

20世纪欧美基督教的发展及其社会作用

郭家宏

(北京师范大学历史系 北京 100875)

【摘要】20世纪,伴随着世界局势发生的巨大变化,欧美基督教在这种形势下也发生了微妙变化,神学家们都力图创建自己的体系,出现了许多基督教派别。天主教“梵二”会议后,加快了革新的步伐,适应了新形势的需要,获得了新生。当今社会,欧美基督教在国家政治生活、教育、文化和伦理道德诸方面,仍起着重要的作用。

【关键词】欧美,基督教,社会作用

The Development of Christianity and Its Social Function in Europe and the United States during the 20th Century

Abstract: During the 20th century, with the significant change of world situation, the Christianity in Europe and the United States also took place subtle changes. The theologian tried to set forth their own system and many religion factions arose. In modern western society, the Christianity still plays important role in the fields of national political life, education, culture and moral ethics.

Key Words: Europe and the United States, christianity, social function

基督教历史悠久,底蕴丰富,与整个人类文明史的发展息息相关,密不可分。20世纪,伴随着两次世界大战,西方社会经济、政治的发展,科学的进步和第三世界的兴起与民族觉醒,新的神学思潮不断涌现。在这种情况下,为适应新的形势,天主教和基督教新教都发生了深刻变化。

一、20世纪欧美基督教新教的发展

从西方思想意识和文化心态的发展来看,当代社会是随着第一次世界大战和经济危机的爆发才真正开始的。在此之前,大多数人都陶醉于19世纪末20世纪初西方自由资本主义鼎盛的乐观情调之中。

第一次世界大战的炮火打断了这种乐观进程,随之而来的是战祸、灾难、贫穷和饥荒等悲惨景象,这与新教自由主义神学所描绘的人类进步、社会向善的美好前景形成强烈的反差。人们被抛入严重的社会和信仰危机中,风行一时的自由派神学受到重创,引起了人们精神上的极大混乱和恐慌,欧洲

危机意识形成,欧洲思想界也掀起了轩然大波。与此相应,神学思想发生突变,派系林立,而盛极一时的自由派神学则遭到灭顶之灾。

“危机神学”是二三十年代在欧洲影响最大的新教神学流派,其主要代表是瑞士神学家巴特(K. Barth)。他对当时社会之症加以神学的阐释,指出这是“人的危机”,是人与上帝隔绝而出现的危机,人们因感到自己与上帝毫无相通之处而紧张、沮丧和不安^{[1](pp. 41-42)}。巴特的“危机神学”开创了新教神学发展的一个新时代,成了基督教新教思想发展史上的分水岭,他被西方誉为“自从宗教改革以来最伟大的新教神学家”^{[2](p. 9)}。“辩证神学”的代表人物主要有布龙纳(E. Brunner)、图纳森(E. Thurneysen)等人。他们反对把神的真理等同于教义命题、把上帝的话等同于成文神学,强调只有在对于上帝所赐信仰的反应中,有限与无限、时间与永恒、愤怒与恩典才能辩证地连接起来。布龙纳所倡导的基督教与世俗文化和其他宗教的对话,对现代西方有一定的影响。

与一些激进的神学思潮相反,20世纪初期在

西方也涌现了一种保守的新教神学思潮,即基要主义神学,主要产生于20世纪之初的美国,它对于基督教传统教义,尤其是对于基督将第二次降临的说教深信不疑。基要主义神学一方面坚决反对自由派神学的进步理论,另一方面也激烈反对以进化论为代表的现代科学思想。1925年在美国田纳西州发生的斯科普斯诉讼案,就是基要派对进化学说传播的拼命抵抗^①。自第二次世界大战后,基要主义神学在一定程度上放弃了在科学问题上与进步思潮的论战,转而推动面向大众的福音宣传和信仰复兴工作。这种神学思潮在理论领域不占显著位置,但对基层群众有广泛的影响。

二战后,尤其是60年代以来,科学技术突飞猛进,世界形势发生了巨大变化,世界的发展呈现出了多元趋势,西方社会形成各自不同的特色。科学技术的发达和交通信息的发展,使世界在变“小”,人们的交往更加频繁和密切,文化和宗教的交流也达到了空前的盛况,基督教思想在这种形势下也发生了微妙变化,神学家们都力图创建自己的体系。出现了如希望神学、过程神学、人格神学、生态神学等众多神学思潮。但它们的影响都或多或少受到其思想传统和国家地域的限制,不再像以前的神学那样广泛深入。这些五光十色的神学思想,在当代均先后程度不同地影响新教各宗派。在原有的宗派中,由于神学思想、教义差别,政治、社会观点不同,以及国际形势与地域人文环境不同,各教会派别也不同程度地重新组合。当今全世界新教共有91个宗派,19524个独立的教会团体。新教虽然宗派众多,但其主流宗派有路德宗、加尔文宗、安立甘宗、公理宗、浸礼宗、卫斯理宗等6大宗。

