

关于藏边盐井村的宗教与现状考察

颜小华

[摘要] 盐井村隶属于西藏芒康县盐井纳西族自治乡,当地聚居着部分藏族和纳西族群众,亦有少量汉族。历史上他们信奉藏传佛教、东巴教或天主教,形成了目前多元宗教并存的局面,为我们今天构建和谐背景下的宗教文化提供了一幅真实的画卷。

[关键词] 藏边;盐井;多元;和谐

[中图分类号] K281+B97

[文献标识码] A

[文章编号] 1002-557(X)(2009)04-0041-06

盐井,因产盐而得名。该地处于西藏、四川、云南三省交汇处,是历史上吐蕃通往南诏的要道,也是滇茶运往西藏、四川的必经之地。历史上对盐井一地的统治或属云南、或属四川、或属西藏,更多时属地方势力。清末在赵尔丰改土归流之下,一部分汉族民众移居此地。^①目前的盐井属于西藏芒康县盐井纳西族自治乡的管辖范围,包括上盐井、下盐井两个自然村,坐落在澜沧江东岸,其中生活有藏、纳西和少量汉族。村民的宗教信仰非常独特,该地有佛寺和教堂,多数藏族信仰天主教,纳西族反而更多的信仰藏传佛教,还有少部分人信仰民间古老的苯教与东巴教。如今,盐井成为佛教、天主教、东巴教等不同宗教的相容之地,既是一个多元民族社区,又是多元文化汇聚地。盐井村的这种中西方文化和谐共存的典型村落,引起了学界和中外游客极大的兴趣与广泛的关注。本文在前人研究的基础上,试对盐井村多元宗教的历史和现状进行一项综合的考察,为今天的宗教对话与创建和谐社会提供一份素材。

据史籍记载,过去盐井村隶属于藏区(康区),世居民族以藏族为主。在纳西族、清代改土归流和天主教进入盐井前,这里的藏民信仰苯教或藏传佛教。苯教是藏族最原始的本土宗教信仰,早于佛教。当时包括盐井村在内的康区是苯教活动的中心。自7世纪佛教分别自印度和汉地传入西藏后,经过数百年的佛苯争斗,佛教在吸收了苯教一些优秀成分后,于10世纪后半叶开始形成藏区本土化的佛教,即藏传佛教,成为藏族人民共同信仰的宗教。11世纪中叶后,藏传佛教开始形成各种教派。其中的噶举派、宁玛派、格鲁派的创立者,便有不少是康区的藏人。特别是宁玛派这样密宗色彩特别浓郁的教派,始终在康区保持兴盛不衰的势力,拥有较多的寺院和广大的信众。盐井村的多数藏民在信仰藏传佛教时,主要尊崇格鲁派,周围的腊翁寺和刚达寺是其开展活动的主要场所。藏传佛教在盐井村兴起后,尽管一段时期内仍有人信仰苯教,不过其形式和教义已经逐渐地融合了不少佛教的东西。到明清至民国时期,为捍卫本土宗教,腊翁寺和刚达寺僧人以及信佛教的藏民和土司便常年与西方传教士发生冲突。

纳西族人迁入盐井后,该地的宗教文化发生了一些新的变化。据载,明洪武十五年(1382)云南叛乱,明皇帝朱元璋亲率大军平息,并对木氏土司木罕率部效忠之举给予赏赐。洪武十七年(1384),纳西族首领木得被明朝授为世袭丽江府土官,统治丽江一带的各民族,并逐步西移。明正德四年(1509),木

^① (清)刘赞廷:《盐井县志》[M],北京:民族文化宫图书馆,1962年,第40页。

竿家族沿着“茶马古道”率部进攻吐蕃地区,采取了“屠其民,而徙么些(纳西人)戍焉”^①的移民政策。木氏统治范围扩大到盐井、中甸、维西、德钦及木里大部分地区。晚清剑川人士段鹏瑞在《巴塘盐井乡土记》的自序中提道:“时巴塘、里塘皆为木氏有,盐井为巴塘之瓯脱,从可知已。”^②可以说整个明朝是纳西族木氏土司势力空前壮大的时期,以木氏土司为代表的纳西族和吐蕃土司之间的领土争夺一刻也没有停息过。而此时木氏对盐产地经济战略地位已有了清醒的认识,为了巩固对盐井的控制,在数百年间,陆续迁徙了大量的纳西人到达盐井。段鹏瑞在光绪三十二年(1907)初到盐井时,曾记载说盐井一地主要讲丽江一带的纳西话,这便是指当地的纳西人,“奉檄司榷其地,甫至聆其语音,诘与丽江相近,问之通事,则曰实丽江之麽些语也,惟以地当川藏之交,故又杂以藏话”。因此,在《巴塘盐井乡土志》的“种族”一节中,他认为当地的盐民属于“麽些种也”,即纳西族。

