

明末天主教在广东地区的传播与发展

叶 农

(暨南大学中国文化史籍研究所,广东广州 510632)

[摘要] 16 世纪中叶,天主教通过海路传入中国,首先传入地是广东。此时,天主教在广东发展经历艰难曲折的发展历程。本文结合现存中外文资料,分 3 个时期对其曲折历程进行一次系统探讨。

[关键词] 天主教 广东 明朝

[中图分类号] B979.2 [文献标识码] A [文章编号] 1000-507X(2001)05-0132-09

关于天主教在华传教史的研究,近年来,已开始从整体的、全国性的研究,逐步向分专题、分地区研究方向发展,取得了一些研究成果。而明末广东地区天主教的研究,各类著述虽涉及不少,但深入的专题研究尚不多见。本文将结合现存的西文资料,分 3 个时期对明末广东地区天主教的传播进行系统探讨。

一、天主教传入广东地区(1552~1582)

1552 年至 1582 年是天主教传入广东的开创时期。许多外国传教士来到广东沿海地区,谋求进入广东内地并进行多种打开中国传教大门的尝试,但屡试屡败,最终未能成功。这一时期在广东沿海活动的传教士主要有:

(一) 沙勿略在上川岛的活动。西班牙人沙勿略(Saint Francois Xavier)是耶稣会会士。作为教廷去印度的远东使节,他于 1541 年从里斯本出发,到达果阿(Goa)。1549 年他到日本传教,发现日本文化深受中国影响,他认为不如先到中国传教,以促进天主教在日本的传播。于是,他于 1551 年 12 月乘船抵广东的上川岛。并从此前往马六甲,筹划由印度总督遣使入朝中国皇帝,以取得传教许可的计划。但此计划因受阻而无法实现。此时,中国海禁甚严,沙勿略只有冒险潜入广东沿海。他于 1552 年 8 月抵达上川岛,成为第一位进入广东传教的西方传教士。他试图偷渡进入中国大陆,但约定的中国商人未来践约,自己亦身患重病,于 12 月 3 日黎明前去世。^①与其同来的耶稣会传教人员,还有以下几位:1. 葡萄牙人阿尔瓦罗·费雷拉(Alvaro

* [收稿日期] 2001-05-08

[作者简介] 叶农(1964-),男,湖南长沙人,副教授,从事港澳史研究。

①(法)费赖之(P. Louis Pfister, S.J.)《在华耶稣会士列传及书目》下称费书,上册一《方济各沙勿略》第 5 页,中华书局冯承钧译本,1995 年 11 月出版。

Ferreira)修士。2. 中国青年安敦(Antoine)。3. 葡萄牙人上川(Pedro de Alcoceva)修士。^①

(二)巴雷托大主教来华。沙勿略死后,1555年,葡萄牙耶稣会士巴雷托(Belchior Nunes Barreto)大主教神父来到广州,成为首位进入广州的西方传教士。他于1551年获任为日本教区长,在赴日途中,在广东地区活动过。他于1555年7月到达上川岛,在沙勿略的坟前举行弥撒。8月在浪白澳设立传教所一处。8月至11月间,去广州两次,每次停留一个月,以求使被押在狱中3名葡人和3名华人教徒获释,并于次年的四旬斋期间,第三次到广州,但未成功。他于1556年6月7日离开广州继续前往日本,并留下戈兹(Etienne Goez)(国籍不明)修士在此学习汉语。他于1556年12月4日再次来上川岛,24日与戈兹修士一起离开。^②

巴雷托神父东来时,还带来一批传教士及信徒。其中知姓者有葡萄牙人维雷拉(Caspar de Villela)神父,西班牙人迪亚斯(Antonio Diaz)神父;弗来斯(Luis Froes);美士尔(Melchior);戈兹。^③此外,著名葡萄牙旅行家、耶稣会士平托(Fernao Mendes Pinto)亦曾随同其到达过澳门、浪白澳、上川岛。^④

在巴雷托活动期间,多明我会亦有传教士来到广东。据(法)沙百里《中国基督徒史》载:“同一年(1555年),葡萄牙多明我会卡斯巴(Gaspar de La Croix),以一种使布道兄弟会(多明我会)增光的勇气,在广州布道福音达数月之久。……于1555年到达广州。”^⑤但不久,他就被中国政府驱逐出境。

(三)葡萄牙来华公使团。葡人于1553年获许入居澳门,而耶稣会进入中国传教的要求始终未获得明朝政府的批准。他们急切地希望葡萄牙政府派出使团来华,试图让明朝政府给予在全中国传教的许可。

