



神思

我們的修會

第
64
期

主題

我們的修會



神思

第
64
期

SPIRIT

A Review for Theology and Spirituality

Issue No. 64 FEBRUARY 2005

神 思

第六十四期

二零零五年二月

神思編輯委員會

嘉理陵神父，吳智勳神父，韓大輝神父，蔡惠民神父，
黃國華神父，黃鳳儀修女，鄭麗娟修女，蘇貝蒂女士。

封 面

梁鼎章先生 / 梁仙靈女士

「神思」釋 義

劉彥和《文心雕龍》神思篇云：

「形在江海之上，心存魏闕之下，神思之謂也。文之思也，其神遠矣。」

原意是指寫作時超越時間和空間的靈感，
我們引申為來自聖神的靈感和神學思想。

下期主題預告

「影響中國教會的人物」

目錄

v	前言	編者
1	耶穌會的現代面貌	張春申
11	說熙篤會的不是	李達修
23	我愛慈幼會	韓大輝
35	後現代、方濟會、手足情	伍維烈
46	聖言會	歐立仁
49	德蘭加爾默羅修會	香港加爾默羅赤足修女
62	嘉諾撒修會	楊婉芬

- | | | |
|------------|------------------------------|-----|
| 65 | 瑪利亞方濟各傳教修會 | 劉淑珍 |
| 79 | 沙爾德聖保祿女修會簡介 | 馮彩華 |
| 81 | 我們的修會：顯主會 | 曾美瓊 |
| 91 | 以感恩為生活動力的
聖母無原罪傳教女修會 | 阮媽玲 |
| 102 | 聖母進教之佑孝女會
(母佑會) 在聖母的意願中誕生 | 謝錦芳 |

前言

繼「我們的教宗」(第62期)及「我們的慶節」(第63期)後,本期《神思》以「我們的修會」為主題。天主教其中的一個特色,就是充滿著各式各樣的修會;他們以不同的神修傳統與精神,豐富了教會的生命。

張春申神父的文章跟隨梵二《修會生活革新法令》的要求,「返回基督化生活的根源,及各修會原來的目標,與對時代環境變遷的適應」,發現「耶穌會的面貌」,必須是一群反映依納爵神操經驗的會士。至於修會的「現代」面貌,作者從耶穌會大會的文獻中,列舉了二十條在具體文化環境中,具有神操經驗的耶穌會士該有的特質,例如辨別神恩、對教宗特殊的敬愛與服從等。

李達修院牧一文先澄清外人對隱修生活的誤解,從而帶出熙篤會的聖召。隱修士不是祈禱機器,也不是敬禮專家;他們以聽命、恆居和忠於隱修生活三聖願,無聲地向世界見證天主的存有和臨在。他們的苦修,絕不是為了痛苦,而是為了福樂,這就是他們的修院稱為「神樂」的原由。

韓大輝神父的文章以「我愛慈幼會」為題,也從「我」、「愛」、「慈幼會」三大標題帶出慈幼會的特質。天主以愛創造了「我」,要求我對祂愛到底;慈幼會的產生,就是天主要求這團體承載這「愛」,尤其是對青年及貧苦無告者的偏愛。

伍維烈修士一文一方面指出「手足情」是方濟會的特質,另一方面

探求源於聖言的「手足情」如何在後現代中呈現。作者特別強調方濟的徹底自我淘空、團體中的親切關係、及方濟家庭會士會友的互助，都是後現代世界所渴望得到的東西。

歐立仁神父的文章說明聖言會由聖楊生(St. Arnold Janssen)在十九世紀所創，要把天主聖言傳遍世界。其理想是要將和平及救贖喜訊傳揚，在有需要的地方組織基督團體；其特恩是會士與教友共融，並以開明的態度，按天主的旨意，在俗世創立新世界。

加爾默羅赤足修女追溯自己修會的歷史，然後講述會規精神。隱修士跟隨厄里亞先知的榜樣，度祈禱和愛的生活，以靜默、獨居，渴望在祈禱中與主接觸。會士要徹底地捨棄，常懷補贖精神，並為教會和人類祈禱。

楊婉芬修女一文簡述會祖聖嘉諾撒瑪大肋納的生平，與及她創立修會的過程，繼而強調十字架上基督的大愛是會士動力的泉源和規範。教育、福傳、和照顧病弱者是嘉諾撒會恆久的愛德事工，而往外方傳教是該會聖召的特恩。

劉淑珍修女的文章先說明一個修會神恩的完成，然後透過瑪利亞方濟各傳教教會的會祖，真福苦難瑪利亞靈性生命的成長過程及其神修觀，指出該修會的特恩，在於以天主為她們的所有，跟隨為愛人而成為貧窮的耶穌，承擔如聖母一樣的使命，將基督帶到人間，使世界獲得生命。

馮彩華修女一文簡言沙爾德聖保祿女修會的起源，會士們追隨聖保祿宗徒的精神，將基督的愛帶給全人類，在所有人身上，看到耶穌基

督，並促使天國來臨。

曾美瓊修女的文章首先介紹會祖雷鳴道主教(Aloysius Versiglia)的歷史，與及他成立國籍顯主女修會的過程，繼而闡述修會的使命，即將基督的面貌顯示出來，其精神是「以樂事主，愈顯主榮」。

阮媽玲修女一文描述會祖可敬的戴麗雅修女，於二十世紀初在加拿大魁北克創立了當地第一個向外傳教的女修會。聖母無原罪傳教女修會以感恩、福傳、效法聖母芳表為修會主要精神，其靈修是以喜樂的心，藉具體的傳教活動來體現對天主的感謝。

謝錦芳修女的文章明言母佑會是聖若望鮑思高應聖母的邀請所創立的。修會以「母佑會」為名，是因為對聖母有知恩報愛的深情。修會的宗旨是回應普世教會的需要，專注為女青年服務；以基督的情懷，聖母的讚主靈修，在喜樂家庭精神中，為女青年傳揚救恩的喜訊。

由於篇幅所限，我們未能邀請所有修會介紹自己，在此謹向他們致歉。

作者簡介

- 張春申 耶穌會神父，於台灣輔仁大學神學院教授信理神學，著作良多，如《耶穌的名號》、《耶穌的奧跡》、《基督的教會》、《基督的啓示》、《修會的三願與團體生活》、《聖經的寫作靈感》等書。
- 李達修 嚴規熙篤會神父，聖母神樂院院牧。
- 韓大輝 慈幼會神父，慈幼會省會長，於香港聖神修院神哲學院教授信理神學及哲學，《神思》編輯委員會成員。
- 伍維烈 方濟會修士，從事教育工作，現於外國深造。
- 歐立仁 聖言會神父，從事培育工作。
- 加爾默羅
赤足修女 於赤柱會院過隱修祈禱生活。
- 楊婉芬 嘉諾撒仁愛女修會修女，從事教育及神修指導工作。
- 劉淑珍 瑪利亞方濟各傳教修會港澳省會長。
- 馮彩華 沙爾德聖保祿女修會修女，從事教育工作。
- 曾美瓊 顯主女修會總會長。
- 阮媽玲 聖母無原罪傳教女修會修女，於香港聖神修院神哲學院教授基本神學及聖事神學。
- 謝錦芳 母佑會女修會省會長。

CONTENTS

- V** Foreword
Editorial Board
- 1** The Modern Face of the Society of Jesus
Aloysius B. Chang S.J.
- 11** What the Cistercians are not
Anastasius Li O.C.S.O.
- 23** I love the Salesians of Don Bosco
Savio Hon S.D.B.
- 35** Post-modernism, the Franciscans, Fraternity
William Ng O.F.M.
- 46** The Society of the Divine Word
Albert Irudayasamy S.V.D.
- 49** The Teresian Carmelites
A Hong Kong Carmelite Sister
- 62** The Daughters of Charity of the Canossian Institute
Susanna Yeung F.D.C.C.

65 Franciscan Missionaries of Mary

Victoria Lau F.M.M.

79 Sisters of St. Paul de Chartres

Lily Fung S.P.C.

81 Our Congregation: Sisters Announcers of the Lord

Prisca Tsang S.A.L.

91 Thanksgiving as the Dynamic of Life:

The Missionary Sisters of the Immaculate Conception

Pauline Yuen M.I.C.

102 The Daughters of Mary, Help of Christians [Salesian Sisters]

Cecilia Tse F.M.A.

FOREWORD

Following our issues on *Our Popes* [62] and *Our Festivals* [63], this issue of *SHENSI/SPIRIT* presents the topic *Our Religious Communities*.

One of the characteristics of the Catholic Church is its variety of religious communities. Following different traditions and spirits in spirituality, they have enriched the life of the Church.

In its *Decree on the Appropriate Renewal of the Religious Life*, the Second Vatican Council saw this appropriate renewal as involving two simultaneous processes: (1) a continuous return to the sources of all Christian life and to the original inspiration behind a given community; and (2) an adjustment of the community to the changed conditions of the times. Taking his inspiration from this challenge of the Council, Fr. Aloysius Chang discovers that the visage of the Society of Jesus must be that of a community responding to the experience of the Spiritual Exercises of St Ignatius. As far as the contemporary visage of the Society of Jesus is concerned, the author examines some twenty items of the Society's general congregations to suggest essential characteristics that a Jesuit animated by the experience of the Spiritual Exercises ought to possess in whatever cultural environment he may find himself. Among these characteristics are spiritual discernment and a special reverential love for and obedience to the Pope.

Dom Anastasius Li deals first of all with misconceptions held by outsiders concerning the enclosed life and thus goes on to explain the Cistercian vocation. A monk is neither a prayer engine nor

an expert in devotion. Monks make three vows of obedience, stability, and fidelity to the monastic life. They wordlessly bear witness to the existence and presence of God. Their asceticism is not for the sake of suffering but for evangelical happiness. This is the reason behind the Chinese name of Abbot Li's Abbey, "Spiritual Joy" [Our Lady of Joy Abbey]

Fr. Savio Hon has entitled his article *I Love the Salesians*, and deals in turn with "I", "love" and "the Salesians" to present the characteristics of the Salesians of Don Bosco. Out of love, God created this "I" and asks that in response I love absolutely. The origin of the Salesian community is in God's call to be a bearer of this love, especially as a preferential love for youth, the poor and the voiceless.

Friar William Ng describes the characteristic trait of the Franciscans as Fraternity [fraternal love] and explores the origins of this fraternal love in the Scriptures to suggest its viability in a post-modern age. The author suggests that the self-emptying of Francis, the intimate relations within the community, and the spirit of mutual help between friars and friends within the Franciscan family are things for which the post-modern world is longing.

Fr. Irudayasamy describes the foundation in the nineteenth century of the Society of the Divine Word by St. Arnold Janssens, for the purpose of spreading God's word to the whole world. This ideal demands the proclamation of the message of peace and redemption, and the establishing of the Christian community where it is lacking. The Society's charisms are mutual sharing between members and the faithful, a spirit of openness, and the building of a

new world according to the will of God within this secularized world.

A Hong Kong Discalced Carmelite Sister traces for us the origins of her religious order and then speaks about its modern spirit. Following the spirit of the prophet Elijah, an enclosed sister lives a life of prayer and love, seeking union with the Lord in silence and solitude. She seeks total renunciation and, animated by a spirit of atonement, prays for the Church and for all of humanity.

Sr. Susanna Yeung recounts the life of her Institute's foundress, Magdalene of Canossa, and the process by which she established this religious community. The great love manifested by Christ on the cross is the origin and model of the Canossian spirit. The charitable work of the Institute includes education, evangelization, and the care of the sick and disabled. Foreign missionary work is one of the charisms of this vocation.

Against the background of an examination of the emergence and perfection of charisms in a religious order, Sr. Victoria Lau examines the life of the foundress of the Franciscan Missionaries of Mary, Blessed Mary of the Passion, her progress in the spiritual life and her spirituality. This reveals the charism of the congregation, which is to take God as one's all, to follow Jesus who became poor for love of humanity, to accept the same mission as the Blessed Virgin Mary, to bring Christ into the human race so as to bring life to the world.

Sr. Lily Fung describes the origins of the Sisters of St. Paul de Chartres. In imitation of St Paul the Apostle, the Sisters bring the love of Christ to humanity, see Christ in everyone, and strive to

bring about the coming of the Kingdom.

Sr. Prisca Tsang recounts the life of Bishop Aloysius Versiglia and his foundation of the Chinese religious congregation, Sisters Announcers of the Lord. She then describes the mission of the congregation, the manifestation of Christ to the world. The congregation's spirit is: "To serve the Lord in joy, for the greater glory of God".

Sr. Pauline Yuen describes how, in Quebec at the beginning of the twentieth century, the Venerable Delia Tetreault established the congregation of the Missionary Sisters of the Immaculate Conception, Canada's first foreign missionary congregation. The community is animated by a spirit of thanksgiving, evangelization, and imitation of Mary, Mother of God. The heart of its spirituality is joy. Through concrete missionary activity the Sisters manifest their spirit of gratitude to God.

Sr. Cecilia Tse illustrates how St. John Bosco founded the congregation of The Daughters of Mary, Help of Christians [Salesian Sisters] in response to an invitation of Our Lady. The name of the community reflects its spirit: acknowledgement to Mary of graces received and an affirmation of love for her. The aim of the congregation is to respond to the needs of the Church throughout the world, especially in the service of young women. With a spirituality centred on Christ's love, Mary's spirit of praise and a joyful familial spirit, they bring the good news of salvation to young women.

We apologize to the many other communities we could not invite to contribute to this issue given the limitations of space.

耶穌會的現代面貌

張春申

所謂現代面貌，我們指的是梵二大公會議之後的耶穌會：然而即使如此，根據同一大公會議文獻：《修會生活革新法令》的革新總則，所謂「修會生活適應的革新，包含繼續返回基督化生活的根源，及各修會原來的目標，與對時代環境變遷的適應。」

爲了完成修會如此的革新，法令具體地分別指出五項總則。的確，梵二之後教會內所有男女修會，一方面重返會祖的原始神恩，另一方面力求同一神恩發揚在現代生活實況之中；這既是文字的重寫，又是精神的壯大。修會革新之道誠是艱險萬分，然而又充滿喜躍。

本文介紹耶穌會的現時代面貌，難免重返它的傳統根源；不過此非對傳統之考古，更是呈顯現代面貌之根源而已。基本上耶穌會領受同一神恩，自會祖聖依納爵直到現時現代的神恩。當然我們指的是教會傳承中的修會神恩。

耶穌會會祖聖依納爵身處一個時代轉變之際，它是從中古進入文藝復興時代，思想方面從理性思考之重視，改變爲實證經驗。政治方面也從神聖羅馬皇帝轉變爲地區王國。宗教方面正值馬丁路德挑戰教宗權威的興起。生於1491年的依納爵，自身僅是一名貴族子弟出身的小軍官，說不上對於時代訊號有所了解。他在法國與西班牙一場小仗中受傷之後，躺在羅耀拉家中病床上有宗教性的皈依，病癒之後離開故鄉，其時尚未懷有任何生涯計劃，唯一清楚的該是獻身於主。此可

見於他離家南下之途中，在一座建在「刀鋸山」上的本篤會聖堂中徹夜祈禱，以及獻出戎裝與軍劍之舉上面。此後，可靠的觀點該是他在西班牙南部芒來撒有了一次神視，其內容即是他編著的一本名為《神操》的手冊。顯然他自己該是第一位具有神操經驗的人。他又將怎樣生活下去呢？

非常有意義的是芒來撒神視之後，他即有聖地朝聖之行。熟悉神操的人都該知道，認識愛慕跟隨基督是舉行神操者渴求的恩典。依納爵自己在神操經驗之後，立即去聖地朝聖，無非爲了躬身步上耶穌的腳印，他的基督中心主義顯而易見。也由於此，如同基督一般，他該承行天主的旨意、愈顯主榮。但是天主的旨意又將怎樣爲人所知呢？《神操》手冊立即提出選擇的問題，爲人指出天主旨意之道，這是與依納爵靈修的基督中心主義密不可分的課題。現今《神操》手冊之末的兩組辨別神類的規則，非常明顯地表示天主的旨意出現在個人的生命中，必須由他自己去經驗出來。如果我們回到依納爵個人的生命旅程，他原本計劃留在聖地如同耶穌一樣地傳道，但爲聖地的守護者方濟會士拒絕，於是重返祖國，首先留在巴塞羅納。雖然他感化聖地教外人之初衷不變，但也領悟自己學識有限，必須先去求學不可。其時，他已年屆卅二歲，此後在他生命中發生的事件，我們必須假定都是根據他自己的神操經驗不斷尋找、分辨、抉擇與實行，直到耶穌會的誕生；那已是 1540 年 9 月 27 日的事了。

首先值得本文特別注意的事，該是在教宗保祿三世批准而又確定的耶穌會會典綱要的上諭中，所寫的兩段話，它們勾畫出了耶穌會士應有的面貌。一、所有的會士都要知道，不但在發願的初期，且在有生的每日，切記在心，該修會全體以及每位會士都當忠實地服從我們

的聖父及其繼位的歷任羅馬教宗，而為天主服役。二、是以凡要來加入我們行列的人，在負起這責任以前，應長時間而且細心地考慮，是否有足夠的精神資本，能以按照吾主的訓示完成這建塔的工程，就是說推動他的聖神有沒有許給他們足夠的恩寵，使他們賴他的助佑，負起這聖召的擔子。

耶穌會會典綱要中兩段上述的話，明顯地要求每位耶穌會會士具有在天主聖神的恩寵經驗中，分辨天主的旨意的能力；換句話說，這便是所謂的神操經驗，本質上，它該與依納爵的芒來撒的經驗並無差異。由此我們需要更加確定指出神操經驗與耶穌會之間的關係。依納爵朝聖之旅返回國土時已卅三歲，決定當神父而開始求學，同時熱情投入使徒工作；他上過兩所大學，最後去了法國的巴黎索邦大學(Sorbone)。他身邊聚合了一群志同道合，而且都由他帶領，獻身去耶路撒冷為天主之國的傳揚工作；並說明，若此舉不成，則轉而效忠羅馬教宗，由他指揮。結果，後來由於政治與戰爭原因，耶路撒冷之行未得實現，他們去了羅馬，於1540年9月27日，由教宗保祿三世下達諭令批准了耶穌會的成立。次年四月，全體會士推選依納爵為耶穌會的第一任總會長。然而這個修會的建立並無固定與具體的使徒工作目標，他是由一群共同具有神操經驗的人團結起來，經由教會的權威而制定。因此我們可以這樣說；耶穌會是神操經驗的制度化，神操經驗是耶穌會的靈魂或精神；懷有這樣的精神，耶穌會究竟為了做些什麼呢？我們還得自神操的基督中心主義去肯定。

我們知道神操在第一週皈依經驗之後，立刻進入第二週默觀耶穌基督的神國，以及此後與之對立的是人類的仇敵路濟弗爾。耶穌的大本營是在耶路撒冷大廣場。依納爵時代這座聖城落在異教的勢力範圍

之下，因此不難瞭解出自神操經驗的耶穌會最初在巴黎的同志，發願獻身去耶路撒冷傳揚天主神國。不過他們也加上一個具有基督中心主義的「但」書，即若此舉不成，則去效忠羅馬教宗由他指揮。當然這是由於教宗是基督代表的緣故。此也解釋今日耶穌會的第四聖願的神操根據。

因此基督中心主義我們認為即是耶穌會的精神，不同時代耶穌會的神操經驗則是他自己在不同時代中發現基督對它自己的要求。本文繼續要處理的是耶穌會的現代面貌，具體而論它該是梵二大公會議之後，由耶穌會自己召開的第卅一至卅四屆全會代表會議，在神操經驗中所發現教會所要求於它的革新。它將呈現出耶穌會的現代面貌；但它是由現代耶穌會自己的神操經驗中勾畫出來的。

本文之初提出梵二《修會生活革新法令》以及其所謂的「返回基督化生活的根源、及各修會原來的目標，與對時代環境變遷的適應。」為耶穌會而論即是在現代的神操經驗中，發現召回它的耶穌基督要求它對時代環境變遷的適應。耶穌會的原來目標是在依納爵的神操經驗中對它那時代環境變遷的適應。為了本文的要求，我們寫到現在僅是強調一個基本觀念，那即是依納爵的神操經驗，以及它與耶穌會的誕生與成長之間的密切關係。我們曾說耶穌會的建立並無固定與具體的使徒工作目標，它自己只是神操經驗的制度化。那麼它要做些什麼呢？我們在上文中已經有過說明，至於對梵二大公會議要求的革新，耶穌會怎樣實行呢？原則上在上文中也有答覆；也許清楚地可以說，革新即是在現代神操經驗中去發現自己。實際上也即是梵二大公會議之後，耶穌會召開的四屆全體代表大會。不過，無論如何，它們之間共同點是現代耶穌會的神操經驗。

因此針對本文的題目，耶穌會的現代面貌，也許我們必須假定耶穌會自始以來即有同一面貌，他們是一群反映依納爵神操經驗的會士；這是基礎性的。至於說現代面貌，其意義可說自從梵二大公會議以來，耶穌會召開的四屆大會，即卅一屆至卅四屆大會的神操經驗中，基督對耶穌會要求它怎樣呈現自己。為此我們必須檢討上述四屆大會，發現同一面貌彰顯的現代表情。顯然地，我們並無一一介紹那些大會的意願，只是爲了本文的需要，確定耶穌會現代的面貌。

耶穌會召開全體代表大會並無法律上的定期，但也有規定。首先，每次選舉新的總會長必須召開。事實上有關的四屆大會，卅一屆與卅四屆是爲了選舉；當然同時也討論會務。至於第卅四屆大會的召開，由於教會新法典的頒布（1983年1月25日），耶穌會爲了與之配合，勢必召開第卅四屆大會，當然同時處理自己的會務。至於卅二屆大會的召開，則是如同該大會頒布的文件中的導言所說，由於修會中「兩種過激而彼此對立的趨勢，危害耶穌會的合一並使會外人感到驚異不安。」因此它應該爲我們指出耶穌會的現代面貌。事實上，它在導言之後的第一篇名爲「現代的耶穌會士」的文件確有此一意願；它應用了現代文字，表達出了耶穌會士的面貌。的確，我們認爲耶穌會士的身份，在過去的歷史中具有連續性，然而不同時代的耶穌會士卻有不同的表達。那麼1975年的耶穌會大會怎樣表達自己呢？我們自「現代的耶穌會士」的描繪中選出重要的線條，以我們的次序分別在下面；但是在此之前，我們尚需在此聲明本文的基本信念，耶穌會自依納爵創立迄今，只有一個面貌，至於所謂現代面貌，其意義乃是現代具體文化環境中，應用適用的言語表達同一個耶穌會而已。以下即是應用現代語言表達的耶穌會的現代面貌。

