

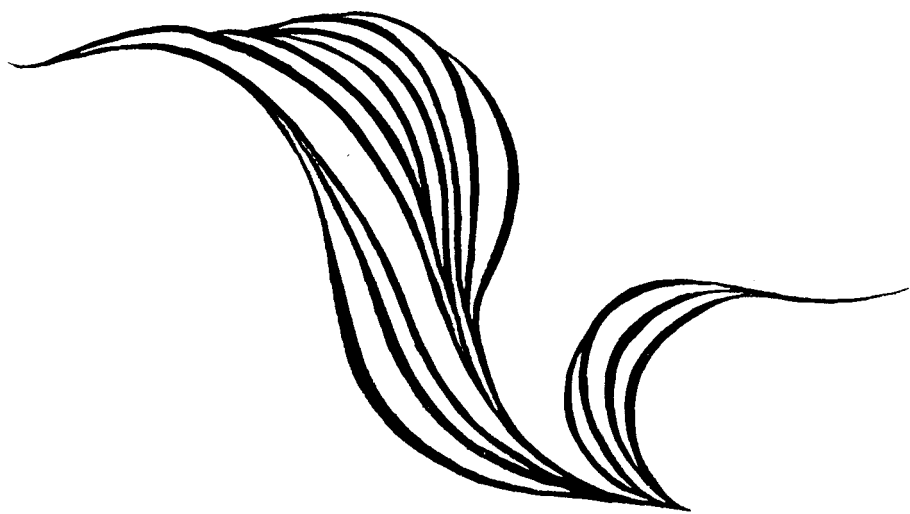


神思

主題：

亞洲主教會議

40



神思

主題：

亞洲主教會議

40

SPIRIT

A Review for Theology and Spirituality

Issue No. 40 — FEBRUARY, 1999.

神思 第四十期

一九九九年二月

神思編輯委員會：嘉理陵神父，吳智勳神父，韓大輝神父，
蔡惠民神父，黃鳳儀修女，蘇貝蒂女士。

封面：梁仙靈女士

插圖：梁仙靈女士

「神思」釋義：劉彥和《文心雕龍》神思篇云：「形在江海之上，心存魏闕之下，神思之謂也。文之思也，其神遠矣。」

原意是指寫作時超越時間和空間的靈感，
我們引申為來自聖神的靈感和神學思想。

下期主題預告：現代天主教神學動向

目 錄

前言	編者
主教代表會議亞洲特別大會：一些籠統的印象	陳日君 1
重溫亞洲主教會議對中國教會的關注	湯漢 7
世界主教會議為亞洲特殊會議面面觀	韓大輝 17
從亞洲主教會議看亞洲教會大趨勢	高夏芳 27
新亞洲新福傳	恩保德 38
大亞洲、小教會—亞洲主教會議後思	劉淑珍 41
教會本地化	鄭生來 47
從教友角度看亞洲主教會議	林純慧 50
禧年三千年的新福傳	何家景 53
《神思》十年來的主題	56
1-40 期分類目錄、作者目錄	57

作者簡介

- 陳日君 香港教區助理主教，慈幼會會士，於香港聖神修院神哲學院教授教義神學及形上學。
- 湯漢 香港教區輔理主教，於香港聖神修院神哲學院教授教義神學及中國哲學專題，著有《創世論》等書。
- 韓大輝 慈幼會會士，於香港聖神修院神哲學院教授教義神學、認知論和宇宙論。《神思》編輯委員會成員，著有《與基督有約》等書。
- 高夏芳 母佑會女修會修女，分別於羅馬母佑會神學院及香港聖神修院神哲學院教授聖經及教父學，著有《新約聖經入門》等書。
- 恩保德 宗座外方傳教會神父，從事堂區工作，曾協助「示」編輯委員會出版多種書籍。
- 劉淑珍 瑪利亞方濟各傳教會修女，澳門教區青年牧民中心主任，亦從事培育工作。
- 鄭生來 教區司鐸，信仰探討中心主任，香港中國神學協會副會長。
- 林純慧 香港女教友，香港基督生活團成員，東亞天主教報業出版會主席、從事新聞工作。
- 何家景 香港教友，新慕道團成員，從事銀行工作。

前言

1998年4月19日至5月14日，兩百多位來自亞洲各地教會的主教、神學專家、觀察員、各弟兄姊妹教會的代表、應教宗若望保祿二世的邀請，於羅馬舉行一個亞洲主教特別會議。本期《神思》就以此特別會議為主題，邀請參與該會議的港澳代表及有關人士就不同角度寫出他們的心得。

陳日君助理主教分享他對整個會議的印象，包括大會有融洽和諧的氣氛，每人皆能自由發表他的意見；基於亞洲是多元和多宗教，與會者均認為福傳是困難的；作者還讓我們知道大會的主角是聆聽的教宗，他既有幽默感，又充滿慈愛的精神，使我們耳目一新。

湯漢輔理主教以教宗本人、教廷世界主教會議祕書長石好德樞機、與會的台港澳主教們這些人物為經，以他們的言論為緯，輯成他的文章，重溫當日會議對中國教會的關注。作者謙稱這文章是紀錄性質，方便大家鑑往知來而已。

韓大輝神父以神學專家身份參加會議，獲益良多，故以文章和讀者分享他的感受，如普世教會的共融感，會議的集體本質，百花齊放的發言，向亞洲人福傳的問題，向亞洲的靈修借鏡等。

高夏芳修女也以神學專家身份參與。她就會議的文獻、發表及討論所得，別開生面的從面貌、氣色、潛能及挑戰四個幅度去看亞洲教會的趨勢。文章多方面值得讀者反思。

恩保德神父的文章注意到亞洲各民族正邁向一共同的團體，這就是新亞洲的產生，與歐洲共同體，美洲體系，成為人類的三大支柱。亞洲教會面對這時代的徵兆，必須團結合一，成為一實在的共融團體。她將是亞洲民族共同體的標記，福傳工作必須與此配合，務使教會尋回自己的亞洲根，與其他宗教合作，服務亞洲人。

劉淑珍修女是代表澳門的觀察員。她認為亞洲主教特別會議，是邁向新紀元的一次朝聖之旅，而非為「解決問題」的教會業務會議。與會者都有「同行」的經驗，在這經驗中，亞洲教會對自己的面孔與身份有了新的認識，了解到在這龐大、多元、多宗教、多文化的大亞洲內，教會只是個微小的團體，具有修和及交談的職務，使自己成為天人結合及人人團結共融的標記。

鄭生來神父的文章指出在亞洲主教會議上，本地化的討論受到重視。亞洲的多元化要求多方面的交談，作者特別提出四方面的交談，即與其他宗教、與不同文化、與社會邊緣人士及與生態環境的交談。

林純慧女士以觀察員身份參與。她的文章提到大會確認教友傳教使命，並預期下一個千年可能成為「教友的時代」。提議包括加強教友信仰培育和靈修生活，打破「神職壟斷信仰培育」的局面，建立基層基督徒小團體以凝聚教友的力量，加強聖言生活等。她希望大會的聲明能有效地傳遞給基層教友。

何家景先生也以觀察員身份參與。他的新福傳的靈感來自宗徒大事錄。基督的聖神使門徒有了徹底的改變，他們就去傳福音，由傳福音而建立團體，而團體影響每人的生命。他建議要返回宗徒大事錄的傳道模式，堂區甚至可由聖事牧民的模式轉變為傳揚福音的牧民模式，以此標記吸引人。

感謝天主，《神思》創刊十年了。我們多謝編輯們的辛勞，作者及譯者們無償的貢獻，他們的慷慨豐富了中國教會的神學，使神學的本地化與現代化得到進展。感謝讀者十年來的愛護，本期附以 1-40 期的總目錄回報他們的支持。

CONTENTS

FOREWORD

Editorial Board

The Asian Synod: Some Comprehensive Impressions. <i>Most Reverend Bishop Joseph Zen S.D.B., V.G.</i>	1
The Asian Synod: Sympathetic Concern for the Church in China. <i>Most Reverend Bishop John Tong V.G.</i>	7
The Asian Synod: The World-wide Synod of Bishops Face to Face with the Asian Synod. <i>Savio Hon S.D.B.</i>	17
The Asian Synod: A Look at the Prospects of the Church in Asia. <i>Maria Ko F.M.A.</i>	27
New Asia, New Evangelization <i>Giovanni Giampietro P.I.M.E.</i>	38
Large Asia - Small Church: Reflections on the Asian Synod. <i>Victoria Lau F.M.M.</i>	41
Inculturation of the Church. <i>Anthony Chang</i>	47
A Lay Catholic Looks at the Asian Synod. <i>Annie Lam Shun-wai</i>	50
New Evangelization in the New Millennium. <i>Anthony Ho Ka-king</i>	53
Topics of Volumes 1-40 of SHENSI/SPIRIT	56
Volumes 1-40: Classified Index and Index of Authors	57

FOREWORD

The Asian Synod of Bishops met in Rome from 19 April to 14 May 1998. At the invitation of Pope John Paul II, more than two hundred bishops from every local church in Asia, with theologians, observers, and representatives of sister Churches, gathered for the Synod. In presenting this issue of SHENSI/SPIRIT on the Synod, we have invited participants and others to share with us their experience and reflections.

Bishop Joseph Zen shares with us his overall impressions of the Synod: its atmosphere of communion and harmony, its freedom of expression. The diversity of Asia, with its many indigenous religions, means that evangelization is difficult. Providing us with a fresh outlook, Bishop Zen also describes for us the role which the Pope played in the Synod, one of listening, a sense of humour, love.

Bishop John Tong focuses on the speeches of the Pope, the Prefect of the Congregation for Bishops, Cardinal Schotte, and the Taiwan, Hong Kong and Macau bishops in the Synod. From these interventions, he culls their expressions of concern for the Church in China. The author insists that his article is more in the nature of reporting, allowing the readers to have some idea of what was expressed.

Fr. Savio Hon participated in the Synod as a theologian, and found it a very enriching experience, which he here shares with our readers. Special points were the sense of world communion in the Synod, the sense of collegiality, the convergence of the speeches, the problem of evangelizing the peoples of Asia, identification with Asian spirituality.

Sr. Maria Ko also participated in the Synod as a theologian. Following the documents and speeches of the Synod, she discusses in a strikingly new way the direction of the Church in Asia from four aspects: its countenance, its temper, its potential, its challenges. The article provides the reader with many points worth further reflecting upon.

Fr. Giampietro speaks of the movement of the peoples of Asia towards a community of nations, towards the birth of a new Asia, a third pillar of humanity with the European Community and the Americas. In response to this sign of the times, the Church in Asia needs to become united and form a real community of sharing. It would then be a sign of the unity of the peoples of Asia. Evangelization must be congruent with this process, allowing the Church to find Asian roots, to cooperate with other religions in the service of the Asian people.

Sr. Victoria Lau was an observer at the Synod, representing Macau. She looks at the Synod as a pilgrimage towards the new millennium, rather than as a Church business meeting to "solve problems". Participants in the Synod had an experience of walking together, and in this experience the Asian Church attained a new perception of its countenance and its identity. In the context of Asia, which is so extensive and multifaceted, so polymorphic in religion and culture, the Church is only a very small community. But recognition of this calls forth her role in reconciliation and dialogue, as she become a symbol of the union of humanity with divinity and the union and communion between individual human beings.

Fr. Anthony Chang notes that inculturation received important consideration in the Synod. The pluralism of Asia demands a pluralism in dialogue. The author especially points out four areas for dialogue: dialogue with other religions, with other cultures, with the marginalized, with those concerned for the environment.

Ms. Annie Lam Shun-wai was present at the Synod as an observer. She writes about the Synod's recognition of the mission of the laity to evangelize and the anticipation that the next millennium will be the "age of the laity". She stresses various needs: formation of the laity in faith and in the spiritual life; breaking out of the structure of clerical-centred formation; the establishment of small Christian communities to consolidate the strength of the laity; the strengthening of evangelical life. She hopes that the Statement produced by the Synod will effectively reach the ordinary members of the Church.

Mr. Anthony Ho Ka-king was also an observer at the Synod. His inspiration for the new evangelization comes from the Acts of the Apostles. The Spirit of Christ brought about a radical transformation in the disciples. They went to evangelize and from their evangelization they founded the community, and the community influenced each one's life. He suggests that we have to return to the model of evangelization given in the Acts of the Apostles. Parishes might even change from a pastoral ministry centred on the sacraments to a pastoral ministry centred on evangelization as a way of attracting people.

We offer our thanks to God that SHENSI/SPIRIT has reached ten years. We are grateful to those who have spent much energy in helping to edit the magazine, to the authors and translators for their voluntary assistance. Their generosity has helped to enrich theology within the Church in China, and has promoted both the inculturation and the updating of theology. We are equally grateful to all our readers for their concerned support during these ten years. The present issue contains a cumulative index for issues 1-40, a token of thanks for all their support.

主教代表會議 亞洲特別大會

一些籠統的印象

陳日君

就在我和湯主教被任命為助理、輔理主教之初，全球主教代表會議的常務秘書石樞機(Cardinal Schotte)特從台灣飛來拜候胡樞機並祝賀我們兩人晉牧之喜，在那機會上，他口頭邀請了我們兩人參與主教代表會議為亞洲的大會，因為我們是中國僅有的、能自由參與會議的主教。老實說，我和湯主教雖受寵若驚，但對於參與會議並不熱衷。一方面因為剛受任命，很想全心投入日常工作，另一方面因為對大會的期望並不太高(亞洲太大了)。當然，在命令式的再邀請下，我們樂意服從了。事後，對於能參與這次會議，總的說，我們是滿意的。除了能和主教們分享我們對中國教會的認識外，參與大會的整個經驗為兩位新選的主教也是一個頗有價值的學習機會。

在這裡我能和讀者分享的祇是一些比較籠統的印象，其他兄弟姊妹會比較深入地分析個別專題。

1. 大會的氣氛融洽和諧

參與了會議回港後，英文公教報的助理編輯給我看了一位美國記者(Thomas C. Fox)的報告，使我大跌眼鏡，對那記者「創作」新聞的能事「驚」佩不已。我想如果在大會結束時，公開把那份報告讀給與會的主教們聽，一定會博得全場大笑。那記者報告的顯然是一個他幻想中的主教會議。他把大會描寫成一場亞洲主教們和教廷的肉搏戰：亞洲主教們力爭擺脫教廷的箝制而教廷則不擇手段堅守陣地。

天啊！我真的瞎了眼，沒有覺察到在我身邊發生的事嗎？因為我個人對這會議最享受的正是那份共融的親情：一百四十多位亞洲及其他洲的主教，十五位其他神長，四十位觀察員及三十位聖座官員，圍繞著老態龍鍾，但幹勁十足的教宗若望保祿二世，坦誠地分享了各人的經驗，傳教的困難及對未來的期望。

會議進行的程序是一個經多次試用而有效的方式，雖然不像梵二大公會議那麼慎密(那時甚至對一句話、一個字都有機會辯論和表決)，但在有限的時間內，那是一個可行的而夠民主的收集意見的辦法。

會議前的資料：大綱(Lineamenta)、初稿(Instrumentum laboris)是供大家參考和批評的。日本主教團的一份意見書特別受到傳媒的愛戴，因為它頗有一份革命宣言的「辣味」。但在會議上，那些日本主教並沒有什麼特別叛逆的表現。我懷疑那份意見書，很可能是某神學家的「傑作」。

會場內的發言(大會成員每人八分鐘，觀察員五分鐘)及向傳媒發出的言稿，是發言者絕對自由的意見。那些找「辣味」的傳媒朋友一定大失所望。那末，難道沒有人批評教廷的作風嗎？有，但多數無非是針對一個很小的問題：「為何禮儀書的本地譯文、由主教團通過了還要教廷審閱和批准？」

在小組的討論中，每人發言的機會更多。那位在會場發表過最「突出」的意見的印尼主教正在我參與的同一小組(英文 H 組)，可惜他祇重申了他的意見並沒有補充什麼理由。他的主張是教會在亞洲也應該如東方教一樣取用「宗主教」制度(見梵二《東方公教會法令》7-11 節)。

在小組表決收集「建議」時，這位仁兄的意見未被接納。你當然可以說其他代表都是對聖座唯命是從的奴才，但祇有一人支持的意見被淘汰了，總不能說是有違民主吧。

2. 大會的主題是福傳的困難

教宗在 2000 年來臨前計劃了這一連串洲性的主教會議，是歷史上第一次嘗試。同洲的主教們當然會有一些共同題目討論，不過我一開始就怕這共同點在亞洲這麼廣大的地區裡並不太多，因為所謂亞洲包括中東、北亞、印度及我們這個西方人所稱的遠東。在這些不同地區之間不同點大概多過共同點。大家分享各自的經驗、困難和期望也是有用的，但並不容易達成太多具體的結論。

在準備的階段中有兩個共同題目比較突出：亞洲是一個多文化、多宗教的洲，但對於這兩個大題目除了再肯定它們的重要性及重申教會的基本態度(本位化、宗教對話)之外，很難在這樣的一個會議內找出什麼具體的建議。這兩個是複雜並長期的問題，需要每個主教團在自己的地區去深入研究而定下一些具體計劃。

大會本來也有主題的：「耶穌基督救主和祂在亞洲的、愛及服務的使命『願他們得到生命，得到豐盛的生命』(若 10:10)」，但這樣的題目可以說是為任何洲都適用的。其實在發言中多次提出的，正是一些全球性的問題。我以為中心的問題是「在『俗化』的現代社會裡怎樣推進『福傳』工作」(Evangelization in a secularized society)

主教們和觀察員的發言都很實際，都是經驗之談，很少那類深奧的所謂神學分析。在大會開幕前夕，我也去聽了 F A B C (亞洲主教團聯會)組織的一個講座。有一位曾多年在印度修院教神學的比籍神父 Fr. Dupuis 講了一篇我並不以為然的神學分析，主要是把「聖神中心」和「基督中心」對立起來。這些神學家以為既然在基督降生前聖神已在各古老宗教中發揮祂的作用，強調「基督中心」似乎貶抑了這些宗教的價值。我以為這種講法是極端抽象，因為聖神祇有一個，從永遠，從創世就是基督的神，在基督降生前，聖神分施的恩寵也都是由死而復活的基督那裡來的恩寵。可幸的是

雖然在那天講座上拍手的聲音很響，在大會中並沒有誰提起那篇演講。我絕對不是不希望主教們也是神學家，正相反，但我希望主教們的神學以聖經及經驗為基礎。我很欣賞主教們及神長們的牧民關懷。觀察員的發言也很有份量，有時比主教們的更貼近現實。

一個很特別的現象是：大家談的多數是自己的困難，但大會的氣氛卻是一種平安、樂觀的感受。大會規定在全體會議上主教們該穿上「全套武裝」，但在那長袍和小紅帽下，主教們知道自己無非是那些漁夫和稅吏的繼承人，清楚意識到自己的脆弱無能，但也感覺到聖神的臨在，聖母的降福，他們堅信：「戰勝世界的是信德。」

我和湯主教的發言對這些基本的牧民問題未能參與，因為我們認為我們的特別任務是幫助主教們對中國大陸教會有一個更平衡的了解，這也正是我們被邀請的理由。

3. 大會的主角是聆聽的教宗

我和湯主教在受祝聖後就去羅馬拜見了教宗，見他老人家行動緩慢，左手顫抖，看人時一隻眼好像張不開，不禁心酸；在談話中，你可以肯定他頭腦非常清醒，但……這樣的身子還能維持多久？

這次大約一個月的會議間，幾乎天天能見到教宗；我的印象大大改變。固然他還是撐著拐杖、履步蹣跚，但他工作的毅力確實驚人。

大會開幕和閉幕的隆重彌撒中，不論是唱經或講道，教宗中氣十足。他參與所有的全體集會，聆聽了每一位發言者的演詞。他中午和晚上也輪流請十數位主教及觀察員和他一同用膳，用多種語言和每一位談話。

在優先配合了大會的時間要求外，他每天做慣常做的一切：接見各類人士(教廷部門的負責人，述職的主教們，世

界各地來羅馬朝聖的信徒)，他主持隆重的列品儀式，祝聖羅馬教區的新神父，追悼逝世的樞機，帶領頌唸玫瑰經，發表文告……。

我最欣賞的是他的幽默感。他每次進入會場總會講一句笑話，讓大家在輕鬆氣氛中開始工作。

其實他就在那廿多天裡收到了不少傷心的消息：有主教、神父被殺，有主教自殺，有瑞士衛兵殺了指揮官及他的太太而自殺。在這些機會上我們在教宗臉上可以看到最慘痛的悲哀，他同時也保持著一片安詳。

尤其在瑞士衛兵的那場悲劇中，教宗的牧民寬容流露無遺。他先在瑞士衛兵的小堂裡，在平排的三具靈柩前作了祈禱。他安排了指揮官和夫人的追思彌撒在伯多祿大堂舉行，但也安排了殺人又自殺的衛兵的追思彌撒在梵蒂岡公開的聖亞納聖堂內舉行。那被殺的指揮官的母親也參與了殺她兒子的衛兵的喪禮，並和他的母親行了平安禮。這肯定是受了教宗愛的精神的感染。

