bazin)也绕道贵州到西林常井村,于1871年建立西林县城教堂,此后长住于西林发展教务。同一年,苏西叶(Souchieres)神甫也来到西林协助殷神甫发展西林教务。此路线是由西向东而进入广西的,故可称“西线”。

与此同时,据民国《灵山县志》记载,早在咸丰年间,就有参加过太平军的村民受洗入教。直到1858年,法国圣梅(Semeil)神甫才到灵山坪心乡坪地塘村建立了广西第一座天主教教堂。另外,处于广西更南部的涠洲岛,19世纪初,清政府因岛“孤悬大海,最易藏奸”而发出“永远封禁”令。²此时正值广东和福建两省发生土人和客家人种族械斗,“在广东开平和恩平等地的客家人在械斗中败北,被驱逐流亡遂溪一带,正处日暮途穷之际,受法国巴黎外方传教会土唐神甫援助救济,故受洗入教,然苦于居无定处,故带领众人来此岛。1853年范神甫接任,大兴土木,经过十年努力,一座雄伟哥特式教堂于1863年落成。”³所建教堂就是著名的涠洲盛塘村教堂。“据不完全统计,历任本堂神甫有唐神甫、范神甫、彭神甫、麦神甫、劳神甫、江神甫(华籍)、信神甫、嘉神甫、梁神甫(华籍)、步神甫、生神甫、古神甫、阮神甫(华籍)等”⁴这说明涠洲岛的天主教传教事业是不间断地发展着。由此可知,以灵山和涠洲两地为传教基地,由南而北的传入广西内地,故可称为“南线”。

1869年,富于道(Foucard)神甫进入梧州,但不久即遭到当地官员和百姓的反对而被驱逐,随即隐居于梧州郊区的九华塘两年之久。⁵1872年,富于道转道越南北部进入灵山,转至上思十万大山瑶区,在几个已在越南受洗过的山民们的帮助下,建立起“小殖民地”教会和上思县城天主堂,很快在上思站稳脚跟。在建立上思这个传教基地后,富于道即计划向广西贵县(今贵港市)扩散。以上思和贵县而进入广西,方向是从西南到东北,故可称“西南线”。

“东线”则主要指1889年法国传教士司立修入梧州传教成功后,并建立传教点,由梧州沿浔江进入贵县、平南、桂平传入广西内地;1897年,中英签订《西江通商及滇滇重订界约专条》,把广西梧州辟为商埠,这为传教士(尤其是后期美国传教士)大批进入广西创造了条件。此线由东向西,故称“东线”

2、扩散拓展时期(1875~1899)

广西西部,西林县常井村及其附近地区的教徒有所增长,西林这个传教基地得到了进一步的发展。1877年,法国陈神甫(Chantclair)由西林至隆林传教。1878年,法国神甫到凌云县传教并建立乐里天主堂,1881年,法国顾神甫(Creuse)到百色进行传教活动,1883~1885中法战争期间传教工作被迫中断,1889年,在司立修(Chouzy)的主持下修建了西林新兴街教堂,西林的传教事业又得

¹ 和为贵(Cuenot):《广西天主教史》转引自钟文典.广西通史(第二卷)[M].南宁:广西人民出版社,1999.241.

² 周德叶.遐途闻名的涠洲天主堂[N].见北海日报2004年10月1日第七版文化广场.

³ 涠洲天主教会会长黄希珍(男,73岁,汉族)提供的原始资料,可见香港杂志《Yi China Message》.1996(161).8.

⁴ 涠洲天主教会会长黄希珍(男,73岁,汉族)提供的原始资料.

⁵ 2007年1月16日采访梧州基督教华籍创始人之一、《梧州市宗教志》主要编撰人伍尚良(男,93岁,汉族)所得原始手写资料.

到恢复。1897年,法国邓神甫(Mazel)进入广西凌云县传教扩充了凌云传教点。至此,天主教由西林为基地向附近的隆林、凌云、百色等县传播,形成了天主教在广西西部的传播格局。

广西南部,巴黎外方传教会的传教士从广东广州或越南北部进入灵山、涠洲岛,又把天主教向其他地方传教。清光绪二年(公元1876年)马嘉理事件的爆发导致“烟台条约”的签订,被迫开辟了广东省的北海(今属广西区)为通商口岸。“约在1878—1879年间,英、法、德、美等国先后派传教士来北海”。¹《烟台条约》的签订扩大了天主教在北海的势力。1880年,法籍明神甫从广州入北海传教,并建北海天主堂(现已废弃),明神甫任首届北海本堂神甫,属广州教区领导。1883年,法国鹤盛里(Heshenli)神甫又在涠洲岛西北城仔村建立一座教堂,进一步巩固了这个传教基地。2年后,天主教也传入了防城县。“惟近邻之越南国,自民国前二十七年,沦为法兰西殖民地。法人信仰天主教者也,特与芒街接壤之罗浮村、竹山圩、江平圩,各建天主教堂,吸收教民”。²所述三教堂即为笔者这次调查地点,东兴罗浮天主堂、竹山三德天主堂及江平恒望村天主堂(附照)。钦州县和合浦县因和灵山县毗邻,一些农村受灵山坪地塘天主教的影响,在清咸丰年间就有了天主教徒。不过,巴黎外方传教会的传教士正式进入两县传教,是民国年间。至此,法国传教士以灵山和涠洲为基地向北海、防城东兴、钦州三地传播他们的“福音”,广西南部的天主教传播格局也基本形成。