路德宗是以马丁·路德的宗教思想为依据的各教会团体之通称,目前其信徒分布在瑞典、丹麦、挪威、德国和美国等100多个国家和地区,信徒约6840万人^{[3](pp.91-92)}。加尔文宗是以加尔文神学思想为依据的各教会团体的总称,流行于瑞士、荷兰、英国、北美、南非等地,目前共有信徒4023万人。安立甘宗是16世纪英国宗教改革的产物,是英国的国教,该宗随着英国的殖民扩张,逐渐传播到美洲、亚洲和非洲。目前安立甘宗在全世界共有225个教会团体,信徒5000万人。公理宗是在英国资产阶级革命中兴起的宗派,目前有信徒250万人,主要分布在美国、英国、英联邦国家。浸礼宗是17世纪从英国清教独立派中分离出的一个宗派,目前有信徒3331万人,其中绝大多数在美国。卫斯理宗是遵循

英国18世纪神学家约翰·卫斯理宗教思想的各教会团体的总称,它是目前最有影响的新教教派之一,信徒约4000万人。其中美国有正式会友1400万人,英国有25万人,另外还有一些分布在澳大利亚、新西兰、南非等国家^{[3](p.123)}。

二、20世纪欧美天主教的发展

罗马天主教会可以说是当今世界信仰人数最多的一个宗教组织,其信徒与世界人口同步增长。据统计,1994年,全世界约有天主教徒9.45亿,约占世界总人口的17.6%^{[4](p.368)}。

20世纪是西方天主教神学发展最快、变化最大的一个时代。直到19世纪,罗马天主教会仍然激烈反对时代潮流。1870年的“梵一”会议仍宣布,教皇的教义永远正确^{[5](p.822)}。天主教会在“梵一”会议后采取的保守政策遇到了教会内外的种种抵制和反对。

19世纪末20世纪初,天主教神学大一统的权威受到了严重的挑战。当代天主教理论思潮兴起,最初是现代派神学^{[6](p.1)}。世纪之交,天主教现代派便尝试改革天主教,它们的目标是致力于天主教向现代文化开放,维护在宗教信仰问题上的个人自由。这些改革因为遇到教会内部的强烈反对而失败,一些人士被革除教籍。但是出于理论和实践需要的经院哲学的重建却获得了很大成功。在罗马教廷的支持下,以新托马斯主义为代表的新经院哲学在20世纪上半叶达到了顶峰。

新托马斯主义主张:1.调和科学与宗教、理性与信仰的矛盾,使天主教与现代科学研究成果相适应。2.强调宗教与人生的联系,提出走出神学院和教会进入生活和社会。3.主张建立以神为中心的完美的人道主义体系,甚至赞成信仰自由。4.强调一切权力来自上帝,只要信奉上帝就能得到自由和幸福。

第二次世界大战后,新托马斯主义神学除了在欧洲的意大利、法国、德国流传外,在美国和拉丁美

① 基要派在田纳西州力量很大,该州议会曾颁布一项法令禁止讲授否定“圣经里所讲的上帝创造生命”的理论。这个法令遭到现代派的反对。田纳西州中学教师约翰·斯科普斯因为给学生讲授进化论违反了该州的法律。1925年5月7日,此案上诉到法院,基要派著名人物、三次竞选民主党总统候选人的布赖恩(William Jennings Bryan)亲自参加了这一闻名于世的诉讼案。最后,斯科普斯被判有罪,罚款100美元。

洲也有较大发展。但这时人们已不再满足于仅仅局限于新托马斯主义所限定的理论体系中,天主教向多元化发展已势不可当。经过两次世界大战的苦难,西方哲学、史学和文艺理论对其精神传统和现状都有深刻的反思,各国社会政治、民族关系则出现了巨大变革和新的格局,面对这样的时代,天主教已无法超然回避,教会内外的呼声强烈,改革已迫在眉睫,势在必行。

1958年,威尼斯大主教龙卡利当选为教皇,称约翰十三世,他掀起了当代天主教革新发展的崭新一页,下决心召开一次全世界天主教大会,以引导天主教会步入现实世界,适应时代的需要,显示出教会征服现代思想的威力。