在會議中教宗祇聆聽，並沒有發言；但大會的結論，由一個會後小組處理後交給教宗，由他以一份勸諭的方式向大眾公布。這做法已成了傳統。其實第一次這樣做也正是因了主教們的要求。大會進行的程序和時間的局促，使那些最後通過的建議不免顯得零散粗糙，很需要加工才能成為有系統的、完整的產品。已成了傳統的這個做法既合理又頗受主教們歡迎。

會後小組由十二位由大會成員遴選的、及三位由教宗任命的成員組成。本人是被任命者之一。十月下旬我們開了三日會議，審閱了秘書處所做了的工作：把大會的建議按每條不同的性質編排；然後討論了如何可以用聖經的某事跡把那些內容組織起來。秘書處照小組給的指示會寫出文告的初稿。二月下旬小組又開會，修改並通過文稿，然後交教宗作最後處理。

香港教區的主教、神父、修女、教友能參與這次會議的人數相當高，這經驗為我們的教區是寶貴的。我們體驗了我們是普世教會重要的一份子，我們感受了聖神臨在我們的教會內。願我們以信德繼續滋養這經驗、這感受，使它在愛及服務中開花結果。



重溫亞洲主教會議 對中國教會的關注

湯漢

引言

中國是全亞洲、亦是全球人口最多的國家，佔全球人口五份之一。中國歷史文化悠久，今天更處於日漸改革開放的情況下，令人側目。因此，亞洲主教會議對中國教會的關注，自是意料中事。由於我是有生以來第一次參加主教會議，因此難以對其安排與內容作出評論。本文只根據《教友生活周刊》、《公教報》、《晨曦》及《天主教亞洲通訊社新聞》，試圖以人物為經，以其言論為緯，輯成紀錄，重溫一下當日會議對中國教會的關注，以方便大家鑑往知來。

1. 教宗

第一位對關注中國教會最有影響的人物應該是教宗。記得我曾參加一個學習營，主講者提示我們：當教會領袖的，必須心中先具有一個藍圖，即繪出教友們所擁戴的理想教會領袖該是怎樣的，然後悉力以赴。結果我們認為教會領袖必須具備以下要素：他必須是一位注重祈禱、為教友們樹立善表、度簡樸生活，既有遠見又懂得與人溝通和推動大家去實踐，并且關心貧苦弱小的人。上述要素都一一在教宗身上體現了。

如果讀過教宗的兩本名著：《跨越希望的門檻》及《禮物與奧跡》，我們便不難較深入體會教宗在亞洲主教會議的言行。從教宗在《跨越希望的門檻》及其他通諭所一再提出的「新世紀、新福傳」的呼籲，我們不難理解，教宗為邁向

廿一世紀的普世教會早已釐訂了大方向，而亞洲會議志在溝通，也主要側重喚起福傳精神多於建立新神學視野。在整個會議期間，教宗親自主持開幕、閉幕彌撒，出席每次大會及領念開會和散會經，星期六晚飯後還帶領群眾誦念玫瑰經，主日早上又忙於為三十位修士主持祝聖鐸職典禮。這一切都使我想起他在《禮物與奧跡》講及自己聖召的說話：

「我在修院接受神職準備之前，在家庭中，父母已經以其生活榜樣為我提示了初步的準備。首先要感謝的就是我的那位過早失去妻子的父親。……他是位極虔誠的教徒，我看到他每天過著簡樸的生活。……我曾經在半夜醒來，看見父親正跪著祈禱，就像他常常在教堂中跪著祈禱那樣。」(頁 60-61)我亦因而更深欽佩教宗的為人。

由於亞洲各國，除中國大陸外，凡有天主教聖統的地方都有主教應邀出席，因此，教宗在開幕彌撒中特別提及對大陸教會兩位大陸主教的邀請：

「此時此刻，我們的心思正想到中國大陸的天主教友和他們的牧人。為使那裡的主教們也有代表出席這次會議，除了已在香港工作的主教們外，我也召請另外兩位主教來參加會議，他們是萬縣的段蔭明主教和他的助理徐之玄主教。我希望他們能夠早日來到我們中間，為他們的團體的生命力作証。」教宗的邀請早於開幕前個多星期透過中國駐羅馬大使館向段、徐兩位主教發出。段主教在接到正式邀請後，隨即向當地宗教事務局申請出國參加會議，惜申請被拒，理由是中國與梵蒂岡沒有外交關係。

段主教在四月卅日以拉丁文傳真函件給教廷，以下是《天主教亞洲通訊社新聞》的中譯全文：

「首先，本人謹向教宗若望保祿二世聖座致意。

本人也十分感謝安日洛·索達諾(Angelo Sodano)樞機閣下和石好德 (Jan P. Schotte)樞機閣下把主教會議的參加者名單及工作日程寄給本人。

本人對於因政治理由未能出席主教會議深表遺憾。

本人因此感到難過，甚至有兩晚未能入睡。其後本人嘗試說服自己要保持冷靜：儘管本人未能親身出席，但內心常臨在主教會議當中。

因此，是否需要親赴羅馬呢？

可愛的主教會議！會上提出很多議題，也討論了十分重要的問題！公開提出和遵守了各項宣言、決定和傳播信仰的方法。因此，在主教會議上，凡事都公諸於世，讓所有相信基督的信眾能付諸實行。

本人懇請石好德樞機閣下把主教會議的記錄寄給本人，本人先表示萬分感謝！

主內

段蔭明，萬縣教區主教」

雖然，段、徐兩位主教不能出席，但大會由始至終都為他們預留兩個寫上他們名字的座位。大會所有與會者每天都盼望他倆的出現，並為此祈禱。

五月十四日亞洲主教會議的閉幕彌撒中，教宗的講道以更長篇幅提及中國大陸教會：

「在亞洲大陸的各民族中，我不能不特別提到中華民族，這民族人口最多。我願意再次向你們、在中國大陸的天主教兄弟姊妹們說，我愛你們，看到萬縣的主教和他的助理無法親自前來羅馬參加會議，我感到多麼遺憾。段蔭明主教表明他對伯多祿繼承人的忠誠，和與普世教會共融的說話，教我們感動。參與亞洲會議的教長，一直認為他們的中國主教弟兄的精神臨在於會場，並期望能早日克服當前困境，以便在不久之後，他們得以和教會其他牧人相會。

我們祝禱，中華人民共和國日漸向世界開放之際，中國的教會得以更多接觸普世教會。我們懇求聖神傾注恩典給中

國信友，並引領他們走向全部真理，好使在中國宣講福音的工作、即使多嘗痛苦，也能獲得豐碩的果實。」

教宗自一九八一年在馬尼拉至一九九七年在羅馬已先後就中國教會問題發表了至少七次講話，呼籲中國教會內部謀求合一，也呼籲中國政府不要害怕教會之臨在，因為基督教徒愛教會也愛國家。相信今次在亞洲主教會議發表的兩次講話，也應補入他的這些講話系列中。

2. 石好德樞機

第二位對關注中國教會有影響力的人物是教廷世界主教會議秘書長石好德樞機。他是比利時人，聖母聖心傳教會士；該傳教修會創於一八六二年，初期主要目標是到中國傳教，而涉及的地域包括熱河、察哈爾、綏遠及寧夏。據石樞機自己說，他的伯父曾在中國任主教職，兩位堂兄也曾在中國傳教，因此，年幼時已仰慕中國文化，並取了中國名字，叫「石好德」，也曾有到中國傳教的意願。他胸前掛著的十字架就是他伯父當主教時所背掛的。

兩年前，當台灣天主教會隆重慶祝中國成立聖統五十週年，以及第一批中國主教祝聖七十週年時，石樞機以教宗特使身份去台主持慶典。他熱愛中國教會之情，溢於言表。他借赴台之便，曾在香港作了短暫的逗留。我本人亦有機會與他交談，一睹他的風采。

那時，他已表示會向籌委會提名陳日君主教和我出席參加亞洲主教會議。我相信今次有大批台港澳及海外的華人主教、神父、修女、教友獲邀出席大會，有些更獲邀參與大會工作，必與石樞機的推介有莫大的關係，包括：單國璽樞機是大會的總發言人，狄剛總主教是其中一個小組的組長，陳日君主教參與大會信息小組，我本人則參與發布新聞小組。

除龔品梅樞機、胡振中樞機不克應邀出席，及大陸四川萬縣段蔭明主教和他的助理徐之玄主教因得不到政府批准無

法出席外，出席的共有十六位：台灣方面，計有單國璽樞機、狄剛總主教、錢志純主教、方濟會省會長黃敏正神父、輔仁大學校長楊敦和教授、台灣牧靈中心主任趙榮珠小姐；香港方面，計有陳日君助理主教、亞洲主教團副秘書長馬毅華神父、韓大輝神父、田英傑神父、高夏芳修女、新慕道團何家景先生、東亞天主教報業出版協會林純慧小姐及我本人；澳門方面，則有林家駿主教及劉淑珍修女。

大會開幕、閉幕感恩祭彌撒禮儀小冊子和祈禱禮儀書的封面和彩色插圖，都選用了以基督和初期教會的主題的中國繪畫，這些圖畫來自二十世紀初期的北京天主教大學。在大會的會場亦設有一間小聖堂，以方便大會參與者入內祈禱，堂內整個裝飾都是中國式。感恩祭在形式、語言上都充分表現出亞洲氣息和風格，包括用中文誦讀信友禱文中的一個意向。結束前，在公布十五名「後亞洲會議委員會」委員名單中，十二人(包括單樞機在內)由大會神長選出，而三位則被教宗委任，包括我們的陳日君助理主教，以負責會議跟進工作。以上的這些安排和委任肯定與石樞機的推薦有關。

3. 與會的台、港、澳的主教們

除了上述兩位人物外，亞洲主教會議對關注中國教會有影響力的人物應數與會的台、港、澳的主教們。單樞機作為大會的總發言人，在大會開始時，發表了一篇重要的引言，闡明今次全體與會者要發言和討論的題旨方針，內容共分三大部份：第一部份談亞洲現實狀況的背景中的教會使命；第二部份談耶穌基督是救援的喜訊；第三部份則談教會在亞洲所肩負的愛和服務的使命。他更引用了一九九六年十二月三日教宗若望保祿二世向中國教會所發表的一段話作結束：「一個基督徒，只要他按照自己良心和信仰而生活的權利受到尊重，他是能在任何政權下度他的信仰生活的。因此，我要向這個國家的領導，重複我多次對別的國家的領導說過的

話：『你們不要害怕天主，也不要害怕祂的教會！』我甚至以尊敬的心請求他們尊重每位男女與生俱來的真正自由的權利，這樣一來，信仰基督的人就能夠為國家的發展貢獻越來越多的力量和才能。」。礙於是大會的總發言人，單樞機未有直接發言提及中國教會，但據他自己承認，對特別被邀出席及參與大會工作的台港兩地主教，他均提供了積極推薦。

狄總主教在四月廿三日下午的發言指出：

「中國的主教們早已渴望中國的英勇信仰見證們列入聖品。由於目前主教們無法在中國調查和探找出致命者所顯的聖蹟，聖座冊封聖人部要求中國主教們至少找出識別性的輿論。因此，中國主教們聲明：經過長達半個世紀的殘忍迫害，中國天主教友仍能懷著恒心與毅力來保持信德，而且教友人數有增無減，這就是中國致命真福所顯的最大奇蹟，基於這點，我們中國主教敢請教宗於不久的將來，隆重冊封中國致命真福為聖人。」

錢志純主教在四月廿四日上午的發言中，則以毫不含糊的感人語氣指出：忠貞於教宗權威的教會，今天仍然受到迫害。錢主教因此邀請了與會的神長對忠貞教會的迫害的情況採取有力的行動措施。

我們的陳日君主教於廿五日的發言指出，香港回歸後，按一國兩制原則，我們一向享有的出入自由、言論自由和宗教自由都沒有改變，但大陸的教會則沒有完整自由。他呼籲大家在三方面努力：

第一方面，常要坦誠講真話：「大陸的信友都在渴望著終有一天能自由與教宗相遇，公開歸屬他的牧權下。如果你們能聽到大陸修生們自編的信友禱文的一些意向，你們就會體驗到他們是多麼的敬愛教宗，和任何別處的修生比較，絕不遜色。我們不要隱瞞真理，隱瞞真理從來不是好策略。不要把不正常的當作正常的。真理使我們做自由人。就算不同意我們的人也會尊重我們的坦誠。我們講真話才對得住別人。」

第二方面，為修和努力：「大家知道大陸教會內所謂地上與地下的分裂，情形是相當複雜的，但有一點是肯定的，這分裂絕不是我們的兄弟所製造的，這分裂的起源不是任何教理上的分歧或利益上的衝突，這分裂的起因是外來的壓力。那時政府決意要大陸信徒脫離羅馬和普世教會。有些兄弟認為在這個問題上絕不能妥協，因此不顧生死誓不投降，有些兄弟則妥協了。這些妥協了的兄弟其實也沒有倖免為信仰受苦，文化大革命時，不妥協的兄弟們早已『平安地』在監獄或勞改營中受到國家的保護，那些妥協了的兄弟們卻飽受了紅衛兵的欺凌、磨難。無論如何，今天在地上教會的主教、神父們(極少數例外)雖在政府嚴格的管制下都熱心地服務教友，度模範、神貧的生活，得到教友們的愛戴。一竹篙把他們打成不合格是不公道的。教宗寬量地認可了不少地上主教，教宗也曾說過中國大陸所有的信徒在他心目中都有一個特別的位置，我們在關懷大陸教會時對地上地下的兄弟都要表示愛心，絕不要攻擊任何一邊，他們都是我們的兄弟，在困難中的兄弟。」

第三方面，在祈禱中期待美好的將來：「我們有理由樂觀嗎？分裂的混亂看來在惡化。世上的掌權者並不真心關注我國的人權和宗教狀況，但我們還是充滿希望。基督已復活了！祂的聖神是大能的。中國之后聖母瑪利亞會保佑她的子女。將受冊封為聖人的或還生活在我們中間的殉道者，絕不會白白地作了犧牲。我們期望大陸教會不久就會合而為一，將有許多青年追隨聖召，許多同胞接受福音。」

澳門林家駿主教的發言主要在於呼籲大家注意傳媒的不斷發展，以及釐定清晰資訊內容的需要，同時，不忘「在亞洲人的眼中，一個修道人的首要任務，應是以言行和芳表，甚至藉英豪式的克苦犧牲，將聖德通傳給他所遇到的人，為一個宗教的虔誠信徒，就更需要活出他的信仰、以善言善行，引導他人加入其宗教。」

我本人發言的開端正好與林主教的發言結語相呼應。我

的發言包含三個故事。「第一個故事是有關四川省萬縣教區的段蔭明主教。他就是兩位被教宗邀請前來參加這次會議的中國大陸主教之一，另一位被邀者則是他的助理主教徐之玄。段主教現年九十歲，曾在羅馬攻讀神學及晉鐸，並於一九四九年解放前夕被教宗庇護十二世選拔，晉昇為主教。過去十五年，我曾探訪過他五次，至今仍與他保持聯絡。我得知悉在文革十年動亂期間，紅衛兵曾衝入他的主教座堂，把祭台上供奉的那尊聖母像拖到教堂門口，並命令段主教在眾人面前用鎚子打碎這尊聖母像。他拒絕了，並大聲說：『你們可以砍掉我的頭顱，但絕不能拿掉我的信仰。』之後，他受盡折磨、拘禁和勞改。一九七九年後，在中國開放門戶政策下，他獲准重返自己的主教座堂，行使神職人員的職務，再次領導教區。他備受教內外人士尊敬，也獲得公開教會和地下教會人士的愛戴。」

「第二個故事是有關神職聖召的。有一次，一位中國修士告知我們，他自己何時和怎樣聽到天主的呼召。原來，他的一位叔舅輩是一位神父。文革期間，他這位親戚神父接受公審，並被判處死刑。這位修士當時還是一個小孩，處身圍觀的群眾中。他聽到槍聲一響，也看到子彈進入這位親戚神父的心房，並親眼看到大量鮮血向外溢射出來。就在這時，突然有一個聲音從他心內發出：『我也要像他做個神父，繼承他未完成的工作。』」

「第三個故事是有關在中國中部一個城市我所遇到的兩位主教。甲主教是政府承認的公開教會主教，而乙主教則是屬於同一教區的地下主教。兩位主教經過一段努力過程後，終於修好。當然，這既要靠天主幫助，亦有賴一些中介人士促進彼此間的交談。但政府至目前始終仍未承認地下主教的主教地位，祇准許他在公開修院擔任神師之職。去年，教區舉行神父們周年退省前，政府官員告知不准許邀請地下主教主講退省。但上有政策，下有對策。甲主教先講一篇簡短的道理，然後問：『大家有甚麼問題？』乙主教立即在聽道者群中站起來，發問了一大串問題。當時，每位參與者很快便

明白，祇要把他的問題稍為變通，便等於聽了一篇由乙主教預備好的講道。結果所有參加退省者都很滿意。當然，政府官員並不高興，但亦無可奈何。」

透過這三個故事，我期望呼籲大家看重和學習中國教會的生命見證，積極幫助中國教會修士、修女的培育，努力回應教宗呼召，促進中國大陸教會內部之間的修和。

台港澳主教們的發言串連起來，正好給參與者一幅較全面的大陸教會圖像；這些發言也曾得到大會參與者的關注、鼓掌和祝賀。有些亞洲主教在我們發言後，還私底下告訴我們，他們很樂意回應，給予實際支援。

結語

當然，除了教宗、石樞機、台港澳與會主教外，還有其他台港澳的與會者，他們所直接或間接反映對中國教會的關注，美不勝收。

返港後，《公教報》曾訪問陳主教和我，我不妨把我倆的感受摘錄如下，作為結語：

「陳日君主教稱，出席這次會議很能感受到普世教會的情懷。他說，雖然會議成果不完全是新的，也不能很具體，但卻成了推動教會向前的力量。

他表示，大會期間浮現的多項議題(宗教交談和本地化)，當然是亞洲教會的長期工作目標。但他欣慰地指出，會議期間眾多與會者都很關心中國教會，表示願意替中國教會做事。」

我自己的感受是教宗的善表，「他全心全力為天主、為教會獻出自己所有精神和時間。此外，他作為全球首牧，實踐出他樂於與各地教會溝通的風範，並著力動員普世教會，擬定共同的發展方向，在教會跨越第三個千禧年之際，成為

她邁步向前的力量。會議中我會晤過其他亞洲教會的領袖，分享彼此的困難和處境，擴闊了我對普世教會的視野。」

教宗有意在明年發表有關這次會議的宗座勸諭，并到亞洲三個地區推介文件，進行慶祝。我衷心祈禱及希望，屆時如果教宗未能親往北京，也起碼能來香港推介和慶祝。

世界主教會議 為亞洲特殊會議面面觀

韓大輝

我是以神學專家的身分，被邀請參加是次主教會議，為我是難能可貴的經驗，本文嘗試從不同的感受，報導這次經歷。

1. 梵蒂岡大觀園

以前我來梵蒂岡只參觀伯多祿大殿，從最底層的伯多祿之墓爬到堂頂，已覺得了不起。可是，現在能入住梵蒂岡的「瑪爾大之家」，有機會觀光這聞名的小國，就如劉姥姥入大觀園的感覺。在不同的機會及友人的帶領下，參觀市政廳、國務院、圖書館（連博物館）、大花園……。大清早彌撒前，可見到一些主教穿了運動裝，晨運或緩步跑，有些卻忘記帶通行証，遭到守衛問話。這個既國且都的地方，有兩個特點，一是古色古香，二是宗教感強。這是一個由教會多年來塑造的普世中心。

主教會議選擇在此召開，象徵普世教會共融的意義，就今次來說，是整個教會關心亞洲，事實上，也有其他大洲的主教出席。此外，還有一個實際理由，主教們聚居這裡，有很多實務可與教廷和其他教區協調和處理。在大會期間，各代表都有很多非官方的社交和活動。很多主教探訪自己以前讀書的大學，與同學或朋友聚舊；走訪教廷的部門，打好關係（亞洲特色），順帶處理教區的工作；拜訪修會長上，請他們協助自己教區工作；探望自己教區的神父或修士，關心他們在羅馬讀書的情況；與一些本國駐梵或駐羅的政要見

面。當然，這些活動是雙向的。教廷、修會、大型機構等也會在相關的事上，找主教們商談。教宗本人也趁此良機，分小組請與會者吃飯，以增情誼。往往這些非官方的活動，帶來的效益比官方的更大。

爲此，自 60 年代，這裡便開始建立開大會的系統，由主教會議總秘書署管理。他們除了會前及跟進工作，還要兼顧後勤的協調。參會者的食宿、交通、會場內的座位、閉路電視、廣播、各種設備、禮儀、文件、及會議廳外的電話、郵務、信件格、錢幣兌換、售書處、報紙、機票服務等。從 1967 年及至是次主教會議，包括常會、非常會和特別會，共有 17 次之多，一切安排非常專業，經驗極爲豐富。

2. 秘書的秘書

大會開幕前一日，我飛到羅馬，然後就趕去秘書署報到，他們已準備好一個書包，內有所需的資料。大會總秘書石好德樞機召集我們，並說明我們工作的程序，就是協助大會總發言人單國璽樞機的工作，他要引發大家討論，收集大會的發言作綜合報告，引導教長們制定提案，待大會投票後，交給教宗。整個會議的作用是諮詢性，讓教宗聽主教們的意見。