广西中东部。1874年,富于道在巩固上思这个传教基地后转往贵县,并在贵县附近建立一个传教点,第二年即建贵县贵城镇天主教堂,以后陆续有传教士进入贵县,贵县逐渐成为桂东另一个传教基地。1875年,苏西叶神甫从西林来到上思十万山区以协助富于道。两年后建上思米强天主教堂,上思传教基地得到进一步巩固。1876年,在贵州等待多年的赖保理(Renault)和司立修,分赴上思和贵县两地传教。光绪初年间,杜文丰神甫到玉林一带传教。1880年,天主教传入柳城县。两年后司立修进入武宣县传教,建武宣三里天主教堂。1883—1885中法战争期间传教事业停滞。1886年,司立修等人到象州、荔蒲传教,建象州龙女天主教堂。第二年,天主教传到罗城县和修仁县。1889年,司立修终于进入富于道曾受阻的梧州传教,并获成功。1890年,赖保理从上思首次前往龙州传教,建立传教点。3年后他返回上思建立上思那蒙天主教堂;而在龙州,“法天主大堂在龙江南岸,清光绪二十三年,神甫赖保理建。二十九年,神甫彭钧谷添建经营。”³此教堂就是龙州镇天主堂(现已废弃,属县气象局办)。与此同时,苏安宁(bertholet)进入象州龙女村传教,1893年,由于教徒过多导致地少人多,于是他带教徒到修仁和永福,一年后到永安州(今蒙山),从而把天主教带到上述几地。1896年,周怀仁(Heraud)神甫在平南县传教并建立平南镇天主堂。至此,天主教在广西东部的传播格局初步形成。由此可见,法国天主教势力由桂西逐步向桂东转移。

3、强大鼎盛时期(1899~1918)

此时期,义和团运动导致北方教务处于崩溃状态,而反观广西教务却截然不同,广西各地出现了建立教堂的高峰期。1914年广西教区由监牧区(尚未完善的教区)上升为代牧区(直属罗马教廷管辖的教区),标志着广西教务的发展进入一个新阶段。具体表现在:⁴

桂西:1900年,仅西隆县(今隆林县)就建立7座教堂,西林的基地地位逐渐被西隆取代。同年,百色建百色镇天主教堂。“光绪二十六年(1900年)有法兰西教士顾元俊至崇,建天主堂一所”⁵1901年,陆文思(Labully)神甫在凌云建城厢天主教堂一座。1905年,柯式德教士来到宁明县建宁明海渊天主堂并在崇善县建崇善太平天主教堂共两座。

桂南:北海天主堂和涠洲岛天主堂都得到扩建。1903年,罗惠良主教把主教府从上思迁往南宁,在南宁明德街扩建天主堂,南宁日益成为一个重要传教基地。1911年,沈士杰神甫由南宁来到武鸣传教并建3座天主堂(韦朗、荊板、碌麻)。

桂东:1898年,司立修所建的梧州天主教堂得到扩建。1902年,周怀仁建桂平镇天主教堂一座。1908年,童神甫在平南县建丹竹天主教堂和都兴天主教堂两座。1913年,黄永彰在贵县建贵县长兴

¹ 周德叶(男,65岁,汉族,原北海市文物所所长)提供的资料,见北海市政协内部文史资料第十四辑第127页 陈维藩(已故)所著的《北海天主教简史》。

² 黄知元. 防城县志. 铅印本. 第17章,桂林图书馆藏。

³ 民国县志. 龙州县志·学校. 上册第5卷. 第106页,桂林图书馆藏。

⁴ 数据参见 朱名遂. 广西通志·宗教志[Z]. 南宁:广西人民出版社,1995. 28-33.

