

# 梵蒂冈第二次会议与天主教在美国的发展

张寿奇

(安徽大学 历史系 安徽 合肥 237000)

**[摘要]**天主教在美国有着不一样的坎坷历程,直到 20 世纪中期才被美国社会接纳并发展壮大起来,其社会历史原因是多方面的,本文主要就当时的美国社会政治等原因剖析时局,以及这种时局下召开的梵蒂冈第二次会议,对二十世纪中后期美国天主教在美国的演变做一个分析。梵蒂冈第二次会议是天主教在美国发展的一个契机,它从多方面把天主教中不适合美国社会政治的因素淡去了,因而意义非常重大。

**[关键词]**梵蒂冈第二次会议 政教分离 罗斯福

## 一、梵蒂冈第二次会议前的美国天主教

美国是一个全民笃信宗教的国家,其中有 94% 的人信仰不同的宗教。新教徒人数最多,约占全美总人口的 60%,但是其在美国国内派别众多,教徒分属数百个教派,各派教会相互独立、自成体系。其中十万人以上的教派不足 50 个,百万人以上的不足 20 个,超过千万人的只有 1 个<sup>[1]</sup>,各教派的人数差异也比较巨大,由于其基本上都是兴起于宗教改革时期且目的大都是为了反抗天主教势力,所以统称其为新教。其次为罗马天主教徒,约占全美人口的 30%,目前拥有 6000 多万教徒,天主教以其有序的宗教组织著称,是一个统一且完整的教会整体,可以说它是美国宗教中按单一教派计算的最大教会。此外,还有一些在美国土生土长的教会,譬如五旬节派,基督复临派等等。犹太教、伊斯兰教、佛教、印度教与印第安人的宗教在占一定的比例,但这些教派并不是美国社会的主流教派,但同样也对美国社会的宗教文化起着至关重要的作用。

美国天主教会的历史最早可以上溯到哥伦布发现新大陆时期。1565 年,西班牙人在佛罗里达建立了北美的第一个永久定居点圣奥古斯丁。随后,来自西班牙的传教士在那里传教,并建立了第一个教堂。然而,大批英国清教徒的到来使得天主教处于被敌视的状态,天主教徒经常受到攻击。1634 年,天主教只在马里兰殖民地获得了官方认可。1688 年,马里兰成为英国殖民地,英国国教得以确立,天主教遭禁。另一个宽容罗马天主教徒的地方是宾夕法尼亚。到独立战争时期,13 个北美殖民地的罗马天主教徒人数就有 35 000 人,约占当时人口的 1%。1830—1900 年间,由于移民人口的迅速增长,美国天主教徒人口猛增。其中 1830—1880 年间,从爱尔兰、德国和法国移民美国的天主教徒就有约 270 万。19 世纪 80 年代以来,又有来自东欧和南欧意大利、匈牙利、波兰、斯洛伐克等国的天主教徒约 125 万。

伴随着 19 世纪天主教移民大批涌入美国,美国的反天主教情绪也变得更高涨。尤其是 19 世纪 30 年代到 20 世纪 20 年代爆发的几次大规模的反天主教运动。这一系列反天主教事件严重的危害了美国和梵蒂冈的关系。1868 年 3 月,美国驻梵蒂冈使馆完全关闭。由于天主教在欧洲是一个拥有古老悠久历史的宗教。在中世纪,天主教在欧洲国家的政治和世俗生活中居于主导地位,罗马天主教教皇凌驾于皇权之上,在世俗事务中都享有最高权力,它们的教条是不服从政教分离的,所以美国以清教为主体宗教文化是无法接纳这样一个顽固信仰体系的。虽然在这一时期,美国天主教内部人士在不同程度上赞同实行一些美国化的政策,但是由于在政教分离这一敏感问题上梵蒂冈的顽固态度,以及教皇利奥十三的反对,使得他们的努力成效不大。所以天主教的人数虽然众多,但不可能得到美国宗教文化的认同,其发展受到很大限制。

## 二、美国天主教会新的发展契机

美国天主教的发展在 20 世纪前半期有了一定的转机。在 1897 年至 1933 年这 36 年间,只有做了两届总统的威尔逊属于民主党人。势力弱小的民主党试图利用一些小宗教势力来壮大自己的竞选阵营。他们不但关心城乡广大下层群众的利益,而且关注新移民的社会地位问题。在 1928 年总统竞选中,该党强烈谴责三 K 党迫害天主教徒、犹太教徒和黑人行为,最后提名天主教徒 E. 史密斯为该党总统候选人,这

