

# 试述明末耶稣会士来华传教背景

阎 铭

(福建师范大学社会历史学院 福建 福州 350007)

**[摘要]** 明末耶稣会士来华传教使中国和西方得以进行较深层次的文化交流,是中西文化交流史上的一件大事。耶稣会作为一个刚成立不久的年轻修会,却能成为当时天主教修会在华传教最为成功者,与修会的自身内涵紧密相连。本文将尝试从欧洲背景和耶稣会自身状况两个方面来分析耶稣会士来华传教的背景。

**[关键词]** 耶稣会 地理大发现 海外传教

基督教自成立以来,便面临着向异族的罗马帝国传教的任务。从一开始,基督教这一普世性宗教就形成了积极对外传教的传统。在经历了“罗马帝国转变时期”和“欧洲北部转化阶段”后,基督教暂时停止了对外传播的脚步。<sup>[1]</sup>一直到15世纪的地理大发现开始,罗马教会才重新开始大规模的传教活动,派出大量的传教士前往新发现的海外他国传播基督教。在亚洲,耶稣会士在中国的传教活动因其历史意义而颇为引人注目。作为传教主体的耶稣会士用汉语写作,向中国传入天主教神学、西方人文思想以及一些西方的科学技术。同时他们又把有关中国的大量信息通过著作或书信或报道的形式传到西方,使欧洲开始对中国有了较具体的认知,西方汉学由此奠基。

## 一、耶稣会士来华传教的欧洲大背景

15世纪,葡萄牙首先发起了大规模的海外探险活动。1415年,葡萄牙占领北非的穆斯林据点休达,随后葡萄牙亨利王子的远征船队开始了对非洲西海岸的探索,陆续发现了加那利群岛,马德拉群岛,亚速尔群岛,以及位于非洲和巴西之间的中途的佛得角及佛得角群岛。1473年,葡萄牙船只驶过赤道到达刚果河口。1487年,迪亚斯的船队到达非洲最南端,发现好望角。十年后,达伽马的船队沿着迪亚斯的航线继续前进,开辟了通往印度的航线。发现了新航线的葡萄牙打破了阿拉伯人垄断印度洋航线的局面,垄断了欧洲对东亚、南亚的贸易,成为海上强国。

在葡萄牙人向东探索的同时,西班牙也开始向西进行海上的探索和扩张。哥伦布发现美洲新大陆可说是西班牙海上探索最大的收获。由此,西班牙占据了欧洲至美洲最有利的贸易航线。1493年,在教皇亚历山大六世的仲裁下,西葡两国签订了著名的托尔德西里亚斯条约,划分了两国在欧洲之外的势力范围。

紧跟着探险家的探索脚步,殖民征服者在新航线的沿途以及新发现的地区建立起殖民地,实行殖民统治和掠夺。一个没有基督教信仰的新世界展开在欧洲面前,这对于自命担负着世界使命的天主教具有巨大的传教上的吸引力。16世纪20年代,宗教改革在德国发端并迅速席卷了欧洲的多个国家如瑞士、法国、英国、尼德兰等,沉重地打击了天主教会的势力。而通过在殖民地的传教,可以弥补天主教会在欧洲的损失,恢复并增加其势力范围。

地理大发现时代的葡萄牙和西班牙的统治者具有强烈的宗教热情,由于欧洲的“传教事业与长期的政治强权”紧

密联系,“国王们认为他们的责任是扩展这种信仰”,“怀有扩展天主的王国的高度责任感”,支持罗马教廷的海外传教事业<sup>[2]</sup>。世俗政权的支持加上天主教会对传教的积极动机,是天主教向海外新发现的地区传教的两大有力支柱。在这样的背景下,建立不久的耶稣会也积极的进行海外传教活动。教皇的支持、外方传教政策的灵活性、耶稣会士自身渊博的学识和倾向于人文主义的神学立场使耶稣会可以制定出较为适应晚明中国形势的传教政策,并得以较为全面的贯彻执行。

