

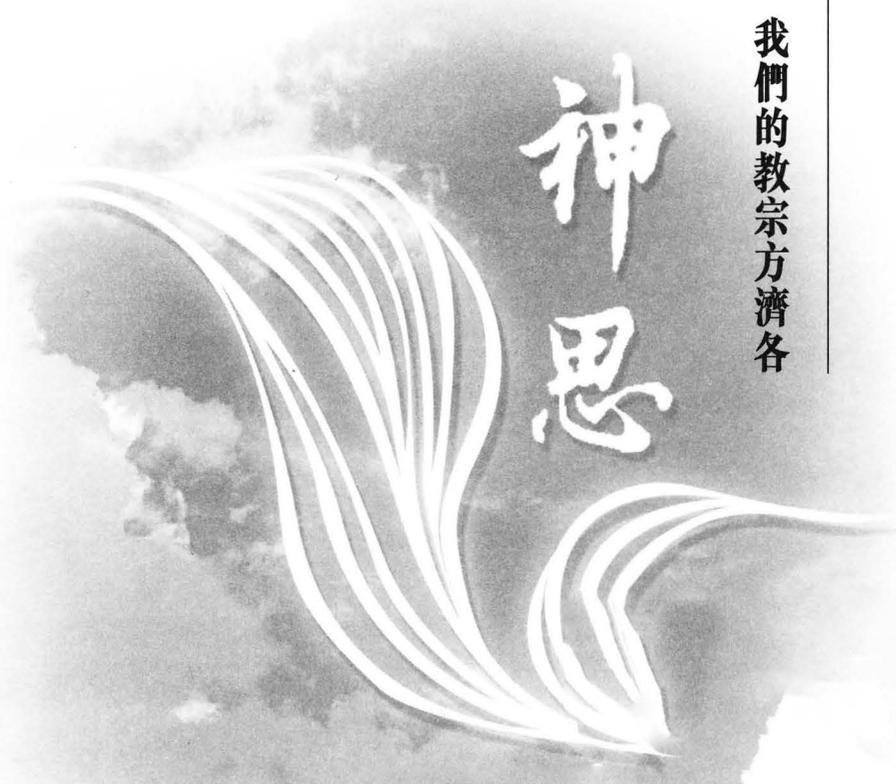
我們的教宗方濟各

神思



第
102
期

主題 我們的教宗方濟各



神思

第
102
期

SPIRIT
A Review for Theology and Spirituality
Issue No. 102 AUGUST 2014

神思

第一百零二期

二零一四年八月

神思編輯委員會

嘉理陵神父，吳智勳神父，蔡惠民神父，黃國華神父，
黃錦文神父，鄭麗娟修女，蘇貝蒂女士，楊孝明先生，
丘建峰先生，陳德康小姐。

封面

梁鼎章先生 / 梁仙靈女士

「神思」釋義

劉彥和《文心雕龍》神思篇云：

「形在江海之上，心存魏闕之下，神思之謂也。文之思也，其神遠矣。」

原意是指寫作時超越時間和空間的靈感，
我們引申為來自聖神的靈感和神學思想。

下期主題預告

「重溫梵二文獻」

目錄

前言	編者	v
教宗方濟各與靈修	吳伯仁	1
教友眼中的教宗	丘建峰	16
神秘家依納爵和法布爾： 教宗方濟各和今天的耶穌會	曾慶導	23
教宗方濟各與公義	黎恩灝	43
教宗方濟各首份勸諭《福音的喜樂》	蘇貝蒂	61
教宗方濟各的軼事	傅南渡著 郭春慶譯	72
教宗方濟各與窮人	潘嘉偉	83

作者簡介

- 吳伯仁 耶穌會神父，於台灣輔仁大學聖博敏神學院教授信理神學，亦為彰化靜山靈修中心主任。
- 丘建峰 香港教友，香港聖神修院神哲學院神學證書課程設計及導師，《神思》編輯委員會成員
- 曾慶導 耶穌會神父，於台灣輔仁大學聖博敏神學院教授信理神學。
- 黎恩灝 香港教友，教區正義和平委員會人權組成員，大學教育工作者。
- 蘇貝蒂 香港教友，香港聖神修院神哲學院宗教學部學員，《神思》編輯委員會成員。
- 傅南渡 耶穌會神父，從事社會工作。
- 潘嘉偉 香港教友，教區正義和平委員會委員，從事傳媒工作。

前言

2013年3月13日教宗方濟各被選出，短短一年間風靡全球，獲得教會內外人們的讚賞，《時代週刊》選他為2013年的風雲人物。作為天主教徒，當然以此教宗為榮。本期《神思》便以「教宗方濟各」為主題，邀請不同人士撰寫他們的感受。

吳伯仁神父的文章寫教宗方濟各的靈修，認為他的靈修與他的生命歷程有關。他有過與主相遇的驚奇經驗，「憐憫」與「被選」是他宗教經驗的核心。他是位親切、儉樸、長年關注弱勢社群並堅持社會公義的神職人員。他關心窮人的處境，並身體力行走入窮人當中。被選為教宗後，他選擇亞西西的方濟各為名號，除了表示喜愛和平外，還顯示了一個為窮人而存在的教會。祈禱與背負十字架是教宗所強調的，而他對信仰是懷著希望，不會向悲觀低頭，他亦重視團結合一的價值。

丘建峰先生從教友的角度，不但指出教宗方濟各有走近人群的作風，還強調「服務」和「陪伴」的職務。他把從前金字塔的教會模式，改變為同心圓的模式。他不是高高在上的當權者，而是與人同行的長者。他不但激勵人心，更使信友的信仰意識聚焦起來，甚至把信友的眼光從他身上折射出來。

曾慶導神父的文章認為有兩位耶穌會聖人，即聖依納爵和聖法布爾（Peter Faber）兩位神秘家對他有特別的影響。聖依納爵以基督為中心、孝愛聖母、順服教會、服務背十字架基督的神秘主義，就是教宗方濟各的靈修根基。聖法布爾是個謙遜的「和好大師」，他有一種待命服從的精神，完全讓聖神帶領，活出「在路上」的神秘靈修。教宗方濟各就有這種革新和好的典範。

黎恩灝先生一文首先認定教宗方濟各如此重視社會公義，是與他處身盛行解放神學的拉美地域有關。加上他本人是耶穌會士，該會於第 32 屆大會所公佈的文件《為信仰服務與推動正義》，也成為教宗公義觀的種子。他本人的公義言行，包括優先關愛窮人、促進手足互愛、推動國際和平、批判教會自身、鼓勵社會福傳，都為教會帶來新氣象。文章結論時認為教宗邀請人擁抱「張力」，更新自己的信仰生活，使內修生活與外在行動取得平衡。

蘇貝蒂女士的文章介紹教宗方濟各首份勸諭《福音的喜樂》。該勸諭是個福傳指引，教宗在七個領域給教友指出，教會在那方面需要改革。勸諭覆蓋的範圍，由傳福音者到他們的聽眾都有，鼓勵他們大膽地用創新的思維及福傳方法來迎合今天的實況。除了福音的訊息是不變的外，其他皆可作適應及調節。

傅南渡神父一文以阿根廷耶穌會士的身份，寫出教宗方濟各不同時代的軼事。他是個歐洲移民的後裔，艱苦的背景使他學到簡樸的生活和尊重每一個人的價值。他被耶穌會的傳教精神、團體及紀律所吸引，最後加入了耶穌會，因為他認為自己是個缺乏紀律的人。在培育期間，他發展出三種興趣：對文學的酷愛、對年輕人的關懷和對教育的喜好。當了耶穌會省長後，他確定省的方位是：返回依納爵靈修、恢復耶穌會的紀律、以及重新與人在一起。他的領導才能在與統治阿根廷的軍政府交往時顯露出來。當他作主教時，他製造相遇和合一的文化。當了教宗後，他謙稱自己是「上主垂視的罪人」，願把目光全放在上主身上。

潘嘉偉先生的文章指出教宗作為耶穌會士，體現了該會以窮人優先的特質。當他還是總主教時，已常為貧窮和社會不公義問題發表意見，自己更身體力行，接近窮人。當了教宗後，他取名

方濟各，就是要像聖人關愛窮人，維護和平，以及照顧受造界。他本人不但關注窮人，還要求像基督一樣空虛自己，才真正明白福音。他也願意透過政治來改變不公義的現象，保護弱勢社群的權益。總之，教宗刻意造就窮人的教會，的確另人耳目一新。

本期《神思》得到郭春慶神父幫忙翻譯，我們感謝他的慷慨。

CONTENTS

Foreword <i>Editor</i>	ix
Pope Francis and Spirituality <i>Fr. John Wu S.J.</i>	1
The Pope in the Eyes of the Faithful <i>Yau Kin-fung</i>	16
The Mystics Ignatius and Pierre Favre: Pope Francis and the Society of Jesus today <i>Fr. Augustine Tsang S.J.</i>	23
Pope Francis and Justice <i>Lai Yan-ho</i>	43
The Pope Francis: <i>Evangelii Gaudium</i> <i>Purple So</i>	61
Pope Francis' Story <i>Fr. Fernando Azpiroz S.J.</i> <i>Translated by Fr. Gregory Koay S.J.</i>	72
Pope Francis and the Poor <i>Patrick Poon</i>	83

Foreword

Pope Francis was elected in March 2013 in the short space of a year his reputation has spread throughout the whole world, earning him praise both within and outside the Church. *TIME* Magazine chose him as the 2013 Man of the Year. Catholics naturally glory in this Pope. This current issue of *SHENSI/SPIRIT* takes “Pope Francis” as its topic, with different writers expressing their feelings as they desire.

Fr Wu writes about Pope Francis’ spirituality, showing how his spirituality is linked with his personal history. He had a marvellous encounter with the Lord and “Mercy” and “Chosen” are at the core of his religious experience. He is a kindly humble servant, with a long experience of care for the least in society, a cleric who strongly emphasizes social justice. He is concerned about the conditions of the poor and has personal experience of being involved with them. On being elected Pope he chose the name of Francis of Assisi as his Papal name. As well as expressing joy and peace, this name also signifies a Church for the poor. He emphasizes prayer and the carrying of the Cross. He has great hope in faith and will not yield to pessimism. He also emphasizes the value of unity.

Yau Kin-fung writes from the perspective of a lay Catholic. He describes both the Pope’s style of getting close to the people and his ministry of “service” and “accompaniment”. He has changed a pyramidal model of the Church into a compassionate model. He is not a top-down figure of authority but a companionable elder. He not only appeals to people’s hearts but promotes the Faithful’s knowledge of their faith and even reflects their way of seeing things.

Fr. Augustine Tsang’s article suggests that two Jesuit saints and mystics, St Ignatius of Loyola and St Pierre Favre [Peter Faber], had a particular influence on Pope Francis. Taking Christ as the Centre, Ignatius insisted on a love for Mary, the Mother of God,

obedience to the Church and a mysticism of service to Christ carrying his cross. This forms the foundation for Pope Francis' spirituality. St Pierre Favre was a "great master of reconciliation". He possessed a deep spirit of obedience and let himself be led totally by the Spirit. He lived a mystical spirituality "on the road". Pope Francis follows this model of renewal and reconciliation.

Lai Yan-ho suggests that the reason why Pope Francis emphasizes justice so much is related to his personal experience of Latin American Liberation Theology. In addition to this He is a Jesuit. In its 32 General Congregation, the Society of Jesus promulgated a document entitled "The Faith which does Justice". This, too, is a seed of the Pope's vision of Justice. The Pope's words and actions for justice include a preferential option for the poor, promote mutual love, foster international peace, criticize the Church itself and encourage social evangelization. All of this creates a new atmosphere in the Church. The article concludes with reference to the Pope's call to us to live out the tensions of our faith by renewing our lives, so that the interiority of our spirituality and the exteriority of our activities be held in balance.

Ms. Purple So introduces Pope Francis' first Apostolic Exhortation [*Evangelii Gaudium*], The Joy of the Gospel. This Exhortation is a guideline for evangelization. The Pope suggests to us seven areas in which the Church needs renewal The Exhortation spans a range of perspectives, from the evangelizers to their audience, encouraging all to be daring in their use of creative thinking and evangelizing methods to meet modern circumstances Apart from the unchanging content of the Gospels, other aspects of evangelization can be adopted and adapted.

Fr Ferdinand writes as an Argentinean Jesuit. He relates stories from different stages of Pope Francis' career. He is a descendant of European emigrants. A background of hardship taught him the value of a simple life and the dignity of each person. He was attracted y the Jesuits' missionary spirit, community and discipline. Eventually

he entered the Society of Jesus because he considered himself as a man lacking discipline. In the course of his formation he developed three interests: a love for literature, a concern for youth and a love of education. As a Jesuit Provincial, he confirmed the Provinces direction: in accordance with Ignatian spirituality, a restoration of Jesuit discipline, and a renewal of companionship with people. His capacity for leadership appeared in his dealings with the Argentinean military junta. When he became bishop he created a culture of unity and ecumenism. When he became Pope, he humbly called himself a “sinner treated mercifully by the Lord”, desiring that the focus of his vision should be entirely on God.

Patrick Poon writes about Pope Francis, as a member of the Society of Jesus, personally accepting his Community’s preferential option for the poor. When he was still Archbishop, he frequently expressed his views on the problem of the poor and social injustice, which he frequently is his contact with the poor. Elected as Pope, he chose the name Francis, indicating that, like the Saint, he wished to show concern for the poor, promote peace, and care for creation. Not only does he personally pay attention to the poor, he also calls for a self-emptying in the manner of Christ in order to attain a true understanding of the Gospel. He is willing to use politics to change unjust structures and to protect the rights of the weak in society. All in all, Pope Francis desires to create a Church of the poor, an entirely new approach.

Fr. Gregory Koay S.J. helped with translating for this issue. Out sincerest thanks for his generosity.

教宗方濟各與靈修

吳伯仁

現今的教宗方濟各一被選出，就引人好奇。他的所做所爲出了教會革新的氣氛，更加引人重視。一個人的靈修會與他的成長背景和所接受的培育過程有關。因此，當談論他的靈修時，自然會論及他的生命歷程。由於他的生活仍是現在進行式，他的靈修生活仍然會繼續成長和發展，我們現今只能做概括性的描述，而不能做系統性的整理。

教宗方濟各於 1936 年 12 月 17 日出生於阿根廷的首都布宜諾斯艾利斯的弗羅雷斯（Flores）區，一個來自義大利皮埃蒙特行政區的移民勞工家庭，本名豪爾赫·馬里奧·貝爾格里奧（Jorge Mario Bergoglio），家中的長子，兄弟姊妹共五人。豪爾赫有個平實的家庭，而且從沒面對嚴重的生活困境。祖母不但給了他一個美好的童年回憶，還把家族的皮埃蒙特精神，藉由生活細節注入他的心中，將這移民孩子跟他的義大利根源緊緊維繫在一起。在豪爾赫晉鐸以後，他始終隨身攜帶《頌讀日課》，裡頭夾藏著他祖母的一封信和遺囑。那是一封祖母爲他晉鐸所寫的信：「在這美好的一天，你被祝聖的雙手將握住救主基督；這一天，在你面前敞開了一條寬濶的道路，爲從事更深入的使徒工作。我給你留下這個在物質價值上微不足道，但精神價值極高的禮物。」和祖母的這封信一起的，就是好留下來的簡短遺囑：「我把我心中最美好的給了我這些孫子們，但願他們長命百歲、快樂幸福。但是，如果有一天，痛苦、疾病或失去摯愛的人，讓你們滿心沮喪悲哀，那麼請記住：在那住有最偉大莊嚴的殉道者的聖體龕前嘆

一口氣，向十字架下的聖母瑪利亞注視一眼，自會有香膏滴落，敷抹你們最深、最疼痛的傷口。」

教宗的父親馬里奧·貝爾格里奧（Mario Bergoglio）是會計師，在抵達阿根廷前已經拿到了文憑，卻不被承認。雖然在一家工廠找到了一份會計的工作，但會計簿上則由別人代簽。因而，廠方支付他的薪水比實際應給他的低。教宗的妹妹艾蓮娜這樣描述父親說：「父親始終是個愉快的人，與哥哥豪爾赫·馬里奧極為相似。他從不發怒，從未動手揍過我們。這就是義大利移民家庭和阿根廷家庭最大的不同之處。」貝爾格里奧家雖不富裕，但是也不欠缺基本所需。艾蓮娜說：「我們是有尊嚴的窮人，從來沒有多餘的東西可以丟棄。母親會利用父親的舊衣物幫我們做衣服。一件破襯衫或一條磨損的長褲，她都能修改成我們的衣服。我兄長極度的節儉可能就是源自於此，我也是。不過，還是有個問題：我們的母親不會接連二餐把同一道菜端上桌，因為父親會不高興。所以母親就利用剩餘的菜發明別的菜色，把它們混搭起來。」

當豪爾赫小學畢業，即使家庭似乎沒有窮困到需要他去做工作，但父親仍然認為需要讓他學習努力工作和犧牲奉獻的價值觀，告訴他說：「看，你開始上初中，最好也開始工作。放假的時候我會幫你找點事做。」當他回憶起這段時光時，說：「我非常感謝父親，因為他叫我去工作。年少時就工作，是他們對我的生涯規劃最好的安排之一。尤其在工作的實驗室裡，我學會了分辨人性中的善與惡。」

為豪爾赫生命決定性的改變事件是 1953 年，當他十七歲時，正在準備慶祝南半球 9 月 21 日立春那天舉行的「學生日」。他和同伴已準備好到鄉村遠足一起慶祝「學生日」。但在路上發生了

一些小狀況，讓豪爾赫心裡覺得不安，卻不知所以地前往他的本堂聖若瑟·德弗洛雷堂（San José de Flores），決定進入辦告解。在這一場神父與他的談話之後，在他的人生起了重大的變化。他決定成爲一位神父。豪爾赫當場決定不去車站與等候他的同學們會合，而是直接回家，因爲他心裡已決定要成爲一位司鐸。

當豪爾赫向記者敘述那次經驗時，提及「在告解過程中，罕有的事情發生了，我說不上來是什麼事，卻轉變了我的生命。就像在我放鬆的警戒時，突然逮住了我。那是個出其不意，一次相遇的驚奇，我才意識到原來這一切早已等著我。這就是宗教經驗：與一位正等著你的人相遇的驚奇。從那時候起，爲我而言，天主就是走在你之前，你以爲自己正在尋找祂，其實是祂先尋找了你。」

事實上，「相遇的驚奇」並非豪爾赫聖召唯一的起源，還有天主召喚他的方式。正如他後來向記者社吉歐·魯本所描述的，天主的召喚令人無法抗拒：「我對日課經的一個段落總是感嘆不已，裡面提到耶穌看著瑪竇時，表情流露出『憐憫』跟『揀選』的樣子。這描寫精確地表達了那天告解時，我感受到天主看我的樣子，而那也是祂教我看他人的樣子：充滿憐憫，彷彿我在替祂揀選他們；不排擠任何一人，因爲所有的人都被揀選來愛天主。『憐憫並揀選』是我被祝聖爲主教時所選定的格言，也是我的宗教經驗的核心。」

雖然豪爾赫決定了神職之路，但進入修院的事不是馬上發生的，而是等候四年了，直至完成學業爲止。他最後選擇了耶穌會，他說：「說實話，我當時完全不知道該往哪個方向走，唯一清楚的是，我想獻身天主。最後……我加入了耶穌會，因爲是促

使教會進步的力量。他們最吸引我的特質，是應用軍事手法並且在服從和紀律下成長。也因此，他們致力於傳教工作。」

二十一歲那年，豪爾赫遭受嚴重的呼吸道疾病，因而導致一側肺部永久損毀。那些來醫院探望他的人，向他說：一切都會變好，一切苦痛都會消失。這樣的話只能讓他稍感安慰。唯有當一名從小就認識的多羅蕾斯（Dolores）修女的到來，才讓他的身體和靈魂得到真正的平安：「她說了一些令我非常感動、帶給我許多平安的話。她告訴我：『你正在效法耶穌。』這幾句話的啓發，讓每天所受的苦都有不同的價值；這些苦不會平白地受，反而具有一種意義。」又說：「痛苦本身不是一種美德，但是我們處理痛苦的方式可以充滿美和善。我們的聖召是尋求成全與幸福，在這追尋的過程中，痛苦只是一條界線，一種限制。因此，我們在降生成人的耶穌基督身上，看到天主的苦痛，也讓我們更徹底了解痛苦背後的意義。」

豪爾赫於 1958 年 3 月 11 日加入耶穌會，隨後在智利完成人文課程。在早年修道生涯的大部份時間，除了求學外，一直在講授文學、心理學和哲學課程。1969 年 12 月 13 日晉鐸，當時他在聖若瑟學院（collegio massiomo San José）攻讀神學，翌年畢業。在西班牙埃納雷斯堡（Alcalá de Harenas）完成「第三年」（卒試）之後，於 1973 年 4 月 22 日矢發末願。1973 年到 1979 年，他擔任阿根廷耶穌會省會長的職務。1980 年至 1986 年間，他擔任麥西莫書院以及聖米格爾神哲學院院長的職務，隨後啓程前往德國完成博士論文。擁有扎實的教育背景和教學經驗，對他後來在阿根廷的天主教會擔任不同的職務，有極大的幫助。

當豪爾赫在擔任阿根廷耶穌會省會長期間，正值阿根廷魏地拉（Jorge Rafael Videla Redondo）獨裁政權（1976-1981）最嚴酷

的時期。這政權以酷刑虐待並殘殺成千上萬的同胞，組織化侵犯人權著稱。曾有人指控他與獨裁政權合作，默許政府當局綁架兩位耶穌會士，但這些指控後來都被證實是誣告。那些偽造的資料在 2005 年選舉教宗的樞機會議舉行前夕定時引爆，而且當他於 2013 年 3 月 13 日當選教宗後，站在聖伯多祿大殿正面中央陽台出現時的那一刻又死灰復燃。教廷發言人隆巴迪（Federico Lombardi）神父於 2013 年 3 月 15 日說明那些攻擊教宗的言論，是「屬於反神職人員樣板的毀謗和中傷宣傳」；又說：「從來不存在具體可信的指控……阿根廷司法單位曾經以知情人身份詢問過他，但從未對他提出任何指控。他也書面方式否定了所有的指控。」。他一一否認這些控訴。並且強烈譴責以宗教之名行殺戮之事，他說：「以主之名殺戮是褻瀆天主。」