1. 本會之建立首先為保護、傳揚信德並為天主光榮及大眾的公益，服務教會。事實上基督的恩寵既使我們能夠並催迫我們「尋求個人之救贖與成全」；此同一恩寵也使我們能夠並催迫我們去尋求他人的得救與成全。用現代術語來說就是：尋求「人之完全的、整個的自由、解脫、使他能參與天主的生命」。
2. 依納爵的此一卓見不只肯定了我們的基本抉擇，更使之明確。
3. 在此卓見之中心為一種使命感，耶穌會建立之初就任憑羅馬教宗、基督在世代表安排調遣去任何為天主光榮及服務人類有希望的地方。
4. 耶穌會士本質上是負有使命的人。他雖直接受命於教宗或他的上司，但最後是受命於基督——為聖父所遣者。因受遣耶穌會士成了耶穌的夥伴。
5. 再者偕同夥伴們工作才使一位耶穌會士完成他的使命。他屬於一夥主的朋友的團體，別人也像他一樣請求在基督君王的旗幟下工作。
6. 不論耶穌會如何四散在地球各角落上，這個團體就是整個的耶穌會。會士在此時所屬的某一地方團體，對他來說，就是此世界性兄弟之誼的具體表現——雖然此時地方團體有其優先性。
7. 地方的耶穌會團體如此是一個使徒團體，向外看而非向內

看，它關心的焦點在受召為人服務，是默觀的却非隱修的，因它是一個待遣的團體，即一夥常備妥受遣去任何地方的人。

8. 這待遣的團體也是互通 (Koinonia) 的團體，「以感恩祭為中心分享財物與生活，」也就是以耶穌死亡聖事犧牲為中心，祂至死愛了自己的人，每一個耶穌會團體的每一位會士常會記得聖依納爵所說的愛，「愛是與所愛的人分享自己與自己所有。」這是我們所說一切共有的意思。
9. 耶穌會團體也是辨別神恩的團體，耶穌會士個人或集體被遣的使命需要我們在一齊分辨以何種方式、用何種方法來完成。為此我們對上司開放心胸，我們的上司也參與團體的分辨，同時大家懂得最後決定操在負有權威重擔者的手中。
- 10 「我們的團體生活與我們的聖願都是使徒性的」，假使我們至死獻身於福音勸諭，度貧窮、貞潔、服從的生活，正是為了使我們能完全結合於基督而分享祂的自由，來服務那些需要我們的人，聖願限制了我們，却使我們自由。

— 貧窮願使我們自由地去分擔窮苦人的生活，並用一切所有為他們服務，而不為我們自己的安全與享受。

— 貞潔願使我們自由地為人服務，與一切人保持友情與共融，特別與那些和我們共同肩負服務使命的人。

— 服從願使我們自由地答應基督的召叫，即聖神置於教會之

首的教宗向我們所表達的意願，並追隨上司的領導，尤其是有全權造就我們的總長。

11. 在我們的修會內使徒工作的召叫雖以多種形式分享，本身只是一個。我們有許多肢體，卻是一個身體，各肢體各獻已有來繼續基督在世上救贖的共同大業，這就是人與天主，人與人之間的和解，而使我們能藉基督的愛情和恩寵建立起以正義為基礎的和平。
12. 既然上述是全會的共同職責，耶穌會全體是一個司祭團體，不只是就所有的信友皆為司祭之意來稱之為司祭團體，也因為本會自始至今是一夥服務福音的聖職人員，在這夥人中包括那些協助主教品位而自願分享司鐸職務者，也包括那些自願獻身於本會使徒使命而不需司鐸品位的人。
13. 再者，效法依納爵，我們祈求吾主基督讓我們服務祂的方式有其特性。我們選擇按福音勸諭度一種奉獻的生活，我們以一特別聖願服從全教會的首領伯鐸的繼位者，使我們的服務不只限於地方教會，還擴展至普世教會。
14. 這是我們耶穌會的顯著記號，這一夥人同時是會士、使徒、司祭，對羅馬教宗有一特殊敬愛及服務的聯繫。
15. 因教宗及我們上司差遣我們的使命一般需要訓練有素的頭腦及獻身的精神，我們用不同方法，以長時間考驗那些收錄入會者，並努力給予他們按我們能力所及的較普通情形更佳的神修與知識的教育。但即使在受訓時期，這些年青人已為我

們的夥伴，因他們在初學期後即發終身的聖願。

16. 我們來自不同的國家、文化和社會背景，却如此結合，大家努力集中力量於共同職務。我們深深意識到自己多次違犯福音精神，不過我們仍保持相稱地宣揚福音的熱願，那就是以愛情、以貧窮、以謙遜來宣揚它。
17. 以愛情：即對耶穌的愛。我們不斷追求以更深的內心體驗去認識祂，使我們能更多愛祂，追隨祂。如聖依納爵一樣我們努力體認耶穌，即來服務、來解放、被釘死又自死者中復活的天主耶穌。
18. 以貧窮：我們要更多依賴天主眷顧而非人力，保持使徒的自由而放下貪心及貪心的桎梏，步武耶穌的芳踪，以實際貧窮向貧窮人宣講喜訊。
19. 以謙遜：我們知道在教會內、在世界上有許多重要和值得做的事業，為我們承受着某種特恩的修會會士和司鐸無法興辦。甚至在那些我們能夠且應該辦的事業上，我們也承認必須與他人合作，與教友、與其他宗教、與一切善心的人合作，甘心扮演次要的、幕後的、無名的角色，並願意向我們所服務的人學習怎樣服務。
20. 常準備好去做最低賤的工作或至少如此的熱願是耶穌會士本色之一，當他自願奉獻要傑出的服事永生君王，當他要求收錄於祂旗下時，當他與依納爵一樣為聖父所囑以偕同聖子為榮時，他並不以享受特權的驕傲態度、而是以基督的精神去

服務。「基督空虛了自己，取了奴隸的身份，甚至接受死亡，死在十字架上。」

以上廿條指出了耶穌會的現代面貌，他們該在具有神操經驗的耶穌會士身上呈現出來。最後我們得承認，耶穌會第卅二屆大會是在 30 年之前召開；但是，此後的兩屆會議並無再次翻新的意願，所以它還是「現代的耶穌會士」。

說熙篤會的不是

李達修

導言

熙篤會第二代傳人中，有一位偉大的聖師伯爾納德(St. Bernard of Clairvaux 1090-1153)，留下給我們後人豐盛的靈修遺產。他的著作裏有一篇名為「辯護書」(Apologia)，是為針對各種當時對熙篤會的批評，衛護會士們所作的改革而寫的。

在神學課程裏，從前也有一個名為「護教學」(Apologetics)的科目，本來也是為準備神學生們面對外教的攻擊，讓他們懂得辯釋我們信仰的真確無誤。後來，此科目更改名稱為「基本神學」(Fundamental Theology)，這確是教會很積極的態度。這學科更大的重要性是把自己扎根，非武裝對抗。

寫本文以前，理會到現今教會內外對隱修生活似有一份成見或誤解。也想藉此機會澄清一下。但實在地再想，本文也許亦為隱修士本身聖召的一個反省與尋根。筆者當然與大聖人難相提並論，文章內容只是從經驗而談，講不上神學探討。無論如何，以下是一些熙篤會隱修士的「不是」，但說到尾原來在更深層裡有些……又卻有點是。

顯修

由於香港的環境與文化，縱然聖母神樂院落腳於大嶼山的一角，

交通上比較不方便，始終還是比較靠近這大都會。不像在其他許多國家的隱修院那麼隔離。在香港教區，很多教友或修道團體舉行靈修活動時，也會考慮邀請隱修士們出來講道、主持彌撒、領避靜等等。一般都相信隱修士沒那麼忙，時間上大都沒問題。我們曾反省過與教區的關係應如何。結論是既須保持隱修的特質，同時又在適度下偶然地為教區服務。結果，原來教友、修士、修女們也有矛盾。既想我們出席，但又極為擔心我們容易變質，認為是否出來太多了，見報率（連公教報在內）是否高了。

傳統上，修道方式概括地分為顯修和隱修。熙篤會源自本篤大家庭，當然屬於後者。但隨著靈修觀的演變和發展，「隱修究竟為了甚麼？」這個問題也有不斷更新的答案，而更新的過程中，除了再次肯定原始的精神之外，亦豐富並增強了隱修的動機和意義。其中包括了「退隱是為彰顯」這種驟聽起來似是「以退為進」的策略性意思。當然隱修並非只是一些策略而已，卻如若翰洗者一樣，在若望福音第三章他說：「祂（耶穌）應興盛，我卻應該衰微。」自身退隱是為讓基督彰顯。如此退隱不會是消極不濟之事，反而成為參與彰顯的一部份。

隱修本身是一份很大的犧牲與奉獻。把自己整個人交出來，把生活的環境局限到一個小小的範圍內，隱姓埋名，一生就此下去。所以隱修亦會被形容為一種「活的殉道」；但願這並沒給人一個「生不如死」的印象。殉道精神如果所指的是「勇敢地甘願用自己的生命，來為信仰天主作証」，那麼熙篤會的隱修士就拿出了這份勇敢，為基督的緣故甚至被視為愚笨的、在浪費生命的，也在所不惜。

神職

經常有人問我們：「你們修院一共有幾多位神父？」當然一般的意思是：「你們團體一共有幾多人？」但這裡似乎出現了一個誤會。其實，這誤會也發生在其他修會的情況中。原來，很多教友還未明白修道人與神父的區別，以為男性修道人就是以晉鐸為最終的階段。如果解說有些人終身是修士，而不會領鐸品，又以為這些修士們必是不夠資格，地位次等於神父。

在此，不替別的修會說話，只講回我們的修會。熙篤會是一個隱修會，進會者加入一個隱修的團體，接受培育成爲一位隱修士。做隱修士就是入會者的聖召，而非做神父。如果求入會者覺得必須晉鐸，我們會請他再三考慮，因為修道獻身不能附帶條件。所有求入會者皆應專一於度隱修生活，而別無他願。這樣才能更滿全「棄絕自己，跟隨基督」的精神，及在培育時專心一意地在熙篤會的神恩中自由成長。

那樣說並非「反神職主義」。事實上，在正常情況下，每個隱修團體內約有三分之一成員會成爲司鐸。內裡原因也很實際，團體應不斷補充新的神職人員施放聖事。所以在弟兄中選拔晉鐸的人數是按需要而定，並爲團體服務。因此爲一位隱修士而言，司鐸聖召可以說爲隱修聖召中的聖召。先有了隱修士的召叫，慷慨回應及接受陶成後，如天主的旨意藉著院牧及團體提出，隱修士便明辨聽命之。即是說熙篤會士若然沒有隱修聖召，可能根本沒有司鐸聖召。我們必須相信在隱院內，是修士還是神父並不是最重要。最重要的是彼此被召，來到此隱修團體成爲弟兄：彼此牧養，互相聽命。

知識份子

不知從何時開始，修道人就好像要有很豐富的知識水平才行；這特別引用於男修道人身上。學識淵博，講起道來既動聽又實用，這樣才是一個理想的修道人。誰知這樣會使在讀書方面的興趣或能力不太大的人，對修道卻步，也誤導了修道是學術精英主義，也許亦會影響到聖召的響應。

獻身生活就如一門專業(profession)，這是千真萬確的。修道人須理解這種生活方式的目標、信念、價值、技巧，並踐行在生活裏。學習階段是必然，甚至是終身不斷學、時常習，然後慢慢在熟練中變得自然和自信，以這專長來貢獻教會與服務天主及祂的子民。

但獻身修道有一個更深層次的意義，就是透過公開承諾(Profession的本意)，將自己交付給天主，讓祂祝聖和帶領自己一生。我們需要在修道生活中成長，然而這種成長是從生活裏(特別團體生活中)及從認識過程內(特別是認識自己開始)培養出來，這種認識是涉及整個人的，是來自生活經驗及反省的，並超越書本理念所發展出來的一套思想和文字的。

不過隱修士也十分重視聖言和閱讀。在靈閱(Lectio Divina)中，經年累月地浸淫，藉著聖神的啓迪和恩寵的啓蒙，我們以謙誠耐心去聆聽，虛空的心靈也讓知識漸漸充實起來，因為這是來自天上和關於天主及永恆生命的知識。

傳統以來，熙篤會士都以勤奮、踏實、任勞任怨見稱。他們更多來自勞動人民背景，憑著那顆單純專一的心，以祈禱及勞作來奉獻自

己，過著簡單儉樸及有規律的平凡生活，就如若瑟、瑪利亞和耶穌一樣。

祈禱機

曾經有人說：「你們隱修士多幸福！每日廿四小時都在祈禱。」這位教友或是對隱修生活有很深的體會，或是對我們的生活作出很大的心理投射。

祈禱在隱修聖召中實在佔很重要的地位。如果一位隱修士不相信祈禱的力量，不以爲把一切交托於主，信賴祂所作的安排和恩寵的化工，比自己來成就更好，那麼他便找錯地方去了。祈禱、交托、信賴，是隱修生活對天主的基本見證。可是祈禱是以甚麼來量度的呢？是以數量嗎？即是留在聖堂的時間的長短？誦唸經文的次數？

也曾有教友熱心一片來到隱院，以爲我們會有很多明供聖體、唸慈悲串經、九日敬禮、拜苦路等等，熱心敬禮一個接一個地舉行。結果失望而回，且有點懷疑我們是否夠虔誠祈禱，這座修院是否已變得腐敗疏懶。但事實上，隱修士不是「敬禮專家」，也無可能且沒必要跟準所有的敬禮運動。隱修生活有它本身的節奏和日程；祈禱當然是整個日程的骨幹。每天七次唱經讚美天主，從凌晨三時半到晚上八時，平均地分配著。但隱修士也是人，也在生活，而生活不只是唸經祈禱。我們還要彼此分擔工作，以建設和維持團體。初入會者更須接受培育，學習適應此聖召帶來的新環境、文化、價值觀和靈修。因此，隱修士不能終日不斷在祈禱，那期望也不實際。

不過，這並不等於熙篤會士的生活重心放在了別處。其實問題的

答案仍在於我們怎樣理解「祈禱」為何物。祈禱包括祈求，也包括唸經，但決非只是求、求、求，唸、唸、唸。祈禱不是為累積分數，越多就換得更大的回報，天主就更聽得到。當然我們也不能疏忽它。可是如果我們體會到原來祈禱就是在信仰生活中與主的接觸和溝通，那麼這些特別時刻的祈禱，也可延續到生活裏、工作上、與家人相處時；慢慢培養一種在祈禱的氣氛中生活，生活就是祈禱的狀態。

隱修生活是人的生活，也是活在信德中，天主內的生活。在主內，我們要從機械式的反應中醒活過來，包括祈禱。

啞巴

隱修士以守靜默著名。「你們都發了此願嗎？」

首先，守靜默不是聖願之一。熙篤會的聖願有三：分別是聽命、恆居和忠於隱修生活。從前在中國北方，隱修士都被冠以兩個綽號，其中之一就是「啞巴修士」，因為那時除了唱經以外，都嚴禁說話。工作時如有需要，也以手語來溝通。

梵二以後，修會改革的精神也推動了熙篤會對靜默的遵守與價值有所更新。守靜默可被視為團體或社區生活的一部份。就如圖書館、電影院或博物館，都要求使用者保持這氣氛，作為一份公德心，既可防止騷擾別人，又可幫助自己更投入所作的活動。

隱修士在隱院內幹甚麼的呢？在一切的活動裏都有一個共同的目的：聆聽天主。一個簡單的道理是：如果我們想聽，就要停止說。如果我們想聽甲的話，就不得不請乙、丙、丁都停止說話。我們也會希

望盡量減少其他的噪音，使我們可以更專心去聽，以求聽得清楚。因此這份靜默不是小學生程度的那種，只為怕罰，所以不說；而是以成年人的態度來作選擇和處理。那是自由的、富意義的和有目標的靜默。在靜默中的聆聽是活潑的、動態的，而非壓制的和死寂的。

不過，團體同時也需要溝通。溝通能解除冷漠與誤會，並增進瞭解與感情。溝通是學習愛的一個不可或缺的科目。聖本篤在會規裡注明隱修院是所「愛的學校」，那又怎能欠缺溝通呢？

所以，現今熙篤會修院都很強調學習溝通，學習說話。守靜默的更新定義是「在適當的時候，以適當的長短，說適當的話。」這定義完全沒有違反會祖們的精神。隱修日程裏仍保持每天約十二小時的「大靜默」(Grand Silence)時間，是絕對嚴謹的。此外，也不是隨便在其他任何時間或任何地點，就可與隨便一位弟兄聊天。規矩仍然有，卻不會防礙團體感和弟兄情。靜默的氛圍仍得靠弟兄們的默契去營造，共同承擔負責。這樣的靜默才有充實的內容，更能使人提昇。

最後，為一些不太明白隱修聖召的人而言，隱修士在傳教方面就像一個啞巴，因為沒直接參與宣傳福音。但如深入理解，隱修士卻原來一直以一把極震撼的聲音——即整個人的委身及生活，以見證上主的存有與臨在。有了祂，有些人這樣生活也已足夠。「你呢？你的人生為何為誰而活？」隱修士完全委身於這個向世界發出的無聲但響亮的大問號。

苦修

我們另一個更流行的綽號就是「苦修士」。這稱號不但帶來了教

友們對我們一份特別的欽佩，卻同時使他們產生一種敬而遠之的態度。

「苦，所有人都想避開。這些人卻以它來作修行，不愧為受苦專家，非凡人所能。但畢竟太難了，要求的道行太高超了。所以自己也不用考慮，這種犧牲我做不到，就由他們繼續為世界做補贖吧！頂多獻多些彌撒，請多些他們代禱，因為托他們求的必定更受天主接納。」

隱修士的形像就是如此「樣版化」(stereotyped)了：天天在苦中修行，當然生活定無樂趣可言，必定一個個苦瓜乾的樣子。甚至會懷疑他們還會不會笑？有何值得他們笑？除非真是已達到以苦為樂的境界吧！那又會是化境還是自虐？

連基督也求天父免除他的苦杯，難道凡人——包括隱修士——可以如此驕傲，認為可以靠自己的能耐和意志，故意投進苦海去拯救眾生嗎？隱修士的確為回應天主的召叫，作出了很多的犧牲，包括：願意一生長居於隱院之內，守靜默和過聽命、貧窮、獨身的生活。但目的絕對不是為痛苦，而是為福樂；即是說苦不單不是目標，也不是一個方法，像刻意地越尋苦，就功勞越大。苦只是一個認真和負責任的生活必然接納並擁抱的經驗，無論是團體生活，抑或修煉愛德過程中，並非為苦而苦。修煉需要紀律，學習守紀律就引起舊我的反抗，於是在這種自我的矛盾下爭扎，便有痛苦的經驗了。

作為一個基督徒，我們應當見證的當然不應是苦，卻是樂。一所隱修院卻取名「神樂」絕不諷刺。能夠找到一生的終向，願意專心向目標前行，是多麼大的喜樂。正因喜樂如此大，縱然經歷一些辛酸苦痛，也不會受到打擊，也心甘情願，也不算得甚麼。

聖人

隱修院並非魔法學校。在這裏也沒有一套咒語，使進來的人立即變身成爲聖人。

成聖當然是終極方向。進隱修院的原因不能消極，甚麼逃情、厭倦世俗等等負面的理由皆不能接受。對拉丁文和額我略歌調瘋狂著迷也不行，因爲這裡並非懷舊場所，也非爲有特殊癖好的人而設。每位隱修士都有一個正當又神聖的願望和理想，並立志走向成全的道路。但每個人都帶着自己的性格、情緒、軟弱、脾氣進來。隱修前的生活已有某種固定模式、習慣和傾向，不會一夜之間抹得乾淨。隱修生活的初期特別是淨化期，所以人所經歷到的，不單是發覺其他隱修士不是聖人，連自己也更不是。一切從前避開的矛盾衝突，都忽然間變得赤裸裸放在面前，迫切地要面對。因爲不同的背景、性格和脾氣的人，天天生活在同一地方，一起做工作，一起祈禱，一起吃飯；這般接近使我們連最小的一件事情都看不過眼，不滿挑剔，滿腹怨言，滿心憤恨。初學生總不免至少問一次：「我來這裏幹嗎？這全非所想的天堂，簡直像人間地獄。」

然後，如果是神聖時刻的來臨，我們會覺悟到原來所有問題根源都不在外面，而是在自己內裏。這是一個重大的發現。隱修院之所謂「愛的學校」，原來正是此意。一群不知何謂愛的人，因爲愛天主而進來，天主就幫我們選擇了弟兄們作爲愛的對象。愛所喜歡的人不用吹灰之力，是幼稚園程度而已。但愛那本性上抗拒甚至討厭的弟兄，才有難度及挑戰性。至於愛那害自己於不已的弟兄，甚至爲他捨棄性命，這種超越性的愛才是畢業論文，也許花幾十年功夫也未完成；但

隱修院給我們時間，就像天主一樣忍耐地等候。

學習愛與被愛的過程就是成聖的過程。作為一位基督徒，我們都需要培養一份神聖感，散發出來以作天國的標記。但神聖感不等同一副冷冰冰的嘴臉，木無表情，甚至嚴肅得來像隱藏著無限的壓抑。神聖感也不等同於保持距離，生人勿近。相反，那神聖的就是那給人無限溫暖安全的，那慈悲可親的，那寬容釋放的。有了這份醒覺，縱然時間、空間和人物都不變，自己的意、心、神卻變了，更好說是一項跨越。在隱院內，愛的掙扎也成為神聖的掙扎。藉著對主對人的開放，漸漸被塑造一個新的我，即一個更回復人性本來美善的我，一個已給基督修復和治癒了的人性的我，一個讓神性與自己的人性結合的我。這就是成聖。

結語

自1098年至今，熙篤會已有超過九百年的歷史。沒有太多人會記得每個時代隱修院內的事，甚至本會也沒有太多聖人，絕大多數都保留了無名氏的身分。為隱修士來說，這是幸福。其實，同樣地絕大多數的人都會像隱修士般，最後隱姓埋名於歷史洪流當中。沒有人會記起我們的名字，也不知我們一生怎樣度過。不過那不要緊，那只是虛空。有時越追求這等名留青史之物，越只會踏進浮沙沒沉。反而從未想及這些虛名的人，偏偏無心插柳，受人銘記。

熙篤會在上個世紀一共出現了四位真福，分別為：一）意大利的嘉播修女(Sr.Gabriella Sagghedu, 1914-1939)；二）西班牙的來福修士(Br.Rafael Arnáiz,1911-38)；三）尼日利亞的坦思神父 (Fr. Michael

Tansi, 1903-64)；及四) 法國的賈桑神父(Fr. Joseph Cassant, 1878-1903)。他們都有一大共同點，就是簡單、普通、平凡。除了坦思神父外，其他三位的生命都很短暫；而四位真福的隱修資歷皆不長，足證明獻身給天主是看心的純潔和意的勉力。那正是天主所最悅納的馨香祭品。

最後，熙篤會於1996年在北非的亞爾及利亞有七位殉道者。他們默默地在這個回教國家生活，作為天主教會在當地的一個小小但真實的臨在和見證。結果全被暴徒所殺害。這個小團體的院長基斯神父(Dom Christian de Chergé)在1994年的日記裡寫下了這些話，不多不少反映了任何一位熙篤會士的心情：

*如果有一天我將成為恐怖主義的受害者，
我希望我的團體、教會及家人都記著，
我的生命是獻給了天主和這個國家的，
並接納主宰一切的天主所容許發生的這件事。
我並非追逐著殉道，也感不堪當作此祭獻，
但我會與無數無名無辜的犧牲者結合。
我生命的價值不比他們高或低，
那何來我的死要特別受重視？*

