

149~150

紀念輔仁大學神學院
在台服務滿40週年慶



神學論集

于斌



天主教輔仁大學神學院

神 學 論 集

149、150

紀念輔大神學院在台服務滿四十週年慶

光啟文化事業發行
香港公教真理學會

2007 年 1 月

天主教輔仁大學神學院

神學論集 第 149、150 期

◆ 版權所有 翻印必究 ◆

編輯者：天主教輔仁大學神學院神學論集編輯委員會

電話：(02)29017270 轉 510 編輯室

傳真：886-2-22092010

執行編輯：胡國楨 助理編輯：楊素娥

准印者：台北總教區總主教 鄭再發

出版者：光啓文化事業

(10688)台北市敦化南路一段 233 巷 20 號 A 棟

電話：(02) 27402022 傳真：(02) 27401314

郵政劃撥：0768999-1 光啓文化事業

登記證：行政院新聞局局版北市業字第 94 號

香港公教真理學會

發行人：鮑立德

光啓文化事業網址：

Website：http://www.kcg.org.tw

Email: kcg@kcg.org.tw

承印者：永望文化事業有限公司

(100) 台北市師大路 170 號 3F-3

電話：(02)23680350、23673627

郵購價：國內—零售每本新台幣 195 元（含郵費）

全年新台幣 710 元（含郵費）

國外—全年美金 28 元；歐元 25 元（含水陸郵費）

港澳—請逕向香港公教真理學會洽訂

手續費：如以信用卡付款免費

如以支票付款：—歐洲另加歐元 24 元

—國外其他國家另加美金 9 元

不接受各種匯票

定價：（本期雙號 N.T.350 元）

10707_{149、150}

輔仁大學神學論集

第 149、150 號 2006 年秋、冬

總目錄見 149、150 期索引

輔神第 30 屆神學研習會

梵二 40 年來之回顧與前瞻

2006 年 2 月 24 日 (週五) 至 26 日 (週日)

天主教輔仁大學濟時樓國際會議廳

目 錄

編者的話：神學論集 149、150 期編後感..... 編輯室 326

賀《神學論集》出刊 150 期特稿

輔神在台復校四十週年慶..... 王愈榮 329

《神學論集》與我..... 張春申 331

《神學論集》150 期的感恩與期勉.....	谷寒松	333
《神學論集》150 期出刊感言.....	房志榮	334
賀《神學論集》150 期.....	曾慶導	341
成聖、成聖教育、合一靈修 紀念《神學論集》出刊 150 期.....	狄剛	344
《天主子·救世主》修訂再版感言 回憶梵二後神學教育的初期發展.....	胡國楨	353

梵二 40 年來之回顧與前瞻

(第卅屆神學研習會主題論文及相關文章)

重塑廿世紀天主教新貌的教宗 若望保祿二世.....	陳培德	361
梵二大公會議的幾個特色 梵二文獻鳥瞰之一.....	房志榮	368
教會的使命及梵二召開的目標 梵二文獻鳥瞰之二.....	胡國楨	372
教會的自我反省 詮釋梵二《教會憲章》.....	張春申	376
《啓示憲章》發酵四十年 深盼今後仍能繼續發酵.....	房志榮	381
教會的命根 詮釋《天主的啓示教義憲章》.....	林思川	397
《論教會在現代世界牧職憲章》 40 年來的回顧與展望.....	谷寒松 趙英珠	425

以福傳傳遞生命		
詮釋《教會傳教工作法令》.....	曾慶導	480
福傳與宗教交談		
詮釋《教會對非基督宗教態度宣言》.....	房志榮	501
《神學論集》150期總跋		
天意莫測		
梵二40年回顧後的前瞻.....	張春申	522
《神學論集》1~150期分類目錄.....	編輯室	524
《神學論集》1~150期作者目錄.....	編輯室	601
神學學術研習會文稿專輯目錄.....	編輯室	659
輔大神學叢書總目錄.....	編輯室	682
EDITORIAL.....	編輯室	686