單樞機還有另一個重要伙伴，就是專門秘書 Menamparampil 總主教，他要領導我們的工作，尤其在綜合意見過程中，給予篩選的理由。整個會議中主要有兩個發言方式，一是全體代表大會，教長與旁聽員可發言，二是小組會議，我們作爲專家的，只可在小組發言。專家共有十八位，兩個兩個一組。我有幸和田英傑神父一起。到後來草擬建議時，我們再重新分組，有時還要「開夜車」，整個過程就如做秘書的工作，不斷綜合大會的意見。當然，秘書愈高級，夜車也開得愈多。

3. 緣起

主教會議(synod of bishops)是教宗保祿六世所建立的一個恆久制度，其目的是維繫梵二期間(1962-65)主教們共事的精神。其實早在 1959 年已有樞機主教提出建立一個諮議性的團體。保祿六世還是米蘭樞機時，已附和這建議。在梵二期間，他也多次提起，並公開表白他建立此制度的意願。於 1965 年 9 月 15 日，他以《宗座關懷》自動詔書，將之成立。

在字源學上，synod 由兩個希臘字組成，syn 一起，odos 道路，意謂走在一起。就天主教的制度而論，是指普世教會的主教們，透過他們選出的代表，聚集一起開會，以促進教宗與主教間的密切聯繫，並以其意見，協助他管理整個教會，加強信仰及道德，維護教會紀律，研究教會在世界行動中的有關問題。

教宗若望保祿二世也認為，這會議於普世主教的集體性來說，是極有效益的表達和工具。他本人從梵二的會議，及其後的主教會議都有份出席。為預備第三千年的來臨，他在 1994 年便預告要為各大洲組織一連串的主教會議特別大會，也不介意被稱為「大會」教宗 (papa sinodale)。

4. 群策群力

主教會議為滿全其使命，每個步驟皆以主教「集體本質」(collegial nature)的方式進行。整個工作穿插分析和綜合的工作，諮詢有關團體，由管治當局下決定，按照雙向的動力，不斷改進和接納新的建議。

在設題時便要諮詢宗主教、有關主教團、教廷主管、修會長上聯會等。所選的題目最好能是普世性的，即適合眾多教會；要現代和迫切的，即激發教會奮力圖強；要有牧民關懷、應用和牢固的教義根基；要切实可行的。主教會議總秘書署董事會開會篩選，並將會議記錄及結果呈交聖座作決定。

選定議題，總秘書署開始草擬《提綱文件》(Lineamenta)，然後交由主教(團)回應，當然主教亦鼓勵地方有關人士收集意見，待秘署收到回應的資料，再草擬《工作文件》(Instrumentum laboris)，作為開大會之用。

大會的動力亦是沿著集體性和諮詢性的方向走。首先，大會討論 (disceptatio in aula)。總發言人為此先作重點說明，稱之為《討論前演辭》(relatio ante disceptationem)，然後主教代表、神長及觀察員發言，交換意見，最後由總發言人《討論後綜合》(relatio post disceptationem)。第二，小組討論 (circuli minores)。總發言人綜合大會的演辭，主教們按語言分 (此次有英、法、意) 三種小組，共十二個之多，他們須討論總發言人的綜合，並作匯報，大會的演講較為單向和嚴肅，不像小組會議那般有動感。第三，制定建議 (propositio)。這須由總發言人將小組意見綜合，然後設定綱領，由小組草擬，最後經大會修改和投票，將結果呈交教宗，作為將來寫《宗座勸諭》的材料。

在一個月的時間內，要聆聽這麼多而雜的意見，和提出建議，雖然吃力，但對與會者非常有用，而且見識大增。在開會過程中，各會員都很認真工作，但亦發生一些趣事。

一次，有一位主教代表在大會中提到《討論後綜合》，他卻把拉丁文 relatio post disceptationem 錯說為 post deceptionem，把原有的意思說成「矇騙後的綜合」。另一次小組會議中，一位主教堅持將他教區其中一個少數民族的名字，寫在建議上，以顯示主教會議對此民族特別關懷，小組通過了，但當濃縮所有意見在統一的建議書時，這少數民族的名字不見了，那位主教表示不滿，又拿回小組申訴，小組主席便打趣地說，這名字的消失只可歸咎於電腦的軟件程式，他們是用 Curia friendly，大家都笑起來，因為它意味這程式只挑選那些於 Curia 教廷友善的意見。

最初兩個星期，全體會議的安排主要讓神長們(包括旁聽者)發言，幾乎所有可發言的人(教宗和我們這班專家除

外)，都踴躍發表意見，並要書面將之呈交秘書署，另交一份摘要登報。

5. 百花齊放

會中代表最年長的是一位東方宗主教，八十八歲，最年輕的是馬尼拉的輔理主教，四十四歲，而旁聽者最年輕的是黎巴嫩女教友，三十歲。他們的發言近乎三百個，主要是用英語，法語其次，間中也有用意、德、西等歐洲語，只有一位日本主教用拉丁語，教宗打趣地稱許他「挽救」了會議的拉丁特質。

每位發言者盡量從自己的角度講述自己專注的事，充滿地方色彩，顯示主教們的牧民關懷，所以牽涉的題目多而雜，就像亞洲本身一樣，從西伯利亞到馬來西亞，中東到日本，中間包括各式人種、膚色、語言、政經體系、禮儀傳統、高山、平原、河畔、海邊。在開幕和閉幕彌撒中，加插其中一些民族特質，已令人目不暇給，而所用過的方言之多，在場之中，相信只有聖神是不需要翻譯的。總之，聽完了這大堆意見¹，就覺得自己對亞洲的認知是多麼淺薄。

¹ 以下是大會向教宗建議的相關課題：亞洲的挑戰、教會的實況、為亞洲人的通諭、基督眾人的救主、向亞洲人介紹基督、宣講基督的喜悅、在基督身上的人神經驗、聖三的救恩計劃、在創造和歷史中的聖神、在亞洲工作的聖神、教會作為共融團體、地方教會之間的關係、教區作為團體、堂區、天主聖言、聖經培訓、靈修、治療服務、教育、人權與正義與和平的促進、和平的調停、修院、修院的培訓人才和教授、司鐸職、獻身生活、使徒生活團和傳教修會、平信徒與福傳、基基團、更新的活動、家庭、兒童的牧民照顧、女性、移民的牧靈照顧、靠攏邊緣人、宣講、宗教交談、大公運動、本位化、人性發展與福傳、社會傳媒、墮胎、環保、國債、經濟全球化、東方教會、在困難地區的特殊教會、中國教會、北韓、亞洲聖人與殉道、伊拉克的封港令、在新區的教會、耶路撒冷、童貞聖母瑪利亞。

6. 「進口」救主

有些意見，值得作深入神學思考。首先，是有關基督救主的問題，並大會的主題上標明：耶穌基督救世主及其在亞洲愛和服務的使命，「為叫他們獲得生命，且獲得更豐富的生命。」(若 10:10)大家都認同，在羅馬帝國殖民地的納匝肋人耶穌，跑贏了其他救世主，使祂的福音滲入雄霸天下的大帝國，繼而進入世界文明的舞台。可是，福音雖源自亞洲，卻難以在亞洲落腳，大多數主教覺得傳福音，就像推銷「進口貨」一樣，為一般亞洲人，只可拿來用，但要認真地將之視為委身的對象，就很少了。

事實上，教會的愛德、慈善事業，普遍受亞洲人欣賞，但要宣信「進口的基督」為救主，那又是另一回事。主教們多次強調，基督是惟一救主、是絕不能放棄的真理，與此同樣真實的是福音不是為羅馬人度身訂造，而是為所有人的。為此，我們要俯首自問，究竟是否由於西方文化的包裝，令基督只能「進口」而不可入心，還是另有原因？這個大問題，並沒有在這次大會完全解決。

7. 教會訓導和神學的「擂台」

如何向亞洲人介紹基督，當然絞盡很多人的腦汁。有些神學家的理論尚很粗糙，他們為了確定地方文化和其他宗教有救恩價值，似乎已放棄基督是惟一救主的真理，至少其所用的詞句、論據都給人印象，他們已偏離傳統的信仰宣認。更有些神學家，公然拿出來當作福音一般，甚至反對教會的牧者。

在亞洲主教會議的小組討論中，有些問題頗為尖銳，其

中一個關於教會訓導和神學家之間的角力。有位主教²引述一位教友醫生的看法：

「我以後也不再看教區的報紙了。本來這是我的精神食糧，但現在刊有太不同的神學立場，甚至彼此對立，連我也弄不清教會要說的道理是甚麼。我們做醫生的，有自己的守則，凡未經證實有效的藥品或治療法，都不會登在普羅大眾刊物上。雖然有人也這樣做，以謀暴利，但最終會受法律制裁的。現在教會內的一些神學家，似乎欠缺專業守則，不顧讀者的神學水平，只為一些神學意見造勢，甚至反對教會的訓導。……」

雖然神學本身是研究，可將理論拿出來作學術討論，但主教們要關注到信仰共融的必要，須照顧一般信友的理解能力，免至引起他們在信仰上的混淆。這裡又牽涉到在同意教會訓導時，神學家該有的態度。

大會一方面要持守基督惟一救主的傳統道理，另一方面對亞洲遠古宗教與文化的救恩意義須作肯定。為保持兩者的平衡，大會也保證神學的研究須有充足的空間，以提出更適合的理論。

8. 穿 G-String 的人

「一個下雨天，一位男士除了穿著一條 G-String 之外，甚麼都沒有，卻打了把傘從山上走下來。這裡是熱帶氣候，驟雨很多，雨過天晴，不是下雨濕身，便是出汗濕身，這裡的男人，乾脆赤著上身到處跑。可是這人為何要打傘？原來他另一隻手捧著收音機，正從真理電台收聽千里以外傳來的

² 筆者曾在《公教報》引述此事，後來也引起不少人寫文回應，大概有人以為我虛構出來，為針對某事件。不過，事實確有主教提出此言，但我要尊重大會，論事不論人，不在小組以外，隨便引用發言者的名字。

信息……。」這是一位菲律賓主教的發言，他想說出，亞洲人何等渴求宗教信息，以滿足其精神生活。

的確，福傳是今次亞洲會議常聽到的課題，基本上是教會在亞洲所面對的挑戰。亞洲人佔全世界人口三分二，其宗教感極強，世界的古老宗教、包括天主教，都是在亞洲誕生，而且歷經千載以上，迄今仍影響很多地方的民生。天主教在亞洲不是陌生的名字，因為它推行的福利事業很多，但教徒的數目卻不到全亞洲百分三人口，真是「小小的羊群」。

難道耶穌來到自己的地方，自己的人卻真的不接受祂嗎？假如天主使亞洲人民有豐富的宗教情操、渴求真神，假如天主教是真神啓示的宗教，那麼理應有很多人信奉天主教，為何事實不是如此？問題在於教會在宣講天主聖言時，如何打動人心。

在梵蒂岡的員工和守衛看來，亞洲主教樣子都較其他地方的年青，他們咀上常掛著微笑，和藹可親，使人聯想到亞洲人應該是容易皈依的一族。其實不然，很多人也感到青年人在教會不易找到自己的位置，而且教會的禮儀、宣講、教理，不易觸動人心。天主教在亞洲所辦的社會福利得到各方人士欣賞和享用，可是一涉及人生智慧、個人修德、倫理守則等，很多人卻求諸別的宗教。

當然，教會傳福音不是為爭取信眾的數目，而是傳揚主基督救世的真理，使人因信主而得救。得救不光是來生的事，也在於今生：與天主的契合、轉化心靈的體驗、精神生活的豐足、慈悲為懷的表現等，這一切可統稱為神的經驗，言詞和觀念可表達其中一部分，但要人走進這經驗，只有真實的生活見證才具說服力。

9. 中國特色

今次的大會也有不少中國的色調。例如所有禮儀小冊子的封面及插圖，都是中國式的。在大會場地的小堂內的掛圖、

字畫，甚至聖體櫃都是中國式。出席大會能說中國話的也不少，除了來自中國的，還有其他來自韓國、日本、新加坡、馬來西亞、菲律賓和一些傳教士。在討論教區互助的計畫上，不少主教都表示關注建設國內的教會，我也發現有興趣在國內發展福利事業的天主教機構也不少。

最觸目的當然是兩位國內主教被邀出席。教宗在梵蒂岡主持亞洲會議開幕彌撒時說：「此時此刻，我們的心思正想到中國大陸的天主教信友和他們的牧人。為使那裡的主教們也有代表出席這次會議，除了已在香港工作的主教們外，我也召請另外兩位主教來參加會議，他們是萬縣的段蔭明主教和他的助理徐之玄主教。我希望他們能夠早日來到我們中間，為他們的團體的生命活力作證。」

這是 1949 年以來、除了梵蒂岡第二屆大公會議之外（當時全球主教都是自動獲得邀請有權出席會議的），教廷首次邀請居於中國大陸的主教出席普世教會會議。雖然情況不允他們出席，他們也來電向教宗和大會致意，而他們應坐的位置一直保留著，並用大字寫上他們的名字，以示他們與我們心靈同在，中國教會與其他地方教會聯繫一起。

10. 亞洲靈修

亞洲主教會議中，一位資深傳媒從業員，以觀察員身分發言時，指出今日在人群中，貪婪的現象極為猖獗，這不幸地構成惡性循環，人越貪便越受苦。她和很多在不同專業崗位上的朋友談過，大家都認同，今日的金融風暴，離不開人們的貪婪。

其實，貪，可說是源於人不羈的渴求，驅使人不斷找尋，只是方向錯了。貪，使人為了追求金錢、名利、權力而不惜欺騙，損人利己，出賣自己人格，到頭來卻滿足不了自己的渴求。

回看這段日子，很多人處於水深火熱中，不知何日才熬

出頭來。艱苦的考驗總會是轉機，教會義不容辭和受苦的人一起。人們雖然開始看破泡沫經濟的虛幻，也感受到內心正湧現一些更深層的渴求，然而教會如何助人分辨和平衡這些渴求的取向，不致又再墮落，成爲貪的犧牲品。

在這方面，亞洲可說得天獨厚，由於其深遠的宗教和文化傳統，因此有更多的資源來應付人生問題。很多主教都認爲，亞洲人的靈修，是值得教會借鏡的，甚至這是第三個千年推動世界的文化動力。

小結

耶穌出生在亞洲，其大半生在靜默中渡過，即使在傳教生涯中，仍不斷騰出時間，在荒野中獨處，灑脫虛靜中，將自己整個人性，帶到天主聖三的共融裡，進入一片晶瑩祥和的氣象，享受生命的昂揚與飛躍。

爲一般人，靜是自在、輕鬆、放下，內忘其心，外忘其形，蒼空無雲，靜水無波。基督徒的靜卻瞄向更高的層次，成爲信德的凝視、來生的前奏、聖神的貫注、無聲的愛。亞洲正是這愛的搖籃。

從亞洲主教會議看 亞洲教會大趨勢

高夏芳

讀者一見題目，會聯想起一本近期研究世界動向的暢銷書：《亞洲大趨勢》(*Megatrends Asia 1995*)。作者 John Naisbitt 抱樂觀態度，藉數據資料研究，趨勢分析及文化模式探討，道出未來世界會愈來愈「亞洲化」，地球軸心已漸由西方轉移到東方。踏入廿一世紀，亞洲人將在學術、經濟、國際政治上大顯身手，為世界塑造嶄新面貌。亞洲讀者細讀這些推論，會有一份受寵若驚的震撼。

Naisbitt 絕非曲高和寡，在研究趨勢的學者群中看好亞洲已成為趨勢中的趨勢。我們試問，在教會內情況又如何？在未來的歲月中，亞洲教會會否在普世教會內佔一舉足輕重的位置？當整個教會以福傳為號召，大踏步邁向新紀元時，亞洲教會可作出什麼獨特貢獻？在這塊天主教徒只佔總人口不足 3% 的龐大土地上，教會的前景是否明朗光輝？

早在七十年代，一位著名的傳教學家 W. Bühlmann 在研究教會的發展時提出以下令人觸目的描寫：教會初期，約從開始到公元 500 年，圍繞著地中海發展；500-1500 年的中世紀時代，教會蔓延至整個歐洲大陸；1500-1850 年隨著新大陸的發現及歐洲人的向外伸展，教會的動力重心由地中海轉移到大西洋；1850 年後傳教事業特盛，福音傳及世界五洲，動力重心再轉移至太平洋，亞洲愈來愈成為重要地帶。

教宗若望保祿二世在探訪亞洲各地時，多次提及亞洲教會任重道遠。最近一次是 1995 年在馬尼拉，他對共聚慶祝亞洲主教團協會成立銀禧的各地主教說：「公元第一個千年基督的十字架在歐陸紮根，第二個千年又被栽種在美洲及非洲的土壤，

我們可展望並祈求主，務使這將來的第三個千年，基督的信仰能在這廣闊且充滿生命力的亞洲結出豐盛的果實。」(1995 年 1 月 15 日演講)

亞洲主教會議正好給全球基督徒製造良機，展望亞洲，更深入地認識亞洲教會實況，發掘她的資源及潛能，了解她的困難及憂慮，與她共融共步，同守同望。為亞洲教會本身，這會議自然是一個強化自我意識的難得機會。本文嘗試透過亞洲主教會議各文獻，不同層面的發言及討論，以及參與會議的體驗，去找出一些顯著的趨勢。文章構思相當「擬人化」，從面貌、氣色、潛能及挑戰四個幅度去觀看亞洲教會。

1. 面貌

1.1 耶穌基督的東方面貌更清晰

最近十年教宗在羅馬召開的一連串洲際主教會議都以耶穌基督為主題中心。

- 歐洲一 (1991)：好使我們能成為那解救了我們的基督見證者。
- 非洲 (1994)：非洲教會邁向 2000 年的福傳使命。「你們應為我作証。」(宗 1:8)
- 美洲 (1997)：與生活的基督相遇：皈依、共融及互助之道在美洲。
- 亞洲 (1998)：耶穌基督救世主及祂在亞洲愛與服務的使命，「……使他們獲得生命，且獲得更豐富的生命。」(若 10:10)
- 大洋洲 (1998)：耶穌基督與大洋洲人民：走祂的路，傳祂的真理，活祂的生命。
- 歐洲二 (1999)：活於教會內的基督是歐洲的希望之源。

這安排意義深長。在聖神的帶領下，全球基督徒在紀念基督降生二千年之際，共同仰望基督，明認祂是宇宙、歷史、人類的中心。同時各洲按其獨有的文化、思想模式、歷史背景、生活實況，去表達他們對基督的特別觀點及與基督的特別關係。

亞洲基督徒強調基督是生命的源泉及滿溢，祂的救恩在於與人類分享祂豐盛的生命，祂分享生命的方式主要是透過愛與服務。

主教們刻意提示耶穌本身是亞洲人，祂生於亞洲，活於亞洲，祂用東方語言及表達模式去宣講祂的福音，祂的先祖及祂的最早門徒全是亞洲人。因祂在白冷的降生，一塊亞洲土地有幸成為天人相遇、天地匯合的交接點；因祂在耶路撒冷的死亡、復活、升天，亞洲成為祂扭轉乾坤的逾越奧蹟的最早見證。強調這事實能使基督在祂的亞洲信徒心目中更亞洲化、東方化、更親切易近。

1.2 普世教會的東方色彩更濃

亞洲的天主教徒數量不多。按最新統計，只佔全亞洲人口的 2.9%，若不把近六千萬的菲律賓天主教徒計算在內，就只有 1.24%。不過，這「小小羊群」的成長率相當可觀，且生命力、發展力很強。最近數年亞洲天主教徒平均增長 4.5%，目前每年從亞洲派出的傳教士已比她接受的外來傳教士更多。加之亞洲人口流動量大，亞洲基督徒、神父、修士、修女移入歐、美、非、大洋洲的人數愈來愈多，且能在不同生活環境發揮酵母作用。

在亞洲主教會議中，有主教指出在梵蒂岡的亞洲面孔太少，教廷各部門的首席主教及樞機群中沒有一個是亞洲人。會議結束後的兩個月中，教宗任命了兩位亞洲主教，分別出任宗座移民牧民委員會及宗座正義和平委員會主席。他們是日本橫濱總主教 Stephen Fumio Hamao 及越南籍的 Francois Xavier Nguy Van Thuan 主教。

除了表面可見的亞洲面孔增加外，各地教會更著意揭起亞洲的神秘面紗，對亞洲基督徒的思想模式，神修取向，牧民創意加深認識。在亞洲主教會議的參加者中，有其他四洲的主教團協會代表及十數位非亞洲主教及修會總會長。他們都對亞洲教會的生命力表示欣賞及鼓勵。過往亞洲是西方的傳教目的地，亞洲教會接受遠超過施與，現在的走向應是東西交流互惠，亞洲教會要更積極向普世教會敞開她的東方寶庫。

1.3 亞洲教會的亞洲意識更深厚

因著各種歷史及文化因素，亞洲人的亞洲意識一直很弱，在教會內也一樣。個別地方教會對外聯絡及交結友誼的對象一般是歐美較富較強的教會，殖民宗主地或傳教士的家鄉。亞洲教會有需要交流或援助時，多數不會自然地轉向鄰近教會，反而更樂意投奔遠方的恩人。