在美国的历史上是从未有过的事情,虽然史密斯最终惨败给共和党的提名人胡佛,但是这次选举在美国的意义还是巨大的。因为在史密斯失败三十多年后的 1960 年的总统大选中,天主教徒肯尼迪以微弱优势击败尼克松当选总统,肯尼迪是美国历史上唯一一位天主教徒。

从某种程度上说,肯尼迪的当选过程中宗教只是一个因素,但是一个天主教徒在美国当选为总统绝非偶然。这说明天主教的地位在美国社会发生了一定的变化,开始逐步融入主流社会,此时的美国天主教和民主党结成了一定的关系。富兰克林·罗斯福和威尔逊的当选都与天主教的支持密不可分。富兰克林·罗斯福当政期间,天主教和总统的关系尤为亲密,天主教徒和民主党联合,并成为支持罗斯福“新政联盟”的中坚力量,该联盟不但帮助罗斯福四次当选为美国总统,也为罗斯福新政减少了阻力。

此时天主教也开始谋取自身政治地位。美国和梵蒂冈的关系可以追溯到 1784 年的商业性接触,当时教皇国宣布愿向新生的美利坚合众国开放契维塔韦基亚和安科纳两个港口。几年后,美国派遣一位出生于罗马的约翰·萨尔托里出任美国驻教皇国的首任领事。自此之后至 1895 年,教皇国也向美国派了好几位领事官员,在教皇国被意大利王国兼并后,其驻美国的最后一位领事路易斯·比内斯仍在纽约保持其教皇国的领事头衔。在教皇庇护九世掀起的自由主义之风鼓舞下,美国自 1848 年至 1867 年间,一直在教皇国保持一个外交机构。这个机构先由一名代办坐镇,后相继由五名公使领导。后来由于资金没有着落,美国外交机构的活动逐渐减少。在此期间,双方没有真正试图互相建立外交机构。1893 年,教廷在华盛顿建立了一个宗座代表署,但其外交成绩寥寥<sup>[2]</sup>。

美国天主教努力的重点是在美国与梵蒂冈关系的正常化上,因为只有这样美国的天主教才可以和美国社会的其他群体和谐相处。当时在天主教领导层中大力支持“罗斯福新政”的著名人士有芝加哥大教区的红衣主教芒德莱恩和波士顿的辅理主教斯佩尔曼。1936 年美国总统大选后的第二天,斯佩尔曼便安排了梵蒂冈国务卿巴采利红衣主教在德海德帕克秘密会见罗斯福总统,双方商谈的主要问题之一就是如何再次建立外交关系。但是罗斯福总统并不急于想与梵蒂冈建交,在法西斯威胁日益严重之际,美国更加关心的是教皇对德、意法西斯政权的态度是不是和美国协调一致。1937 年 3 月 14 日,出于多种因素的考虑,教皇庇护十一世(Pius XI)发表了谴责德国纳粹主义的通谕。5 月芝加哥大教区的红衣主教芒德莱恩在向教区神职人员讲话时称希特勒为“愚蠢的开空头支票的骗子”,梵蒂冈面对德国提出的强烈抗议,声称芒德莱恩向手下讲话有言论自由,教廷无权干涉,德国宣布召回驻教廷大使。此时,美梵关系有了进一步接触的契机。1939 年巴采利主教当选为新的教皇庇护十二世(Pius XII),罗斯福总统派遣美国驻英大使参加其加冕典礼,给予新教皇以美梵关系史上最高地礼遇。二战爆发后,美国竭力阻止意大利与德国结盟,和梵蒂冈反对意大利进一步扩张的立场吻合,利用梵蒂冈中立国地位收集欧洲的情报,尤其是意大利加入轴心国参战以后,更加显得有重要的意义。1939 年底,罗斯福派梅隆·泰勒为总统驻教廷的“私人代表”,美梵关系更进一层。整个第二次世界大战期间,美国与梵蒂冈的政策基本上是协调一致的。1950 年泰勒辞职后没有继任者,美国总统杜鲁门从战后美国的全球战略利益出发,希望教皇对美国在冷战时期

遇制苏联、反对共产主义的外交政策给予更多的支持,提名新的美国驻梵蒂冈大使,企图实现美梵关系的正常化,但是遭到了美国国会和宗教界许多人士的反对<sup>[1]</sup>。由此可见,上述美国与梵蒂冈在一些问题上的一致行动以及双方关系的缓和,对美国天主教的发展是十分有利的,并催生了梵蒂冈第二次会议的召开。