这次派使团来华系由巴雷托提出。使团的组织工作在巴雷托神父返回印度后的1557年开始。至1561年底,使团组成。随团有两名耶稣会会士:弗来斯及意大利人蒙特(Giovanni Battista de Monte)。1562年8月24日抵达澳门。后印度总督又收到来自葡萄牙王室的指令,让他组织使团。为执行指令,他又派出第二个使团。随团的来华葡萄牙传教士有佩雷斯(Francisco Perez)神父和特谢拉(Manuel Teixeira)神父。经过马六甲时,葡萄牙人平托(Andre Pinto)修士亦加入使团。1563年7月29日抵达澳门。虽然使团到达澳门即开始入华的交涉,但双方多次商谈均无结果,使团入华似乎遥遥无期。1564年(嘉靖四十三年)10月7日葡萄牙雇佣军协助明军平定柘林兵变,该使团获得了机会,广东省政府批准佩雷斯神父前往广州。佩雷斯神父于1565年11月15日抵达广州。数天之后,5名在广州的高级官员举行联合会议,正式召见佩雷斯神父。在召见时,布政使问神父是否懂中文,神父作了否定的回答。会议立即拒绝他们入境。^⑥据《明世宗实录》,对这一使团的拒绝是明廷礼部的意见。^⑦

① 资料来源见(法)茨振华(Joseph Dehergne, S.J.)《在华耶稣会士列传及书目补编》(下称荣书)上册第218页,中华书局耿译本,1995年1月出版,费书上册《方济各沙勿略》第7页,荣书上册第10页。

② 前掲费书上册二《巴莱多》第11页。

③ (法)裴化行(Henri Bernard)《天主教十六世纪在华传教志》(下称裴书),上海商务印书馆1936年出版,第91页。

④ 参见平托著《费尔南·门德斯·平托给巴尔塔扎尔·迪亚斯神父的信》(澳门,1555年11月20日),刊载于(葡)罗理路(R. M. Loureiro)《澳门寻根(文献汇编)》(下称罗书),澳门海事博物馆1997年出版,第53、56页。

⑤ (法)沙百里(Jean Charbonnier)《中国基督徒史》,中国社会科学出版社耿译本,1998年8月出版,第76~77页。

⑥ 前掲裴书第111页。

⑦ 《明实录》卷五四五(嘉靖四十四年夏四月癸未刊本)。

总之,这一次葡萄牙来华公使团的出使是完全失败了。但却为后来来华的传教士,特别是意大利人范礼安(Alexandre Valignani)、罗明坚(Michel Ruggireri)、利玛竇(Mathieu Ricci)等,确立了一个重要的传教原则,即必须掌握汉语与中国文化。

(四)1564年葡人使团失败后,传教士们还进行了以下的努力:

1.1568年,西班牙耶稣会士黎伯腊(Juan Baptista de Ribera)、黎耶腊(Pierre-Bonaventure Riera)神父抵澳门。耶稣会长曾令其用各种办法进入中国内地,在遭拒绝后,黎伯腊便企图渡入内地,但因遭反对而失败。^①

2.1575年,葡萄牙耶稣会士魏安东(Antonio Vaz)、达科斯塔(Cristovaa da Costa)神父,曾为能赴中国内地传教,先后赴广州。后者还曾皈依一名佛家弟子,曾引起了一场中葡间的交涉风波。^②同时,澳门主教卡内罗亦谋求在广州立足,但未能成功。^③

3.1579年2月,一些耶稣会士前往广州市。^④方济各会会士阿尔法罗(Pierre Alfaro)等亦来到广州。这亦是该会传教人员首次来广东地区。后因葡萄牙人反对,他们被迫离广州,来到澳门。此外,于1582年及1583年还有该会会士来到广东地区。^⑤

4.1580年,西班牙耶稣会士桑切斯(Alonso Sanchez)神父及其同伴,绕过澳门,由福建进入广州。他还于1582年作为宣布西班牙葡萄牙两国合并的特使来到澳门之后,再前往广州的。^⑥

同年,罗明坚来到广州。据《利玛竇中国札记》载:罗明坚利用广州一年举行二次集市贸易的机会,初次同葡萄牙商人抵广州,结识了海道副使和总兵(德礼贤考证为黄应甲),并向总兵赠送了计时工具。^⑦并利用这次机会,了解中国礼仪,这引起了中国官员的注意和好感。他亦获许在每年款待暹罗贡使的驿馆中居住。次年,罗明坚由耶稣会士皮雷斯神父陪同第二度访问广州,受到特别的礼遇。他还于广州建立了第一座天主教小教堂。^⑧1581年末,还有葡萄牙耶稣会士皮雷斯(Francisco Pires)神父曾陪同罗明坚前往广州。^⑨1582年,罗明坚获得了3次进入广东内地的机会,但均未成功。第一次是,范礼安借由于西班牙耶稣会士未经批准擅自进入广州一事之机派罗明坚代表主教,随同澳门的葡萄牙官员去肇庆晋见陈瑞,馈赠了超过1千金市的礼品,获得陈瑞的同意在内地居住。此后,陈瑞又希望得到利玛竇所带的自鸣钟,请罗明坚携带至肇庆。于是,范礼安又令罗明坚与巴范济神父同赴肇庆。他们在肇庆住了四、五个月。由于陈瑞被免职,罗明坚又重返澳门。第三次,利玛竇随同罗明坚拜会香山知县和去广州,请求海道副使允许他们在广州居住和建立教堂。经过在广州一个月活动,未获结果,又重返澳门。