我將注目於上主，並嘗試以祂的眼神去看

這些激進的伊斯蘭教徒，

在基督苦難的果實裡，

在祂復活的光榮中。亞孟。

我愛慈幼會

韓大輝

人來到世上，出生是開端，死亡是終結，中間是甚麼？為耶穌來說，那是「愛」。若望和耶穌共進最後晚餐時，就感到耶穌對人「愛到底」的那份情。的確，耶穌以愛充盈生與死之間。

執筆寫本文之初，只想客觀地介紹鮑思高慈幼會，但落筆不久就覺得自己有些偏見，總想把慈幼會寫到「天上人間」一般，但那只是理想，事實並非如此。始終自己在慈幼會內多年，對慈幼會有說不出的情懷，倒不如就從這些偏見開始，並以「我愛慈幼會」為題，表述自己的看法。

1. 我

這裡要談「我」的渺小和重要。如果我要數算自己身上的原子，那是天文數字（在1之後加上28個0）。奇怪的是，每顆原子並沒有生命，今天它們基於特殊的因素組合一起，好像要回應一股莫名的衝動，就是使這個組合成為「自己」，為度過約65萬個小時，其後，所有的原子，又各奔前程，在大宇宙中另找組合，「回首向來蕭瑟處，也無風雨也無情」。

如果我要數算自己身上的細胞，也是多不勝數，但壽終之日，整個身體瓦解，體內的寄生物由內裡吃出來，體外的昆蟲動物由外啃進去，總之共同饗宴，就此而論，一個人的死亡也使很多生命得以興

旺。難道生命只是細胞在大自然中的流水作業嗎？

細胞是生命的基本單位，據聞已有 36 億年的歷史，一代傳一代，漸漸形成更高等的生物。

有人試過，用兩個瓶子連在一起，一個裝水（代表地球初期的海洋），另一個注入甲烷、氨、氫、硫化物等的氣體（代表當時的大氣），然後通電（代表閃電打雷），幾天之後，流出來的是又黃又綠的液體，可是，生命從沒有由實驗室爬出來。雖然生命的元素就是這般簡單，但細胞的誕生是極為複雜。

細胞內的重要元素是蛋白質，而蛋白質由氨基酸按序組成，人認知的氨基酸有 20 種，蛋白質則超過一萬種。以骨膠原（collagen 構成動物的軟骨等組織的蛋白質）為例，它是由 1055 氨基酸按序組成。在骨膠原未出現前，我們可設想在一個袋裡放上了 1055 個小球，小球的顏色有 20 種，我們將之搖勻，將小球逐個倒出，如果其排列次序準確，才可成為此特定的蛋白質。如果純然靠「巧合」，其成功的機會則微乎其微。蛋白質已如此，更何況是更為複雜的細胞，而當我們發現人身體的細胞是以億兆計算，那麼只能推想這些巧合的背後有種無形的力量在操縱和安排。

事實上，這些操縱和安排呈現於構成染色體的 DNA 中，而 DNA 像密碼一般，負責記錄遺傳的資訊。在同一個身體上，雖然每個細胞功能各異，但其 DNA 卻是相同。通過 DNA 的檢視可鑑定這些細胞都是屬於同一個身體的，因為它們不論是過去的、現在的和將來的，離開身軀的、留在身上的都分享同樣的 DNA。可是 DNA 只呈現了生命受到操縱的藍圖，但甚麼使操縱成為如此嚴謹的事實，卻耐人尋味。

每個細胞都不能思考，但有了它們，自己卻成爲一個人，不但懂得思考，也可在有生之年，成爲有情、有義、有愛的「主體」。

原來人的生死之間，就少不了愛。

聖經說：愛情猛烈如死亡（歌 8:6）。

原來愛情的昇華與死亡息息相關。

人對死亡的領悟是漸進的。人在一至三歲，有親人走了，便覺得沒有安全感，四至五歲明白死亡是一睡不起，五至八歲便意識死亡傷痛的別離，十歲以上相當了解死亡的可怖。從此，死亡的意識使人缺乏安全感、失落、傷心、恐怖。近日，2004年尾的南亞海嘯中，死傷無數，更使人感到生命無常。

生是爲了愛，愛的意欲是永恆的結合，可是爲何偏偏又有死亡？似乎這問題成了尋找意義的的判準。所有宗教都企圖針對死亡而解答生命的意義。生死是分不開的。

從宇宙的發生和其中種種的奇妙事看，我相信冥冥中有一位大能慈愛的神，祂不但創造，也眷顧和治理一切事物，而且這個主宰並非用「骰子」（巧合）來使之運作，而是賦予宇宙「目的」和「實現」的能力。

這位大能的神在創造這個大宇宙之時，便計算我在內，使整個宇宙成爲有利我出現的系統，祂不但造生了我，也要提昇我，進入祂的生命之內。耶穌正是天父派遣到世上來，邀請我從現世開始，更密切地和祂一起生活、進入祂的逾越奧跡。

宇宙茫茫無際，自己又是何其渺小，但天主卻奇妙地通過宇宙的演化，讓我能出現，並已有一個愛的邀請在等著我，「千呼萬喚始出來」，我是何等重要！

2. 愛

人需要愛。

創 2:18 上主說：「人單獨不好，我要給他造個與他相稱的助手。」這裡「單獨」是指人是獨立的個體，「助手」是指人的存有是為相稱地「幫助」他人成長。天主給了我們偉大的能力就是愛，讓我們作為個體可努力去愛，以成全他人，也接受他人的愛以成全自己。

人有能力愛。

人按天主肖像而受造，其本質不是愛，但具有能力去愛和被愛。由於人享有天主的肖像，人的自然傾向是愛，而且可以無所求地愛到底。很多偉大的父母或夫婦或朋友在其有生之年，可以達到這偉大的愛。

人可選擇愛。

當然，人也有自由使用這能力，他可以愛這個或那個，可以選擇愛多或少、長或短、持續或中斷。人對人的愛是奉獻自我，成全對方。人對天主的愛是虛空自己，一心接受祂的愛。天主給人自由，不是要他不愛，其最終目的是讓人在可以說「不」的情況下，去愛和被愛，尤其是接受天主的愛。如果人沒有說「不」的餘地，就不能真正地愛。

人從自由的愛中可舉步走向天主。

剛才說過，人的自然傾向是愛和被愛，這是基於人按天主肖像所造，所以他愛的時候就是肖似天主的時候，即使他的愛是非常無求，他只是基於「肖似天主」而行事，是自然的反應。可是，當人以天主的意願為首要依歸，甚至放棄自己其他的合理追求，他不但「肖似天主」，而是「舉步走向天主」。亞巴郎是非常具體的例子，他的一生就是不斷「舉步走向天主」。

愛是人的幸福根源。

當人在其有生之年能選擇和持守天主的愛，最終人會完全與天主結合，在那決定性的結合裡，人享有最大的幸福，在那幸福裡，人就如天主一般，再沒有說「不」的餘地。人沒有愛，就得不到滿全，也沒有幸福。

天主不可能選擇不愛，在祂內只有滿全和幸福，祂願意所有的人都分享祂的愛。可是，當人因為缺乏愛，就不能在天主內。換言之，若不去愛是一個終身和決定性的選擇，那麼這選擇帶給人的終局只能是地獄。

路易士(C S Lewis)基於人有能力和需要愛，在他的《四種愛》一書中有一個很特別的描述。愛有兩個層面，一個是有所求的愛(need-love)，另一個是無所求的愛(gift-love)。父母對幼兒的關係正可說明這兩點。幼兒向母親伸手，表示需要她的呵護，這是有所求的愛。父親為子女的將來心甘情願地辛勞，但不求回報，這是無所求的愛。

當人活在母體的一刻，不論意識與否，就不斷需要愛，當脫離母體，更加本能地追求愛。可是，隨其年紀和心智的成長，他的有所求

的愛有不同的形式出現，同時也會被漸漸冒起的無所求的愛所塑造。觀念上這兩個層面的愛是分開的，但實際上，兩者往往攙和一起，難以分割。

天主對我們「愛到底」，也要求我們對祂「愛到底」。奉獻生活只是一個從福音引申出來生活的形式，去「愛到底」。就人的成長來說，要愛到底是非常高的境界，有賴恩寵的超性扶助和本性的魅力，而修會生活的設計就是將超性和本性交織一起。鮑思高神父創立慈幼會時正有這個抱負。

3. 鮑思高慈幼會

慈幼會的會憲從四方面描述慈幼會，即起源、使命、培育和架構。

首先，就起源而論，慈幼會不但是人所創辦的，最重要的，是有天主的份。天主的行動只能以愛為依歸，同樣祂使慈幼會誕生，無非也是為了愛。祂為表白對青年尤其貧苦無告的一群的愛，要求慈幼會既能承載這愛，又成為這愛的標記。慈幼會是教會內的團體，以服務男青年為特色，分擔教會的使命，與世界同步和塑造人類歷史。

慈幼會的精神在於牧民的愛德，就如基督一樣，常與天主契合，投入教會的脈搏，以愛服務青年。這精神的表述是：對青年的偏愛、親切的愛、家庭精神、樂觀與喜樂、工作與節制、創新和適應、預防教育法和效法會祖鮑思高的德表。此外，還有會祖對聖體的熱愛、聖母的孝敬、教會的忠誠都是慈幼會精神不可或缺的。

為能加入這修會，所有的求入者須通過發願的形式，才可進會。發願前有一年的準初學期，和另外至少一年的初學期，如獲通過，便可發初願，暫願期通常六年，便可申請發永願。

第二，就使命而言，會士的生活有四個不可或缺的特色。一是所有發願的會士都是奉派為青少年服務，盡好自己的本份，追求青年最大的福祉；二是會士須一起生活、一起工作、一起策劃、一起祈禱；三是為福音作徹底的見證，就是奉行福音勸諭，跟隨貧窮、貞潔、服從的基督，意即持守這三個聖願；四是每日和上主交談，形式當然是每天的默想、彌撒、聖書、早晚禱、玫瑰經、月退省、季退省和每年的退省，但重點在於每日與主親切的交談。

第三，會士均須接受初期和持續的培育。培育有四個幅度：人性培育、靈修培育、智能的培育和教牧的培育。初期是指由初學到永願期，如果會士準備晉鐸則其初期培育包括神學期，直至晉鐸。持續培育則在永願或晉鐸後，在這四個幅度上不斷增值。

第四，修會的架構分三個層面。慈幼會最前哨和重要的層面是地方團體，由院長及會院議會領導會士和所負責的事業，如：青年中心、學校、本堂等，其次有會省層面，由會長及其議會領導所有地方團體，實施慈幼會的使命；最後是世界性的層面，由總會長及其議會領導。

4. 愛的堅持

愛慈幼會不等於終身留在慈幼會，但要終身留在慈幼會就不得不愛慈幼會。我認識一些會士，他們離開修會但仍然非常愛修會。有一

位在泰國工作的意籍傳教士，爲了傳教工作，便成立了一個地區的女修會，後來爲了花更多時間培育她們，甚至要求離開修會，到了年老時，他竟然要求再入會，而又獲批准。另一位菲籍會士爲了能花更多時間與貧苦的青年一起，毅然離開修會，而他現時在堂區內工作，但完全活出慈幼會的精神，2004年他在四千多人出席的主教、司鐸大會中演講，以「窮司鐸爲窮人」爲題，搏取全場站立的拍掌超過五分鐘。我有些學兄，他們在唸神學的時候離會，但他們今時今日仍嚮慕慈幼會的理想，其所作的青年服務，比不少會士更出色，還勇於說出：我愛慈幼會。

甚麼是愛慈幼會？這裡我不談離會而又愛會的人，但我想談留在會內而又愛修會的含意。

慈幼會是一個可見的機構，由一班志同道合的人組成。就此而論，愛慈幼會就如愛自己的家庭、家鄉和祖國一樣，意即對慈幼會有一份情懷，就如喜歡家庭的溫暖、家鄉的美景、祖國優良的傳統等等。假如在家、鄉、國都有我所愛的人的話，那麼我對它們的愛意更濃。一般來說，我們對家裡的人都有親情，自然愛家勝過愛鄉和愛國了。

可是，一旦沒有所愛的人，那麼我們的愛自然是膚淺，再加上家庭不溫暖，家鄉不美，國家喪失了優良的傳統的話，很自然人就不再留戀它們了。同樣，慈幼會也可變得不可愛、不溫暖，甚至失去原有令人嚮慕的神恩，它是戀無可戀的「冰箱」。鮑思高神父早在1884年，從羅馬的來函中已提出警告。

從人性看，慈幼會是一個機構，儘管它有自己的理想和憧憬，但

一旦這理想淪為口號，而會士爭權奪利，那麼它的命運就如一個政黨，有出色的政客領導，它會生存得好些，否則就很快沒落。沒有甚麼可以保證理想不淪為口號，更甚者有很多因素，不論內在或外在的，都指出理想不淪為口號的機會太低了。

從信仰看，慈幼會在教會內成為基督的肢體，其共融源於聖三，其神恩來自聖神，其根基在於基督。慈幼會的創始和延續有其超性的一面。簡言之，天主愛人，自然也愛青年，天主願意讓慈幼會有這福份，在青年中成為這愛的承載者和標記，使青年通過會士的愛而感受天主的愛。天主不會放棄慈幼會（不會讓它成為冰箱），除非會士不再堅持接受這福份。天主大可找別人去愛青年的。

「不再堅持接受這福份」，是說會士從願意到不願意成為這愛的承載者和標記。「願意」(fiat)是指向在公眾前向天主表白要按照會憲的要求而生活，會憲為會士是導向愛的道路（憲 196）；不過有時候心神固然願意，卻力不從心，例如：身體有病或精神不妥。為此「不願意」不表示缺乏能力，而是在有能力之餘而選擇不做先前願意做的事。

可是，要堅持這個福份，殊不容易，因為用心去愛，就不能裝腔作勢，而且愛到盡處，難保不會心碎。幾乎每位會士說了願意後，在修道生命上，會遇到說「不」的境況，而在那些境況中正好是人在「愛」的路上到了交叉點，再選擇堅持或不堅持。「愛」在目下俗世風氣的吹襲下也有困難和挑戰。

為能「堅持」下去，我們須注意三個因素：

第一，喜愛成長的樂趣。

這是很重要的，通常在入會前，候選人會經歷備修、保守和初學期，大概有兩、三年之久，如果這段時期，即使會有考驗，但基本上是充滿喜樂的，那麼就是說明，候選人在適當的環境成長，本身自然會產生樂趣。環境包括地方、毗鄰、生活方式。我在慈幼會學校求學而領洗，到了中學便入備修院，感受到神長的關懷，同學的友誼，很喜歡學校的宗教氣氛，也漸漸受到薰陶。這種經驗肯定有助日後的恆心。鮑思高成功的地方就是在學校裡豎立家庭精神。那裡有家便有成長，那裡有成長便有樂趣。今天要恢復愛的熱誠，便要建設多些家庭精神。

第二，惜愛前人的播種。

這裡所謂的播種，不光是他們的業績，特別是他們留下的榜樣。這些榜樣可幫助我們在理想和實現之間找到連繫。從小我就喜歡聽鮑思高的生平趣事，而當年備修院最流行的暢銷書是《十九世紀的偉人》，這書是圖文並茂的鮑思高神父的行傳。當然，我感受到會祖偏愛青少年，而且優先照顧那些「貧苦無告、處於危境的青年」。服務青少年是他的人生意義：「祇要你們是青少年，我便萬分愛你們。」「為你們我求學，為你們工作，為你們活著，也樂意為你們捨掉生命。」最後，「與我靈、取其餘」成為他的座右銘，整個人生意義為他就在於此。前人並非指那些英雄人物，很多是很平常的會士，但他們所實踐的愛，卻足以在自己身上產生深遠的影響，

第三，熱愛信仰的提昇。

信仰是對天主的交付和冒險。交付愈徹底，信仰質素愈高，信仰愈高，冒險也愈大。

天主聖三共同都以「是愛」為本質，故此聖父、聖子、聖神在愛的交流中，沒有任可冒險可言，因為絕不會遭受對方拒絕。天主愛人，乃基於神的本質，是無所求的愛，只要人不拒絕天主，就能接受天主的愛。

若望一書，提到人要接受天主的愛，就須在人群中彼此相愛。可是，人有愛的選擇，那麼便要冒險了。愛任何人，難保不會有心碎的可能。如果你只求平安，那最好就勿把心交給別人。接受天主的愛是信仰，但為此而去愛人，就要冒險，愈徹底也愈要冒險。可是，從另一角度看，由於天主給了人自由說「不」，連天主在愛人時，也要「冒險」，有遭受被拒的可能。

上文我們提到，人的愛有兩個層面，無所求和有所求的愛。我們確要平衡兩者，無須將「有所求」的愛等同「自私」，因為人本來就有多方面的需要，就如幼兒需要母親，會士也需要友情，因為人生出來就是有所欠缺的，而且「單獨生活不好」。缺了有所求的愛，人容易變得唯我獨尊。當一個人了解自己的不足，自然在主前變得謙厚，主也會接近他，但若人「無所求」時，天主又怎樣接近他？路易士提醒我們必須分辨兩種與「天主接近」的意義，一是「因肖似而接近」，另一是「因舉步而接近」。人擁合理性，比萬物更肖似天主，但當人舉步走向天主，就要在意志上努力與天主結合。

人有私慾偏情，會士亦不例外，也會在愛的生活上亮起紅燈，每個人情況不同，會士首先要意識多一點在宇宙中自己多麼渺小，但在

天主前卻是非常重要的，重新堅持祈禱，自然將天主與自己的關係拉近，其他的問題都有方法解決的。

愛德須建基於謙德之上，為修道者而言，這是對天主的完全信賴和依靠，放棄自己的意願，而接受天主的意願。換言之，將屬世的愛和屬天的愛要緊密地連繫一起。「我們參與的使命，傳遞給人類的訊息，實現天主的計劃，使祂的國早日來臨，這一切與人類暫世層面的發展也是分不開的。」（會憲 31，引自鮑思高的著作）。

路易士告誡我們，有時愛欠缺正直意向（追求天主的旨意），反而會使人高傲起來，「愛，從它膨脹為神的那一剎那開始，便淪落為魔。」言下之意，是提醒我們只有天主是愛，但不是所有的愛是天主。如果修道人離開天主的旨意，他們的愛會變得令人自恃，只要認為自己「為愛而愛」，便可為所欲為，甚至漠視天主誠命的規範。其實，會士也會不自覺地墮入這種陷阱中。

愛是要體現天主的旨意，天主的旨意就是「祂要永遠愛我，並邀請我在慈幼會內成為愛的承載者和標記。」

愛是含忍的，愛是慈祥的，愛不嫉妒，不誇張，不自大，不作無禮的事，不求己益，不動怒，不圖謀惡事，不以不義為樂，卻與真理同樂：凡事包容，凡事相信，凡事盼望，凡事忍耐。（格前 13:4-7）

後現代·方濟會·手足情

伍維烈

前言

當教友看見小兄弟 (Friars Minor 方濟會第一會的男修道士) 身穿褐色袈裟，腳踏涼鞋，繫上白色繩子作腰帶，也許會在腦海中浮現出八百年前中世紀聖人方濟的圖像。但在廿一世紀的當前，在所謂後現代的社會，方濟會士和方濟精神有多少出入？「方濟人」(Franciscan) (包括了男女方濟會士會友) 如何在今天的世界，貢獻方濟及嘉勒的神恩？這些問題，並不是一篇文章可以解答：為每位方濟人來說，「如何活出方濟精神」應該是每天生活的挑戰。一般來說，方濟會通常是小兄弟會的簡稱，小兄弟會即第一會(男修會)，嚴格來說，方濟會應指任何方濟所創立的修會、守小兄弟會規或第三會規的修會、以及在俗方濟會。我建議以「方濟人」一詞來指方濟運動中各會士會友，一來可以避免教會法律上的會士會友的分別，二來亦可強調方濟思想中的人學觀。¹而本文所指的「方濟會」泛指任何一個第一會(男修會)或正規或在俗的第三會。

會祖聖人方濟生於 1181 年 (或 1182) 在亞西西，卒於 1226 年亦在亞西西，故稱為亞西西聖方濟。他在世只有短短的 44 年，但他由皈依到實踐福音生活，所行的芳表及言論，不單為教會帶來了改革，亦刺

1 方濟會士的召叫建基於人的召叫及基督徒的召叫之上。見《小兄弟會培育計畫》，1991。

激了以他為榜樣的團體誕生，成為了由三個修會(第一會小兄弟、第二會嘉勒會、第三會)所組成方濟運動。他領受天主特殊恩寵，在身體上奇蹟地出現了基督受難的五傷，此印記成為他熱愛基督的標誌，故他亦稱為「五傷聖方濟」，名副其實地成為「第二基督」(alter Christus)。他接觸過不同人士：嘉勒、兄弟、在俗的補贖者、甚至回教蘇丹；他親筆留下了詩歌、禱文、書信、忠告和會規等。

三個方濟修會的精神和方濟靈修分不開。把會祖聖方濟拋諸腦後的方濟會，好比失去了基督的教會。不過，經歷了八個世紀的方濟會歷史又告訴我們，方濟的神恩，在不同時期有不同的詮釋，而且是在團體中流傳，並非曲高和寡的靈修概念。所以，要理解方濟精神，不能只單單看方濟生平，更要考慮在歷史中發展出來的方濟會團體。

作為方濟會的「第一會」，即男的修道團體，任何一派的小兄弟都不敢自以為代表方濟精神的全部。方濟家庭各成員皆以方濟精神為依歸，本文就以小兄弟會會規的首句入手：「小兄弟的規條及生活就是：恪守我們主耶穌基督的至聖福音」，從此可見小兄弟會成員的本質乃「兄弟」，「小」(微末心)是主要的形容，和「恪守福音」是動詞。作為「兄弟」既是本質，故「手足情」可以說是小兄會的特質；故此，本文取「手足情」為主要脈絡。其實談方濟會手足情，可以說是老生常談，但放眼今天的後現代氛圍，後現代的方濟「手足情」如何在小兄弟中呈現？這正是本文要探討的。

二十世紀末，思想界用「後現代主義」、「後現代思潮」、「後現代文化」等標籤來形容在現代主義後所出現的現象。學者們指出，後現代主義，並非劃一地指涉同一種思想模式，大概可以分為解構的

(deconstructive)、或建構的 (constructive)、或極端歷史派、末期現代派、甚至懷舊派（包括了新保守派和原教旨主義等）。² 這些不同的思想的出現，都是在回應現代社會在科技發達之下，對人文進步、社會發展的信心高漲，而放棄對世界只抱單一觀念、否認絕對真理的存在等，總言之，「後現代」代表了秩序的瓦解及對事物的不肯定。³

「手足情」的支柱：方濟的宗教經驗

小兄弟們的「手足情」，植根於方濟本身的宗教經驗。號稱「熾愛聖人」的方濟，因為他皈依天主的體驗，促使他過福音生活，而這份福音的直覺，影響了他與他的同伴及跟隨者的關係。所以小兄弟們的身分、方濟會的團體及方濟神學是不可分割。

從歷史角度來看，十三世紀的方濟運動興起，和當時的其他福音運動（如 Waldensians 或 Humiliati），十分類似，例如強調平等、手足友愛、宗徒服務、回歸福音等；不過，與別不同是方濟自己的生活經驗。因為他自己的宗教覺悟，所以對天主、對人、對萬物有了一套新的關係。這份覺悟，可以說是神學性的，因為他由經驗出發，然後反省到他在天主計畫中的自我及與天主、他人的關係。

2 Burkhard, John, OFMConv. "Defining Gospel Life in Postmodern Culture" in Warren, Kathleen (ed.) *Franciscan Identity and Postmodern Culture: Washington Theological Union Symposium Papers 2002*. St Bonaventure: The Franciscan Institute, 2003, 35-54.