近年來情況有所轉變。主教會議的工作文件談及亞洲意識的普遍提升，無論在經濟、學術、政治、文娛各層面，亞洲各地的聯繫網愈來愈密愈結實，洲際的組織也愈來愈多。

在教會內，自1970年亞洲主教團協會(FABC) 成立開始，亞洲教會的彼此認識及團結合作顯著增強，在主教以下的各層次及各使命組別也相應地組織起來。這次主教會議更可說是亞洲教會邁向互助共融的一個里程碑，聚首羅馬的主教們不只來自經常相見的約廿個 FABC 成員教會，還有印度以西的中東各地，中亞前蘇聯的新獨立國家，以及北部的蒙古及西伯利亞，亞洲教會的版圖前所未有地擴大。FABC 的成員教會在會議期間已作打算，盡快邀請其他教會加入亞洲主教團協會。大家都深信，雖然各地文化、語言、歷史背景、政治體系等都很不同，但大家同屬一洲，也同踏一舟，在基督內及在亞洲人共同酷愛的和諧之下應攜手合作，給世界一個愛的見証。

2. 氣色

2.1 重靈氣

在主教會議的「大綱」及「工作文件」中，除了耶穌基督外，聖神的角色也十分突出。會議主發言人單國璽樞機在他的「討論前演說」中指出，主教們團聚在一起有如當日宗徒們在晚餐廳等待及接受聖神一樣，大家都誠懇熱切地聆聽聖神要向亞洲教會說的話（參閱默 2:29）。

主教們都認同亞洲的豐富文化及深厚智慧是聖神的恩典，今天聖神仍不斷賜予亞洲教會生氣、活力及多姿多采的神恩，而各教會亦應敏於領會祂的嘯氣，勇於順從祂的推動。

在描寫亞洲教會實況時，會議的「工作文件」清楚指出，在一般亞洲人眼中，天主教是一個架構嚴密，在管理、教育、醫療、慈善事業、民生發展，各方面都有專業人才及高效率的宗教組織。天主教的西式教堂、精深神學、洋氣的禮儀、獨特的培育系統、不易了解的一套宗教語言等都很吸引人注意；不太突出的是她的神修、她的屬靈氣質及她的內修之道。有主教說一般人只懂得找主教及神父、修女解決物質或生活上的實際問題，有心靈的需要時則投奔佛教，或印度教的大師。也有主教說我們不懂得教人祈禱。

有鑒於此，亞洲基督徒將更刻意努力，使教會少一點架構性，多一點神恩性，多一點信仰體驗，多一點靈氣，多一點聖德，多一點生活見證，多一點沉思默觀。

2.2 尚和諧

亞洲的種族、文化、思想雖很不同，但也有很多共同的價值觀，有如酷愛和平，崇尚和諧等。主教們說明和諧是亞洲人的一大理想，與聖經所指的 shalom 及天國有密切的關係。它不是消極的妥協，不等於多元因素的混雜堆砌或自然共存，而是一股有創意的動力，是要積極發展的。大勢所趨，今日及

來日亞洲教會不單會更懂得欣賞和諧之美及在生活格調上表達和諧的圓融，更會落力締造和諧。

首先是地方教會內各不同角色，不同職務，不同神恩，不同組別的和諧配合，共融互動。梵二教會學的共融意念會在亞洲教會更根深蒂固，雖然在切實踐行方面有關如何互助互動、相輔相成，還有很多矛盾不清，要慢慢摸索的地方，但在意識及取向方面已無可置疑。

與普世教會共融也顯得愈來愈重要。在發展本土意識的同時，亞洲教會不能不強化國際觀念，隨著「全球化」現象的漸進，放眼世界，敞開胸懷。

亞洲主教會議舉行前，很多主教都表示對遠赴羅馬開會興趣不大，不少神職人員及教友提問會議為何不更合情合地在亞洲召開。這問題在會議期間不用解釋已自有答案。這會議實屬普世教會層面，而非亞洲主教的洲內會議，它的正確名稱是：Synod of Bishops, Special Assembly for Asia。教宗的全程相伴，羅馬教廷各部門及各委員會首長的積極參與，其他非亞洲與會者的列席，各地教會的關心，傳媒的適當報道等都促進亞洲教會與普世教會之間的彼此認識，增強共融。意大利主教團本想安排邀請大會的一百位主教去一百個不同地域的堂區，使教友能有機會與亞洲教會接觸，雖然最後只有二十多位主教有空應邀作客，但彼此聯繫的意念實在可取。

綜觀西方的評論及反應，一般都認為可向亞洲教會學習的地方很多，且透過這次會議加深對亞洲教會的敬佩，尤其對在困難中勇敢前進的教會。亞洲教會也在會議中不斷向普世教會，特別向西方教會及數世紀以來無數英勇神聖的傳教士致深深謝意。

教會的和諧共融由內推展至外，催使她向外開放交談。這「向外」範圍很廣，主教會議特別關心與其他宗教交談。亞洲是世界數個最大宗教的發源地，亞洲人敏於尋求生命的最終意義及滿全，與超越界建立和諧關係。我們基督徒深信這和諧及滿全只有在基督內才可找到，但也確認其他宗教的

兄弟姊妹被聖神指引。主教們在大會的「建議」項目中指出亞洲教會應更開放地懷著愛心，尊重、聆聽、謙虛，與其他宗教信徒作交談。這交談可在教義研究，日常生活，神修經驗分享或共同服務人群，共同締造正義和平，各不同層面進行。重要的是基督徒應知己知彼，一方面應信仰堅固，能為基督作有力的見證；同時也應對其他宗教有一定的認識，包括了解其教義基礎、歷史傳統、社會及政治背景等，從知己知彼可達到益己益彼的和諧境界。會議的「工作文件」清楚道出基督徒能向其他的亞洲宗教學習，譬如從伊斯蘭教學習承行主旨的堅毅，從印度教學習沉思默觀，非暴力及棄絕己意，從佛教學習慈悲節制，從孔教學習仁及孝，從道教學習純樸謙虛，從傳統宗教信念學習尊重大自然及生命。

3. 潛能

3.1 珍惜傳統智慧

亞洲可說是得天獨厚，得到天主的恩賜甚多。教宗在亞洲主教會議結束的感恩祭中，用了富有詩情畫意的語調，讚賞亞洲山河之美，文化的悠久，傳統智慧的豐富，人民的樸實善良。面對這一切，亞洲基督徒除了感恩及自豪外，更應努力珍惜天恩，將之化為傳達救恩的工具。這涉及一個亞洲教會十分關心的主題：本位化。

亞洲天主教徒人數少固然值得教會正視，但更需關切的是福音尚未真正走入及陶化亞洲人的思想及意識型態，個別主教更尖銳地說：福音尚未打動亞洲人的心。

衆所周知，本位化是一個循序漸進，永無止境的過程，需要教會各層成員積極參與，共同推動。主教們特別強調在神學、神修、禮儀、教理講授及民間信仰表達各方面的本位化，務使基督的喜訊能滲透亞洲的豐厚文化。他們熱切鼓勵在培育中的神職人員，修會成員及教友領袖，要對自己的本土文化及傳統有深入的認識，且要向各種人文科學開放。

除了文化及智慧寶庫外，亞洲教會也有豐富的聖德產業，有數以千計的殉道者，有英勇的傳教士，還有教會最初數世紀在中東地帶的無數聖者，今日在亞洲各地方有不少傑出的聖賢可供基督徒作楷模。這份聖德產業將繼續在亞洲土壤發揚結果。

3.2 發掘新資源

亞洲教會應懂得「從她的寶庫中提出新的和舊的東西」(瑪 3:52)，在珍惜傳統寶藏之餘，亦留心發掘及發展新資源。

教會的最大資源永遠是人，天主的子女。邁向廿一世紀，在亞洲教會內一股龐大的力量來自平信徒，婦女及青年。按傳統以神職人員為中心的教會模式，平信徒只屬被照顧的一群，婦女及青年甚至有時被視為「牧民問題」。梵二的教會神學糾正了這觀念。

今天，在意識層面，大家都深信平信徒在教會內有其身份、地位及使命，與神職人員共同參與基督奧蹟，共同建設教會，共同為基督作証，在世界上起鹽及光的作用。這意識正一步步化為實際共融模式及牧民策略，雖然步履有時稍嫌緩慢及不常貫徹始終，但趨勢穩定是不容置疑的。

婦女地位的提升是一顯著的時代徵兆，尤其在亞洲，女性前所未有地參與社會發展，無論在商界、學界或政界，兩性合作已漸成大氣候。在教會內，教宗在「女性尊嚴」牧函中所提及的「女性天才」及「女性的先知角色」已漸被肯定，而婦女的自我意識也是日漸強健，未來的亞洲教會定會因婦女有更大的參與空間而變得更活潑，更多姿多采。

亞洲教會一向十分注重青年及兒童的教育，主教會議再次肯定其不可取代的重要性，並且在強調教育的同時，也指出青年是教會及社會的希望，他們的理想，活力及創新潛能應在教會內有適當的支持，鼓勵及發展空間。

除了這些注定教會走向的主力外，亞洲主教會議也珍惜從移民，少數民族及偏僻地帶原居民而來的能源。他們不是邊緣組別，需要教會的額外關照或施予特別福利。事實上他們對教會的貢獻不少，基督徒移民可成爲福音的傳播者，並爲教會的多元共融，天下一家作見證；少數民族的純樸、真誠、沉實、善良，幫助教會保持真福精神，且也是培養優質聖召的土壤。在今日亞洲，源自少數民族的神職人員及修道人，傳道員及教友領袖日漸增多。

在亞洲潛力中不可忽略的還有教會內不同類型的基層團體及各種源自本土或發自外地的更新運動。他們都是聖神的恩賜，是教會生氣蓬勃及神恩豐盛的見證，也是福傳的主要資源及教會更新的發動力。

除了人才資源外，亞洲教會也努力善用現代科技及社會傳媒，使人類智慧的成果能成爲天國喜訊的媒介。

4. 挑戰

4.1 多面衝擊

教宗在他的牧函「邁向第三個千年」中，談到他想在公元2000年前召開亞洲主教會議時，指出這地大人多，擁有多元文化及宗教的亞洲是福傳的一大挑戰。誠然，在亞洲教會面前的希望徵兆雖然很多，但困難及挑戰亦不少，基督的「十字架的智慧」也是亞洲教會的寶貴產業。主教們在大會中毫不隱瞞他們傳教的艱苦，有時說來平淡，但話語中透露幾許辛酸。在很多地方教會要面對政權的仇視或不容，與絕對排他的宗教及文化相處，宗教極端份子的敵對及壓迫，宗教自由的受制等等；兼之莊稼多，工人少，很多教會人少孤立，或貧窮落後，難以發展。

這些衝擊及挑戰以後也不會減少，但挑戰激發鬥志及增強團結。主教會議在「建議」項目中強調並肩應付逆境，尤其關注數個困難特多的教會：中國、北韓、耶路撒冷及中亞的新傳教區。

4.2 過渡與交接

當 1999 年底澳門歸還中國時，西方在亞洲四百多年的殖民歷史將會寫下句號。踏入公元二千年，亞洲的每一寸土地都歸亞洲人自己掌管。隨著西潮的退落，以往現代化等於西化的想法已不再風行。亞洲人要走出一條有自己風格的道路，但此路崎嶇曲折，挑戰繁多。

自第二次世界大戰，亞洲各國展開了不同程度的政治轉型。社會結構的變更，經濟的波動，生活模式的改觀，一切都排山倒海的急速湧來；西方社會耗費數世紀積累出的變遷，亞洲則壓縮在幾十年內達成。面對這急劇的變動作出適當的心靈調整不是易事。今天亞洲人的心靈趨勢非常複雜、奇妙、矛盾。傳統的價值觀遭受重擊，物質文明，科技先進的負面產品蠶食著倫理道德體系。舊的漸衰落，新的混淆一遍，令人無所適從。

主教們對這情況十分關心，尤其是關心家庭的瓦解，家庭價值的被蔑視及家庭功能的削減。他們強調要特別著重培育：青少年的教育，神職修道人員的培育，平信徒的信仰陶成。在這動盪時勢，如何以深厚的「內功」來應付外來的衝擊？這是亞洲教會要面對的一個大挑戰。

在顧慮的同時，主教們也深信這新舊交替的複雜時期也是福傳的好時機。今日亞洲人對救恩的渴求正熱切，他們需要體驗天主的慈愛及基督賜予的「滿溢的生命」(若 10:10)。

5. 結語

我想用一句在亞洲主教會議各文件及在會場中最常被引用的耶穌聖言作結：「小小羊群，不要害怕！因為你們的天父喜歡把天國賜給你們。」(路 12:32)



新亞洲新福傳

恩保德

亞洲現時是全世界最注目的地區。過去數十年，亞洲區內，無論在政治、經濟、文化都起了巨大的變化。

最近的金融風暴顯示，亞洲與全世界的關係極其密切。亞洲的經濟危機不獨影響區內的市場，更影響歐洲及美洲。

亞洲為何如此重要？大家都可舉出一系列答案：全世界三分二人口居住在亞洲、亞洲人口多於一半在二十一歲以下，現今三十歲以下的佔九億人、亞洲經濟的增長迅速，市場龐大、亞洲的悠久文化等。

但最重要的答案，與本主題有密切關係的就是：亞洲各國民族正邁向一共同的團體。今日的亞洲國家更發現各自間有著共同文化的基礎，如：印度教、佛教、儒家思想、基督宗教、回教，這些宗教與哲學傳統，使亞洲人有其獨特的人生觀、死亡觀、家庭觀、團體觀、道德觀，形成亞洲人獨特的身份。

過去數十年，亞洲不斷受西方文化、科技及生活方式影響。現在亞洲需要建立一套紮根於自己傳統文化上、屬於自己的新經濟制度、政治制度以及社會制度。亞洲有著共同傳統文化的民族正一起邁向同一的目標，這就是新亞洲的誕生。

亞洲這新團體與歐洲共同體及美洲體系是人類的三大支柱。雖然這目標仍處於矛盾、衝突及黑暗之中，但這是這時代的徵兆，是一條展步向前，絕不回頭的路。今日，可說是亞洲的黎明，可預測的一天。

亞洲教會如何面對這時代徵兆？

早在一九七零年，亞洲主教團聯會在馬尼拉的會議上，已發表了以下具先知精神的說話：

「終於，我們可見到新亞洲的誕生了。亞洲人民真正成立了自己的團體，過往民族間的隔閡，現在開始拆毀。大家互相認識，亦感到自己是亞洲人，兄弟手足關係的感覺越來越強烈了。我們是充滿著友誼、信任、合作、分享的精神。這精神是穩定不移的。」

亞洲主教團的這番話道出教會在現今亞洲的使命。亞洲教會是由不同民族組成的團體。印度、中國、巴基斯坦、印尼、日本、菲律賓……所有亞洲教會若能團結一致，合一起為一個實實在在的共融團體，她將是亞洲民族共同體的標記。

亞洲教會的共融是實在的、實際的，不單是屬神的共融，也是彼此援助、交流、接觸的共融；這教會是實實在在的實踐亞洲各民族的理想，是希望的標記。

亞洲教會要共融，基督徒首先要合一。亞洲基督徒不應受歐洲教會分裂的歷史影響及混淆。在亞洲作福傳工作的更應理解，應把力量調教到福音的要旨上，多瞭解耶穌的話：你們完全合而為一，為叫世界知道是父派遣了我。

新亞洲既已誕生，基督徒的新福傳又應怎樣？

1. 基督徒要合一。
2. 福傳的力量應來自亞洲教會本身，歐美教會的外方傳教士不再是亞洲福傳的主力，他們應參與輔助地區教會的工作。
3. 基督徒應與亞洲其他宗教合作，服侍亞洲人，作為酵母，促進新亞洲的穩定。宗教間應彼此尊重合作，為共同的目標努力。

4. 天主教、基督教要尋回自己的亞洲根，不要讓亞洲人錯覺基督宗教是洋教，是隨殖民主義而來，是帶侵略意味的。耶穌本身是亞洲人，基督宗教早在殖民主義前一千年已傳入中國、印度等地。

新亞洲新福傳，亞洲地區在變化當中，一明顯的現象是：亞洲人越來越願意了解自己幾千年的歷史文化。表面看來，當中存在著許多的分歧和隔閡，但亞洲團體確實越來越「成形」。

亞洲教會在這歷程中也經歷變化，福傳工作又怎能不變呢！福傳確實需要更新。最近，亞洲主教團的亞洲教會會議也配合這時代徵兆。

願望你與我，所有亞洲基督徒，也能觀察這時代徵兆，作出判斷，並配合行動。

大亞洲、小教會—— 亞洲主教會議後思

劉淑珍

引言

一九九八年四月十九日至五月十四日，兩百多位來自亞洲各地教會的主教、專家、觀察員、各弟兄姊妹教會的代表，應教宗若望保祿二世的邀請，於羅馬舉行一個名為亞洲主教特別會議。此會議經兩年多的籌備，作了廣泛的意見收集，於新紀元前夕舉行，實是一項教會盛事，也意義深遠。因此，教內外的弟兄姊妹無不對此會議寄以極大的期望，期待這個亞洲教會領袖齊集的聚會，能回應個別地方教會的一些具體牧民需要，或為亞洲教會劃出一個在新紀元中的共同方向，又或找出教會在這遼闊的亞洲地域中的定位。然而當「亞洲主教特別會議宣言」發出後，許多人都認為此宣言了無新意，所說的在各類文件中又早已提及，而且多處只是點到即止，於是有人就結論說：「根本任何大型會議都難以作出具體結論，此次也不例外。」本文願意從另一個角度去思索這次亞洲主教特別會議的意義及提出一些建議。

一次朝聖之旅

亞洲主教特別會議究意是怎樣的聚會呢？在大會工作文件中指出：「是次會議是一個亞洲教會邁向第三個千年的朝聖之旅。」這個定義使是次會議更符合梵二之「旅途中的教會」的教會觀，並指出這個會議是救恩歷史進程中的一個驛站，是一個不能脫離亞洲歷史、社會、人群的一個旅程。同時，如單國璽樞機主教所言：「這個朝聖之旅帶領我們進入一種內在的重新，並更新我們對福傳使命之承擔，讓我們

——亞洲教會——意識到：自己首先需要接受福音，並要在福音內更新，才能真實地向亞洲人民宣揚福音」。這也更符合教宗在第三個千年文告中的邁向禧年計劃：就是悔改、皈依、更新、認識基督、開放於聖神，邁向天國。在這種觀念下，是次會議就不能視之為「解決問題」的教會業務會議，或「規劃性」的教務策劃會議了。這是一個朝聖之旅，這旅程在籌備期間早已展開：就是當各地教會面對自己的問題時，當我們開始思索教會在社會中、歷史上存在的意義時，當我們質疑本地教會的見證能力時，當我們張眼看到亞洲之大，文化之複雜，耶穌基督臨在之模糊的時候，這已是朝聖之旅邁出的第一步。在整個議程中：當我們在祈禱、發言、小組討論時，當我們重新體會天主愛的計劃，記起耶穌基督曾是我們的一份子，默觀到聖神在這地區、在各古老文化、在各大宗教、派別、在龐大的人群中、特別在貧苦者身上的作為時，當我們承認教會只是一群小小的羊群，當我們擺脫高高在上的心態，當我們承認弱小者是我們的兄弟姊妹時，這亦是朝聖之旅的另一步。

與旅者同行

在工作文件中強調：“Syn-odos”一詞，從語源學的解釋，就是「同行」的意思。在這個朝聖之旅中，個別教會由亞洲各地前來相聚，操著各地方言及不太流利的外語。然而透過經驗的分享，彼此的認識，共同的牧民關懷，及各群體的意見，塑造了「同行」的經驗。個別教會在邁向天國的旅程中，並不是孤身上路，因為這是一個同行的旅程，由耶穌基督的帶領，而每天出席大會，帶領開會、散會祈禱的老教宗，正是一個強烈的標記。在這朝聖的旅途中，與會者的發言，引領眾人的心思，注視著各地人民的期望與困境。各個群體的經驗、矛盾及衝突，心中的惦念，口中的宣示……讓青年、婦女、都市一族、農夫土著、貧苦無依、各宗各派、各地人民，都成了這朝聖旅程的同

行者。在這同行的過程中，亞洲教會重新驚醒，不能再以一種外來文化的組織，一個高高在上的分施者，或一個離塵脫俗的高人的姿態出現，我們只不過是龐大亞洲人群中，一個同樣需要互相扶持的同行者。「同行者」的身份，也讓我們體會到在歷史中，在各民族、各文化中、在各宗派中，天主聖神的臨在，並注視到謙卑的基督如何與亞洲人民分享祂的生命。「厄瑪奴耳」——上主與人同在，正是亞洲教會的召喚。