神學論集 149、150 期編後感

編者的話

本 149、150 期的合訂本，標示著《神學論集》從 1969 年秋季的第 1 期創刊號開始，迄今已經走了卅七年半的路程。這兩期合訂本一方面為慶祝《神學論集》出刊 150 期，同時也是 2006 年「紀念輔大神學院在台服務滿四十週年慶」系列的第一本，未來的一年，我們也計畫將《神學論集》第卅九卷 151~154 期，作為一系列的「紀念輔大神學院在台服務滿四十週年慶」。

四十年前，輔大神學院遷來台北新莊現址，從 1967~68 學年度秋季學期開始，為台灣教會從事神學的發展及教育服務。翻開該學年的《教學手冊》，雖然除了封面上的「輔仁大學附設神學院五十六年度院曆」，以及第一頁上的「輔仁大學附設神學院」和「臺灣省臺北縣新莊鎮·電話：九七七四七一」等幾十個中文字之外，全是拉丁文；與前幾年在菲律賓碧瑤時代所印的全拉丁文手冊相比，已經很清楚透顯出有「用中文講神學，用中文寫神學」¹的目標方向了。第二年，1968~69 學年度的《教學手冊》就以中文、拉丁文並列的方式出現。

到了第三年，1969~70 學年度則全以中文為主，將為輔的拉丁文移至手冊的後頁，這個做法，一直延續到廿多年後的 1992~93 學年度²。這是一個徵兆，「用中文講神學」的理想，

¹ 見〈發刊詞〉《神學論集》1 期（1969 秋），3 頁。

² 由：93~94 學年度迄今，《教學手冊》全部以中文表達了。

從這個學年度開始確實實踐了；另一方面，「用中文寫神學」的理想，《神學論集》的創刊，也隨著這個學年度的開學，於1969秋季實現了。

第1期創刊號的篇首，除了編者的〈發刊詞〉外，尚有當時輔大校長于斌總主教的〈神學論集序〉及台北教區羅光總主教的〈卷頭語〉。當時的編輯委員有七位³：王秀谷、項退結兩位已蒙天主恩召在天上與我們同慶創刊150期，希望兩位在天之靈能為我們代禱，使《神學論集》穩健向200期邁進；王愈榮、狄剛兩位都於1975年祝聖為主教，也都在本期中發表紀念性文字；金象達、房志榮、張春申三位，一直堅守中文神學教育的崗位，也一直不斷地以中文發表神學文章。

「用中文寫神學」，除了發行期刊，輔大神學院自1973年起，出版「輔大神學叢書」的神學專著，迄今已出版了75號（共78本）。第一號為齊墨曼（H. Zimmermann）著、樂英祺譯的《耶穌基督：史實與宣道》，這本書對近代新約研究所討論的「歷史上的耶穌」和「信仰中的基督」的問題所在及研究方法，都提供了深度及有用的材料，為梵二後要研究神學的基本立足點非常重要。

其實在這之前，王敬弘修士於1969年、張春申神父（與黃素蓮合譯）於1972年，分別出版了相關的神學專書作品。當時，梵二大公會議圓滿閉幕尚未十年，整個教會的神學教育為了找尋新的方向，一切都還百廢待興，這些神學專書給中文神學教育的起步提供了很大的貢獻。最近出版的「輔大神學叢書75」就是重新修訂、改編、整合出這本題名為《天主子·救世主：

³ 見《神學論集》1期（1969秋），4頁。

聖經中基督天主性之研究》。一方面，為輔大神學院在台服務四十年的早期貢獻留下紀錄；另一方面，也為日後中文神學教育的初學者提供可供參考的基本教材。編者以本書再版感言，作為「賀《神學論集》出刊 150 期特稿」專欄的末篇。

本 149、150 期合訂本的另一專欄，為「梵二 40 年來之回顧與前瞻」，這一方面是輔大神學院第 30 屆神學研習會的專輯，同時也反映了輔大神學院服務神學教育，事實上就是在以中文推廣、發展梵二的神學，因此我們把這專欄做為「紀念輔大神學院在台服務滿四十週年慶」系列的開端。