3 Delio, Ilia, OSF. "Franciscan Theology, Identity and Community" in Warren, Kathleen (ed.) *Franciscan Identity and Postmodern Culture: Washington Theological Union Symposium Papers 2002*. St Bonaventure: The Franciscan Institute, 2003, 13-34.

然而，方濟的宗教覺悟包括些什麼？據學者Blastic的分析，可歸納為三個範疇：基督徒與世界的關係、降生為人的基督的意義、以及作為人的意義。方濟覺醒到原來世界是美善的，豐富的創世反映了造物主的美善；方濟能夠體認到創世的美善，皆因他在創造物中，與基督相遇，故他在格熱橋舉行了聖誕馬槽的敬禮，在降生為人的基督身上，方濟領略到世界以及人的意義。⁴歷來方濟會的傳統，在詮釋方濟時，都離不開天主的神聖愛情、基督降生及造物的尊嚴。方濟最高峰的經驗，莫過於印五傷。為方濟來說，印五傷使方濟看到熾愛被釘者基督的真實人性，他明認到如基督一樣，人原來是脆弱、有限和可以受傷。初期方濟運動的特徵，就是這些近乎神學的靈感，而其他的福音運動，就沒有這些。這份以甚神學性的基督論為主的靈修，最直接影響的，就當然是人與人之間的關係，而人際關係的試金石，就莫過於在兄弟團體中。難怪，方濟的著作中，他常以「吾等」稱謂而寫。故此，方濟的宗教經驗，在反省後離不開手足情。

要生活出任何的價值觀，不能脫離所處的文化環境，必須透過與所處的文化角力及對話，才能具體地活出來。現今所處的文化環境就是後現代，後現代放棄利用單一的敘事 (meta-narrative) 去闡釋任何東西，那麼，方濟的核心價值，會否因後現代的詮釋方法，而削弱了方濟傳統的核心，即方濟的宗教經驗？八世紀以來，方濟會面對過不同的障礙，後現代的思潮就是今天福音生活的挑戰。

「手足情」在今天的生活：在後現代的福音團體

⁴ Blastic，引於 Delio 中，18 頁。

小兄弟會會規的首句，開宗明義說出了小兄弟的生活就是恪守福音。恪守福音，包括了宣講福音、為福音作證、以福音為生活藍本等。後現代批判宗教思想的排他性 (exclusivity)，流行徹底的多元主義，認為現實及真理太複雜，人再不能用簡單的理念去解釋任何實情現況；不過至少後現代仍未至於抗拒真理，還能對真理開放，認為真理可以同時用不同途徑去尋找。既然如此，有學者認為，在後現代中談論福音，須減少標榜福音的絕對性，而多呈現福音的具體性 (embodiment)。要看到方濟靈修中的具體福音，那就要看方濟人如何對福音委身，尤其是如何讓福音去創造手足團體，及以人性角度去看事物。⁵

現代主義，隨著啓蒙運動使理性主義抬頭，科學發達催促個人主義、雙元論、人的物化等形成，同時使人的尊嚴受損。後現代為回應現代主義，雖然不是沒有講及人的社會幅度，但後現代思想仍對制度、架構、他人等，還是抱懷疑態度。要重拾人的尊嚴，就必須重人與人之間關係入手，而社會及法律的架構實在可以有助人格成長及社會正義的發揮。在後現代的不穩當中去詮釋福音，有賴對人性的理解。

誠然，基督徒懷有基督及聖神的默示，但這不應變為傲慢的自信，漠視其他尋找真理的嘗試。在後現代文化中，正因為多元雜亂，基督宗教更容易走上極端：一是輕視、甚至偏低、曲解其他群體的信念⁶，或是與後現代看齊，加入混雜的多元集會之中，把自己對基督的信念，由融合變為溶化，喪失自己本來的面目。故此，團體生活正是可以充作制衡的角色，調較面對文化衝擊的策略。

⁵ Burkhard，50頁。

⁶ Burkhard，51頁。

方濟運動，自初期便已經表達出福音宣講總離不開與窮人為伍。這並非源於對初期教會的浪漫設想，乃是回應福音的要求。早期手足團體能夠彰顯方濟的那種徹底貧窮，能夠在痛苦中保持喜樂，正因為手足們在任何事上都互相扶持。在中世紀末，商人階級的興起，開始了競爭主義及個人主義的雛型、更突顯手足團體互助精神的可貴。的確，宣講及實踐互相影響，互相驅使對方更清晰及更加有力，此正是言行一致的道理。現代主義並沒有如期帶來新世界，反而現代主義帶來了兩次大戰、民族清洗、核武、環境污染；後現代興起正標誌了現代主義所帶來的痛苦。所以，小兄弟要在後現代宣講福音，必須有意義地在這些痛楚中實踐福音，極需要發展與受苦的一群為伍的具體方法。

方濟的好友嘉勒在遺囑中，說明主耶穌是貧窮姊妹們（即嘉勒會修女）的鏡子及榜樣，好使姊妹們成為世界的鏡子及榜樣。方濟運動從起初，便離不開團體，要描述方濟精神，不應只停在方濟德敘禱文，把焦點放在他本人的德行，而應該從團體入手。團體中的手足情，理應由會院內，發展到會院所處的世界中。方濟著作及方濟會傳統所指向福音的正義、和平、天國臨現等，需要先在團體互相關愛及支持關係中發揮，小兄弟才可期盼世界看見福音而相信。

「手足情」的過程：後現代還能自我倒空嗎？

後現代思潮批判個人的整體性，認為自我的唯一連貫，只有身體，而構成自我只靠一堆記憶及經驗，其意義可以隨時更改、解構、再建構。後現代人，同時對自我痴迷及缺乏安全感。芸芸眾多的早期方濟傳紀中，《小花》（或譯為《超人軼事》）一書，成於13世紀末，14世紀初，內容所描述方濟的行為，看來可笑、極端、甚至反智，雖然肯定

沒有薛拉諾《方濟上下傳》的歷史性或文德的《方濟大小傳》的神學性，但卻可以成為後現代人，尋找人性的啓示。Kopas 提出三個較家傳戶曉的片段，作為參考。⁷

首先，方濟和馬賽伍二人遠行時，走到十字路口，不知應如何前進；方濟便命馬賽伍在分岔路口轉圈，他停在那條路上，就是天主的意思。撇開這故事的歷史性值得懷疑，但起碼從方濟看似是天真的做法，令人反省是否在每事上過分依賴理性，或是倒空自我，與手足一起去尋求天主的旨意。

另一例子是方濟叫路斐諾只穿內衣褲到亞西西宣講，但後來方濟認為這是太丟臉，故他自己也同樣脫下外衣，陪伴路斐諾一起，只穿內衣褲進行宣講。這本來是個歌頌聽命的故事，但其實同時蘊藏了自我空虛的信息，挑戰了許多專業宣講教士的自我陶醉及明星形象，而且樹立了宗徒事業的團隊精神。

第三則例子是「圓滿喜樂」。在這故事裡，方濟描述一個情景，假若一夜他回修院時，遭兄弟排斥，不讓其進內，還拳打腳踢他一頓，然後讓他在寒風中渡過，那時方濟認為如果在此刻他仍能保持心平氣和，這便是圓滿的喜樂。這篇故事很簡單地把方濟的心靈黑夜描寫得淋漓盡致，但同時亦表達了那倒空自我的徹底，和方濟自己堅持手足情的高峰。

7 Kopas, Jane, OSF. "A Franciscan Interpretation of Person" in Warren, Kathleen (ed.) *Franciscan Identity and Postmodern Culture: Washington Theological Union Symposium Papers 2002*. St Bonaventure: The Franciscan Institute, 2003, 67-70.

從這三篇故事看來，方濟的自我倒空，確是手足情的實現。他貧窮的理想，福音的憧憬，雖然吸引了不少兄弟加入，但他的初期同伴，並非都有能力去繼續這份神恩，方濟要在缺乏許多支持下繼續他的聖召。同樣八百年來，並非所有小兄弟們都能夠延伸方濟的貧窮及福音生活。不過，儘管方濟的同伴並沒有同樣和他一樣地生活，他那份死心塌地所保持的手足情，正是他的最偉大的神貧。他最深層的自我倒空，同時超越自我。

後現代思維方式否定宗教性的自我倒空，因為那太過分與元敘事掛鉤，而且強烈地暗示自我的先存。《小花》故事的可取，正因為它沒有堂皇的元敘事或自我觀，提醒了人性的革新不在於哲學理論。⁸《小花》故事中的方濟，看來毫不實際，也沒有完整的人學，但雖如此，它邀請我們在任何境況中，尋找天主，自我倒空，把因循的想法放下，而去看見具體的人性。團體的手足情，就是建基於這樣以天主為出發點、以人為本自我倒空。

「手足情」的表達：在後現代中締造關係

Ühlein以方濟的《造物讚》作引子，提出日兄、月姊、風弟、水妹、火兄、地姊等並非浪漫詩詞的擬人化手法，而是方濟在他的宗教體驗中，所領略到宇宙萬物的聖召。⁹ 她認為方濟能稱兄道妹，因為他領

8 Kopas, 70 頁。

9 Ühlein, Gabriele, OSF. "Seeking Connection in a Fragmented World: What does Our Franciscan Tradition Offer?" in Warren, Kathleen (ed.) *Franciscan Identity and Postmodern Culture: Washington Theological Union Symposium Papers 2002*. St Bonaventure: The Franciscan Institute, 2003, 117.

略到基督奧體的宇宙性，而這份稱兄道妹，是「締造關係」的模範。小兄弟及其他的方濟人，不應抱有客在異鄉的心態。方濟的手足情，不是添加式的靈修產品，好像假設了世界沒有手足情，需要方濟人去播下手足情的種籽。¹⁰ 天主創世，看了萬物，都認為好，因為作為萬物首生者的基督就是創世的楷模。故此，在人間及在萬物中，締造兄弟姊妹的關係，就是實踐方濟的手足情，是見證基督的宇宙性，參與在基督內合而為一的流露。

後現代的謊言是表面入世，事實卻是埋在個人自我中而逃避世界。後現代之興起，皆因看到現代主義過分強調了個人、自由、理性等價值，這些都被定為不一定是正面。現代社會所強調的劃一、客觀、秩序，原來只是泡影，故此從歷史中醒覺的後現代，指出現代人的孤島現象；這孤島現象不但是混雜主義的種籽，而且瀰漫非理性、焦慮、沮喪，這為任何的修道生活都是新的挑戰。後現代抗拒靜態的、統一的世界觀、抗拒真理的絕對性和抗拒單一的元敘事。在心硬及雜亂瓦解的後現代社會裡，人對許多事情都抱漠不關心、「無所謂」的心態。人只有透過對比自我更大的實體有所承擔，才可改變對事物的心硬及漠不關心。比自我更大的實體，最顯明的就是團體；故此小兄弟的締造關係，先在團體中開始，對團體承擔，彼此負責，然後延伸到世界裡：小兄弟的團體生活所強調的共同目標、互助關愛、並肩同行，不單是方濟人身分的更新，更是後現代世界的暮鼓晨鐘。

「手足情」的延伸：從小兄弟會到方濟家庭

10 所謂的方濟和平禱詞中，強調在沒有什麼什麼的地方，播下什麼什麼的種子；肯定不是來自方濟手筆，雖然大部分學者都認為這禱文表達了方濟精神的一二。

八個世紀的方濟會士、會友及專門方濟研究的學者對歷史中的方濟，方濟思想，都有不同的理解：薛拉諾的《方濟上傳》強調了方濟的生平，例如他的悔改及初期兄弟團體的成效、果實及發展；而他的《方濟下傳》卻顧及到團體的紀律問題，故偏重了對貧窮的描寫；文德的《方濟大傳》則著重方濟的理想，把方濟繪畫為一個在基督元敘事中的典範 (prototype)；相對於此是「神修派」 (Spirituals) 把方濟看為不可變的元型 (archetype)。¹¹ 初期傳記不但給我們不是一模一樣的方濟，同樣，今天不同的學者或會士會友再詮釋，亦有不同的面貌。

方濟會士、會友及學者不能對真正的方濟有同一的理解，亦反映在方濟會的歷史中。小兄弟的會史，是分裂的歷史，也是合一的歷史。會史可以說是分裂的，因為小兄弟會在過去數世紀中，曾由於爭論如何活出方濟的「真正」精神而改革，最後分裂為不同的派別：除了神修派外，還有住院派、嘉布遣派、改革派、守規派等。雖然在1897年，教宗良十三世已經把各小兄弟會的各支派(除了住院派及嘉布遣派)聯合起來，但在二十世紀，仍有不斷有新的男修會從這三個修會中脫離。會史可以說是合一的歷史，因為方濟所成立的三個修會：小兄弟會、嘉勒修女會、在俗方濟會，以及日後許多依第三會會規成立的正規第三會等，雖然有許多的派別，特色不同的、架構不同、不互相隸屬，但都追溯到同一的方濟嘉勒的源泉，而且彼此合作無間、互補支持、影響彼此，故成為「方濟家庭」。由此可見，方濟會的歷史，充滿了不同的離合及聚散，但都離不開手足情：由每一個會院小兄弟們的同甘共苦，三個第一會的互相合作，到方濟家庭的會士會友的互助，都彰顯那源於基督的手足情。

11 Kopas, 65頁。

結論

漢語中的手足概念，是聖經的肢體概念的延伸，在保祿神學所強調教會為基督奧妙身體上，找到所依附的根本。方濟會的手足情，源於聖言，建基於方濟的宗教經驗，發展為福音生活、及以締造關係為使命。無論是後現代或後現代之後，方濟的手足情、微末心仍為世界所渴望，因為那是常新福音的吸引。這世界渴望要看到小兄弟的手足情、微末心，恐怕比要看到那褐色的袈裟更來得迫切。

聖言會

歐立仁

聖言會之簡寫 S V D 是取自拉丁文 (Societas Verbi Divini)，是由一位德國神父聖楊生所創立。當時德國政府大力鎮壓天主教會，並驅逐神職人仕。聖楊生 (Saint Arnold Janssen) 於 1875 年，在荷蘭邊界的一個小鎮 Steyl 開創第一所聖言會會院。

聖楊生明瞭：要把降世的天主聖言要傳遍世界；再者，若望福音的前言以「聖言」隱喻耶穌基督。所以，他為自己創立之傳教會起名聖言會。

「在起初已有聖言，聖言與天主同在，聖言就是天主。這聖言在起初就與天主同在。萬物是藉著他造成的，凡受造的沒有一樣不是由他而造成的。在他內有生命，這生命是人的光。這光在黑暗中照耀，黑暗決不能勝過他。」(若 1:1-5)

聖楊生亦創立兩個女修會，其一個是聖神婢女傳教修女會 (Congregation of the Missionary Sisters Servants of the Holy Spirit, SSpS)。另一個是聖神永禱修女會 (Sister-Servants of the Holy Spirit of Perpetual Adoration, SSpS-AP)。後者是專門以祈禱作傳教工具。

聖言會剛成立，便開始來華傳教。於 1879 年，聖福若瑟 (St. Joseph Freinademetz) 偕同安治泰神父 (Fr. John Baptist Anzer，後來當上主教) 來香港工作一段日子，在西貢鹽田梓傳教兩年。然後於 1882 年，他們到了山東。自此，聖言會到了西非之巴布亞新幾內亞，

除後又到了日本、菲律賓。又到南美洲向非洲族裔之美國傳教。繼後，聖言會發展到巴拉圭、阿根廷、巴西、智利和厄瓜多爾等地。

我們的理想：聖言會是一個兄友弟恭的傳教會，要將和平及救贖之喜訊傳揚，並在有需要的地方組織基督徒團體。（聖言會憲章 102-123）。

我們的特恩：天主恩寵聖言會，使我們的會士能和教友共融。秉承會祖的開明態度，按天主的旨意，在俗世創立新世界。（憲章104）

我們的使命：為要實現聖言會的理想，我們的會士必須奉獻自己，努力踐行以下的幾項工作：

1. 聆聽並活出天主聖言。
2. 藉個人及團體之生活，並以宣講之方式傳揚天主聖言，見證耶穌基督的福音。
3. 協助所有的基督團體，使他們在信仰中成長。
4. 誠懇地與其他宗教人仕接觸和溝通，尊重其他宗教的傳統。
5. 鼓勵教友積極參與傳教工作，共同建立天主的神國。
6. 與地方教會合作，接納各地區之方言、文化和禮儀，努力宣揚福音的訊息。
7. 關懷貧窮及憂苦者。
8. 增強教友的信德（憲章 106-115）。

國際性組織是聖言會的一大特徵。我們的會士來自不同的國家，有不同的文化背景。在現今四分五裂的世界中，我們協力建立鞏固的天主神國。會祖聖楊生極受會士所尊崇，他充滿傳教的熱忱，特別敬

禮降生之天主聖言和天主聖神。藉聖神的引導，聖言的指導，聖言會可改變世界的面目。

今天，聖言會的會士分佈在六十七個國家。除南極外，已經遍佈世界上的每一個洲。我們有超過七千名會士，在天主教男修會中排名第八。我們的會祖聖楊生和首位來華的傳教士聖福若瑟，已於2003年10月5日受教宗若望保祿二世列入聖品。我們前面有許多挑戰也有許多工作等待我們去完成。種子以灑落泥土中，正等待我們去收割。我們的會士要以堅毅的意志、傳教的熱忱，並依賴著我們的恩人的扶持，我們接受挑戰，滿全基督向我們的要求。

目前在香港，聖言會有二十一位來自七個國家的會士，當中有些被分派到彩虹、藍田和堅尼地城三個堂區工作。我們的總辦事處設於九龍界限街。我們辦有一間學校，就是在藍田的聖言中學，一間修院、設於沙田，修生在該處學習中文。我們期望日後招收更多修生傳揚天主聖言。

德蘭加爾默羅修會

香港加爾默羅赤足修女

1. 前言

加爾默羅山榮福童貞瑪利亞赤足女修會 (Discalced Nuns of the Order of the Blessed Virgin Mary of Mount Carmel)，是改革的加爾默羅修會。修會的歷史要追溯至十二世紀末，一些十字軍和朝聖者效法厄里亞先知的精神，在今日以色列海法的加爾默羅山上隱修，其後發展成一隱修團體。

於1209年，耶路撒冷宗主教聖亞伯爾 (St. Albert) 頒賜會規給隱修士們，1226年教宗奧諾理三世 (Pope Honorius III) 批准這生活規章，直至1245年教宗依諾森四世 (Pope Innocent IV) 修改並核准；這就是今日我們所遵守的「原初會規」(The Primitive Rule)。

1291年，回教徒侵佔海法，殺害基督徒和加爾默羅山上的隱修士，於是隱修士向聖座請求遷移至西方，後來為適應當地的環境，呈請教宗修改會規，我們稱之為緩和會規 (Mitigated Rule)。

十六世紀西班牙亞維拉聖耶穌德蘭(聖女大德蘭)重整修會，恢復早期加爾默羅山上隱修士的神修理想，1562年8月24日，在亞維拉建立第一間赤足加爾默羅修院，名為聖若瑟修院，這是我們修會誕生的日子；因而加爾默羅修會有兩分支，一為加爾默羅修會 (O.Carm.)，和加爾默羅赤足修會 (O.C.D.)。十六世紀，修會的改革者復興他們修

會的原初精神，度更嚴謹的生活，那時代的人是以「赤足」和「非赤足」作分別，「赤足修會」是指革新的修會，所以聖德蘭改革的修會，也被稱為「赤足加爾默羅修會」(Discalced Carmelites)；今日，我們認為更適合稱為「德蘭加爾默羅修會」(Teresian Carmelites)，因為是聖德蘭革新創立的。

德蘭加爾默羅修會有著豐富的靈修傳統，以下會就修會的根源，和會祖所賦予我們的德蘭加爾默羅基業 (Teresian heritage)，逐一介紹。

2. 根源

會祖聖耶穌德蘭提醒我們說：「要緬懷我們以前的先祖們，那些我們期望要效法他們的隱修士 」(《全德之路》 11:4)，又說：「. 凡穿著這加爾默羅會衣的我們，都是被召喚作祈禱和默觀 —— 因為這是我們修會的首要規則，又因為我們的先祖，那些在加爾默羅山上隱修的先賢們，就在那裡尋獲這寶藏——這顆明珠；他們是如此輕視世俗，獨居隱修 」(《靈心城堡》 V, 1:2)。

事實上，早期加爾默羅山上的隱修士，追隨厄里亞先知的足跡，在加爾默羅山上隱修，他們的生活觸發了會祖改革修會的理念。厄里亞先知是舊約先知的典型，上主引領他去隱居在革黎特小河旁，喝小河裡的水，並味嚐了上主恩賜默觀的愉悅(參閱列上17)。在厄里亞身上，他的獨修隱居和先知的一生，好比是加爾默羅的寫照，和與這位「站立在生活的天主面前」的人有相類似。我們初期的隱修士就是在加爾默羅山靠近 Wadi-Ain-Es-Siah，意即厄里亞泉 (The fountain of Elijah) 建

造修院，把他們的經堂奉獻給聖母瑪利亞，並以她為主保，加爾默羅聖母之名亦由此而得來。

3. 原初會規的精神

加爾默羅修會有別於其他修會團體，沒有會祖為我們訂立會規，而是昔日團居於加爾默羅山上的隱修士，要求耶路撒冷宗主教聖亞伯爾，給予他們生活規章去遵守。

在生活規章中勾畫出我們所度的生活方式是「在生活上忠順於耶穌基督，…… 必須保持心裡潔淨，良知堅定，忠心不渝地事奉（他們的）主。……」（《會規》2）。隱修士既然是跟隨「站立在生活的上主面前」的厄里亞先知的榜樣，度祈禱和愛的生活，便要「保持心裡潔淨，良知堅定」，以靜默、獨居，渴望在祈禱中與主接觸，充滿絕對向主的意欲等等，增進與主相遇，對加爾默羅會士而言，這些都是引領人歸向耶穌基督的路徑。

從會規中了解到我們生活的特殊目標，就是「留在隱室內或附近，晝夜默思上主的法律，醒寤祈禱。」（《會規》8）這是會規精神的中心，也是加爾默羅內在精神的中心。在沙漠中的隱室，是最適合渴望獨居靜默、與主相遇的靈魂的地方；他們在隱室中與他們神聖的主相會，祈禱成為他們的交談，也是他們的職責。

會規訓示我們要徹底地捨棄，這也是德蘭加爾默羅修會的會祖聖耶穌德蘭對她女兒們的要求。要知道若要做到有節制，每個人需要隨著從個人主義中釋放出來的，所以「誰也不得擁有任何屬於自己的物品，卻要把一切歸公用」（《會規》10）；並且要有補贖的精神，「由光榮十字