① 前掲裴书第114~115页。

② 前掲裴书第133页。

③ 西比斯(Joseph Sebes, S. J.)《利玛竇的前辈》载于《文化杂志》中文版第21期[下称文化杂志]1594~1994,澳门圣保禄学院四百周年论文特辑,澳门文化司署1994年出版,第58页。

④ 前掲文化杂志第58页。

⑤ 前掲文化杂志第58页及荣书下册第796页。

⑥ 前掲文化杂志第61页及费书上册七《罗明坚》第25页。

⑦ 参见利玛竇、金尼阁(Nicolas Trigault)《利玛竇中国札记》[下称札记]第二卷第二章。中华书局何高济等译本,1983年3月出版,第146页。

⑧ 前掲荣书下册第796页。

⑨ 前掲荣书下册第511页。

5. 1582年6月及1583年5月,各有一批在福建省泉州登陆和在从安南到菲律宾的途中遇台风吹袭而登陆海南岛的隐修士被当作间谍带来广州。^①

当各个修会的各种和平努力失败后,一些传教士甚至产生了动武的想法。据郭慕天著《中国天主教史纲》载:“万历十二年(1584)从菲律宾经澳门潜入我国内地的西班牙耶稣会会士桑舍兹(即桑切斯)曾叫嚣:我以为劝化中国只有一个办法,就是借重武力’并说:若没有军队协助教士,便一个也不能劝化。”^②桑切斯的狂妄并未为西班牙当局接受,注重传教本土化的耶稣会士们仍然在静静地等待时机。

综上所述,在这个时期共有50位传教士来到广东地区。其中,耶稣会士有25位;方济各会士6位;多明我会士1位;未知何会者1位。从已知国籍的耶稣会传教士来看,奥斯定会2位,葡萄牙人最多,说明在葡萄牙国王的保教权下,来广东地区的外国传教士多来自该国。他们在此先后建立了数处教堂等传教场所,并皈依了一些中国人。从这些来看,传教士进入中国传教的努力虽然失败,但在广东沿海地区还是地播下了天主教的种子,为后来罗明坚、利玛窦进入中国内地奠定了一定的基础。

二、天主教在广东地区的初步发展(1583~1595)

在这个阶段,根据前期失败的经验,耶稣会远东巡视员范礼安制定了本土化传教新方针。其内容即首先掌握汉语和熟悉中国文化和风俗习惯,^③然后先在中国社会上层及学者中传教,从而推动天主教在中国的传播。在这套新方针下,通过传教士们的不断努力,天主教终于在广东地区获得初步发展。其发展有3个时期。

(一)肇庆的传教。经两广总督郭应聘批准,1583年罗明坚与利玛窦于9月10日到达肇庆,受到肇庆知府王泮礼遇,并获许在肇庆西城外建立起一所传教士的寓所和教堂——住院“仙花寺”。教堂门口悬挂王泮赠送的“仙花寺”匾,在其会客厅悬挂着王泮题赠的匾额“西来净土”。它成为中国天主教传教的第一所住院。它是一座与中式建筑完全不同的欧式建筑。该住院的内部设有传教室。

罗明坚与利玛窦积极在中国人中间开展传教工作。在同年底,皈依了第一位中国信徒,一位临终的、遭抛弃的老人。次年11月21日又为两人付洗入教。一名为某秀才,福建人,圣名保禄;另一名为肇庆青年,圣名若望。洗礼仪式隆重地由前来考察的中国教团监督葡萄牙人卡布拉尔(Francisco Carbral)神父主持。据《中国天主教传教史概论》载,入教者至1585年,有19或20人;1586年有40人;至1589年,耶稣会士们被从肇庆驱逐时,有80人。^④明代著名戏曲家汤显祖亦在此接触到天主教,但未入教。

为方便传教,罗明坚用适合百姓水平的文体撰写并刊印了中国第一部关于基督教教义的书——《天主圣教实录》。这也是传教士到中国后写的第一部中文书。王泮亦印了许多册,影

① 前掲文化杂志第58页。

② 郭慕天《中国天主教史纲》上册,1984年9月中国天主教爱国会出版,第37~39页。

③ 文化杂志第60页。

④ 徐宗泽著《中国天主教传教史概论》(下称徐书),上海书店1990年10月出版,第186页。

响很大,有力地促进了传教工作。

罗明坚是第一个在广东内地传播天主教的传教士,并且和利玛窦在范礼安的指导与支持下在肇庆开创了传教的局面。他们之间的关系是,范礼安决定了在中国传教的新方法,罗明坚却是首先将之付诸实践的人,令这种方法完全获得成功的是利玛窦。由于罗明坚多次往返澳门及去浙江绍兴和广西桂林等地,因此多数时间是利玛窦独当一面地在肇庆开展活动,他在范礼安的支持下制定了传教的策略和取得传教的经验。

为了协助罗明坚、利玛窦,范礼安指派葡萄牙人孟三德(Duarte de Sande)神父与葡萄牙人麦安东(Antonio de Almeida)神父前来。两人于1585年7月抵达澳门。他们两人先后进入广东地区。除派遣传教士前来协助外,范礼安还为在广东的传教士提供了充足的物质援助。1588年7月28日,范礼安第三次在澳门停留,他决定派出罗明坚为代表,去教廷请求教皇向明廷派遣教廷使节,使传教士能在中国长期稳定地居留下去。1588年他前往罗马。但出使罗马并未成功,罗明坚亦再未返广东,留下利玛窦一个人。