纳西族进入盐井,同时也将本民族信仰的东巴教传入该地。众所周知,东巴教起源于原始巫教,同时具有原始巫教和宗教的特征。在纳西族中讲解经文之人被称做东巴祭司,故名东巴教。该教属于原始多神教,有祖先崇拜、鬼神崇拜和自然崇拜,祭祀活动有祭天、丧葬仪式、驱鬼、禳灾、卜卦等内容。东巴祭司作为宗教职业者,在纳西族社会享有很高的地位,被视为人与神、鬼之间的媒介,他既能与神打交道,又能与鬼说话,且能迎福驱鬼,消除民间灾难,给人间带来安乐。正如藏传佛教以《大藏经》为本,东巴教则以《东巴经》为核心。纳西族以信仰东巴教,为传承纳西族文化、凝聚民心的重要象征。纳西人进入盐井一带生活后,他们首先面临的是藏族的强势冲击,特别是要面对藏族土司的经济盘剥和藏传佛教的文化影响。纳西人一代又一代地在盐井繁衍生息,一部分人逐渐被以藏传佛教为主的藏文化和康巴藏人的生活习俗所同化,也有一部分人顽强地坚守了本民族的宗教信仰。盐井村的纳西人与其他地区的纳西人在生活和宗教习俗上存在较大的差别,所以也往往自称“盐井纳西”。

鸦片战争后,西方宗教伴随列强入侵又一次大规模进入中国。其间,部分传教士冒险前往西藏探险和游历,巴黎外方传教会更是准备在藏边盐井村播撒天主教种子。1846年3月,法国传教士罗勒拿(Renou, Charles Rene Alexis)首次进入滇藏边地。1852年,他装扮成商人取道云南赴西藏,并在一佛寺里居住了一年。^③稍做停留后,他于1854年9月到达西藏察隅的崩卡山谷,并以每年16两银子(约合130法郎)的租金租下这条山谷,堪称近代天主教入藏的第一人。^④1858年,《天津条约》明确规定传教士可以到内地游历。随后,有传教士获得往西藏的护照,并途经盐井,在往拉萨的途中遭到藏族驱赶后,被迫退出。1862年初,罗勒拿在盐井附近的博木噶建立教会。^⑤1864年4月,初在盐井、博木噶活动的传教士在遭到当地藏民的反对后,退到四川边地巴塘,转向西藏东部边缘地带的藏区活动。第二年,巴黎外方传教会在打箭炉(今康定)设置主教,声言“设法在西藏的大门口布置主教场,以便等待时机,以待将来”^⑥。当年5月,罗勒拿等人重回博木噶,9—10月,遭到藏民的袭击,又退至巴塘一带,再次来到上盐井。^⑦据谙熟盐井天主教堂历史的阿色老人(已故)讲,当年传教士在几名信徒陪同下仓皇出逃,从博木噶出发,沿古商道来到澜沧江西岸,停留在与上盐井隔江相望的井曲孜卡乡境内的库如囊村。在该村某户人家借宿十来天,搜集和掌握江东上盐井村的民族结构、宗教信仰、户数等情况,然后横渡澜沧江,进驻江东当时隶属上盐井的果冉村的董仁仓家,在此替村民看病行医,间接传播天主教。不久即有两三个村民皈依,成为传教士进入盐井后的首批信徒。当传教士在果冉村深入了解了上盐井的情况后,便进入该村,宿于当地的雅卡·嘎仓家里。几个月后又搬至与后来所建教堂一墙之隔的雅卡·仁萨仓家中。^⑧