1962年10月11日到1965年12月8日,罗马天主教会召开了梵蒂冈第二届大公会议。“梵二会议”是天主教会历史上最重要、最有影响的会议之一。它是规模最大、参加人数最多、发表文件最多、涉及内容最广泛的一次会议,有近3000教徒参加了会议。出席大会的人员来自世界五大洲,具有广泛的代表性。许多非天主教教徒作为观察员出席了大会。这次大会的文件及其对天主教的改造与发展,产生了重大影响。大会经过激烈讨论和多次投票,公布了反映其革新精神和内容的16个文件。这些文件作为当代天主教革新纲领,阐明了在许多问题上的立场、观点、原则和理论,为其步入现代社会的全新发展奠定了基础,指出了方向。

“梵二会议”是罗马天主教会革新运动的开端,大会表明了天主教会革新及其与现代世界关系的方向。这次会议的主题是“教会的自我革新”,“越来越多地把罗马天主教不仅同基督教世界的其余部分,而且同具有其善良意愿的一切人团结起来”^{[2](p.963)},口号是“适应时代形势”。“梵二会议”的思想经过不断丰富,形成了完整的新神学体系。会议从多方面革新了罗马天主教会,使它以一个现代化宗教的面貌,呈现在世界面前。

在近两千年的天主教会史上,这次革新变化最为普遍、深刻,主要包括神学革新、礼仪革新、教会组织机构革新,以及与其他教派或宗教关系的革新等方面。

神学革新是理论基础。“梵二会议”的神学家们在天主教传统神学的基础上进行革新,构筑了一个新的神学体系。新的神学理论认为圣父、圣子、圣灵与全人类,与世俗世界和教会有密切关系,并以此为根据,重新说明天国、尘世和教会的性质、现

状和前景以及三者之间的关系,尤其强调教会与现实的联系,认为教会存在于人世和关心世俗事务乃天经地义^{[4](p.29)}。由此,天主教对其他非天主教的基督教团体关系也发生变化,“梵二会议”通过了《关于普世教会运动的敕令》,这是自宗教改革以来,罗马天主教第一次正式承认各个非罗马天主教的团体也是教会或者教会性的团体^{[2](p.969)}。

天主教对其礼仪极为强调和重视,认为“礼仪最足以使信友以生活表达基督的奥迹”^{[7](p.141)}。在长期的历史演变中,天主教礼拜仪式逐渐形成了复杂繁琐的固定程式。改革礼拜仪式是“梵二会议”的重要目标之一,《利益宪章》是最先通过和发表的文件。会议制定了改革的基本原则并确定了具体的内容,决定要简化礼拜仪式。会议期间以及会后,教廷不断公布改革礼仪的具体规定和改革内容。在弥撒中开始广泛使用本地语言。会议对于天主教的组织机构进行了改革,强调团体的作用,教皇与主教共同管理教会,注意发挥一般神职人员和信徒的作用,分权给地方教会和地方主教,加强教会内部的沟通和对话是其组织改革的基本原则。为此,1965年成立了全球天主教会议,作为罗马教廷的常设咨询机构。

会议后,罗马天主教改变了一些传统的做法,以“开明”、“对话”的姿态面世。各地教会也纷纷运用其自主权,推进多方面的改革,从而出现礼仪民族化、教会生活民主化和神学多元化的新气象^{[4](p.6)}。大会宣布教会将放弃“宗教专制”,尊重每一个人的信仰自由,放弃了“唯我正宗”的传统观点,向一切非基督教开放。这为天主教会走向当代社会,参与多层面、全方位的对话铺平了道路。在对待科学的态度上,天主教会也有了很大改变,开始承认科学的价值与意义,会议号召天主教修士及神职人员对现代科学的进步应“具有相当的认识,并作适当的准备,方能与现代的人交往”^{[7](p.418)}。根据“梵二会议”精神,1966年6月14日罗马教廷正式宣布取消《焚书目录》,1979年罗马教廷宣布撤销1633年对伽利略的谴责,正式承认地球绕太阳运转之学说的正确。

天主教之所以在20世纪60年代发生巨大的变化,与20世纪世界的巨大变化有密切联系。

首先,世界局势的变化对教会形成了巨大冲击。中世纪以来,天主教在欧洲一直是最保守、最顽固、最反动势力的大本营。但是,自1640年英国“光荣革命”到18世纪末法国大革命,从1806年神