豪爾赫神父與聖座駐阿根廷大使烏巴爾多·卡拉布雷西（Ubaldo Calabresi）總主教關係良好。總主教總是定期諮詢豪爾赫有關主教候選人的神父資料。但是 1992 年 5 月 13 日那天，總主教表示這次諮詢必須面對面。就在談話即將結束之時，總主教告訴他：「您被任命為布宜諾斯艾利斯的輔理主教，人事令會在 20 日公布……。」他愣住了，半天說不出話來，就像每次發生突如其來的事情，他們反應都是如此。雖然耶穌會不鼓勵會士接受教會的榮銜，但這樣開始了他協助瓜拉齊諾樞機主教（Antonio Cardinal Quarracino）。他絲毫沒有改變自己一向的作風，親近人民、生活簡樸。1997 年，當瓜拉齊諾樞機主教生病之後，5 月 27 日上午，卡拉布雷西總主教約他一起共進午餐，就在即將結束之際，起身告辭時，有人端來了一盤蛋糕和一瓶香檳。豪爾赫以為是總主教的生日，準備向他道賀。總主教卻開懷大笑地說：「不，不是我的生日。今天的事是爲了您被任命為布宜諾斯艾利

斯的助理主教。」1998 年擔任布宜諾斯艾利斯總主教兼阿根廷首席主教。2001 年被教宗若望保祿二世冊封為樞機，分配給他以耶穌會聖人博敏（Robert Bellamine）命名的羅馬堂區。

貝爾格里奧樞機在成為教宗之前，即是一位親切、儉樸，長年關注弱勢團體並堅持社會正義的聖職人員。打從擔任布宜諾斯艾利斯的總主教時，他便捨棄教會公務車的接送，仍然搭乘大眾運輸系統，穿梭於市區之間。阿根廷首都的居民就這樣認識他、了解他。他穿著簡便。豪爾赫喜歡被稱為「一個喜歡當神父的神父。」他致力關心窮人的處境，甚至身體力行拒絕搬進位於總統府附近的華麗總主教公署。他經常走入民間，近距離聆聽信友的心聲。他甚至婉拒了一群想陪他到羅馬參加樞機主教冊封儀式的信友，還要求他們將交通費用捐贈給需要這些錢的窮人。他在當選地教宗後，也採取相同的作法。

貝爾格里奧樞機總是對「邊緣教會團體」表達他的關懷，他派遣神父進入貧民區，從原本的六位牧人，增加至二十四個人，同時培養、鼓勵並支持這些神父，尤其是去探望他們。極力從事社會工作的國會議員埃米里奧·裴西科（Emilio Persico）評論說：「貝爾格里奧為我們的拾荒者（從廢棄物中撿拾紙箱者）、失業者，並在貧民區舉行過無數台彌撒。他說的話總是為了關心我們。」法昆多·勞里亞（Facundo Beretta Lauria）神父說：「現在我們有二十四個人了，因為他以具體行動支持我們，他和我們一起在街頭工作。在憲法廣場為妓女舉行彌撒，探訪愛滋病患，和『失蹤者』家人保持聯繫，總是希望至少真理會使我們自由。」對於由於疏失、不負責任和腐敗所造成的悲劇受苦的人們，貝爾格里奧樞機總是主動關懷，並且仗義執言。無怪乎，當

他當選為教宗時，在貧民區裡引發了多麼大的歡欣喜樂：「現在卑微的人在羅馬有個朋友了。」

2013年3月12日下午4點30分，115位具有選舉權的樞機主教為了遴選本篤十六世的繼承人，口唱「伏求聖神降臨」的禱詞，從保祿小堂依序進入西斯汀聖堂，一一地手覆聖經，宣誓對選舉會議的內容保密，並承諾如果當選，必承擔教宗的服務工作。從這時刻起，樞機主教們將與外隔絕，直到選出新教宗為止。樞機們逐一宣誓，並聆聽格雷奇（Prosper Grech）樞機主教帶領的默想祈禱後，進行第一次的投票。隔日，當教宗選舉的第四次投票，選情漸趨明朗化的時刻，貝爾格里奧樞機這樣描述他的心情：「選舉時，我坐在巴西聖保羅榮休總主教，也是教廷聖職部榮休部長胡梅斯（Claudio Hummes）樞機主教旁邊，一位好友，一位摯友！當情勢變得危急時，他不斷地安慰我。當投給我的票高達總數的三分之二時，現場照例響起了掌聲，因為教宗選出來了。胡梅斯樞機湊過來擁抱我，親吻我的臉頰，說道：『不要忘記窮人！』他的話深入我心：窮人，窮人！想到窮人，我立刻聯想到亞西西的方濟各。當時開票程序仍在進行，直到開完選票為止，可是我的心裡卻想到戰爭。方濟各就是一位熱愛和平的人。就是這樣，這個名字打動了我：亞西西的方濟各。他，為我而言，是個貧窮的人、和平的人，一個熱愛並關懷受造萬物的人……。他，方濟各，是個教導我們和平精神的人，一個窮人……啊，我多麼渴望一個貧窮的教會，一個為窮人而存在的教會呀！」

教宗方濟各的理由是十分明顯的。但新教宗的任務似乎更是任重而道遠的。不僅他要接近教會與窮人的距離，摒棄「嚴重傷害羅馬作為窮人教會、普世教會形象的奢華與浪費」；而且也會

受到聖方濟各·亞西西在聖達彌盎教堂的十字架前，默默祈禱時，所領受的話語的影響，那就是：「方濟各，去修復我的家，如你所見，它快要變成廢墟了。」雖然教宗本篤十六世是以身體衰落與年事已高作為辭職的理由，但真正的理由或許正如天主教文明雜誌（*La Civiltà Cattolica*）所說的：「教宗之所以辭去伯多祿職務，不是因為他自覺軟弱無力，而是因為他感受到眼前的嚴重困境需要新鮮的能量來解決。」

教宗方濟各的首次發言，很快地就從聖伯多祿廣場發射傳遍全世界各個角落。它的重點或許可從三個方向來看：首先，他提到了這次秘密會議，「它讓我的樞機弟兄們從世界各個角落來到這裡……」，透過這句話，教宗方濟各希望展現天主教會的普世性，結束將近兩百年以來，皆以羅馬和歐洲作為焦點地區的天主教形象；其次，他提及了「現在，主教和人民在一起，讓我們開始這段旅程……」，由於基督信徒是天主教會的主體。就某種層面來說，教宗方濟各將人們的地位提升到與羅馬教廷同等的高度；最後，教宗方濟各請求人們為他代禱，這也表達了祈禱是天主教會的革新源泉。

教宗方濟各選擇的牧徽，與他在阿根廷擔任樞機時的牧徽大致相同，上面刻了三個拉丁字 *miserando atque eligendo*，意思是「因仁愛被揀選」。這三個字正是取自第七世紀時英國的神學家可敬的貝德（*Venerable Bede*）在論及聖史瑪竇接受主耶穌召喚的講道詞。貝德所描述的不是耶穌的外在表現，而是耶穌的內在態度，那是一種對人憐愛（*miserando*），而且還進一步（*atque*）願意召喚他、揀選他（*eligendo*），好能轉化他生命的一種深情的態度。這對教宗方濟各有著特殊的意義。當他回憶起十七歲時，在聖瑪竇的慶日領和好聖事的經驗。這經驗讓他重新體會到天主有

寬恕罪人的無限能力，且在當時感受到自己被召叫成爲一位司鐸。換句話說，專注於天主的仁慈這件事，在教宗自己的靈修旅程上，早已深深地扎根。

無怪乎，從一開始，教宗方濟各就提醒我們最重要的是，天主是一位仁慈和具有同情心的天主。祂寬恕我們，而且從不厭倦寬恕我們，然而疲於向天主祈求寬恕的是我們。祂忘卻人的罪，祂親吻、擁抱罪人。祂說：「我也不定你的罪；去罷！從今以後，不要再犯罪了！」（若 8:11）；「我不對你說：直到七次，而是七十個七次。」（瑪 18:22）教宗說：「體驗憐憫的第一步且是唯一的一步，就是承認我們需要憐憫。當我們承認自己是罪人的時候，耶穌爲我們來了。」這就是說，人得承認自己需要寬恕，知道「無罪的人」是不存在的。教宗在 2001 年曾說過：「只有當人經歷過仁慈、被仁慈的溫柔愛撫過，才會感覺到與主同在的快樂與舒適。我希望那些在場的神學家，不要把我交給宗教裁判所；然而，我敢進一步地說，經歷那種恩寵的根源是，耶穌基督仁慈地擁抱了我的罪惡。」

教宗方濟各的真誠和簡樸生活的風格實是令人感動和印象深刻。他一直以來就一位沒有私人秘書的主教。這是一位婉拒豪華專車和維安護送人員的主教，他願與「樞機弟兄們」共乘一部廂型車。他寧願不披上白色貂皮鑲邊的紅色短斗篷，只穿上白色長袍，走出來與群眾見面。讓那件斗篷懸掛在緊鄰西斯汀小堂「淚之屋」的藏衣室內。他不覺得自己位高權重到不能自行打包行李。他也不認爲如同其他任何一位房客一樣支付神職人員之家的住宿費用是件荒謬的事。這是一些微小的事情，但意義十分重大。今日的世界要求教會多以生活，少以話語來爲福音作證。以凱旋教會的姿態所做的某些展現，或許在過去有它的意義，但在

今日的世界顯然有些不合時宜。教宗方濟各的平實的風範，適時地給教會帶來一股清新的氣象。

教宗方濟各的親民作風，讓我們跟他之間幾乎沒有任何的距離，而且到了難以想像的地步。突然間，教宗像是活在你我的身邊，親近而友善，甚至可以私自地當作最信任的年長朋友。當他於 2013 年 3 月 13 日晚間七時許成為羅馬教會第二百六十六位教宗時，走向聖伯多祿大教堂中央陽台，向聚集在廣場上的群眾致意時，他並未如同往例，踏上高於他人的平台上，而堅持與其他樞機站在同一平台上，並且主動請求群眾先為他個人和他的任務祈禱，而不是立即以教宗的身分為群眾降福和祈禱；教宗方濟各至今仍下榻在選舉教宗時的臨時宿舍—聖瑪爾大之家，並樂於與大家一起用膳，沒有打算搬入專屬教宗起居的府第；每週三公開放見民眾的日子，教宗方濟各會搭上不設防彈玻璃的敞篷車，繞行聖伯多祿廣場與信友打招呼，看到不幸的人們，常會下來毫無顧忌地擁抱、親吻、給予心靈的撫慰；教宗方濟各喜歡接近群眾，主動瞭解新聞和訊息，而不是透過部屬間接地取得經過過濾的相關資訊；教宗方濟各在主持彌撒、禮儀時，講道會以較淺顯易懂的話語、充滿感性的語調，以及與群眾互動的方式來表達內容，讓群眾更有參與感並且更容易理解講道內容。

3 月 14 日教宗方濟各與選舉他的樞機主教們一起舉行感恩祭。他講道時特別強調以主耶穌為磐石，對耶穌基督保持真正的信仰：「我們可以想走多遠就走多遠，我們可以建造許多事物，但是我們若不公開宣稱信奉耶穌基督，那可行不通。我們可能會成為一個慈善的非政府組織，而不是教會，基督的淨配。」教宗接著說：「當我們沒有在耶穌這塊基石上建築及發展，會發生什麼呢？那就像孩子們在沙灘上所建造的沙堡一樣，海浪一來就沖

散了，毫無堅實可言。」教宗引用了萊昂·布洛伊（Léon Bloy）的話說：「誰不向天主祈禱，就會向魔鬼祈禱。」他進一步強調：「一個人不公開宣稱信奉耶穌基督，他就是在宣認魔鬼的庸俗世界、撒殫的世俗權勢。」

即便宣認耶穌基督，卻不背十字架，仍然是世俗之子，而不是上主的門徒。教宗方濟各說：「我們前行卻不背十字架，我們建立卻不要十字架、宣認沒有十字架的基督，我們就不是上主的門徒；我們是世俗之子，就算我們是主教、神父、樞機、教宗，我們仍不是上主的門徒。」於是，教宗談論到精神俗化的危機，談論到一個不宣認基督和祂的十字架的教會，可能成為傳播福音的絆腳石的危險。教宗繼續地說：「我希望我們每位，在經歷恩慈之日，有勇氣，真正有勇氣，在上主的面前，背起十字架行走；宣認唯一的光榮：被釘十字架的基督。這樣，教會才會前進。」基督是中心，而不是伯多祿的繼承人；基督是中心，沒有祂，伯多祿和教會都沒有存在的理由。

幾年前，當阿根廷辯論同性婚姻法案時，貝爾格里奧樞機說：「這不只是一個政治鬥爭，更是一種破壞天主計劃的企圖。它不只是一個法案，更是謊言之父的舉動，試圖混淆視聽，欺騙天主的子女。」這是直接論及外在惡魔和邪惡的力量，可能會令一些人退避三舍，但這確實是真實的，世界是一個永無止境的競爭舞台，因此「你們要節制，要醒寤，因為你們的仇敵魔鬼，如同咆哮的獅子巡遊，尋找可吞食的人；應以堅固的信德抵抗他。」（伯前 5:8-9）此外，對於拒絕給非婚生子女施洗的神父們，他給予猛烈的批評，指責他們是「嚴謹和虛偽的新教權主義」（neo-clericalism）。貝爾格里奧樞機認為，必須牢記教會法典最後一條法律所表明的基本原則：「人靈的得救，在教會中常

應視為至高無上的法律。」他說：「孩子對父母的婚姻狀態沒有任何責任，而且新生兒的洗禮為父母們經常也是新的開始。通常在嬰兒洗禮之前會有約莫一小時的要理講解；接著在禮儀中，會做有關領受聖事的要理教導。往後神父們與教友們會去拜訪這些家庭，繼續以領洗後的關懷。經常發生的情況是，父母親並不是在教會內結婚的，事後卻請求到聖堂台前舉行婚姻聖事。有時候神職人員和牧靈工作者會擺出一幅『主人』的姿態，彷彿授予聖事與否的裁斷權掌握在他們手中一樣。」

教宗方濟各對於基督信仰是充滿著希望，認為它是一道光穿透烏雲。當他在 3 月 14 日向樞機主教講道時，強調有能力散發出希望是福音委派給基督信徒使命的一部份。他說：「我們決不要向悲觀低頭，決不向魔鬼每天呈獻給我們的辛酸苦澀投降；我們決不對悲觀失望讓步。」；「我們堅信天主聖神以其強有力的吹拂，賜給教會恆心毅力尋找福傳的新管道，以便把福音帶到天涯地角。」無怪乎，教宗方濟各在 11 月 26 日發出的第一個宗座通諭，就是《福音的喜樂》。教宗有意開啓以喜樂為特徵的福傳新階段。他衷心呼籲所有領受洗禮的人，以新的激情和動力將耶穌的愛、與祂建立友誼的喜樂及美好傳給他人。基督信徒蒙召做「藉聖神行動傳福音的人」：在他們口中必須重新響起「初傳」或「宣揚天主救恩」的話：「耶穌基督愛你，為救你而捨棄自己的性命。現在祂每天活在你身旁，為光照你，堅固你，使你獲得自由。」

教宗選擇了方濟各·亞西西作為自己的名號，特別地表達出他對窮人的關懷。當時就有幾位樞機主教建議教宗應取名阿德里亞諾（Adriano），因為教宗阿德里亞諾是個改革者，現今教會正需要改革。另一位樞機主教則告訴教宗，你的名號應是克萊孟才

是。因為你成為克萊孟十五世，就可報復當年解散耶穌會的教宗克萊孟十四世。那位壓制並於 1773 年解散耶穌會的教宗克萊孟十四世是個方濟各會士，而如今一個成為羅馬主教的耶穌會士，竟選取了亞西西的貧窮小兄弟方濟各為名號，而不是其他同名的聖人，諸如：方濟各·沙勿略（Francis Xavier）或是方濟各·撒肋爵（Francis de Sales）。可見教宗關懷的是窮人，希望的是一個「為窮人存在的貧窮教會」，顯然教會的改革並不是優先的選項。

教宗方濟各在 3 月 19 日的就職講道，就以對窮人的關懷為重點。他強調「永遠不要忘記，真正的權力是服務。教宗也一樣，他需要不斷的深入這項服務，而這項服務的高峰是十字架。他需要學習若瑟的謙虛、具體和富於信德的服務，應該像若瑟一樣伸開雙臂，為守護所有天主子民，並在真誠和溫和當中，接受全人類，尤其是那些最窮、最弱、最小的人……。只有用愛服務的人，才懂得看護他們。」基督徒一如聖若瑟，把基督守護在他們的生命中，「以便守護其他的人，守護受造的萬物」；「人一旦缺乏這個守護的責任，毀滅就會趁虛而入，人心因而枯竭。」但是，要具備守護的能力，教宗方濟各解釋說，必須避免讓「仇恨、忌妒與傲慢」污染生活。

教宗方濟各的這種對窮人的關注是反映出他整個生涯的思想和領導方式。2007 年，在一個拉丁美洲主教會議的聚會上，這位未來的教宗說：「我們住在世界最不平等的地區，人口成長最快，然而窮困悲慘的狀況改善得最少...。貨物分配不公平的情況仍然存在，這導致社會罪惡的喧囂上達天庭，限制我們許多的弟兄姊妹，過一個圓滿生活的可能性。」經濟貧困不是他唯一關心的事務，他還關心被社會剝削的人，被別人以恐懼或偏見的眼光

對待及污辱的人。例如，他在 2001 年訪問一個收容所，為十二位愛滋病患洗腳並親吻他們的腳；2008 年的聖週，他就到貧民區舉行「主的晚餐」彌撒，並為戒毒中心「基督之家」（Hogar de Cristo）的十二個孩子洗腳，那貧民區的牧人神父們為慈悲的福音作證、為失望的人重新帶來希望的地方。未來教宗如此地為人服務，已經成為他典型的形象。因此，教宗方濟各就職後，將聖週四的最後晚餐禮彌撒移至羅馬少年監獄舉行，更親手為十二位少年囚犯，進行濯足禮與親吻足部，就不足為奇了。

教宗方濟各是耶穌會士，接受完整的修會培育，並且擔任過省會長、神學院院長和靈修導師。任何認識耶穌會的人都會意識到，在耶穌會內幾乎可以找到每一種的政治觀點，每一種的神學立場以及個人風格。根據這些經驗，教宗方濟各不倡導教會內虛假的合一，以人為的方式抑制差異，而是明白張力必須公正地解決，不能抱著僥倖去壓制或忽略，認為事情會自然解決。

正因為教宗讚賞在教會的多元，他明白經常尋求合一的重要性，因為對合一沒有忠貞不渝的承諾，那些張力不但不能為團體帶來豐富，反而導致癱瘓，合一團結的重要性不但要應用於天主教會內的生活，而且還要與基督宗教其他教派保持普世的關係。這次，君士坦丁堡宗主教巴爾多祿茂一世（Bartolomeo I）出席了教宗就職彌撒，這是自西曆 1054 年以來，第一次東正教的宗主教參與教宗就職典禮，無疑是朝向合一邁出了一步。而且來賓席第一排還坐著羅馬猶太教團體大經師迪賽尼。教宗方濟各在他當選後的第二天，向樞機主教發表談話時，說：「我們對於宣揚信仰所採取的每個動機和行動，必須來自聖神。這是一個難以理解的事情，它使我想到了這一點。聖神創造了各教會之間的差異，祂看似巴貝正的使徒，但是從另一方面看，聖神也是從這些差異

中，創造了合一。合一不在於平等，而在於和諧。我記得教父描述『聖神和諧』（Ipse Harmonia est）。聖神賜給我們每個人不同的神恩，在崇拜聖父、聖子、聖神的教會內，使我們合而為一。」這些話表明教宗方濟各強調合一團結的價值，努力推動天主教超越他們內部的差異，同時與其他基督宗教更密切的合作。

參考書目

1. 安德烈·托爾涅利（Andrea Tornielli）著，江國雄和胡皇仔譯，《教宗方濟各—其人、其思、其言》（*Jorge Mario Bergoglio Francesco Insieme*），台南：聞道出版社，2013。
2. 小若望·艾倫（John L. Allen Jr.）著，劉麗君譯，《慈悲與貧窮—教宗方濟各希望你知道的十件事》（*10 Things Pope Francis Wants You to Know*），台北：光啓文化事業，2013。
3. 馬力歐·艾斯柯巴（Mario Escobar）著，龔嘉華譯，《教宗方濟各：親吻窮人的伯多祿》（*Francis: Man of Prayer*），台北：今週刊，2013。

教友眼中的教宗

丘建峰

前一陣子，兩位已故教宗封聖，香港教區也特別爲此而舉行了一台感恩祭。過後不久，一位熱心教友把他領到的聖若望保祿二世的「聖觸」，珍而重之地給了我，是聖若望保祿二世的衣衫一角。

我沒有問下去，爲這位教友來說，這「聖觸」有何作用，因爲老教友這麼熱心，又這麼虔誠，我害怕聽到他說出什麼「顯靈」、「驅鬼」的說法，而如果他這樣說，我又不得不解釋說明，就有可能傷感情了。

舉這事例是要說明，教宗似乎在一般教友的心目中，本質上已經與平信徒是不同的。再舉例來說，我家在過去幾年，都是使用公教真理學會出版的月曆，而在 2012 及 2013 年度，主題分別是聖若望保祿二世及本篤十六世。當時，前者未被封聖，所以，單純是二人在教會內的獨特身份，也就是教宗，而這就足以成爲月曆的主題了。

所以，在教友的心目中，教宗就是能夠上到封面的大人物了。

到了新教宗方濟各，就更加經常地成爲了封面人物，而且不僅在教會內，他還成爲了《時代周刊》2013 年的年度人物，而且在羅馬，還有一本雜誌 *IL MIO PAPA*，以花邊新聞的方式，報導這位新教宗日常的大小事項，我們在中文傳媒所看到的不少新教宗的花絮，正是來自這本雜誌的。