① (清)余庆远:《维西见闻录》序[Z],北京图书馆藏,道光年间重印本。

② (清)段鹏瑞:《巴塘盐井乡土记》序[Z],北京图书馆藏,清宣统三年纂修。

③ 中国社科院近代史研究所翻译:《近代来华外国人名辞典》[M],北京:中国社会科学出版社,1981年,第405页。

④ 郭素芹:《永不磨灭的风景香格里拉——百年前一个法国探险家的回忆》[M],昆明:云南人民出版社,2001年,第144页。

⑤ 王明伦:《反洋教书文揭贴选》[M],济南:齐鲁书社,1984年,第286页。

⑥ 四川省档案馆:《四川教案与义和团档案》[Z],成都:四川人民出版社,1985年,第21页。

⑦ 伯戴克:《中国和去西藏的欧洲旅行者》[J],《通报》1976年第4、5期。

⑧ 保罗·泽勇:《盐井天主教史略》[J],《西藏研究》2000年第3期,第54、587页。

有学者考证后进一步提出,首次打开盐井传教局面的是邓德亮和毕天荣(Biet Felix)两位神父。两人经过长途跋涉、翻山越岭从南贡山的朋卡来到现在盐井村附近的根拉村,在那里住了一段时间,有部分群众信教。1865年,传教士使用计谋从贡格喇嘛手中买下了上盐井的这块地皮,后兴建了一座占地6000多平方米,包括15间住房的天主教堂。^①当时上盐井村并没有多少户人家,很多地方还是未开垦之地。两位神父驻留上盐井,成为天主教进藏活动的一个重大转折点。1877年,毕天荣继任巴安教区主教,时有倪德隆(Giraudean)神父被派往盐井拓展教务。

1879年10月29日,白义思(Couroux, Marie-Benigne-Alexandre,人称白神甫,亦称顾神父)来到西藏后在盐井呆过一阵子,第二年到巴塘与毕天荣会合,1887年遭逐后再次返回盐井传教,直至1894年8月19日离世。^②当时的盐井教堂主要以押当与买卖土地维持生计,至1910年时已拥有藏民土地一共114块,下种6石2丰5升,当买价银765两8钱7分5厘。^③及至1940年代,法国“巴安天主堂,乃日渐式微,教民星散,司铎亦迁盐井”^④。自天主教传入盐井,至1950年盐井解放,先后有罗勒拿、邓德亮、毕天荣、梅玉林(Brieux, Jean Baptis honore)、丁成莫、华朗廷(Pierre Sylvain Valentin)、倪德隆、彭茂美、蒲德元(Pierre, Marie Bourdonnec)、魏雅丰(Andre, Alphone Vignal)、穆宗文、叶葱郁、吕神父(Victor Nusbaum)、卜尔定(Burdin)、罗维义(Angelin Lovey)、杜仲贤(Maurice Tornay)、古纯仁等17位传教士到盐井天主堂传教,他们中有法国、德国和瑞士人,也有从四川康定、巴塘,云南维西、德钦等地被教会派遣过来的。其中有几位传教士死于盐井,葬在当地教会坟场上,至今仍有一些死难者的姓名和生平在碑刻上清晰可见。

在传教士的多年经营下,晚清至民国时已有部分藏族和纳西族民众改信了天主教。据清末《盐井乡土记》记载:“今则盐井附近不过七十余户,而奉教者已居其二。”^⑤即居民中已有二成信仰天主教,这主要是指居于上盐井村的藏族,还有少部分纳西族。1949年,据统计盐井已有天主教徒342人。^⑥

二

1951年,西藏获得和平解放,当时国内教堂和教会均被认作帝国主义侵略中国的罪证之一,盐井天主堂因此也未能开展宗教活动。其间,教堂曾一度作为进藏解放军的军需仓库,后改为盐井乡小学和中学。教堂大厅成为课室,以往神父讲道的祭台成了讲台,所有圣像被移至角落。“文革”浩劫中,地处偏僻的澜沧江大峡谷也没有逃脱,当年红卫兵对整个峡谷进行了专政和审查,特别是信仰天主教的修女和教民,被当做帝国主义走资派、牛鬼蛇神、特务看待。时有教堂修女服毒自杀,传教士留下的图书资料亦被烧毁和破坏。当时的教堂,墙体与当地民宅的厚墙结构相同,宽约1.5米,顶部为拱形,正门顶部突出,为典型的罗马式建筑,墙面上的圣像基本遭到毁坏。教堂旁边是一栋三层建筑,面积约1000平方米,有22间小房。解放前,一部分为教会学校和医疗所,另一部分供教士、修女和外来教内人员居住。解放后该处被辟为卫生所和学校操场。1979年,教堂主建筑被拆毁。^⑦1980年代初,国家逐渐恢复宗教信仰自由。于是,佛教徒们在澜沧江西岸忙着重建寺庙,东岸上盐井的村民则把毛主席像和耶稣像并排供奉在家中的神龛上,但此时依然未公开教会活动。不过,已有人偷偷开始翻阅藏文本《圣经》(据说很多教民家在“文革”时埋藏起了这些由外国神父发给的圣经类书籍),有人甚至还藏有神父编写的《天主教要义》这样一些在那个时代绝对会被认为反动的小册子,甚至有人将经书埋藏在雪山里和牛圈中。随着新时代的到来,澜沧江峡谷里的各项宗教逐渐得到了恢复和发展。