架慶日直到復活主日期間，除主日外，你們每天必須守齋。」(《會規》14)，「除了要療病或體虛的弟兄有需要用肉食來補助外，你們都要禁食肉類。」(《會規》15)；這些都成了德蘭加爾默羅修會的特色。

Fr. John of St. Samson 曾說：「我們的原初會規是絕對的基本和簡潔的，它表達出對內在精神的關注更甚於外在方面。」¹ 它引用很多聖經章節勸勉我們，幾乎只是一篇神修訓話而附加一些規條而已，所以會規十分聖經化，保留著福音的精神；事實上，我們的修會就是誕生在舊約先知厄里亞的精神下，與他(先知)一起等待著基督到來，此外別無所冀。所以，加爾默羅會士度著完全依靠耶穌基督的生活，會父聖十字若望告訴我們：「聖父只說祂的子，這唯一聖言。」因此，我們原初會規的焦點就在基督，加爾默羅的祈禱，能把深化的內修生活增長，使靈魂與基督相通。

4. 會徽上的三顆星²

德蘭加爾默羅修會的修道生活，並非源自會祖聖耶穌德蘭(聖女大德蘭)，而是因她生活了二十七年加爾默羅隱修生活，在聖神默感下，透過她的經驗和對傳統的認識，革新了男女修會，成為德蘭加爾默羅修會的會祖。而我們的會徽不單提示修會起源的地域，以及在會祖之前、過去的四個世紀悠遠的傳統；會徽上的三顆星就表示我們靈修上的三個傳統。

4.1 獨居隱修的傳統 (Eremitical Tradition)

1. Paul - Marie of the Cross, OCD "Carmelite Spirituality in Teresian Tradition"

2. Fr. Otilio Rodriguez of the Infant Jesus, OCD "A History of the Teresian Carmel"

在會徽上右面的一顆星是表示我們的獨居隱修傳統。我們首批隱修士，就在加爾默羅山的一個小山谷 Wadi-Ain-Es-Siah 獨居隱修；其後即使隨著歷史的演變，修會團體在靜默獨修上雖然減弱了，但這方面的精神仍存在，尤其我們會祖聖德蘭，在改革修會上更是根據初期隱修士的精神，去活出靜默獨居和恆常祈禱的理想。會祖告訴我們說：「..... 在我們的一生中，不單要努力成為隱修女，更要是獨居的隱修士.....」(《全德之路》13:6)。

4.2 厄里亞的傳統 (Elianic Tradition)

會徽上左面的星是厄里亞傳統。厄里亞先知是真實生活天主的見證、是反對當時崇拜偶像的戰士，他的精神就是我們初期隱修士的靈修。聖厄里亞說：“Zelo zelatus sum pro Domino Deo exercituum (我對萬軍的上主充滿熾烈的熱忱)” (列上 19:10)，這句話成為我們會徽上的格言，就是要我們把「我們的生命奉獻給天主的光榮」，事實上，這也成了我們修會傳統的特色和屬靈上的態度，是我們對天主的愛和奉獻的標準；表示出我們所保持的靈修價值，和在教會內奉獻我們的生命以實現這目的。

因此，加爾默羅具有先知的精神，它象徵著與天主親密地度著卓越的生活，以聖厄里亞先知為主保及楷模。

4.3 瑪利亞的傳統 (Marian Tradition)

會徽下方中央的星是瑪利亞傳統。我們初期的隱修士，在加爾默羅山上他們各自的隱室的中央建造一小堂，奉獻給榮福童貞瑪利亞，以她為主保和求她的保護，隱修士們被稱為加爾默羅山榮福童貞瑪利亞的

弟兄 (Brothers of the Blessed Virgin Mary of Mount Carmel) ，所以敬禮聖母瑪利亞，成為加爾默羅會士的一個特殊標記。

會祖聖德蘭論及瑪利亞時，以她為「母親、主保、創會人和皇后」。稱瑪利亞為創會人，是因為我們是跟隨她在世上同樣的生活方式，所以對加爾默羅會士來說，不單視瑪利亞為母親，更以她為長姊、我們的模範，和加爾默羅精神最好的表率；我們與主親密的程度要像瑪利亞一般，我們效法她，把整個生命完全奉獻給上主，從生命的開始直至加爾瓦略山上；之後，瑪利亞在世上，仍「把一切默存在心中，反覆思想」。

4.4 加爾默羅聖母聖衣(The Scapular of Our Lady of Mount Carmel)

教宗若望保祿二世在1982年致書給我們的信中，說：一個從開始便已是完全瑪利亞式的修會，保持中世紀時你們神父們的格言：Totus Marianus est Carmelus（加爾默羅會完全屬於瑪利亞）。你們會祖恢復修會原初的熱心精神，目的是致力於「服事主，和顯揚祂榮耀母親的會衣」(《自傳》36:6)。

加爾默羅聖衣，有需要在「瑪利亞傳統」中提出來。「聖衣」(Scapular)，意即「圍裙」，本來是我們的隱修士會衣的一部份。「聖衣」是加爾默羅修會的神修傳統，它的意義是：「奉獻給聖母的標記，是我們修會的傳統敬禮之一；我們敬禮聖母，因為她是吾主耶穌基督、我們的贖世主和救主的母親，是她的愛子和我們之間的最大能中保，也因為她是每個默觀者的最完美典範。佩帶聖衣是恆常提醒我們倚靠聖母，以及有責任效法她，視她為所有獻身給她的聖子，和祂為全人類的

救贖使命服務的完美模範。」³

加爾默羅隱修女「穿著她的聖衣，以示她們是她修會的成員，和決心穿上她的德行。」(《會憲》55)。

5. 加爾默羅隱修女⁴

有好些熱心婦女一起跟隨大略的加爾默羅會規度著共同的生活。真福若望·索里 (Blessed John Soreth) 在 1451 年當選總會長後，結合那些有志加入修會的婦女；在 1452 年 10 月 7 日，教宗尼格老五世批准若望·索里為修女們所訂的會憲，於是第二會正式成立。

6. 德蘭加爾默羅修會

會祖聖耶穌德蘭改革修會，是想恢復我們初期隱修士的理想，遵守原初會規，度著有禁院式的靜默獨居和祈禱生活，團體人數不能太多，她認為人數眾多的團體，幾乎不可能保有適度的熱誠，度互相共融的生活，所以會祖決定必須是小小的團體，最初的理想只有十三人，其後略為增加，現今我們每個修院團體不得超過二十一人，就是一個小家庭團體方式；會祖認為這樣才能度好我們靜默獨居的隱修生活，成為小的「基督學府」(little College of Christ)，這是德蘭團體的面貌，「彼此相愛、相親、互相幫助，來建造一個喜樂的氣氛，好使每人都安和舒暢……」(《會憲》88)。

3. 同上

4. 參閱 - 台灣加爾默羅隱修會譯《聖女大德蘭的神恩 - 加爾默羅隱修會的祖產》

6.1 加爾默羅修女生活的宗旨

會祖成立我們修會的目的是為教會和人類祈禱，即是「盡我們所能服務教會，藉著我們的祈禱和補贖的生活，為建設教會而成為一個祈禱的團體。」⁵。會祖盼望我們在少數人的修院團體中，勉力成全地度好福音勸諭的生活，成為上主的好朋友；她相信我們只要能努力度成全的生活，便能成為上主的真正朋友，而我們為教會的祈禱也蒙俯允。

祈禱的能效是使我們與基督相繫成為親密的友誼，她深信聖經中說：「你們如果住在我內，而我的話也存在你們內，如此，你們願意什麼，求罷！必給你們成就。」(若 15:7)；又「假使我們的心不責備我們，在天主前便可放心大膽，那麼，我們無論求什麼，必由他獲得，因為我們遵守了他的命令，行了他所喜悅的事。」(若一 3:21-22)。

6.2 我們的神恩

由於會祖聖德蘭的靈修生活發展和她所具備的神恩，特別是她的神秘恩寵，啟示她革新加爾默羅修會；聖德蘭具有創會人的神恩，她給我們第一個訊息是：「祈禱」。

我們的生活方式是以祈禱為中心；在日常生活中，不容許有其他活動阻礙祈禱，每項職務都是為祈禱效勞，而我們的祈禱都是教會的祈禱，深入基督和祂的教會中心。

聖德蘭的時代，對教會忠貞之情很冷淡，人們沒有教會感；而我

5.Fr. Michelangelo Batiz, OCD "Our Teresian Heritage"

們的會祖則不然，她深深感到自己屬於教會，她全部的神修都反映出這個原則，意識到基督的奧跡臨在於祂的奧體——教會內，她就在這奧跡內，很靠近教會的心臟，對她來說靠近教會意即靠近基督。她出名的一句話：「我是教會的女兒」，是她有感而發，因為當時很多人離開教會，而她則願意表達自己對教會的忠貞。臨終時說：「我以教會女兒的名義逝世」，真是總結了她一生的努力。

會祖聖德蘭是個很實際的人，她就自己的經驗，只用短短數字便為祈禱下了定義，她說：「祈禱就是與我們深知愛我們的那位交談」。她沒有把祈禱和祈禱外的生活作二分法，她視祈禱為生活。例如聖若瑟修院的修女們要求她教她們祈禱，她就在《全德之路》一書中，用了很大的篇幅談及有關日常生活、姊妹間友愛、神貧、捨割和謙遜等等，用意是教導我們如何把生活轉變為祈禱，使祈禱成為我們所作所為中的第一優次，而每一行動也都轉化為祈禱。

會祖也賦予祈禱共融的幅度，意即：我們的祈禱是關心著整個教會、全人類，關心那些失落的靈魂，對每個人的需要有著一種深度的參與。會祖同時強調個人祈禱，她全然專注於祈禱生活。其實，我們越能與主深切結合，便越能對教會和世界作出貢獻；一個隱修女「所有的使徒工作，是以新娘的身份在教會心的脈動中，發散出一份靜靜的愛和極多的恩寵……。」⁶

6. Verbi Sponsa 5--Instruction on the Contemplation life & on the Enclosure of Nuns
(13 May 1999)

6.3 禁院

聖德蘭革新修會的另一重點是「遠離世俗和隱退」；她在這新的修會中放下一塊重要的基石--捨割，她要我們徹底地捨棄；這生活的態度，反映出教會末世的向度。我們是以此方式表達出最和諧的會規精神，使能在日常生活中，造就出一種風氣、氛圍和狀況，以能確保祈禱成爲我們生活的中心；會祖就是藉著「禁院」予以實現。

會祖認爲要保護會規中提出的靜默和獨居，需要有實際具體的隔離以遠避世俗，並且決定採取嚴格的「禁院」。現在我們所遵守的是「宗座禁院法。」

這「禁院式的默觀生活，是以獨特和基本的方式，相似在山上祈禱的基督耶穌，以及祂死而復活的逾越奧跡。」又「關閉式的禁院，獨自的小室，是降生聖言的新娘--隱修女，與基督一起完全奉獻給天主的地方。」⁷。

當會祖開始革新修會時，意欲盡可能成全地度福音勸諭的生活，她了解到禁院是不可或缺的，我們應該要遵守不是因爲是法律，而是因爲凡要努力忠心地度這生活方式的人，這是一個靈修上需要。她也明白到：必須要有形實質的禁院，才能保護到精神上的禁院；..... 會祖是從個人的經驗中知道，必須具有實質的隔離，才能培養出禁院的精神，且有助於創造度祈禱生活須有的氣氛。⁸

7. Verbi Sponsa 3 -Instruction on the Contemplation life & on the Enclosure of Nuns (13 May 1999)

8. 參閱 - 台灣加爾默羅隱修會譯《聖女大德蘭的神恩 - 加爾默羅隱修會的祖產》

6.4 靜默和獨居

靜默和獨居是德蘭加爾默羅修會的特質，禁院能保護這兩個因素。福音中記載吾主耶穌離開群眾，獨自上山或到荒野孤獨的地方祈禱，是教導我們，若要成為祈禱的靈魂，獨居是必須的。

德蘭加爾默羅修女是以祈禱為生活中心，靜默是持續不斷的因素，而獨居則是理想。會祖要我們在團體中生活時，是精神上的獨修士，若不在職務室盡本份時，便應獨自留在小室中；而在職務室中也該是獨處的，因為修院內不設公共工作室，若有「需要數位修女合作..... 仍要保持靜默和收心。」(《會規》84)

除了獨居外，在會祖心目中，靜默也非常重要。要守靜默和有靜默的精神，會祖不認為靜默只是法律，對她來說，靜默能幫助祈禱，她渴望每一位修女都能度著一個在天主內，恆常收斂心神的生活方式。恆常斂神是祈禱的根，不久之後，便能結出祈禱的果實。會祖強調靜默為能導致內在的靜默，使我們能聆聽到上主的聲音。

我們也要明智地使用傳播媒體，否則對獨居和靜默有不利的影響。「當噪音、新聞消息和談話等，充斥在禁院內，事實上是會逐漸損害默觀的靜默。所以對使用傳播媒體要有節制和慎重，不單單注意內容是否滿意，也要注意使用的次數和傳媒本身。當記憶，鑑於我們是度默觀生活，適應了內在的靜默，這些傳播媒體對感受性和情緒感情方面產生影響，令到收斂心神更是困難。」⁹

9. Verbi Sponsa 20-Instruction on the Contemplation life & on the Enclosure of Nuns
(13 May 1999)

6.5 補贖

德蘭加爾默羅修女「都是蒙召度祈禱與默觀生活」(《靈心城堡》5:1-2)；會祖曾說：「祈禱與自我放縱是不能並存的」(《全德之路》4:2)。要知道會祖成立這新加爾默羅修會極嚴謹的生活的理由，是為幫助教會極大的需要。因此，我們的會憲要求「個別及團體都要度一個嚴肅苦修和克苦的生活 」(《會憲》47)；會祖清楚地教導我們，要「是一個不斷祈禱的修院，我們的生活兼具內在和外在此嚴格苦修的記號。」教宗若望保祿二世寫給修會的第一封信：「她（聖德蘭）提醒她們（加爾默羅修女）在教會內最主要責任 也是會規賦予她們的，遵照會規，她們必須不斷祈禱，度著內在和外在此都貧窮和嚴格的生活，因此特別顯示出她們是基督的真正朋友。」教宗又鄭重地說：「減輕補贖決非符合大公會議或妳們會祖的神恩」。

Fr. Michelangelo Batiz 說：「補贖並非指一種外在的行動，而是指心靈的歸化。」又說：「會祖以福音的意義來說補贖，她說：當我們成為基督徒時，我們回應了來自基督的召喚去度補贖的生活，也就是達到心靈的歸化；她致力尋求偉大的補贖精神，而這補贖就在於心靈的改變」。

遵照會規實行克修、神貧、靜默、守齋、戒食肉類、操作，這一切都有助於個人與天主及團體的共融，「完全是為達到默觀而規定的」。

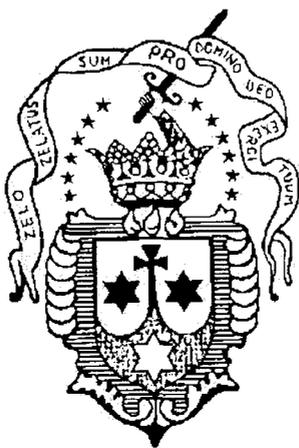
三位加爾默羅教會聖師就是聖耶穌德蘭（聖女大德蘭 1515-1582），聖十字若望（1542-1591），和里修小德蘭（1873-1897）。

7. 今日的德蘭加爾默羅修會

德蘭加爾默羅會由男會士、隱修女和在俗成員，共同組成一個修會家庭；經過多世紀以來的發展，現在男女會士遍佈全球各地，根據2002年的統計，有：4,051位男會士，12,600位隱修女，40,000在俗成員，以及76個附屬的修會和團體。

此外，男會士有名為「曠野隱修院」(Desert Monasteries)的，目前共有六個，西班牙二個，法國、義大利、巴西和美國各有一個。

我們共度靜默獨居的默觀祈禱生活，暢飲天主的聖愛，祈求天主賜給人人得以品嚐。會祖聖德蘭曾說：「真正的愛人，愛每一個地方，且不斷思念所愛的(天主)」(《建院史》)。



德蘭加爾默羅修會會徽

嘉諾撒仁愛女修會

楊婉芬

嘉諾撒仁愛女修會，原名「仁愛女兒、貧者之僕」，由聖嘉諾撒瑪大肋納（1774-1835）於1808年在意大利韋羅娜創立，隨即在意大利北部幾個重要城市如威尼斯、碧加慕、米蘭和脫利騰等地續漸發展，並於1860年首次應邀派遣傳教士到達香港傳教。

本會創辦人聖嘉諾撒瑪大肋納，生於意大利韋羅娜，雖然出生貴族，卻自幼受盡各種苦難折騰，先因家人期待男裔繼承香燈而遭性別歧視，繼因父親英年早逝，母親改嫁而成爲孤兒，再因與家庭教師的種種誤會而受到不公平待遇，更因尋找天主的旨意而先後兩次進出苦修院，受人非議不在話下，更重要的是追尋聖召的路輾轉十年才見端倪，而且即使在清楚路向之後，仍因種種原因而需要等待多年才能離家創業。

瑪大肋納的修道奉獻聖召，自她五歲便開始萌芽，父親的突然去世使她體味生命無常，便決意追尋永不磨滅的愛情，以永恆之主爲歸宿，但她所受的貴族教養，使她在青春期備受花花世界的吸引，忘記了早年的意願，直到十五歲那年，一場大病把她帶到死亡的邊緣，病愈之後才重新決志修道。結果她在十七歲那年先後兩次進出嘉爾默羅赤足苦修會，儘管苦修院的祈禱和克苦非常吸引她，可是卻因未能直接對服務貧苦者和福傳而忐忑不安，結果她聽從神師的指導，回家靜候天主的旨意，同時開展她的仁愛工作。

十年上下求索，聆聽天主在她心靈深處的呼召和體察社會實況及時代徵兆，1800年她開始構想創立新形式的修會，以成聖自己及成就他人為目標，藉以榮主教靈，滿全愛的兩大誠命。

瑪大肋納的際遇將使她由稚年開始便來到痛苦聖母身旁，和這位天上慈母建立母女親切的情誼，更視這位佇立十字架下的愛德之母為本會會祖；在她追尋聖召的路上，十字架上基督的大愛深深地吸引了她，以致她所建立的男女修會都扎根於這大愛，無論在個人修德、三願及團體生活和使徒工作各方面，都以十字架上基督的大愛為榜樣和動力泉源。瑪大肋納的原始靈感「按照指示給你的(十字架上的)典範去做」成為本會的不變規範：注視十字架上昭然若揭的愛，學習主耶穌愛的方式，謙下而徹底捨離；學習以基督的心為心，讓聖神以「愛德、柔順、溫良及謙遜的精神，以熱忱及堅毅的精神、以最和藹可親、最慷慨及最含忍的精神」，引領每一個行動。

教育、福傳和照顧病弱者是本會「恆久及持續」的愛德事工：在教育方面預防罪惡，特別關注「心靈培育」、促進兒童及青少年、特別是女性人格和諧成長；在傳福音方面，促進人透過聖言與基督相遇；在病人牧民方面，幫助病者從主基督苦難的角度，體認痛苦的救贖價值，更新對上主及生命的信賴並幫助臨終者妥善準備回歸天父。為完成及延展上述使徒事工，本會修女培育在俗使徒及指導神操退省，務「使人認識愛慕耶穌」，並在被釘的耶穌基督對天父對人的大愛內得以陶成。

為了使人認識愛慕耶穌，會祖聖瑪大肋納切望「化為灰土」浪跡塵寰，為傳揚福音至天涯地角；為此「外方傳教」聖召是本會特恩的

一部份，修女「願到任何地方，使人認識愛慕上主。」

自從梵蒂岡第二次大公會議以來，本會依 教會指引，回歸福音及修會神恩本源，並向世界開放，致力於不同文化中，鑽研並發揚會祖創會特恩，為使聖神賦予本會的恩典能在不同文化民族中散發異彩。目前本會共有初學生 148 人，暫願修女 310 人，永願修女 2781 人，分佈世界五大洲共廿八國。我們切願以「仁愛女兒、貧者之僕」的身份，見證苦架上基督的大愛，願這「愛德、這燎原之火、無遠弗屆。」

瑪利亞方濟各傳教修會

劉淑珍

1. 導言：說說「神恩」

當人們問及修會的神恩時，期待的也許是要知道我們從事那些服務？是教育、醫療、還是照顧窮人？不錯，服務事業，對修會團體固然重要，然而這並不同那就是該修會的「精神」或「神恩」。任何一種服務都只是落實他們修會精神的方式，把特有的神恩從人的生活層面表達出來而已。不同的修會，有不同的神恩，但卻可以有同類型的工作；甚至平信徒也可以為了一些理想，而充滿熱忱地從事同樣的工作。因此，當我們談及修會的神恩時，指的是天主在人間的一種作為與恩賜。是「聖神按天主的旨意」在一些人心內賜下的某種靈性的嚮往，讓他們在歷史時空中，在教會內，跟隨基督，並以具體的方式（或某項的服務）把基督的奧蹟活現出來，藉此，激發起人們對永恆神聖生命的追求。這種靈性恩寵，就是該修會的特殊神恩。在這種瞭解下，本文會先介紹一個修會神恩的形成，然後透過瑪利亞方濟各傳教修會（下簡作 FMM）的會祖，真福苦難瑪利亞的靈性生命的成長過程，以及她的神修觀，進而介紹 FMM 的神恩。

2. 一個修會神恩的形成

在教會歷史上，「獻身生活」以多種樣貌，並以多種方式（守貞、隱居、獨修、寡婦、傳教團體等等）出現，為教會的發展成長及福傳使命起了重大的作用。有關這樣眾多不同修道團體的出現，梵蒂岡第

二次大公會議的文件，用了一種聖經常用的比喻方式說：「不同的修會團體，各種獻身的方式，就像在天主園子裡的一棵樹，由同一神聖種子所滋生出來，奇妙而又繁茂的枝條，他們各各精彩，皆爲了基督奧體的好處而存在。」¹；並強調：「這些奇妙而又如此繁多，且各自不同的修道團體，是天主按其神聖計劃，用來建設祂的教會，並使教會能在世上進行各種善行的。」² 在教會內的每個修會團體各有其獨特性，都是聖神爲要切合某時代的需要而授予的：「在教會內有許多不同的獻身生活團體，由於天主所付予的恩寵各有不同，因此每個團體均有特殊的神恩」³。「聖神美妙地，締結了多種的神恩，並由此興起了各種新的獻身生活的表達方式」⁴。因此，不管是那類型的修會團體，它是如何誕生，在那種時代環境下出現，教會均視之爲聖神給予教會的恩賜：「不同的修會，眾多的特恩，都是聖神賜給基督奧體內所有肢體的恩賜，爲啓迪他們，提醒他們該有的使命。」⁵，並在「各民族中激發對天主的愛，成爲世上靈性生活的泉源。」⁶