在这个时期,共有5名外国传教人员进入广东地区。其中有葡萄牙人3名,意大利人2名。

(二)韶州前期。正当传教士们寻求扩大新教徒的时候,1589年8月3日,继任的两广总督刘继文为将肇庆的住院占为其生祠,下令传教士返回澳门,或到韶州南华寺去住。于是,利玛窦等人于8月15日离开肇庆,前往韶州。并于9月到达韶州。利玛窦很快结识了当地长官,并获准在南华寺附近建立住院,初步站稳了脚跟并兴建了住院。由于吸取了在肇庆的教训,这次住院建筑风格是中国式的。

在韶州教务获得了一定的发展,据札记载:“这里也获得了一些成果,几个新信徒已脱离伪神的专制而走入基督的阵营。”^①另外,后来成为天主教徒的瞿太素亦在利玛窦到达韶州后师从其学习数学,前者还劝其改服儒服。此时,徐光启亦在韶州接触到天主教,他后来成为著名的中国籍天主教徒,上海天主教的开教者。利玛窦还前往英德、南雄等处传教。利氏曾应英德县令之邀,赴英德,为其父亲宣讲教义。在南雄,首位入教者为葛盛华,他入教后,为传教工作做了一些工作,后又有6人入教。但从入教的人数来看,比在肇庆时已经大为减少。1592年,利氏经与范礼安研究决定,改穿文人服装。

除利玛窦外,还有一些其他的传教士陪同利氏在韶州、英德、南雄等地活动。陪同利氏从肇庆来韶州是麦安东神父。范礼安又给他们派来两名中国人钟鸣仁和黄明沙修士。在1591年7月至9月间,孟三德神父亦来韶州工作。至同年10月他在此去世后,范礼安又派意大利人石方西(Francois de Petris)神父前来。在石方西神父去世后,意大利人郭居静(Lazzaro Cattaneo)神父又奉派前来工作。^②在此时期,前后有8名中外耶稣会传教人员来到广东地区,其中,葡萄牙人有2名,意大利人有4名,中国人有2名。并建有一处住院。

(三)韶州后期及南雄的传教。1595年,利玛窦于5月离开韶州前往江西南昌。留下郭居静神父、意大利人龙华民(Nicolas Longobardi)神父和黄明沙修士等在韶州继续传教。他们在韶

① 札记第三卷第三章第264页。

② 参见札记第三卷第一、二、五、八章。

州、南雄的传教活动取得了一些成绩,整个 1596 年,信教人数增至 100 多人。^① 到 1606 ~ 1607 年间韶州入教者有 800 人左右。^② 但韶州传教的阻力仍然很大,传教的成绩亦未如传教士们想象的那样好,至 1612 年,传教士终于被逐出韶州,教堂亦被放弃。

传教士离开韶州后,即来南雄传教。据费书载:“诸神甫等遂乘舟溯流而上,抵于河水发源之梅岭,南雄县城即在岭下,彼等抵此,时在七月三十一日。在此城中赁屋而居,……并于其中布置礼拜堂一所。……是年终受洗者三十八人。”^③ 到南京教案爆发,南雄传教点亦被迫放弃,费奇规神父离开南雄。

在此时期内,许多传教士在此来往活动,见下表^④ :

姓 名	国家或地区	到达	离开(逝世)	活动地点
罗明坚	意大利	1583	1588	肇庆
利玛竇	意大利	1583	1595	肇庆、韶州
卡布拉尔	葡萄牙	1584	1584	肇庆
孟三德	葡萄牙	1585	1591	肇庆、韶州
麦安东	葡萄牙	1585	1591	广州、肇庆、韶州
石方西	意大利	1591	1593	韶州
郭居静	意大利	1589	1598	韶州
钟鸣仁	中 国	1589	1596	韶州
黄明沙	澳 门	1596	1606	韶州、广州
龙华民	意大利	1597	1611	韶州
罗如望(Joao da Rocha)	葡萄牙	1597	1598	韶州
郭居静	意大利	1602		澳门附近地区
杜禄茂(Bartolomeo Tedeshi)	意大利	1604	1609	韶州
骆入禄(Jerome Rodriguez)	葡萄牙	1605		韶州
邱良稟助理修士	澳 门	1605	1612/1613	韶州、南雄
徐必登助理修士	澳 门	1608	1611	韶州、南雄
金尼阁(Nicolas Trigault)	法 国	1610/1612		肇庆、南雄
阳玛诺(Ennanel Diaz Junior)	葡萄牙	1611		韶州、南雄
艾儒略(Giulio Aleni)	意大利	1611		广州
费奇规(Gaspard Ferreira)	葡萄牙	1612	1617	韶州、南雄
游文辉助理修士	澳 门	1613		南雄
邱良厚助理修士	澳 门	1616		南雄
黎宁石(Pedro Ribeiro)	葡萄牙	1617		南雄