教宗若望保祿二世在 2005 年 4 月 2 日去世，在梵二圓滿閉幕後四十年中間，若望保祿二世在位廿六年，佔了三分之二以上，他對梵二精神的落實有很大的貢獻。因此，我們以陳培德牧師的〈重塑廿世紀天主教新貌的教宗：若望保祿二世〉為這個專欄的首篇。其餘篇幅基本上是以輔神第卅屆神學研習會主題論文為基礎，加上幾篇相關文章。

最後，我們以張春申神父的〈天意莫測：梵二 40 年回顧後的前瞻〉作為《神學論集》全部 150 期的「總跋」。本文透顯出當今梵二後四十年的教會神學界中，似有一絲微弱聲音呼出，那即是再召開一次大公會議，面對「後現代」的世界，說出先知性的訓導。張神父說：「這未嘗不可能。的確，當今教宗本篤十六世年近八十，可以有待於他嗎？若望廿三世不也是如此嗎？這我們得期待天主聖神之風了！」

按慣例，每卷《神學論集》卷末會附上該卷的分類目錄。過去《神學論集》亦分別出版了 1~50 期及 51~100 期兩本獨立的索引手冊。結合上述的兩慣例，本期我們重新整理了 1~150 期的分類目錄、作者目錄、專輯目錄，刊於卷末。

輔神在台復校四十週年慶

王愈榮¹

輔大神學院的前身是上海徐家匯神學院，我記得在徐匯中學念書時，常經過它的門前，它就在學校旁邊。入徐匯修院後，常看到有幾位大修士每天拿了書包，從大修院走到神學院去上課，他們是念 GRAND COURSE 的，是可以考學位的，在大修院的課程則沒有這項優惠。1967 年遷來台灣，不但培育耶穌會士，也培育部分教區和修會的神學生。自台南碧岳神哲學院與新莊聖多瑪斯總修院合併後，更是台灣教會唯一培育神學生的地方。多年來，神學院也開放了接受修女及平信徒進修神學的場所，為地方教會貢獻很大。

我對神學院沒有什麼貢獻，曾被邀擔任過教會法的教職，但時值新法典即將公布而舊法典尚在應用之際；當時，舊法典雖有中文譯本，但是中譯本不易取得而且譯文較不易閱讀，因此未能對修士們有更好的服務。後因主教職務，辭去教職，推薦劉志明神父繼任，後再由馬文才神父擔綱，目前由金毓璋神父繼續，他們三位都是傑出的教師，為學生有極大的貢獻。

最近為了寫紀念文字，主編胡國楨神父將《神學論集》發刊詞及輔大前校長于樞機及羅總主教的序文寄給我參考，發現

¹ 本文作者：王愈榮，台中教區主教。

在《神學論集》創刊時，我還忝為編輯委員之一，這多年來很感慚愧，很少為《神學論集》撰寫文章。

再讀于樞機及羅總主教的序文，于公強調神學院應「致力用中國的思維方法，來接受、消化聖道，然後介紹、傳遞給國人及後代」。神學院的諸位教授一直在努力這方面的工作，就是「文化交融」（俗稱本地化）的工作。

羅總主教所強調的，是希望神學院研究「新神學」，並將此介紹給國人，利用《神學論集》發表。這多年來《神學論集》的編者也在這方面努力。

教宗若望保祿二世在《天主教大學憲章》內強調，天主教大學應在教學、研究及社會服務上努力。神學院的各位教授在這方面做了不少，除了認真教學、研究學術外，對社會服務不落人後，如張春申神父常到各教區做演講、領避靜、為修女會做分辨和輔導；房志榮神父的推動讀聖經、講解聖經、編輯《蓋世評論》等；金象達神父在堂區的婚前輔導、在《見證》月刊發表當代思想對教友的影響；艾立勤神父對「維護生命」、「貞潔運動」等的努力推動，都是教人敬佩的。

在輔神在台復校四十週年的日子，祈求天主降福，賜給神學院的新院長、各位教授天上的恩寵，使神學院健全發展，更求天主賜我地方教會，特別是耶穌會，更多的聖召，使神學院不會缺少足夠的教授，也有足夠的教區修士和獻身生活的會士學生。