2.1 修會特恩始於創會者的靈性經驗

天主在施展祂的救恩計劃時，總邀請一些人與祂合作：舊約先知、新約宗徒、聖母瑪利亞．．．都是天主所邀請的合作者。同樣，

1 《教會憲章》 no. 43。

2 《修會生活革新法令》 no. 1。

3 《聖教法典》 no. 577。

4 *Vita Consecrata* 1996, Jean-Paul II, no. 10 (後簡寫爲 *V.C.*)。

5 *V.C.* no. 47。

6 《教會憲章》 no. 42。

聖神也邀請一些人，將祂的恩寵傳遞出去，在某段歷史時空中孕育一個作證的團體：「在教會內有許多不同的修會，每個團體都各有特性，他們之分別，乃是因為他們按各自的召叫，而各獲獨特的恩賜，這些獨特的恩賜是聖神透過一些卓越的男女賜給這個團體的。」⁷ 這就是「創會者」的「神恩」(The Charism of the founders) 與聖召，也是一個修會神恩發展的起點。基本上每個修會的創始人，均由聖神處接受了兩種恩賜：一是在他們的生命中，聖神激起的一些獨特的靈性經驗；其二，就是聖神讓這些創會者擁有能與別人分享這靈性經驗的能力：「創會者的神恩，是一種靈性的經驗，創會者將之傳遞給追隨者，讓他們按此生活，因此，他們應保守之，依從之，不斷加以發展，與基督奧體協調，一起成長。」⁸ 這種靈性的經驗，是聖神置放在每位創會人心內的靈感及啓迪，以引導他／她對基督的奧秘及福音有某種獨特的感悟，並以自己的生命去回應及演繹這種瞭解。聖神也讓這些人能透視當時的歷史環境，意識到當時教會及社會的需要。這種心內的催促，推使他／她以一種獻身的方式，去承擔某種職務，投身於上主的救恩計劃內。這種內在與天主相遇的經驗、心內的催迫、感召、靈感，以及對世界人類的關懷，交織成爲該創會人獨特的神修觀：這是「一種心靈深處強烈渴望仿效基督的意願，並願意爲某項基督的奧蹟作證。」⁹ 這種獨特的神修觀，是一種默觀基督的特殊角度，一種對基督奧蹟的獨特體會；這種對基督奧蹟的體會與詮釋，藉著創

7 *Mutual Relations* 1978, Sacred Congregation for religious and for secular institutes no. 11 (後簡寫爲 *M.R.*)；參考：梵二 《修會革新法令》 no. 7, 8, 9, 10。

8 *M.R.* no. 11。

9 *V.C.* no. 36。

會者的分享及傳遞，成了後來他／她所聚合的團體的始創神恩，它就像是一種靈性的基因，塑造了一個修會團體的精神內涵及生活傳統，也由此樹立起一種有別於其他修會團體的特質。因此，瑪利亞方濟各傳教修會神恩，乃源自天主聖神賜給其創會人——真福苦難瑪利亞的靈性經驗，讓她在生命事件中與天主相遇，並讓她從這些靈性經驗中，發展出一套對基督奧蹟的特有的詮釋，這種對天主奧蹟的默觀，催逼她以生命去回應，至讓她在十九世紀中期成立了一所獻身為往普世福傳的修會，在教會使命中擔承如聖母瑪利亞的角色，也展現出一套獨有的生活傳統。

3. 會祖真福苦難瑪利亞——神恩成長的歷程

3.1 天主給了她生命

瑪利亞方濟各傳教修會創會人，海倫·夏波登(Helene Chappotin)，即日後的真福苦難瑪利亞修女生於1839年5月21日(聖神降臨節後週二)，在法國西部的南特(Nante)市，一個傳統的公教家庭內。然而，她祖父輩在法國大革命時，曾舉家遷往南美；她的父親也是在南美出生，在美國受教育，後回到法國成家；她是夏波登家五個子女中的幼女，但自小與六位表兄弟姊妹同住，十一個小孩一起在一個大家庭中長大，她在這大家庭中，獲得良好的人文及宗教教育；她就是在這樣一個既嚴謹傳統，又多元喜樂，一個既充滿文化氣息，亦固守信仰的環境中成長。天主在她生命之始，已放下了獨特神恩的種子。如她日後所反思的：「是你，聖神在1839年覆蓋著我的搖籃，就像你覆蓋著瑪利亞一樣(聖母領報)。」¹⁰

10 真福苦難瑪利亞修女的神修筆記 29-5-1903(後簡寫為：神修筆記)。

3.2 天主向她展露了慈愛的一面

生於一個敬畏天主的傳統公教家庭，認識的天主就是一位高超可畏的神。但在她十七歲那年的一次避靜中，天主卻將慈愛無量的面容啓示給她！日後，她稱那次與天主的相遇，就像聖保祿宗徒在通往大馬士革途中所領受的恩寵一樣，轉化了她的一生。那是在一次避靜將完之際，突然一把強烈的聲音在海倫的心靈響起：「我就是那位愛你，遠超過你愛我的天主」，她後來這樣記下：「這話攫奪了我的心，我看到了祂的美！」¹¹。這位無限愛人的天主，顯示愛的天主，激起人心底愛意的天主，突然展現一向在嚴厲信仰傳統下成長的海倫眼前，天地在她面前仿然洞開，牽引了她也投入那無邊無際的愛內，也讓她願意為天主所摯愛的世界獻身。這位愛人至極的天主，遂成爲了她靈性生命的依歸，也成了她生命的重心。

3.3 她看到了爲愛而服從及犧牲的聖言

1861年，海倫加入了南特的嘉辣隱修院，雖然她留在那裡只有短短的幾個月，但天主又賜給她另一次特殊的靈性經驗，她說那次與天主的相遇，「就像祝聖禮一樣」：那是1861年1月23日，在南特的嘉辣隱修院中，那天，她走進聖堂，突然聽到天主以一個新的名字呼喚她：妳要叫「耶穌，十字架耶穌的瑪利亞犧牲」。與聖經中所有的人物一樣，天主給予的名字，就是他們的聖召，也是他們的命運。從這名字中，她發現到「天主是愛」的真相：天主無限的愛，在基督的降生、十字架、聖體奧蹟中顯露無遺；天主竟爲了愛人，而謙卑地捨

11 《苦難瑪利亞大傳》26-28頁，或參閱《小傳》21-23頁。

棄自己，主動甘心地將生命分施給人，不是愛又是什麼？基督奧蹟中所呈現的天主對人的愛，不是教條，又或是一種浪漫情感，而是具體的生命實踐，生命的交付。這位因愛人而將自己生命分施的天主，遂成為她一生默觀瞻仰的對象。「我看到我的主是如此『美麗』，我也真正看到『謙卑』」¹²；天主對人的愛意及謙卑，觸動了她，牽引了她，讓她也要以自己的生命去回應：「我看到聖言，為教導人認識『愛』（天主），祂空虛自己，降生成為人；『愛』（天主）更進一步空虛自己，祂死了；不但如此，這『愛』的犧牲更永恆地在時空內持續著，聖體就是空虛自己的聖言與人性的奇妙結合．．．天主降生人間，為我們而淘空自己，為使我們藉祂的捨棄，而能棄絕以自我為中心的愛，捨棄罪，重新穿上真正的愛，愛就是天主」。¹³「讓人重新穿上真正的愛——天主」就成了日後她所創立的修會的存在的目標。

3.4 走向天涯海角，將基督帶往普世

因健康的理由，她不得不離開嘉辣會。1864年她再由神師介紹，加入了當時一所新成立的修會——補辱會，取修道名為苦難瑪利亞。一年初學期後，即被派往印度馬杜蘭傳教區服務。她在印度十一年之久，可說是天主委以她創立一所傳教修會前的準備。她品嚐到傳教區福傳生活的種種困難、挑戰、社會的矛盾、教會內的複雜人事，期間她體驗到降生的主在納匝肋的聖家，不是一所隱修院，而是一個充滿現實挑戰的地方，一個有血有肉的地方；但同時納匝肋也是一個神聖的居所，因為它是一處天主與人同在的地方；就是在這印度傳教的期

12 神修筆記 21-2-1883。

13 神修筆記 21-2-1883。

間，她發展了一種「納匝肋」的神修觀¹⁴：一種在現實處境中與主親密結合的生活：「在納匝肋，一切都是真實的，積極的，幻想已無立足之地。什麼也沒有，但卻擁有一切。靈魂單純的眼光，只凝視天主的旨意，及在心中的愛意」。納匝肋也讓她看到一位在救恩史中舉足輕重的女性——瑪利亞，她看到瑪利亞完全接受天父的旨意，讓自己的生命為聖神所覆蓋，以自己的血肉使耶穌基督降生在現實的歷史中；她又看到瑪利亞在現實的生活矛盾中陪伴著這位主，細心關注周遭人們的需要，並把人們帶到耶穌跟前。瑪利亞讓她體會到一位完全與天主聖三合作的福音女性的召叫。1871年，在一次以默想天主聖三與納匝肋聖母為題的一個月避靜後，真福苦難瑪利亞在印度誓發了終身聖願¹⁵。她體悟到：天主邀請了聖母瑪利亞，也同樣邀請了她——以女性身份去參與天主分施生命的救恩計劃。當苦難瑪利亞注視聖母時，她看到瑪利亞之使命，根本就是天主聖三的工作，是聖神的行動：「瑪利亞從天使的話中，得知獲聖神蔭庇，她願意絕對聽命，將自己全無保留地交給天主說：『主，你的婢女在此』！即時『生命』就進入她內，天主聖言成了血肉，神聖的生命居於靈魂內；瑪利亞自己充滿了救恩，生命的主宰降臨在她的肉軀內；藉著這忠信的童貞女，生命同時也進入到人類當中。為靈魂而言，生命之進入世界是天門的開啓，為肉身而言，這是復活光榮的希望。¹⁶」聖母也如同她的聖子一樣：在愛與謙卑中去將生命向天主交出自己的生命：「瑪利亞在謙卑中接受了『愛』，天主聖三屈尊降臨在她身上，『愛』在她內降生

14 *Positio Super Virtutibus* Vol. I, 206

15 *Positio Super Virtutibus* Vol. I, 243

16 真福苦難瑪利亞所寫的《默想集》三月二十五日，聖母領報瞻禮。

成人，最後她把這『愛』交給世界，她在天主內消失而勝利了」¹⁷。瑪利亞的使命是將基督帶到世間，是天主愛的計劃的承服者、是天主聖神的合作者、是聖言的攜帶者，真福苦難瑪利亞喜歡以聖龕、約櫃去形容之。為她而言，瑪利亞方濟各傳教修女們的聖召就是要成為瑪利亞一般的傳教士：「瑪利亞所做的就是將耶穌帶給全人類；她在主降生時，在主顯現給外方人時，在加納婚宴時，在加爾亞略山時，她都將耶穌交給人類。我們是她的傳教士，應該繼續她的行動，不論何時，不論何處，都要將耶穌、將平安帶到我們所處的環境。我們要不斷祈求：讓我們在生命的旅途中，成為忠誠的真理的傳遞者」¹⁸。為此，瑪利亞方濟各傳教修女同樣也該如瑪利亞一樣，為天主所完全擁有，過的是一種既默觀，又入世，生命中攜帶著基督，將之降生在每個時間空間的生活。

3.5 在痛苦中孕育一個新的修道團體

1876年，馬杜蘭傳教區內發生了許多的矛盾與衝突，導致她和另外的十九位補辱會修女不得不離開補辱會。1876年11月，苦難瑪利亞修女與三位同伴去到羅馬，向教宗比約九世表達她們期望保持修道身份的意願。1877年1月6日，主顯節，教宗比約九世批准她們成立一所專以福傳為使命的修會。新修會成立初期，真福苦難瑪利亞備受質疑，甚至受到教廷的審查，以判斷她成立一個新修會的真正意圖，一切的屈辱未有絲毫動搖她要對基督的身體——教會的愛護，以及將基督帶往普世的意願。新修會的首份會規即已言明：修女們要按教宗

17 神修筆記 15-12-1883。

18 主顯節後第五日默想。

的意願，被派往任何地方去傳揚福音，甚至到最危險及最遙遠的地方。只因，愛人的聖言，也甘願接受聖父的派遣，降生人間，並捨棄生命，讓人能成為天主的子女，天國的子民。因此，瑪利亞方濟各傳教修會就成為第一個在其規章上明文以往普世福傳為使命的女修會。為此，她常認為本會在主顯節當日，被教廷批准成立，並不是偶然的，而是天主明示祂對本會的意願，就是要成為活生生的「主顯」——「顯示天主的人」：「又到主顯節了，這日子帶給我不少的回憶。1877年，我第一次來到羅馬，是教宗比約九世批准了我們成立這修會家庭的，為要向世界，特別是向那些仍未認識天主的人，宣顯耶穌基督。我多麼期望我們所有的修女都相稱天主的召叫，成為聖者；願我們都是上主活生生的顯示者 (Epiphanies)，時時處處，永遠向世界宣示耶穌基督。啊！我多麼懇切地為我的女兒求取這恩寵！」¹⁹

3.6 彈奏起福音的琴弦

1882年，真福苦難瑪利亞修女到了羅馬，天主讓她遇上當時的方濟各會總會長神父，她遂發現：她對聖方濟的神修觀極有共鳴，天主似乎給他倆呈露了相同的面貌：聖方濟對摯愛天主的瞻仰，對跟隨貧窮謙卑的基督的絕對，都為她所傾慕。他倆雖相隔七百多年，但卻像活同一神修的氛圍中，去跟隨那位本是富有，但為愛人而成為貧窮的耶穌基督。貧窮不單只是物質，更是指天主的愛意，指天主的捨棄、謙卑、微末為人犧牲的愛意，也指人以天主為一切的生活，這就是基督的生活，就是福音的生活。「聖方濟要使琴弦震動起來．．．

19 1895年1月6日真福苦難瑪利亞寫給則濟利亞修女的信。

琴弦只有一根——就是福音。這琴弦就是天主，是真理與愛，是天主自己」²⁰，「聖方濟，為世界而震動那獨特的琴弦；瘋狂的我，也感覺到有一種狂烈的熱情，催迫著我去將這愛的琴弦再一次震動起來」²¹。就在同年的10月4日，聖方濟逝世七百週年紀念日，苦難瑪利亞修女加入了方濟各第三會，後瑪利亞傳教修會也加入了方濟大家庭，並改名為瑪利亞方濟各傳教修會²²；從此，在這古老的神修家庭內，又多了一條枝樞：同樣以天主為她們的所有，跟隨那位為愛人而成為貧窮的耶穌基督，但卻承擔起如瑪利亞一樣的使命，以犧牲精神，自己生命分施給人，往普世，將基督帶到人間的女傳教士。「聖方濟所說的『我的天主，我的萬有』，是何美麗，表達出完美的『謙遜』。一切都消失了，甚至連我們自己也消失了，好讓天主出現．．．要實踐『我的天主，我的萬有』這句話，便是要與降生聖言保持著最親密的接觸。」²³真福苦難瑪利亞修女遂傾全力，推動這個救恩史中的女門徒團體去彈奏福音的琴弦。她創會者的聖召透過時間漸趨清晰與成熟。在她離世前兩年，即1902，她說：「我越來越明白為什麼天主願意我創立本會了。」²⁴翌年在避靜中，她又感慨地寫下：「是透過一些在我生命中發生的事件，天主啓示了祂對我的意願，我隨從天主的意願；祂即以祂的愛滋養了我」²⁵。該次避靜，以「聖神」為默想主

20 神修筆記 19-2-1883。

21 神修筆記 7-5-1883。

22 《苦難瑪利亞大傳》26-28頁或參閱《小傳》21-23頁。

23 神修筆記 17-11-1886。

24 1902年3月3日有關痛苦之母講道。

25 1903年5月22日神修筆記。

題²⁶。是的，聖神覆蓋著她，像覆蓋著聖母瑪利亞一樣，透過她生命中一些特殊的靈性經驗，召叫了她，在痛苦中，讓她孕育出一個天主手中的工具。苦難瑪利亞修女於1904年11月15日，在意大利聖里摩逝世；並被教會公開宣認她的聖德，於2002年10月20日，傳教主日，被教宗若望保祿二世宣認為真福者。在真福苦難瑪利亞修女逝世前，該會已有二千多位修女，分佈於歐、非、亞、美洲，八十六所會院內。

4. 瑪利亞方濟各傳教修會的特恩

4.1 瑪利亞方濟各傳教修會的特恩的核心

天主啓示給真福苦難瑪利亞「天主是愛」的真相，她感悟到天主本身就是愛，祂賜予的救恩就是祂自己。因此：她默觀彼此愛慕，彼此交付，彼此成全，共同謙卑地，將自己傾付給人類的天主聖三；默觀耶穌基督，天主聖言為愛而承行天父的旨意，也為愛人而貶抑自己，降生成人，聽命至死，且死在十字架上，續以聖體滋養眾人，將自己的生命分施眾人，而讓人能獲得天主的生命，成為天主的子女。就是「默觀這位愛及謙卑，犧牲的天主」，成了FMM神恩的核心。真福苦難瑪利亞在她的祈禱中，天主讓她看到這修會的恩賜：「我看得那麼清楚一位瑪利亞方濟各傳教修女該是怎樣的：我看到天主聖三是她們恆常的思念，她們的動力是愛，就是天主。我看到降生奧蹟，是她們謙卑的模範及根源，與主結合的生活乃源於此。我看到救贖奧蹟，是她們捨棄自己的模範與根源。親愛的靈魂啊！但願她們能明白

26 *Ou me conduisez-vous ?* 101-128.

天主給她們的恩賜！」²⁷此祈禱記在1886年初，就是在這前一年，她將修會的會規呈了給傳信部批核，所以以上她的默想可說是整本FMM會規的基礎，在這基礎之上，聖神指示了作為女門徒，跟隨這位為愛而空虛自己的聖言的方式，那就是「瑪利亞」的方式：與聖神結合，聯同聖言承行天父愛人的旨意，以女性的特質，去使世界獲得基督，獲得生命。因此：以瑪利亞的方式，將那位愛父，愛人，謙卑而犧牲自己的基督活現世上，就是我們特恩核心的回應。圍繞著這核心精神，展延了我們特恩的其他元素，在生活的三大層面上表達出來，具體地在世上帶出天國的訊息。

4.2 瑪利亞方濟各傳教修會的生活面

為了這些要讓天主啓示的訊息成為可見的，我們的回應該落實在生活上，表達在與主、與人、與自己的關係上：

FMM的奧秘生活（與主的關係）：默觀天主聖三，成為恆常的朝拜者，朝拜聖體內為建立新世界而被分施的耶穌基督，在感恩祭祀中，與祂合而為一，為世界獲得生命，而奉獻自己。常注視天主，尋找及履行祂的旨意，接受任何的派遣，在任何處境下，不斷的讚頌及感恩。

FMM的修持生活（與自己的關係）：承行天主的旨意，空虛自己讓聖神佔有，與聖體中基督的犧牲結合，與人分施自己的生命，承擔福傳上的冒險與挑戰；過神貧簡樸的生活，分享同一公庫；接受國際性團體的苛求，在這樣的團體內，接受彼此的差異，共融合作，以為

27 神修筆記 20-1-1886。

愛的天國作證；

FMM的使徒生活（與人的關係）：完全的承服天主意願，接受長上的派遣，前往任何的人群社會中，活現出天主愛人的真相；以婦女特有的方式，孕育、滋養、豐富、陪伴、培養生命；與聖體結合，為基督的生命所滋養及轉化，讓人們與我們一起回轉皈依，朝拜天父。

她們——被天主召喚，在世界人群中傳揚及活出福音；如聖方濟的一樣，她們也追隨那位謙遜、貧窮的基督，以言語及生活，去宣揚那位慈愛的救主。

她們——過著既默觀，也深入人群的生活；處處朝拜聖體內的主，默觀愛人至深、犧牲自己，降生救贖人類的、三位一體的天主；並從聖體中取法基督為人捨己的榜樣及力量。

她們——身處人群中，在一個國際性的團體內過著簡樸、友愛，與貧窮者一起的生活。接受團體內來自不同背景，甚或來自敵對派系的姊妹，勉力塑造一個共融的團體，以見證無窮慈愛的天主聖三。

她們——跟隨那位福音中最傑出的女性，以女性天賦的特質，去活獻身的生活：向天主交付一生，以承行上主的意願，作聖神的工具，隨處與基督為伴，在平凡生活中帶出基督；並像聖體中的基督一樣，以自己的生命去滋養別人。

她們——為普世福傳獻身，如瑪利亞一樣，她們沒有固定的傳教工作，因她們的生命就是攜帶基督的工具。而聖體的臨在，就是她們最確切將基督降生於世的方法。

她們——福傳的取向：如聖母一樣，以生命帶出生命。努力在世上塑造陰性的價值觀：強調生命的重要，強調愛心與關懷，強調溝通與理解，強調犧牲與包容。亦如聖方濟各一樣，強調以謙和的態度，以非暴力的方式，以修和的意願去建立真正的和平；因此，她們在世界各地努力尋求與各人共同建立一個充滿真理、正義，和愛德的天國。

今日，七千七百多位 FMM，分屬七十八個國籍，在世界五大洲，七十多個國家內攜帶著基督，為人服務，見證天主。但她們仍不斷在各處境中，尋找天主的意願，並努力予以回應；因為如真福苦難瑪利亞所言：「是天主，因祂的美善，為了一個『宏大的目的』，而造就了本會的，但對於這『目的』，我們現在仍未完全瞭解……」。

沙爾德聖保祿女修會簡介

馮彩華

「對一切人，我就成爲一切」(格前 9:22)，沙爾德聖保祿女修會 (Soeurs de St. Paul de Chartres) 的修女們，矢志追隨聖保祿宗徒的精神，將基督的愛帶給全人類，爲全世界的人服務。修女們生活的首要宗旨，便是天國的來臨；不分富貴或貧賤，在每一個人身上，修女們看到耶穌基督。

沙爾德聖保祿女修會的誕生，源自對天主的愛作出勇毅果敢的響應。十七世紀末，歐洲多地處於戰亂中。法國巴黎近郊一條名爲樂維威·迺桑里 (Levesville-la-Chenard) 的小村莊，因戰亂頻繁而面目全非，村民生活艱苦，失去信心。那裡的年青本堂神父——沙路易神父，看見村民生活毫無保障，民不聊生，且幾乎全是文盲，很想提高村民本性和超性的生活，教育他們的子女，與及照顧窮苦和患病的人。他力排眾議，與一位充滿愛心及自我犧牲精神的女子——迪瑪利安娜，召集了數位貧窮的女子，開始了義務的教育及愛德工作。迪瑪利安娜與那數位女子，形成了一個友愛的團體，渡一自獻給天主、艱苦及克己的生活。她們不惜任何代價地爲人群服務，教育年青的人及照顧貧病者。她們的服務很快地廣受歡迎，且不斷擴展。

年青的女子不斷加入，她們兩人或三人組成小會院，在鄉村中成立學校或診所。1708年，她們更遷至不遠的小鎮沙爾德——主教座堂的所在地。沙爾德教區的保祿·葛德·馬列主教給予她們援助及肯