圣罗马帝国被拿破仑推翻,到19世纪末期,许多民族国家形成,欧洲脱离了自君士坦丁时代以来的皇权加神权的统治局面。进入现代文明时期,天主教徒的爱国主义和政治热情与教规发生了严重冲突,使教会内部充满了危机。

第二次世界大战后,世界形势快速变化,加快了天主教改革步伐。二战结束后出现了以苏联为首的社会主义国家,1949年中国也建立了社会主义政权。这些国家的天主教徒或者被新政权关押、驱逐,或者与政府合作而断绝与罗马教廷的联系。这使得罗马教廷受到重大打击,失去了与占总数1/3的信徒的联系^{[4](p.15)}。五六十年代,西欧国家同美国关系有所松弛,第三世界迅速崛起,东西方冷战出现松动。世界动荡、分化和改组的局势,使天主教一方面认识到其投身社会发展的新机遇,另一方面也感到其传统的观念和政策的不相适应,这促使天主教进行改革。

其次,科技进步对天主教神学产生了巨大冲击。在漫长的中世纪,科学和哲学一样,都是神学的婢女。在天主教历史上曾出现了火烧布鲁诺、囚禁伽利略的事件。工业革命以来,随着科学技术突飞猛进的发展,上帝造人的神话被推翻。特别是第二次世界大战以后,原子能的开发与利用,人造地球卫星的发射,电子计算机的利用和发展,信息技术的进步以及生物科学的发展,改变了世界发展的步伐,极大地冲击了罗马天主教徒的思想观念。这一切迫使罗马教廷彻底改变其反科学的立场,以求天主教的发展。

三、基督教新教、天主教在欧美国家的社会作用

基督教在欧美国家作用巨大,在当代的欧美,无论是罗马天主教,还是新教,在国家社会生活中的作用仍然十分强大,对于西方社会的政治、经济、文化、教育以及家庭诸方面都产生巨大影响。

(一)在欧美国家中,宗教与政治仍然有十分密切的联系。

西欧许多国家过去曾经以天主教、新教作为国教,宗教是欧美国家民族的精神源泉。欧美国家宗教与政治的关系向来是密不可分。现在,教会往往与政府结成伙伴关系,成为政府与信徒之间的纽带,因此,基督教在西欧的政治生活中占有举足轻重的地位。比如,在美国,信奉基督教的占85.3%,

其中新教徒占57.9%,天主教徒占21%,其他基督教占6.4%^{[8](p.734)}。德国人口中,有84.5%的人属于基督教会,其中41.6%属于路德宗,42.9%属于天主教会^{[8](p.606)}。在法国,天主教徒占76.3%,新教徒占2.9%^{[8](p.601)}。在英国,基督教徒占65.9%,其中新教教徒占53.4%,罗马天主教徒占9.8%,东正教徒占1%,其他基督徒占1.7%^{[8](p.733)}。这么一个庞大的信徒队伍,无疑是一股强大的政治力量,影响到国家的政治生活。

在西方,宗教对政治的影响有几个方面:1. 直接参与政治活动;2. 对政府部门游说;3. 参与与选举相关的政治宣传。如,第二次世界大战后统一前联邦德国,天主教徒与新教徒联手组织了基督教民主联盟和基督教社会联盟,1949-1969年间该党一直是联邦德国的执政党。意大利的天主教民主党与教会关系十分密切,战后长期处于执政党地位。在美国,二战后各个主要教派都在华盛顿建立了公共事务机构对国会施加影响,教会还利用自己的宣传工具发动信徒参加选举活动,美国新教对于其在国会中的席位十分重视。总统竞选活动,是教会关注的大事,新教福音教派为了向基督徒提供信息,成立了一大批特别组织。美国新教教会不仅大力支持能够代表自己利益的人士竞选总统、副总统或者国会议员,有时还直接推荐牧师参加竞选,神职人员参政成了美国政治生活的一大特征^{[3](p.194)}。本世纪初,著名基要派神学家布莱恩曾三次竞选民主党的总统候选人。