## 二、耶稣会的一些简况

### (一) 初创的耶稣会

耶稣会是天主教会针对宗教改革发动的反宗教改革运动中产生的一个天主教教会。它由西班牙贵族依纳爵·罗耀拉于1534年在圣母升天节那天,在巴黎蒙特马特圣母教堂里成立<sup>[3]</sup>。成立初期,由于罗耀拉在威尼斯过于热情的传教,还引起过宗教裁判所的怀疑。直到1540年,教皇保罗三世才确认了耶稣会的会规,批准耶稣会正式成立。“从此,耶稣会便保证无条件地服从教皇,听从教皇的调遣。教育、忏悔、布道、慈善活动是这个新修会的主要工作。但是外方传教并没有因此而取消。”<sup>[4]</sup>

耶稣会的成立目标,罗耀拉“早在修会的成立证书中就指出(此处引言按1550年教宗通谕的修订版),修会的成立目的是:特别要通过布道、宣讲和其它一切称扬天主话语的方式,通过神性操习,通过对教内儿童和普通百姓的指导,通过借助告解圣事给基督教信众带来的神性安慰,以及通过执行其它各项圣事,加强捍卫和宣传信仰,促进生命和基督教学中灵魂的进步;修会应努力行事,……首先要把天主放在眼前。’耶稣会实施的是一种‘安慰的牧灵工作’,它强调基督是安慰者、救赎者、帮助者、拯救者和解放者。因此牧灵的工作的重点是帮助和安慰。文艺复兴时期人的尊严逐渐受到重视,那么与之相应,在基督身上也体现出神性恩宠与人的意志间的相互作用。”<sup>[5]</sup>

耶稣会强调对教会和会长的绝对服从精神,要求绝对效忠教皇以及坚定而纯正的信仰。“会宪中明文规定,所有会士‘应当’完全投入‘服从的美德中,首先服从教宗,其次服从修会上司’。会宪继续写道:‘因着爱,服从可以遍及世界上一切事务之中,我们应当于一切事务中倾听服从的声音,仿佛它来自基督我们的主;我们是在代替基督,并出于对他的爱和敬畏而服从……’”<sup>[6]</sup>罗耀拉为入会者制定的誓词是:“我不属于我自己,我乃属于那创造我的天主和代表他的教皇,我要

像柔软的蜡一样听其揉搓。首先,我要像死尸一样,没有自己的意志和直觉;其次,像一个小的十字架,可以随人左右旋转;再其次,就是像老人的拐杖,可以随人摆布,为他服务。”<sup>[11]</sup>

### (三) 耶稣会士所受的教育

虽然耶稣会强调对于修会上级和教皇的绝对服从,但他们的传教手段、策略却相当灵活。罗耀拉处于外方传教的需要,十分重视传教策略的灵活性,他在《苦修箴言》中写道:“老练谨慎加上一点纯洁”比“尽善尽美的圣洁加上不高明的灵活”要好得多!”同时,耶稣会首要规则之一就是要求其成员必须学会所在国的语言。这对于帮助耶稣会传教士适应传教地的文化有着重要的意义。

除了修会所制定的相对灵活、实际的传教策略,耶稣会士基本都有较高的文化素质。创办者罗耀拉原为骑士出身,文化程度不高,在投身教会后才意识到学习的重要性。他在33岁时,和幼童一同接受拉丁语的初级教育。罗耀拉自身特殊的经历使他相当重视通过严格的学校教育来培养具有较高文化素质的耶稣会士。耶稣会规定,“每个成员都必须通过不少于十四年的系统训练——不仅学习神学,还要选学各种自然科学知识”,因此耶稣会士自称为“知识阶层”。<sup>[12]</sup>耶稣会在欧洲大力兴办教育事业,其学校的课程设置成为之后欧洲学校的蓝本。耶稣会课程设置的新颖之处在于“系统学习自希腊、罗马文明以降的非基督教哲学家和作家的著作”。<sup>[13]</sup>通过学习非基督教经典著作,耶稣会士的综合知识素质得到培养,更主要的是培养了他们对于异教文明较为理智的态度,而这对于耶稣会传教士探讨、实行文化适应政策有着重要的影响。当耶稣会士来到中国后,他们的知识才能为他们博得中国文人的好感发挥了巨大的作用,《明史·意大利传》中说道“其国人东来者,大都聪明特达之士,意专行教,不求禄利。其所著书多华人所未道,故一时好奇者咸尚之”。耶稣会士较高的文化素质以及相对温和的文化适应策略的实行,使耶稣会士在明末清初的中西文化交流中发挥了重大作用。