也就是說，在一般人以至教友心目中，教宗就是高我們一等的人物，因此，雖然今天天主教徒不喜歡看到基督宗派的朋友叫教宗為「教皇」，但是這個稱號還是在應用中，某個程度上，也是顯出教宗尊貴的形象。特別可以留意的是，本篤十六世在位時，他的派頭是很莊嚴隆重的，所以說是君王，不能說沒有道理。

但是，如果我們留意地有關新教宗的花絮，又好像是另一幅圖畫。這一任教宗一開始就展現他走近人群的作風，這可以由他為自己命名為方濟各一事的理由，得到答案：

選舉時，我坐在我的好友前聖保羅總主教兼前宗座聖職部部長胡梅斯（Claudio Hummes）樞機主教身旁。情勢危急時，他不斷鼓勵我。當票開出三分之二時，掌聲響起，教宗選出來了。他用力擁抱並親吻我，說道：「別忘了窮人！」他的話深入我心，「窮人！窮人！」想著窮人的當下，我想起亞西西的方濟各。隨著計票進行，我心裡惦念著正發生在世界各角落的戰爭，直到票數統計結束。方濟各也是熱愛和平的人，而這個稱號就是這樣打動我的：聖方濟各，他熱愛窮人、熱愛和平，熱愛並關懷宇宙萬物。¹

同時，他當選後，與其他樞機主教乘旅遊巴離去，那種「與人群在一起」的作風，一直延伸下去，同時得到教會內外的強烈讚賞。無論是他的言論，還是他的行動，都一貫地與世界為伍，而非高高在上的。當中，他擁抱身體長滿肉瘤者的相片，不少教外朋友都表示感到到幾乎流淚。

1 馬力歐·艾斯柯巴著；龔嘉華譯《方濟各：親吻窮人的伯多祿》（台北：今周刊，2013），頁數不詳。

結果，這位一身白衣的教宗，似乎比過去幾位教宗都更受大眾關注，並且獲得前所未有的教會內外的讚譽。觀乎他的行為舉動，似乎與他尊貴的身份，並不配合，卻反而得到莫大的肯定，原因不難明白：正由於尊貴者能俯身就下，特別讓人難忘，何況，我們不要忘記的是：耶穌基督，就是屈尊就下的最典型例子。

我們不妨重看最後晚餐的一段記述：

你們稱我「師傅」、「主子」，說得正對：我原來是。若我為主子，為師傅的，給你們洗腳，你們也該彼此洗腳；我給你們立了榜樣，叫你們也照我給你們所做的去做。我實實在在告訴你們：沒有僕人大過主人的，也沒有奉使的大過派遣他的。你們既知道了這些事，如果實行，便是有福的。我不是說你們全體，我認識我所揀選的；但經上所記載的必須應驗：「吃過我飯的人，也舉腳踢我。」(若 13：13-18)

在這裡，耶穌基督一方面是「師傅」和「主子」，另一方面卻做僕人才做的事，就是幫別人洗腳。這種極度反差，卻正好顯出耶穌基督的身份與使命。為什麼基督的救恩是如此偉大而動人？因為他的身份尊崇，為他的就下帶來更深刻的意義。

故此，我們在一方面認定教宗是元首，這是一般教友都明確無誤的身份認識，但是另一方面，在每一個平信徒內心，我們都渴望一位眾僕之僕的教宗，原因即在於，這更符合基督的身份，更能代表我們的教會。

正由於這種作風，在教友的眼中，教宗方濟各更具體地以牧者的身份，擔任教會元首此一職務。套用教宗方濟各自己的用詞：服務。教宗方濟各這樣說：

牧人必須隨時隨地，始終為他的信友服務。牧人必須幫助信眾成長、行走。²

不過，同樣是服務，可以有不同的理解，正如在家庭裡，父母對子女也是一種「服務」，但是大部分家庭的「服務」方式，是由上而下的，即以父母的意志為最高的標準，而把這標準下放到子女身上，希望子女得到父母心目中的「最佳服務」，從而得益，這也能是一種「服務」，卻很容易變成強制的要求或指揮了。

所以，我們又可以看到，教宗方濟各在「服務」之下，加入了「幫助信眾成長、行走」這解說。也就是說，教宗的「服務」，不是「附加服務」，也不是「增值服務」，是讓教友「成爲你自己」。「行走」本來是人與生俱來的能力，如果一個人在信仰上未能行走，服務只是讓教友回復本來的狀態，成爲本來的自己。

所以，教宗也用另一個詞來說自己的牧者職務：陪伴。³「陪伴」與「服務」，是一事的兩個不同的描述；如果說服務是爲牧者的工作本質作一界定，「陪伴」就是要突顯牧者的態度。

陪伴的重要含意是同行，兩個人不分先後，一同向前走，才稱得上是陪伴。也許在路上，陪伴者會提出意見，認爲前路該如何走，但是決不會由陪伴者決斷方向，因爲要走路的，仍然是被人陪伴者。這讓我們想起耶穌所言：「這樣，最後的，將成爲最先的，最先的將成爲最後的。」(瑪 20：16)當我們老是停留在指

2 轉引自天亞社中文網<教宗方濟各與神父修生談司鐸培育及其挑戰>，2014年5月14日。

3 參天亞社中文網<非常規會議將爲離婚後再婚者探索第三途徑>，2013年10月17日。

指點點的方式中，我們並不能改變別人；唯有陪伴，讓對方自己成爲自己，這才是一種真實的改變。

以上談到的幾點，都是教宗自己所言的，而一般教友未必會看到，看到也未必會細想，即使細想也未必會領悟當中的深意。但是，這不代表教友不能敏銳地體味到當中的深厚神學意味。

這不妨由梵二以後的教會觀談起。梵二以前，我們所理解的教會，往往被稱爲金字塔式的教會，即把教會的成員分爲一層層，教宗在最高一點，而最下一層就是教友。教宗管理主教，主教管理司鐸，司鐸管理教友，階級分明。在這種教會之下，教宗確實與你我有別，而與君主也真的有類近之處。

但是，梵二的《教會憲章》先後以「天主子民」及「基督身體」的概念來表達教會是什麼，目的是要指出：

雖然在教會內每人所循的道路不同，可是大家都有成聖的使命，都因天主的正義共享同樣的信德（參閱伯後 1:1）。雖然由於基督的意願，某些人被立為他人的導師、分施奧蹟、人的管理者，可是論地位，論全體信友共有的建設基督奧體的工作，在眾人中仍存著真正的平等。因為主所加於神職人員及天主的其餘子民之間的區別，同時包括著一種連繫，原來在牧人及其他信友之間，結有彼此共有的關係：教會的牧人，遵照主的芳表，彼此服務，並為其他信友服務；信友則對牧人與導師慷慨地表現合作。這樣在變化中證明基督奧體的奇妙統一，原來聖寵、職務與工作的不同，都使天主的兒女聯合在一起，因為「這一切都是同一聖神的工作」（格前 12:11）。⁴

4 《教會憲章》，第 31 條。

因此，有些人稱梵二大公會議所呈現的教會觀，是同心圓的教會觀，即以基督為中心，不同身份者只是在一個圓圈內的不同位置，而在這種教會觀下，教宗不是高高在上的掌權者，而是與我們同行的長者，即使他身負非凡職務。

梵二大公會議至今已有五十年，也許教會走向同心圓的步伐仍然緩慢，卻是一直開展的，同時也在潛移默化中，所以才有今天的教宗方濟各，以及欣賞他的教友。

如果說這種教會觀，仍然未能說明教宗與一般教友的關係，我們又不妨看看當代部分神學家，如何理解教會訓導。個別神學家提出，一個圓滿的教會訓導，該兼顧四個幅度：主教、神學家、先知及教友。這裡的主教，是指訓導需要從共融合一的角度來思考，因為主教是整個教區的標記，正如教宗是整個教會的標記，所以主教的幅度，代表整個教區以至整個教會對一事的立場和觀點；神學家是指從理性的角度來理解這訓導的內容，促使內容是符合理性邏輯，經得起時代的考驗；先知是指訓導的表達具有時代徵兆，它不囿於一時一地，正如以色列時代的先知，能看到末世的圓滿；教友則是指訓導本身投射了天主子民的共同願景，也有認為這是指向具時代徵兆的「時代訊號」⁵，即表示教友憑自己在信仰上的直覺所呈現的判斷，如果用較簡單的語詞，就是具有牧民性。神學家認為，把四者都結合起來的訓導表達，就是一個圓滿的訓導。

由於篇幅有限，我們不討論神學家與先知的部分，但是主教與教友意識的有機結合，正好可以說明，為什麼新任教宗方濟各

5 參《天主教教理》，第 250 條，當中以「信仰意識」來解說聖三觀念的形成；也可參張春申〈社會調查、時代訊號、信仰意識及教會訓導〉一文，見《神學論集》第 52 期。

能夠激動人心。要知道，信仰意識存在於信友之間，卻是隱而不現，因為它本身沒有一個明確的表達方式，只有透過共融的標記主教，以至更高一層的教宗，把這個信仰意識聚焦起來，教會的聲音才能鏗鏘，才能傳入人心，這包括教友本身，以及非教友心中。

故此，當我們談教友眼中的教宗，這句話其實可圈可點；為啓示真理的表達來說，究竟是我們如何看教宗，還是教宗應該是如何呢？也許，教宗應當是折射出我們的眼光，這一雙能夠在黑暗中尋找到光明的眼睛。

神秘家依納爵和法布爾： 教宗方濟各和今天的耶穌會

曾慶導

去年教宗方濟各剛當選時，一位教區神長跟我開玩笑說：「你們耶穌會不要當主教，但要當教宗！」其實，在特別的情況下，耶穌會士當主教的也有，但在耶穌會近五百年的歷史中，這是第一次耶穌會士當選為教宗。我們感謝天主給了耶穌會這個光榮，更會努力祈求天主助佑方濟各做一個合祂心意的教宗。

這個耶穌會的教宗沒有取名叫「依納爵教宗」是好的。聖依納爵沒有讓他創立的修會命名為「依納爵會」，同樣他也一定喜歡這耶穌會的教宗不要以他的名字來命名。「上主，光榮不要歸於我們，不要歸於我們，只願光榮完全歸於祢的聖名……」詠 115:1)

方濟各教宗上任一年多來，給人的印象是謙卑、樸實、神貧，沒有高高在上的架式，喜歡和平凡人走在一起，特別關心不幸的人和弱勢群體（但當然不能說以前的教宗不是這樣）。教宗方濟各這些謙遜親民改革教會的作風，應該與他從小的家庭教養，特別祖母 Rosa 給少年的教宗很大的影響，也跟他是一個耶穌會士有關係的。他 21 歲進入耶穌會，並在 36 歲當上耶穌會阿根廷省會長，故耶穌會的薰陶應該是有的。

去年八月，教宗在接受《公教文明》期刊的主編，耶穌會神父 Antonio Spadaro 訪問，被問到耶穌會士中誰對他影響特別大時，教宗點到依納爵、方濟各·沙勿略，然後詳細談到耶穌會士雖然知道，但一般說來知道不多的另一個人物，就是真福法布爾

(Pierre Fabre 1506-1546)。法布爾是依納爵最早的同伴之一，甚至二人在巴黎大學求學時，同住一個房間，法布爾於 1872 年被教宗比約九世宣布為真福，在去年 12 月 17 日，教宗方濟各在他自己的生日那天冊封法布爾為聖人，可見方濟各教宗非常敬仰法布爾。

教宗為什麼看重依納爵和法布爾？他們甚麼特徵給方濟各教宗最深的印象並成了他生活的典範？

教宗在對耶穌會創始人的真面目做反思時說：「依納爵是個神秘家……法布爾是個神秘家」（參《公教文明》的專訪）。為什麼神秘家那麼重要，為什麼教宗明確說依納爵和法布爾最重要的特徵是一個神秘家？

為教宗來說，「一個沒有神秘家的信仰只是一種哲學」¹。在下面我們首先看看影響方濟各教宗的依納爵和法布爾是怎樣的「神秘家」，然後看看我們耶穌會士今天怎樣也可以從他們及方濟各教宗身上得到一些啟發和激勵。

一、 神秘家依納爵和法布爾

依納爵給一般人的印象好像不可能是一位神秘家 (Mystic)。他的軍人出身，他的所謂最出名的小書《神操》寫的都是各種嚴格遵行的祈禱方法，他創立了耶穌會被一些人說成是「教會的特種部隊」，會士們都是頭腦發達的知識份子，對任何疑難都有答案，但像機器一樣接受教宗的指派……但如果說神秘家是一位有特別的神秘經驗，與天主結合的人，依納爵確是一

1 參教宗方濟各和意大利 *La Repubblica* 雜誌創辦人 Eugenio Scalfari 的對話，2013 年十月。

位神秘家，而且正是他的神秘經驗使他產生強大的行動的動力，對教會和世界做出了貢獻。其實，不少學者把依納爵譽為最偉大的神秘家之一²。

廣義來說，神秘經驗是人所有的信望愛的經驗，所有對無限超越的奧秘（「Mystery」，即「天主」）的開放和服從。而因為這無限超越的奧秘，不論我們認識與否，是我們生活、行動和存在的基礎（宗 17：28），這種神秘主義是每天的，在日常生活中的：當我們感到孤獨需要愛時，當我們去寬恕，去愛而不希望回報時，當我們忠於良心的召叫，追求真善美而被人看成愚蠢時，當我們以默默的安詳和希望面對死亡時，都可以說是神秘主義的經驗。我們基督徒相信是基督的恩寵（Grace）在支撐著這些人力不可能做到的信、望、愛行動，也相信甚至自稱無神論的人也可能是「神秘家」，是「無名的基督徒」，這廣義的神秘主義肯定了天主——這無限超越的奧秘——對人類共有的自我通傳，肯定了聖奧斯定說的：「天主，祢為自己創造了我們，我們的心若不在祢內找到安息，將永遠動盪不安」。

以上每人均可獲得的神秘經驗靠的是天主一般性的恩寵（Ordinary grace）或通傳。但狹義來說，有如音樂奇才（貝多芬，莫札特等）之與大多數音樂愛好者的不同，不可否認天主以祂的自由給了某些人特別的恩寵（Extraordinary grace）使他們獲得特別的神秘經驗，也使他們藉這些經驗去幫助別人獲得神益，這種神秘經驗確是不可言喻，難以解釋的，神秘學傳統常強調這些特別的神秘經驗不是憑人在一般恩寵幫助下努力的成果，而是需要天主特別的主動介入。這特別恩寵的接受者能直接感受到天

2 De Guibert, S.J. *Mystique Ignatienne*, pp.3-22, 113-140; E. Peers: *Studies of the Spanish Mystics*, pp. 1-24.

主愛的臨在，感受到奇特的潔淨，啓發和光照而變成「全新」的人。依納爵是具有廣義和狹義的神秘經驗的神秘家。

神視

從依納爵的《自述小傳》和《心靈日記》中，³我們看到依納爵有很多的神視。皈依之始，還在羅耀拉（Loyola）養傷時，就有一個改變他一生的神視：

某夜他睡不著，清晰地看見了聖母和聖嬰耶穌的像，祂由這神見獲得極大的安慰，致使他對過去的整個生活——特別是肉慾的事——如此厭惡，好像由他的靈魂，將以前所有的一切印象全剔除淨盡了；從那時起，直到現在，也就是寫這些事時，⁴他對肉慾的事從未有過絲毫的同意……（《自傳》#10）

依納爵初期在茫萊撒（Manresa）「避靜」反省了近一年。在這裡他也曾有天主聖三的神視：「某日他念三鐘經走進修院時開始神魂超拔，看見天主聖三像琴鍵的形狀」。這神視強烈的使他的身體也有所反應，「一時淚流如注，嚎啕大哭，好像魂不守舍了，也充滿神樂神慰」這個神視從此無法忘懷，以致每次向聖三祈禱時都會想到這感受很大熱愛的印象（《自傳》#28）

明悟的特別啓迪

依納爵在茫萊撒近一年的祈禱，有如耶穌受洗後在沙漠 40 天的「避靜」，或保祿皈依後傳教前在亞拉伯幾年的「避靜」一

3 《自述小傳》和《心靈日記》，簡稱作《自傳》和《日記》。

4 即 1553 年。

樣。他需要準備自己，或更好說，天主需要準備祂的宗徒。在離
茫萊撒不遠的 Cardoner 河畔，天主開啓了依納爵的明悟，從那一
刻起，他看一切事物皆以新的明悟去看。這是依納爵極重要的一
次神秘經驗：

他坐在那裡，神目開始開了，那不是一種神見，而是明瞭了
認識了許多事情，有屬心靈的，有屬信仰的，也有屬學問的；而
且是那樣清晰，一切事物都顯得新奇，無法講解他當時所領悟的
各點。雖然很多只是在明悟中接受了很大的光明，致使當他凝思
受自天主的一切助佑，以及他一生直至 62 歲時所學的一切，將那
些全聚在一起，好像還不及他在那一霎時所領受的。（《自傳》
#31）

「這事的經過給他在明悟中留下一道光明，好像使他變成了
另外一個人，有了比他以前所有的另一種精神……」（《自傳》
#31），使他對天、地、人各方面的事理都有獨特的認識和見解，
一下子「悟」到了別人窮一生也學不到的真理。

意志的鼓勵

與 Cardoner 河畔的經驗同樣重要的，是在距羅馬六公里處一
個名叫斯道爾達（La Storta）發生的神視，在這裡依納爵看到天主
聖父和背著十字架的基督。從靈魂的最深處，依納爵聽到聖父對
基督說：「我子，我願你把他當作你的僕人。」耶穌便將依納爵
和他的十字架緊抱在身邊向他說：「是，我願你做我的僕人。」
（《自傳》#96）

這些神秘性的話語肯定了依納爵服務於基督十字旗下的願望
和決心。正如 Cardoner 改變了他的明悟，La Storta 改變了依納爵

的意志。天主在這神視中給了依納爵一顆新的「心」，新的「意願」：和受苦的基督一同受苦。從《神操》的〈君王募兵喻〉（#91），〈兩旗默想〉（#136）及〈第三級謙遜〉（#165）我們都可以看到這次神秘經驗的影響。

眼淚

依納爵從天主處獲得的神慰很多，很突出的一個是眼淚的神慰，眼淚是依納爵神秘生活中極重要的一部分。以至一靈修家這樣說：「眼淚在神秘經驗中的地位，可說無出其右者。」⁵《心靈日記》第一部分記錄了四十天，提到「淚」一百七十五次，依納爵每天舉行彌撒時都流淚，日記第二部分記錄了不到一年，而每天的紀錄同樣提到眼淚：「飲泣與流淚不止」，多次並因流淚過多而語不成聲。這些例子使我們容易明白為什麼在《神操》裡依納爵常提到眼淚，並要求作神操者在默想自己的罪過或基督的苦難時，求賜眼淚的恩寵，甚至要在暗室中做這些默想以易獲得眼淚。

當我們讀依納爵的《心靈日記》時，總會被各種描寫內心的情感的字眼所觸動：「極深的甜蜜的敬愛之情」，「心靈上的溫暖」，「內心的觸動」，「感動」，「靈魂感到平安與滿足」，「心中深深的恭敬」，「極大的神慰神樂」……「敬愛」及「虔敬」兩字可說在每一頁上都出現。說依納爵是一個感情及豐富的人絕不為過，他的心是非常柔軟的，充滿激情和熱誠。

1. 依納爵神秘主義的特徵

5 De Guibert, S.J. *The Jesuits*, pp.62-63. (本文作者中譯)

1.1 基督為中心的神秘主義

耶穌基督

以基督為中心的神秘主義雖在教會神秘史上不算獨特，但確是在依納爵神秘主義中佔重要地位，基督為依納爵是錄取了人性的永恆聖言，天人之間最佳的中保，永遠天父之子。在依納爵自傳裡，他把從死亡邊緣走回來的奇蹟歸功於耶穌（《自傳》#3），在 Loyola 養傷時，是因讀到《基督傳》使他萌生效法聖道明及聖方濟去服役基督的願望（《自傳》#5）；一次見到聖母及聖嬰的神視堅強了他守貞潔的決心（《自傳》#10）；在蒙賽辣（Montserrat）他脫下世俗的衣服，改穿耶穌的裝束（自傳#17）；彌撒時他常讀耶穌的苦難史（《自傳》#20）；當他被過去的罪壓得想自殺時，是「主阿，我決不肯作絲毫冒犯的事」的祈禱使他解放（《自傳》#24）；在 La Storta，他被天父特別指派去服侍基督（《自傳》#96）。在他晚年，他亦有許多基督的神視，看到基督在神秘的光中，及看到基督在聖體中臨現，特別感受到基督的人性（《自傳》#29）。在《神操》裡，依納爵以基督為中心的神秘主義在默想耶穌基督的各項奧跡中更形突出。

童貞聖母

默想基督的人性和生平奧跡，依納爵很自然領悟了耶穌的母親瑪莉亞的重要角色，聖母時時和耶穌一起成為他向天父祈禱中的「中保」，依納爵的皈依和他肉慾偏情的剔除淨盡也是歸因聖母和聖嬰的神視（《自傳》#10），他喜歡在聖母像前守夜祈禱（《自傳》#13，#17），正因為他懇求聖母將他與她的聖子結合

在一起（《自傳》#96），不久後他在 La Storta 的重要神視中獲得天父的首肯，服務背十字架的基督。

在《心靈日記》裡，一一六台彌撒中有十六台是以聖母名義奉獻的，包括日記中記載的第一台彌撒。在彌撒中依納爵常「以眼淚及日益增加的信任表達對聖母深深的敬愛」（《日記》#1，#3，#4 等等），在《神操》的第一周的祈禱開始，依納爵勸勉作神操者求聖母獲得那一周的各项恩寵。在第二周的重要默想中，他又建議作神操者在「榮耀之母及天朝全體聖人聖女」作證下，奉上接受實貧神貧的意願（《神操》#98）。在「三段對禱（Triple Colloquy）裡，依納爵建議作神操者「先投奔我們的主母」，繼而轉向聖子，最後趨赴天父台前（《神操》#63）。在默想耶穌生平奧跡時，聖母無聲的臨在都是感受得到的，因聖母的生命與耶穌的息息相關。