为了争取公众的支持和了解,有财力的宗教团体利用昂贵的现代传媒工具。如80年代的美国,在有关堕胎、校园内祈祷、美国外交政策等问题上,美国基督教福音教派经常在一些全国性的报刊杂志上标明自己的态度。美国天主教会也曾经花费数百万美元,通过印刷品发动反对“堕胎”运动^[9]。在美国,教会虽然不能直接干预国家政治,但可以多种方式影响政治。美国的宗教势力也有自己的院外集团,美国的宗教利益集团不但在华盛顿对国会施加影响,极力使国会立法体现本教派的观点,而且对地方立法机构采取同样的行动。1985年,仅一个星期就有由佛罗里达天主教大会提出的三个重要的法案被佛罗里达立法团纳入讨论^{[10](p.130)}。宗教利益集团通过提供信息和金钱,动员追随者提供支持或者制造麻烦,影响政治议程^{[11](p.409)}。例如,在总统的选举上、在反对核武器与核战争上、在反堕胎运动上,天主教徒都积极地试图通过各种

活动,对政府施加影响。

(二) 基督教会对西方的教育有巨大影响。

在欧美,基督教会与教育的关系自古以来就十分密切。哈佛、普林斯顿等著名大学,最初都是为培养神职人员或由教会资助兴办的。教会比较富有,经济基础雄厚,能够在社会、教育、文化等方面发挥巨大影响。

文化教育事业是天主教和新教教会的传统领域,今天仍然起着不可或缺的作用。现在属于罗马天主教会的大学还有 200 多所,其中绝大多数在西欧。传统信仰天主教的西欧国家都有自己的教会学校网,它们自小学、中学到大学。这个巨大的教育网,以其培养的学生从事各行各业,影响着国家机关和企业事业单位。在法国,天主教会小学约占全国小学的 84%,教会中学约占全国中学的 60%^[4](p.371)]。在英国,教会是英国教育的先驱。19 世纪以前,学校几乎全靠教会来举办。目前虽然公立学校超过了教会学校,但教会仍有很大影响,公立学校必须开设宗教指导课程,否则家长就会把学生送到教会学校。在美国,新教教会是美国文教事业的奠基者,殖民地时期的大中小学几乎皆为新教教会所主办。70 年代初期,美国 803 所私立大学中,新教教会主办的有 489 所,占 61%,为全国大学总数的 18%^[3](p.204)]。为适应现代化的需要,维护教会在教育阵地上的传统地位,教会还有职业大学和初级学院、文科学院等,为协调教会大学的工作,美国新教还设有专门负责高等教育的全国性组织,出版和散发有关信息的文件。现在,美国多数公立大学鼓励教会在大学生中派宗教顾问、牧师,设礼拜堂、宗教中心、宗教俱乐部。

(三) 文化和伦理道德方面的凝聚作用。

基督教伦理道德、传统习俗在西方社会根深蒂固,大凡宗教都主张慈善和怜悯,在欧美地区,天主教和新教在各地大举兴办慈善、文化、社会福利事业。他们设立了大量济贫机构、学校、医院、儿童保育院,既填补了政府照顾不到或者力不能及的地方,又使教会在群众中产生良好的影响。他们还关注世界贫困、环境污染、生态平衡等社会问题。救世军等新教教会组织还向监狱提供社会和宗教服务,规劝犯人、酗酒等肇事者,帮助他们改邪归正。在美国,1971 年,教会用于慈善事业的经费达 7.6 亿美元,占其总收入的 20%^[3](p.204)]。在英国,50 年

代后,针对英国人的价值观念和传统道德受到世俗化的冲击,国教教会以及其他新教教会在教谕或教会公告报中,不断号召信徒恪守圣经准则并进行广泛社会调查,撰写有关报告,促使议会制定或修改道德立法。总之,作为一种文化和伦理道德的基督教、天主教和新教,在当代欧美社会中尚有一定的凝聚力。

总之,20 世纪是基督教发展变化巨大的一个世纪,尤其是在二战结束以后,新教在神学与教派方面出现了多元化、世俗化的发展趋势。天主教会通过“梵二会议”,完成了其适应时代发展的革新,解决了自身发展的最大一个问题,天主教也得到了发展。进入 21 世纪,基督教仍然会进一步发展。著名的未来学家约翰·奈斯比特对 21 世纪作了这样的预测:“在第三个千禧之年的曙光里,有许多确凿无疑的迹象,预示着一场全球性的各种各样教派的宗教复活。”^[12](p.293)]这个预言有一定道理。

【收稿日期】2003 年 8 月

【作者简介】郭家宏,男,1965 年生,河南济源人,北京师范大学历史系副教授,历史学博士,主要从事欧美史研究。

【责任编辑:王公恋】

参考书目:

- [1] 卓新平著:《当代西方天主教神学》,上海三联书店,1998 年。
- [2] 詹姆斯·C·利文斯顿著,何光沪译:《现代基督教思想》,四川人民出版社,1992 年。
- [3] 于可:《当代基督教新教》,东方出版社,1993 年。
- [4] 傅乐安主编:《当代天主教》,东方出版社,1996 年。
- [5] [美] 帕尔默·科尔顿著:《近现代世界史》(中译本)(中),商务印书馆,1992 年。
- [6] 卓新平著:《当代西方新教神学》,上海三联书店,1998 年。
- [7] 《梵蒂冈第二届大公会议文献》,台北,天主教教务协进会出版社,1988 年中文版。
- [8] 1998 Britannica Book of the Year, Events of 1997.
- [9] New York Times "Catholic Bishops Hire Firm to Market Abortion Attack" 1990/4/6
- [10] Kenneth D. Wald: Religion and Politics in the United States, Washington, 1997.
- [11] 杰里尔·A·罗塞蒂:《美国对外政策的政治学》,世界知识出版社,1997 年。
- [12] 约翰·奈斯比特:《2000 年大趋势》,东方出版社,1990 年。

20世纪欧美基督教的发展及其社会作用

作者: [郭家宏](#)
 作者单位: [北京师范大学历史系, 北京, 100875](#)
 刊名: [历史教学](#) PKU | CSSCI
 英文刊名: [HISTORY TEACHING](#)
 年, 卷(期): 2003, "" (10)
 被引用次数: 0次

参考文献(12条)

- 卓新平 [当代西方天主教神学](#) 1998
- 詹姆斯·C·利文斯顿, 何光沪 [现代基督教思想](#) 1992
- 于可 [当代基督教新教](#) 1993
- 傅乐安 [当代天主教](#) 1996
- 帕尔默·科尔顿 [〈近现代世界史〉\(中译本\)\(中\)](#) 1992
- 卓新平 [当代西方新教神学](#) 1998
- 梵蒂冈第二届大公会议文选 1988
- 1998 [Britannica Book of the Year, Events of 1997](#) 1997
- [查看详情](#) 1990
- Kenneth D [查看详情](#) 1997
- 杰里尔·A·罗赛蒂 [美国对外政策的政治学](#) 1997
- 约翰·奈斯比特 [2000年大趋势](#) 1990

相似文献(10条)

- 期刊论文 [姜艳艳 浅析圣经对欧美文学主题的影响 -黑龙江科技信息2010, "" \(23\)](#)
 <圣经>的许多篇章本身就是优美的文学作品, 圣经有积极的情调, 又富于宗教的感化力. 它让人认识任何事物、任何时候都兼有黑暗和光明两方面. 在同一页文里, 甚至在一句话中, 光辉和阴影相共, 失望与希望并存. 基督教的叙事还直接构成了一些文学作品的主题, 而基督教的善与恶、罪与赎等概念对许多作家的思想有着深刻的影响. 不同的叙事手法, 不同的情节, 重复的强调, 这些主题, 几乎跟西方主要的宗教情怀—基督教精神有着共同的思考模式. 本文将从圣经对欧美文学主题的表现形式及对不同体裁文学作品的的影响谈起.
- 期刊论文 [强晓如 析基督教对欧美婚姻的影响 -河北法学2000, "" \(5\)](#)
 在历史特定社会与文化意识发展过程中, 产生了极具有生命力的基督教. 在它渗透于欧美洲人们的精神生活的同时, 也在深刻地影响着这些国家的政治制度和婚姻立法. 随着宗教权力的日益强大, 基督教教会法中调整婚姻内容的法规越发完备. 并在神圣的教权统治下予以实施. 人类进入20世纪后, 虽然这种宗教地位与婚姻主权存在着一定的冲突, 它的威力逐渐被淡化, 但源远流长的教义仍然对当今欧美等国人们的婚姻生活产生不可磨灭的影响.
- 期刊论文 [张书军 基督新教对欧美职业体育形成的影响及思考 -科技信息2008, "" \(20\)](#)
 基督新教在一定程度上迎合了18世纪资本主义思潮的时代特征, 同时对职业体育形成和发展产生了长远而深久的影响. 职业体育的运动伦理与精神追求体现了基督新教教义的内涵.
- 期刊论文 [沈阳 基督教正义一元论的实现:基于法政史学的一种叙述 -社会科学论坛2009, "" \(13\)](#)
 近代政治文明体系是在利益与利益的较量、权利与权力的对抗、权力与权力的制约中形成的. 利益、权利与权力诸要素并非欧美所独有. 然而唯有基督教文明主导的欧美世界, 以及欧美世界强力引导下的一些国家和地区, 才发育出了相对良性运行的宪政民主制度. 基督教律法与恩典的整全关系, 构成了西方宪政理论的逻辑起点; 以新教(抗议宗)为代表的基督教教会, 以清教徒为主体, 所开展的公民不服从运动, 则让这种法治伦理具备基本的动员能力、群众基础和组织资源. 基督教既持善一元论, 又持正义一元论. 作为宪政国家的伦理结构, 善一元论与正义一元论的分野, 促使开放社会形成了一元多样主导下的多样格局, 是对价值多元论谬误的一个纠正. 基督教正义一元论的实现, 论证了“自由主义之前的自由”的重要性. 由法政史学这门跨专业学科所发展出来的一种新的解读范式, 以基督教神学和政治哲学为起点, 可以延伸到政治科学和管理科学中去, 能完整解答类似疑问: 缘何立宪时代的美国没有多少政治哲学大师, 却成功建立了宪政民主超级大国的社会与制度基础.
- 期刊论文 [李向平 “本色化”与社会化—近代上海“海派基督教”的社会化历程 -上海大学学报\(社会科学版\) 2004, 11 \(3\)](#)
 欧美基督教在近现代上海的社会化, 是西方基督教在上海的社会发展中比较突出的“上海现象”之一. 它历史地具有上海社会、城市文化的区域特征, 构成了“海派基督教”的社会性内涵. 所以, 欧美基督教在近现代上海的社会化问题, 既指基督教的中国化意义, 亦可与当今基督教学界关心的处境化问题应对.
- 学位论文 [曹爽 20世纪七八十年代韩国基督教境外传教历史条件解析 2008](#)
 与欧美等西方国家相比, 韩国基督教境外传教的时间较短, 但其传播速度之快、热情之高却是罕见. 到目前为止, 韩国不仅成为仅次于美国的派遣海外传教士最多的国家, 而且其到危险地区传教的热情也堪称世界之最. 20世纪五六十年代, 韩国基督教学界开始派遣传教士到海外传教, 至七八十年代, 其发展速度已是相当的快, 是韩国基督教境外传教在90年代以后发展壮大的黄金期. 因此, 有必要探讨20世纪七八十年代韩国基督教境外传教的历史条件, 从中透视其传教狂热性的根源.