① 前揭徐书第六章第 186 页。
 ② 前揭徐书第七章第 188 页。
 ③ 前揭费书上册二一《费奇规》第 83 页。
 ④ 本表资料来源来费书及荣书。

三、广东天主教的衰落(1616~1644)

1616年的南京教案使中国天主教事业的发展遭受重创,但由于明廷中信奉天主教的徐光启等人的极力保护,遂使教案不致于扩大。数年后,全国各地天主教出现了迅速发展局面,如杭州,1621年付洗者达1600人,上海仅徐氏家族入教者就达154人。^①然而,广东地区的传教事业经1616年的教案打击后,就一蹶不振,其后三十余年未见恢复,直到满洲进入北京,南明政权在广州的建立。因此,我们将1616年至1644年称为广东天主教的衰落时期,其衰落表现为:

(一)传教据点的全部丧失。1616年前,耶稣会士先后在广东肇庆、韶州、南雄等地建立了传教据点,到1616年后,这些据点均先后一一丧失,所有原来建立的教堂全部废弃。

(二)从信教人数来看,1607年间韶州入教者达800余人,而1610年全国教友才2500人,^②广东占全国约三分之一,到1636年时,全国教友已发展到38200人,^③而广东(海南除外),竟无教友人数的记录。

(三)从在华外籍传教士人数来看,1610年时全国共有传教士8人,而广东省为3人,约占全国的37%。^④到1640年时全国共有外籍传教士24人,辅理修士4人,而在广东者无1人(海南除外)。^⑤

广东,作为天主教传入中国的发祥地,为什么会在全国天主教传教事业不断发展的大好形势下,反而出现全面的衰落呢?我们认为原因主要有:首先是,广东在全国传教工作中地位的下降。在开始传教之时,全国只有广东能传教,因此广东处于传教的中心位置上,大批传教士在此活动,传教事业亦较兴旺。后来随着天主教在南昌、南京、北京等地的发展,特别是天主教进京之后,北京逐步取代广东,成为了全国的传教中心,广东的地位下降了,耶稣会中国传教团亦逐步放弃了在广东的传教工作。而且,随着天主教传入其它省份,需要大批的传教人员,故传教团不断将在广东的传教士及其他传教人员抽调北上,此时来华传教的外国传教士的人数本来就有限,故导致了在广东的传教力量的不足,最终使广东的传教事业衰落。

其次大量的大小教案的发生,严重影响到传教事业的正常发展,促使广东的传教事业的衰落。在天主教传入中国的早期,教案多数在广东地区发生。据费书载:“曾德昭神甫云:传教师等所经危难之多,几出人意料之外。我曾调查南京仇教以前教案之数,共有五十四案。要以传教初年发生于广东者为多,当时广州为入中国各地之孔道,得谓其为另一好望角,然亦得谓其为另一风暴岬也。”^⑥又据札记载,从罗明坚等到达肇庆开始,至该书记事结束时为止,在广东地区共有大小不同、各种类型的教案20次之多。^⑦其中,最有名的是郭居静谋叛与黄明沙毙命案。1606年,有流言称葡萄牙人将进攻广东,谋叛者为郭居静。适在此时,黄明沙由南昌来到广州,故被告发。当时黄明沙正在生病,在审讯过程中不堪重刑而亡。^⑧黄明沙因此成为第一位殉教的华籍人员。1616年发生的南京教案系全国性教案,广东

① 前揭徐书第七章第198页。

② 顾保鹤编著《中国天主教大事年表》,台湾光启出版社,1970年2月出版第17页。

③ (德)德礼贤(Paschal de Elia)《中国天主教传教史》第67页,商务印书馆译本,1939年出版。

④ 《龙华民神父致罗马总会长阿桂委瓦神父书》1610年11月23日撰于韶州。载于罗渔译《利玛窦全集(4)·利玛窦书信集(下)》(台湾)光启出版社,1986年9月出版,第542页。

⑤ 前揭徐书第七章第213~214页。

⑥ 前揭费书上册一七《龙华民》第66页。

⑦ 据札记第二卷的第六章、第十章、第十一章、第十四章,第三卷第四章、第七章、第十四章等章节统计。

⑧ 参见费书上册十四《黄明沙》第56~57页。

地区亦难免深受其影响。

广东地区多次发生教案的原因, 归结起来有三个方面: 一是天主教与佛教、道教等中国本土宗教的对立。天主教传入广东, 传教士们采取了“排佛补儒”等传教方针, 难免与其它宗教等发生矛盾, 在上述的教案中, 自然包括了佛教徒和信奉佛、道、星卜的人对天主教的排斥。特别是龙华民在利玛窦去世后, 改变了利玛窦执行的本土化传教方针, 这亦更加剧了天主教与中国传统文化、其它宗教的冲突及与中国上层阶层的矛盾。二是因为广东历来是海防前线, 广东地方政府对来此“包括传教士在内”的外国人历来执行严格限制的政策, 故他们来到广东之后, 活动受到限制。而传教士多为在葡萄牙人入居澳门之后, 从澳门进入广东内地。广东的老百姓和知识阶层对葡萄牙商人在广东掠买人口为奴隶等不法活动, 深恶痛绝。而传教士不仅从澳门进入肇庆等地, 而且他们不断往返澳门以及接受澳门教会、葡萄牙商人、澳门的葡萄牙官员和的经费, 这就加深了民众对传教士的疑虑和反感。三是葡萄牙人入居澳门的过程中, 有贿赂广东地方官吏的行为。广东上层社会中有不少人对葡人入居澳门本就持反对态度, 而传教士又经常往来于澳门与肇庆之间, 因此担心传教士同澳门的葡萄牙人相互勾结, 对广东的海防造成里应外合的威胁。