定，教導她們以童貞瑪利亞為模範，效法聖保祿宗徒的精神，並把聖保祿這名字給予這團體。沙爾德聖保祿女修會的雛形便被奠定了。

從修會卑微的起源中，可看到天主的工程。修女們在生活上，接納基督的巴斯卦奧跡，從克己和死亡中，萌茁新生。1727年，修女們勇敢地接受首次往外地傳揚福音的使命；法國政府請求沙爾德教區的主教，派遣修女往南美洲的嘉應，從事服務病人和教導兒童的工作。修會遂從眾多自願離鄉別井的修女當中，揀選了四位修女前往。她們誠樸地屈就環境，與被遞解出境及傳染病患者一同居住，不時亦染上疫症而死。

果敢的精神不斷延續。十八世紀，修會繼續在歐洲和西印度群島先後創立新會院。1848年，修女們更首次踏足亞洲，第一個傳教站便是香港。她們被邀請往香港收容被父母遺棄的女嬰、盲人、孤寡老弱等。修女們初在灣仔開辦了「聖童之家」，繼而在銅鑼灣及跑馬地擴建盲人院和老人院，及開辦學校；更分別在港島及九龍開辦醫院及從事牧靈的工作，目的是把基督的愛帶給人們。

沙爾德聖保祿女修會起源於一個小鄉村，會祖們甘心度福音的神貧和樸素的生活，追隨基督，被基督的愛所催迫，在愛中為一切人奉獻自己。修女們永不忘記沙路易神父及迪瑪利安娜姆姆如何在逆境中回應了聖神；天主賦予給他們的神恩，繼續點燃著願意跟隨他們的人。懷著同一使命的修女，現已遍布全世界；無論在歐洲、亞洲、美洲、澳洲及非洲，沙爾德聖保祿女修會的修女，仍忠誠地虔敬上主、奉獻於愛德工作的生活。

我們的修會：顯主女修會

曾美瓊

天主召選一些團體，賦予它們特殊的神恩及使命，在教會內為眾兄弟姊妹服務。主說：「你們的光當在人前照耀，好使他們看見你們的善行，光榮你們在天之父。」(瑪 5:16)。顯主女修會是其中之一。

1. 修會會祖聖雷鳴道主教簡史

1.1 童年志願

雷鳴道主教於 1873 年 6 月 5 日生於意大利，年幼時就讀於慈幼會母院，生活於聖鮑思高神父門下三年之久，深受其愛的教育的薰陶，嗣後加入慈幼會。1895 年晉升鐸品，傳揚聖教拯救人靈的理想，不斷地鼓舞他。

1.2 中國的傳教事業

天主發動的事業慣常是由微不足道的基礎開始，然後在出乎常人意料之外地發展下去，而令人驚嘆天主上智安排的奇妙。

1906 年，慈幼會派遣第一批傳教士來華，先後在澳門、香港及中國展開傳教事業。慈幼會在中國，創下了不少的事業，造福社會人群。1917 年 12 月，慈幼會接管粵北的韶州(今稱韶關)傳教區，雷鳴道神父(Fr. Aloysius Versiglia) 被委任為這新教區的第一位長上。1920 年雷

神父被委任為韶州宗座代牧，並於1921年1月祝聖為主教。

韶關是一塊貧窮的園地，面積約三萬四千平方公里，人口約三百萬人，教友人數卻不到三千，多種不同的方言，交通不便，土匪出沒，以及內戰等因素致使福傳工作困難重重。但是雷主教偕同幾位慈幼會會士努力不懈工作，而能在牧靈工作、教育和社會服務各方面都結出了良好的果實。

1.3 銳意籌辦國籍顯主女修會

雷主教清晰地意識到在傳教區服務的修女非常重要，於是在1923年從義大利邀請第一批母佑會修女來到韶州，投入各項工作，教授要理、主持育嬰孤兒院、安老院、盲人院、教育女青年等。1925年又請來了第二批三位修女，可見眼光遠大的雷主教，在他充滿傳教熱忱的心中還有一個夢，要創立一個國籍女修會，俾能把福音更深入的傳到老百姓中間，尤其是女性中，雷主教也曾把女傳道員培訓學校託付給母佑會修女管理；雷主教特別留意在學員中那些可能有修道聖召的女青年。

天主上智安排，教廷駐華第一位代表剛恒毅總主教於1924年在上海召開第一屆中國主教會議，雷主教也參加了該次會議。會議的建議之一正好是鼓勵教區首長們在其所屬地區成立國籍修女會。在這主教會議的鼓勵下，尤其是在聖神的推動下，雷主教著手為這個長遠計劃工作，首先他物色耿其光神父 (Fr. Ignace Canazei) ——是當時慈幼會傳教士對中文最有修養的一位，委託他依據鮑思高神父的精神，又考慮到中國和韶州地區的特殊情況，為這個未來的修會編寫一份會規草案；他也選定了修會的名稱：「顯主會」；他甚至也選定了聖女小德蘭作為修會的

特別主保，她正好在 1923 年和 1925 年先後被冊封為真福並被列入聖品；後於 1927 年還被宣稱為傳教區主保。

1924 年雷主教將韶州傳教區與意大利佛羅倫斯城的嘉爾默羅隱修院結義，在祈禱和使徒工作上共融。他致函院長，其中有這樣的一段：「..... 在這一年內，我們已經成功召集了約二十位女青年，成立了一個國籍貞女或修女的團體。這些女青年很虔誠，富有善意，但離在我們家鄉可有的那種慷慨的情懷還很遠.....。可是這個國籍女修會的事業是急不容緩的，絕對需要的。我們已經開始了，妳們要為此祈禱，熱切祈禱，求天主賞賜她們那種謙遜和犧牲的精神；誰願意獻身於主，必須這種精神。.....」這只是信中的一則簡訊，可是已經顯示出雷主教對未來修女們的期盼，她們應有理想，以及慷慨、謙遜和犧牲的精神。

1.4 善牧為羊捨生致命

1930 年 2 月 24 日晨，韶關教區雷鳴道主教與高惠黎神父巡視教務，並帶同幾位中學畢業女生從韶關乘火車到達英德縣連江口站，在連江口天主堂住了一夜，於次日清晨轉乘小船往連縣。全船總計十三人。途中遇見匪徒，並要求他們交出財物。主教及神父表示只有隨身行李。他們見艙後有幾位女青年，便下船強行拉人，雷主教及高神父上前阻隔，雙方堅持格鬥，匪徒用槍杆把主教及神父打暈，把三位女青年強拉上岸，主教及神父甦醒後尾追趕至，拼命要匪徒放人，匪徒強將主教及神父押赴河邊竹林槍殺，用細沙堆埋。附近居民連夜把雷主教及高神父的屍體移往對岸。其後雷主教安葬於主教府聖心大堂中間，而高神父則安葬於河西若瑟小修院聖堂大門左側，給後輩修生們永垂紀念憑弔。

在追思彌撒中，廣州魏主教講道說：「雷主教及高神父為保護三位婦女而捨生致命，他們的行動定會得到天主恩賜天國共享永樂光榮，我們要多求他們在天主台前為我們祈禱。」香港恩主教在追悼會上說：「雷主教及高神父真有福氣，以殉道結束了個人生命。」澳門高主教說：「雷主教及高神父的致命肯定得主寵佑早奔天堂，我們不應該唱悲哀的歌，而應唱讚美的詩歌。」

1.5 被教會冊封

1935年12月13日教廷聖禮部開始立案手續，確查雷主教及高神父殉道事跡。1952年6月12日又組團來華查證，1976年11月13日，教宗保祿六世頒佈承認雷主教及高神父為殉道者。1983年5月15日教宗若望保祿二世在羅馬伯多祿廣場彌撒中頒佈把慈幼會在華傳教士雷鳴道主教及高惠黎神父列入真福品。

昔日宗座駐華代表剛恒毅樞機在他的日記中有這樣的一段話：「……我曾多次遇見他，他是一位典型的傳教士，樸素，勇敢，有一顆神聖由愛主而來的宗徒熱火，祇求天主的光榮和耶穌天國的拓展。他不是一位高高在上，拒人千里的長上，表現的却是一位慈父和手足的情誼，所以神父、教友都樂於服從。他殷勤工作，同時以身作則。他若沒有預備好的計劃，從不會命人去做。他真是聖若望鮑思高會祖的神子。」

教宗若望保祿二世在羅馬伯多祿廣場彌撒中頒佈把慈幼會在華傳教士雷鳴道主教及高惠黎神父列入真福品。教宗在彌撒中證道說：「雷主教及高神父的行動提醒了現代社會的人：貞德是多麼可貴；為維護貞

德，正如維護人的尊嚴和人的生命，犧牲我們的性命也值得。……他們步武了基督善牧的芳踪，福音中的善牧同時也是羔羊，他們為群羊捨生，表達了天父的仁慈和良善；是真理和正義的英勇衛士，是弱小者和貧困者的保護人，他們戰勝罪惡和死亡。……」這兩位真福於2000年列入聖品。

雷主教在人生終結時，還能滿懷信德實踐福音的精神：「祂為我們捨棄了自己的生命，我們也應當為弟兄們捨棄生命」，他這種甘願為主而奉獻一切；同時也推動跟隨者在「感受、體驗」這股屬靈的強大生命活力，也願為基督和教會而奉獻一切。

2. 顯主女修會的成立

2.1 修會成立初期

雷主教雖無法在世親睹這個萌芽的結果，可是慈幼會首位殉道烈士必在天上繼續關心他的傳教區。撒下的好種子必有好菓子。「一粒麥子如果不落在地裡死了，仍是一粒；如果死了，纔結出許多子粒來」。(若 12:24)

雷主教的繼承人耿其光神父繼位，於1930年11月9日被祝聖為主教；不久後，他就跟進這個國籍女修會事宜，於1931年5月30日得到羅馬傳信部的批准。耿主教克服了各種困難，最初借助母佑會修女，以後借助廣州的中華無原罪聖母會修女，於1936年12月12日開始顯主會的第一屆初學院，有四位初學生，兩年後她們矢發初願。

耿主教為顯主會修女建築了一座修院和一座聖堂，供聖女小德蘭

爲主保。現今這兩棟建築物猶在，一座作爲修院，另一座充作韶州市內唯一的教堂。1946年約有二十名顯主會修女，分佈在教區內多個地區，甚至前往山區爲未開化的苗人傳教。

2.2 遷居香港

我們的修會於1957年蒙羅馬教廷傳信部批准加入香港教區，在港設立修院及初學院，同時籌建學校。

在教育上，我們實施著聖若望鮑思高的「預防教育法」，以理智、宗教和愛心去培育青年，使他們確立基督化及內在化的人生觀和價值觀，維護健全人格的完整，發揮學生對愛的回應。

傳教救靈的方式很多，教育只是其中之一。在牧民工作上，修女們積極發揮本會的神恩，即協助司鐸培育教友，探訪老弱及病患者。1964年，四位顯主會修女自願跟慈幼會士胡子義神父前往澳門路環一座痲瘋院內服務，講解要理，照顧孤兒，充份表現了個人的勇敢和犧牲的精神。

海外服務，我們在加拿大有修女負責幼稚園、托兒院、中英文移民班、華人堂區的牧靈工作及青年信仰生活輔導等。

3. 修會的使命

我們修會的使命就是將基督的真正面貌顯示出來，藉著聖神我們眾人以揭開的臉面反映主的光榮；同時透過默觀及仿效神聖而可愛的聖母瑪利亞的德行，努力使自己也成爲母親，讓基督不斷誕生

在眾人心中，培育天主子女的豐盛生命，以愈顯主榮。

顯主會修女滿懷著基督的愛和傳教救靈的熱火，透過教育及牧民的工作，使他人和自己的生活不斷成長。

4. 修會的精神

顯主會修女懷著一份「以樂事主，愈顯主榮」的精神，發揮最大的力量去完成主所託付的使命。這原是福音的精神，聖保祿宗徒說：「你們在主內，應當常常喜樂，我再說，你們應當常常喜樂。」(斐 4:4)這些福音價值，使我們的神修生活及使徒工作獲得活力。

在實際的生活中，並非常是一帆風順的，我們以貞潔、神貧和服從三聖願為奉獻生活的基礎，學習以內在的熱誠、喜悅和平安的心態去接受並克服種種困難和考驗。

修女貞潔的奉獻，為宣佈在天主愛內，人人平等、同樣尊貴，對弱小者予以一視同仁的愛護。修女貧窮的生活態度，用愛心去分享所有，為最有需要的近人交出一切。修女以信德和喜愛天主旨意的精神，服從團體的指導，更密切地為教會服務。

5. 聖女小德蘭的「神嬰小路」

我們跟隨聖女小德蘭的「神嬰小路」，奉她為神修主保，效法她的謙遜服從、祈禱的精神、堅忍的德表、發揚友愛、服務姊妹。在團體中懷有信任與合作，以堅負十字架為對姊妹愛情的證明。

聖女發現聖德絕不在於作出轟轟烈烈的事業，僅僅是在愛德中求

成全；這樣的聖德人人可行，即使天賦最貧乏的人在內，在日常生活中心，透過每時每刻最平凡的行為，聖女說：「我所作的一切最卑微的人都能作」。這原是基督給與我們的命令：「你們該是成全的，如同你們的天父是成全的一樣」，這也是聖保祿的教訓：「天主願你們成聖」。聖女肯定說：「我們只要聽憑聖寵為所欲為，而不置任何障礙。」她取用的方法是恆常祈禱、勤領聖體。

聖女一生熱愛天主，在天主的注視下，在細事中度過她的每一天，利用極簡單的祈禱，一種默觀的、忘我的、不求酬報的祈禱而嚮往上主。聖女教導我們不要依仗己力，而要仰賴基督神妙的「愛」，這愛比我們的心廣大得多，並能使我們與祂的苦難和祂一生的功蹟結合在一起。在黑暗中仍能滿懷信賴、勇毅、忍耐和喜樂。

聖女確實瞭解的，在教會內只有「愛」，唯有愛情才能使教會的肢體發揮作用。她那謙遜、甘於平凡、充滿愛情的生活，聯合祈禱和工作，在平凡的生活中，欣然、慷慨、恆心地完成基督及教會的救世使命。

我們以「以樂事主」之心態追求聖德，在生活和工作上，效法聖女善盡己職，常懷著甘心承行主旨的精神；在困難中，以平安的心態接受主所賜予的。

6. 團體生活

團體中的友愛是來自上主，團體生活要以祈禱及團結精神來維持。修女們藉基督的聖言、教會的禮儀、並效法早期教友的共同生活，彼此間和睦相處。因而創造出充滿喜樂而簡樸的家庭式團體。

家庭式的團體生活是必需的。在日常生活中，我們情同手足，彼此相親相愛，團結一致，同甘共苦，在工作上互相幫助，共同磋商，發揮基督友愛的精神，並以愛德作為修會生活的標記，為感召世人歸向基督。

7. 祈禱生活

祈禱是生活動力的根源。我們透過祈禱與上主密切結合，俾能有效地去愛主內的兄弟姊妹。而恭聽聖經、參與彌撒、默想、勤領聖事等，都是維持祈禱生活的精神食糧。

敬禮聖母，當然也是我們不可少的熱心神功。聖母終身對上主的答覆——「照你的話成就」，我們懷著仰慕及依賴的心，將自己的奉獻生活及使徒工作託付於她，把自己「獻作生活、聖潔、並悅樂天主的祭品。」（羅 12:1）

會祖聖雷主教訓示：「要救靈魂就祇有祈禱和刻苦。」他給我們的傳教五大原則：

- (一)不與天主結合的修女，有如斷了泉源的溝渠。
- (二)能多行祈禱的修女，也就能多做許多的工作。
- (三)要多愛人靈；愛德教人以種種方法去造福人靈。
- (四)在一切事上，常抱著更好的期望，但對事後的結果常表滿意。
- (五)妳們顯主會修女，若不依賴進教之佑聖母，就成就不了什麼事。

8. 聖召培育

近年來，在香港興起了不少志願服務團體，為社會上各種需要服務，這是值得讚許和推崇的。可是有些人貢獻全部力量，終身為人服務，加入修會獻身事主，更應受讚許和推崇。有志加入顯主女修會的女青年，在修會內接受三個階段的培育：

- 一、初試期：培育申請入會的青年以內在最大的自由回應聖召。為期一年。
- 二、初學期：初學修女正式度修道生活，深入了解奉獻生活的意義及使命，實踐禮儀生活及修會團體生活。為期兩年。
- 三、暫願期：修女們完全投入於團體生活，實踐宗徒傳教使命，亦包括職業訓練及教義研習，以準備作完全的奉獻，經過六年至九年間的考驗後，可申請發終身願。

9. 結語

我們的修會是以主顯節作為修會的慶日。天主主動顯露自己，祂是全人類的救主。賢士們藉星光的引導，以無比的勇氣，排除萬難，終於尋獲嬰孩耶穌，並俯伏朝拜，獻上珍貴的禮物。今天，天主以現代的星光引導我們尋找祂，我們是否有勇氣接受這個挑戰？讓我們在內心深處認出天主對我們的愛，滿懷信德和喜樂，謙遜地背起生活上的十字架，在平凡的生活中，獻出我們的生命、祈禱和犧牲，讓眾人透過我們的善言善行找到救主。

以感恩為生活動力的 聖母無原罪傳教女修會

阮媽玲

1. 引言

天主聖神不斷帶領教會，並在各世代中賜給不同修會的會祖殊恩異寵，助佑他們以創新的行動，「成功地詮釋了時代的訊號，適切地答覆了新的需求。」¹會祖們向聖神開放，忠信持守天主託付的使命，為後繼者留下了一種獨特的神恩，推動他們在自己的時代中，見證福音，引領世人認識、愛慕天主。

我們的會祖——可敬的戴麗雅（會名聖神瑪利亞）修女²，就是天主救恩計劃中的一個特選工具，藉著創立聖母無原罪傳教女修會，她改寫了加拿大教會的歷史，並為普世教會的福傳使命增添了色彩，而她的屬靈經驗，也從心中外溢成為一份寶貴的精神寶藏，不單為修會的成員，也為其他基督徒開發了一股新鮮的靈修泉源。

要談修會的靈修，不能不反本溯源，回到會祖的原始精神與神恩。

1 若望保祿二世，《奉獻生活》勸諭 9。

2 Venerable Délia Tetreault 於 1997 年 12 月 18 日，獲教宗若望保祿二世冊封為可敬品。

2. 一位刺激當代的會祖

戴麗雅於 1865 年 2 月 4 日生於加拿大魁北克省的瑪利城。兩歲時母親過世，由姨父母悉心撫養成人。有關她的童年生活，我們知得很少，但後來她因主教的要求，寫下生活中可能與她聖召有關的事件，我們纔得悉她兒時常躲在家中閣樓，津津有味地閱讀傳信會的舊期刊。有一天，她發了一個富啓示性的夢：夢中她看到一大片熟麥田，麥穗頃刻變成了兒童的臉孔，使她領悟到這些臉孔代表著教外兒童的靈魂。這夢景在她心裏縈迴不息，然而，她不敢希冀成爲一個傳教士，因爲當時加拿大還沒有傳教女修會。

戴麗雅尋求天主聖意的心路歷程十分迂迴，但她以無限的忍耐，在黑暗中不斷祈禱，毅然前進，毫不氣餒。她曾兩度嘗試入修院，均不成功。後來委身於一個平信徒的團體，在蒙特利爾從事義務的愛德使徒工作，但她始終念念不忘那麥田夢境，內心燃燒著出外傳教的熱火。經過長達二十年的等待，戴麗雅終於得到總主教的允許，於 1902 年 6 月 3 日在蒙特利爾開辦一所「傳教學校」。這所專爲培育傳教士而設的學校，成了聖母無原罪傳教女修會的搖籃；兩年後，更得到教宗聖庇護十世的認可和祝福，正式升格爲傳教修會，並且親自爲我們的修會命名。1909 年 9 月 8 日，當年輕的修會只有十五位成員時，第一批傳教修女一行六人，已獲派遣遠赴中國廣州。

戴麗雅礙於健康問題，不能親往傳教區，但她仍孜孜不倦地培育修女，差遣她們到世界各地宣揚福音，並以無間的祈禱、犧牲來扶助修會成長。當修會的傳教工作正值鼎盛時期，戴麗雅突然中風，從此癱瘓，連說話也有困難，但神志清醒。八年之久，戴麗雅在病苦中欣然把

自己托付於「天主的聖意」，直至 1941 年 10 月 1 日逝世。

戴麗雅的被稱為「時代的刺激」，是因為她能突破當代的固有觀點，敢於爲了福音的緣故而創新。原來當時的加拿大天主教會，植根於西岸法屬的魁北克省，信奉天主教的法裔人士只佔全國人口的三分之一，受到其他屬英語系和信奉新教的省份孤立。此外，魁北克亦處於貧窮之中。在種種不利的因素下，教會忙於維護信仰的清純和鞏固她的社會地位，少不免有點故步自封；人民也不大願意與外界接觸，而當時的修會亦只從事國內的使徒工作。戴麗雅卻憑著無畏他人批評和全然信靠天主的精神，創立一個向外傳教的女修會，並說服了魁北克省的主教們創立外方傳教大修院，使加拿大教會全情地參與普世教會的福傳使命。是甚麼動力使會祖不怕艱辛，逆流而上？就是一股感恩還愛之情——感謝賜下基督的天主，以及把信仰帶到加拿大的傳教士。

3. 會祖傳給我們的精神

我們修會的精神，可由修會會憲的第三條綜合和解釋：

在教會內，
我們是一個
感恩
以及具有聖母特質
的傳教修會

本來，感恩、傳教(福傳)和效法聖母芳表，都是基督徒靈修生活中不可或缺的因素，但把這三個因素凝聚一起，作爲一種獨特的靈修生

活方式，就是會祖在聖神啓迪下所創出的新猷，但會祖也須經過多年的祈禱和反省，纔更深入領悟修會的神恩：

在創立修會時，我們感到應有一個感恩的修會團體，在我們國家裡有一些專務敬拜、補贖等的團體，但是還沒有一個為感恩而奉獻的團體... 讓我們浸潤在我們聖召的精神中：我們必須為自己感謝，也為那些從不感恩的人感謝...