彌撒聖事

與基督為中心的神祕主義有間接但也是不可分割的關係的，是依納爵的感恩聖事（彌撒）型的神祕主義。是在茫萊撒的彌撒中，依納爵獲得有關耶穌的人性，及在聖體中的臨在等光照（《自傳》#29）晉鐸後，舉行彌撒聖祭在他每天的生命中佔中心地位，《心靈日記》記述的依納爵對聖三和基督的神祕經驗幾乎都是在彌撒中產生的，彌撒之外的各種神恩也是彌撒中的神恩的延續。依納爵喜歡在彌撒的氛圍中審度和決定他個人或耶穌會最重要的事情。與基督在感恩聖事如此頻密的神秘交往自然使他充滿感恩之情，促進他奉獻一切去事奉基督。這也正是依納爵在《神操》中時時勸勉作神操者所做的：「為所受的恩惠感謝我等

主天主……我為基督做了甚麼？我為基督在做什麼？我為基督應做什麼？」（《神操》#53）

為基督做事，效忠，確是依納爵神秘主義中相當重要的一個特徵，在下面我們要多花時間討論。

1.2 服務業務型神秘主義

依納爵有很多天主聖三、基督、聖母及聖人聖女等的神視和神慰，可以說他的神秘經驗不會比教會其他出名的神秘家少，但所有這些神秘經驗為依納爵都有一個重要的實際後果，就是在他身上產生一股強大的動力，把他推入在世「愈顯主榮」的忙碌工作，成為「行動中的默觀者，默觀中的行動者」。對聖三、基督的愛促使他不懈地要把整個世界改造，使世界基督化。

這服務型的神秘主義在《神操》中處處可見。從開始的「第一原則與基礎」，他提醒作神操者他們是為什麼被創造的：「為讚頌、尊敬、事奉我等主天主」（#23），作神操者須時常懇求獲得恩寵，「好能更勤快地事奉祂，追隨祂。」（#104，#130）。作神操者之所以要默想耶穌生平奧跡，為的是要效法基督的芳表，更完全地事奉吾主上主（#135）。一切事物的取捨，一切決定的作出，只應「按照越多事奉，讚頌至尊天主的原則，符合「事奉我等主天主的動機」（#155）。基督在 La Storta 的話「我願你作我們的僕人」深深銘刻在依納爵心中，他在神操裡希望作神操者通過「三段對禱」也獲得同樣的召叫和恩寵。他要作神操者將默觀所得的愛要在行動上而不只在言語上表現出來（#230）。著名的依納爵的「獲得愛情的默觀祈禱」並不是為默觀而默觀，而「應求深切認識我所受的恩惠，好於感恩之外，能在一件事上愛慕事奉至尊的天主」（#233）。

依納爵的服務型的神祕主義是一個喜樂於世界的神祕靈修。世界是可愛的，因為無限的天主也變成世界的一分子。但和其他的神祕主義（如聖女大德蘭，聖十字若望）頗不同的，依納爵沒有與基督或聖三神婚式的神祕主義，不論在他的《自傳》，《日記》或《神操》，我們都不會看到這部分。無可否認，依納爵在神祕經驗中與基督及聖三結合很深，但他從未稱此結合為「神婚」或「蜜月」。相反，他表現出像一個結婚多年的人，卻還常常保有新婚時的喜悅，用尋找被愛者—天主的意願，並為這意願慷慨熱情付出自己來證明愛。他的神祕主義沒有使他的靈魂在基督或聖三內「酣眠」，而是整個身心靈被投入到時空之中，與「還在不斷工作的基督」（若 5：17）一同工作，與世界的脈搏一齊跳動。像聖保祿宗徒一樣，他既被基督「佔有」，又被基督驅使去做一個無法停下來的外方傳教士。⁶他堅持祈禱的目的是與基督結合，但與基督結合意味著擁抱貧窮，被凌辱的十字架上的基督，樂於接受「第三級謙遜」，寧願偕同貧窮的基督挑選貧窮而不願挑選財富；寧願偕同飽受侮辱的基督受侮辱而不願受尊榮（#165-#167）（《神操》#167），為基督的窮人服務。這是與天主結合的首要方式。⁷

1.3 教會型神祕主義

以前所述，依納爵為了「愈顯主榮」，他藉神祕經驗去尋找天主的旨意，他愛基督，認定教會是基督的奧體和淨配。他是教會的忠孝的兒子，他對耶穌會的神子們說：「我們應熱愛整個教

6 *Letters of St. Ignatius of Loyola*. Selected and translated by William J. Young, S.J., Loyola University Press, 1958, p.210.（本文作者中譯）

7 參見瑪 25：31-46 基督在最後審判時的話。

會，這個以耶穌基督為她的頭的整個教會」。⁸所以他要尋找天主的旨意時，離不開查看教會的需要和意願，在他教導的分辨種類中，重要的決定都應有教會的幅度。甚至教會是驗證他的神秘經驗真實性的試金石。

有一個例子可讓我們看出依納爵怎樣讓教會來驗證他的神秘經驗：他曾經深信天主召叫他去耶路撒冷聖地服務，所以無論危險多大，他也不會改變初衷。但當聖地的方濟各會省會長勸戒他離開，並告訴他有由宗座領來的權柄，可按他的判斷令人離去或留下，並能將拒絕服從者開除教籍，依納爵二話不說就遵照省會長的話做了，因為他意識到「留在聖地不是吾主的聖意」。（《自傳》#46）可是，對依納爵來說，自以為是的「靈感」或「神恩」都必須符合教會的判斷，都不能違反天主委託給教會的「信仰寶庫」--聖經、聖德、聖傳統，明智的判斷及助人向善的功能。

因著同樣的對教會的信賴，依納爵和他的同伴們決定，「倘若他們不能留在耶路撒冷，便回羅馬去見基督的代表。他認為在哪裡更能光榮天主裨益人靈，便派他們去哪裡。」（《自傳》#85）在依納爵的神秘經驗中，特別是 La Storta 的神視，使他認識到自己服役基督的使命，而服役基督與服役基督的在代表是分不開的，愛基督就是愛與基督密切相關的一切，包括祂的母親（她的肉體成了基督的肉體），祂的教會（因為是祂的奧體），祂的在代表（教宗），這由愛產生的智慧，結晶於依納爵著名的「與教會同感的規則」裡（《神操》#352-370），教會為依納爵而言不是存在於「烏托邦（Utopia）中，而是有血有肉，有人

8 *Letters*, p.301.

性的一切幅度，與取了肉軀的聖言無法一分為二的歷史性團體。故他勉勵我們應隨時「準備自己的心，在一切事上迅速服從基督我等主的真實淨配，就是我們的母親聖統教會。」（《神操》#353）即使教會有人的幅度而有瑕疵，⁹但有如母親不會是完美無缺一樣，改革教會的弊端應出自愛，絕不能離開教會，抗拒教會。

小結

依納爵是一個極務實的行動型人物，但他也是一個真真正正的神秘家，追本溯源，正是他豐富而強烈的神秘與主結合的經驗使他成爲一個充滿活力的行動者。天主在神秘經驗中對依納爵的自我通傳，改變了他成爲「新人」，給予他信仰的確信，並使他甚至願爲此信仰而死。

依納爵的特別以基督爲中心（及與基督密切相關的聖母，彌撒、教會）的神秘主義，服務型的神秘主義，應使我們（特別是耶穌會士們）以服務聖三及十字架的耶穌爲光榮，並更新我們對聖母的孝愛，對聖事的熱情和對教會的忠心。

2. 神秘家法布爾

教宗方濟各推崇法布爾是一個「神秘家」，下面我們也看看他是怎樣的一個神秘家。我們可以從耶穌會總會長倪勝民神父對

9 依納爵清楚知道教會需要改革的地方有很多，他自己也曾數次被誣告，被宗教裁判處的人(The Inquisitor)訊問監禁。但他也認爲這些訊問不是完全沒有道理的，因爲自己確實沒有學過神學而在帶人做「神操」。見《自傳》pp. 54-72。

法布爾封聖的感言中看到他的生活和行事作風是真正有依納爵神秘精神的，深深地根植於主基督，他是真正的耶穌的夥伴。¹⁰

1534年8月15日在巴黎的致命山，是法布爾神父給最初的七名耶穌會士開了彌撒（那時七人中唯有法布爾是神父），開始了這還未成型的耶穌會。當依納爵回到他的故鄉後，法布爾成了這初生團體的大哥哥，看顧著這群人的需要和發展。在他的照顧下，他們的數目不斷的增加，包括了 Francis Borgia 和 Peter Canisius。法布爾使這群人同心合一，渴望聖德和正義。依納爵說法布爾是「帶領神操的第一人選」，因他總是溫和慈善謙遜地和人交談，不論什麼人，在什麼狀況下他都能找到機會帶領人在一切事上找到天主，在法布爾身上可看到一個「神秘家」。他與人交談有成果是因為他的內心常有天主的臨在，因為他是一個「祈禱大師」，他跟主耶穌的友情是基於默想耶穌的奧蹟。他常不斷地和耶穌，聖母交談，和天使，聖人交談。他為教會，教宗，和耶穌會祈禱，也為裂教者和仇教者祈禱。他是真正的行動中的默觀者，正是從這與主契合裡我們才能理解他諸多的牧靈工作的豐碩果實。

在法布爾諸多繁忙的工作裡，很突出的是「和好大師」——使疏離者返回來。依納爵深知法布爾善於交談的天賦，把他派到歐洲衝突最烈的中心，而法布爾很自然地結合虔誠與智慧，以愛德對待異端者。

像依納爵一樣，法布爾是一個「朝聖者」——「在路上的人」，也像依納爵活出了「在路上」的神秘靈修。他在歐洲穿梭旅行數以千哩，哪裡有需要就到哪裡，以完全的克己，待命及服

10 參耶穌會總會長倪勝民神父 2013 年 12 月 17 日給全球耶穌會士的信。

從的精神完全讓聖神帶領，正如聖經中的百夫長說的：「叫他來他就來，叫他去他就去！」（瑪 8：9）如同「沒有枕頭的地方」的主耶穌，他忍受飢餓、寒冷、疲累、貧窮，但總保持著一個順命感恩喜樂的心。

總會長神父說，這個謙虛的「長兄」今天更應是我們的榜樣，使我們不致陷入凱旋主義，驕傲自恃的誘惑裡。法布爾提醒我們首先要看到天主，分辨天主的旨意，愛護修會的弟兄，溫柔寬容地與人交談，做一個順服聽命謙虛的「主的朋友」。

二、對今日耶穌會的反省

200 年前（1814 年）耶穌會在「消失」四十多年後「復活」了。2014 年的今天，耶穌會的人數大約只是 50 年前的一半，而且還在減少。筆者揣測失落修會的靈修精神是主要的原因，而靈修精神的失落與錯誤的神學有關。耶穌會是否應有第二次「更新」？我們是否應誠實反省看耶穌會？藉這個學習教宗方濟各的機會，我願與大家分享一些我的愚見，希望能拋磚引玉，使耶穌會更能在今天發揮光鹽作用。

1. 依納爵「以基督為中心」的神祕主義，對今天的耶穌會士，特別是耶穌會神學家有很重要的提示。今天神學界有頗多淡化或矮化基督的傾向，「以基督為中心」的神學被代之「以神為中心 Theo-centric」或「以聖神為中心 Pneumato-centric」。過分強調創造的天主（父）把基督的獨特的救贖工程拋在一邊，也助長了沒有罪惡感，不需要救贖的觀念。過分強調以聖神為中心，把聖神的工作與降生的基督的工作平行起來，甚至認為聖神的工

作面更廣。一些錯誤的神學把納匝肋人耶穌看做「宇宙基督」的一個現身而已，宇宙基督也在其他宗教教主現身……

無可否認，偏離了以基督為中心的神學幫助帶動了歐美傳統基督宗教的國家的信仰的俗化和失落，失掉了基督信仰的根。可悲的是有些耶穌會神學家也有這個偏離的傾向。

教宗方濟各今年 1 月 3 日在羅馬耶穌會的 Gesu 教堂的彌撒講道中¹¹強調「耶穌會的中心是基督和他的教會……假如這個天主不是我們的中心，耶穌會將迷失方向」（筆者中譯）。耶穌會總會長在評論教宗的講道時也指出，教宗講道的中心思想中首要的是「我們必須把基督放在中心，這為聖依納爵是最基本的，這也說明為什麼我們的修會以耶穌命名。將耶穌放在我們的中心就是為了有耶穌的感覺，耶穌的心懷……」

基督信仰的獨特處是「天主如此愛了世人，竟把他的獨生子給了我們，使凡信他的人不致喪亡，反而得到永生。」（若 3:16）天主不只是威能的天主，更是不可理喻的愛。耶穌基督是為我們的救贖付出最沉重代價的天主。對這樣的愛我們怎能緘默？

2. 彌撒聖事是所有信友的信仰生活的高峰和泉源，舉行彌撒在依納爵每天的生命中佔中心地位，也應是每一個耶穌會士每天生活的中心，每天工作的動力來源。

為一個充滿熱情的耶穌會士來說，「更多的行動」可能是一個最大的誘惑，因他很「被需要」，而確實也是莊稼多工人少，有慷慨付出精神的耶穌會士也就很容易像走在快車道上的車子不

11 參教宗方濟各 2014 年 1 月 3 日在羅馬 Gesu 教堂與耶穌會士慶祝「耶穌聖名」瞻禮時的彌撒講道。

停地「做做做」，忘記了使一切活動產生結果的祈禱，忘掉了「若非上主興工建屋，建築的人將會徒勞」（詠 127：1），不願意「浪費」時間在好像無法「立竿見影」的祈禱，聖事裡。前耶穌會的總會長 Arrupe 有如下的觀察：¹²

現代的世界是個俗化的世界，這不只是天主教徒的體驗。俗化對今天教會是一大挑戰。我們必須面對此一挑戰。我們耶穌會士本應站在第一線上，我們必須與今日世界相接觸，但在這接觸之前，我們必須先與耶穌相接，通過祈禱『穿上基督』。若不如此，我們就會被世浪捲走，這也是為什麼每年都有成百的會士離會。……我們若要有有效的傳教。我們必須先有堅實的內修生活。今日耶穌會最大的問題就是缺乏祈禱。我們是否已準備妥當去向世俗挑戰，並保持會士的生活方式？不是保持現狀，而是把世界更拉向基督？這促使我們更要度一個祈禱生活，更加強對耶穌的愛，更深厚的靈修。

耶穌會有「在一切事上找到天主」的格言。Arrupe 神父提醒我們，除非我們規定時間與天主獨處。我們不可能有「在一切事上找到天主」的清晰視野。「在一切事上找到天主」不應是放棄有規律地祈禱的藉口。「我們若不能在特定時間內深刻地祈禱，我們就不能時時都在祈禱」。¹³

只有祈禱的人才能成爲真正的行動者。沒有祈禱，信仰成了意識形態，善行成了本性的同情，工作不是爲了天主的光榮，我們的宣講只是我們發出的噪音，我們很快就疲倦、失望，放棄了我們的工作。很久以前，碧岳十二世也曾告訴我們：「我們必須糾正以爲人可以憑藉『行動』而取得救恩的這個『行動的異

12 Pedro Arrupe : *Other Apostolates Today*, The Institute of Jesuit Sources, St. Louis, 1981, p.19.

13 《天主教教理》（1992年），2697號。

端』。這些行動不依靠恩寵，也不採用基督耶穌定立的成聖的各種方法」¹⁴。

祈禱，特別是彌撒聖事，既然是與天主結合的最好方法，而基督徒對天主的愛必與他的祈禱成正比，那麼是不是可以這麼說，如果天主教國家、堂區、修會團體的靈修精神在衰退，很大一部分原因是做事太多，活動太多，而祈禱很少或不重視聖事？

不少現代進入耶穌會的人在培育期，當執事之前，都完全沒有接觸過日課經，雖然說日課經不是唯一的祈禱方法，但畢竟是教會神職及其他修會每天的祈禱方法。無論如何，若不重視如日課這樣的定時祈禱，將很難幫助我們「在一切事上找到天主」。

3. 聖母在聖依納爵及耶穌會傳統中佔很重要的地位，孝愛聖母應是在我們耶穌會士的基因裡。但這對聖母的赤子之心是否有減退了呢？唸玫瑰經及其他的傳統虔誠敬禮，是否常被精明很懂世故（Sophisticated）的我們看得不堪當我們身分的，過時的祈禱方式？不是有一個笑話是這樣的：有一個人跑到一個方濟會士前問他說：「你可以為我念玫瑰經好使我得到一部 Lexus 嗎？」此方濟會士答說：「可以啊，但什麼是 Lexus？」這人因此轉向一個耶穌會士問他同樣的問題，那耶穌會士答說：「當然可以啊，只是，什麼是玫瑰經？」

當然這是一個笑話，但確實有警惕的作用。我們是否太入世了，而被世界同化？耶穌會士是在「前線」，尋找「更」的人。我們不死守傳統，但也不該為尋新而尋新，拋棄了已經有的傳統中的珍寶。離開了聖母和優良的傳統虔誠敬禮使我們耶穌會更接近了耶穌嗎？更興旺了嗎？

14 Pope Pius XII: *Apostolic Exhortation to Priests*, [The Catholic Mind](#), Vol. 49, p.50.

4. 教會型神秘主義

啓蒙運動以來，以人爲本的思想抬頭，理性主義抬頭，致使對教會的權威產生了懷疑。近代更加上科技發達，「科學萬能」，「理性無法的都是不值得相信的」等論調流行，而因爲教會的信仰來自於耶穌基督的啓示，不是純粹來自人理智反省（即如三位一體，一位二性，童貞生子，復活升天都不是理智可以完全明白的），傳授這些信仰的教會訓導的權威因此受到理性主義者的攻擊，在淡化基督，矮化基督的氣氛裡，不幸又加上教會確實有不肖之徒的事實，教會更被看得毫無價值，更遑論爲教會忠誠服務鞠躬盡瘁了！

依納爵跟法布爾都生長在基督教「改革」時期，也看到不少教會裡的人的軟弱黑暗的一面，故他們對教會的忠誠在這反教會的氣氛裡更形突出。耶穌會士的接受教宗指派的「第四願」完全基於教會是基督奧體的信德，基於與教會，教宗的同感。忠於教宗成了耶穌會特別亮眼的特徵。但近代有些天主教徒，特別是一些神學家，受到理性主義、相對主義的影響，常與教宗唱反調，取笑教宗，取笑教會的訓導（特別是倫理方面的教導），令人不勝唏噓。我們耶穌會士有沒有加入這唱反調的合唱團？

筆者以前的一位神師說：「即便整個世界都不站在教宗一邊，我也要站在他一邊」。畢竟教宗是基督在世的代表，不忠於教宗的人會忠於基督嗎？

5. 耶穌會確如總會長說的，要避免掉進凱旋主義，自滿自恃的陷阱。雖然我們感謝天主給了我們這微小修會不少的聖人，耶穌會也爲教會，爲人類的發展有過很大的貢獻，但我們不能因此「吃老本」，也最好少談我們的功業，更不應有意無意助長別人

說我們是一群「知識分子，教會的菁英」，讓有意考慮耶穌會聖召的年輕人望而卻步！我們是否很著意別人把我們看得很高，要他們敬仰我們？我們是否將一切光榮歸於天主，而不應歸於自己，甚至不應歸於耶穌會？我們是否把知識看得比聖德更重要？我們的工作是否「華而不實」？例如：我們確是辦了不少學校，但這些學校是否真的產生認識基督，愛教會的校友？這些，筆者認為都是我們耶穌會該反省的。

結論

依納爵的「以基督為中心」（連帶與基督密切相關的孝愛聖母，熱愛彌撒，順服教會）的神秘主義，服務背十字架的耶穌的神秘主義，就是教宗方濟各的靈修的根基，也應是所有耶穌會士靈修的根基。正如教宗說的：「一個耶穌會士不是以自我為中心的人，耶穌會的中心在自己的外邊，就是基督和他的教會。假如耶穌會以基督和教會為中心，她就會有兩個基本的平衡點，使她能生活在邊緣、前線……去尋找天主更大的光榮，以及基督的教會的更大的光榮」¹⁵。

法布爾被稱為「革新的神父」。教宗方濟各對法布爾體認最深的就是：「（法布爾）同所有人交談，即使最遙遠的人和反對者；純樸的熱心；一種也許有點天真卻能隨叫隨到的態度；注意內心分辨；是個能做重大決定但同時這麼溫和親切的人……」¹⁶方濟各教宗宣布法布爾這早期耶穌會的「寧靜柔聲的同伴」為聖人，是一個非常重要的改革訊號。這個非「凱旋主義」的法布爾

15 參教宗方濟各 2013 年 8 月 19 日在羅馬接受「公教文明」(*La Civiltà Cattolica*)期刊的主編，耶穌會神父 Antonio Spadaro 訪問時的講話。

16 同上。

就是教宗方濟各這個「改革教宗」的典範。在教宗的言行上我們很容易看到法布爾的影子，例如：教宗今年六月邀請巴勒斯坦和以色列總統到梵諦岡為和平祈禱的行動，就像「和好大師」法布爾的行動。

因此，教宗方濟各的革新運動的基礎其實是重回 470 年前依納爵、法布爾等人創立耶穌會時的神祕靈修精神，就是以基督為中心，謙虛地工作。這些靈修精神是依納爵、法布爾、方濟各教宗的精神，也應使所有耶穌會士的精神，藉以充滿活力，促成修會的改革，也把教會改革成真正的基督的淨配，把教會的福傳事業推向前，（教宗方濟各另一個最喜愛的耶穌會士是方濟各沙勿略。我們已經看到，還會看到教宗在福傳上的行動），使她在世界放射更大的天主愛的光芒！

教宗方濟各與公義

黎恩灝¹

Jorge Mario Bergoglio (下稱 Bergoglio) 在二零一三年三月當選教宗，取名(亞西西的)方濟各，其言行至今確使教會內外驚喜交集。為教內信眾，方濟各身體力行，愛護貧病，振奮人心；但他公開發言時對同性戀者取態開明，亦令不少教內保守勢力感到困惑。在教會外，主流媒體一方面多番褒揚方濟各鞭撻不義的全球經濟制度和銳意改革教會的行動，但另一方面對他反對女性擔任聖職人員持保留態度，亦對他能否整頓梵蒂岡的內部腐敗抱有疑問。總而言之，方濟各一年多的牧職，呈現了他和教會內外的各種張力；但筆者認為，這些張力是健康的，因為這反映了方濟各渴望貧窮基督(Poor Christ)和促進公義(Promotion of Justice)的信仰生命。

本文將從兩方面帶領讀者認識方濟各的公義觀。一，筆者認為，方濟各的牧職生涯重視社會公義，和他的牧靈處境關係密切。他處身於盛行解放神學的拉美和南美地域，加上耶穌會士的背景，為我們提供充分的資源去認識方濟各公義觀的「種子」。二，筆者從方濟各的公開言行，分析他的公義思想(idea of justice)²：他關愛貧窮，力促和平，且抨擊國際社會的不公義，甚至批判教會本身。最後，筆者以信仰反省總結全文。

一、在方濟各身上的兩顆「種子」

1 香港教友，教區正義和平委員會人權組成員，大學教育工作者。

2 本文所引用的教宗講道、文告及勸諭，除非特別註明，皆由筆者翻譯。

我們每人都有一塊心田。天主往往把時代和人的經驗，如同種子般埋藏在我們的心田中，以期日後茁壯成長，成為信仰生命的果實。故我們要了解方濟各的公義觀，也不得不注視他身上的「種子」。唯一可見又可能的「種子」，就是他成長階段和早年修道生活的時空。筆者認為，拉美解放神學的興起和耶穌會在梵二後的使命革新，應是孕育方濟各在信仰中追求公義的「種子」。既然方濟各是拉丁美洲的耶穌會士，我們就無法將他的言行抽離背景，否則我們難以更立體地掌握他為何（why）及如何（how）踐行公義。

方濟各原名 Jorge Mario Bergoglio（下稱 Bergoglio），生於在阿根廷的一個意大利移民家庭。阿根廷位屬拉丁美洲，正是解放神學的發源地。拉丁美洲歷經近五個世紀的殖民統治，經濟上長期被宗主國所剝削。自六十年代起，美國染指拉丁美洲，扶植軍事政權，以抵抗共產主義在南部擴張。其政治結果，就是拉美多國受軍事獨裁政權控制和壓迫；在經濟層面，外國公司在拉美軍政權支持下，長期剝削本地人民的經濟成果。同一時間，天主教會歷經梵二大公會議，開始更新教會，強調回歸聖經，重申信友角色及教會的世界使命。大公會議之光照到拉美教會，主教團在一九六八的會議中，重新審視教會在拉美社會的角色，並推動信友自發組成「基層基督徒團體」（base Christian Communities），打破以往教會由聖秩科層主導發展的局面³。更重要的，是令一套針對窮人和社會處境的解放神學得以成熟發展。

3 James Walters, *What happened to Liberation Theology: Session 1*, Oxford Theology Summer School Lecture (Oxford, UK), August 2013.