### (三) 耶稣会的神学立场

在神学立场上,耶稣会士们持实证神学,不同于当时主流神学的另一个神学理论——多明我会的经院神学。相比传统的经院神学,实证神学认为“反省的中心是人”,“强调人的努力和行为对获得救恩的重要性”<sup>[14]</sup>。它主要表现在救赎观和或然论上。耶稣会认为“神恩或圣宠的作用和神的天意,与有理性天赋的人的自由的自觉是可以统一的……它强调了意志在获得了灵魂的救赎时的重要作用,根据这种学说,天主充分的恩宠帮助是通过自由意志的配合起作用的”<sup>[15]</sup>或然论是耶稣会提出的另一个重要的学说,它属于道德哲学的范畴。依据或然论,一个人在面对伦理问题时,他可以从各种权威观点中选择对其更有利的观点。即使他的行为从客观上看来是错误的,但只要此人在主观意愿上是良好的,那么他就没有任何不当之处。或然论强调的人的主观意愿,但容易导致“极端的伦理相对主义,产生不精确和混乱。”<sup>[12]</sup>综上所述,耶稣会的实证神学是一种“人文主义的神学”,它在来华耶稣会士的传教理念 and 工作中起着基础作用,并在很大程度上决定了耶稣会传教的成就和结果。

### 三、结语

地理大发现为耶稣会的海外传教提供了通往遥远东方万方数据

的路途,使传教士可从海上到达印度、日本、东南亚各国以及中国进行传教。1542年,耶稣会的创始人之一沙勿略来到东方传教,他试图进入中国传教,但最终止于上川岛并在此地病逝。他被视作耶稣会来华传教的开端。他提出来中国的传教士应当具有较高的素质,才能在文化程度较高的中国帝国进行传教,同时应当为了使人信教而去适应当地文化。

虽然沙勿略没能进入中国传教,但他却可说是耶稣会士人华传教的开创者。他那些发自亚洲的书信传回欧洲后,激励着相当一部分年轻的耶稣会学生盼望随着沙勿略的脚步,继续他的远东传教事业。他死后,陆续有传教士企图进入中国内地传教,但都以失败告终。直到以东方观察员身份来到亚洲的范礼安总结分析了之前传教士的失败,提出来华传教士应当学习中文这一至关重要的传教策略。

在范礼安的指示下,罗明坚和利玛窦学习中国语言,并最终得以进入广东肇庆,开始了耶稣会士在中国的传教。1588年11月,罗明坚奉命回到欧洲,利玛窦从此挑起了传教的大任。利玛窦可谓为耶稣会士来华传教的真正先锋,他之后耶稣会在中国的传教活动奠定了基础。即便在他死后,在华的耶稣会士们也在大体上继承了他的适应精神和传教策略,直到1773年教皇下令解散耶稣会,耶稣会在华传教事业终止为止。综上所述,耶稣会士之所以能进入中国传教,要归功于耶稣会相对灵活的传教策略和耶稣会士较高的综合素质。