① 《盐井天主教堂》[EB/OL],中国西藏旅游网(<http://www.tibettour.net.cn>)。

② 房建昌:《西藏基督教史》(下)[J],《西藏研究》1990年第2期,第87—88、98页。

③ 刘君:《康区外国教会赏析》[J],《西藏研究》1991年第1期,第91页。

④ 李中定:《巴安之天主堂与基督教》[J],《康导月刊》,北京图书馆藏,第二卷第8期。

⑤ (清)段鹏瑞:《巴塘盐井乡土记》序。

⑥ 刘君:《康区外国教会赏析》,《西藏研究》1991年第1期,第91页。

⑦ 尕藏加、德吉卓玛:《藏区多元宗教共存之历史与现状》[J],《中国藏学》2008年第2期,第52—53页。

从1986年开始,各级政府先后拨款95000元,教民自己集资7000元,在原有教堂墙基上重新修筑了天主堂,其建筑结构与当地民居的平顶式藏房相同。^①2002—2004年又再次对教堂进行了修复,里面添置有木质拱形内饰。^②当然,受技术及资金等限制,目前的教堂从外观上已远不如曾经的教堂富丽。从远处看,很多人会误认为该教堂是当地的一座大民宅。然而,这种建筑却体现了西方建筑与藏族艺术的结合。外部是典型的藏族民居风格,内部结构却是典型的哥特式拱顶。教堂内的正面墙上高高悬挂着耶稣巨像及各式圣像,其下有十字架和圣水,以及点燃成对的蜡烛等供品,从其形式到内容类似于藏传佛教的佛殿或经堂。天主教徒称呼教堂里的圣水为“额曲”或“曲丹巴”,这完全同藏传佛教的宗教术语相一致;村民在家中设立的天主教“圣龕”也叫“曲康”,又与藏传佛教的“佛龕”称谓毫无差别,借用了相同名词。^③这些现象说明,当地的天主教徒除了信仰对象不同外,其余社会习俗同信仰藏传佛教的村民有很多相似之处。

恢复宗教生活的盐井天主堂,初期由云南茨中教堂的一位汉族神父史光辉每年来一次主持较大规模的诵经及其他教会活动。平时由一位年及70余岁的阿尼修女主持事务。1992年,年仅21岁的上盐井村民鲁仁弟在读完高中二年级后,被送往北京中国天主教神学院学习四年,随后在西安天主堂晋升神父,回到盐井后,担任该堂的第一位藏族神父。^④如今盐井教堂共有一位神父、一名老修女、两名小修女和一位修士,另有一位献女辅助教堂事务。^⑤平时他们主持宗教活动、看管教堂及周围园林,并不时配合乡政府学习国家法律、法规和政策,向教民宣传遵纪守法、爱国爱民爱教的道理,就如何使宗教适应社会主义社会方面做了组织性的工作。他们还经常深入民间,了解教民及村中佛教徒的疾苦。教堂也经常出资为天主教信徒死者举行让其家人满意的葬礼,或捐助佛教徒死者的家庭。