篇幅所限，本文僅對解放神學作一簡要的描述。解放神學並非是僅僅一套理論、思想，而是拉美教會牧民經驗的反省。傳統教義神學主導了歐陸神學的發展，從超驗層面（transcendence）出發去建構神學；但拉美解放神學反其道而行，先從人在歷史的實踐經驗出發，深信天主在歷史中工作，而不單單在「九重天外」掌管世界。解放神學重視基督徒的具體生活和行動（praxis），將焦點放在受壓迫者和窮人身上，確定基督徒的使命，就是要意識到社會上的「結構罪惡」（structural sin），在受物質匱乏和政治暴力壓迫的處境中與窮人爲伍，打破制度壓迫，從而。故基督徒並非追求一種膚淺的和諧社會，而需要和現實的罪惡和不義鬥爭，建設地上天國，甚至不排除以武力形式去解放貧窮⁴。這套「由下而上」的神學進路，要求人洞悉社會，在判斷社會問題時以聖經，尤其是耶穌基督的言行爲準則，最後以具體行動解放窮人。這「洞察→判斷→行動」（See→judge→act）的循環，就是解放神學的基礎方法。在這個解放貧窮的使命下，解放神學也要求教會轉化爲一個更貧窮和更具先知性的教會，她一方面要在社會斥責不公義，另一方面也要消除內部的神職主義，隨著地方處境去調整教會架構，並以貧窮人和受壓迫者爲福傳的優先對象⁵。

然而，由於解放神學具有反宗教的馬克思主義色彩，故在一九八四年，宗座信理部發表了一份文件（*Libertatis Nuntius/ Instruction on certain aspects of Liberation Theology*），以杜絕解放神學偏離教會訓導，走向意識形態化的可能。但總言之，解放神學重視人的歷史和在地處境，指出了解放貧窮人和受壓迫者是基

4 Ibid.

5 Ibid.

督徒的特殊使命，並要求信徒經過觀察和判斷後，付諸行動，以效法耶穌在世時與窮人為伍的表率。

筆者介紹解放神學的特質，並非指 Bergoglio 信奉拉美解放神學，從而關愛窮人。事實上，他從未公開表達支持解放神學。然而，人要具體實踐信仰，就無法把生活的處境和時代脈絡切割。人的處境除了牽涉社會形勢和政治經濟結構，也關係到當時的思潮。既然拉美教會在二戰後的發展和解放神學思潮關係密切，筆者有理由相信它也影響著 Bergoglio 的信仰生活。他在這「解放的」氛圍下，必然更了解窮人的處境，和不時反省教會在社會的角色和使命。再加上他是耶穌會士，其修會在梵二後的革新想必更深化 Bergoglio 追求社會正義的信念。

Bergoglio 在一九五八年加入耶穌會。這個由聖依納爵羅耀拉創立的使徒性修會，以愈顯主榮為己任，強調服從教宗、重視在一切事物上發現天主，以及基督降生的人性幅度。Bergoglio 一九六九年晉鐸，一九七三年被選為阿根廷的省會長。兩年後，耶穌會舉行了第三十二屆大會，相信時任省會長的 Bergoglio 亦有出席。在該屆大會，耶穌會公佈了一項法令，題為《我們今日的使命：為信仰服務和推動正義》（*Our Mission Today: The Service of Faith and Promotion of Justice*）。文件開宗明義指出，耶穌會今日的使命，就是為信仰服務；而促進正義是為信仰服務的絕對要求⁶。文件對世界不公義的理解，不止停留在個人層面，更指向整個經濟、社會和政治制度⁷。文件更要求所有耶穌會士，都要以促進正義視作他們生命和使徒工作的關懷；因為「促進正義」、「傳

6 Society of Jesus, *Our Mission Today: The Service of Faith and the Promotion of Justice*, the 4th Decree of the 32nd General Congregation, 1975, paragraph 2.

7 Ibid, paragraph 6.

揚福音」和「帶領他人與基督相遇」是耶穌會使徒工作的三個密不可分的元素⁸。該文件亦明確指出，耶穌會士以至整個團體的特徵，就是與貧窮人團結一致（Solidarity with the Poor），在自身的神貧生活和窮人身上找出貧窮的基督（Poor Christ）。因此，會士需要抱著耐性、謙遜和勇氣與窮人同行，並在窮人身上學習⁹。

由此可見，在 Bergoglio 擔任修會長上職務時，整個修會在梵二大公會議推動的革新潮流中，走向「促進正義」與「團結貧窮」的明確道路。從 Bergoglio 當選教宗後的各種言行，我們也不難發現耶穌會第三十二屆法令的精神，正在 Bergoglio 身上流溢。

二、方濟各的公義言行

Bergoglio 獲選教宗後，取名方濟各，旨在以亞西西的方濟各為榜樣，一方面關愛窮人，另一方面革新教會。他上任以來的勸諭、文告、聖誕和復活賀詞，以至多次牧靈探訪，無不展現他對貧窮人和弱勢社群的關懷、對締結世界和平的渴望，甚至是透過批判教會，推動其自我完善。以上三個範疇，正好總結出方濟各的公義思想。

重視社經結構，優先關愛窮人

《天主教教理》指出，正義是「以恆常和堅定的意願，給予天主和近人所應得到的」¹⁰；《教會社會訓導彙編》亦提出，除了要尊重傳統的交換、分配和法律正義外，亦需加倍重視社會正

8 *Ibid.*, paragraph 47 & 51.

9 *Ibid.*, paragraph 48.

10 《天主教教理》，香港：公教真理學會，第 1807 條。

義，因為它所涉幅度包括社會、經濟和政治諸結構，以及與之相關的解決方法¹¹。總之，教會訓導對正義的關懷，包括「予其應得」的人際幅度和設計社經制度的結構視野。

方濟各對公義的關懷，也傳承了教會的公義觀。首先，他多番強調要優先關愛窮人。優先關愛窮人（Option for the poor），是教會的社會訓導中一個重要原則，它明言這是「基督徒履行愛德的首要特殊方式，整個教會的傳統都為此作證。」¹²在方濟各的就任教宗彌撒講道中，他要求信徒效法耶穌的養父聖若瑟，作受造物的看護者；他更明確邀請信徒看護每個人，「尤其是那些最貧窮的人」¹³。優先關愛貧窮，是因為基督首先選擇貧窮。方濟各在第廿九屆世界青年日文告中，闡明天主子降生為人，選擇了貧窮、受辱的道路¹⁴，就如聖保祿所說：「祂本是富有的，卻成貧困的，好使我們因著祂的貧困而成爲富有的。」（格後 8:9）

方濟各如何理解貧窮呢？在他首份四旬期文告中，他認爲信友應效法基督的貧窮（poverty），但不等於容忍赤貧（destitution）存在。赤貧是「沒有信心、沒有支援、沒有希望的貧窮」。它包括物質、道德、心靈三方面。物質的赤貧是指生活在有違人性尊嚴狀況中的人，也就是缺乏基本權利與需要的人。道德的赤貧是指人淪爲罪與邪惡的奴隸，既包括個人的罪惡，例如沉迷酒色財氣，對人生毫無希望；也包括結構的罪惡，意指在不公義的社會條件下失業、無法享有平等機會接受教育及醫療的人。心靈的赤貧和道德赤貧相連，就是我們遠離天主和拒絕祂的

11 《教會社會訓導彙編》，香港：公教真理學會，2011年，第201條。

12 同上，第182條。

13 教宗方濟各在就職彌撒中的講道，2013年3月19日。

14 教宗方濟各〈第廿九屆世界青年日文告〉，台灣地區主教團福傳委員會青年組翻譯，2014年1月21日。

愛時所體驗到的那種感受。當人認為只靠自己就能生活而不需要真正拯救我們和賦予我們自由的天主，那麼人就會一敗塗地。

因此，方濟各對窮人的關愛，不是流於片面、世俗的層次，而是涵蓋物質需要、心靈渴求、甚至關係重構的完整關懷。針對物質的赤貧，教會透過幫助和服務滿足貧者的需要，信友亦要作出一定的捨棄，好使自己的貧困去幫助祂人和令人富足。然而，能救治心靈赤貧的，唯有基督的福音。當信友傳播耶穌基督的好消息，定能安慰破碎心靈、為陷於黑暗中的弟兄姊妹帶來希望，體驗到其中的喜樂。¹⁵更重要的是，方濟各要求信友改變與窮人的關係，不再視窮人是施捨的對象和值得關懷的他者，而要視窮人為學習的同伴，同他們站在同一陣線：

「窮人教導我們，人的價值不在於他擁有多少或他的銀行帳戶。一個窮人、一個沒有物質財產的人，經常保持自己的尊嚴。窮人能教導我們很多事情，還能教導我們謙遜、信賴天主。」¹⁶

從靈性的層面來看，窮人使信友與基督具體相遇，觸摸祂的苦軀。所以，服事窮人，就是服事基督。方濟各就任教宗以來，除了接待無家者到他的住所聖瑪爾大之家用餐、探訪貧窮家庭以外，更在就任以來連續兩年的聖周四，一改在梵蒂岡主持禮儀的傳統，先後到一個青少年收容所和殘疾人士康復中心，為身、心、靈處於貧窮的弱勢社群主持「主的晚餐」彌撒，並在濯足禮中為少年囚犯、女性、回教徒和殘疾人士洗腳；更有傳他曾秘密「夜巡」羅馬，探訪城內的露宿者，與他們共同進餐。為布宜諾斯艾利斯的信友和市民，方濟各關愛窮人的行動已非新鮮事，從

15 教宗方濟各〈二零一四年四旬期文告〉，台灣地區主教團翻譯，2013年12月26日。

16 教宗方濟各〈第廿九屆世界青年日文告〉。

他多次探訪當地貧民窟已可見一斑；但為普世教會和各國民眾，方濟各的言行就有如一道清流，洋溢基督的愛與憐憫。

方濟各對窮人的關愛，不止於滿足窮苦病患者的個人需要，亦見諸他大力批判當下的社會結構崇尚拜金，排斥窮人，造成社會的不平等（inequality）。他在一次對外國駐梵蒂岡大使的演講中指出，人和金錢的關係在今日的世界本末倒置，金錢不再為人服務，反而去管治人，甚至成為人的「新偶像」；在金錢至上的世界，人為金錢服務，人就成為消費品，可隨時被丟棄，惡化貧富懸殊。歸根究底，就是一套錯誤的意識型態，要求市場和金融系統絕對自主，繼而否定政府為社會公益調控市場的權利¹⁷。方濟各所指，正是自八十年代興起的新自由主義（Neoliberalism）。它將自由市場至上的觀念推展至國際層面，強調自由市場和自由貿易，政府不應限制市場運作，反而要大力開放市場，讓資本能自由流通世界各國。在這意識型態下，政府往往強調個人努力才是獲得經濟成就的關鍵，掩蓋社會經濟結構對個人經濟生活的影響；具經濟實力的已發展國家往往威迫利誘發展中地區撤去各種針對外資的限制（deregulation），開放本地市場，讓進口貨與本地產品競爭。在外國龐大資本的優勢下，本地產品難以競爭，發展中國家被已發展國家剝削勞動力和地方資源。事實上，世界南部地區，尤其是拉丁美洲，就是新自由主義的受害者。

方濟各在其首份宗座勸諭《福音的喜樂》中再次批判放任自由市場之惡。他認為，時至今日，仍有人為自由市場辯護，認為它帶來的經濟增長，能建設更大的社會正義。然而，這種論調不單毫無事實根據，更反映了對今日經濟力量和現時經濟制度的盲

17 Pope Francis, *Address to the New Non-resident Ambassadors to the Holy See: Kyrgyzstan, Antigua and Barbuda, Luxemburg and Botswana*, 16 May 2013.

目信賴。這種制度只會使人為陸續有來的消費品而歡樂，卻無視社會被排斥的一群；結果就是令人習慣甚至認同一套自私的生活方式和冷漠的全球化發展¹⁸。所以，方濟各認為，人不能再信賴市場的「無形之手」，反而要拒絕市場絕對自主和金融投機的行為，並大力攻擊經濟不平等的結構因素；繼而先破後立，尋找解決方法，落實更符合人性尊嚴和公益的經濟政策，以建設更完善的經濟分配制度¹⁹。總而言之，方濟各要恢復正義，不只要求人心的轉化，也要求改革社會經濟結構，甚至要扭轉全球經濟發展的指導思想。

相信讀者至此，必定會心微笑。方濟各對貧窮人的關懷，和對公義社經制度的重視，實在充滿耶穌會在梵二後促進正義、團結窮人、學習窮人的精神，以及解放神學中針對結構性罪惡的色彩。總言之，方濟各在社會公義的立場上，既重視建設一個符合社會倫理、優先關愛窮人的社會經濟制度；但他的關懷，更深入每一個窮人的物質和內在的赤貧狀態。唯有公義的社會分配和耶穌的福音，才能完滿地解放窮人於身、心、靈之困境。

促進手足互愛，推動國際和平

方濟各期望一個公義、和平的世界秩序。但真正的公義與和平，需要在人與人、國家與國家，以至國際社會的關係上達致團結關懷和友愛²⁰（solidarity and fraternity），共同消除全球化帶來的經濟不公義和對弱勢社群的迫害，恢復所有人與天主的關係，

18 Pope Francis, *Evangelii Gaudium (The Joy of the Gospel)*, paragraph 54.

19 *Evangelii Gaudium*, paragraph 202-204.

20 Fraternity 可譯作「友愛」，而台灣地區主教團正義和平組將之譯為「手足之情」。本文則交替使用兩詞。

就是彰顯人性尊嚴——天主的肖像。方濟各明確指出，「和平」不僅僅代表沒有戰爭，而是在天主聖意下，日復日地建設一個正義的全球秩序。因此，缺乏全面發展（integral development）下所出現的「和平」，最終只會產生更多暴力和衝突²¹。

方濟各任內首份世界和平日文告充分表達了上述觀點。他將該份世界和平日文告的主題訂為「手足之情：和平的基礎及途徑」，文首提綱挈領，指出人人息息相關，猶如兄弟姐妹；沒有手足之情，就無法建立正義社會，以及穩定和恆久的和平²²。然而，當前全球化下的個人利己主義和「丟棄文化」，使人類大家庭逐漸失去手足之情和團結關懷的精神，致使更多侵犯人權和經濟不公義的事情發生。面對社會問題，方濟各首先以屬靈的視野去作分辨和判斷。他教導人了解到基督徒的團結關懷，就是先要意識到我們「愛鄰人」的基礎，不單是我們擁有人人平等的基本權利，亦因為我們是天主父的生活肖像，被基督的血所救贖，並置在天主聖神恆常的行動中²³。他借用加音和亞伯爾的故事教訓我們，我們有時會背叛天主的召叫，放棄實踐友愛；背叛這份邀請常在我們自私的日常生活中反映出來，而自私本身就是無數戰爭和不公義的根源。²⁴故此，拒絕自私，建設團結關懷，是人類和天主聖三合作、共融的記號。唯有認清這份天人關係，我們才能以團結關懷和友愛締造和平。

方濟各除了要求改變國與國的經濟關係外，亦在文告中抨擊全球化下的金融經濟系統、戰爭和跨國犯罪。不論是以利潤和金

21 *Evangelii Gaudium*, paragraph 219.

22 教宗方濟各，〈二零一四年世界和平日文告〉，台灣地區主教團正義和平組翻譯，2013年12月8日，第1節。

23 〈二零一四年世界和平日文告〉，第4節。

24 〈二零一四年世界和平日文告〉，第2節。

錢為目的的金融經濟系統，抑或滿足慾望和極端主義而發動的戰爭和因而出現的難民，甚至是種種深深地傷害法治、正義，直接打擊人性的尊嚴的跨國組織性犯罪，諸如販賣人口、剝削勞工、凌虐未成年男女和破壞自然環境²⁵，皆是實現真正和平的障礙。面對這些挑戰，方濟各提出各種應對之道。從個人的層面，每人必須要悔改，以手足之情克服自私，並對天主開放，使人的思、言、行為不致缺乏超性幅度，從而將人貶抑為可被人剝削的對象。從國家——政治團體的層面來說，它必須以透明及負責的方式行動，讓國民感覺到他們的聲音被當局聆聽，他們的自由受到尊重。在國際政治的層面，除了透過國際協議和國際法去防止戰爭，保障人的生存權外，更需要共同關注目前的金融經濟危機，重新思考和改變今日的經濟發展模式和生活型態，明白到財物為眾人普遍所用，而非擴大貧富差距的工具。最後，方濟各要求教會以祈禱和服務關懷所有「傷患、飢餓者、逃亡者、難民和所有的那些活在恐懼中的人」，他尤其提醒信友，「服務是締造和平那手足之情的靈魂」²⁶。他甚至要教會「大聲疾呼」，向各國領袖當頭棒喝，停止不義的作為²⁷。

教宗在具體行動中，體現他對世界和平的關切。他任內每次聖誕節和復活節的賀詞——〈致全城及全球〉文告（*Urbi et Orbi*），以及每次牧訪外地的講辭中，時時呼籲處於戰亂和衝突的國家，例如以色列和巴勒斯坦、敘利亞、烏克蘭、伊拉克、中非共和國、南蘇丹和尼日利亞等，早日實現和平；他又要求全球共同保護最弱小的群體，尤其是兒童、女性、長者、難民、移民

25 〈二零一四年世界和平日文告〉，第8節。

26 〈二零一四年世界和平日文告〉，第10節。

27 〈二零一四年世界和平日文告〉，第6至8節。

和販賣人口的受害者，停止剝削人性尊嚴和掠奪自然資源。而文首提到的為中東和平祈禱會議，亦反映出方濟各能以教會之名，恰如其分地推動和平。他的和平工夫，既有人性層面，亦有靈性幅度，足證兩者毫不對立，反而互相補足。

批判教會自身，鼓勵社會福傳

方濟各對公義的要求，不僅針對社會和世界，他亦以批判的角度要求教會自我實踐公義，致力社會福傳（Social Evangelization）。此中「公義」所指，是教會應「行於所當行」，按照梵二更新教會的精神，讓教會以聖經的初期教會為依歸，成為一個貧窮、謙遜、不專權、不自我中心、開放和入世的團體。所以，方濟各上任後，多番對教會內的運作、習性和使命提出深刻的批判。

要建設和促進一個公義的秩序，就需要運用一定的權力去推動和實踐，這對教會亦然。故筆者首先不得不談方濟各對教宗權力的自我批判。方濟各在他就職教宗彌撒中指出，耶穌授予伯多祿的權力，即教宗的牧職，就是服務。他需要以十字架為榜樣，它是服務的高峰；他需要以謙卑、具體和富於信德的服務，看護所有天主子民，特別是最貧窮和弱小的人²⁸。故此，權力首先是「非以役人，乃役於人」。而且，方濟各認為教宗牧職雖然深具權威，卻不應以此自居，反應自我制約，以謙卑來馴服權力。他在《福音的喜樂》力陳教宗牧職和普世教會都需要「去中心化」（decentralization）。在教宗多次講道中，他以「羅馬主教」自居，又多次牧訪羅馬內堂區，一方面以行動印證他對天主子民的

28 教宗方濟各在就職彌撒中的講道，2013年3月19日。

具體關懷，另一方面亦向世人表達一個訊息：雖然教宗等於羅馬主教，但這稱呼象徵著方濟各希望減少教會對教宗地位超然的印象，他只是宗徒之長伯多祿的繼承人，是世界主教團的首席。事實上，教宗並非是在主教職之上的聖秩等級，他也是一位主教。這再次反映了方濟各面對教宗權柄的謙卑。

而且，他在勸諭中明確表示，他不相信教宗的訓導要對所有影響教會和世界的問題提供一個絕對、完整的答案；教宗不應取代地方主教在其牧民地域作分辨的角色²⁹。一方面，方濟各認為不應過度干預地方教會對社會事務的分辨，這是他謙遜、開放和信任地方教會的表現；另一方面，他這話亦是要求地方主教肩負重任，為地方教會在團體內和社會的問題和挑戰提供出路！方濟各其後亦提出，教會需要更新，轉化為一個「福傳的教會」，故教宗本人和宗座的牧職亦需要有所轉化。他邀請所有人向他提供意見，使他的牧職更能體現基督的要求，並更有效回應當前福傳的需要；教宗和普世教會的中央架構（即聖座）需要聆聽轉化的呼召，使教會更以牧民工作為依歸（the call to pastoral conversion）；否則，過度中心化（excessive centralization）的教會架構，只會使教會生活更形複雜，無助福傳工作³⁰。從此可見，方濟各僅視權力為服務所需的工具；他擁有超然的話語權，卻無意以此權力去壟斷整個教會的發展路向。他願意自我制約權力，甚至是教會領導機關的權力；他亦信任他合作者——地方主教對地區和社會事務的分辨和權力。總括而言，方濟各希望帶出對權力的靈性視野：教會必須恰當和謙卑地運用權力，避免本末倒置，成為權力的奴隸。

29 *Evangelii Gaudium*, paragraph 16.