### 参考文献:

- [1](美)邓恩著,余三乐、石蓉译,《从利玛窦到汤若望·晚明的耶稣会传教士》,上海古籍出版社2003年,著者前言第2页。
  - [2](美)邓恩著,余三乐、石蓉译,《从利玛窦到汤若望·晚明的耶稣会传教士》,上海古籍出版社2003年,著者前言第6页。
  - [3](法)埃德蒙·帕里斯,张茹萍、勾永东译,《耶稣会秘史》,中国社会科学出版社1990年,第23页。
  - [4](法)埃德蒙·帕里斯,张茹萍、勾永东译,《耶稣会秘史》,中国社会科学出版社1990年,第23页。
  - [5](德)彼得·克劳斯·哈特曼著,谷裕译,《耶稣会简史》,宗教文化出版社2003年,第21页。
  - [6](德)彼得·克劳斯·哈特曼著,谷裕译,《耶稣会简史》,宗教文化出版社2003年,第13页。
  - [7]顾卫民著,《基督教与近代中国社会》,上海人民出版社1996年,第37页。
  - [8](法)杜赫德编,郑德弟、吕一民译,《耶稣会士中国书简集》第一卷,大象出版社2005年,中文版序第3页。
  - [9](意)柯毅霖著,王志成等译,《晚明基督论》四川人民出版社1999年,第13页。
  - [10](意)柯毅霖著,王志成等译,《晚明基督论》四川人民出版社1999年,第25—28页。
  - [11]孙尚杨、[比]钟鸣旦著,《1840年前的中国基督教》,学苑出版社2004年,第109页。
  - [12](美)保罗·蒂利希著,尹大贻译,《基督教思想史》,东方出版社2008年,第224页。
- 作者简介:阎铭(1985年—),福建漳州人,福建师范大学社会历史学院研究生。

# 试述明末耶稣会士来华传教背景

作者: [阎铭](#)  
 作者单位: [福建师范大学社会历史学院, 福建, 福州, 350007](#)  
 刊名: [黑龙江史志](#)  
 英文刊名: [HEILONGJIANG SHIZHI](#)  
 年, 卷(期): 2009, "" (23)  
 被引用次数: 0次

## 参考文献(12条)

1. 邓恩, 余三乐, 石蓉. [从利玛窦到汤若望·晚明的耶稣会传教士](#). 2003
2. 邓恩, 余三乐, 石蓉. [从利玛窦到汤若望·晚明的耶稣会传教士](#). 2003
3. 埃德蒙·帕里斯, 张茹萍, 勾永东. [耶稣会秘史](#). 1990
4. 埃德蒙·帕里斯, 张茹萍, 勾永东. [耶稣会秘史](#). 1990
5. 彼得·克劳斯·哈特曼, 谷裕. [耶稣会简史](#). 2003
6. 彼得·克劳斯·哈特曼, 谷裕. [耶稣会简史](#). 2003
7. 顾卫民. [基督教与近代中国社会](#). 1996
8. 杜赫德, 郑德弟, 吕一民. [耶稣会士中国书简集](#). 2005
9. 柯毅霖, 王志成. [晚明基督论](#). 1999
10. 柯毅霖, 王志成. [晚明基督论](#). 1999
11. 孙尚杨, 钟鸣旦. [1840年前的中国基督教](#). 2004
12. 保罗·蒂利希, 尹大贻. [基督教思想史](#). 2008

## 相似文献(8条)

1. 学位论文 [徐宏英 利玛窦来华及其对明末社会的影响](#) 2007

16世纪末17世纪初, 明朝末年的中国在社会经济及思想文化等领域发生了深刻而复杂的变化, 中西文化交流进入新的发展阶段。1583年意大利耶稣会士利玛窦来华, 开始在中国传播天主教, 先后到过肇庆、韶州、南昌、南京、北京等地, 1610年在北京病故, 居留中国28年。

利玛窦之所以顺利地叩开中国大门, 成为在华传教成功的首创者, 主要因为他在长期的传教过程中, 根据基督教神学的基本原理和中国的实际情况, 摸索出三条行之有效的方法, 这也是利玛窦在中国传教的三大特点。一是, 遵从中国风俗习惯, 袭用中国传统文化的形式和内容; 二是, 广交社会名流, 争取封建士大夫乃至皇帝等统治阶级上层的大力支持; 三是, 进行“学术传教”, 以传播西学提高天主教在民众心目中的地位。利玛窦这种灵活的适应性传教方式, 成就了他在中国的传教事业。