盐井天主教徒多为藏族,特别以上盐井村居多,因而带有明显的藏族色彩,同时也显示出传统的藏传佛教的深远影响。平常神父、修女与普通藏民一样,身着藏族服饰,信徒们会在圣母玛丽亚像前敬献哈达,诵读藏文版的《圣经》。教民一般都取有天主教名字,如保罗、保禄、亚纳、多尔斯、玛丽亚等,很多教徒取了教名后,不再另取藏族名字,死后也是完全按照天主教的仪规进行土葬。当然,并不是所有取了教名的村民都是天主教徒,有的是因其出生不久就由神父或由信奉天主教的父母取了教名,过后他并不信天主教。教民一般都沿袭父辈的传统,清晨和黄昏,饮食前手抚胸前的十字架做祈祷,所诵经文多是翻译出版的藏文祈祷经。诵经的声音类同于当地锅庄舞的曲调,很有特色。有的教民尽管一字不识,却能背诵大段经文。如至今85岁的藏族妇女莉莎,陪伴她一生的神不是释迦牟尼,而是耶稣。她识字,却能背熟整本的《圣经》。据她说上盐井村有900多人,信仰天主教的就有600多人,再加上村外的一些信徒,盐井教堂总共有740多名天主教徒。^⑥

盐井天主教会在藏区从事活动,且大多为藏族信徒,不可避免地受到藏传佛教的影响。不仅天主教的某些宗教活动被带上浓厚的藏传佛教色彩,就是在一般的信徒家庭中,亦“往往佛像与十字架错杂供养”,体现出两者间的相互渗透。^⑦今天上盐井村里多有一家人中或信天主或奉佛法的现象,在屋内的同一经堂中挂着毛主席、释迦牟尼和耶稣的画像,各自按自己的信仰进行祈祷,彼此从来没有因信仰不同而发生争执。近76岁的天主教徒永旺,其妻次珠信仰藏传佛教,每次到教堂做礼拜,他和妻子一同前往。妻子到村头的佛塔转经,他做完礼拜又和妻子一同回家。^⑧上盐井村60余岁的藏族村民荣生一家七口,他本人信仰天主教,同为藏族的妻子则信仰藏传佛教。近60岁的上盐井村村长贡却次仁与妻子,

① 边吉:《盐井:古老采盐业和天主教信仰》[J],《中国西藏》2008年第3期,第39、43页。

② 索朗卓玛:《盐井的天主教堂和盐田》[J],《中国西藏》2005年,第2期,第27页。

③ 尕藏加、德吉卓玛:《藏区多元宗教共存之历史与现状》,《中国藏学》2008年第2期,第52—53页。

④ 保罗、泽勇:《盐井天主教史略》,《西藏研究》2000年第3期,第54、587页。

⑤ 尕藏加、德吉卓玛:《藏区多元宗教共存之历史与现状》,《中国藏学》2008年第2期,第52—53页。

⑥ 边吉:《盐井:古老采盐业和天主教信仰》,《中国西藏》2008年第3期,第39、43页。

⑦ 杨仲华:《西康纪要》[M],上海:商务印书馆,1937年,第421页。

⑧ 边吉:《盐井:古老采盐业和天主教信仰》,《中国西藏》2008年第3期,第39、43页。

一个信仰藏传佛教,一个则信仰天主教。^①像这样的案例在盐井村比较普遍。也有人考虑到一家人生产、生活及参加宗教活动在时间上的统一性,全家人尊奉一教。

20多年间,有别于近代历史时期,天主教与当地佛教相安无事,相互理解并尊重对方的信仰。即便是不同信仰的家庭之间也可以相互通婚,或者改宗转奉了对方家庭的宗教情况也是常有的。^②例如,鲁仁第的表姐夫出身于天主教家庭,入赘到表姐家后,便改信了佛教。现今西藏社会科学院科研管理处的保罗是上盐井村人,他曾这样说道:“你看我的名字就知道,‘保罗’是天主教名字,父亲给起的。在我家,父亲信天主教,母亲信仰藏传佛教,妹妹和两个弟弟信仰天主教,我则是一名共产党员,我们相处很融洽。我也从来没有因为父母的宗教信仰在工作上受到什么不良影响。”^③