### 三、梵蒂冈第二次会议的召开以及美国天主教接受政教分离

1962年10月至1965年12月,罗马天主教会召开了梵蒂冈第二届大公会议。它是自公元325年尼西亚大公会议以来基督教历史上的第二十一次大公会议,也是罗马天主教在现代召开的第一次大公会议。梵二会议是整个基督教历史上规模最大、参加人数最多、发表文件最多和涉及内容最广泛的一次会议。它作出许多重大的改变,从而掀起罗马天主教在当代世界的革新运动。梵二会议的召开,使罗马天主教的面貌发生了巨大变化,它的召开有重要的国际性影响<sup>[2]</sup>。梵二会议在神学思想方法上以及在伦理神学上都有革新,尤其是肯定天主教宗教专利即规定信仰自由的原则,这一点就解决了天主教与美国社会立法的最根本的抵触。

在美国没有专门的宗教立法,其宪法中也只有一条涉及宗教问题,即美国宪法第六条第三段规定。“上述参议员和众议员、各州议会议员以及合众国政府和各州一切行政、司法官员均宜宣誓或郑重声明拥护本宪法;但不得以宗教信仰作为担任合众国任何官职或公职的必要资格。”除此之外,美国宪法第一修正案中有关宗教问题的表述,可以说是美国政教关系最主要、最根本的法律基石。美国宪法前十个修正案被称为“权利法案”,其中第一修正案涉及宗教问题,即1791年通过的宪法第一修正案中的一句话(两个分句)。这句话是:“国会不得制订设立宗教或者限制其自由实践的法律”。这就是著名的“设立分句”和“自由实践分句”。但由于美国的政治体制,直到1868年宪法第十四修正案正式通过后,这两个分句才对各州产生约束力。宪法第一修正案之所以如此重要,就在于它确立了处理政教关系问题的基本原则,这就是政教分离原则与宗教自由原则<sup>[3]</sup>。所以,第二次梵蒂冈会议以前教皇们对于政教关系的认识基本上没有变化。直到1963至1967年的梵蒂冈会议上讨论并通过了《宗教自由宣言》。它的原则是,宗教自由是基本人权,梵蒂冈会议宣布,“人类有宗教自由的权利。此种自由的意义是,在宗教信仰上,无论是在

私下还是公开的场合无论是单独的个人还是和其他人在一起,在进行合适的限制以后,所有人都不应该受到任何来自个人、社会团体和各种人间权力的强迫。会议还宣布,正如上帝的启示和理性本身所表明的,宗教自由权利的基础是人的尊严。在社会的组织秩序中必须得到承认,使之成为公民权的一部分。”<sup>[4]</sup>在理论上,此处的“宗教自由”所涉及的当然不仅仅是天主教徒,而是包括整个人类,所以这也是一种覆盖所有教派的宗教自由,也就是说,天主教会应该在法律上和其他教派平等,不享有任何特权。“官方教会”的概念在第二次梵蒂冈会议上被从正统教义中除掉了。这一点对于天主教在美国的发展是至关重要的,美国的很多敌视天主教徒的人所担心的天主教会阻碍美国民主的可能性又降低了。这对美国天主教融入美国社会起到了至关重要的作用,标志着天主教与美国政治抵触之处消失了。

### 四、结语

天主教在美国的发展是一个值得关注的问题,尤其是其中还牵涉到美国和梵蒂冈的关系。天主教在一个新教占主流的社会里发展成为最大的教派,有着深刻的历史根源和社会根源。天主教和美国社会的磨合经历了一个漫长而苦痛的过程,近现代美国天主教的发展日益呈现出自己的特征。受到美国自由主义的影响,美国天主教会形成了一套自己的美国式的宗教文化。罗马天主教当局把美国天主教会戏称为“超级市场式天主教会”。美国社会里各派系依照自己的所好阐释《圣经》<sup>[5]</sup>。天主教开始内化成为美国公民宗教的一部分,并且在社会生活、道德伦理等各个方面发挥作用。

### 参考文献:

- [1]子鱼.美国天主教管窥[J].中国宗教,2003(4):48.
- [2][英]乔治·布尔.梵蒂冈内幕[M].北京:中国社会科学出版社,1988:144.
- [3]包军.美梵关系述评[C]//徐以群.宗教与美国社会:第二辑[M].北京:时事出版社,2004:497.
- [4][7]傅乐安.当代天主教[M].北京:东方出版社:41-134.
- [5]刘影.当代美国宗教[M].社会科学文献出版社:78.
- [6]彭小瑜.缓慢的转弯和前进[C]//徐以群.宗教与美国社会:第二辑[M].北京:时事出版社,2004:37.