30 *Evangelii Gaudium*, paragraph 32.

方濟各亦對教會使命作出深刻的反省。他當選後的記者會，向媒體講述他切望教會成為「為貧窮人的貧窮教會」（A poor Church for the poor）；他亦在首份四旬期文告指出，基督既然本身是貧困的，祂的教會也正是一群貧窮的人，使基督自己變得貧困³¹。方濟各亦透過《公教文明》的專訪，向世界表達他對教會的期望：

「我視教會如同戰爭後的一所戰地醫院。問一個嚴重傷者是否有高膽固醇和高血糖毫無意義！他的傷患必須先得到醫治，然後再談其餘一切。醫治傷患，治療創傷必須從低層做起……我們須於每個街角宣講福音，宣講天國喜訊，用我們的宣講醫治各種疾病和創傷。

「我們不能只固執於有關墮胎、同性婚姻和使用避孕方法的問題，這是不可能的。我對這些事談得不多，為此亦受到非議。可是在談這些事的時候，我們需要連同背景一併考慮。再說，教會的看法我也知道，我是教會的兒子，但不必總是喋喋不休地談這些問題。」³²

方濟各並非反對或意圖廢除教會的倫理訓導。但他要求教會有一個牧靈優次，就是愛貧為先（option for the poor），服務並醫治心靈受傷和物質匱乏的人。教會宣講福音，旨在將天國帶到世界³³；實踐這福傳使命，需要扎根本土，面向社會現實，關懷世界事務。他曾強調，他作為教宗，喜愛每一個人，不論他孰富孰貧；但既然背負教宗的職責，就要以基督之名，提醒所有富人尊重和肯定窮人，向他們施以援手³⁴。教會唯有甘於貧窮，謙抑自

31 教宗方濟各〈二零一四年四旬期文告〉。

32 〈教宗接受《公教文明》訪談（上）——為天主敞開寬宏的心〉，《公教報》，2013年12月22日。

33 *Evangelii Gaudium*, paragraph 176.

34 *Evangelii Gaudium*, paragraph 58.

下，存開放的心，深入陣地，才能得到窮人的接納。相反，若教會只滿足於她的富裕——尤其是寶貴的訓導、充裕的資源和「出世」的地位，只會令更多未認識基督信仰的人卻步，也會令處於困苦悲傷的弱勢社群感到教會「對牛彈琴」。事實上，他身體力行，一方面以簡樸的生活方式印證他的教導；另一方面勒令一個被批評為生活奢華的德國主教停職，為教會帶來一個新氣象。

方濟各要求教會重視福傳的社會性，尤見於他在巴西普世青年節守夜祈禱中的呼籲。他邀請青年人不要只作世界的旁觀者，而要以基督徒的身份回應世界各地對社會和政治的焦慮，轉化和建設更美好的世界³⁵。他亦在《福音的喜樂》中讚揚青年人透過社會行動、義務工作和教會內的服務，將福音帶到每一個社區、街道、角落，成為「街頭宣講者」(streetpreachers)³⁶。總之，方濟各要求教會走入現實社會，將基督的憐憫和醫治帶給世界，建設地上天國。

事實上，在一九七一年的世界主教會議發表的文件《世界的公義》已明確表示，正義的行動與革新世界的工作，是傳揚福音不可或缺的幅度；教會的使命，是救贖人類，把人類從受壓迫的情況中解救出來。教會的生活和對財物的管理應有助向窮苦的人傳揚福音；假若教會看來與富有的和有權勢的人連成一氣，她的公信力便會減少³⁷。這再一次反映出，方濟各對今日教會的批判，不僅是出於個人分辨的結果，亦是各宗徒繼承人，即所有主教在梵二後的「時代共識」；方濟各以自己的言行，再次重申世界主教會議對教會內外實現正義的願望。

35 *Pope Francis, Address in Prayer Vigil with the young people*, 27 July 2013.

36 *Evangelii Gaudium*, paragraph 106.

37 *Synod of Bishops, Justitia in Mundo (Justice in the World)*, 1971, paragraph 6 & 47.

三、信仰反省

我們能從方濟各的言行中得到什麼啓發？筆者認為，方濟各邀請我們擁抱「張力」，去更新我們的信仰生活。人有信仰，就會去發掘、認識並服膺真理——天主，故人往往要求得到一個絕不模糊、清楚可見的真理，繼而循道而行，就能避免「行差踏錯」。但這種等待「施予」真理的態度，可能使人模糊了「真理」和「追求真理的方法」。真理必定是絕對的美善和神聖，但求真理的方法卻不只唯一和絕對的方法，而不同的方法，表面上甚至存在張力和衝突。

方濟各的言行恰好為我們示範了如何面對兩種實踐信仰的張力。首先，我們若只花心思去關懷地上發生的一切事，表面上就好像犧牲了我們個人內修、參與禮儀的時間；相反，若我們單單追求內修生活，就會有抽離現實生活的危險。我們如何面對這個表面的二元對立呢？保祿宗徒力勸信友要多「思念天上的事」，但我們並不需要單單注目上天去思念，我們也能在人生活的現實處境中發現天主。方濟各愛好祈禱，也多番強調聖事和禮儀的重要。然而，他更多時要求教會注現在地上的苦難，尤其是對窮人、受壓迫者和弱小者的處境，以基督之愛去為他們服務。方濟各曾說，教會要走入人群，但教會不單單是熱心的非政府組織，除非教會忘卻她的福傳使命，就是將基督帶到人間。沒有祈禱的社會行動，只是一種世俗的行動主義（activism）；同樣，缺乏社會行動的祈禱，就只會給信友單薄的心靈慰藉，無法更深入去學習那位與弱小者同在的耶穌基督。總之，方濟各為我們示範了如何注目地下，尋求天上的事；並尋求內修生活和外間行動的平衡。

第二種張力，就是如何批判世界而不失愛心。批判思維在今日部分信友眼中，往往是破壞和諧的表現，因為它打破常規，令人失去過往的安全感。誠然，凡事偏執批判，只會令人對萬事萬物抱有負面態度，也非基督徒的精神。然而，方濟各正好為我們展示了一個可能，他大力批判當下的社會經濟結構，甚至批判教會內部的腐敗，相信為不少教內外人士帶來不安；但他並非只停留在批判的層次，他同時親近弱小，與他們同行；又以漸進的方式改革教會，以具體行動去回應他所批判的現狀；這些批判的言行是出於他對天主、對人和教會的愛，是出於他要建設更美好世界的願望，而非是一種意圖撕裂人的批判。方濟各教曉我們不要害怕批判，但要抱著仁愛之心，有破有立，好能創新世界。

方濟各邀請每一個信徒成為行動者，公義不能等待當權者的施予，而要靠人去爭取，和平需要人去締造。天主不只許諾人一個天國，祂賜給人恩寵與能力去建設地上天國。方濟各的嶄新作風，就是鼓勵信友以新思維、新方式去對抗世界的罪惡，追求、傳揚那不變、絕對、唯一的真理——天主是愛。

筆者願以一句天主聖言去總結方濟各的榜樣：「上主要求於你的是什麼？無非就是履行正義，愛好慈善，虛心與你的天主來往。」³⁸（米六:8）

參考書目

中文文獻

1. 《天主教教理》，香港：公教真理學會，1996年。

38 新教和合本聖經翻譯得更有意義：「行公義，好憐憫，存謙卑的心，與你的神同行。」（彌六：8）

2. 《教會社會訓導彙編》，香港：公教真理學會，2011 年。
3. 〈教宗方濟各在就職彌撒中的講道〉，2013 年 3 月 19 日。
4. 教宗方濟各（台灣地區主教團福傳委員會青年組譯）：〈第廿九屆世界青年日文告〉，2014 年 1 月 21 日。
5. 教宗方濟各（台灣地區主教團譯）：〈二零一四年四旬期文告〉，2013 年 12 月 26 日。
6. 教宗方濟各（台灣地區主教團正義和平組翻譯），〈二零一四年世界和平日文告〉，2013 年 12 月 8 日。
7. 〈教宗接受《公教文明》訪談（上）——為天主敞開寬宏的心〉，載於《公教報》，2013 年 12 月 22 日。

英文文獻

8. Pope Francis. *Address to the New Non-resident Ambassadors to the Holy See: Kyrgyzstan, Antigua and Barbuda, Luxemburg and Botswana*, 16 May 2013.
9. *Address in Prayer Vigil with the young people*, 27 July 2013.
10. *Evangelii Gaudium* (The Joy of the Gospel), November 2013.
11. Society of Jesus. *Our Mission Today: The Service of Faith and the Promotion of Justice*. In the 4th Decree of the 32nd General Congregation, 1975.
12. Synod of Bishops. *Justitia in Mundo* (Justice in the World), 1971.
13. Walters, James. *What happened to Liberation Theology: Session 1* In (Oxford Theology Summer School Lecture) (Oxford, UK), August 2013.

教宗方濟各的首份勸諭： 《福音的喜樂》

蘇貝蒂

前言

2013年11月24日，基督君王節及「信德年」閉幕的日子，教會公佈教宗方濟各第一份勸諭——《福音的喜樂》。這份「勸諭」鼓勵信眾在福傳路上邁向新里程，充滿喜樂地傳福音。教宗在七個領域給我們詳盡指引，認為這些範疇對今天教會的福傳工作很重要，包括：（1）教會在福傳方面需要改革；（2）牧民工作者面對的誘惑；（3）「教會」應當理解為「傳福音的全體天主子民」；（4）講道及準備；（5）窮人是社會一份子；（6）社會裏的和平與交談；（7）福傳的精神動力（§§17-18）。在這裏我會簡述這些福傳指引，希望更多人能夠藉着教宗方濟各的教導，以新的活力，新的思維，喜樂地傳揚福音，把基督的生命、平安與喜樂帶給世人。

《福音的喜樂》的福傳指引

（1）教會在福傳方面需要改革

《福音的喜樂》第一章闡述這個主題。首先是「去」（§§20-24）。教會傳教的基礎是耶穌的命令：「你們要去使萬民成為門徒」（瑪 28:19-20）。舊約的亞巴郎、梅瑟都離開自己的地方，到天主指示給他們的地方去。福傳是不停地「去」，正如耶穌說：「讓我們到別處去，好叫我也在那裏宣講」（谷 1:38）。

第二是「改變」 (§§25-33)。教會必須在牧民及福傳方面邁進；純粹以行政方式辦事是不足夠的。有些教會架構的確阻礙傳教工作，但如果沒有忠於基督使命的傳教精神，無論怎樣更新架構也是徒然。一個不斷自我更新及適應環境的堂區，可以與教友關係密切，牧養他們，培育他們。堂區也要成為社區中的社區，讓旅者歇息，也向外傳教。《福音的喜樂》由堂區講到教區。主教在他們的教區應該培植傳教團體。最後，教宗還以身作則，認真考慮教宗職務的改變，使能更忠於基督的意願及更適合今日傳教的需要。

第三是「宣講的訊息」，核心必須是天主的愛及基督的死亡復活。信條、倫理或信念並非福傳的核心訊息 (§§34-39)。第四是「適應不同時空傳福音」 (§§40-45)。信仰寶庫是一回事，如何表達是另一回事。教會必須尋找不同的方式有效地把福音傳給不同言語、環境及時代的人。第五是「敞開大門的教會」 (§§46-49)。教會應常常敞開大門，讓浪子歸來，讓尋找天主的人進來。教會不應因為一些緣故阻止他人接受聖事，尤其是入門的聖洗聖事。還有，聖體聖事是軟弱者的滋養，而不是完美者的獎賞；這種信念在牧民上影響深遠。教會要出去傳福音，將基督的生命帶給眾人。儘管這樣做可能會使教會傷痕纍纍，但總不可以躲在自己的安樂窩，因為世上仍然有很多人需要基督的光、祂的力量和安慰。

(2) 牧民工作者面對的誘惑

「勸諭」第二章第二部份闡述這個主題 (§§76-109)。今天世界面對的挑戰包括：金錢掛帥、不公義和排他的社會經濟體系、全球化、傳媒的影響、世俗化、物質主義、消費主義、個人

主義、相對主義、及不利於基督宗教的環境 (§§52-75)。在這惡劣的環境，更加需要教會正確的價值觀、對人的愛、治療受傷的人，但教會同時亦受環境影響，所以教宗提醒牧民工作者他們會面對的誘惑，並給他們指引。

「必須保持傳教的熱忱」 (§§78-80)。在「個人主義」的影響下，牧民工作者的信仰生活可能只留於個人靈修及祈禱，而沒有進入世界傳福音。傳媒和其他人對基督信仰的挑剔，會使牧民工作者自卑不快，窒礙傳教的喜樂。他們也會跌入「相對主義」的陷阱，猶如天主不存在、窮人不存在、別人不存在、未接受福音的人也不存在！結果，他們的生活與別人無異，依附金錢、權力和個人榮耀。教宗提醒我們，必須保持傳教的熱忱！

「抗拒屬靈的怠惰」 (§§81-83)。很多平信徒重視個人自由，不願持之以恆投身福傳工作。又由於種種原因，或是缺乏精神動力、或是缺乏耐性、又或是能力所限，福傳工作未如理想，變成負擔。緊記，必須保持傳教的喜樂！

「不要悲觀」 (§§84-86)。「有我的恩寵為你夠了，因為我的德能在軟弱中才全顯出來」 (格後 12:9)。有些社會要除掉天主，迫害信徒，但同時也有人渴求天主，尋找生命的終極意義。十字架上的基督是我們活水之源；我們要活出希望，成為別人在沙漠中的活水之源！

「與人建立關係」 (§§87-92)。當世界充斥着猜疑、人人自我保護時，福音卻叫我們接觸別人，要在每一個人的面上看到基督。別人可能會辜負我們的善意，或無理攻擊我們，但擁抱着十字架上的基督，我們還是要伸出友誼之手。教會應該是治癒、釋

放、平安及友愛共融的團體。我們要成為地鹽世光，在共融中活出福音的精神，為福音作見證。

「不要世俗化的信仰精神」（§§93-97）。世俗化信仰精神的人披着虔敬及服務教會的外衣，心裏卻覺得自己比別人好。他們中有的堅持某種信念及教會傳統，認為這才算是虔敬；有些誇耀自己的禮儀和教義知識；有些則以商業思維「有效地」執行教會事務。他們只顧自己的榮耀，喜歡批評別人，沒有走進人群裏傳福音，尤其是向窮人傳福音。我們必須讓聖神釋放我們，走出自己！

「教會內不要彼此敵對」（§§98-101）。世界及社會裏人與人之間充斥着敵意和分裂，很可悲教會內也有這種情況。有些教會團體不願留在大團體中，自成一個小圈子。世俗化信仰精神使信眾彼此妒忌；但願我們能夠因別人的才華而喜樂，因為這也是整個教會的禮物。教宗懇請信眾彼此相愛，「如果你們之間彼此相親相愛，世人因此就可認出你們是我的門徒」（若 13:35）。

「勸諭」還提到「教會的其他挑戰」，包括：平信徒職務，婦女在社會及教會的貢獻（這裏不會討論司鐸職），青年培育及他們的使徒工作，及培育修道和司鐸聖召（§§102-109）。教宗在《福音的喜樂》詳盡討論教會面對的各種問題，為使我們能夠提高警惕，克服困難，懷着希望和喜樂勇敢地實踐基督交付給我們的福傳使命。

（3）「教會」應當理解為「傳福音的全體天主子民」

「勸諭」第三章第一部份闡述這個主題（§§111-134）。傳福音是教會的職務。作為福音的媒介，教會不單是一個組織，更是

旅途中的全體天主子民，超越架構。教會活現在各民族中，吸收各文化的特質，豐富了福傳的方式。雖然某些文化與基督信仰的發展有密切關係，但福音的訊息跨越文化，無須仿效特定的文化模式表達信仰。

因着聖洗，所有信徒都有傳教的使命，不論他們在教會的職位或信理培育的多寡，因為信徒在基督內經驗到天主的愛就是福傳的基礎。例如聖經中的撒瑪黎雅婦人，她與基督相遇後，立刻撇下自己的水罐，宣揚基督（若 4:1-29）。當然我們也要在福傳方面增進，接受培訓及加深信仰，但最重要是宣講基督為我們的生命帶來的改變與希望。

民間的虔敬是信仰在文化中具體的表現，是一般人表達渴求天主的方式，它可以有很大的傳教效應，我們不要窒礙這種傳教的力量（§§123-124）。我們要把福音傳給不同文化、不同專業界別的人士。大學是福音在跨學科交談及發展的理想園地，而天主教學校辦教育及傳福音有利信仰本地化。總而言之，我們要靈活地隨時隨地用適合不同環境的方式傳福音。

（4）講道及準備

《福音的喜樂》第三章第二部份闡述「講道」這個主題（§§135-144）。教友非常重視神父的「講道」，但很可惜「講道」有時使神父和教友都覺得辛苦：一方因為要講，一方因為要聽！「講道」其實可以是愉快的屬靈經驗，透過天主聖言使我們得到安慰、更新和成長。「講道」不可太長，它不是演說或講學，內容要令聽眾注目天主，而非神父。

彌撒中的講道不是默想或講授教理的時刻，而是天主與祂的子民交談，再次宣佈祂的救恩，喚起信眾心中的喜樂、愛與希望，激發他們在聖體聖事中與主結合。神父親切的聲音、簡樸的舉止、和喜樂的神態也能夠在教友心中播下種子。

「勸諭」第三章第三部份闡述「講道的準備」（§§145-159）。好好地準備講道是很重要的，必須用時間研讀、祈禱、反省及思考合適的牧民方法。牧者要了解該段聖經寫作的原意及訊息。他要讓這段聖經先影響自己，才可以向別人宣講。牧者要默觀聖言，同時也要默觀信眾，知道他們需要聽甚麼，及用甚麼方式表達給他們。好的「講道」包括一個思想、一份感情、一個圖像。「講道」必須簡單、清楚、直接、合適。牧者要用信眾聽得懂的語言，不要把修院那套搬出來。好的「講道」是正面的，給人帶來希望，而不是指指點點甚麼不該做。教宗方濟各希望神父、執事及教友能夠定期聚會，尋找方法使「講道」更動聽。

（5）窮人是社會一份子

「你們先該尋求天主的國和它的義德」（瑪 6:33）。福音的社會幅度是「窮人是社會一份子」和「社會裏的和平與交談」兩個主題的基礎。《福音的喜樂》第四章第二部份闡述「窮人是社會一份子」（§§186-216）。基督關心窮人，我們跟隨祂，也要效法祂，讓窮人能夠真正成為社會一份子。

「和平」的基礎不單是「尊重人權」，也是「尊重眾人的權利」，但很可惜，「人權」經常被用來過分維護個人或富人的權利。我們聽到窮人的呼喊，要給他們生活的必需，例如，教育、醫療，但最重要是給他們就業和合理工資，因為這為他們帶來尊嚴及生活所需。結構性的不公平是社會弊病的根源，我們不能再

信賴市場無形之手；公義相比經濟發展更重要。教宗祈求天主賜給我們更多關心窮人的政治家，若他們願意向超然開放，相信會帶來新思維，可以打破經濟和公益之間的壁壘。

聖經清楚表明對窮人的態度，教會的基本抉擇是「以貧為先」。教宗願意一個「為貧窮人的貧窮教會」（§198）。我們對貧窮人的關心，不可以只是一些活動，而是要待他們「猶如我們中的一個」（§199），更要使「窮人在基督徒團體中感到自在」（§199）。「以貧為先」包括照顧他們靈性上的需要。

耶穌將自己與弱小者相提並論（瑪 25:40），因此，教友要特別關心無法保護自己的弱小者—老、弱、無家者、癮君子、難民、土著、移民、被販賣的人口、無助的婦女、人工流產的胎兒，還有世上各種生物。在主的愛內，讓我們效法聖方濟·亞西西，看顧及保護我們脆弱的世界及弱小的人。

（6）社會裏的和平與交談

《福音的喜樂》第四章第三部份闡述「社會裏的公益與和平」（§§217-237）。不公義的社會結構內的「平靜」並非「和平」。我們不能夠為了表面的「和平」而維護少數人的利益，漠視貧窮人的需要和人的尊嚴。一個負責任的公民有倫理責任參與政治生活。在《福音的喜樂》，教宗介紹四個原則，希望在共同的追求中能夠協調分歧，使國家以至整個世界能夠邁向真正的和平。這四個原則是：（a）時間比空間重要；（b）團結勝過衝突；（c）實況比理念重要；（d）整體勝過部份。