因此,天主教给盐井这个乡村带来了不少异域风俗,同时在和藏文化的长久融合中又呈现出别样的意趣。一位40余岁的藏族修女玛丽说:“当地不少青年男女在恋爱时,分别信仰佛教或天主教,家人是不会阻止他们结合的。婚后,二人还是各信各的宗教,耶稣和释迦牟尼像可以共处一室。出生的孩子信仰什么,多半还看孩子本人的意愿。”^④上盐井村村委会主任贡秋扎西也谈道:“天主教信徒是仅占西藏宗教人口极少数的群体,他们和我们民族相同、生活习惯相同。尽管信仰上存在差异,但这么多年来,他们和周围佛教信徒从没发生宗教间的冲突。”^⑤盐井的天主教信徒仍然把藏历新年当做一年的起始,神父穿的是藏装,信徒使用的是藏文版的《圣经》,教堂外部也是藏族民居的建筑风格,连在圣母玛丽亚像前敬献的都是藏族传统的哈达。在天主教传统节日里,盐井教堂会邀请附近教堂的教友和乡政府的领导,甚至刚达寺的寺主以及村里的佛教徒前来观礼,最后还一同跳起典雅的藏族锅庄舞和豪放的弦子舞;而每年藏传佛教传统的“跳神节”到来时,神父与天主教民也会受到寺院的邀请,和佛教徒共同欣赏“神舞”,欢庆佛教节日。^⑥借用鲁仁第神父的话说:“有着上百年历史的盐井天主教堂,是西藏目前唯一保存下来并持续在使用中的天主教建筑。它的存在,证明了不同宗教在西藏可以和谐相处。”^⑦

盐井村除了上盐井的天主教徒外,下盐井还有大量佛教徒。正如乡长旺秋介绍,全乡人口中有700多人信仰天主教,剩余人口中,除了163名共产党员外,绝大部分信仰藏传佛教格鲁派。^⑧佛教信徒中又有一部分纳西人,特别是聚居于下盐井村,经营盐田的纳西人。他们迁移到盐井之后,在漫长的岁月里,一方面成为世代的制盐人和贩盐人,另外一方面经过长年的激烈争夺和共处,已渐渐与藏民融合在一起,并改信了藏传佛教。如今争战早已风烟散尽,信仰佛教的纳西族人与信仰天主教的藏族人相安无事,纳西人与同一佛教信仰的藏族人更是显得亲密无间。

半个多世纪前居于下盐井村的纳西人还通行纳西语,有的老人甚至还记得当时开大会,要先将汉语译成藏语,再从藏语译成纳西语。但已忘记从何时起,纳西语渐渐被本族人遗忘。明代就从丽江迁来的纳西族,如今穿着藏装,说着藏话,住着藏式房子,摇着转经筒,到寺庙里让活佛为初生的孩子起藏名,生活方式基本藏化。^⑨不过,其古老的纳西族东巴宗教文化还是有少数人,特别是老年人在坚守着。70余岁的纳西下官老人即是其一,她指着头上缠的紫红围巾说:“通常藏族妇女把各色的线绳编在发辫里,而用紫红色长巾缠头则是纳西族的服饰。”下关老人仍惦念着族源之地,她说:“现在有条件的家庭还是愿意去一次白水台、丽江和鸡足山,那毕竟是我们的根。”^⑩下盐井村另外一位也已70余岁(生于1933年)的纳西老人,一身藏装,但还能讲一口流利的纳西语。据他介绍,他的妻子是藏族人,前后生养4儿3女。大

① 尕藏加、德吉卓玛:《藏区多元宗教共存之历史与现状》,《中国藏学》2008年第2期,第52—53页。

② 多吉次仁:《西藏天主教的今昔》[J],《中国民俗》1999年第3期,第8页。

③ 西藏电台《中国之窗》节目:《多元家庭的和睦生活》[Z],2005年11月29日。

④ 吴水贤:《走进西藏唯一的天主教堂》[N],《信德报》2006年12月18日。

⑤ 张家伟、黄深钢、叶辉:《探访西藏唯一的天主教堂:耶稣与释迦牟尼像共存》[N],《人民日报海外版》2008年1月29日。

⑥ 保罗·泽勇:《盐井天主教史略》,《西藏研究》2000年第3期,第54、587页。

⑦ 张家伟、黄深钢、叶辉:《探访西藏唯一的天主教堂:耶稣与释迦牟尼像共存》,《人民日报海外版》2008年1月29日。

⑧ 迭名:《澜沧江畔晒盐人》[N],《甘肃农民报》2005年8月2日。

⑨ 冉家祥、吴红金:《千余纳西人被藏化》[N],《重庆商报》2006年6月18日。

⑩ 迭名:《澜沧江畔晒盐人》,《甘肃农民报》2005年8月2日。

女儿嫁给一个纳西人,二女儿则嫁给同村的一个藏人。大儿子娶的是纳西女子,二儿子则到藏人家当了上门女婿。纳西人之间的亲属称谓(父亲叫“阿乌”,母亲叫“阿美”,大伯叫“阿补底”,叔叔叫“阿补季”,舅舅叫“阿古”,姑妈叫“阿尼”)仍保留了古纳西语亲属称谓的特点,与丽江塔城山区等地尚保留着的亲属称谓十分相似。