全文由引言、正文、结语组成。

引言简要介绍国内外的研究现状、论文要解决的问题及选题价值。

正文主要分三个部分：

第一部分简要介绍基督教传入韩国的历史进程及韩国基督教境外传教的概况。

第二部分从政治、经济、民族文化等方面着重分析七八十年代韩国基督教境外传教快速发展的世俗条件，并对韩国基督教传教狂热性根源进行深入剖析。

第三部分则从韩国基督教界自身发展出发，详细阐述教会在信徒增长、训练方法、传教策略及教会间的竞争等方面促进境外传教的发展。

结语部分总结韩国基督教境外传教在七八十年代快速发展的原因，并对这一时期境外传教的动机进行分析，指出本文希望解决的问题。

7. 期刊论文 [周春. ZHOU Chun 试论近代欧美传教士与日本僧侣在华情报活动之差异 -江南社会学院学报2002, 4\(2\)](#)

近代在中国活动的外国宗教主要有天主教、基督教、东正教和日本佛教。外国宗教人士利用在中国传教之纷纷进行情报活动。欧美传教士在中国的情报活动主要是为了教会，间接服务于国家利益，尤其是在初期的传教活动中，这一特点更为明显，但在客观上有利于本国的对华扩张；而日本僧侣在华的情报活动则完全是受其政府支使，直接服务于国家利益，其目的是为了配合本国的对外侵略扩张。中日佛教同宗同源，使日本僧侣在华的活动更具鼓动性和隐蔽性，这是欧美传教士不可比拟的。然而，中国政府从来没有正式同意日本僧侣来华传教，而欧美传教士在华传教则受公法保护。因此，日本佛教团体在华的区域也相对集中于几个省份，而没能像欧美基督教那样全面开花。

8. 学位论文 [余云霞 莱因霍尔德·尼布尔的原罪理论初探 2008](#)

根据基督教思想，因始祖之原罪，人类生而有罪并因此承受困苦与死亡。这一教义对于理解耶稣基督的受难和救赎至关重要。然而，自启蒙时期至二十世纪初，随着科技的进步，人类征服自然能力的增强，科学与理性的影响力逐渐超过宗教，罪之观念也逐渐淡出人们视野。人们迷信科学发展，崇拜理性力量，并相信随着人类智力水平的提高，教育方法的改进，所有的人类社会和群体之间必将建立和谐的关系。