总汇上述三个原因, 严重地干扰了正常的传教活动。据龙华民称: “因此韶州教会每天皆有困难应付, 因为它距澳门太近之故, 城人非把我们驱逐出境而后快。……我们被视为澳门葡萄牙人的间谍而受中国人的气。”^① 由于遭到反对, 传教团早在韶州时期, 就有放弃在广东的传教点的打算, 但因广东地处进入中国内地的交通要道, 耶稣会中国传教团才坚持保留在广东的传教点, 据龙华民称: “有意放弃这座会院(韶州会院), 后再加考虑, 它方便其他神父进入中国, 也为进入内陆必经之地, 故决定暂不放弃。”^② 但到最后, 由于反对势力太对, 以致教会无法在广东生存, 故不得不放弃。

第三, 广东的传教士获得的海外资助太少, 经费严重不足, 影响了传教活动的开展, 这亦反映出广东传教事业在全国的地位大大下降, 教会的经费亦不再重点投入到广东地区。据龙华民称: “有关我们的生活费, 可能说我们正在借贷度日, 因为已有两年没有船只从印度开来, 尤其西班牙国王(腓力三世)以往每年给我们的补助金也停止了。”^③ 又据札记载: “由于他们长时间得不到澳门援助这一事实, 传教士变得贫穷, 已经欠了好几个债主的债, 不能再用译员或仆人了, 并且不得不停止任何修缮。他们的财政状况一天比一天糟糕。最后罗明坚神父决定到澳门去唤起传教团朋友们的关注。”^④ 龙华民他们遇到的困难还只是在韶州时期, 到明末的最后二三年, 可能遇到的困难更大, 致使传教士已无法广东维持正常活动。

鸣谢: 本文在著述过程中, 得到暨南大学中国文化史籍研究所汤开建教授的具体指导、修改及提供大量的研究资料, 特在此表示衷心的感谢!

① (意)利玛窦《利玛窦书信集》(下)(台湾)光启出版社, 辅仁大学出版社, 1986年, 联合出版, 罗渔译本, 第542页。
② 同上。
③ 同上, 第543页。
④ 札记第二卷第六章第173页。

[参考文献]

- [1] [法] 费赖之(P. Louis Pfister , S.J.). 在华耶稣会士列传及书目[M]. 北京 : 中华书局 ,1995.
- [2] [法] 荣振华(Joseph Dehergne , S.J.). 在华耶稣会士列传及书目补编[M]. 北京 : 中华书局 ,1995.
- [3] [法] 裴化行(Henri Bernard). 天主教十六世纪在华传教志[M]. 上海 : 商务印书馆 ,1936.
- [4] [葡] 罗理路(R. M. Loureiro). 澳门寻根(文献汇编 I) [M]. 澳门 : 澳门海事博物馆 ,1997.
- [5] [法] 沙百里(Jean Charbonnier). 中国基督徒史[M]. 北京 : 中国社会科学出版社 ,1998.
- [6] 利玛窦·金尼阁 . 利玛窦中国札记[M]. 北京 : 中华书局 ,1983.
- [7] 郭慕天 . 中国天主教史纲[M]. 中国天主教爱国会 ,1984.
- [8] 徐宗泽 . 中国天主教传教史概论[M]. 上海 : 上海书店 ,1990.
- [9] 顾保鹤 . 中国天主教史大事年表[M] (台湾) 光启出版社 ,1970.
- [10] [德] 德礼贤(Paschal de Elia). 中国天主教传教史[M]. 上海 : 商务印书馆 ,1939.
- [11] 利玛窦·利玛窦全集(4)·利玛窦书信集(下) [M]. 台湾光启出版社 ,1986.

The Dissemination and Development of the Catholicism in the Late Period of the Ming Dynasty

YE Nong

(*Research Institute of Chinese History and Culture , Jinan University , Guangzhou 510632 , China*)

Abstract : Catholicism disseminated in China in the mid 16th century through the sea route. Its first landing place was Guangdong province. From that time to the end of the Ming Dynasty , catholicism went through countless difficulties and setbacks in its development in Guangdong. This paper will divide its development into three parts based on the research.

Key words : catholicism ; Guangdong Province ; Ming Dynasty

[责任编辑 胡辉华]

(上接第 116 页)

Department of Nanyang Culture and Education of Jinan University and its Historical Achievements

LI Jie - rong

(*Research Centre of Higher Education , Jinan University , Guangzhou 510632 , China*)

Abstract : The Nanyang Culture & Education Department of Jinan Univ.(1927 - 1949) , well-known for its achievements in studying and serving the overseas Chinese , was the only academic department of researching the overseas Chinese at that time. This article analyses the background of its foundation , and reviews its historical achievements and contributions to the study of and service of the overseas Chinese.