利玛窦来华的主要目的是传播天主教, 他的传教活动对天主教在中国的发展做出开创性的贡献, 到他逝世时, 中国各地约有天主教信徒2500人。利玛窦被誉为是西方来华传教的先驱, 成为中国基督教传教史上最著名的人物, 开创了外国传教士来华传教成功的先例。

利玛窦是一位虔诚的耶稣会传教士, 同时也是一位知识渊博的学者。在华传教期间, 利玛窦先后编写和翻译各种著作十九种, 如《天主实义》、《几何原本》、《交友论》等, 给中国带来崭新的西方文明, 由此而出现的“西学东渐”促进了明朝末年科学文化事业的发展, 为中国近代思想的演进揭开新的一页。利玛窦在译介西方科学著作、阐释天主教教义的同时, 还充当了将中国古老文化传往欧洲的使者。他所开创的“儒学西渐”对欧洲社会产生深远的影响, 为日后西方大量吸收中国文化奠定基础。根据利玛窦晚年撰写的回忆录出版的《利玛窦中国札记》, 成为沟通东西方世界的经典之作。

利玛窦等传教士的东来, 是在欧洲宗教改革、地理大发现以及西葡等早期殖民国家进行海外扩张的背景下发生的, 派遣他们的欧洲国家和罗马教廷把他们当作扩大自己势力范围的工具。因此, 由于所处的时代背景以及自身的宗教信仰等原因, 利玛窦在传播西学方面具有一定的历史局限性, 他只是为了传教的目的担当科学的传播者。传播科学知识、进行文化交流只是利玛窦传教的手段, 传播福音、弘扬天主教才是他的真正目的, 最终以西方的基督教同化和取代中国固有的宗教。但是, 明朝末年利玛窦等耶稣会士来华不同于清朝末年林乐知等西方传教士来华, 因为双方所处的时代不同, 中西力量对比的情形也大不相同。因此, 利玛窦作为“耶稣的勇兵”所进行的“精神战争”与近代欧洲殖民者继“坚船利炮”之后所进行的“文化侵略”是截然不同的。利玛窦的传教活动起到了沟通中西文化的作用, 为近代开始的中西文化交流奠定了基础。

16世纪末利玛窦来华是明朝末年中西文化交流史上具有划时代意义的历史事件。利玛窦——这位在中国度过了他后半生的耶稣会传教士, 不仅在中国传播了基督教, 而且传入了西方科技与文化, 成为正式介绍西方宗教与学术思想的最早和最重要的奠基人。同时中国文化被介绍到西方, 使欧洲人对中国文化的博大精深有了更深层次的认识。随着利玛窦来华, 从明代后期开始, 中外关系史增添了新的内容。

2. 期刊论文 [吴光会, 唐棣宜 明清时期耶稣会传教士与“中学西渐”](#)—[宜宾学院学报](#)2004, 4 (5)

在地理大发现和欧洲宗教改革运动的背景下, 明清之际许多耶稣会传教士纷纷来华, 传教士在传播西方文明的同时也将中国的政治制度、哲学思想、科学技术、文化艺术、风土人情源源不断地传播到欧美国家, 并产生了极其巨大的影响。

3. 学位论文 [石英 清代前中期欧洲中国热兴起之研究](#) 2008

16世纪之后伴随着地理大发现, 以葡萄牙为代表的欧洲各国积极向东方开拓。宗教作为西方方向海外扩张的重要内容与手段紧随其后, 基督教各修会的海外传教士应运而生并很快将步伐迈向中国。传教士, 尤其是耶稣会士, 无意中在中国与欧洲之间架起文化交流的桥梁, 中国与欧洲由此进入了一个持续两个多世纪(16-18世纪)较大规模的、直接的、实质性接触的新时期。在传教士的作用下, 欧洲兴起一股前所未有的“中国热”, 这股“中国热”对欧洲社会产生了深远的影响。