（a）「時間比空間重要」（§§222-225）。「完滿」與「限制」之間經常有張力。「完滿」渴望完全擁有，而「限制」是目

前的一道牆壁。為「完滿」而言，「時間」在我們面前不斷拓展領域；為「限制」來說，「每一個時刻」是一道圍牆。人生活在「每一個時刻」和「完滿未來」之間。「空間為主」的意思是不顧一切嘗試把所有東西留在目前，要同一時間擁有一切權力和主張的空間。「時間為主」所關心的是開展一個過程。我們需要開展過程來建立人，而不是要即時、短暫、卻不能使人完滿的政治利益。這個準則也適用於福傳，我們要著眼大局、關注長遠、接納合適的進程。

(b) 「團結勝過衝突」 (§§226-230)。衝突發生時，有人置身度外，也有人方寸大亂，將自己的混亂和不滿放在制度中，使團結遙不可及。其實還有第三個方法，是面對衝突、解決它，使之成為新的進程的銜接點。這當然需要能夠看透衝突表面的偉大人物。最後，團結及和好的基礎是基督，因為「基督是我們的和平」(弗 2:14)。「和平」的訊息不是關乎協商解決問題，而是相信聖神能夠為世人協調一切差異。

(c) 「實況比理念重要」 (§§231-233)。這個原則與聖言成了血肉，並不斷在血肉中臨在相關。我們要記得，教會的歷史是救恩的歷史。歷代以來聖徒將福音植根於文化，而不是留於理念中。

(d) 「整體勝過部份」 (§§234-237)。「全球化」與「本土化」之間有一定的張力。我們要注意並善用自己的優點，但同時也要有廣闊的視野，遠大的目光。這種態度為個人的成長或為整體福傳工作都有益處。

《福音的喜樂》第四章第四部份闡述「為和平而進行的交談」 (§§238-258)。福傳涉及交談。教會今天需要同國家、社會

（包括各種文化及科學）、及其他宗教的信徒交談，為推動全人的發展及公益。教會是從信仰的角度出發，特別關心人類的生命和痛苦。在結束這部份時，教宗再次提醒信徒福音的社會幅度，並鼓勵信眾以言、以行及生活態度來活出福音的精神。

（7）福傳的精神動力

《福音的喜樂》第五章，即最後一章，闡述這個主題（§§ 259-288）。充滿聖神的福傳者，無畏無懼地讓聖神帶領，不單只以言，更以在主內轉化的生命宣揚福音。福傳者在祈禱中深化與主的交往，並在行動中宣揚天國的喜訊。福傳最基本的原因是經驗到基督的愛與救贖，並渴望與人分享。作為福傳者，我們學習基督走進世界，並感受到與人一起的喜樂。我們必須依賴聖神幫助我們保持傳教的熱忱。耶穌留下祂的母親做我們的母親；聖母的溫柔與公義、默觀與關顧，是傳教者的典範。

《福音的喜樂》的應用

福傳者

《福音的喜樂》清楚講出誰是福傳者，及福傳者應有的素質。所有經驗過基督的人，都應當同別人分享這份喜樂。他們該是充滿聖神，讓聖神帶領（§259）；他們以言以行見證福音（§ 42）。福傳者植根於祈禱，因為沒有祈禱他們的宣講及傳教工作是空洞的（§259）。好像基督一樣，福傳者喜歡親近人，當中感到主內的喜樂（§268）。聖母是福傳者的典範。

另一方面，這份「勸諭」列出教會人士面對的各種誘惑，讓我們有所警惕並加以防範。

福音的對象

《福音的喜樂》告訴我們福音的對象是所有人。天主有自己的方法與各世代、各民族的人結合 (§113)。文化差異不會威脅教會的合一，因為聖神要為我們帶來「合一」，而不是要「統一」。信仰可以使用適合不同文化的方式表達 (§118)，這就是採用「本地化」的傳教方式。

教會如何配合今天的環境傳福音

福音關乎天國臨現人間 (§180)，因此福傳必須考慮到福音與現實情況的互動 (§181)。《福音的喜樂》列出今天挑戰人性的社會現象，並清楚告訴我們應有的態度 (§§52-75)。教宗方濟各知道，很難有一個適合全世界的答案，因此他讓信徒團體分析及明辨適合他們國家的方案 (§184)。教宗知道他不可能代替地方主教決定當地的每項事務，在「勸諭」裏教宗甚至提到健全的權力下放的需要 (§16)，包括重新考慮主教團的職權。

教宗意識到統一及一成不變的傳教方式已經不適合複雜的現今世代 (§75)。「勸諭」呼籲新的福傳方法。當然福音的中心不可以變，但為了更有效地傳揚福音，必須採用適合今日的表達方式 (§11)，最重要是教會必須傳教，並接近人群 (§28)。教宗邀請各人就各自的環境，在牧民方面勇於創新，但必須在主教的領導之下 (§33)。「講道」是教會生活明顯及重要的一環；這份「勸諭」毫不含糊地「教」神父怎樣講道。

如何邁向公益與和平

來自南美，選擇亞西西的方濟各為自己的名號，教宗方濟各特別關心窮人。「勸諭」提到貧窮、不公義、及甚麼是真正的和平。教宗不單只講述窮人應有的位置，他更提出邁向公益與和平的進程，當中需要調節處事的取向，包括：時間比空間重要、團結勝過衝突、實況比理念重要、整體勝過部份 (§§222-237)。我們該好好思考教宗的建議。

結語

《福音的喜樂》是很實用的文件，甚至可以說是一份福傳指南，為我們今天的福傳提供很多建議。這份「勸諭」的覆蓋範圍由傳福音者到他們的聽眾。它顧慮到福傳者要面對的具體情況及誘惑。「勸諭」亦指出教會內的問題，並鼓勵教會人士放心大膽，用創新的思維及福傳方法來迎合今天的實況，唯獨福音的訊息必不可變。這份「勸諭」很踏實，容許創新，及提供了實踐的方法。

我覺得我們的教宗有很大的勇氣，在文件裏講出教會的各種問題及願意考慮權力下放給主教團。我亦很欣賞教宗直接地「教」我們怎樣做。當然事情不會一朝一夕改變，還有漫漫長路要行，當中還需要很多適應及調節，但教宗開了「綠燈」，容許改變，是個好開始！

教宗方濟各的軼事

傅南渡著

郭春慶譯

當教宗方濟各被選出在聖伯多祿大殿出現時，他和聚集廣場的民眾見面，說選舉教宗會議中樞機「為尋找新教宗差不多走遍天涯地極」。在這篇文章裡我被邀請與你分享新教宗的某些故事。我希望透過這些故事，你會對教宗方濟各的個性、風格、行事方式及其觀點，認識多一些。

正如樞機選舉教宗方濟各，《神思》的主編亦決定選擇天涯地極的某人來寫這篇文章，這個決定可能有好的理由。像方濟各一樣，我的祖父母都是歐洲移民，第一次世界大戰結束後就來到阿根廷。我亦出生於布宜諾斯艾利斯，從阿根廷的首都，未來教宗方濟各，小若瑟貝爾戈利奧出生(1936年)及成長之處，走路約十分鐘。他在1953年察覺司鐸的召叫。我亦是耶穌會士，亦曾經是同一阿根廷省的會士，貝爾戈利奧神父擔任這個省的會長(1973-1979)，留下深遠的影響。我的初學導師及長上是貝爾戈利奧神父的好友。我寄宿在就讀的聖彌額爾聖若瑟大書院，位於布宜諾斯艾利斯市郊。那是貝爾戈利奧神父研讀神學、晉鐸(1969)、成為院長(1980-86)及培育許多年青阿根廷耶穌會士的同一學院。最後同樣與大多數阿根廷人看作重要的，我們倆都飲「老友記」(一種阿根廷茶)和喜愛足球，雖然稍有差別：教宗方濟各是「聖老楞佐」隊的球迷而我是「魄力河」(River Plate)的擁護者。換句話說，雖然我從未有機會和教宗方濟各見面，說我不認識他是不公平的。

「骯髒小堂」

當我做初學時，聽到有關未來教宗方濟各的第一個軼事。八十年代早期時，聖彌額爾堂區主教贊同貝爾戈利奧神父開始在堂區提供眾多剛到埠的貧窮移民及工人牧民照顧，他們住在圍繞大書院 Colegio Maximo 的「貧民村」。神父成爲新創辦的「聖若瑟長老」St. Joseph the Patriarch 堂區的首位牧者。我在初學培育的第一個週末被派去幫助另一位初學修士，逐戶邀請鄰居的小孩來參加主日彌撒。像牧羊人集合羊群一樣，我們行過這堂區「貧民村」的泥濘橫街窄巷，每人分組帶領來自「貧民村」周圍的兒童到堂區一間教堂。堂內一片混亂及污穢，但是充滿活力、雜音和笑聲。然後，我的夥伴對我解釋：「五年前不像這樣的」。那時候，一班修女住在小堂附近，用作家庭教理。教堂十分清潔、整齊，並且秩序井然，但來參加主日彌撒的兒童及成人寥寥無幾。當貝爾戈利奧神父成爲堂區司鐸時，他告訴修女鄰近還有很多兒童未曾接受要理，而這些兒童都是附近最貧窮的。修女解釋說兒童必須和父母共同參與家庭要理節目。貝神父堅持說這些家庭多數不會爲家庭要理而來，因爲父母週末工作，或者由於父母對教會認識不多，或只因他們沒有雙親。貝神父堅持說：「您們只接觸到爲數很少的人，卻拋棄了那些有更大需要的人...，應該有其他方法接觸這些人，並爲他們提供牧民需求」。修女們仍然不同意。接著的主日，貝神父派中學的年輕會士去鄰近的街上，叫他們邀請所有兒童參加彌撒及開始正常的主日學。就在那個主日，聖堂突然擠滿兒童，他們的腳多數蓋上泥塵，有些甚至赤足，滿面污垢，不少滿頭跳蚤，我的會士同伴講述。爲可憐的修女太過份了，她們決定辭職，並在那個主日把教堂鑰匙交給貝神父。

事件發生後三十年，教宗方濟各對我們說，他「寧願教會由於拋頭露面受挫傷、痛苦和骯髒，也不要由於不健康的封閉，和

依戀自身安全的教會」，「一個為窮人的貧窮教會」，「一個旅途上，願意接觸人類生活需求福音之光的教會」。他對教會的願景，及從起初牧民經驗的指引原則，並無改變，但他過去頗為「權力」的作風逐漸柔和。就如他承認，藉忍耐和跟異見者交談的能力，這種作風將會轉變。

往「天涯地極」移居的家庭

像千萬的阿根廷人，貝爾戈利奧出生在意大利的移民家庭，第一次世界大戰後離開祖國，遠涉重洋，在新世界及新文化中，重新開始生活。這個決定需要勇氣把過去的關係割掉，並希望開始建立他們新的未來。阿根廷出生的第一代孩子，例如喬治馬里奧 Jorge Mario，在舊世界沒有大家庭的支持，首先從各自家庭的愛得到養育，然後藉親密的友誼，兩種價值在阿根廷文化中很受重視和珍惜。

像當時大多數的移民家庭，貝爾戈利奧的祖父母抵達布宜諾斯艾利斯海港，行囊中有他們能攜帶的，放下原本家園所能享受的大部分物質財富、關係及權利。家庭以尊嚴及謙遜面對新的挑戰，逐漸灌輸喬治馬里奧很多最重要的價值，標誌未來教宗的性格。年輕的喬治馬里奧從父親學到簡樸的價值，本能地拒絕一切浮華及驕傲的表達，配合尊重每個人，不論他或她的地位，文化或宗教。貝爾戈利奧慣於引用他跟父親學到的一個重要原則：「當你向上爬時，記得和每個人打招呼，因為這些人將會是你跌倒時遇到的人」。他的父親亦為未來的教宗，逐步培養個人努力及工作尊貴的價值。他的父親是個會計師，能夠賺錢供應家庭基本的需要。不過，當喬治馬里奧十三歲時，他的父親給他找到一份學校假期的清潔工作。「我很感激家父叫我工作」，貝樞機在

一次訪問中說：「工作在我生命中使我得益很多」。在那些日子裡，他發覺工作是人性尊嚴不可剝奪的源頭，也是使他對別人開放的社會活動。當他攻讀化學時，他在實驗室工作，他的老板是共產黨人，在阿根廷軍政時被綁架及殺害。「她教我工作的嚴肅」他說：「我欠那偉大的婦人很多」。他從母親學會喜愛文學、藝術及音樂。他從祖父母接受的深愛，他學到長者在兒童教育擔任的重要角色，和建設一個健康的社會。但最重要的，從他的家庭，喬治馬里奧收到深信天主愛的恩賜，它將會是他未來司鐸召叫的基礎。

「懷有慈悲並揀選」

1953年9月21日的早晨，聖瑪竇節日，十七歲的馬里奧和朋友準備慶祝春天節日(Spring Day)，他決定去堂區教堂辦告解，那次告解將永遠改變他的生命。「那次告解，某些怪事發生在我身上，我不肯定是什麼，但它改變我的生命，它使我吃一驚；我有尋找某個早已等待我者的奇怪感覺。天主先遇見我……從那天起，祂為我是那常主動的帶頭者」。但那天啓發年輕馬里奧神父的召叫的，不但是「被遇見」的驚奇，而且是主仁慈地看著他，挑戰他。這種個人被救贖及寬恕，與此同時，被揀選及邀請的深度體驗，會成為佐治馬里奧的司鐸靈感的主要來源：「去幫助每個人體驗天主的仁慈，及祂對他或她的個人召叫，為了使命」(49頁)。(「懷有慈悲並揀選」)——聖伯特 Venerable Bede 用作描述耶穌召叫瑪竇皈依的方式——成為將來貝爾戈利奧主教的座右銘。當他做羅馬的新主教時想保存的牧徽。不過，要等四年之後喬治馬里奧才最終決定入修院。觸發這決定的事件是使喬治馬里奧失去部份右肺的致命感染。一位修女探病時對他說：「你正在

效法耶穌」。喬治馬利奧聽了這話感覺十分平安。這話不但驅策他主動接納主的邀請，而且是皈依的時刻，按他了解人類的痛苦和限度，和超越它們的需要。「痛苦本身不是德行，但我們假設它能成為德行的方法」。我們被召叫作完滿及喜樂，而答覆這呼喚中，痛苦並非限度，只有藉天主的受苦，彰顯在基督內，我們才能了解人類痛苦的全部意義。

「偕同耶穌」

貝爾戈利奧入教區修院後開始認識耶穌會士，並決定成為其中一員。當史神父 (Fr. Antonio Spadaro SJ) 問教宗方濟各，什麼吸引他入耶穌會時，他回答說：「我要多一些，但不知道是什麼」。然後補充說：「三件事特別使我對耶穌會印象深刻：傳教精神、團體及紀律；這真是奇怪，因為我的確是個缺乏紀律的人，但他們的紀律，時間管理的方式一一給我深刻印象」。很難想像這個「缺乏紀律的人」怎能駕馭繁重的事務，和苛求的工作計畫，如果沒有跟耶穌會士學習紀律。傳教熱忱為他的修會召叫十分重要。貝爾戈利奧當讀書修士時，甚至想奉獻自己在日本做傳教士，但長上沒有容許他這樣做，因為健康問題。後來他以年青阿根廷會士培育者身分，鼓勵他們多個投身傳教。他對團體生活、伙伴及友誼的需要，在他選擇和其他司鐸及主教一起，住在聖瑪爾大院舍，取代搬去宗徒殿宇內的宗座套房，的確表露無遺。

完成哲學課程後，他被省長派去聖菲市 Santa Fe 無染原罪中學教心理學及文學。那些日子是年輕的貝爾戈利奧開始發展三樣酷愛、喜好及興趣，這將表現他的牧民及溝通特色：1) 他對文學的酷愛，從家庭獲得，但在會士人文培育中加深，2) 他對青年的

關愛，和 3)他對教育的興趣及關心。「我非常愛護他們 (我的學生)」。貝爾戈利奧記起：「我想多謝他們所有賦予我的好處，尤其迫使和教導我做個『弟兄』更多過『父親』」。他用圖像取代概念作溝通，透過故事而非理論，並且藉著簡短句子代替冗長複雜的段落，出於他渴望接近學生。他以健康明辨的冒險象徵教育，包括提醒學生一隻腳放在過去所接受的穩固之地，同時鼓勵他們把另一隻腳向前創新地移往不知之處：「我們若不冒險就沒法前進，基於純粹冒險，我們亦不能前進」。

學習引領船隻越過未標明的海洋，同時面臨惡劣多變的天氣

貝神父於 1960 晉鐸後或不多久就做初學導師，然後在 1973 年 8 月 5 日被歐魯伯總會長神父選為新任省長。那是個極之動蕩不安的年代，不但為國家，亦都為教會及耶穌會。一股暴力及仇恨在阿根廷慢慢加強。最終暴力以軍事獨裁的戲劇結束，從 1976 至 1983 年軍事專政統治全國，折磨及殺戮千萬被控告為「左派」的人。這些年都是梵二大公會議後的風暴危機年，以強力打擊阿根廷耶穌會省，致使將近四份一的司鐸及四分三的讀書修士決定出會。剩餘的會士完全迷茫，每人獨自辨別「時代訊息」，就如 Viso 神父憶述。整個宗教及司鐸培育，包括神哲學研讀，必須修正去回應梵二文獻所展開的新方位。使問題更複雜的，是位於布宜諾斯艾利斯的薩爾瓦多耶穌會大學，正處於完全混亂狀態中，負債累積超過二百萬美元。

要面對這龐大的挑戰，連有經驗的人，是一項不能克服的任務，為一位那時只有三十六歲的年輕神父，以他只有初學導師的經驗，就更不用說了。但貝神父謹守服從聖愿，並盡全力履行任

命。那會使富經驗的省長不知所措，而在無休止的明辨過程中的，卻未使這年輕及缺乏經驗的省長退縮進行活動。他將要穿越未標明的海洋，面臨內憂外患。他用頗為簡單的依納爵術語了解情況：在混亂時保持不變，緊守混亂前的基本方位。首先，他設定「航線」，確定省分三「星」的方位，認為這是使命及身分的根源：1) 返回依納爵靈修，2) 恢復培育過程中的耶穌會紀律，和最後同樣重要的，3) 重新與人一起。藉著彌格爾神父 (Fr. Miguel Angel Fiorito SJ) 協助，他敦促會士瞭解和給國內人士講授神操，尤其是青年。給青年講授神操，成為他推行聖召的最有效策略。他把年輕會士的培育委託信任的人照顧，他重整大型培訓房舍的結構，例如大書院，把團體紀律及深度研讀放置於培訓節目核心。最後，貝爾戈利奧清楚了解天主子民的信仰陶成會士的心，教導他怎樣做一位牧者。和信友緊密聯絡及承諾保持會士身心健康、聖召旺盛。在「阿根廷學苑」的解放神學中，教會「對貧窮優先」的文化因素較社會-政治因素更享有優先權。這選擇和承諾陪伴流行的宗教和貧窮的虔誠聯繫，多過主義的思想課題。貝爾戈利奧明白「以貧窮者為優先」應該首先對他們基本上的牧民承諾，而並非主義或社會政治的承諾。不是很多會士瞭解或同意他的看法和方位，但貝爾戈利奧仍然繼續。「我還年輕時就做省長，我必須處理困難的情況，突然及自主地作決定，我做決定的權力及快速的決定，引致我嚴重的問題，及被控訴為過分保守」，教宗方濟各承認。

貝爾戈里奧在管理會士時表現他的領袖才能，同時在應付軍事政府時展露他的外交技巧。阿根廷歷史的動蕩及痛苦年代有很多關於貝爾戈里奧的工作報導。他被選任教宗之後，當兩位耶穌會士(Orlando Yorio 和 Francisco Jalics)被軍政綁架之時，傳媒特別

注意他的行動。貝爾戈利奧聽從歐魯伯神父的指示，盡力協助身陷綁架危險的人出國，那幾年被幫助隱藏或出國的名單很長，他不惜代價，即使冒著生命危險，也照樣做。有一次甚至把個人身份證及羅馬領交給樣貌似他的人，使那人能越過境界，逃往巴西。另一次貝爾戈利奧想找機會和當時的軍政總統(Videla 將軍)談話，請他釋放某個被綁架者。沒有任何政治權力，貝爾戈利奧找到正要給他及家人主持彌撒的司鐸姓名。貝爾戈利奧說服那位司鐸假稱身體不適，所以派他代替，因此，他終於能夠在彌撒後和總統交談。以下是貝爾戈利奧想起的那些日子：「我盡力而為，以我有限的經驗和年齡，及所有的少許關係，幫助那被綁架的人」。另一個故事我從專上書院的圖書室管理員聽到的，描述他處理困局的創作能力。專上書院位於很大的軍事基地附近，具備阿根廷最大的神哲學圖書館。一天，有人告訴貝爾戈利奧，軍方決定來焚燒所有關於馬克斯主義的書。貝爾戈利奧沒有浪費時間，找到軍事基地的電話號碼，並請求和最高級負責軍官面談。當將軍拿起電話時，貝爾戈利奧對他說：「將軍，早晨，我是貝爾戈利奧神父，耶穌會省長，從專上書院打給你。我想通知你，在這裡的圖書館，我們有全國關於馬克斯主義最完備的書籍收藏。我只想告訴你，非常歡迎你及你的軍官，隨時來這裡參閱書籍，我相信這些書籍會幫助你們更認識敵人。」將軍回答說：「感謝你的慷慨，貝爾戈利奧神父。」

牧者和培育者

1979 年一完成省長的任期，他的接班人委任貝爾戈利奧神父成為大書院的院長。聖召開始迅速增多，七十年代的空樓，變成八十年代濟濟一堂的房舍，超過五十位培訓中的年輕會士。在那

些年，貝爾戈利奧有機會實施他做省長時想推行的主要原則：「經常的研讀、深沉的靈修生活、和對大書院四周貧窮村民的承諾」，Ernesto Giobando 神父記起，當時他是位耶穌會讀書修士。正是貝爾戈利奧首次體驗做新近形成的「聖若瑟教父」堂區牧者的同樣年份，他組織教理、創立四間小堂、和開始兒童中心。貝爾戈利奧在某次電台訪問中說：「當我和人一起時，我感到做司鐸最美麗的時刻，偕同尋求耶穌的人上路，將永存我心中」，他回憶起擔任堂區司鐸的那些年。