⁵ 民国崇善县志·宗教. 第五编. 第279页,广西师范大学图书馆藏。

天主教堂，而后几年内又建了四座天主教堂。

桂北：“永福县是天主教向桂东北传播的重要据点”。¹ 1898年，卢安德神甫来到该县土养槽瑶区传教。第二年唐定球建教堂一座三间。1901年，唐定球建永富镇天主教堂一座。期间，赖保理也来到永福传教，之后不久就在省府桂林传教成功并建立了桂林天主教堂（今桂林市西华路），完成了梅、富、司三位主教未完之“心愿”。

桂中：1905年，唐定球神甫来到雒容县（今属鹿寨县）传教并建雒容县城教堂。民国4年至民国15年，法国神甫来到中渡（今属鹿寨县）共建六座天主教堂。而在象州，1898年付泛济神甫接任苏安宁神甫的职务管理象州地区事务，并完成“抚慰圣母”大堂工程。

一战前，巴黎外方传教会在广西的传教事业已达顶峰，广西的33个州、县是其传教范围，形成了法国传教士在广西“一统天下”²的局面。

4、分裂衰败时期（1919~1949）

第一次世界大战结束后，法国虽胜但国力遭到很大削弱，以致于巴黎外方传教会无力维持在桂传教事业，故只能将广西东南部、东北部的教务主动让于美国玛利若外方传教会管理。民国9年（1920年），美国教会接管了广西东南的郁林（今玉林市）、苍梧、北流、容县、岑溪、平南、陆川、博白、藤县等九个县，并于1926年成立梧州教区；与此同时，桂西的西林、西隆、凌云3县划给贵州安龙教区（属法国教会范围）。民国21年（1932年）广西东北的桂林、永福、兴安、贺县、平乐、荔浦、全州、钟山等8县又让给美国教会接管，并于1938年成立桂林监牧区。至此，法国传教士对广西教务的“一统天下”的格局已彻底被美国教会打破。法国传教士的势力范围逐渐龟缩到南宁和北海两地，原来的广西教区名实不至，故改为“南宁教区”。从此，广西教区已分裂成梧州教区、桂林教区、南宁教区3个教区，再加上1920年从广州教区划分出来的北海教区，共有4个独立的教区。其中，梧州、桂林两教区隶属于美国玛利若外方传教会，南宁、北海两教区由法国巴黎外方传教会继续管理。

但在1938~1949年间，南宁教区方面还是增加了钦县（今钦州市）、柳江、宾阳、来宾4县传教点；北海教区的三位主教仍然是法国神甫，并建立了主教府、圣德男修院、北海育婴堂（广西唯一的育婴堂）等，使北海天主教势力得到一定的发展。直至1949年新中国成立之后，法国和其他外国神甫陆续被驱逐出境，法国传教士在广西传播天主教的历史才最终结束。

三、近代天主教在桂传播特点分析

综观整个天主教在广西传播的历史，笔者对其在传播史分期、传教会、传教士群体、传播路线以及结合区域文化的传教方法等各方面特点有以下思考：

1、外部与内部环境共同影响下的历史分期

外部环境：分期与中法越三国实力消长及三者之间关系的变化有直接关系。例如：开拓鼎盛时期，中越两国正值内外交困时期，而转型中的法国刚经历完产业革命和大革命后，国力倍增，教会以此为后盾自然得到很大发展。相反的，一战作为战败国的法国元气大伤，无力支持其教会传教，因而出现了分裂衰败时期。

内部环境：结合广西各时期发展特点呈现出不同分期。例如：太平天国起义的爆发严重打击了刚刚起步的天主教在广西的传教事业，而义和团的爆发却没有牵连到远离北方中心的广西教务发展，这些都说明广西特定的历史地理环境也是分期阶段划分是重要依据。

2、始终如一的法国巴黎外方传教会以及后来的美国玛利若外方传教会

法国巴黎外方传教会作为天主教在广西的传播的最主要组织者，在鸦片战争到一战以来的近八十年的时间内，有秩序按步骤去组织协调其所辖的广西教区教务的发展，突显广西教务发展的延续性和传承性，直到一战后桂北地区被后来的美国玛利若外方传教会接管。与其他各省教务复杂多元的教会管辖相比（例如由八大差会共同分割下的福建教区），³这个特点是广西所特有的，这也为天主教在广西传播的历史研究提供了很大的便利。

3、体现团队意识的集体传教的特点

¹ 钟文典. 广西通史（第二卷）[M]. 南宁：广西人民出版社，1999. 243.

² 钟文典. 广西通史（第二卷）[M]. 南宁：广西人民出版社，1999. 245.

³ 参见《中华归主——中国基督教事业统计1901—1920》（上），中国社会科学出版社1987年版，166页

从马赖神甫进入广西西林到解放后离桂的刘志忠主教的一百余年的时间内,约120名法国传教士千里迢迢先后踏上了广西的土地,¹有些还“长眠”于广西。为数不多和具有共同文化心理特性的传教士们为了在广西更好的“传播福音”,决定了他们必须团结协作。而群体的团结又是靠教会来维系加深的,教会组织的总部驻地经历了香港—上思—贵港—南宁的变化,呈现出地理区域的“边缘—中心化”的趋势,逐步有利于传教士们的集中交流和互助协调。教会定期安排广西教区各地的传教士集中学习交流,一来为了统筹安排教务,二来进行传教经验交流,三来加强彼此之间的感情交流,教会的感情纽带作用可见一斑。各传教士之间的走动也是很频繁的;主教的更替也体现了公平、公正的原则,各主教大多数是在基层工作多年且“功绩”显著,对整个广西教务比较熟悉的积极分子,从这点也可以看出各传教士内部的团结和延续。从在广西发生的各大教案中的记载来看,各传教士之间的帮助和营救,都可以看到传教士群体内部的团结协作。