希望神學院繼續在神學、禮儀、牧靈、倫理等方面，在地方教會擔任發曠振聾的角色。

願 天主福祐輔神，福祐台灣教會！

《神學論集》與我

張春申

手裡收到《神學論集》148期，表示它已誕生三十七年了。這本期刊是上海徐家匯神學院避秦於菲律賓碧瑤，遷來台灣之後的出版物，亦可說時值梵二大公會議期間誕生的。一般而論，它的內容自然而然地反映這個階段天主教的神學思潮。最近一期的特稿是：神學在地化的前驅—吳德生博士，雖然他本人直接在神學領域中的作品不多，但他的生平或許可作為本地化的象徵之一。

《神學論集》是輔大神學院的期刊，理所當然是團隊性的刊物，需要隨著本地教會以及普世神學界的潮流，在自己的領域中發表具有可讀性的資料。一般說來，它保持這方面的敏感，但又得附合讀者的期待。至於我自己，隨著它一期一期的出版，陸續寫出長短不同的文章，基本上屬於信理神學範圍。比較有記錄性的文章，是寫在紀念神學院創立五十年的《中國教會的本位化神學—二十年記錄》。它發表在《神學論集》42期，距今已有二十七年多了。若有人寫另一篇文章記錄出來，這將是很豐富的資料，包括後來的三十年。

兩年多前，神學院誕生七十五週年，輔大神學叢書出版了《張春申神學論文選集》，收集了我在《神學論集》中發表過的一些文章，說真的，我還得感謝這份期刊呢！為了按期付梓，

終得衆志成城，共同付出。整體說來，它還能維持水準，天主教華語世界的神學又保存了一個紀錄。

我自己當然是《神學論集》的忠實讀者。感覺上，它還能趕上普世教會的步伐，標誌重要的發展，為華人教會效力與服務。但鑑於當代中國教會的實際情況，我們不得不承認在神學領域中，它也有自己的局限性。

上課與寫作兩者，具有相輔相成之作用。講述可自由發揮，與聽者互動；至於寫作則必須前後貫通，用字謹慎。畢生在神學園地耕耘，實是一大恩典。惟中國天主教會近半世紀的實況，較為艱苦，缺少良好管道彼此溝通，此可見於已經出版的《神學論集》之中。期能託上主之祐，未來露出曙光，兼容東西南北、海內海外，一同根據天主啓示，詮釋與反省天主聖言的本地化。

最後，不免要談談，對於所謂神學本地化，或中國神學又有什麼感想呢？很早以前，我曾檢討過，發表了一篇名為〈近三十年來中國神學的得失〉，那是《神學論集》第40期中的文章，距今已有三十五年多了，中國神學又是如何呢？誰去記錄與評估呢？也許這該是團隊性的工作！

《神學論集》150期的感恩與期勉

谷寒松

《神學論集》是梵二後，發展中國神學的一個園地，創刊迄今卅八個年頭過去了，如今已出刊了150期。這是一個「歡欣感恩」的日子，也是一個「緬懷過去」的時刻，更是一個「開創未來」的時刻。很高興，我自己也親身參與了這一發展中國神學的園地，特於150期出刊的當兒，寫下自己的感恩與期勉。

說到**歡欣感恩**：特別感激從「創刊號」開始，直到現在（1-150期），一直默默耕耘的房志榮神父和張春申神父，沒有他們的辛勞，陪伴著《神論》的成長，《神論》不會有今日的成就。當然，更要感謝胡國楨神父和他的編輯團隊，他們一年四季恆心地將四本《神論》送到我們面前。

說到**緬懷過去**：卅八年來一直辛勤、認真在神學的道路上研究、撰寫、翻譯神學的教授、學生們，因為他們在學術與靈修的路上孜孜不倦的鑽研，我們才能看到美麗的成果。如果今日一位學子想要研讀神學，他只要將《神論》從第一冊，研讀到現在的150期，就能大略明瞭神學的堂奧了。