本文以清代前中期欧洲中国热为研究对象, 以传教士与中国热的关系为线索, 简述了传教士著作对欧洲了解中国的帮助, 分析了传教士著作在欧洲中国热兴起、高涨中的作用, 从生活层面与思想层面对欧洲中国热作了全景式的描述, 并在上述研究的基础上对中国文化对于欧洲社会的影响作出估计与评价。

全文分为三个部分：第一部分，简述了耶稣会的特点，分析了耶稣会士著述的内容与特点；第二部分，详述了中国热在欧洲日常生活、生产、社会风尚中的表现；第三部分，讲述了欧洲中国热在思想层面的表现，重点分析了中国文化在信仰、政治、教育、经济等层面对启蒙思想的影响。最后评述了这场文化交流对于中西双方的影响与意义。

#### 4. 期刊论文 [赵英丽 利玛窦世界地图的本初子午线 - 地图2005, "" \(4\)](#)

16世纪末西方耶稣会教士在地理大发现这一背景下从欧洲来到中国,为中国人带来了地理大发现后形成的地理学汉文西书。利玛窦(Matteo Ricci, 1552年~1610年)是最早来到中国的意大利耶稣会传教士,也是第一个把西方的测绘技术和近代地图传到中国的西洋人。他带来了地理大发现后的最新成果,但他所绘制的世界地图,仍然是以公元2世纪古希腊天文学家托勒密定位的加那利群岛所在经线为本初子午线,只是将中央经线东移170°,使中国居于世界之中。

#### 5. 学位论文 [孙圣英 传教士李明和他的著作《中国现势新志》 2001](#)

在中西文化交流史上,明末清初是一个非常的重要的阶段。在这一时期,基督教这一热衷于传教的宗教随着新大陆的发现和海上交通的发展开始形成大规模,有组织,跨洲际的群众性传教活动。欧洲的传教士们纷纷涌入中国,希望将福音传播到这个西方人眼中的野蛮之地,把这个历史悠久的国家变成基督教的又一片领地。地理大发现一方面使欧洲的经济强国找到了海外资源和新的市场,同时也为更大范围的传教提供了历史的机遇。一些著名的传教士如利玛窦,汤若望,南怀仁等都曾来过中国并为中西文化交流的进一步发展做出了贡献。他们也因此而名留青史,为后人所纪念。但是大多数传教士虽然也曾经做过不少贡献,却由于种种原因一直都默默无闻,不为后人所知。法国耶稣会士李明,礼仪之争中著名的斗士,就是这样一个本不该被历史遗忘的人。李明是传教士中比较特殊的一个。他于1688年到达中国,1792年就奉命回国,在中国只呆了五年时间。然而就是这短短的五年却将他的命运与影响深远的礼仪之争紧紧联系起来。

#### 6. 期刊论文 [贾庆军. JIA Qing-jun 明清之际传教士东来之历史背景 - 安阳师范学院学报2009, "" \(3\)](#)

明清之际耶稣会士东来有着深刻的背景。首先是基督教本身有着普世化要求;其次是新教改革运动给天主教带来了很大的压力;最后是欧洲近代科技和地理大发现为其提供了实现之可能。在这些背景之下,耶稣会士大举东来。而在其宣传平等、博爱的口号下,隐含着其优越心态和侵略之情绪。

#### 7. 期刊论文 [陈才俊 耶稣会士入华前欧洲人的中国观 - 西南民族大学学报\(人文社科版\) 2005, 26\(7\)](#)

早在公元前7世纪~公元前6世纪,欧洲人便获得了一些关于中国的零星知识。13世纪,《马可·波罗游记》的问世,使欧洲人对中国心驰神往,并推动了世界新航路的开辟和地理大发现时代的到来。进入16世纪,大量到过东方(少数到过中国)的商贾、军人、外交使节和传教士等,以不同的方式,将他们所了解到的有关中国的信息传递给西方,由此形成了耶稣会士大规模入华前欧洲人的中国观。