4、注重与广西的自然地理和人文地理相结合的传播路线特点²

通过制作传播路线图,笔者发现传教士们摸索到了并利用了广西的自然地理和人文地理的两大因素来传教。“西线”既充分利用了桂黔山区交界的自然地理特点,又利用了山区少数民族经济和宗教文化落后、各民族关系以及当地强大的土司制度等人文地理特点。“南线”则是利用了十万大山瑶区以及北部湾涠洲岛海域等自然环境,也利用了桂越边境地区(京族)以及两广地区之间(岭南文化区)比较相似的民族文化风俗扩展。“东线”主要通过珠江流域及其干流西江进入广西东部。传教士先是从香港或者澳门经由珠江沿江而上经广州至肇庆,然后进入西江流域沿江而上到广西梧州,到梧州分北、中、南三线进入广西腹地,北沿江至平乐、桂林,沿贺江至贺州、昭平;中沿柳江至柳州;南沿浔江下游至玉林、桂平等地。以梧州为中心的“东线”应该说是传教士根据广西特有的自然地理环境,做足了“水”的文章,而“西线”主要是做“山”的文章,“南线”兼顾了“山”和“水”的特点。三线也同样认识到广西沿江、沿海、多少数民族的人文特点,“西线”着重“山区少数民族教民”的培养,“南线”是“京族渔民教民”、“瑶族山区教民”、“桂越跨境教民”的重点发展,“东线”则是对“岭南文化区教民”的培养,大多数是广东教务事业的外围延展,与近代广西经济的“无东不富”的格局有异曲同工之处。我们可以看出,自然环境的认识更多的是为了立足于当地,而人文环境的认识更多是为了拓展教务的需要。而相对于正统的“中原文化”进入广西的“北线”,秦始皇开拓修建灵渠正是典例,这是顽强的中原儒家文化的固定传播路线,而作为当时的省会、广西文化、经济中心——桂林,传教士都曾努力过但顽固而具有悠久历史的积淀最终迫使传教士知难而退。传教士在曲折的道路上漫漫摸索、认识、实验和利用广西特有的自然和人文环境,才使得广西教务在后期发展比较顺利,取得了一定的成就。

5、与广西民族分布、民族特点相结合的传教方法

传教士来到中国,从不了解中华文化到摸索、了解、认识、实验、利用中华文化,经历了比较长的时间,这也正是外来文化与本土文化交流碰撞的阶段,它是需要一个调适的过程。具体到广西,笔者认为:传教士“本土化”传教方法主要体现在充分利用了广西少数民族文化网络,尤其是瑶族,而其中“山子瑶”尤为明显。³根据笔者刚刚调查到的资料显示,广西的“山子瑶”作为瑶族里人数最少的一支,但是宗教信仰却多样化。道教、原始宗教和佛教等都有,但是进入到近代,“山子瑶”有比较多是改信仰了天主教,至今仍然在偏远的山区虔诚的保持着自己的宗教信仰,以永福县土养槽山子瑶区教民村和上思县十万大山米强、那蒙等山子瑶教民村为代表。“山子瑶”又叫做“过山瑶”,意味“吃完一山又山”,最大的特点就是迁徙频繁,传教士正是利用了这么个特点,且抓住了“山子瑶”的贫穷、性情温和、乐于接受新事物、勇于创新以及与其他瑶族支系的微妙关系等特性,最大限度的把“福音”传入“山子瑶”人心中,以至于“十字架”随着“山子瑶”的迁徙而逐渐插遍桂南、桂北、桂中等地的“山子瑶”屋子里,这种状况至今亦然,深深地影响着本民族的经济、文化、习俗等各方

¹ 数据参考庾裕良等编《天主教、基督教在广西资料汇编》和朱名遂主编的《广西通志·宗教志》所得

² 对双重视野下的天主教在广西传播路线特点分析,笔者有兴趣去进一步深化,待续。

³ 笔者于2006年11月11日到20日先后到永福县土养槽山子瑶区教民村和金秀瑶族自治县甲江山子瑶区调查,并准备在2007年十月份前往上思县十万大山米强、那蒙等山子瑶教民村调查,正在整理《广西山子瑶与近代天主教在桂传播》的史料,将对传教士的“广西本土化的传教方式”进行进一步探究,也准备将本文作为自己硕士学位论文的一部分。