大亞洲、小教會

上述在“Syn-odos”同行的經驗中，「亞洲教會」對自己真正的面孔及身份有了新的認識。談及「亞洲」，許多人都較著眼於「遠東」或「東南亞」地區，而今次亞洲主教特別會議，「亞洲」展示了它原有的遼闊地域：北起西伯利亞，南至印尼，東起韓國、日本，西至烏克蘭、阿拉伯半島、巴勒斯坦地方。它是一個既古老又年輕的地方，世界各大宗教文明、哲學發源於此，而青年又佔了總人口的百分之六十。它是一處既富裕又貧窮的地方，在它內擁有資本主義的信徒，也有社會主義的追隨者。這是一個既神聖又俗化的地方，因在它內產生了各大宗教，但消費主義及無神論又佔據著許多人的心靈。這裏是一個既多元又充滿矛盾衝突的地方，但這裏的人民卻又渴求和諧與圓融。耶穌基督就是在這個既多元又複雜的地區中誕生，宗徒們也以自己的血灌溉了這塊土地，然而今天教會卻被視為洋教，是一個在各宗派，各民族中的小團體。這種大亞洲的意識，無異是有著當頭棒喝的作用。如何在如此多元、複雜而又矛盾的環境中，把握著自己獨特的身份及使命？如何在眾多的宗派中把握住自己的召叫？如何在各種矛盾及衝突的環境中，找到自己的角色？近幾百年教會被視為外來的洋教，更與殖民主義掛上了鉤，各地教會又如何讓基督的訊息為自己本地人群聽懂，又如何實現本地化之同時亦能作共融的見證？在面對人類

的新紀元，教會在亞洲地區又擔當什麼角色呢？向上下求索，羅馬成了聖神降臨前夕的高樓，今次會議只是朝聖旅程的起點。

交談的職務

大亞洲當前，教會體會到自身的微小，謙卑承認需與各群體相依，彼此擔待，並不斷注視天父慈悲的心懷，學習擁抱多元的大地。亞洲教會在耶穌基督身上找到她獨特的召叫，就是「和好」與「交談」的職務(弗 2:11-22)。教會需如基督一樣付出自己的生命，為使世界與天父修和，基督又將這職務賜給教會，特別賜給在這充滿矛盾衝突多元的亞洲地方教會。要讓世界與上主修和，讓各宗派、各年齡層、各團體彼此修和，亞洲教會需履行交談的職務，並加強自己交談的能力。實在亞洲地方教會在許多機會中早已強調「交談是亞洲地方教會的新存在方式」(FABC 1986 年 2 月 5 日)。教宗也曾指出，所謂交談就是彼此開放、彼此交付、彼此聆聽、彼此接納，這正是天主聖三的本質。三位一體的共融，聖三的「交談」，造就了整個創造。聖三與人的交談，也就實現了整個救恩計劃。因此，教會的交談能力源於聖三，承擔了作為天人合一，人人共融的標記及工具的使命。

教會的交談職務在現今亞洲地區中需要在幾方面進行：

(一) 宗教交談

亞洲部份的地方教會，均生活在各大宗教的文化中，我們每天都與回教、佛教、猶太教、印度教的弟兄姊妹一起生活。亞洲教會需努力擺脫與其他宗教相互對立的態度，加強彼此的認識、接觸、彼此聆聽、尊重，共同著眼社會人群的共同需要，好能表現出上主慈悲、包容、慈愛、寬恕的面孔。

(二) 文化交談

在亞洲主教特別會議整個過程中，一股努力尋找「亞洲」

特質的意願是顯而易見的。耶穌基督為亞洲人，今日卻被亞洲人稱之為洋教，要尋回「亞洲」特色，要讓基督的喜訊為亞洲人接受、擁抱而內化，發掘聖神在這地區文化中的天主神性的種籽。教會與亞洲文化交談實在是一項重要的職務，這也許是聖神的推動，在會議期間第一位發言的主教就指出，亞洲人較易接納天主「母性」的一面，較強調天主的寬容、慈愛、關懷的特性，因為亞洲人較強調心靈、感性、融和、經驗、家庭、慈悲等價值。教會該思慮如何讓亞洲人深切感到天主「母性」的一面，而認識到耶穌基督的救恩，正是人們渴求的天人合一，人人共融的滿全。

文化的交談，不但只是指亞洲文化與教會的交談，更是指基督與青年文化的交談。在亞洲地區百分之六十的人口是青年，若教會讓基督的訊息變成僵硬的條文、無味的八股、嚴謹的禮規，那麼基督的訊息就失去活力，不能因應青年對靈性生活的渴求。讓基督的訊息與年輕的一代交談，教會需聆聽年輕的一輩，明白他們，也讓他們聽到基督充滿活力的訊息。

(三) 教會內部的交談

要承擔「交談」的職務，教會需要加強自己「交談」的能力。在會議期間，許多與會者都認為亞洲教會仍是一個以神職為主、聖事性、男性主導的教會。同時亦發現，地方教會與普世教會，前殖民地教會與後殖民地教會的種種矛盾及衝突。要增強教會與世界，與人民生活交談的能力，教會內需先加強神職與平信徒、地方教會與普世教會、修會與教區、年長與年輕一代的溝通與交談，彼此聆聽、彼此瞭解對方的生活方式及承認彼此不同的神恩、彼此對話。在各個地方教會團體內，在各教區、各堂區、各善會內創造一種共同參與，彼此合作的和諧關係，這樣的共融體才能使教會不但是一個塑造共融的工具，更是一個共融的標記。

後語

亞洲主教特別會議，是邁向新紀元的一次朝聖之旅，也是一次共同卻又獨特的經驗。天主聖神透過這個會議過程，在亞洲教會面前展現了祂在這浩大地域中的作為。一個多姿多彩充滿多元民族特色的禮儀，不但展開了會議的序幕，也為與會者展示了一個多元、矛盾、衝突、複雜、人口眾多的「大亞洲」。在這大亞洲中，基督的門徒意識到需在多元中建立共融的交談使命。亞洲教會需加強與其他宗教的交談，與多元文化交談，與年輕一輩交談，並在教會內部加強溝通及共同參與的機會及能力。教會需要不斷在天主聖三內汲取愛的動力，好能一方面堅守自己的獨特身份，又能投入這多元的世界，並在多元中塑造共融。這樣的教會在亞洲地區將確如梵二所指：成為天人親密結合，人人共融團結的標記及工具。

教會本地化

鄭生來

本欲考慮參考 1998 年 4 月 19 日至 5 月 14 日，亞洲主教會議有關本地化的發言和資料後，再作較詳盡的分析，遺憾的是很難找到資料。

幸好在電腦網絡上找到些資料，以及黎太在香港聖神修院圖書館為我影印的資料，還有林純慧小姐給我傳真的有關報導；我決定看看亞洲主教會議對教會本地化有何啓發，這可能比我原先的考慮更佳。

聽聞有人看到香港教會遞交的文件，與其他地方教會的文件比較之下，覺得很失望。雖然，香港教會在會議上談論到有關中國大陸教會的發言，相當引人注目，但在本地化問題上卻似乎沒有什麼。

會議前，積極推動香港教會討論參與、提交意見，相信最努力的莫過於恩保德神父。在會議的匯報中，我見他木無表情，問他何以不發表意見，看他的樣子是「無話可說」。香港教會在本地化方面看來不夠積極，但在亞洲主教會議上，本地化的討論是被受高度重視。

很多地方提到他們的教會仍是過於西方化，若然要本地化，在亞洲的教會需要有亞洲的面貌。亞洲其中一個特色就是多元化：多民族、多語言、多文化、多宗教、多禮節，整個亞洲本質上和透徹地是多元化的，要劃一化亞洲，就是要扼殺亞洲豐富的文化資源。

要發揮其獨有的特質，亞洲教會必須要具有創意的多元化。如果要說合一，其含意就是說動態式的和諧，並非死板的劃一。

不少主教要求要有更大的自主才可發揮，擺脫五個世紀以來的地方蠶繭，而從本地化中重生，在亞洲內以新的方式活出教會的特質。

這樣，教會要提倡高度的參與和共負責任，不應只是西方拉丁禮的複製品，而具備自己的特性，教會亦要面對亞洲的實況，例如貧窮和婦女的問題。

亞洲天主教徒，是屬於極少數份子（3%），而要學習有「小群」的特質，擺脫凱旋式和高傲的方式，謙卑地作僕人的教會，做酵母、鹽和光，更強調教會為「天主子民」這個形象。

教會本地化，就是植根在教友生活中，亞洲主教會議也談到教友角色的重要性，會議指出有不少徵象顯示，聖神在即將來臨的第三個千年，將是教友的年代。這樣教會本身可能可以與當地人民更接近，與人民的生活、歷史、掙扎、願望有著息息相關的聯繫。

教會的神學、禮儀、藝術亦要更本地化，信仰怎樣成為思想、行為和價值觀的整合部份？

亞洲的多元化，要求多方面的交談，豐盛教會與人生。

亞洲的多宗教和靈性傳統，似乎比西方更強調對神的體會。在基督徒信仰與其他宗教的交談中，可使教會更具創意地發展，在體會基督過程中，在交談中，受多宗教和文化的影響之下，更可多姿多彩地體會基督為師傅、修和者、治療者、解放者、照亮者、慈悲為懷者、窮人的朋友等。

害怕創新意的人，可抹殺這豐富的創意；有人說，會議中所用的電腦有個特別的病毒，就是每逢電腦輸入主教們要求更多的自主、自由、真正的共負責任、信任或對亞洲神學家讚賞等等，這些意見會給這不明來歷的病毒抹去。

無論如何，這次會議是值得的。

會議亦經常提到三重交談，與其他宗教、文化和在社會

邊緣的人交談；我覺得是時候加多一環，就是生態環境。

會議雖然經常提到生態環境的問題，但似乎還未足夠體會生態環境不單單是污染和保護的問題，而是與上主與祂的臨現和運作息息相關，與人的心靈和整個宇宙的發展、聖神的動向以及天父旨意尤關。生態環境是本地問題亦同時是普世性問題，牽連既廣且深，可觸及到每一層次，無論是宗教或無宗教、精神或物質等都是。

所以，的確是時候加入交談的行列，成為亞洲教會本地化之中要進行四方面的交談，包括其他宗教、不同文化、社會邊緣的人以及生態環境。

教宗在他的《信仰與理性》通諭的第十五節，有意無意間觸及到亞洲靈性傳統和探討心得。通諭中引述了申命紀 30:11-14 來談天主愛的計劃和真理：「其實，我今天吩咐你的這誠命，為你並不太難，也不是達不到的。這誠命不在天上，以致你能說：『誰能為我們上到天上，給我們取下，使我們聽了好能遵行呢？』也不在海外，以致你能說：『誰能為我們到海外，給我們取來，使我們聽了好能遵行呢？』其實，這話離你很近，就在你口裏，就在你心裏，使你遵行。」

聖奧斯定同樣說，不要游到遠處，返回你自己之處，在人深處，就在這裏存著真理。

這是亞洲靈修的特點，也是亞洲神學與著重理據推理不同之處，最重要的，是天主創造人和宇宙中深層運作的奧秘。

從教友角度看亞洲主教會議

林純慧

亞洲主教會議醞釀了三數年，終於在亞洲經歷動盪的時期召開，風雨飄搖，正當多少國家為經濟陷於困境而哀愁，又傳來種族戰爭、基督徒和華人受迫害，巴基斯坦的若望若瑟主教更憤慨以生命來抗議侵害基督徒及少數社群的權益。

亞洲教會就是活在這些環境中，這個「小羊群」如何向大多數非基督徒人民傳揚福音呢？教友能為福傳做到些什麼？這問題成為在為期一個月的亞洲主教會議的眾多議題的一項，與會的主教、教友和神職人員反覆討論，得出的結論是確認教友負有傳教使命，他們本身就是福傳者。對於教友在亞洲教會的角色，大會樂觀地預期下一個千年可能成為「教友的時代」，在閉會前的結語信息更指出「他們投身福傳，參與教會生活，積極熱心地參與基督徒小團體。」

教友是福傳者，談何容易，當教友處身於非基督徒的環境時，不敢公開表露基督徒身分者比比皆是，不懂聖經、教義的信眾也多得很，他們可以怎樣履行福傳者的責任呢？有些與會者尤其是觀察員都強調，加強教友的信仰培育和靈修生活是當務之急，需要打破「神職壟斷信仰培育」的局面。當然目前在不同的亞洲國家有不同需要，不能一概而論。

在幾位主教也就教友議題發言，多數針對牧民問題以及如何加強教友培育及改善靈修生活，正如菲律賓主教團教友委員會主席賴德明(Lagdameo)主教在會上談到教友在亞洲實況中的角色，提出教友是「共融的團體」，教友透過本身的崗位，在基督徒祇佔少數的亞洲傳揚福音，與其他宗教文化的人交談。另一位菲律賓卡理法(Claver)主教主張建立基

層基督徒小團體可凝聚教友的力量，各類基督徒信仰更新組織也協助教友重燃信仰的心火，發揮「小羊群」的福傳精神。其他主教都有類似的看法，認為小團體是幫助信友的深化信仰生活。韓國的張益主教也促勤讀聖經，加強聖言生活。

大會花了很多時間探討教會與文化的關係，教會透過教友在亞洲多元文化和宗教的傳揚福音使命，使佔大部分非基督徒人口都能認識基督愛的訊息，並鼓勵教友負起與宗教和文化交談的責任，要把信仰植根於本土文化，使更多亞洲人認識這位生於亞洲土地的耶穌基督。賴德明主教認為，教友既生活在伊斯蘭教、印度教、儒家思想、道教等氛圍中，也是基督臨在的工具；教會一向透過教友的俗世性，參與世界的經濟、教育、科學、娛樂、通訊、政治。

然而，今天亞洲面對經濟困境危機、全球化、壓迫、邊緣化、極權統治，教會又如何使基督徒臨在社會？賴德明主教認為傳播福音必須在地方教會推展，教友必須維護無聲者和窮人，在他們中間福傳，並對亞洲的精神生活和對周遭事物敏銳，以揭示耶穌基督在亞洲多元文化土地上的面貌，逐漸把基督的價值灌輸到意識形態、法律及社會結構上。再者，在亞洲，不論在較先進或發展中國家，物質主義泛濫，精神生活逐漸被遺忘。大會有多位主教和觀察員強調靈修生活，返璞歸真，祇有精神生活才能逾越俗世沉淪，抗衡物慾主義和不斷摧毀生命的死亡文化，例如：自殺，戰爭等。來自馬來西亞的觀察員呼籲教友和神職人員都要回歸祈禱、默觀，與上主及他人修和為現今締結真正和平的方法。

教友培育和靈修生活以及教友在亞洲教會的福傳角色，取得大會重視，閉會的信息指出：「教友在教會的使命中負有重要的角色。許多徵兆顯示，聖神日益增加他們的重要性。即將來臨的千年可能被稱為教友的時代，他們投身福傳，參與教會生活，積極熱心地參與基督徒小團體。更新的計劃、教理講授及天主教教育機構在培育教友成為傳教士過程中有決定性的角色。為準備他們適應轉變的社會文化及政

治經濟制度，我們必須讓他們得到全面的社會及倫理訓導知識。」

雖然眾多的牧民問題，如維護生命、家庭價值觀、青少年的信仰培育等都有觸及。不過，教友參與教會內任領導決策，卻沒有在結語中反映出來，而女性議題則側重於女性自強和兩性平等問題上，卻沒有談到參與教會決策的角色，筆者感到可惜。同時，在二百二十五位出席大會的參加者中，祇有二十位是教友，共八女十二男，都是被邀請以觀察員身分參加大會，佔觀察員總數的一半，他們包括律師、大學大專教授、司法界、傳媒工作者、銀行家、教會援助機構主管、牧靈工作者、經濟學家、學生等；在十八人專家組，祇有高夏芳修女一位女性，其他全為神父；全部二百多人中，修女及女教友祇有十七人。其實，若大會可考慮把這個男女比例調整，增加教友在專家之列，更能使教會成爲一個各方參與的教會，邁向更開明之路。事實上，若要對症下藥，教友、修女中，不乏對教會及政治、社會、經濟問題有研究的人，他／她們的參與，或許更能洞悉時代信號。

際此，在期待教宗蒞臨亞洲頒布宗座勸諭，筆者認爲無論大會結論如何，發表聲明文章多少，若果不能有效的傳遞給基層教友和其他亞洲人民，其價值有商榷餘地。正如與會的一位斯里蘭卡觀察員律師向老闆請假一個月時，被質疑爲何浪費時間於一些「缺乏生產力」的事情上。亞洲主教會議是否「有價值」，就要看其內容、結論和信息是否有效影響教內外的人，令他們產生共鳴和轉化，至少對會議有些迴響。誠然會議結束大半年以來，暫未見教會成員對會議內容有任何積極或廣泛回應，遑論其他宗教或文化傳統對此表態，寄望教會藉有效的教會傳媒把會議信息發放，引起信衆討論的興趣。

禧年三千年的新福傳

何家景

面對天主顯示給亞洲的時代徵兆，天主已親自為我們藉著聖神提供了一個關鍵亞洲前途的答案。聖神藉伯多祿（即教宗）已為亞洲提供了一條該走的途徑——就是福音新傳。何謂新福傳呢？我相信如果今次的亞洲主教代表會議能為這提供一個答案，為教會已打開了進入第三個千年的門。我於此僅以個人一些親身體驗為這次會議作一微小的貢獻。

我生於一個典型的香港家庭，家人傳統念佛拜神。我已婚，有五子女，任職銀行。十七歲時有一位耶穌會神父告訴我天主是我的父，祂因聖子耶穌之名願意寬赦我的罪，我因而領洗入教。領洗後我初時是熱心的，但不久因為我的信德沒有長大，不足以面對生活上種種的問題，信德的種子便慢慢乾枯了。在這裡的會議中我聽到亞洲所面對的種種問題，比如亞洲各國宗教受到全球化及物質主義及世俗化的威脅。再三思量，我似乎在宗徒大事錄中看到了能解答這些問題的答案。

初期教會不正是向已有宗教信仰的人傳佈福音的嗎？羅馬人都信他們自己的神，他們是如何皈依的呢？基督信仰有什麼新奇呢？答案是基督的復活，它使信的人獲得聖神，使軟弱的人性獲得天主的超性，就是愛，這愛能愛敵人及罪人。

傳佈這福音需要門徒。當人接受了這些門徒所傳佈的，他們便聚集成了一個團體，於是新生命便開始了。

我這個中國人居住在香港是如何被這聖言找到的呢？是由聆聽一些傳道人，他們告訴我天主愛我，就是這個我，軟弱的我。我信了，主就從「上」賜我新生，一顆新心。

我回到了信仰的根，並逐漸長大。我並非單獨經驗這個，而是在一個小團體內，在那裏我們體驗我們聆聽的宣講的先知性和真實性。藉著這慕道之旅，我們的生活開始改變；我自己與團體內的兄弟姊妹，看到聖言如何藉禮儀及共同生活，改變我們的生命。若非天主聖言藉團體生活及禮儀的力量，我恐怕不會在教會內結婚，養育五個孩子，而且我的子女亦恐怕不會跟我一起在教會內。

經驗告訴我，在教會內我們需要重新發現基督信仰的入門方法，為非基督徒提供慕道之途徑，已領洗的基督徒提供新慕道之途徑。因為已領洗的教友，他們的信德飽受俗世之沖擊，他們處身的環境，對基督徒的生活方式有重大的威脅。這一新慕道之途徑能夠強化他們的信德，藉著對洗禮的重新認識，在小團體內的生活，這慕道之途徑能使受傷的家庭治愈，使基督徒發現他們被召叫渡神聖生活的使命。他們亦可以成為信德的標記，使人看見基督在十字架上的愛與他們之間的合一，因而相信主。在那裏，出現了一個新天新地，彼此無分種族或國界，都是天主父的兒女。

於是我們回到宗徒大事錄。教會有急切需要派遣如保祿、息拉等的傳道門徒，由一處往另一處不停地宣講福音，建立團體。這些門徒亦得到當時的基督徒家庭的幫助。在過去的二十五年，在一些新慕道團體中，我們見到無數家庭被重建，再度為生命開放，數以千計的聖召產生，以至超過三十五間教區傳教修院隨之設立，其中五間在亞洲。

結論：如何傳揚福音？

(一)要回到宗徒大事錄中的傳道模式。多個世紀以來，無數的殉道者以同一方式在亞洲傳教，誕生了教會。這是真實的歷史，在這會議中需要強調，因為有些人這對於傳教士的貢獻，給予負面評價。須知無數的人就是這樣接受福音，

爲了見證信德，他們許多流血致命。他們見證了基督是天主及唯一的救主，見證了祂對亞洲弟兄的愛及寬恕。

(二)要派遣使徒傳道者，由一處另往一處，由一堂區到另一堂區，由一個城市到另一個城市，重新宣佈救恩的道理，天主對罪人的愛；當人仍與天主爲敵時，天主由死亡的恐懼中釋放了他們，給他們超性生命，聖神恩寵，使他們成爲天主的兒女。這些傳道者開啓了一條途徑，打開了慕道的門，強化了堂區信衆的信德，培育他們具有傳佈福音的熱忱，爲他們提供了孕育信德的胚胎(地方)。

藉這方法，堂區可以由以聖事牧民的模式轉變爲以傳揚福音牧民的模式。唯以傳揚福音爲牧民之本的堂區才能藉愛的標記召叫教外人加入教會，因爲這愛的標記在團體兄弟間的彼此相愛能使人見到，因爲如主說：「你們如彼此相愛，如我愛你們，世人便認得你們是我的門徒。」我的信德如何能達到這地步，使能爲其他人成爲得救的聖事呢？無疑有急切需要爲所有人打開進入信仰之門——一條慕道之路。