說到**開創未來**：當然，今日神學研究，更強調本地神學的特色，敝人誠摯地期望，在300期時可看到更具本地神學特色的《神學論集》。使得每一位畢業生，因著這本《神論》，在神學研究的路上，充滿著豐碩靈修成果與神學內涵，在福傳的工作上，具有裝備完全的堅定訓練，成為牧者的最佳典範。

以上特與全體《神論》的編者、作者及讀者共勉，一同往前繼續創造中國神學的美好未來。

《神學論集》150 期出刊感言

房志榮

2006 年冬，輔大神學院季刊《神學論集》將要出 150 期了。現任主編胡國楨神父請我這個「首席」主編寫幾句話。翻翻過去的冊數，發現封面換了五次，共有六個版本，覺得可以由此下筆。向胡神父提出，他說這一觀點他已寫過了，登在 135 期「編者的話（二）」，標題為〈從《神學論集》換門面談起〉¹，這七頁反省寫的相當周到，我用不著畫蛇添足了。本感言的構思現在走另一條路：把第一版「儉樸封面」所代表的前 30 期內容（1969~1976）所反映的教會及社會的面貌略加指點：一、台灣天主教的走向；二、亞洲主教團協會的成立；三、第三世界大公神學家聯會。

一、台灣天主教會的走向

《神論》創刊於 1969 秋，正是梵二大公會議閉幕後第四年，也是神學院用中文講授神學的第二年。《神論》1~2 期刊載了一些現代的神學探討文章，有的是原著，有的是譯作。第三期（1970 春）就刊登了「教會為一生活團體講習會專輯」。這次講習會分兩地進行：1969 年 11 月 4~7 日在台南，以國語為

¹ 見《神學論集》135 期（2003 春），7~12 頁。

主，參與者前後有 210 餘人，閉幕禮中還宣讀了教宗的賀電及祝福。11 月 10~15 日在台中市舉行，與會者神父、修女有 170/80 人，因以英語為主，本籍的神父、修女不多。「在兩地會議中同時有兩個展覽會。一為新竹甘致良神父主辦的『現代神學要籍展覽』，展出書籍二百餘種，琳瑯滿目。另一展覽為台東錫質平神父所籌辦的進化論畫片及聖經地理歷史畫片二組，製作精美，引人入勝」²。

據台灣修會聯合會牧靈委員會主席林德明神父，在〈全省第一屆牧靈講習會兩次會議實況〉中所說，當時討論的教會問題癥結有三³：

1. 當前教會中最大的問題是「代差」，即年老與年輕二代思想的距離。這次能公開說出，坦誠交談，可增進彼此的瞭解和信任，而尋得合作辦法。
2. 大家都感到痛心的是合作問題。教會新血生長在新時代，有新觀念，他們對現狀不滿，反而能使教會更快地成爲一生活的團體。
3. 本籍與外籍傳教士的關係也是一再提出的問題，但並不嚴重，雙方大多能彼此接受。

「總之，講習會中最令人欣慰的是交談精神，大家坦誠交換意見，許多困難可以迎刃而解。」

《神論》第六期（1970 冬）又有「基督的福音與現代中國」牧靈講習會專輯。這次講習會出自一個新的覺悟⁴：

² 見《神學論集》3 期（1970 春），105 頁。

³ 同上，108~109 頁。

⁴ 見《神學論集》6 期（1970 冬），519 頁。

「前兩年男女修會會長更覺得修會間的精誠合作不夠，還該推展到進一步與本地教會首長及神職合作，或更好說，修會願聯合起來為本地教會服務。為做到這點，必須有坦誠的交談，一起來研究目前中國教會的迫切問題。」

上次講習分台南、台中二處舉行，這次則在一處，即輔仁大學，以中文為主，即以國語為正式語言，小組討論可用其他語言。

一週的講習（1970年8月17~23日）除了五次演講外，其他都是小組分享和討論，綜合組及全體大會。小組 28 個，中文的 16 個，英文的 12 個。大會主席是王秀谷神父，由 7~8 位神父修女組成主席團，同時建立了以朱蒙泉神父為首的五人秘書處。會終統計，講習會報到人數為 304 人：主教 4 位，神父 123 位（外籍 71），修女 152 位（外籍 46），修士 16 位（外籍 7），平信徒 9 位（外籍 3）。