面。我们认为,不管是从民族人类学、历史学、社会学等各个角度来讲,“广西山子瑶与近代天主教的传播”都有进一步研究下去的必要。

四: 余论

近代天主教在广西的传播是基督宗教进入中华进行对话的一个组成部分,其发展趋势离不开全国这个大的“时间—空间”背景。广西的区域文化作为中华文化的基本板块和底色之一,其发展变化肯定要有鲜明的地方特色:在地方活动的传教士远离政治中心,因而更要发扬团队精神,其继承性和协作性在广西传教士内部得到了比较好的体现。空间范围横向比较,我们发现经济和教务发达的沿海地区(上海、福建和浙江等地)和政治中心地区(京津两地)的传教士更多的体现他个人的学识和魅力,而广西的传教士则凸显了团结协作的精神。从基督徒的角度横向比较,广西的近代乃至今天天主教教徒主要是少数民族山民、渔民以及城市下层群众等下层百姓组成,文化素质普遍不高,依托着自然经济模式,更多是将复杂的宗教观念转换成一种朴实的生活方式;这与发达的江浙地区出现的“文化商业基督徒”、北京等中原地区的“儒家基督徒”截然不同。因此,近代天主教在广西的传播体现出两大密切的群体,一为团队意识传教士,一为稳固的少数民族、跨境的信徒。从时空纵向比较,传教士是逐步认识到广西的自然和人文环境,放弃了错误的策略,最终规范出与此相反的利用少数民族网络、跨境人员关系、两广宗族文化关系等因素,从周边地区向省城桂林,从偏远山区到交通枢纽,从海岸小岛经沿海城市进广西腹地、从西江沿岸地区向其各支流渗透至广西腹地的传教路线,充分利用了广西沿海、沿边,多山、多水的自然特点和少数民族众多、岭南高山和海洋文化圈的人文环境,在边缘、隙缝中求生存、求发展,从而创建了许多信仰虔诚且具有极强凝聚力的沿海、沿边、深山中的教民村。

本文在对近代以来天主教在广西的传播历史进行梳理的基础上,分析了其特定时空下传播的特点,希望能够对解答外来文化与本土文化的对话提供一份“广西式”的答题方式。由此,我们认为,广西的天主教研究必须一方面置于全国总体情况进行纵横向“十字”比较,另一方面更要结合广西当地独特的自然与人文环境中进行考察。只有这样才能更好地理解历史上处于中外力量碰撞的前沿地带的少数民族地区的文化嬗变规律,以期当前“文化广西”建设提供一些有针对性的历史思考。

参考文献:

- [1] 庾裕良等. 天主教、基督教在广西资料汇编[M]. 南宁: 广西民族出版社, 1985.
- [2] 钟文典. 广西通史(第二卷)[M]. 南宁: 广西人民出版社, 1999.
- [3] 朱名遂. 广西通志·宗教志[Z]. 南宁: 广西人民出版社, 1995.
- [4] 顾卫民. 近代中国社会史丛书: 基督教与近代中国社会[M]. 上海: 上海人民出版社, 1996.
- [5] [德]韦伯 著 康乐, 简惠美 译. 中国的宗教; 宗教与世界[M]. 桂林: 广西师范大学出版社, 2004.
- [6] [法]涂尔干 著, 梁东 译. 宗教生活的基本形式[M]. 上海: 上海人民出版社, 1999.
- [7] 章开沅, 马敏 编. 基督教与中国文化丛刊 第3、4、5辑[M]. 武汉: 湖北教育出版社, 2003.
- [8] 卓新平 编. 相遇与对话 明末清初中西文化交流国际学术研讨会论文集[M]. 北京: 宗教文化出版社, 2003.
- [9] 徐宗泽. 中国天主教传教史概论[M]. 上海: 上海书店, 1991.
- [10] 方豪. 中国天主教史人物传(三册)[M]. 北京: 中华书局, 1988.
- [11] [法]卫青心 著 黄庆华 译. 法国对华传教政策[M]. 北京: 中国社会科学出版社, 1991.
- [12] [法]沙百里 著 耿升 译. 中国基督徒史[M]. 北京: 中国社会科学出版社, 1998.
- [13] 广西壮族自治区编辑组 编. 中国少数民族社会历史调查资料丛刊: 广西瑶族社会历史调查第一、二册[M]. 南宁: 广西民族出版社, 1983.
- [14] 谢铭. 近代广西基督教势力述论[J]. 河池师专学报(哲社版), 1996(3): 24—32.
- [15] 刘正祥. 晚清时期法国天主教对华传教政策述评[J]. 中国天主教, 2003(3): 43—46.
- [16] 刑福增 著. 回溯教会路[M]. 香港: 香港福音证主协会, 1997.
- [17] 李峰 著. 乡村基督教的组织特征及其社会结构性位秩——华南Y县X镇基督教教会组织研究[M]. 上海: 复旦大学出版社, 2005.
- [18] 马达学 主编. 桂林市宗教志. 桂林市宗教志编撰小组编印, 1998.
- [19] 天主教神学院内部交流《中国基督教史》