《神思》 十年來的主題

- | | | | |
|-------|---------------|-------|-----------------|
| 第一期： | 基督徒的培育 | 第廿一期： | 《天主教教理》簡介 |
| 第二期： | 基督徒團體 | 第廿二期： | 基督徒家庭 |
| 第三期： | 中國化靈修 | 第廿三期： | 《真理的光輝》 |
| 第四期： | 跟隨基督 | 第廿四期： | 婦女在教會
及社會的地位 |
| 第五期： | 基督徒婚姻 | 第廿五期： | 四福音 |
| 第六期： | 聖依納爵神操 | 第廿六期： | 青年牧民 |
| 第七期： | 道成肉身 | 第廿七期： | 宗教交談 |
| 第八期： | 痛苦與希望 | 第廿八期： | 福傳 |
| 第九期： | 基督徒與社會參與 | 第廿九期： | 宗教與文化 |
| 第十期： | 祈禱 | 第三十期： | 教會內的聖召 |
| 第十一期： | 天國 | 第卅一期： | 認識耶穌基督 |
| 第十二期： | 聖體聖事 | 第卅二期： | 人的性愛 |
| 第十三期： | 聖母瑪利亞 | 第卅三期： | 再談《天主教教理》 |
| 第十四期： | 戰爭與和平 | 第卅四期： | 邁向三千年 |
| 第十五期： | 神恩 | 第卅五期： | 退省 |
| 第十六期： | 修和與病人
傅油聖事 | 第卅六期： | 聖神 |
| 第十七期： | 創造與治理大地 | 第卅七期： | 聖洗、堅振聖事 |
| 第十八期： | 教會職務 | 第卅八期： | 生命倫理 |
| 第十九期： | 末世 | 第卅九期： | 聖父 |
| 第二十期： | 神修指導 | 第四十期： | 亞洲主教會議 |

分類目錄

聖經

- | | | |
|--|------------------------|------------|
| 讀聖經談團體 | 斐林豐 | 2 : 17-41 |
| 馬爾谷福音：門徒的手冊 | Stanley B. Marrow S.J. | 4 : 1-12 |
| 跟隨基督：馬爾谷福音讀後 | 黃懷秋 | 4 : 13-16 |
| 「辣彼，你住在那裡？」——
聖若望描述的「跟隨基督」(若 1:35-52) | 李子忠 | 4 : 17-23 |
| 尼苛德摩承認耶穌
為默西亞的過程 | 黃國華 | 4 : 24-43 |
| 以暴易暴 | 黃鳳儀 | 4 : 44-47 |
| 白首偕老，結為一體——
在聖經的透視下看婚姻 | 施惠淳 | 5 : 8-22 |
| 從箴言(1:8-9:18)看家庭教育 | 何潔貞 | 5 : 42-48 |
| 「他空虛自己，取了奴僕的形體」
(斐 2:7) | 黃懷秋 | 7 : 18-23 |
| 「基督在你們中，作了你們得光榮
的希望」(哥 1:27) | 嘉理陵 | 7 : 45-47 |
| 「主啊！為了甚麼？」聖經論痛苦 | 施惠淳 | 8 : 23-31 |
| 天主和以色列：盟約的關係 | 麥健泰 | 9 : 7-16 |
| 天國是誰的？從山中聖訓談天國 | 高夏芳 | 11 : 1-10 |
| 「哀慟」真的是福嗎？ | 徐珊珊 | 11 : 39-47 |
| 耶穌比喻中的天國 | 斐林豐 | 11 : 53-73 |
| 「生命之糧」的言論 —— 若 6 | 李子忠 | 12 : 70-75 |

- 聖經中的瑪利亞 嘉理陵 13 : 1-9
- 聖經裏的戰爭與和平 麥健泰 14 : 1-5
- 聖神的真正動力 黃鳳儀 15 : 48-53
- 新約裡的懺悔和傅油聖事 施惠淳 16 : 11-20
- 聖經裡的末世 麥健泰 19 : 37-58
- 開啓默示錄的妙鑰 斐林豐 19 : 59-69
- 千年國說 白敏慈 19 : 70-74
- 從福音記述看基督的家庭 黃懷秋 22 : 1-7
- 保祿輕看婦女嗎？ 黃鳳儀 24 : 1-8
- 撒瑪黎雅婦人的恩遇 黃淑珍 24 : 9-22
- 瑪利亞——姊妹情 楊玉蓮 24 : 71-73
- 從初傳到四部福音 黃懷秋 25 : 1-10
- 福音中的陰陽互美 高夏芳 25 : 11-16
- 人子的道路（谷 8:27-10:53） 麥健泰著，謝婉華譯 25 : 17-26
- 從瑪爾大款待耶穌
看人格的發展與整合 梁宗溢 25 : 27-31
- 講道還算不算講道？ 楊鳴章 25 : 32-36
- 伯多祿蒙召（路 5:1-11） 張惠儀 25 : 37-46
- 從瑪竇福音有關伯多祿的三段獨有
經文看伯多祿在宗徒中的地位 游勵明 25 : 47-64
- 論馬爾谷福音中「棄絕自我及背苦
架」與「服務近人」的關係 張慧晶 25 : 65-73
- 福音作者看見了甚麼？ Nicholas Lash 著 25 : 74-78
苑祥斌譯
- 耶穌有那一種光榮？ 趙必成 25 : 79-86

- 路加福音—永生講章 伍國寶 25 : 87-96
- 「唯一福音」——
福音的來源與典範 斐林豐著 28 : 1-19
勞寶霞譯
- 聖經中談論聖召問題 梁雅明 30 : 1-8
- 對觀福音的基督畫圖 黃懷秋 31 : 1-14
- 被基督奪得（斐 3:12）——
談保祿的基督經驗 高夏芳 31 : 15-23
- 從若 1:35-51 探討跟隨基督的過程 何穎儀 31 : 29-54
- 從格前 6:12-20 看保祿的性愛觀念 黃鳳儀 32 : 1-9
- 雅歌中的尋尋覓覓 黃淑珍 32 : 69-79
- 聖經中「新」的觀念 嘉理陵著，黃錦文譯 34 : 9-14
- 從耶穌誕生二千年談
他的「物情」與「人情」 高夏芳 34 : 15-23
- 耶穌基督，你是誰？ 梁雅明 34 : 24-40
- 喜年的舊約背景 麥健泰著，陳德康譯 34 : 54-64
- 耶穌故事三則 韓大輝 34 : 65-70
- 聖神與聖經中的真理 斐林豐著，黎明輝譯 36 : 1-16
- 活水—聖神的圖像 黃克鑣 36 : 33-48
- 藉著水與聖神：若望福音
第三章中的聖洗道理 嘉理陵著 36 : 49-53
郭春慶譯
- 在希望中「歎息」（羅 8:19-27） 黃淑珍 36 : 63-73
- 聖經中的聖洗聖事 嘉理陵著，陳德康譯 37 : 1-9
- 從聖經看堅振聖事 嘉理陵著 37 : 10-19
許雅雯、朱可達譯
- 聖經中的天父 斐林豐著 39 : 1-12
蘇貝蒂、郭春慶譯

- 路加福音中主禱文的「父啊！」 伍國寶 39 : 13-24
義子的福份：羅 8:14-17 研讀 黃鳳儀 39 : 25-33
從奧思定「我們的天父」看聖父 陳繼容 39 : 34-46

信 理

- 「道成人身」的意義 黃克鏞 7 : 1-17
降生成人的基督論之來源 張春申 7 : 24-28
降生與信仰成長 韓大輝 7 : 29-37
從聖三奧蹟出發看降生的含義 劉賽眉 7 : 38-44
基督與未來 Jacques Guillet 著 8 : 32-51
周國祥譯
耶穌宣講的天國 黃克鏞 11 : 11-26
基督臨在聖體聖事中 湯 漢 12 : 1-9
瑪利亞——教會的典型與母親 劉賽眉 13 : 10-18
基督教信徒眼中的瑪利亞 施惠淳 13 : 35-42
神恩運動的神學反省 劉賽眉 15 : 30-34
教會的使命與赦罪的權力 嘉理陵 16 : 1-10
修和聖事教義的旅程 嘉理陵 16 : 29-43
天主創造了人類 湯 漢 17 : 1-20
從初期教會的信仰意識 劉賽眉 18 : 1-8
看教會的普世性和地方性
肉身的復活和永遠的生命 韓大輝 19 : 1-21
末世論個人幅度——死與復活 黃克鏞 19 : 22-36
從「基督已來」看 周影影 19 : 75-78
「我們期待祂的再來」
死亡的意義 廖信堅 19 : 79-85

- 撒殫 郭年士 19 : 99-104
- 簡介卷一：我信—我們信 劉賽眉 21 : 18-25
- 神恩與性別—婦女鐸品初探 谷寒松、何麗霞 24 : 23-32
- 「教會無權把聖秩授予女性」
的反思 阮嫣玲 24 : 33-40
- 一位聖公會女牧師的經驗分享——
訪梁秀珊牧師 梁秀珊口述 24 : 41-48
阮美賢執筆
- 石君度《神操內的基督學》之評介 呂煥卿 31 : 69-88
- 一個信仰、多種宣認：
《天主教教理》簡介 韓大輝 33 : 1-7
- 論新編《天主教教理》
卷一的中心主題 劉賽眉 33 : 8-14
- 怎樣理解新編《教理》
的「教會之外無救恩」 蔡惠民 33 : 51-59
- 基督與教會的時代性 張春申 34 : 1-8
- 從存有化角度
看德日進宇宙觀的基督論 陸達誠 34 : 41-53
- 倫 理**
- 基督徒的良心培育 吳智勳 1 : 16-22
- 基督徒婚姻的神學反省 吳智勳 5 : 1-7
- 「教宗憎我寶寶！」
梵蒂岡與試管嬰兒 白禮達 5 : 35-41
- 正義 郭年士 9 : 1-6
- 漫談教會的社會訓導 關俊棠 9 : 17-26

- | | |
|------------------------|--------------------|
| 從社會學角度看基督徒參與社會的角色 | 陳滿鴻神父 9:27-34 |
| 香港教會對民主的反省 | 余理謙 9:35-44 |
| 教會在越南難民問題上的困擾及神學反省 | 葉慶華 9:45-54 |
| 積極參與教會的新途徑：
天主教徒的透視 | 謝秀嫻 9:55-66 |
| 信仰與公義——一個皈依的故事及反省 | 周守仁 9:67-71 |
| 聖體聖事與倫理生活 | 吳智勳 12:10-16 |
| 基督徒探討戰爭的意義 | 黃秀娟 14:16-33 |
| 敲響和平的鐘聲 | 董樹德 14:34-46 |
| 從基督徒的角度分析波斯灣之戰 | 勞寶霞 14:47-59 |
| 聖地戰火連天的原因 | 韓承良 14:60-65 |
| 正義、和平、環保 | 區紀復 14:66-69 |
| 和——中國文化理想的生命探討 | 周景勳 14:70-82 |
| 「我心搖擺不定直到在你內
找到安息」 | 陳國明 17:32-34 |
| 中國文化與綠色思想 | 徐錦堯 17:45-50 |
| 卷三：在基督內的生活 | 白禮達 21:56-62 |
| 卷三：十誡 | 郭年士 21:63-70 |
| 從福音記述看基督的家庭 | 黃懷秋 22:1-7 |
| 《天主教教理》談家庭 | 周國祥譯 22:8-16 |
| 還我眞的家 | 韓大輝 22:17-26 |
| 家庭生活的「出谷」 | 梁宗溢 22:27-34 |
| 婚姻中的溝通——配偶間的交談 | 萬立民著，黃錦文譯 22:35-40 |

- 信仰與生活的整合：
一個家庭的小小嘗試 張楚慧 22 : 41-48
- 從婚姻盟約說起 陳志常 22 : 49-52
- 《家庭》勸諭談基督徒家庭 吳智勳 22 : 53-60
- 我和爸爸一起經歷了死亡——
痛苦經驗與信仰反省 蔡志強 22 : 61-68
- 家庭權利憲章 22 : 69-74
- 教宗一九九四年四旬期文告
家庭培養愛心，愛心造福家庭 22 : 75-78
- 平心論《真理的光輝》 吳智勳 23 : 1-16
- 簡介《真理的光輝》 白禮達著，勞寶霞譯 23 : 17-23
- 《真理的光輝》中倫理神學的新趨勢 詹德隆 23 : 24-32
- 十誡的禮物（《真理的光輝》12）：
我步履前的靈燈，我路途上的光明 斐林豐著 23 : 33-50
楊國輝譯
- 人工避孕是內在地邪惡的行為！？
對《真理的光輝》的一點回應 關俊棠 23 : 51-62
- 為甚麼有《真理的光輝》？ 郭年士著，宋蘭友譯 23 : 63-70
- 對話與禮物交換 Bartholomew Kiely 著 23 : 71-75
姚惠民譯
- 保祿輕看婦女嗎？ 黃鳳儀 24 : 1-8
- 從社會學角度看性別歧視 陳滿鴻 24 : 49-56
- 從教會的社會訓導
看婦女的尊嚴和地位 陳美容 24 : 57-63
- 被歧視者言 廖信堅 24 : 67-70
- 瑪利亞——姊妹情 楊玉蓮 24 : 71-73

- 協青社與離家出走的青少年 岑大衛 26 : 23-26
- 生命與死亡的文化 慕容理著，徐珊珊譯 29 : 75-82
- 從格前 6:12-20 看保祿的性愛觀念 黃鳳儀 32 : 1-9
- 聖奧思定的性愛觀 陳繼容 32 : 11-28
- 現代教會對性愛的訓導 吳智勳 32 : 29-38
- 性、貞潔與獨身 石禮文著，陳德康譯 32 : 49-54
- 從心理輔導看性愛 徐佩宏 32 : 55-58
- 從社會學角度看性活動 陳滿鴻 32 : 59-61
- 去波士頓的日子：對「性」的反省 關傑棠 32 : 62-68
- 雅歌中的尋尋覓覓 黃淑珍 32 : 69-79
- 《天主教教理》對基督徒倫理的指示 吳智勳 33 : 25-31
- 划到深處——十誡的背後 關俊棠 33 : 32-37
- 死亡文化中的生命 Brian V. Johnstone 著 38 : 1-7
郭春慶譯
- 安樂死 吳智勳 38 : 8-16
- 死刑 林榮鈞 38 : 17-24
- 自殺 梁麗端 38 : 25-26
- 醫療人員的道德情操 關俊棠 38 : 27-31
- 婚姻的本質 郭年士著，蘇貝蒂譯 38 : 32-34
- 複製人類的反思 黎家賢 38 : 35-52
- 嬰兒性別選擇問題 邱慧瑛 38 : 53-74
- 有關墮胎的三個基本觀點之我見 蔡偉生 38 : 75-86

聖事

- 基督徒婚禮簡史 羅國輝 5 : 51-53
- 從歷史角度看梵二後
彌撒和聖體禮儀的新精神 羅國輝 12 : 47-69
- 教會的使命與赦罪的權力 嘉理陵 16 : 1-10
- 新約裡的懺悔和傅油聖事
「告明」在修和禮中的角色 施惠淳 16 : 11-20
- 修和與溝通 陳滿鴻 16 : 21-28
- 楊鳴章 16 : 44-46
- 敬而遠之的聖事 韓大輝 16 : 47-58
- 近代修和聖事神學的特點 林康政 16 : 47-58
- 修和與傅油聖事 廖玉霞 16 : 65-67
- 聖秩聖事 韓大輝 18 : 9-27
- 神恩與性別——婦女鐸品初探 何麗霞、谷寒松 24 : 23-32
- 「教會無權把聖秩授予女性」的反思 阮媽玲 24 : 33-40
- 一位聖公會女牧師的經驗分享——
訪梁秀珊牧師 梁秀珊口述 24 : 41-48
阮美賢執筆
- 聖神與聖事 韓大輝 36 : 17-24
- 藉著水與聖神：若望福音
第三章中的聖洗道理 嘉理陵著 36 : 49-53
郭春慶譯
- 聖神——教會禮儀之動力所在 陳繼容 36 : 54-62
- 聖經中的聖洗聖事 嘉理陵著，陳德康譯 37 : 1-9
- 從聖經看堅振聖事 嘉理陵著 37 : 10-19
許雅雯、朱可達譯

- 從堅振聖事看教會與聖神的關係 劉賽眉 37 : 20-24
- 淺談堅振聖事 韓大輝 37 : 25-35
- 入門禮儀的初步再反思 陳滿鴻 37 : 36-38
- 基督徒入教禮典：牧民上的反思 楊正義著 37 : 39-58
蘇貝蒂、陳德康譯
- 從牧民角度看聖洗聖事 陳美娥 37 : 59-68
- 慕道者的信仰培育及入門聖事的準備 陳婉如 37 : 69-72
- 以洗禮的前半集作反省的起點 吳日華 37 : 73-81
- 從教律看聖洗與堅振聖事 李亮 37 : 82-107

教 律

- 從教律看婚姻 劉勝義 5 : 23-27
- 聖體齋戒的意義及其歷史沿革 謝堅成 12 : 17-28
- 從教律看聖洗與堅振聖事 李亮 37 : 82-107

神 修

- 聖母使命的特色 高文伯 1 : 40-44
- 與生命之母會會員
談在俗生活與靜觀祈禱 周國祥編譯 2 : 58-67
- 中國化靈修 張春申 3 : 1-16
- 明德之修 周景勳 3 : 17-27
- 中國「無名」基督徒的靈修 鄭麗娟 3 : 17-27
- 中國靈修的三大主流 甘易逢 3 : 41-51

- 再說「中國化」靈修 李純娟 3 : 52-58
- 談 Serenity 李國雄 3 : 59-63
- 從「天主經」探索中國基督徒靈修 閻德龍 3 : 64-67
- 「原則與基礎」：神操的「DNA」？ 郭年士 6 : 1-8
- 優遊於神操的天地 萬立民 6 : 9-20
- 從神操中的對禱(53 號)看基督徒的皈依 梁宗溢 6 : 21-28
- 繁忙中的靜修——簡短神操 黃惠賢 6 : 29-35
- 依納爵靈修的里程碑 Jose Gsell 著 6 : 36-42
周國祥譯
- 神操——生活的蛻變 陳志明 6 : 56-58
- 神修指導的經驗 何愛珠 6 : 59-62
- 聖母的玫瑰園 嘉理陵 10 : 1-11
- 靈閱 韓大輝 10 : 12-21
- 如何指導修道人祈禱 姚崇傑 10 : 22-30
- 如何教女青年祈禱 李碧圓 10 : 31-42
- 醫治服務祈禱簡介 王敬弘 10 : 43-54
- 默觀祈禱——活學活用 神樂院一修士 10 : 55-59
- 東方禮教會祈禱一瞥 鄧雅各 10 : 60-65
- 天國的喜悅臨現在人間 何錦棠 10 : 66-76
- 祈禱生活 劉麗坤 10 : 77-80
- 禮儀的祈禱 陳滿鴻 10 : 81-84
- 神操中的王國 梁宗溢 11 : 48-52
- 耶穌聖體——友愛會的生命 耶穌小姊妹 12 : 29-33
- 信德奧蹟的信德旅程：
寡信多默的信德 區成賢 12 : 34-37

- 瑪利亞方濟傳教修會的聖體特恩 阮秀美 12 : 38-46
- 瑪利亞的心靈生活 甘易逢 13 : 19-28
- 聖母真的顯現嗎？ 白禮達 13 : 43-48
- 聖母與婦女 Josefina Errazuriz 著 13 : 29-34
周國祥譯
- 聖母軍靈修中的聖母耶穌對 李國雄 13 : 49-52
- 急速趕路的貞女：
聖母靈修塑成的藝術品 Carmen Concha 13 : 53-55
Mourgues 著
周國祥譯
- 露德朝聖的意義 胡月暖 13 : 56-61
- 熙篤會對聖母的敬禮 江恩澄 13 : 62-68
- 嘉諾撒仁愛女修會神恩中的聖母瑪利
亞 凌蕙彤 13 : 69-74
- 聖母和嘉爾默羅會的靈修 Rachel Ruth Burrows, 13 : 75-81
OCD 著、周國祥譯
- 「聖神洗禮」與基督徒生活 黃克鏞 15 : 1-16
- 神恩復興與神類分辨 郭年士 15 : 26-29
- 神恩運動神學對談 蔡滋忠 15 : 35-39
- 神恩復興運動 倫若瑟 15 : 40-47
- 請降臨，聖神，請降臨 潘寧頓 15 : 54-57
- 在聖神內受洗——
神恩復興運動的中心經驗 陳德俊 15 : 58-67
- 神恩復興運動與香港地方教會生活 厄瑪奴耳團體 15 : 68-81
- 漫談五旬節運動 許志行 15 : 82-91
- 大地管家與頌揚天主 嘉理陵 17 : 21-31