二、亞洲主教團協會

亞洲主教團協會（FABC=Federation of Asian Bishops' Conferences）是於 1970 年代初成立的。第一屆全體大會於 1974 年 4 月 22~27 日在台北召開，主題是「在現代亞洲傳播福音」。會後神學院院長張春申神父及《神論》主編（由本人擔任）寫過一篇檢討文〈從神學觀點看亞洲主教團協會第一屆會議〉，登在《神論》20 期⁵。從準備、開幕、節目，到會議本身，其教會性及閉幕的象徵，都有所評述。最後在「期望與聲明」中提出，這些年來全球性的和地區性的會議開了不少，說了很多話，希望今後

⁵ 見《神學論集》20 期（1974 夏），219~226 頁。

少說些，多作些。聲明則是：此一評述是由神學觀點出發，其他人能由別的觀點切入，才能收集思廣益之效。

時至今日，FABC 已開過八次大會：第二屆主題「祈禱」，1978 在印度；第三屆主題「信仰團體」，1982 在曼谷；第四屆主題「平信徒的使命」，1986 在東京；第五屆主題「走向第三個千年」，1990 在印尼；第六屆主題「基督徒為生命服務」，1995 在馬尼拉；第七屆主題「愛與服務的使命」，2000 在泰國；第八屆主題「走向生命文化的亞洲家庭」，2004 在韓國。這些會議中，華人教會的代表是台灣的主教們，而大陸的上百位主教卻未能出國參與。要等到哪一天呢？只有天主知道。我們卻可以透過熱切的祈禱，求得這日子的早日來臨。

三、第三世界大公神學家聯會

第三世界大公神學家聯會（EATWOT = Ecumenical Association of Third World Theologians）是輔大神學院由台灣走向亞洲，再走向非洲及拉丁美洲的又一步。這第三步可視為第二步的延伸。原來 1974 台北的 FABC 大會中，印度主教 Arokiosami 與本人結識，又把本人介紹給 EATWOT 的創立人拉美的 Sergio Torres 神父。後者請本人參與翌年（1975）8 月 5~12 日在坦尚尼亞首都 Dar es Shalam 召開的 EATWOT 成立大會。這次與會者有三十多位「第三世界」神學家，一半天主教，一半基督教各派別。拉美來了六位代表，其中 Gustavo Gutierrez, Hugo Assman, Enrique Dussel 都是知名的解放神學家。華人有二位代表：香港衛理公會的李景雄博士代表基督新教，本人代表基督公教。

七天的會議有三個主題，供大家報告、澄清、發問、討論⁶：

主題一：亞、非、拉美，過去及現在的經濟、政治、社會及文化。先有非洲代表發言：資本主義摧毀了非洲的經濟，二戰後，非洲國家紛紛獨立，造成 1950 及 1960 年代的新殖民主義，即政治獨立了，但經濟仍握在外國人手裡。到了 1970 年代，不再是國家主義，而是意識型態的鬥爭。這說明為何坦尚尼亞由 1967 年以來，放棄了資本主義，而選擇了社會主義。亞洲代表（來自印度、斯里蘭卡、菲律賓等地）也熱衷於社會主義為促進正義所用的種種方法。拉美代表的說法是：貧或富、壓迫人或受壓迫，不是命運注定的，而是世人造成的。信仰生活在於努力使壓迫減少，直致使它絕跡（Gutierrez）。世界的一個基本矛盾是：資本主義累積很多財富，而給你提供許多選擇，但你非選擇其中一個不可（Assman）。

主題二：教會在上述背景中如何臨在，有何展望？

主題三：在第三世界研究神學的新方向。

結 語

因有一份《神學論集》季刊，我們能把過去的一些相當重要的事件予以重建，加以評價，這是只憑記憶不易做到的。以上選了三件事，略予評估：1960 年代末的台灣天主教會面貌；1970 年代中的亞洲主教團協會起步；1970 年代末的第三世界大公神學家聯會走上世界舞台。神學院於 1967 年由菲律賓碧瑤遷