近代天主教在桂传播特点分析

作者: [曾志辉](#), [ZENG Zhihui](#)
作者单位: [广西师范大学历史文化与旅游学院, 广西, 桂林, 541001](#)
刊名: [江右论坛](#)
英文刊名: [JIANGYOU FORUM](#)
年, 卷(期): 2007, 8(9)
被引用次数: 0次

参考文献(42条)

1. [庾裕良](#) [天主教、基督教在广西资料汇编](#) 1985
2. [钟文典](#) [广西通史](#) 1999
3. [朱名遂](#) [广西通志·宗教志](#) 1995
4. [顾卫民](#) [近代中国社会史丛书:基督教与近代中国社会](#) 1996
5. [韦伯](#). [康乐](#). [简惠美](#) [中国的宗教;宗教与世界](#) 2004
6. [涂尔干](#). [渠东](#) [宗教生活的基本形式](#) 1999
7. [章开沅](#). [马敏](#) [基督教与中国文化丛刊](#) 2003
8. [卓新平](#) [相遇与对话](#) 2003
9. [徐宗泽](#) [中国天主教传教史概论](#) 1991
10. [方豪](#) [中国天主教史人物传](#) 1988
11. [卫青心](#). [黄庆华](#) [法国对华传教政策](#) 1991
12. [沙百里](#). [耿升](#) [中国基督徒史](#) 1998
13. [广西壮族自治区编辑组](#) [中国少数民族社会历史调查资料丛刊:广西瑶族社会历史调查](#) 1983
14. [谢铭](#) [近代广西基督教势力述论](#) 1996(03)
15. [刘正祥](#) [晚清时期法国天主教对华传教政策述评](#) 2003(03)
16. [刑福增](#) [回溯教会路](#) 1997
17. [李峰](#) [乡村基督教的组织特征及其社会结构性位秩——华南Y县X镇基督教教会组织研究](#) 2005
18. [马达学](#) [桂林市宗教志](#) 1998
19. [天主教神学院](#) [中国基督宗教史](#)
20. [顾卫民](#) [近代中国社会史丛书:基督教与近代中国社会](#) 1996
21. [顾卫民](#) [近代中国社会史丛书:基督教与近代中国社会](#) 1996
22. [孔庆峒](#) [基督教在中韩传播的比较\[期刊论文\]-当代韩国](#) 2003(04)
23. [顾卫民](#) [近代中国社会史丛书:基督教与近代中国社会](#) 1996
24. [晏可佳](#) [宗教知识丛书:中国天主教简史](#) 2001
25. [庾裕良](#) [天主教、基督教在广西资料汇编](#) 1985
26. [钟文典](#) [广西通史](#) 1999
27. [周德叶](#) [遐迹闻名的涠洲天主堂](#) 2004
28. [查看详情](#) 1996(161)
29. [涠洲天主教会会长黄希珍\(男, 73岁, 汉族\)](#)提供的原始资料
30. [伍尚良](#) [梧州市宗教志](#)
31. [陈维藩](#) [北海天主教简史](#)

32. [黄知元 防城县志](#)
33. [民国县志·龙州县志·学校](#)
34. [朱名遂 广西通志·宗教志](#) 1995
35. [民国崇善县志·宗教](#)
36. [钟文典 广西通史](#) 1999
37. [钟文典 广西通史](#) 1999
38. [中华归主——中国基督教事业统计1901—1920\(上\)](#) 1987
39. [庾裕良 天主教、基督教在广西资料汇编](#)
40. [朱名遂 广西通志·宗教志](#)
41. [对双重视野下的天主教在广西传播路线特点分析,笔者有兴趣去进一步深化,待续](#)
42. [笔者于2006年11月11日到20日先后到永福县土养槽山子瑶区教民村和金秀瑶族自治县甲江山子瑶区调查,并准备在2007年十月份前往上思县十万大山米强、那蒙等山子瑶教民村调查,正在整理《广西山子瑶与近代天主教在桂传播》的史料,将对传教士的“广西本土化的传教方式”进行进一步探究,也准备将本文作为自己硕士学位论文的一部分](#)

相似文献(10条)