- 與大自然為兄弟的典型：
亞西西的方濟各 A. Nguyen Van Si, 17 : 35-44
OFM
- 綠色的靈修 魏志立 17 : 59-65
- 復活的靈修與大地的治療 Robert T. Sears, S.J. 17 : 66-83
- 超性生命的成長與發展 李哲修 20 : 11-22
- 從耶穌跟伯多祿、多默和瑪達肋納的
相遇看不同性格的人的靈修指導 梁宗溢 20 : 23-30
- 淺談修道初生之犢的培育 關小梅 20 : 31-38
- 共赴修途 鄭瑞薇 20 : 39-42
- 神恩復興運動中的靈修輔導 王敬弘 20 : 43-53
- 卷四：基督徒的祈禱：編排與架構 凌蕙彤 21 : 71-72
- 聆聽的藝術 倫若瑟 20 : 54-62
- 簡介卷四：基督徒的祈禱 姚崇傑 21 : 73-80
- 《天主教教理》的核心—蘊藏愛情 白敏慈 21 : 81-89
- 青年靈修 韓大輝 26 : 1-10
- 跨世紀的靈修對新科技、
新媒體的反思 容若愚 29 : 61-67
- 衆妙之門 白敏慈著，宋蘭友譯 29 : 68-74
- 聖經中談論聖召問題 梁雅明 30 : 1-8
- 淺談《獻身生活》勸諭 韓大輝 30 : 9-17
- 三願聖召的成長與發展
（過去、現在、未來） 徐可之 30 : 18-28
- 隱修生活的意義與靈修要素 黃克鏞 30 : 29-44
- 三願—愛的泉源 麥琬淑 30 : 45-51

- 婚姻—我們的聖召 張凱嫻、陳志常 30 : 53-63
- 婚姻聖召—一個平信徒的體驗 文家安 30 : 64-68
- 教友使徒生活聖召 簡明玉 30 : 69-74
- 在俗方濟會的召叫 黃玉梅 30 : 75-78
- 被基督奪得(斐 3:12)——
談保祿的基督經驗 高夏芳 31 : 15-23
- 深化對耶穌基督的認識——
教父之路 凌蕙彤 31 : 24-28
- 十字架：世界的定點 溫嘉麗 31 : 55-68
- 石君度《神操內的基督學》之評介 呂煥卿 31 : 69-88
- 從聖地朝聖中認識耶穌 鄭士量 31 : 89-105
- 方濟靈修 吳岳清著，何文康譯 31 : 106-108
- 《天主教教理》基督徒的祈禱 凌蕙彤 33 : 38-42
- 卷四：基督徒的祈禱再思 姚崇傑 33 : 43-50
- 從宗 2:42-47 及新《教理》
看今日基督徒生活 楊美蓮 33 : 71-88
- 從耶穌誕生二千年談
他的「物情」與「人情」 高夏芳 34 : 15-23
- 耶穌基督，你是誰？ 梁雅明 34 : 24-40
- 耶穌故事三則 韓大輝 34 : 65-70
- 青年與基督 馮定華 34 : 71-80
- 以基督為中心的個人退省資料——
準備三千年與基督同行信仰回歸路 黃惠賢 34 : 87-99
- 依納爵靈修指導 Joseph Tetlow S.J. 著 35 : 1-6
蘇貝蒂譯

- 日常生活中的神操 嘉理陵著，葉苑茵譯 35 : 7-11
- 繁忙中的靜修——扣動心弦的經驗 麥琬淑 35 : 12-19
- 靜默就是追尋天主 李達修 35 : 20-24
- 圖石記——一次神恩復興運動退省的反思 簡樂民著 35 : 25-36
何文康譯
- 對「青年退省」的反思和建議 梁定國 35 : 37-42
- 聖方濟「隱修規則」
所蘊藏的退省特質 夏志誠 35 : 43-47
- 神聖閱讀法 伍國寶 35 : 48-66
- 一個「從神」的女性靈修 鄭麗娟 36 : 74-78
- 從奧思定「我們的天父」看聖父 陳繼容 39 : 34-46
- 牧 靈
- 直到基督在你們內形成——
反省今日基督徒的陶成 郭年士 1 : 4-15
- 基督徒——教友——培育的夢想 鄭麗娟 1 : 23-31
- 慈幼 韓大輝 1 : 32-39
- 培育信仰宣揚福音——
香港教區教理中心的時代使命 賴秀清 1 : 45-49
- 團體的神學反省 嘉理陵 2 : 3-16
- 團體、泰澤、羅哲兄弟 陳志明 2 : 42-46
- 好世界運動(基愛大同運動) Generoso Florez 2 : 47-54
- 訪問譚維仁先生——談好世界運動 陳岡筆錄 2 : 55-57
- 基督生活團 基督生活團團員 2 : 68-70

普世博愛運動	普世博愛運動會員	2 : 71-77
新慕道團	新慕道團團員	2 : 78-83
基督徒基層團體	司徒本基	2 : 84-85
基督徒婚姻生活中的溝通	梁宗溢	5 : 28-34
婚姻的準備：一對公教夫婦的自述		5 : 49-50
在俗信仰團體的陶育	John P. Milan	6 : 43-55
天主愛我自有他的方式 默想痛苦的神學意義	嘉理陵	8 : 1-14
十字架——永恆的絆腳石？	高夏芳	8 : 15-22
馬賽爾《旅途之人》談希望	關永中	8 : 52-69
痛苦、死亡、希望	黎秀蟾	8 : 70-75
天主所擯棄的地方？	梁定國	8 : 76-80
奉遣傳道二千年： 從教會的歷史談傳道的使命	蘇國怡	11 : 27-38
聖母與婦女	Josefina Errazuriz 著 周國祥譯	13 : 29-34
聖母真的顯現了嗎？	白禮達	13 : 43-48
靈恩運動初探—— 現代人的靈性面譜	楊牧谷	15 : 17-25
修和與溝通	楊鳴章	16 : 44-46
修和與傅油聖事	廖玉霞	16 : 65-67
告解與心理治療	劉潔懿、梁麗端、 徐展澄	16 : 68-79
漫談宗座的職務	倫若瑟	18 : 28-35
集體領導	劉勝義	18 : 36-40
主教公署的架構組職	李亮	18 : 41-50

- 副主教的職務 陳志明 18 : 51-55
- 終身執事的本質與職務 謝堅成 18 : 56-72
- 牧民助理——教友牧職新方向 賴煜清 18 : 73-80
- 梵二後教會中的教友職務 林康政 18 : 81-88
- 末世的憧憬——超越死亡 周景勳 19 : 86-98
- 世界上到底有沒有鬼 朱秉欣 19 : 105-110
- 認識魔鬼：分辨邪異 蘇信超 19 : 111-123
- 新時代運動 Aidan Nichols O.P. 19 : 124-136
- 實踐傳揚福音使命——
女性扮演甚麼角色？ 何愛珠 24 : 64-66
- 從瑪爾大款待耶穌
看人格的發展與整合 梁宗溢 25 : 27-31
- 講道還算不算講道？ 楊鳴章 25 : 32-36
- 青年靈修 韓大輝 26 : 1-10
- 今天大專青年的需要 朱恩榮 26 : 11-22
- 協青社與離家出走的青少年 岑大衛 26 : 23-26
- ROCK 'N' ROLL 的青少年工作 李蘊薇 26 : 27-33
- 普世青年節九五——回顧與前瞻 譚錦榮 26 : 34-36
- 「普世」青年節的啓示 江志釗 26 : 37-42
- 我已經充滿力量了 何建儀 26 : 43-44
- 從參加「普世青年節」者角度
探討青少年 陳建新 26 : 45-49
- 青少年精神病 鄭士量 26 : 50-54
- 青少年的心理 梁麗端 26 : 55-57

- 青年讀物 李益僑 26 : 58-62
- 從世界基督生活團 1994 大會談青年 陳雅薇 26 : 63-68
- 《天主教教理》與福傳 郭年士著，盧和鐳譯 28 : 20-30
- 梵二以來教會福傳使命的取向 溫嘉麗 28 : 31-51
- 教友總會與福傳工作 香港天主教教友總會 28 : 52-60
- 教理講授與福傳 鄭寶蓮 28 : 61-66
- 聖神與福傳——
從神恩復興運動的經驗作檢討 蘇信超 28 : 67-91
- 新福傳——人人有責 Josefina Errazuriz 著 28 : 92-98
陳德康譯
- 以新的心火齊來福傳 Maria Bingemer 著 28 : 99-109
Carlos Linera O.P. 譯
蘇貝蒂譯
- 傳播、傳媒、傳教 鄒逸明 28 : 110-120
- 「由談『虎』色變」話培育 蔣範華 32 : 39-48
- 從心理輔導看性愛 徐佩宏 32 : 55-58
- 從社會學角度看性活動 陳滿鴻 32 : 59-61
- 去波士頓的日子：
對「性」的反省 關傑棠 32 : 62-68
- 從導師角度看《天主教教理》 何煥玲 33 : 65-70
- 從宗 2:42-47 及新《教理》
看今日基督徒生活 楊美蓮 33 : 71-88
- 邁向新紀元——
個傳教修會的反思及取向 劉淑珍 34 : 81-86
- 聖神與傳教 蔡惠民 36 : 25-32

- 聖神與教會
- 從堅振聖事看教會與聖神的關係
- 入門禮儀的初步再反思
- 基督徒入教禮典：牧民上的反思
- 從牧民角度看聖洗聖事
- 慕道者的信仰培育
及入門聖事的準備
- 以洗禮的前半集作反省的起點
- 我們的父——天父
- 【同一屋簷下】的「天父」：
一個解放的角度
- 主教代表會議亞洲特別大會：
一些籠統的印象
- 重溫亞洲主教會議
對中國教會的關注
- 世界主教會議
為亞洲特殊會議面面觀
- 從亞洲主教會議
看亞洲教會大趨勢
- 新亞洲新福傳
- 大亞洲、小教會——
亞洲主教會議後思
- 教會本地化
- 從教友角度看亞洲主教會議
- 禧年三千年的新福傳
- 白奉獻 36：79-85
- 劉賽眉 37：20-24
- 陳滿鴻 37：36-38
- 楊正義 37：39-58
- 陳美娥 37：59-68
- 陳婉如 37：69-72
- 吳日華 37：73-81
- 周守仁 39：69-74
- 安中玉 39：75-81
- 陳日君 40：1-6
- 湯漢 40：7-16
- 韓大輝 40：17-26
- 高夏芳 40：27-37
- 恩保德 40：38-40
- 劉淑珍 40：41-46
- 鄭生來 40：47-49
- 林純慧 40：50-52
- 何家景 40：53-55

聖 人

- 聖依納爵羅耀拉(1491-1556) 編 者 6 : 63-80
無名的耶穌會士——依尼高 古理明 6 : 89-98

教 理

- 《天主教教理》的背景、
結構和神學路線 韓大輝 21 : 1-17
- 簡介卷一：我信——我們信 劉賽眉 21 : 18-25
如何應用新編《天主教教理》卷一 鄭寶蓮 21 : 26-38
介紹《天主教教理》(1992)
卷二：基督徒奧蹟的慶典 羅國輝 21 : 39-55
卷三：在基督內的生活 白禮達 21 : 56-62
卷三：十誡 郭年士 21 : 63-70
卷四：基督徒的祈禱：編排與架構 凌蕙彤 21 : 71-72
簡介卷四：基督徒的祈禱 姚崇傑 21 : 73-80
《天主教教理》的核心—蘊藏愛情 白敏慈 21 : 81-89
教案舉例 香港教區教理中心 21 : 90-97
《天主教教理》談家庭 周國祥譯 22 : 8-16
《天主教教理》與福傳 郭年士著，盧和鍾譯 28 : 20-30
教理講授與福傳 鄭寶蓮 28 : 61-66
一個信仰、多種宣認 韓大輝 33 : 1-7
《天主教教理》簡介
論新編《天主教教理》 劉賽眉 33 : 8-14
卷一的中心主題

- 《天主教教理》卷二「基督奧跡的慶典」再釋之一：介紹「聖事救恩計劃」的預設基礎和困難 羅國輝 33 : 15-24
- 《天主教教理》對基督徒倫理的指示 吳智勳 33 : 25-31
- 划到深處——十誡的背後 關俊棠 33 : 32-37
- 《天主教教理》基督徒的祈禱 凌蕙彤 33 : 38-42
- 卷四：基督徒的祈禱再思 姚崇傑 33 : 43-50
- 如何應用新編《天主教教理》編寫本地的教理教材 鄭寶蓮 33 : 60-64
- 從導師角度看《天主教教理》 何煥玲 33 : 65-70
- 從宗 2:42-47 及新《教理》看今日基督徒生活 楊美蓮 33 : 71-88

宗 教

- 有關宗教交談 張春申 27 : 1-7
- 先知性與神秘性的基督宗教 陳德光 27 : 8-12
- 福傳、交談與神學反省 甘易逢著，廖信堅譯 27 : 13-20
- 智慧與空無 William Johnston 著 27 : 21-33
郭春慶譯
- 「平心」與「無所住心」 魏明德 27 : 34-40
- 宗教之交流可達成共識合作 樂崇輝 27 : 41-48
- 神學趨勢：基督徒與穆斯林的關係 Christian W. Troll 著 27 : 49-60
黃錦文、楊國輝譯

- 從孔子教與學的精神看
與不同宗教的交談聯絡 何竹平 27 : 61-62
- 宗教交談實例 李哲修 27 : 63-72
- 歷史中新的一頁——記香港六宗
教團體結誼之始源及其反思 周景勳 27 : 73-81
- 信仰要融入文化
還是要認同文化？ Robert Schreiter 著 29 : 1-10
黎明輝譯
- 神學作為信仰與文化的媒介 關永中 29 : 11-23
- 從宗教與文學說起 陳雄根 29 : 24-28
- 宗教與藝術 陳鴻基 29 : 29-36
- 《普天頌讚》與中國文化 李韡玲 29 : 45-51
- 儒家的禮樂精神 陳永華 29 : 37-44
- 中國管風琴史料初探 蘇明村 29 : 52-60
- 衆妙之門 白敏慈著，宋蘭友譯 29 : 68-74
- 耶穌基督的福音—
一個超越文化的事實 區成賢著 29 : 83-87
霍子楓譯
- 從道家的「無」談聖父 黃克鏞 39 : 47-59
- 「超越神的神」：
師長艾克哈的天主觀 李滿開 39 : 60-68
- 其 他
- 致德肋撒雷哈德修女書(一) 周國祥譯 6 : 81-86
- 致德肋撒雷哈德修女書(二) 周國祥譯 6 : 87-88
- 隨其心淨則佛土淨 周弘道 17 : 51-58

作者目錄

四 劃

厄瑪奴爾團體	神恩復興運動與香港地方教會生活	15 :68-81
文家安	婚姻聖召——一個平信徒的體驗	30 :64-68
王敬弘	醫治服務祈禱簡介	10 :43-54
王敬弘	神恩復興運動中的靈修輔導	20 :43-53

五 劃

古理明	無名的耶穌會士——依尼高	6 :89-98
司徒本基	基督徒基層團體	2 :84-85
甘易逢	中國靈修的三大主流	3 :41-51
甘易逢	瑪利亞的心靈生活	13 :19-28
甘易逢	福傳、交談與神學反省	27 :13-20
白奉獻	聖神與教會	36 :79-85
白敏慈	千年國說	19 :70-74
白敏慈	《天主教教理》的核心——蘊藏愛情	21 :81-89
白敏慈	衆妙之門	29 :68-74
白禮達	「教宗憎我寶寶！」 梵蒂岡與試管嬰兒	5 :35-41
白禮達	聖母真的顯現了嗎？	13 :43-48
白禮達	卷三：在基督內的生活	21 :56-62
白禮達	簡介《真理的光輝》	23 :17-23
石禮文	性、貞潔與獨身	32 :49-54

六 劃

- | | | |
|-----|--------------------------|-------------|
| 伍國寶 | 門徒之道 | 4 :48-60 |
| 伍國寶 | 路加福音——永生講章 | 25 : 87-96 |
| 伍國寶 | 神聖閱讀法 | 35 :48-66 |
| 伍國寶 | 路加福音中主禱文的「父啊！」 | 39 :13-24 |
| 安中玉 | 【同一屋簷下】的「天父」：
一個解放的角度 | 39 :75-81 |
| 朱秉欣 | 世界上到底有沒有鬼 | 19 :105-110 |
| 朱恩榮 | 今天大專青年的需要 | 26 :11-22 |
| 江志釗 | 「普世」青年節的啓示 | 26 :37-42 |
| 江恩澄 | 熙篤會對聖母的敬禮 | 13 :62-68 |

七 劃

- | | | |
|-----|--------------------------|-----------|
| 何竹平 | 從孔子教與學的精神看
與不同宗教的交談聯絡 | 27 :61-62 |
| 何建儀 | 我已經充滿力量了 | 26 :43-44 |
| 何家景 | 禧年三千年的新福傳 | 40 :53-55 |
| 何愛珠 | 神修指導的經驗 | 6 :59-62 |
| 何愛珠 | 實踐傳揚福音使命—
女性扮演甚麼角色？ | 24 :64-66 |
| 何煥玲 | 從導師角度看《天主教教理》 | 33 :65-70 |
| 何潔貞 | 從箴言(1:8-9:18)看家庭教育 | 5 :42-48 |
| 何穎儀 | 從若 1:35-51 探討跟隨基督的過程 | 31 :29-54 |
| 何錦棠 | 天國的喜悅臨現在人間 | 10 :66-76 |
| 何麗霞 | 神恩與性別——婦女鐸品初探 | 24 :23-32 |

余理謙	香港教會對民主的反省	9 :35-44
吳日華	以洗禮的前半集作反省的起點	37 :73-81
吳岳清	方濟靈修	31 :106-108
吳智勳	基督徒的良心培育	1 :16-22
吳智勳	基督徒婚姻的神學反省	5 :1-7
吳智勳	聖體聖事與倫理生活	12 :10-16
吳智勳	《家庭》勸諭談基督徒家庭	22 :53-60
吳智勳	平心論《真理的光輝》	23 :1-16
吳智勳	現代教會對性愛的訓導	32 :29-38
吳智勳	《天主教教理》對基督徒倫理的指示	33 :25-31
吳智勳	安樂死	38 :8-16
岑大衛	協青社與離家出走的青少年	26 :23-26
李子忠	「辣彼，你住在那裏？」 聖若望描述的「跟隨基督」(若 1:35-51)	4 :17-23
李子忠	「生命之糧」的言論——若 6	12 :70-75
李 亮	主教公署的架構組織	18 :41-50
李 亮	從教律看聖洗與堅振聖事	37 :82-107
李哲修	超性生命的成長與發展	20 :11-22
李哲修	宗教交談實例	27 :63-72
李益僑	青年讀物	26 :58-62
李純娟	再說「中國化」靈修	3 :52-58
李國雄	談 Serenity	3 :59-63
李國雄	聖母軍靈修中的聖母耶穌對	13 :49-52
李達修	靜默就是追尋天主	35 :20-24

李滿開	「超越神的神」：師長艾克哈的天主觀	39 : 60-68
李碧圓	如何教女青年祈禱	10 : 31-42
李蘊薇	ROCK 'N' ROLL 的青少年工作	26 : 27-33
李韡玲	《普天頌讚》與中國文化	29 : 45-51
谷寒松	神恩與性別——婦女鐸品初探	24 : 23-32
阮秀美	瑪利亞方濟傳教修會的聖體特恩	12 : 38-46
阮媽玲	「教會無權把聖秩授予女性」的反思	24 : 33-40
呂煥卿	石君度《神操內的基督學》之評介	31 : 69-88

八 劃

周弘道	隨其心淨則佛土淨	17 : 51-58
周守仁	我們的父——天父	39 : 69-74
周國祥譯	與生命之母會會員談在俗生活與靜觀祈禱	2 : 58-67
周國祥譯	致德肋撒雷哈德修女書(一)	6 : 81-86
周國祥譯	致德肋撒雷哈德修女書(二)	6 : 87-88
周國祥譯	《天主教教理》談家庭	22 : 8-16
周景勳	明德之修	3 : 17-27
周景勳	和——中國文化理想的生命探討	14 : 70-82
周景勳	末世的憧憬——超越死亡	19 : 86-98
周景勳	歷史中新的一頁——記香港六宗教團體結誼之始源及其反思	27 : 73-81
周影影	從「基督已來」看「我們期待祂的再來」	19 : 75-78
林純慧	從教友角度看亞洲主教會議	40 : 50-52
林康政	近代修和聖事神學的特點	16 : 59-64
林康政	梵二後教會中的教友職務	18 : 81-88

林榮鈞	死刑	38 : 17-24
邱慧瑛	嬰兒性別選擇問題	38 : 53-74

九 劃

姚崇傑	如何指導修道人祈禱	10 : 22-30
姚崇傑	簡介卷四：基督徒的祈禱	21 : 73-80
姚崇傑	卷四：基督徒的祈禱再思	33 : 43-50
施惠淳	白首偕老，結為一體—— 在聖經的透視下看婚姻	5 : 8-22
施惠淳	「主啊！爲了甚麼？」聖經論痛苦	8 : 23-31
施惠淳	基督教信徒眼中的瑪利亞	13 : 35-42
施惠淳	新約裡的懺悔和傅油聖事	16 : 11-20
神學院一修士	默觀祈禱——活學活用	10 : 55-59
耶穌小姊妹	耶穌聖體——友愛會的生命	12 : 29-33
胡月暖	露德朝聖的意義	13 : 56-61
香港天主教 教友總會	教友總會與福傳工作	28 : 52-60
香港教區教理中心	教案舉例	21 : 90-97