作為培育者，貝爾戈利奧要求年輕讀書會士，在靈修生活及研讀中的紀律，和對天主子民的承諾。除了日常的功課，院長請他們執行謙遜的任務，幫忙大書院的日常服務，包括書院農莊的工作。1984 年貝爾戈利奧命令剛到步的 Gustavo Antico:「今天你往豬群去」。Antico 記得為貝爾戈利奧奉獻工作的時間為司鐸的培育是很重要的。「他是很苛求的...但他絕不要求別人做他不做的，他也會每天幫助我們照料豬隻」。逢週末時，貝爾戈利奧叫年輕的讀書修士去教兒童及青年要理，探訪病弱和老人，並與人同在。在星期天，如果一位讀書修士在午飯前早到大書院的飯堂二十五分鐘，他會叫他回去堂區，對他說：「你還有二十分鐘去服務天主的子民」。

貝爾戈利奧的培育方式使當時的年輕會士產生不同的反應，取決於他們的性格，儘管很多人會認為他是個「權力主義者」，但其他人會多謝他考驗他們，並提供清晰的原則去發展他們的耶穌會士培育。

創造相遇與合一文化的使命

貝爾戈利奧於 1986 年結束他的院長任期，在德國求學及短暫逗留之後，他被長上遣往哥都巴 (Cordoba) 耶穌會會院，從事告解神師職務，住在那裡直到 1992 年，那年被提名做布宜諾斯艾利斯總教區的輔理主教。

至多幾年時間，貝爾戈利奧成爲輔理總主教(1997)，總主教(1998)，然後樞機(2001)。從 2005 到 2011 年，他是阿根廷主教會議的主席。

自去年選任教宗，國際傳媒遞交無數描述貝爾戈利奧主教與教區親民的故事：他對司鐸的照顧、他給教友的授權、他經常坐公車探訪貧民區、他在監獄和艾滋病人舉行彌撒、在主教堂他把專注給找他的人等等。透過這些故事，我們可以看到，在他內的一切恩賜及理想，已在這位牧者心中成熟。作布宜諾斯艾利斯主教，貝爾戈利奧不斷努力實現他的理念：確定貧窮的教會是爲貧窮人的、努力答覆上主的召叫：「走出舒適地帶，爲了接觸一切需要福音之光的『邊緣』」。我相信貝爾戈利奧內心的肯定及熱誠從未改變，但改變的是他的方法。一個因爲缺乏交談、深度政治分歧及經濟不正義而受創傷的國家，被隔離及邊緣化，貝爾戈利奧續漸放棄「權力」的方式，他想建立交談、共識和相遇的可能。

貝爾戈利奧主教的至交，猶太經師 Abraham Skorpa，寫過貝爾戈利奧的執着可以用四個字作定義：相遇和合一。布宜諾斯艾利斯主教堂的巨大牌坊，闡明若瑟和兄弟在埃及相遇的出谷紀情節。貝爾戈利奧解釋：「它是正值國家重組的過程中，爲表示所有阿根廷人相遇的渴望，這是我們還未清償自己的『債』，因爲我們阿根廷人不容易彼此相遇」。「相遇」肯定在貝爾戈利奧所理解的牧者使命中，是最重要的字眼。作爲布宜諾斯艾利斯的主

教，貝爾戈利奧用很多不同的方法表明他「對相遇的渴求」：領導他的司鐸出去與人相遇，尤其貧窮的、他和不同基督教會的合一相遇、他和各派宗教領袖的交談及友誼、他不斷呼喚不同反對黨派和政府的會晤、他在講道中請求父母和子女，及他們和祖父母之間作交談等。這些範疇都是貝爾戈利奧主教嘗試從中建立相遇及合一。

這是教宗方濟各上次去中東和聖地所表示的同樣渴望和熱誠，為建立相遇及交談。「相遇的文化基本上假設對方有很多要給我」，那時的貝爾戈利奧主教作解釋。

舊酒與酸酒

「誰是喬治貝爾戈利奧？」Fr. Antonio Spadaro 神父問教宗方濟各。一會兒沉默及反省之後，方濟各回應說：「我是上主垂視的罪人。」

「懷有慈悲並揀選」是方濟各的座右銘，來省察自己的罪過及限度，由於那位仍想召叫他的上主。這幾頁所敘述的各個故事內，我相信教宗方濟各的忠誠，在於他表達罪惡傾向的經驗，與此同時，在於他對仁慈上主轉化力量的體驗。貝爾戈利奧的最大恩寵，就是把目光放在正確的地方；不在自己身上，而在看著他、寬恕他和召叫他的上主。貝爾戈利奧用「舊酒」和「酸酒」作隱喻，講述我們做人的個人成長。當我們的信仰生活，是把目光放在自身時，絕不會成為「舊酒」，只是「酸酒」而已。「而那正是祂要我懷著慈悲的心看人，好像我為祂揀選他們一樣，一視同仁，因為我們都被天主所揀選及關愛的」，喬治貝爾戈利奧，來自世界天涯地極的教宗說。

教宗方濟各與窮人

潘嘉偉

教宗方濟各來自南美洲阿根廷，跟以往近一千二百多年來的教宗都是來自歐洲形成強烈對比，是首位來自美洲和南半球的教宗，他特別關心窮人和克己的表現，更令教會內外一向對教宗和教廷的看法有很大的改觀。教宗方濟各是耶穌會會士，我們可以從他的謙遜中看出耶穌會的特質，教宗在上任後的第一次記者會中說，我多麼想要一個貧窮，為窮人的教會。¹他上任後，便立刻身體力行，決定遷出堂皇的教宗寓所，搬到梵蒂岡聖塔芭芭拉行館一組兩三個房間的住處，充份表現他深具樸素、克己的聖德。²美國《時代週刊》在 2013 年 12 月 11 日的一期的雜誌把他定為 2013 年的「年度人物」，並形容他為「為窮人的教宗」。³

美國耶穌會士、《America》雜誌文化編輯詹姆士·馬丁神父指出，教宗方濟各在上任後的首次記者會上多次提及「我們耶穌會」，可見他十分重視耶穌會士的身份，耶穌會的靈修和培育對他一定影響十分深遠，「他對社會正義的重視，多次為社會弱勢發聲，更批判使窮人無法翻身的結構，都透露他耶穌會的出身。」⁴可以明顯地看出，教宗方濟各關注社會正義和窮人，很大程度是因為他認為，作為耶穌會士，應持有這樣的態度。

1 詹姆士·馬丁神父，【特稿】教宗方濟各：依然是個耶穌會士 http://www.amdgchinese.org/big5/news_view.php?cat_id=N&news_id=2287

2 同上。

3 Time Magazine, "People of the Year 2013" <http://poy.time.com/2013/12/11/person-of-the-year-pope-francis-the-peoples-pope/>

4 同上。

關注窮人的總主教

還在當布宜諾斯艾利斯總主教的時候，貝爾高利奧樞機已經常對貧窮和經濟不平等的問題發表意見。2001 年 8 月，在阿根廷布宜諾斯艾利斯公務員罷工的 48 小時期間，貝爾高利奧樞機在教堂裡發表講話，他表示從事件中注意到「窮人」和「富人」之間的差別，「窮人被迫做吃力的工作」，而「富人卻受到避開公平的稱讚」。⁵在 2007 年拉丁美洲主教會議上，批評阿根廷社會上經濟不平等造成嚴重的貧窮問題，他說：「我們生活在世界最不平等的地方，這裡生產得最多，然而減少的窮困最少」，「商品仍然分配不平等，這引起了一種社會罪惡行爲，大聲抱怨天堂，還限制了我們眾多的兄弟過上更加富足生活的可能性」。⁶貝爾高利奧樞機除了對貧窮問題和社會不公義發表意見，在 2001 年時曾去過一家收容所，爲 12 位愛滋病患者洗腳並親吻了他們的腳。⁷

奢華與貧窮

2013 年上任後，教宗方濟各經常有與窮人在一起的影像，感覺他對窮人的關注是要向教會和世人顯示，教會應該親近窮人，甚至應該常常與他們在一起。在《教宗方濟各：親吻窮人的伯多祿》一書的導讀裡，台灣大學哲學系教授孫效智也提到教宗方濟各 2013 年 6 月在接見青少年的時候闡述了他對奢華和貧窮的看

5 BBC, "Argentines protest against pay cuts", 8 August 2001
<http://news.bbc.co.uk/2/hi/americas/1481313.stm>

6 Allen, Jr., John L. "New Pope, Jesuit Bergoglio, was runner-up in 2005 conclave", National Catholic Reporter, 3 March 2013 <http://ncronline.org/blogs/ncr-today/papabile-day-men-who-could-be-pope-13>

7 同上。

法。⁸教宗方濟各被青年人問到爲甚麼不住進豪華的宮殿裡的時候，他幽默地說這不是豪不豪華的問題，而是會不會瘋的問題，因爲他不想一個人住在宮殿裡，而是與大家在一起，突顯了這位教宗一直喜歡走進人群的個性。對於奢華，他對於這個物質那樣豐富的世界，卻仍存在大規模的貧窮，很多兒童仍然生活在飢寒交迫的環境中，沒有機會接受教育，是這個富裕世界的恥辱。教宗方濟各還是阿根廷布宜諾斯艾利斯教區總主教的時候，他除了生活十分簡樸，還經常走到貧民窟探訪窮人，認爲教會應該更貧窮一些，才能真正爲窮人服務。⁹他在擔任教宗之後還常常探望窮人，還與他們一起吃飯。¹⁰

取名「方濟各」

他是首位取名方濟各的教宗，他取這位聖人的名字作名號別具意義，他在 2013 年 3 月 16 日接見六千多位記者時，解釋了選擇亞西西的方濟各爲名號，是因爲他希望這是一個爲了窮人、維護和平、悉心照顧受造界的教會。¹¹他並向在場記者說明，當他得知獲足夠票數當選教宗時，當時坐在他旁邊的胡梅斯樞機擁抱祝賀他並輕聲跟他說：「不要忘記窮人。」他想著這句話，立即聯想到與窮人攸關的亞西西的聖方濟各，接著他又想到戰爭，方濟各是和平使者，就是這樣令他想到這個名號，教宗憶述道：「我們目

8 《教宗方濟各：親吻窮人的伯多祿》
<http://event.businesstoday.com.tw/130624book/index.html>

9 同上。

10 <http://saltandlighttv.org/chinese/%E6%95%99%E5%AE%97%E6%96%B9%E6%BF%9F%E5%90%84%E8%88%87%E7%AA%AE%E4%BA%BA%E5%85%B1%E9%80%B2%E5%8D%88%E9%A4%90/>

11 梵蒂岡電台，2013 年 3 月 18 日，「教宗接見六千多位媒體代表，解釋『方濟各』名號的由來這是一個爲了窮人的貧窮教會」。
<http://www.catholic.org.tw/catholic/PopNews/popnews-225.html>

前和受造界的關係並不是太好，不是嗎？他是一個教導我們和平精神的貧窮者……我多麼希望這是一個爲了窮人的貧窮教會啊！」¹²

爲貧苦者執言是基督徒的記號

教宗方濟各在多次接受教會媒體的訪問中都有談及對社會問題和貧窮的看法。2014年6月24日，教宗接受意大利《信使報》(*Il Messaggero*)訪問時，被問到教會關注幫助窮人的理念時，他特別提到爲貧苦者和被剝奪權利者發聲是真正基督徒的記號，基督宗教關懷貧苦比馬克思共產主義早二千年出現：「貧窮是福音的中心，若不了解真正的貧窮，就不會明白福音；亦只有讓精神貧窮，在天主跟前虛空自己，祂才能讓你圓滿」。¹³教宗這裡談到的不只是表面的關注貧窮，也提到我們要空虛自己，神貧讓我們明白福音，才能明白真正的貧窮，信仰才得以圓滿。教宗也認爲，現在的道德與物質貧窮可歸因於政治腐敗、社會政策不完善和窮人缺乏政府的支持，以及貪污影響政策等問題。¹⁴教宗並援引前教宗保祿六世的話，說明政治是「愛德的其中一種最高形式」，並鼓勵立法者他們的使命是要保障公益，包括保護人的生命與尊嚴。¹⁵可見教宗對貧窮問題的態度是拼合親身關懷和透過關心政治來改變不公義的政策，來保護弱勢社群和窮人的權益。他也提到道德和物質貧窮同樣令人憂慮，像如果一個人飢餓，還可以幫助他得到溫飽，可是若是失去工作，他認爲這會是另一種「失去尊

12 同上。

13 《公教報》，2014年7月11日，「教宗談社會問題成因關乎道德亦涉及政治因素」
<http://kkp.org.hk/node/5731>。

14 同上。

15 同上。

嚴」的貧窮，指出雖然受助人還能在志願機構取食物，但這個經驗卻可能會傷害他的心靈。¹⁶教宗這樣的說法正好說明他的教會觀，我們在關顧貧窮人的物質需要的時候，也要關注受助人的尊嚴。教宗也特別提到一些現今社會一些道德崩壞的現像，導致不少兒童陷入被強迫當童工或雛妓，這些情況剝削兒童的人權，令他們無法得到教育改善他們的生活和發展，他指出這些都是需要良好的政策才能解決，要有社會服務配合幫助家庭渡過困境。他的看法是，教會有責任幫助身處困境的人，把關顧貧困與弱勢人士的權益融合信仰當中。

教宗方濟各在 2013 年 7 月 5 日發表他首道通諭《信德之光》(*Lumen Fidei*)¹⁷，他在通諭中最後一章「天主給他們預備了一座城(希 11:16) 討論了信仰與建構公益的關係。他談到信仰不只是為永生作準備，也幫助建設社會，他寫道：「信仰不是沒有勇氣的人的避難所，而是生命的拓展。」¹⁸再一次，教宗點出信仰和關心社會公益之間有很緊密的關係，關注貧窮是建構公益重要的一部份。教宗在 11 月 26 日發出宗座勸諭《福音的喜樂》(*Evangelii Gaudium*)¹⁹，他在當中提到教會要成為先知性的聲音，強調教會以窮人為選擇對象，他批評現在的經濟體制是以「強者的規則」為優先地位，並指出忘記窮人的基督徒團體不能長存，他也提到弱

16 同上。

17 Pope Francis, *Lumen Fidei*, 29 June 2013
http://w2.vatican.va/content/francesco/en/encyclicals/documents/papa-francesco_20130629_enciclica-lumen-fidei.html

18 《公教報》，2013 年 7 月 12 日，「方濟各發表首道通諭探討信德與本篤合撰」
<http://kkp.org.hk/node/5731>

19 Pope Francis, *Evangelii Gaudium*, 26 November 2013
http://w2.vatican.va/content/francesco/en/apost_exhortations/documents/papa-francesco_esortazione-ap_20131124_evangelii-gaudium.html

勢人士包括各種人口販賣的受害者，面對暴力與隔離的婦女和還沒出生的嬰兒是最無法自衛的弱勢人士。²⁰

中國教會對教宗方濟各重視窮人的態度

香港聖神研究中心研究員林純慧採訪了來自中國河北、山西、湖北、甘肅、陝西、雲南、遼寧、內蒙古、天津等省市的公開（官方）及地下（非官方）團體。她指出，雖然各地情況有異，但「大多數的被訪者認為，對貧窮者的關愛是教會的本質，非常欣賞教宗方濟各的作風和關愛貧窮的行動表現，認為他的呼籲和提醒，對教會領袖和成員都很重要，會對教會起到積極回應。然而，隨著中國經濟起飛，冒起成為世界第二大經濟體，部分人的生活條件改善了，但也造成貧富懸殊嚴重，這些生活方式也影響到教會的發展和基督徒價值觀。有些信徒包括修道人的生活跟隨主流趨向物質化，受到世俗化的影響。被訪者也提到有教會團體處於貧窮困境，但是很少主動協助貧窮的地方教會；因此，多位建議富裕的教區或堂區，盡力幫助資源匱乏和信徒較少的地方教會，合力造好福傳工作。」²¹

結語

教宗方濟各在上任前後一直都把窮人看成是教會很重要的群體，他體現了耶穌會士以窮人優先的神貧特質，並成了他對教會

20 梵蒂岡電台，2013年11月26日，「《福音的喜樂》- 教會要敞開大門，發出先知性的聲音」

<http://saltandlighttv.org/chinese/%E7%A6%8F%E9%9F%B3%E7%9A%84%E5%96%9C%E6%A8%82/>

21 林純慧，〈鼎〉2013年秋季號第33卷總170期，「中國信眾看教宗方濟各的神貧教會觀」http://www.hsstudyc.org.hk/big5/tripod_b5/b5_tripod_170_08.html

成爲窮人的教會的願景，他的言行令教會內外對天主教教會有了一個清新和開放的感覺，關顧貧窮和社會公義問題成了教會結合信仰和現世社會的精神，給世人感到教會在建立地上的天國。

《神思》二十五年來的主題

- | | | | |
|-------|-------------|-------|-----------|
| 第1期： | 基督徒的培育 | 第29期： | 宗教與文化 |
| 第2期： | 基督徒團體 | 第30期： | 教會內的聖召 |
| 第3期： | 中國化靈修 | 第31期： | 認識耶穌基督 |
| 第4期： | 跟隨基督 | 第32期： | 人的性愛 |
| 第5期： | 基督徒婚姻 | 第33期： | 再談《天主教教理》 |
| 第6期： | 聖依納爵神操 | 第34期： | 邁向三千年 |
| 第7期： | 道成肉身 | 第35期： | 退省 |
| 第8期： | 痛苦與希望 | 第36期： | 聖神 |
| 第9期： | 基督徒與社會參與 | 第37期： | 聖洗、堅振聖事 |
| 第10期： | 祈禱 | 第38期： | 生命倫理 |
| 第11期： | 天國 | 第39期： | 聖父 |
| 第12期： | 聖體聖事 | 第40期： | 亞洲主教會議 |
| 第13期： | 聖母瑪利亞 | 第41期： | 現代天主教神學動向 |
| 第14期： | 戰爭與和平 | 第42期： | 多媒體福傳 |
| 第15期： | 神恩 | 第43期： | 科學與信仰 |
| 第16期： | 修和與病人傅油聖事 | 第44期： | 大禧年 |
| 第17期： | 創造與治理大地 | 第45期： | 教會傳統 |
| 第18期： | 教會職務 | 第46期： | 十誡 |
| 第19期： | 末世 | 第47期： | 教會本地化 |
| 第20期： | 神修指導 | 第48期： | 社會倫理 |
| 第21期： | 《天主教教理》簡介 | 第49期： | 聖人 |
| 第22期： | 基督徒家庭 | 第50期： | 靈異與迷信 |
| 第23期： | 《真理的光輝》 | 第51期： | 廿一世紀的基督信仰 |
| 第24期： | 婦女在教會及社會的地位 | 第52期： | 平信徒團體 |
| 第25期： | 四福音 | 第53期： | 盟約與人生 |
| 第26期： | 青年牧民 | 第54期： | 現代科技與倫理 |
| 第27期： | 宗教交談 | 第55期： | 悠閒與娛樂 |
| 第28期： | 福傳 | 第56期： | 德行與罪惡 |

- | | | | |
|---------|------------|----------|-------------|
| 第 57 期： | 寬恕與希望 | 第 80 期： | 古典基督徒著作（二） |
| 第 58 期： | 現代人的靈修 | 第 81 期： | 保祿年 |
| 第 59 期： | 聖召與獨身 | 第 82 期： | 信仰與正義 |
| 第 60 期： | 信仰與藝術 | 第 83 期： | 我們的教父 |
| 第 61 期： | 信仰與運動 | 第 84 期： | 利瑪竇與福傳 |
| 第 62 期： | 我們的教宗 | 第 85 期： | 司鐸聖召年 |
| 第 63 期： | 我們的慶節 | 第 86 期： | 近代教宗的通諭 |
| 第 64 期： | 我們的修會 | 第 87 期： | 教友年 |
| 第 65 期： | 影響中國教會的人物 | 第 88 期： | 利瑪竇研討會 |
| 第 66 期： | 近代出色的神學家 | 第 89 期： | 中文聖經翻譯 |
| 第 67 期： | 聖方濟各·沙勿略專輯 | 第 90 期： | 世青節的反思 |
| 第 68 期： | 偉大的大公會議 | 第 91 期： | 教會的禱文 |
| 第 69 期： | 教會與俗世 | 第 92 期： | 生育倫理 |
| 第 70 期： | 死亡文化 | 第 93 期： | 身體神學 |
| 第 71 期： | 誠信與謊言 | 第 94 期： | 環保神學 |
| 第 72 期： | 依納爵靈修（一） | 第 95 期： | 災難 |
| 第 73 期： | 依納爵靈修（二） | 第 96 期： | 信德年 |
| 第 74 期： | 後現代與信仰 | 第 97 期： | 梵二五十年的回顧與前瞻 |
| 第 75 期： | 天主教教育 | 第 98 期： | 歷代修會的興亡 |
| 第 76 期： | 聖經：神學的靈魂 | 第 99 期： | 二十世紀靈修導師 |
| 第 77 期： | 朝聖 | 第 100 期： | 教會的敬禮 |
| 第 78 期： | 畫像與信仰 | 第 101 期： | 教會面對的挑戰 |
| 第 79 期： | 古典基督徒著作（一） | 第 102 期： | 我們的教宗方濟各 |

編輯： 神思編輯委員會
發行人： 嘉理陵
發行者： 思維出版社
香港薄扶林道 93 號 D 座
Xavier Publishing Association Co., Ltd.
Block D, 93 Pokfulam Road, Hong Kong
電話/傳真：(852) 2858 2223
電郵：francisxaviersj@gmail.com

零售訂價： 港幣 40 元
港澳：全年四期：160 元

海外訂價： 亞洲： 全年美金 35 元(平郵)
全年美金 50 元(空郵)
其他地區：歐美、 全年美金 42 元(平郵)
澳紐及日本。 全年美金 55 元(空郵)

如用港幣支票為海外親友訂閱，訂費如下：

亞洲： 全年港幣 240 元(平郵)
全年港幣 350 元(空郵)
其他地區：歐美、 全年港幣 280 元(平郵)
澳紐及日本。 全年港幣 380 元(空郵)

印刷者： 天藝印刷廠有限公司
九龍福榮街 348 號昌發工廠大廈地下 D 座