1. 期刊论文 [楚卓, 谭景团. CHU Zhuo. Tan jingtuan 广西天主教弥撒仪式及其音乐研究 - 艺术探索2009, 23 \(6\)](#)
天主教传入广西, 现今已有380多年的历史, 境内设有天主教堂和活动中心100座左右, 教友6万多人. 弥撒仪式是天主教的核心礼仪, 而仪式中的歌唱是信仰者自我情感宗教化的外在显现, 是增强宗教信仰者对于神圣物的某种内心感受和精神体验的真实形式. 由此, 音乐具有揭示仪式的重复性和保守性特征, 是连接“参与者”与“仪式象征世界”互相交织的宗教情结, 可深入的引发信徒在感情上对神圣事物的主观投入, 在“歌唱是双倍祈祷”的教会古语中, 最终衍生出个人对现实生活的希望和挑战的积极意义.
2. 期刊论文 [谢铭 论马赖与天主教在广西的传播 - 传承 \(学术理论版\) 2009, "" \(6\)](#)
马赖是近代进入广西传教的第一个天主教传教士, 在他的艰苦努力下, 发展了近代广西的第一批天主教徒, 开创了广西的基督教事业. 西林教案发生后, 他被西林知县张鸣凤下令逮捕并处死, 但他的死却成为鼓舞传教士继续传播天主教的精神支柱, 使天主教在广西继续得到传播和发展.
3. 期刊论文 [彭静, 朱竝, PENG Jing, ZHU Hong 天主教在广西沿北部湾地区传播、扩散过程中的海岛效应和点轴模式 - 人文地理2007, 22 \(4\)](#)
本文以天主教在广西沿北部湾地区的传播、扩散为例, 试图揭示其传播、扩散的地理学规律. 研究表明, 天主教在环北部湾地区的传播分布基本上符合清末年间传教士先沿海港口登陆, 渐次沿交通干道向内陆地区扩散的点轴扩散模式. 需要强调的是, 涠洲岛以其地理上的闭合性特征在天主教进入广西初期扮演了弹跳板和插转台的角色, 进而直接影响到广西沿北部湾地区天主教分布格局的形成.
4. 学位论文 [曾志辉 清末以来天主教在广西瑶族山区传播发展研究——以桂北土养槽山区教会为个案](#)
本文从区域社会文化史角度, 以长期积累的中外文献史料和多次田野调查获得的大量非文本史料为基础, 对清末以来位于广西北部毗邻金秀大瑶山的土养槽山区教会的发展进行了系统研究. 作者希望通过本研究能够弥补西南民族地区天主教传播史体系中, 作为唯一少数民族自治区的“广西板块”, 以便让学界更加关注与东部乡村教会和都市教会发展特点有所不同的西部少数民族山区教会. 作者认为, 清末以来, 天主教在土养槽瑶族山区的百年传播与发展, 对当地瑶族教民的信仰和生活带来了深刻影响. 他们放弃传统宗教信仰而皈依天主的原因复杂而多元, 天主教文化与瑶族传统文化之间的内部某些相适性是不可忽视的重要原因. 土养槽山区教会的发展是瑶族教徒与外国传教士之间内外互动的结果. 天主教在广西瑶族山区本土化历程在于, 通过瑶族特有的迁徙频繁和婚姻形式等形成的“差序格局”式发展模式, 具有明显的“瑶族文化特质依附性”, 完全不同于东部乡村教会的“宗族依附性”, 也无都市教会的官府和绅士势力的强力介入, 从而使得天主教成为广西北部瑶族山区保存至今的一种区域性主流宗教.
论文分为绪论、正文和结尾三部分.
绪论部分即第一章, 主要是从中国—区域—广西三个递进角度, 对天主教史研究的学术史进行了概括性的回顾, 并对选题的缘由、主要概念的界定以及史料的来源进行了说明.
正文部分按照天主教在桂北土养槽瑶族山区的传播过程、传播原因和传播特点分为三章, 即文中的第二、三、四章. 第二章系统梳理清末以来天主教在土养槽瑶山的传播与发展历史, 分析土养槽山区教会的历史与现状, 展现出当地瑶族教徒在信仰和生活上所经历的“百年变迁”. 第三章是运用上世纪八十年代以来以格拉克(Glock)为首的美国宗教学界提出的“短缺与皈依”理论来分析瑶族教徒外力因素的“短缺”, 再从传教士与道士之间较量的人为因素, 瑶族文化与天主教文化之间相适性的内部因素, 以及作为催化剂效应的个人因素和偶然因素等四个方面来深入探讨土养槽瑶民皈依天主之原因.
第四章共三节, 以土养槽山区教会嬗变规律为关注点, 着重探讨天主教在西部少数民族山区本土化历程中所表现出来的特点, 即: 山区教会的发展是少数民族教徒与外国传教士之间内外互动的结果. 前两节讲瑶族教徒内在动力, 最后一节讲外国传教士的外力支持. 第一节通过瑶族教民村开教史个案考察来论证瑶族教徒频繁迁徙导致各瑶寨开教. 第二节通过对瑶族教徒普遍存在的“入赘上门”等婚姻形式所构建起的“婚姻圈”、“信仰圈”和“族群圈”重合的婚姻网络的论述, 来说明这种婚姻网络对山区教会发展的关键作用. 迁徙频繁体现出教徒之间地缘远近和宗亲血缘关系, 婚姻网络体现教徒之间婚姻亲属关系, 以这两种血缘关系为标准形成的“差序格局”式发展模式, 成为瑶族山区教会发展的独特的内在驱动力, 带有明显的“瑶族文化特质依附性”, 完全不同于东部地区乡村教会和都市教会发展规律, 第三节则是通过外国传教士笔下的瑶族教徒和山区教会来说明外国传教士对少数民族山区教会的特别“关照”.
结尾部分包括结余、后记和参考文献. 第五章即为结余部分, 对本文的观点进行简单的回顾和总结, 在此基础上, 提出几个未成熟的想法为笔者未来研究取向提供相应的思考.
5. 期刊论文 [韦福安, WEI Fu-an 天主教在法国据越侵华中所起的作用——兼论近代环北部湾殖民经济圈的建立 - 钦州学院学报2010, 25 \(1\)](#)
从16世纪末法国天主教开始进入越南, 到19世纪末法国把云南和两广地区包括海南岛在内划入了自己的势力范围, 天主教始终扮演着法国政治经济侵