Key words : Nanyang Culture Education Department ; research of overseas Chinese ; historical achievements .

[责任编辑 胡辉华]

明末天主教在广东地区的传播与发展

作者: [叶农](#)
作者单位: [暨南大学中国文化史籍研究所](#),
刊名: [暨南学报\(哲学社会科学版\)](#) PKU CSSCI
英文刊名: [JOURNAL OF JINAN UNIVERSITY \(PHILOSOPHY & SOCIAL SCIENCE EDITION\)](#)
年, 卷(期): 2001, 23(5)
被引用次数: 1次

参考文献(11条)

1. [费赖之](#) [在华耶稣会士列传及书目](#) 1995
2. [荣振华](#) [在华耶稣会士列传及书目补编](#) 1995
3. [裴化行](#) [天主教十六世纪在华传教志](#) 1936
4. [罗理路](#) [澳门寻根\(文献汇编\)](#) 1997
5. [沙百里](#) [中国基督徒史](#) 1998
6. [利玛竇·金尼阁](#) [利玛竇中国札记](#) 1983
7. [郭慕天](#) [中国天主教史纲中国天主教爱国会](#) 1984
8. [徐宗泽](#) [中国天主教传教史概论](#) 1990
9. [顾保蹄](#) [中国天主教史大事年表](#) 1970
10. [德礼贤](#) [中国天主教传教史](#) 1939
11. [利玛竇·利玛竇全集\(4\)·利玛竇书信集\(下\)](#) 1986

相似文献(10条)

1. 期刊论文 [关汉华](#) [16世纪后期天主教在广东的传播与影响](#) -[中南民族大学学报\(人文社会科学版\)](#) 2003, 23(1)

本文对16世纪后期天主教为何以广东作为在中国传教的入楔点,以及在广东传播的三个阶段(澳门、肇庆、韶州)作了全面的考订和阐述.对当时教会内部有关在传教方针的分歧和争论,以及传教方针调整后所体现的特色也作了相应论证.文章强调,由于传教活动“学术含量”的增大,因而在文化交流方面的作用就更为显著,广东之所以在中国近代化历程中起先导作用,实与此密切相关.

2. 期刊论文 [刘国强](#) [清末广东教案透析](#) -[安徽文学\(文教研究\)](#) 2007, “”(4)

清末广东,是教案的多发地区之一,它对当时的社会政治、经济、文化等方面产生了相当大的影响.文章在耙梳、整理、分类统计原始史料的基础上,对清末广东教案发生的原因、性质、影响作出了客观的分析和认识,便更加深入地探讨教案这种特殊的历史现象在中西方交流史上的地位和作用.

3. 会议论文 [李传义](#), [欧捷](#) [湛江维多利亚天主教堂考察](#) 1998

概述湛江市唯一的法国哥特式教堂——维多利亚天主教堂的建筑沿革,在对现状全面考察测绘基础上,从平面、结构及其建造材料、内部空间及装修、外观、排水处理等五方面分析其建筑特征,进行历史评价并提出保护与发展建议.

4. 期刊论文 [文永辉](#), [Wen Yong-hui](#) [从宗教市场论视角看天主教的“处境化”——以贵州瓮安县草塘镇为中心的人类学调查](#) -[西南民族大学学报\(人文社科版\)](#) 2007, 28(5)

本文通过对贵州省一个乡村社区的天主教的田野调查,展示了天主教在日常生活和葬礼、敬祖等问题上的处境化问题.笔者认为,正是农村大量的天主教徒具有极深的民间宗教信仰背景,从而使天主教的高度处境化能自然地进行.站在宗教市场论的视角看,这恰好说明潜在的信徒在尽量多地保留原有宗教资本的情况下,更易接受天主教这一新的宗教产品,这为天主教占领市场提供了极大的动力.

5. 学位论文 [刘国强](#) [清末广东教案研究](#) 2003

该文所关注的问题有三:第一,清末基督教在广东传播情况怎样,教案与基督教传播、教案与不平等条约关系如何?第二,清末广东教案的总体状况怎样?换句话说,清末广东一共发生了多少起教案,其主要原因、特点如何?第三,清末广东教案的性质和影响怎样?该文从原

始资料入手,把梳清末广东教案的来龙去脉,进而根据清末广东教案的特点,划分七个时期,逐期讨论分析;同时对影响较大并具有显著特点的一些教案进行了个案研究,以便更清楚的认识清末广东教案之复杂情况.通过对清末广东教案的全盘考察,首先可以认知,其发生的原因比较复杂,有的教案起因比较简单,但多数教案是由多种原因引起的.这些原因包括:对列强侵略的痛恨和反抗;中西之间文化的差异和冲突;晚清广东社会动荡、政治腐败、治安状况恶化等.其次,从总体性质而言,清末广东教案具有侵略与反侵略的性质,但也具有盲目性和落后性.再次,从总体影响而言,清末广东教案给帝国主义传教势力以一定的打击,迫使它有所收敛和在侵略手法方法有所改变;但是教案的落后性、盲目性,使它并没有达到阻教会势力的扩张和反侵略的目的,相反,每次教案大都以教会获取到更大利益告结,同时清末广东教案也加剧了社会动荡,教案的赔款又摊派到百姓的身上,致使百姓生活困顿,民不聊生.总之,清末广东教案无论对西方国家还是对中国都是一场灾难.