#### 8. 学位论文 [曹秀丽 朝贡制度与清前期的中荷关系 2008](#)

朝贡制度,是我国古代对外交往的传统体制,其理论核心是儒家思想在外交上的延伸,奉行互惠互利、睦邻友好的和平外交策略。历朝统治者无一例外地将同其交往的国家一律纳入朝贡体系范围之内,这样在东亚范围内,就逐渐形成了以中国为中心,以朝贡制度为纽带的“东亚秩序圈”。因此,在历史上,朝贡制度在维护地区间的和平和促进经济文化交流方面起着重要的作用。

15世纪末,伴随地理大发现,西班牙、葡萄牙等西方殖民者先后来到中国开拓他们的殖民市场,但一开始他们就突破不了“朝贡体系”这一制度所设立的层层壁垒。独立后的荷兰为了获得巨大的商业利润,也追随西班牙、葡萄牙的脚步来到了中国。此时,中国正处于明朝末年,其传统的对外政策是将“朝贡”与“贸易”相结合,厉行海禁,阻塞了正常的对外贸易渠道。为了求通贸易,荷兰人先是“求贡”,但遭遇失败。经过一系列的挫折,荷兰人便诉诸武力,先后占领了澎湖、台湾,作为对华贸易的基地。

但是占据台湾后的荷兰人很快发现,由于受中国内战和郑成功海上势力的影响,他们仍然不能垄断中国的海上贸易。为了同中国建立直接贸易关系,荷兰人再次求贡。此时,对于清廷来说,也非常欢迎“荷兰”的朝贡,来体现他们“慕化四方”的文治武功。双方一拍即合,荷兰顺利成为朝贡国之一。

然而由于居澳葡萄牙人 and 在北京清廷供职的耶稣会士的极力阻扰,加之台湾又被郑成功收回,其贸易所得甚微。于是荷兰人借助清统一台湾之际,同清廷展开了谈判和军事合作。在这一期间,尽管双方有谈判和协作,但是荷兰仍然摆脱不了“朝贡国”的身份。

康熙开海政策实施之后,荷兰人的贸易要求暂时得到了满足,一百多年的时间内,荷兰不再有朝贡之举。直到面对英国人强有力的竞争时,加之英使马嘎尔尼使华的失败,使荷兰人认为这也许是一个不错的时机,使他们在广州的贸易能得到一些特权。由此,荷使再次出现在清廷之上。

笔者围绕历次荷使访华,结合朝贡制度的运行及理念,将本文分为五个部分:

第一部分就朝贡制度的起源、理念、功能作了简单介绍,并分析了清朝朝贡制度的具体运行方式及特点。

第二部分从明末荷兰叩关失败谈起,并结合当时的时代背景,引出清初荷兰求贡成功的原因,并通过对其入贡过程的详细考察,折射出朝贡制度运行的特点和理念,并分析在这一过程中双方关系的互动和变化。

第三部分围绕康熙统一台湾时期,中荷双方关系的互动与发展展开了论述。这一时期是中荷交往的活跃时期,显然,荷兰并不满足“朝贡国”这一角色带给他们的商业利润,他们以提供军事援助为条件,通过平等谈判,试图建立起直接的、自由的贸易关系,但不管荷兰人怎样努力,都未能成功。

第四部分围绕乾隆五十九年荷使的最后一次访华,结合当时马嘎尔尼使华,通过对荷使访华动机、过程及结局的分析,反映出清朝在面临殖民主义势力的冲击和挑战时,其自身仍浑然不觉,固守着其天朝上国的礼制。

第五部分从文化、观念、心理等主观方面,以及时代发展的客观要求等方面分析总结了影响中荷关系进一步发展的因素。

最后,笔者认为:在西方殖民势力的咄咄逼人的扩张面前,清朝的朝贡国纷纷沦为西方列强的殖民地,朝贡制度无可避免地走向虚幻和灭亡。

本文链接: [http://d.g.wanfangdata.com.cn/Periodical\\_heiljsz200923028.aspx](http://d.g.wanfangdata.com.cn/Periodical_heiljsz200923028.aspx)

授权使用: 广东商学院图书馆(gdsxy), 授权号: e5312d62-e4af-472e-85d3-9e4d008bae03

下载时间: 2010年12月15日