略先行者的角色. 近代法国环北部湾殖民经济圈的最终完成, 很大程度上基于天主教在印度支那根深蒂固的影响和对广西的控制. 法国人在环北部湾地区的这种具有明显的政治、宗教、思想文化和经济综合控制的特点, 也使得近代环北部湾地区被强权入侵时, 在商贸活动、人口迁移等文化交流与传播中获得了多元的发展空间.

6. 期刊论文 [杨丽云 农村天主教徒互惠行为研究:以金秀江洲村为例](#) -广西民族学院学报(哲学社会科学版)

2004, 26(6)

在深入广西金秀县江洲村进行田野调查的基础上对当地天主教农民教徒的互惠行为进行了细致的研究. 作为一个特殊的交换体系, 中国农村天主教徒互惠行为发生的驱动力、运行规则、文化意义、功能等因素不仅具有中国传统文化的特点, 也具有天主教教义的特点.

7. 期刊论文 [梁继峰 天主教在桂林的传播及其原因探析-传承\(学术理论版\)](#) 2008, ""(2)

天主教在桂林地区的传播和发展可以分为明末、晚清、民国和解放后四个时期, 天主教传入桂林地区的历史原因, 在于西方列强的殖民扩张而导致的文化侵略, 在于传教士灵活的传教手段和多样的传教方式, 还在于桂林地区深厚的社会历史因素.

8. 期刊论文 [刘丽霞 从<文艺月旦>\(甲集\)看天主教传教士的中国现代文学观](#) -广西社会科学2003, ""(2)

<文艺月旦>(甲集)是20世纪40年代在华的天主教传教士所编写的一本涉及中国现代文学的珍贵资料. 编者立足于天主教的道德伦理观, 对现代文学的许多作品进行了简要的道德评介. 此书的序和导言对中国文学特别是现代文学进行了大致的梳理, 并就现代文学的主要特征加以探讨, 拓展了我们的批判视野. 但无疑, 囿于道德立场, 其结论带有浓郁的天主教道德伦理色彩, 难以对现代文学进行全面深入的考察.

9. 期刊论文 [黄宗贵, 潘文君, 刘琼, HUANG Zong-gui, PAN Wen-jun, LIU Qiong 天主教在西南民族地区传播与发展问题的思考——基于广西贺州、贵州凯里的调查](#) -中南民族大学学报(人文社会科学版) 2010, 30(4)

天主教在桂黔民族地区采用“本地化”的发展路线, 多元化的传教方式, 灵活的礼拜形式, 完整的组织结构和多渠道的经费来源使天主教发展迅速. 随着信徒数量激增、非科学思想的出现、特殊身份的信徒存在、信徒的低龄化趋势、境外敌对势力的渗透等负面因素日增, 为促进桂黔民族地区社会的和谐与稳定, 要加强对天主教的引导和监管, 有效发挥桂黔民族地区天主教教会组织的社会作用, 科学引导桂黔民族地区民众的思想和行为.

10. 期刊论文 [周萍萍 十八世纪天主教开教朝鲜半岛之曲折](#) -广西社会科学2003, ""(2)

朝鲜王朝统治时期, 实行严厉的海禁政策, 除每年例行到中国朝贡之外, 对外交流几乎停滞. 以招万民为徒的西洋传教士们一心想让天主教传于朝鲜半岛, 但屡屡失败. 1784年, 在没有传教司铎的情况下, 朝鲜人自己将天主教从中国引入. 至此, 天主教始开教其国. 但它从创立到发展, 筚路蓝缕, 充满艰辛.

本文链接: http://d.g.wanfangdata.com.cn/Periodical_jylt200709026.aspx

授权使用: 广东商学院图书馆(gdsxy), 授权号: 7e9a83d2-6f12-4858-b3e7-9e4d00712cad

下载时间: 2010年12月15日