目前下盐井村里尚有3个东巴祭司。如今的祭司已经没有经书,只能口诵经文。东巴祭司有时还到藏传佛教的寺庙进行祭拜,而在解放前这是不可思议的事情。当时藏族头人曾禁止过当地人信仰东巴教。村里也有部分老人认为应该把东巴祭天习俗保持下去,并提倡说纳西话。因此,盐井纳西族人尽管大多信仰藏传佛教,至今却仍在过一年一度(冬季藏历年时举行)的全民族信仰的“纳帕”杀猪祭祖节。这可以说是纳西人最盛大的祭天敬神仪式之一,也是纳西族社会历史最为悠久、规模最为隆重、文化内涵最为丰厚的传统仪式,是东巴宗教文化的重要构成。元代李京在《云南志略》中即有记载:“麽些人(纳西人)登山祭天,极严洁,男女动百数,各执其事,团旋歌舞以为乐。”^①祭天仪式由东巴祭司主持,每一程式都要由东巴诵唱相应的祭天经诗。在仪式中需献祭一头事先物色好的以酒糟灌醉的纯黑色猪作为牺牲。据说东巴祭司取出猪的心肺肝胆观察迹象,可以预测当年的丰歉收成,熬煮骨头观看纹路,可预测该年是否出现天灾人祸,然后焚香祈求神灵护佑。汉族人留下的殷商卜辞亦有向天祈雨的原始祭祀活动的记载,但西周以后,随着“天命观”的动摇,以及人文思想的萌芽和发展,汉族的祭天礼仪逐渐走向衰微。而在由东巴象形文字保存下来的纳西古文化中却一直沿传着完整、系统的祭天礼仪。目前盐井的纳西族仍在开展此项活动,保持了远古祭天文化的原貌。

纳西族还是一个非常注重教育的民族,据悉,下盐井村与附近地区共有五所小学和一所初中,青少年就学率高达95%。从当地学校毕业后到内地工作的人至今有500多,包括省、地、县几级的机关干部,还有研究生、大学生等200多人,曾经还出过一个西藏自治区的政协副主席,被当地群众称为“秀才之乡”。^②仅仅上下盐井两个村在外面工作的纳西族就有298人。^③长期的民族融合,让纳西人生活方式与当地藏族习俗相容共生。可以说盐井藏族和纳西族的习俗在这里呈相互交融状态。

三

如今的盐井村,纳西族、藏族、汉族和睦相处,东巴教、藏传佛教和天主教和平共生,成为一个多元民族多元文化汇聚之地。就总体上来看,天主教、东巴教在西藏地区的整个社会经济文化中没有任何强势的宗教影响力。不过,从多元文化是人类共同建构社会精神财富的层面来看,无论是盐井天主教堂,还是盐井东巴古老文化,均在藏区历史文化舞台上扮演了各自不同的文化风貌或宗教身份角色。这不仅反映了历史上个别藏区多元宗教共存的历史机缘,而且展示了当前藏区现实社会中蕴含着外来多种丰富文化的现状。从历史的视野重温藏区多元宗教现象,当初将各种不同的宗教文化,族群历史背景以及生活习俗等碰撞在一起,在一块狭小的区域聚拢碰撞,必然会造成因彼此间不了解而引起的误会、隔阂,甚至冲突。但是,又随着时间的推演、磨合及对话,由相互沟通、理解,而彼此尊重、求同存异,进而互相理解和融合、相互合作,从而为人类进步、社会和谐做出贡献。或许是宗教的力量,在盐井乡,你能在每一栋房子上欣赏到和谐美丽的色彩,能在那些从你身边走过的村民脸上看到平和与善良。这便是以盐井村佛教、天主教、东巴教等实例已经证明了的多元宗教文化的一个共同特征。

[本文责任编辑 央珍]