十 劃

倫若瑟	神恩復興運動	15 : 40-47
倫若瑟	漫談宗座的職務	18 : 28-35
倫若瑟	聆聽的藝術	20 : 54-62
凌蕙彤	嘉諾撒仁愛女修會神恩中的聖母瑪利亞	13 : 69-74
凌蕙彤	卷四：基督徒的祈禱：編排與架構	21 : 71-72

凌蕙彤	深化對耶穌基督的認識——教父之路	31 : 24-28
凌蕙彤	《天主教教理》基督徒的祈禱	33 : 38-42
夏志誠	聖方濟「隱修規則」所蘊藏的退省特質	35 : 43-47
容若愚	跨世紀的靈修對新科技、新媒體的反思	29 : 61-67
徐可之	平信徒的神修指導—— 試從個人經驗看靈心成長	20 : 1-10
徐可之	三願聖召的成長與發展 (過去、現在、未來)	30 : 18-28
徐佩宏	從心理輔導看性愛	32 : 55-58
徐珊珊	「哀慟」真的是福嗎？	11 : 39-47
徐展澄等	告解與心理治療	16 : 68-79
徐錦堯	中國文化與綠色思想	17 : 45-50
恩保德	新亞洲新福傳	40 : 38-40
高文伯	聖母使命的特色	1 : 40-44
高夏芳	十字架——永恆的絆腳石？	8 : 15-22
高夏芳	天國是誰的？從山中聖訓談天國	11 : 1-10
高夏芳	福音中的陰陽互美	25 : 11-16
高夏芳	被基督奪得（斐 3:12）—— 談保祿的基督經驗	31 : 15-23
高夏芳	從耶穌誕生二千年談 他的「物情」與「人情」	34 : 15-23
高夏芳	從亞洲主教會議看亞洲教會大趨勢	40 : 27-37
 十一 劃		
區成賢	信德奧蹟的信德旅程：寡信多默的信德	12 : 34-37

區紀復	正義、和平、環保	14 :66-69
簡明玉	教友使徒生活聖召	30 :69-74
基督生活團團員	基督生活團	2 :68-70
張春申	中國化靈修	3 :1-16
張春申	降生成人的基督論之來源	7 :24-28
張春申	有關宗教交談	27 :1-7
張春申	基督與教會的時代性	34 :1-8
張凱嫻	婚姻——我們的聖召	30 :53-63
張惠儀	伯多祿蒙召（路 5:1-11）	25 :37-46
張楚慧	信仰與生活的整合 一個家庭的小小嘗試	22 :41-48
張慧晶	論馬爾谷福音中「棄絕自我及 背苦架」與「服務近人」的關係	25 :65-73
梁秀珊	一位聖公會女牧師的經驗分享	24 :41-48
梁宗溢	基督徒婚姻生活中的溝通	5 :28-34
梁宗溢	從神操中的對禱(53 號) 看基督徒的皈依	6 :21-28
梁宗溢	神操中的王國	11 :1-16
梁宗溢	從耶穌跟伯多祿、多默和瑪達肋納的相 遇看不同性格的人的靈修指導	20 :23-30
梁宗溢	家庭生活的「出谷」	22 :27-34
梁宗溢	從瑪爾大款待耶穌 看人格的發展與整合	25 :27-31
梁定國	天主所擯棄的地方？	8 :76-80
梁定國	對「青年退省」的反思和建議	35 :37-42
梁雅明	聖經中談論聖召問題	30 :1-8

梁雅明	耶穌基督，你是誰？	34 : 24-40
梁麗端等	告解與心理治療	16 : 68-79
梁麗端	青少年的心理	26 : 55-57
梁麗端	自殺	38 : 25-26
許志行	漫談五旬節運動	15 : 82-91
郭年士	直到基督在你們內形成—— 反省今日基督徒的陶成	1 : 4-15
郭年士	「原則與基礎」：神操的「DNA」？	6 : 1-8
郭年士	正義	9 : 1-6
郭年士	神恩復興與神類分辨	15 : 26-29
郭年士	撒殫	19 : 99-104
郭年士	卷三：十誡	21 : 63-70
郭年士	為甚麼有《真理的光輝》？	23 : 63-70
郭年士	《天主教教理》與福傳	28 : 20-30
郭年士	婚姻的本質	38 : 32-34
陳日君	主教代表會議亞洲特別大會： 一些籠統的印象	40 : 1-6
陳永華	儒家的禮樂精神	29 : 37-44
陳志明	團體、泰澤、羅哲兄弟	2 : 42-46
陳志明	神操——生活的蛻變	6 : 56-58
陳志明	副主教的職務	18 : 51-55
陳志常	從婚姻盟約說起	22 : 49-52
陳志常	婚姻——我們的聖召	30 : 53-63
陳岡筆錄	訪問譚維仁先生——談好世界運動	2 : 55-57
陳建新	從參加「普世青年節」者角度 探討青少年	26 : 45-49

陳美娥	從牧民角度看聖洗聖事	37 : 59-68
陳美容	從教會的社會訓導 看婦女的尊嚴和地位	24 : 57-63
陳國明	「我心搖擺不定直到在你內找到安息」	17 : 32-34
陳婉如	慕道者的信仰培育及入門聖事的準備	37 : 69-72
陳雅薇	從世界基督生活團 1994 大會談青年	26 : 63-68
陳雄根	從宗教與文學說起	29 : 24-28
陳滿鴻	從社會學角度看基督徒參與社會的角色	9 : 27-34
陳滿鴻	禮儀的祈禱	10 : 81-84
陳滿鴻	「告明」在修和禮中的角色	16 : 21-28
陳滿鴻	從社會學角度看性別歧視	24 : 49-56
陳滿鴻	從社會學角度看性活動	32 : 59-61
陳滿鴻	入門禮儀的初步再反思	37 : 36-38
陳德光	先知性與神秘性的基督宗教	27 : 8-12
陳德俊	在聖神內受洗—— 神恩復興運動的中心經驗	15 : 58-67
陳鴻基	宗教與藝術	29 : 29-36
陳繼容	聖奧思定的性愛觀	32 : 11-28
陳繼容	聖神——教會禮儀之動力所在	36 : 54-62
陳繼容	從奧思定「我們的天父」看聖父	39 : 34-46
陸達誠	從存有化角度看德日進 宇宙觀的基督論	34 : 41-53
麥健泰	天主和以色列：盟約的關係	9 : 7-16
麥健泰	聖經裏的戰爭與和平	14 : 1-15

麥健泰	聖經裡的末世	19 : 37-58
麥健泰	人子的道路 (谷 8:27-10:53)	25 : 17-26
麥健泰	喜年的舊約背景	34 : 54-64
麥琬淑	三願——愛的泉源	30 : 45-52
麥琬淑	繁忙中的靜修——扣動心弦的經驗	35 : 12-19

十二劃

勞寶霞	從基督徒的角度分析波斯灣之戰	14 : 47-59
斐林豐	讀聖經談團體	2 : 17-41
斐林豐	耶穌比喻中的天國	11 : 53-73
斐林豐	開啓默示錄的妙鑰	19 : 59-69
斐林豐	十誠的禮物(《真理的光輝》12)： 我步履前的靈燈，我路途上的光明	23 : 33-50
斐林豐	「唯一福音」——福音的來源與典範	28 : 1-19
斐林豐	聖神與聖經中的真理	36 : 1-16
斐林豐	聖經中的天父	39 : 1-12
斐林豐	開啓默示錄的妙鑰	19 : 59-69
普世博愛運動會員	普世博愛運動	2 : 71-77
游勵明	從瑪竇福音有關伯多祿的三段 獨有經文看伯多祿在宗徒中的地位	25 : 47-64
湯 漢	基督臨在聖體聖事中	12 : 1-9
湯 漢	天主創造了人類	17 : 1-20
湯 漢	重溫亞洲主教會議對中國教會的關注	40 : 7-16
馮定華	青年與基督	34 : 71-80
黃玉梅	在俗方濟會的召叫	30 : 75-78

黃克鏞	「道成人身」的意義	7 :1-17
黃克鏞	耶穌宣講的天國	11 :11-26
黃克鏞	「聖神洗禮」與基督徒生活	15 :1-16
黃克鏞	末世論個人幅度——死與復活	19 :22-36
黃克鏞	隱修生活的意義與靈修要素	30 :29-44
黃克鏞	活水——聖神的圖像	36 :33-48
黃克鏞	從道家的「無」談聖父	39 :47-59
黃秀娟	基督徒探討戰爭的意義	14 :16-33
黃國華	尼苛德摩承認耶穌為默西亞的過程	4 :24-43
黃淑珍	撒瑪黎雅婦人的恩遇	24 :9-22
黃淑珍	雅歌中的尋尋覓覓	32 :69-79
黃淑珍	在希望中「歎息」(羅 8:19-27)	36 :63-73
黃惠賢	繁忙中的靜修——簡短神操	6 :29-35
黃惠賢	以基督為中心的個人退省資料—— 準備三千年與基督同行信仰回歸路	34 :87-99
黃鳳儀	以暴易暴	4 :44-47
黃鳳儀	聖神的真正動力	15 :48-53
黃鳳儀	保祿輕看婦女嗎？	24 :1-8
黃鳳儀	從格前 6:12-20 看保祿的性愛觀念	32 :1-9
黃鳳儀	義子的福份：羅 8:14-17 研讀	39 :25-33
黃懷秋	跟隨基督——馬爾谷福音讀後	4 :13-16
黃懷秋	「他空虛自己，取了奴僕的形體」 (斐 2:7)	7 :18-23
黃懷秋	從福音記述看基督的家庭	22 :1-7
黃懷秋	從初傳到四部福音	25 :1-10

黃懷秋 對觀福音的基督畫圖 31 : 1-14

十三劃

- 新慕道團團員 新慕道團 2 : 78-83
- 楊正義 基督徒入教禮典：牧民上的反思 37 : 39-58
- 楊玉蓮 瑪利亞——姊妹情 24 : 71-73
- 楊牧谷 靈恩運動初探——現代人的靈性面譜 15 : 17-25
- 楊美蓮 從宗 2:42-47 及新《教理》
看今日基督徒生活 33 : 71-88
- 楊鳴章 修和與溝通 16 : 44-46
- 楊鳴章 講道還算不算講道？ 25 : 32-36
- 溫嘉麗 梵二以來教會與福傳使命的取向 28 : 31-51
- 溫嘉麗 十字架：世界的定點 31 : 55-68
- 萬立民 優遊於神操的天地 6 : 9-20
- 萬立民 婚姻中的溝通——配偶間的交談 22 : 35-40
- 葉慶華 教會在越南難民問題上
的困擾及神學反省 9 : 45-54
- 董樹德 敲響和平的鐘聲 14 : 34-46
- 詹德隆 《真理的光輝》中倫理神學的新趨勢 23 : 24-32
- 鄒逸明 傳播、傳媒、傳教 28 : 110-120

十四劃

- 嘉理陵 團體的神學反省 2 : 3-16
- 嘉理陵 「基督在你們中，作了你們
得光榮的希望」(哥 1:27) 7 : 45-57

嘉理陵	天主愛我自有他的方式 默想痛苦的神學意義	8 :1-14
嘉理陵	聖母的玫瑰園	10 :1-11
嘉理陵	聖經中的瑪利亞	13 :1-9
嘉理陵	教會的使命與赦罪的權力	16 :1-10
嘉理陵	修和聖事教義的旅程	16 :29-43
嘉理陵	大地管家與頌揚天主	17 :21-31
嘉理陵	聖經中「新」的觀念	34 9-14
嘉理陵	日常生活中的神操	35 :7-11
嘉理陵	藉著水與聖神：若望福音 第三章中的聖洗道理	36 :49-53
嘉理陵	聖經中的聖洗聖事	37 :1-9
嘉理陵	從聖經看堅振聖事	37 :10-19
廖玉霞	修和與傅油聖事	16 :65-67
廖信堅	死亡的意義	19 :79-85
廖信堅	被歧視者言	24 :67-70
趙必成	耶穌有那一種光榮？	25 :79-86
十五劃		
劉淑珍	邁向新紀元—— 一個傳教修會的反思及取向	34 :81-86
劉淑珍	大亞洲、小教會——亞洲主教會議後思	40 :41-46
劉勝義	從教律看婚姻	5 :23-27
劉勝義	集體領導	18 :36-40
劉潔懿等	告解與心理治療	16 :68-79

劉賽眉	從聖三奧蹟出發看降生的含義	7 :38-44
劉賽眉	瑪利亞——教會的典型與母親	13 :10-18
劉賽眉	神恩運動的神學反省	15 :30-34
劉賽眉	從初期教會的信仰意識 看教會的普世性和地方性	18 :1-8
劉賽眉	簡介卷一：我信——我們信	21 :18-25
劉賽眉	論新編《天主教教理》 卷一的中心主題	33 :8-14
劉賽眉	從堅振聖事看教會與聖神的關係	37 :20-24
劉麗坤	祈禱生活	10 :77-80
慕容理	生命與死亡的文化	29 :75-82
樂崇輝	宗教之交流可達成共識合作	27 :41-48
潘寧頓	請降臨，聖神，請降臨	15 :54-57
蔣範華	「由談『虎』色變」話培育	32 :39-48
蔡志強	我和爸爸一起經歷了死亡—— 痛苦經驗與信仰反省	22 :61-68
蔡偉生	有關墮胎的三個基本觀點之我見	38 :75-86
蔡惠民	怎樣理解新編《教理》 的「教會之外無救恩」	33 :51-59
蔡惠民	聖神與傳教	36 :25-32
蔡滋忠	神恩運動神學對談	15 :35-39
鄭生來	教會本地化	40 :47-49
鄭瑞薇	共赴修途	20 :39-42
鄭寶蓮	如何應用新編《天主教教理》卷一	21 :26-38
鄭寶蓮	如何應用新編《天主教教理》 編寫本地的教理教材	33 :60-64

鄭寶蓮	教理講授與福傳	28 : 61-66
鄧雅各	東方禮教會祈禱一瞥	10 : 60-65
黎秀蟾	痛苦、死亡、希望	8 : 70-75
黎家賢	複製人類的反思	38 : 35-52

十六劃

賴秀清	培育信仰宣揚福音—— 香港教區教理中心的時代使命	1 : 45-49
賴煜清	牧民助理——教友牧職新方向	18 : 73-80
閻德龍	從「天主經」探索中國基督徒靈修	3 : 64-67

十七劃

謝秀嫻	積極參與教會的新途徑：天主教徒的透視	9 : 55-66
謝堅成	聖體齋戒的意義及其歷史沿革	12 : 17-28
謝堅成	終身執事的本質與職務	18 : 56-72
韓大輝	慈幼	1 : 32-39
韓大輝	降生與信仰成長	7 : 29-37
韓大輝	靈閱	10 : 12-21
韓大輝	敬而遠之的聖事	16 : 47-58
韓大輝	聖秩聖事	18 : 9-27
韓大輝	肉身的復活和永遠的生命	19 : 1-21
韓大輝	《天主教教理》的背景、 結構和神學路線	21 : 1-17
韓大輝	還我真正的家	22 : 17-26
韓大輝	青年靈修	26 : 1-10

韓大輝	淺談《獻身生活》勸諭	30 : 9-17
韓大輝	一個信仰、多種宣認 《天主教教理》簡介	33 : 1-7
韓大輝	耶穌故事三則	34 : 65-70
韓大輝	聖神與聖事	36 : 17-24
韓大輝	淺談堅振聖事	37 : 25-35
韓大輝	世界主教會議為亞洲特殊會議面面觀	40 : 17-26
韓承良	聖地戰火連天的原因	14 : 60-65
簡樂民	圖石記——一次神恩復興運動退省的反思	35 : 25-36

十八劃

魏志立	綠色的靈修	17 : 59-65
魏明德	「平心」與「無所住心」	27 : 34-40
鄭士量	青少年精神病	26 : 50-54
鄭士量	從聖地朝聖中認識耶穌	31 : 89-105
鄭麗娟	基督徒——教友——培育的夢想	1 : 23-31
鄭麗娟	中國「無名」基督徒的靈修	3 : 28-40
鄭麗娟	一個「從神」的女性靈修	36 : 74-78

十九劃

羅國輝	基督徒婚禮簡史	5 : 51-53
羅國輝	從歷史角度看梵二後 彌撒和聖體禮儀的新精神	12 : 47-69
羅國輝	介紹《天主教教理》(1992) 卷二：基督徒奧跡的慶典	21 : 39-55

羅國輝	《天主教教理》卷二「基督奧跡的慶典」再釋之一：介紹「聖事救恩計劃」的預設基礎和困難	33 : 15-24
譚錦榮	普世青年節九五——回顧與前瞻	26 : 34-36
關小梅	淺談修道初生之犢的培育	20 : 31-38
關永中	馬賽爾《旅途之人》談希望	8 : 52-69
關永中	神學作為信仰與文化的媒介	29 : 11-23
關俊棠	漫談教會的社會訓導	9 : 17-26
關俊棠	人工避孕是內在地邪惡的行為！？ 對《真理的光輝》的一點回應	23 : 51-62
關俊棠	划到深處——十誡的背後	33 : 32-37
關俊棠	醫療人員的道德情操	38 : 27-31
二十劃		
蘇明村	中國管風琴史料初探	29 : 52-60
蘇信超	認識魔鬼：分辨邪異	19 : 111-123
蘇信超	聖神與福傳——從神恩復興運動的經驗作檢討	28 : 67-91
蘇國怡	奉遣傳道二千年：從教會的歷史說傳道的使命	11 : 27-38
Bingemer, Maria C.L.	以新的心火齊來福傳	28 : 99-109
Burrows, Rachel Ruth, OCD	聖母和嘉爾默羅會的靈修	13 : 75-81
Errazuriz, Josefina	聖母與婦女	13 : 29-34
Errazuriz, Josefina	新福傳——人人有責	28 : 92-98
Florez, Generoso	好世界運動(基愛大同運動)	2 : 47-54
Gsell, Jose	依納爵靈修的里程碑	6 : 36-42

Guillet, Jacques	基督與未來	8 : 32-51
Johnstone, Brian V.	死亡文化中的生命	38 : 1-7
Johnston, William, S.J.	智慧與空無	27 : 21-33
Kiely, Bartholomew, S.J.	對話與禮物交換	23 : 71-75
Lash, Nicholas	福音作者看見了甚麼？	25 : 74-78
Marrow, Stanley B., S.J.	馬爾谷福音：門徒的手冊	4 : 1-12
Milan, John P.	在俗信仰團體的陶育	6 : 43-55
Mourgues, Carmen Concha	急速趕路的貞女： 聖母靈修塑成的藝術品	13 : 53-55
Nichols, Aidan, O.P.	新時代運動	19 : 124-136
Nguyen, A. Van Si, OFM	與大自然為兄弟的典型： 亞西西的方濟各	17 : 35-44
Schreiter, Robert	信仰要融入文化 還是要認同文化？	29 : 1-10
Sears, Robert T., S.J.	復活的靈修與大地的治療	17 : 66-83
Tetlow, Joseph, S.J.	從聖經看納爵靈修指導	35 : 1-6
Troll, Christian W., S.J.	神學趨勢：基督徒與穆斯林的關係	27 : 49-60

和平綸音

粵語主日道理錄音帶製作

本社完成一個為三年的禮儀周期講道製作。這三輯錄音帶輯錄了甲、乙、丙年間各主日及重要節日的粵語讀經及講道，負責講道的是耶穌會會士吳智勳神父。

《和平綸音》適合個人靜思，小團體聚會分享素材或家庭祈禱時反省之用。那些行動不便或身居海外的華人教友，更能聽聞以粵語講解的福音訊息，豐富自己的信仰生命。

訂講辦法：可直接寄劃線支票抬頭「思維出版社有限公司」
「Xavier Publishing Association Co Ltd.」

本社地址：香港薄扶林道 93 號 D 座

Block D, 93 Pokfulam Road, Hong Kong.

本社電話：2858-2223 圖文傳真：2858-2223

每輯訂價：	港澳區	港幣 250 元（連掛號郵費）
	其他地區	美金 45 元（平郵）

如用港幣為海外親友訂講，訂價為港幣 300 元（平郵）

訂講：第一輯（甲年）第二輯（乙年）第三輯（丙年）

收件人姓名：

地址：

編輯：神思編輯委員會

發行人：嘉理陵

發行者：思維出版社

香港薄扶林道 93 號 D 座

Xavier Publishing Association,

Block D, 93 Pokfulam Road, Hong Kong

電話：2858 2223

零售：30 元

港澳全年四期：120 元

海外訂價：

亞洲 全年美金 25 元 (平郵)

全年美金 32 元 (空郵)

歐美 全年美金 28 元 (平郵)

全年美金 36 元 (空郵)

如用港幣支票為海外親友訂閱，訂費如下：

亞洲 全年港幣 160 元 (平郵)

全年港幣 200 元 (空郵)

歐美 全年港幣 170 元 (平郵)

全年港幣 240 元 (空郵)

台灣讀者可向光啓出版社訂閱，訂費如下：

全年四期 新台幣 540 元 (平郵)

全年四期 新台幣 660 元 (空郵)

印刷者：琛盛印刷有限公司

香港船街寶志樓 15 號三樓 B 座