6. 期刊论文 [罗兴连](#). [LUO Xing-lian](#) [试论陈垣的宗教史治学方法——以《从教外典籍看明末清初的天主教》为例](#) - [广东教育学院学报](#) 2006, 26 (2)

一代史学宗师陈垣一生著述宏富,治学严谨,提出了很多精辟的学术见解.在宗教史研究方面,注重对宗教典籍之外其他史料的运用是他治史学的一大特色,这与胡适大相径庭,两者产生的一场争论耐人寻味.《从教外典籍看明末清初的天主教》一文写于争论之后,也是陈垣众多基督教研究著作中唯一公开谈论治学方法的一篇文章,文中运用大量档案、诗文等教外典籍研究明末清初的天主教情况,体现了他在宗教史研究中的独到见解和治学方法.

7. 期刊论文 [郭丽娜](#). [GUO Li-na](#) [巴黎外方传教会与天主教的中国本土化历程](#) - [汕头大学学报\(人文社会科学版\)](#) 2006, 22 (1)

巴黎外方传教会是17世纪在巴黎形成的一个传教团体.从巴黎外方传教会档案材料分析,巴黎外方传教会直接听命于罗马教廷,肩负协助教廷信部制衡葡萄牙保教权和建立远东土著教会的使命赶赴远东.巴黎外方传教会入华对天主教中国本土化产生过正面影响,客观上促进了中法文化交流的发展.

8. 期刊论文 [汤开建](#). [刘清华](#). [TANG Kai-jian](#). [LIU Qing-hua](#) [明清之际甘青地区天主教传教活动钩沉](#) - [兰州大学学报\(社会科学版\)](#) 2007, 35 (5)

明清之际,天主教入华传播面临新的机遇与挑战,在西北甘肃地区也有一定规模的发展.始自明末,就陆续有一批接一批的耶稣会士进入甘肃境内传播天主教,在兰州、甘州、凉州、西宁等地建起部分教堂和教会组织,而且有了一定数量的基督徒.到清康熙时,由于多位耶稣会士的努力,甘肃天主教传教已奠定了初步的基础.该地区天主教传教活动的真正取得一定规模,则是始于教廷信部意大利方济各会士的来甘传教.雍乾时期,全国范围内爆发了雍正元年、乾隆十一年及四十九年的几次大规模教案,甘肃地区天主教也受到了一定影响,且一次比一次严重.但由于该地区欧洲传教士及其培植的中国教士的努力,天主教传播的火种始终没有熄灭,且代代相传,直到清后期圣母圣心会来甘肃传教时,还能见到早期教会的残存.

9. 期刊论文 [李大海](#). [吴宏岐](#). [Li Dahai](#). [Wu Hongqi](#) [清末民初陕北天主教传播过程时空特征分析](#) - [中国历史地理论丛](#) 2006, 21 (1)

清末民初是天主教在陕北地区发展的重要阶段.在当时陕北23个县中有天主教传入的占19个,广大农村是传教士传教的主要地区,清光绪二十七年至宣统三年即1901至1911年是陕北天主教发展的高潮期.陕北地区在今内蒙古伊克昭盟与山西之间的37.5. N~38.5. N间呈东宽西窄的横楔形区域内,形成了一个天主教堂分布的相对集中区,其中又以西部靖边、怀远(今横山)和定边三县为天主教势力集中的重心所在.县域内天主教堂的空间分布也具有一定的规律.本文主要依据相关地方志,简要说明清末民初天主教在陕北地区的传播过程并初步探讨其时空分布特征.

10. 期刊论文 [彭静](#). [朱竑](#). [PENG Jing](#). [ZHU Hong](#) [天主教在广西沿北部湾地区传播、扩散过程中的海岛效应和点轴模式](#) - [人文地理](#) 2007, 22 (4)

本文以天主教在广西沿北部湾地区的传播、扩散为例,试图揭示其传播、扩散的地理学规律.研究表明,天主教在环北部湾地区的传播分布基本上符合清末年间传教士先从沿海港口登陆,渐次沿交通干道向内陆地区扩散的点轴扩散模式.需要强调的是,涠洲岛以其地理上的闭合性特征在天主教进入广西初期扮演了弹跳板和插转台的角色,进而直接影响到广西沿北部湾地区天主教分布格局的形成.

引证文献(1条)

1. [邹桂香](#) [十六至十八世纪西学文献在中国的传播](#)[学位论文] 硕士 2005

本文链接: http://d.g.wanfangdata.com.cn/Periodical_jnxb200105023.aspx

授权使用: 广东商学院图书馆(gdsxy), 授权号: 12478499-ec3e-434e-9efb-9e4d006f4e90

下载时间: 2010年12月15日