[作者简介] 颜小华,历史学博士,广西师范大学历史文化与旅游学院副教授。(桂林 541004)

① 《纳西族东巴祭祀经书(祭天古歌)》[EB/OL],中国民族文学网(<http://iel.org.cn>)。

② 边吉:《盐井:古老采盐业和天主教信仰》,《中国西藏》2008第3期,第39、43页。

③ 《走进西藏古镇盐井》[EB/OL],西藏会议网(<http://www.tibetmeeting.com>)。

关于藏边盐井村的宗教与现状考察

作者: [颜小华](#), [YAN Xiao-hua](#)
作者单位: [广西师范大学历史文化与旅游学院, 桂林, 541004](#)
刊名: [中国藏学](#) PKU | CSSCI
英文刊名: [CHINA TIBETOLOGY](#)
年, 卷(期): 2009, ""(4)
被引用次数: 0次

参考文献(37条)

1. [刘赞廷](#) [盐井县志](#) 1962
2. [余庆远](#) [《维西见闻录》序](#)
3. [段鹏瑞](#) [《巴塘盐井乡土记》序](#)
4. 中国社科院近代史研究所翻译室 [近代来华外国人名辞典](#) 1981
5. [郭素芹](#) [永不磨灭的风景香格里拉—一百年前一个法国探险家的回忆](#) 2001
6. [王明伦](#) [反洋教文书揭贴选](#) 1984
7. 四川省档案馆 [四川教案与义和团档案](#) 1985
8. [伯戴克](#) [中国和去西藏的欧洲旅行者](#) 1976(4-5)
9. [保罗·泽勇](#) [盐井天主教史略](#) 2000(03)
10. [盐井天主教堂](#)
11. [房建昌](#) [西藏基督教史\(下\)](#) 1990(02)
12. [刘君](#) [康区外国教会览析](#) 1991(01)
13. [李中定](#) [巴安之天主堂与基督教](#)
14. [段鹏瑞](#) [《巴塘盐井乡土记》序](#)
15. [刘君](#) [康区外国教会览析](#) 1991(01)
16. [尕藏加·德吉卓玛](#) [藏区多元宗教共存之历史与现状](#) 2008(02)
17. [边吉](#) [盐井:古老采盐业和天主教信仰](#) 2008(03)
18. [索朗卓玛](#) [盐井的天主教堂和盐田](#) 2005(02)
19. [尕藏加·德吉卓玛](#) [藏区多元宗教共存之历史与现状](#) 2008(02)
20. [保罗·泽勇](#) [盐井天主教史略](#) 2000(03)
21. [尕藏加·德吉卓玛](#) [藏区多元宗教共存之历史与现状](#) 2008(02)
22. [边吉](#) [盐井:古老采盐业和天主教信仰](#) 2008(03)
23. [杨仲华](#) [西康纪要](#) 1937
24. [边吉](#) [盐井:古老采盐业和天主教信仰](#) 2008(03)
25. [尕藏加·德吉卓玛](#) [藏区多元宗教共存之历史与现状](#) 2008(02)
26. [多吉次仁](#) [西藏天主教的今昔](#) 1999(03)
27. [多元家庭的和睦生活](#) 2005
28. [吴永贤](#) [走进西藏唯一的天主教堂](#) 2006
29. [张家伟](#), [黄深钢](#), [叶辉](#) [探访西藏唯一的天主教堂:耶稣与释迦牟尼像共存](#) 2008
30. [保罗·泽勇](#) [盐井天主教史略](#) 2000(03)
31. [张家伟](#), [黄深钢](#), [叶辉](#) [探访西藏唯一的天主教堂:耶稣与释迦牟尼像共存](#) 2008

32. [迭名 澜沧江畔晒盐人](#) 2005
33. [冉家祥. 吴红金 千余纳西人被藏化](#) 2006
34. [迭名 澜沧江畔晒盐人](#) 2005
35. [纳西族东巴祭祀经书〈祭天古歌〉](#)
36. [边吉 盐井:古老采盐业和天主教信仰](#) 2008(03)
37. [走进西藏古镇盐井](#)

本文链接: http://d.g.wanfangdata.com.cn/Periodical_zhonggzx200904006.aspx

授权使用: 广东商学院图书馆(gdsxy), 授权号: dc84b4f2-4d6e-464e-94b2-9e4d0084684e

下载时间: 2010年12月15日