到了1916年，會祖十分明確地指出修會存在的理由及目標：

...天主越讓我深入我們聖召的精神，我就越領悟到我們之所以存在的主要理由，真的是為感恩，是與天上諸聖和我們的無原罪聖母相結合的感恩。

...在我看來，在無信仰者中間的福傳教工作，似乎是童貞聖母賜給予我們表達感謝的外在方法。

...天主已經賜給了我們一切，甚至祂的獨生子。為了報恩，弱小的受造物在世上盡可能做到的方法，就是帶領蒙受揀選的孩子們到祂面前，齊來歌頌祂的美善至於無窮之世。因此，我們要藉著祈禱、犧牲、工作，使我們的生活成為一首感恩曲，為自己，以及為所有從天主那裏獲得一切但忘記感謝的人歌唱謝恩³。

這番說話已成為修會福傳使命的大憲章。可見，感恩是戴麗雅傳教工作的原動力，也是她整個靈修生活的核心。而這感恩的特別之處，就是一種具有聖母情懷，並以具體的傳教活動來體現的感謝。

3 1916年9月4日致 Marie-Immaculée 修女。

4. 感恩的靈修

感恩是基督徒的一種倫理德行，尤其是對天主應有的態度。主耶穌本身就不斷向天父感恩，當祂看到十個治癒的癩病人中，只有一個回來光榮天主和感謝祂時，祂不勝慨嘆（參閱路17:11-19）。聖保祿宗徒更指出基督徒恆常感恩：「應常歡樂，不斷禱告，事事感謝：這就是天主在基督耶穌內對你們所有的旨意」（得前5:16-18）。「你們要恆心祈禱，在祈禱中要醒寤，要謝恩...」（哥4:2）。事實上，天主贈予我們的寵惠並沒有附帶任何回饋的要求或條件，一切都是愛的白白恩賜。但愛也有所期望，就是一份自由的回應，一份惠然的接受。人若真正嚐到天主的美善寬仁，知恩之情便會油然而生，且有相稱的謝恩行動。一顆感恩的心「能單純地品嚐到生活中各適其式的喜樂，這些喜樂都是造物主內置在我們人生路上的：存在時那種自得之樂，沐浴大自然寧靜中的安樂，完成艱鉅工作時的滿足感，保持身心純潔、服務和分享時那股外溢的欣悅，以及犧牲時雖苦猶甘的超然喜樂。」（教宗保祿六世論『基督徒的喜樂』）。

為聖母無原罪傳教女來說，感恩不單只是美德，更是我們命脈，沒有感恩的生活，我們便沒有存在的理由。

現在嘗試分三點探討我們感恩的靈修：（一）生活的感恩；（二）偕同聖母的感恩；（三）以福傳為目標的感恩。

4.1 生活的感恩

對會祖而言，感恩是一種存在的方式（a mode of being），充沛生活中的每一個行動。會祖不是神學家，她沒有採用一些特殊的用語來為

感恩作一個清晰的定義。我們更好說她是一位詩人、一位神契者 (mystic) 因此她向修女們呼籲：「讓我們的整個生命成為一首永恆的謝主曲！」。從神學反省的角度來說，我們可以把上述的一句話作以下的詮釋：「恆久的感謝將基督徒轉變為謝恩的人。我們以感恩的行動來答覆天主的恩寵，感恩的生活也是這樣：是在信友心中藉著整個存在來答覆天主白白的恩賜。」⁴

會祖深知人的「所是」(being) 比「所做」(doing) 更重要，所以她沒有指定修女要從事那些使徒工作或服務。為她來說，無論是教書、煮飯或打掃都可以成為感恩的行動，都有同等價值。在她寫下會規的手稿中，她指出修會的主要精神是感恩，並且「即使我們沒有很多作為，單是為了感謝天主，修會已有存在的理由。」在另一個場合，會祖告訴修女們：「我們的聖召有兩個目標：讓人認識天主，以及為我們自己和為那些不想感謝天主的人感謝祂」。

感恩的生活是有形可見的，就是一張快樂的臉孔。換言之，喜樂是感恩的有形表達。會祖深明此道理，所以非常強調要將內心的感恩之情訴諸喜樂，她提醒修女們要常常喜樂：

喜樂是我們對天主最好的感謝。這是告訴祂，我們喜歡祂為我們所造的一切。

4 LAUGÈ Micheline, “De la prière d’action de grâces à la vie d’action de grâces” in *Vers la maturité Chrétienne, la nature de l’action de grâces chez saint Paul*. 加拿大渥太華聖保祿大學神學博士論文，1989，291-291 頁。

神聖的喜樂就向天主的美善致敬，它似乎是我們小修會應具有的特色之一。

身為獻身於感恩的人，將喜樂帶給他人，引導他人感謝天主，是我們的責任。當一個人心情愉快時，更會容易做到這樣。

因此會祖要求修女時常歡樂。這也成了我們修會在分辨聖召時的一個不可或缺的條件之一：

在無原罪聖母的船上，只准有快樂的划船者。要做傳教士，就必須喜樂，且常常喜樂...一個憂愁的、壞脾氣的女青年，即使她擁有許多財富，也不會被接受。因為錢財不久就消失了，但那位修女和她的壞脾氣仍就存在，立不好的表樣破壞團體，繼續給團體帶來麻煩。

4.2 與聖母結合的感恩

會祖自幼便敬愛聖母，並把自己以及一切計劃和事業託付給聖母。事實上，聖母確實眷顧我們修會，因為修會是在頒佈聖母無原罪信理的五十週年之時，由教宗聖比約十世允許正式成立，並親自給我們取名為聖母無原罪傳教女修會的。會祖深信修會的目標、精神、靈修生活及福傳工作，都應具有聖母的特質。

值得注意的是：會祖留給我們的聖母敬禮是有聖神幅度的，這特色在當代來說，可說是一項創新。⁵ 對她來說，有聖母便有聖神，因為聖母對聖神完全開放，聖神充滿了聖母。她常說：「我們該如何熱切地

5 梵二大公會議之前的羅馬教會，不太重視聖神的角色。

敬禮聖神和無玷聖母啊...」時至今天，修女們都秉承會祖的訓誨，格外敬禮聖神，自修會創立以來，我們最大慶典就是聖神降臨和聖母無原罪瞻禮。

會祖切願修女們都以聖母的生活和態度作為典範，特別是聖母對天主的三個回應：「請看，天主的婢女在此」（ECCE）、「爾旨承行」（FIAT）以及「我靈頌主」（MAGNIFICAT）；就是要學習聖母隨時待命，準備自我犧牲不惜代價地承行天主旨意，以及喜樂地稱謝天主。聖母讚主曲（the Magnificat）就是我們偕同聖母一起感恩的最佳指標。讓我們先默想聖母唱出讚主曲的背景：納匝肋的瑪利亞領受了天使嘉俾厄爾的訊息，並順服了天主的救恩旨意後，便急往山區幫忙懷孕的表姊依撒伯爾，在她面前以喜樂和感恩之情唱出天主的奇妙工程。可以說：聖母感恩稱謝上主的行動蘊含著聽命、服務和喜樂。會祖也是一位踏實的女性，她不滿足於在言語上感謝天主，也要求修女們有實際的行動：

我們生活就要自我交付！只用語言，例如詠唱讚主曲是不足夠的。我們必須以行動來表達我們的感恩。

會祖特別喜愛聖母訪親這端奧蹟，時常勉勵修女從默觀奧蹟中聖母的所作所為吸取聖召的動力：

看童貞聖母如何熱切地、爽快地把喜樂帶到依撒伯爾家中。你們也要像聖母一樣，把喜樂帶給所到的地方。

你所要實踐的愛德和感恩精神是多麼崇高的德行啊！你要追隨聖母的芳表，翻山越嶺不辭勞苦去幫助有需要的人，那麼你今後的一生會是一首永恆的讚主曲。

聖母讚主 (Magnificat) 的內容，也深深啓發會祖感恩的精髓：我們應如聖母一樣承認自己的卑微，同時認出天主在我們身上所行的大事，知道一切都是白白的恩賜。因此，偕同聖母感恩也是要學習聖母的謙遜和單純，向天主聖神全然開放。

我們如何面對天主白白的恩賜呢？當然是歡欣地惠然接受。會祖很強調這一點，她常常勸勉修女要好好享用天主所賜的美物，要在受造物及大自然上看到天主的美善。以下的一番說話可以看出會祖如何活出天主子女的自由：

天主賜給我們美好的東西，我們就好好地品味它、細嚐它、享受它。我們在天之父為祂所有孩子創造這些美好的東西，依我看來，似乎祂喜歡看到祂的好孩子先受益。

表面看來，感恩的靈修很輕鬆自在，免除克苦。事實上，會祖不要求我們作肉身或物質上的克苦，但她要求我們捨棄自我，以承行天主的旨意，因為她跟著補充說：

我們永遠不要忘記，要成為這些好孩子，必須衷心感謝祂，我們不只接受好的和希望得到的東西，也要接受相反心願的大小煩惱及種種匱乏。這是同一個好父親准許它發生的，並且這些常是為了我們的好處。

你們了解嗎？我們必須要很有德行，好能為所有的一切說聲謝謝，無論發生什麼事，用相同的感恩精神來接受本性不喜歡的如同本性喜歡的一樣。這就是我們應該努力的方向，既然這是我們修會的精神，我們就要盡力做到完美。

4.3 以福傳為目標的感恩

聖母訪親的奧蹟也是福傳的奧蹟，因為聖母懷著感恩之心，想要把剛剛獲得的福音傳給她的表姊，與她分享救恩的喜悅。因聖母懷有基督，令若翰在依撒伯爾的腹中歡躍，使依撒伯爾也頌揚天主。會祖從中體會到傳福音的真諦——當她意識到天主的恩賜，特別是「天主已經賜給了我們一切，甚至祂的獨生子」時，她感到有需要像聖母一樣，與別人分享所得的福份，讓人認識天主，成為祂的子女，歌頌祂的美善。因此，她說：「在無信仰者中間的福傳工作，似乎是童貞聖母賜給予我們表達感謝的外在方法。」

但會祖並不認為福傳是傳一套教義，而是傳天主的生命，以及救恩的喜樂。我們已提過喜樂與感恩的關係，但喜樂也是福傳的精神，因此她極看重散播喜樂，並常鼓勵修女：

你遠赴傳教地區是要將好消息帶給他們。當人有好消息宣報時，他看起來很愉快。你要將好消息帶到那裡去，因此，你應該常常喜樂。當非基督徒看到你滿臉悲傷時，他們將怎想呢？

我的孩子們，你們要定志每天予人一點喜樂，使人歡欣，在你周圍散播喜樂（.....）很多人因缺乏錢財而成為窮人，但更多人因缺乏喜樂而貧苦（.....）要真真實實做個和平、愛德和神聖喜樂的天使。我們有一百個值得歡樂的理由，卻沒有任何一個理由教我們憂愁。

這樣看來，會祖的看法與今天我們所說的新福傳 (New Evangelization) 十分吻合。⁶

5 · 展望

我們深信天主藉會祖給我們的靈修，也是為整個教會的。在今日追求功利的社會裏，人已忘記有白白的恩賜這事實，更需要喚起感恩的意識。正如教宗若望保祿二世在《論聖體年》宗座牧函裏指出：在我們的俗世文化，當人類忘記了天主，且吹噓著自我滿足的世代，尤其須要為自己的所有和所是，不斷作出「感恩」行動⁷，也要培養出一個「感恩文化」⁸。我們聖母無原罪傳教修女切願秉承會祖的訓誨，將生活譜成一首永恆的感恩曲，並邀請眾人一起詠唱天主的慈恩。

6 信理部部長拉辛格樞機談到新福傳時指出：今日世上最窮苦的人就是不能歡樂的人，不能歡樂的，也不會懂得愛，因此我們需要新福傳，傳達生活的藝術。(The deepest poverty is the inability of joy, the tediousness of a life considered absurd and contradictory. This poverty is widespread today, in very different forms in the materially rich as well as the poor countries. The inability of joy presupposes and produces the inability to love, produces jealousy, avarice-all defects that devastate the life of individuals and of the world. This is why we are in need of a new evangelization-if the art of living remains an unknown, nothing else works (參閱 http://www.ewtn.com/new_evangelization/Ratzinger.htm)

7 參閱 若望保祿二世，《論聖體年》宗座牧函，26。

8 同上。

聖母進教之佑孝女會（母佑會） — 在聖母的意願中誕生

謝錦芳

修會歷史

「你當照顧她們！因為她們也是我的女兒…」這個由天上慈母親自向聖若望鮑思高發出的邀請，使聖人決心創立一個與慈幼會有同樣精神的女修會。這個催促早已來自不同人士，當聖人徵求教宗庇護九世意見時，教宗說：「這是天主的啓示，你的神父為男青年服務，這些修女也同樣為女青年服務！」

聖人給修會命名為母佑會，更含有對聖母知恩報愛的深情，他所創立的母佑會要成為對聖母永遠感恩的一座生活紀念碑。

1872年8月5日，在意大利北部摩爾尼斯村，以聖女瑪沙利羅為首的十五位女青年，在鮑思神父領導下穿上會衣，成為首批母佑會修女。母佑會就在這天意下誕生了！

修會宗旨

母佑會是一個國際性的傳教修會，總會議員來自全球五大洲，直至今日，約一萬伍仟多位母佑會修女分佈全球八十九個國家。其中廿二個在非洲，廿三個在美洲，十八個在亞洲，廿三個在歐洲，三個在大洋洲。積極回應普世教會的需要特別是發展中國家。專注為女青

年，特別是窮苦無告的女青年服務，擔任教育、牧民、青年中心、醫療、社區及堂區工作，依照鮑思高神父的預防教育法，以基督善牧的情懷，瑪利亞的讚主靈修，在自然親切的喜樂家庭精神中為女青年傳揚救恩的喜訊，並偕同她們一起在聖德的道路上邁進。

本會的生活概況

中央層面

(A) 策勵及管理的路線

中央層面策勵及管理路線，可以綜合為下列兩點：

- (1) — 在分權的邏輯下，確保一種既經協調而來，又能滙聚各方的策勵行動，以保持本會的團結；
- (2) — 製訂一分《修會計劃》(Ratio Institutionis)，即「按其特有神恩所訂定的一個培育計劃；清楚列出在每一階段所應遵循的進度，為的是能充分了解並吸收所屬修會的靈修」(VC 68)。

(B) 策勵範疇

為了能夠全面性地推動本會的發展，並配合全球五大洲的不同文化需求，本會設有五個策勵範疇

(I) 培育部

由負責培育的總議員，協同其他部門及合作的修女，專責協調幾

個工作選項。

該部門的第一項任務，是統籌本會《培育計劃》的製訂事宜。

到目前為止，《培育計劃》一書已翻譯成16種語言，並得到本會修女的歡迎，以其為隨身攜帶的袖珍指南；在教會內，特別在其他修會當中，亦得到讚賞，以其為對照的對象。

另外，在尋求改善培育素質方面，該部門立意鑽研若干重大的路線，即慈幼靈修，聖經，文化交談的培育。

(II) 青年牧民部

這部門專責於深入研究慈幼靈修及教育上的使命意識，並使之適應本土文化；加強學校教育及文化素質，尤其關注處於不利地位的青年；支持提高貧苦無告人士的教育水平的事實，並向社會推廣有關的經驗。

該部門依從的準則有：善用教會所走的路、不同環境所擁有的資源，以便跟負責協調青年牧民的修女，一起探索共同的牧民策勵路向；在慈幼大家庭內形成小組，以便在一些特殊的園地，如學校、職業培訓課程、邊緣人士、慈幼青年運動上，攜手合作；啓動一系列包括反思、探索、行動的進程，俾能在教育行動上，精益求精。

(III) 慈幼大家庭部

這部門主要為確保神恩的質素，藉以加強與慈幼大家庭的聯繫與歸屬。它的行動路線包括：

1. 加深對瑪利亞認識，並身體力行；她在教會和本會的歷史上，擔當著慈母與教育者的角色。
2. 跟母佑舊同學會合作，以捍衛生命為己任，發揮團結互助的精神。
3. 在會內促進一種對慈幼大家庭面目一新的歸屬感。
4. 促進會區/或區際會議，和那些維護女性尊嚴，尤其在極貧窮的地方維護女性的組別或機構間的聯繫及交談，例如：

婦女國際網絡
關注婦女販賣工作小組
5. 推進本會在國際婦女教育發展義工組織 (VIDES)。

(IV) 萬民傳教部

目前的時代轉變，新興教會愈趨本土化的發展，社會、政治、宗教的問題，在在要求修會重新理解向萬民傳教的意義，以製訂一套正確策勵計劃。

本會在傳教策勵方面有以下幾點特別關注的地方：協助少數族裔、人口流動的世界（出境及入境移民、難民、匿藏或地方錯配人士）、給窮人（尤其青年及年輕婦女）提供教育方面的照顧、關注文化及傳播界的新阿勒約帕哥。

本會在促進傳教方面，最巨型而意義深長的服務，要算是多次協

辦的國際研習會，其宗旨是為提高傳教士培育的素質，加強各種事業的效力，尤其加強那些向萬民傳教的團體的存在價值。

(V) 社會傳播部

在1990年本會十九屆大會中，與會者意會到世界訊息傳播發展的迅速對傳教及教育有深切的影響和幫助，因而在大會後成立這部門由專責議員負責。

下列是本會的一些的傳播政策：

- 以傳播為實現神恩時，貫徹於使命上的教育觀和教育實踐；
- 促進一種以網絡思維為基礎的傳播機制，好能在維護生命、保護被社會遺棄的一群的決策上，作出深遠的影響；
- 與今日世界交談，以便在建設一種團結關懷的新文化，以至發揮活躍公民身分的事工上，作出貢獻；
- 從一種純粹的消息通傳，徹換到一種有素質的傳播；
- 實現科技媒界的運用，好使人認識先進的科技，並在教育上善加利用。部門的策勵工作是通過直接的接觸，尤其在研討會、研習會，或於不同國家舉行的區際會議上的接觸而實現的。彼此間的接觸亦往往通過電郵進行，如訊息發放，經驗交流，又透過總部及各會區的網頁通傳及分享資源。

(C) 第廿一屆全會代表大會

本會在 2002 年 9 月初到 11 月中在羅馬召開了第二十一屆全會代表大會，成員共有 194 人，來自五大洲，代表 89 個國家生活和工作的約 15,300 位母佑會修女。

大會的主題是：以刷新的盟約為基礎，勉力度一個積極公民的生活。

大會是秉承著上兩屆大會的路向而釐定的。第十九屆全會代表大會的主題是有關青年的教育，它是母佑會為新福傳作出的特別貢獻；二十屆全會代表大會則注重建造植於基督的女性團體及在互流文化中履行教育使命的重要性。現屆大會再採納了和上兩屆大會大同小異的主題：紮根於盟約，聖召動力的泉源，在教育自己和教育他人成為福音公民的應務上勉力。

連貫著不同主題的紅線就是聖召的整合，它是恩寵也是任務，要求修女在今日差異特多的時代實況中把它生活出來。

(D) 六年計劃

大會成員按二十一屆全會代表大會的主題所作出的決定和最後的決議，構成六年計劃的起點和內容。

選擇的建議以修會首要的需要為經緯：忠於盟約，福音公民，瑪利亞的臨現，傳教，互流文化，共濟。

大會成員把它們綜合成三個基本信念：將我們的生命紮根於天主聖三的經驗中，活出共融的靈修，選擇教育作為實踐福音公民的路，

為支持我們能在今日圓滿地生活出慈幼聖召的意義和恩寵。我們又把這三個信念統合為一個憧憬就是共融，天主的夢，今日的吶喊，它向我們的團體逼切地提出質詢。

(E) 中華會區的回應

母佑會中華會區根據二十一屆全代會的實錄制定了會區的六年計劃。目的就是要將二十一屆全代會所決定的基本路線，配合會區需要，化為具體的策勵及個人的體驗，也希望透過這個計劃，每一位修女能夠活出自己聖召的精髓，落實大會留給我們的產業與整個教會及修會同步。

會區的六年計劃也是根據五個策勵範疇即培育部、青年牧民部、慈幼大家庭部、萬民傳教部及社會傳播部而策劃，整個六年計劃落實於三個行動層面：

行動第一綫：習慣於智慧的聆聽並從信德角度解讀現實

行動第二綫：重新表達家庭精神的神恩富藏

行動第三綫：以預防教育法先知先覺性的力量重申教育應務

這是一個講求專業的時代，所以修道人也要回歸及更深入掌握修道人特有的專業精神，在生活上再確認天主的首要地位，在聖召合一的路途上努力成長，都是我們修道人不可推諉的責任。

《神思》十六年來的主題

- | | | | |
|-------|---------------|-------|-------------|
| 第一期 | ： 基督徒的培育 | 第卅三期 | ： 再談《天主教教理》 |
| 第二期 | ： 基督徒團體 | 第卅四期 | ： 邁向三千年 |
| 第三期 | ： 中國化靈修 | 第卅五期 | ： 退省 |
| 第四期 | ： 跟隨基督 | 第卅六期 | ： 聖神 |
| 第五期 | ： 基督徒婚姻 | 第卅七期 | ： 聖洗、堅振聖事 |
| 第六期 | ： 聖依納爵神操 | 第卅八期 | ： 生命倫理 |
| 第七期 | ： 道成肉身 | 第卅九期 | ： 聖父 |
| 第八期 | ： 痛苦與希望 | 第四十期 | ： 亞洲主教會議 |
| 第九期 | ： 基督徒與社會參與 | 第四十一期 | ： 現代天主教神學動向 |
| 第十期 | ： 祈禱 | 第四十二期 | ： 多媒體福傳 |
| 第十一期 | ： 天國 | 第四十三期 | ： 科學與信仰 |
| 第十二期 | ： 聖體聖事 | 第四十四期 | ： 大禧年 |
| 第十三期 | ： 聖母瑪利亞 | 第四十五期 | ： 教會傳統 |
| 第十四期 | ： 戰爭與和平 | 第四十六期 | ： 十 誡 |
| 第十五期 | ： 神恩 | 第四十七期 | ： 教會本地化 |
| 第十六期 | ： 修和與病人傅油聖事 | 第四十八期 | ： 社會倫理 |
| 第十七期 | ： 創造與治理大地 | 第四十九期 | ： 聖人 |
| 第十八期 | ： 教會職務 | 第五十期 | ： 靈異與迷信 |
| 第十九期 | ： 末世 | 第五十一期 | ： 廿一世紀的基督信仰 |
| 第二十期 | ： 神修指導 | 第五十二期 | ： 平信徒團體 |
| 第二十一期 | ： 《天主教教理》簡介 | 第五十三期 | ： 盟約與人生 |
| 第二十二期 | ： 基督徒家庭 | 第五十四期 | ： 現代科技與倫理 |
| 第二十三期 | ： 《真理的光輝》 | 第五十五期 | ： 悠閒與娛樂 |
| 第二十四期 | ： 婦女在教會及社會的地位 | 第五十六期 | ： 德行與罪惡 |
| 第二十五期 | ： 四福音 | 第五十七期 | ： 寬恕與希望 |
| 第二十六期 | ： 青年牧民 | 第五十八期 | ： 現代人的靈修 |
| 第二十七期 | ： 宗教交談 | 第五十九期 | ： 聖召與獨身 |
| 第二十八期 | ： 福傳 | 第六十期 | ： 信仰與藝術 |
| 第二十九期 | ： 宗教與文化 | 第六十一期 | ： 信仰與運動 |
| 第三十期 | ： 教會內的聖召 | 第六十二期 | ： 我們的教宗 |
| 第三十一期 | ： 認識耶穌基督 | 第六十三期 | ： 我們的慶節 |
| 第卅二期 | ： 人的性愛 | 第六十四期 | ： 我們的修會 |

編輯： 神思編輯委員會

發行人： 嘉理陵

發行者： 思維出版社

香港薄扶林道 93號D座

Xavier Publishing Association Co., Ltd.

Block D, 93 Pokfulam Road, Hong Kong

電話/傳真：(852) 2858 2223

零售訂價 港幣： 30元

港澳全年四期：120元

海外訂價： 亞洲 全年美金 25元（平郵）（日本除外）

全年美金 32元（空郵）

其他地區 全年美金 28元（平郵）

全年美金 36元（空郵）

如用港幣支票為海外親友訂閱，訂費如下：

亞洲 全年港幣 160元（平郵）（日本除外）

全年港幣 200元（空郵）

其他地區全年港幣 170元（平郵）

全年港幣 240元（空郵）

印刷者： 天藝印刷廠

九龍福榮街348號昌發工廠大廈