不幸的是，历史无情地粉碎了人类的自信。自二十世纪初始，世界一战、二战以及全球性的经济危机让仿佛已经看到上帝之国的人们茫然不知所措。时代危机呼吁思想界的反思。在美国，由莱因霍尔德·尼布尔所倡导的基督教现实主义正是对战后危机的回应的产物。莱因霍尔德·尼布尔认为，不应将历史上的罪恶归之于特殊的社会历史原因，邪恶的根源就存在于人性之中。

在其代表作《人的本性与伦理》一书中，尼布尔阐释了人的本性。在分别指出古典人性观与近代人性观在人性认识方面的谬误后，尼布尔断言，只有基督教人性观体现了人格中身体与灵魂的统一。基于基督教信仰，尼布尔指出，人的存在是悖论式的。人处于自然与精神的交汇点上。人既有上帝的形象，在精神上有超越的自由；人又是受造之物，是自然之子，受自然法的约束。精神的自由既赋予人以创造力，同时也具有毁灭性。人因处于自然偶然性中而感到不安全，在寻求将其偶然生存抬升到无限意义之域时，就会陷入骄傲之罪；反之，人若沉溺于自然生机，以逃避其自由的无限可能性及自我抉择的责任，这时，就会陷入情欲之罪。

尼布尔将原罪解释为人类滥用自由、高估其能力与重要性、想要支配一切的倾向。他对原罪的重新诠释被视为他对现代神学的一大贡献。他不仅继承了保罗和奥古斯丁的传统，认为原罪是在人的自由意志里，同时还吸收了帕斯卡尔与克尔凯郭尔等哲学家的精髓。作为新正统神学的代表，尼布尔从不拘泥于任何神学教条。在对原罪的重释中，尼布尔否定了奥古斯丁派将原罪解释为“遗传败坏”这一说法。他认为，正是因为基督教正统派对于原罪这一教义拘泥于字句的理解，才使得这一教义的概念含糊不清。如果“原罪”是遗传之败坏的话，其遗传不仅摧毁了自由，同时摧毁了人类对罪的责任。在他看来，原罪不是一种遗传的败坏，而是人类存在的一种不可避免的事实，这是由人类精神的本质决定的。尼布尔对原罪的阐释不仅使人认识到罪性之深刻，同时也明确了人对罪应负的责任。

尼布尔的神学思想以关注现实著称。对他来说，基督教神学绝非只是个人灵修的学理基础，而是要利用圣经中的智慧，尽可能地解决现实社会的实际问题。这种现实主义的态度使他在欧美学界赢得了广泛的响应和支持。

半个多世纪前，尼布尔的罪论曾经改变了美国新教中过于乐观的神学风气。在经济迅速发展、道德水平却不如人意的今天，他对人类本性中的罪恶倾向所作的深刻分析，仍有研究和借鉴的意义。

9. 期刊论文 [李玉忠 论基督教文化对欧美宪政精神的影响 -继续教育研究2008, ""\(9\)](#)

基督教是世界三大宗教之一，它历史悠久、影响巨大，渗透到欧美等国家思想、政治、文化、经济等方方面面。基督教文化总体上是一种罪感文化，在文化心理中植入了幽暗意识与人性的凄惨，这种文化心态严重影响了以宪法为前提、以限制政府权力为核心、以人权保障为根本目的的欧美宪政精神，并使其刻意回避创建理想社会的问。此外，基督教文化关于“情”的伦理—人的自爱与博爱对欧美宪政制度变迁也产生了深远影响，直接表现就是：作为“动态宪法”的行政法的迅速发展。

10. 期刊论文 [刘建军. LIU Jian-jun 20世纪末以来欧美文学与基督教文化新形态 -东北师大学报\(哲学社会科学版\) 2009, ""\(3\)](#)

20世纪末以来基督教文化与文学批评领域所体现出来的精神追求的一致性，都是基于一定的社会存在而发出的精神渴望。一方面人与上帝成为一种紧密联系在一起的关系结构，基督教试图成为一种平等的对话机制平台和满足人类有价值的信仰体系；另一方面文学领域强调的主客平衡的新思维及其实践活动。二者共同规定了西方文学的新形态。

本文链接：http://d.g.wanfangdata.com.cn/Periodical_lsjsx200310010.aspx

授权使用：广东商学院图书馆(gdsxy)，授权号：e163d382-e48c-453c-b796-9e52001bddeb

下载时间：2010年12月20日