作者简介:张寿奇(1985-),女,安徽六安人,世界史专业研究生,研究方向:世界史、西方文化。

(上接第64页)老体衰,不得不拖着病体残肢到处廉价出售自己的劳动力。黑泽亚·尼尔在1830年时曾写下这么一段话:“毫无疑问,奴隶都比这些自由黑人活得长。……为了活命马里兰州各地释放出来的那些还能够走得动的老弱病残奴隶都去了巴尔得摩,否则只有等死了。”<sup>[6]</sup>巴尔得摩的很多工场主发现雇佣这样的自由黑人很赚钱而大量雇佣,可即使这样,也有很多这样的自由黑人找不到工作,四处漂泊,过着食不果腹,衣不遮体的流浪生活。

### 2、被释放的自由黑人中女奴比例较高

和男奴比起来,奴隶主更愿意释放女奴。这是因为:首先,家仆大多由女奴来充当。她们更容易赢得奴隶主的同情和怜爱,获得自由;其次,在奴隶市场上男奴的价格普遍比女奴的高,释放男奴给奴隶主带来的损失要比释放女奴的大;再次,也是最重要的一点是,白人普遍认为释放女奴要比释放男奴给白人社会带来的威胁要小,从而给更愿意释放女奴;最后,由于姘居关系的存在,黑人姘妇也更能获得自由。

### 3、被释放的自由黑人中黑白混血儿较多

正如前面提到的一样,白人父亲更有可能释放自己的混血子女,从而黑白混血儿在自由黑人中也比较突出。特别是在西部刚刚开垦出来的地方,男人远远多于女人,这种姘居现象更为普遍。肯塔基著名的政客理查德·M·约翰就公开和几个黑人女奴姘居,并且供养他的几个混血子女。在理士满1831年至1860年的释放记录上记录了在此期间释放的奴隶中有一半都是黑白混血儿。<sup>[7]</sup>而且当这些混血儿获得自由的时候,他们常常会从自己有钱的父母那里得到一笔钱开始他们新的生活。

纵观美国自由黑人的形成,我们必然得出这样的结论:

所有的奴隶必定都是黑人而未必所有的黑人都是奴隶。从美国独立战争到南北战争期间,奴隶主出于种种原因已经释放了一些黑奴,他们形成了美国自由黑人的一个部分。然而由于奴隶主的种种考虑以及奴隶在奴隶制下不同的角色和地位,奴隶在获得自由的机会上也是不一样的,这在一定程度上也影响了自由黑人的人口结构。

### 注释:

- ① Benjamin Quarles, *The Negro in the Making of America*. p.83.
- ② Dwight Lowell Dumond, *Antislavery: The Crusade for Freedom in America*. p.50.
- ③ Robert S. Starobin, *Industrial Slavery in the Old South*. pp. 164-165.
- ④ Luther P. Jackson, *Free Negro Labor and Property Holding in Virginia, 1830-1860*. pp.225-228.

### 参考文献:

- [1] Dumond, Dwight Lowell, *Antislavery: The Crusade for Freedom in America* [M]. The University of Michigan Press, 1961:50.
- [2] Jackson, Luther P., *Free Negro Labor and Property Holding in Virginia, 1830-1860* [M]. Chicago: University of Chicago, 1937:189-228.
- [3] Quarles, Benjamin, *The Negro in the Making of America* [M]. New York: Collier Books, 1987:85-86.
- [4] Starobin, Robert S., *Industrial Slavery in the Old South* [M]. New York: The Oxford University Press, 1970:164-165.

作者简介:李剑(1976-),女,云南蒙自人,讲师,硕士,从事美国历史文化研究。

## 梵蒂冈第二次会议与天主教在美国的发展

作者: [张寿奇](#)  
作者单位: [安徽大学, 历史系, 安徽, 合肥, 237000](#)  
刊名: [黑龙江史志](#)  
英文刊名: [HEILONGJIANG SHIZHI](#)  
年, 卷(期): 2009, ""(10)  
被引用次数: 0次

### 参考文献(6条)

1. [子鱼](#) [美国天主教官窥](#)[期刊论文]-[中国宗教](#) 2003(04)
2. [乔治·布尔](#) [梵蒂冈内幕](#) 1988
3. [包军](#) [美梵关系述评](#) 2004
4. [傅乐安](#) [当代天主教](#)
5. [刘澎](#) [当代美国宗教](#)
6. [彭小瑜](#) [缓慢的转弯和前进](#) 2004

本文链接: [http://d.g.wanfangdata.com.cn/Periodical\\_heiljsz200910038.aspx](http://d.g.wanfangdata.com.cn/Periodical_heiljsz200910038.aspx)

授权使用: 广东商学院图书馆(gdsxy), 授权号: 98d36432-47dc-4a94-88e9-9e4d008091d1

下载时间: 2010年12月15日