⁶ 參閱：〈第三世界神學家在東非坦尚尼亞首都〉《神學論集》29 期（1976 秋），404 等頁；〈第三世界的神學初學邁步〉《神學論集》30 期（1967 冬），563~582 頁。

回台灣，附屬於輔仁大學，正好趕上這一關鍵性的際遇，扮演了一份小僕的服務角色，實在應該歸功於天主上智的安排。

尚有二件事願在此一提：先略說《神論》19 期的「輔大聖經週專輯」。此一專輯分三部分呈現：聖經與生活（實踐部分）六篇演講；聖經問題檢討（學術部分）六篇演講；聖經展覽，共有卅來幅彩畫把舊、新約各書的主旨繪出，有助於對聖經的領悟。在十二篇演講中，張曉風女士的〈聖經與人生觀〉一篇，今天讀來，還是令人激賞不止。

其次是《神論》29 期本人的一篇文章，曾引起成世光主教的欣賞，並來信鼓勵作者。成主教寫過《天人之際》、《太初有道》、《止於至善》、《讀論語》等書，堪稱國學大師。他的大札當然就珍藏至今。其文曰：

「志榮院長神父：近讀大作〈試以周易乾卦釋馬太福音的法天〉，不勝欣喜。神父用功之勤、思考之深，將給神學本位化帶來極大的光明。希望神學院的修士、修女們都能學習神父這種好學深思的精神，中國本位化的神學可指日以待。願天主福佑神父及神學院全體學員。

民國六十五年（1966）十月一日晨。」

成主教鼓勵後進的長者之風，令人感動，同時也使我們想起支持、鼓勵《神論》的中國主教們。創刊號有于斌校長的〈序〉和羅總主教的〈卷頭語〉。編委中有狄剛及王愈榮二位未來的主教。羅、狄、王及單國璽未來的主教也常為《神論》撰文。

以上所述只限於《神論》六個封面的第一個「儉樸封面」所包括的前 30 期的內容。餘下的五個封面所代表的 120 期還值

得繼續加以分析和綜合，即第二版本的 31~50 期（1977~1981）；第三版本的 51~70 期（1982~1987）；第四版本的 71~100 期（1988~1994）；第五版本的 101~130 期（1994~2001）；最後第六版本的 131~150 期（2001~2006）。研讀的方法，能是個人的或團體的，如合作研究或定期分享。與時代並進、跟教會歷史齊步的一分刊物，也會陪伴人探討時代，跟蹤歷史。《神論》季刊過去多少發生了一點這類作用，希望並祝禱它日後繼續有所發揮。

賀《神學論集》150期

曾慶導

《神學論集》的出版是輔大神學院整個福傳使命的一個重要部分，特別是在強調神學本位化的今天，用中文寫神學更具有重大的意義。《神學論集》不單在台灣地區，也在中國大陸及很多講華語、讀漢文的地區深深受到歡迎，可以看到它的重要性和影響力。適逢《神論》出刊150期之時，特向所有過去和現在在《神論》努力耕耘的同仁致衷心的祝賀和感謝，也祈望《神論》在未來歲月裏百尺竿頭，更進一步，更發光發熱。

教會開始時的啓示傳遞用的雖是口傳，但不久就看出文字福傳的重要性，四部福音也就是在這種情形下寫成的。接著的教父們也看重用文字向外教人解釋信仰，維護信仰。教會兩千年來在不同的文化的傳播發展，也很依賴文字把天主教在納匝肋人耶穌身上的決定性的啓示帶給大家。耶穌基督公開、決定性的啓示已經完成了，但對這啓示的理解還一代一代地逐漸增加。在這「亞洲世紀」，中國人對這啓示的反省一定會對整個教會的神學發展有很大的貢獻。

神學工作是具有張力的工作。一方面要忠於耶穌基督兩千年前啓示的不變真理；另一方面要「本位化」，用各種文化語言來表達這啓示真理，好使各時代各民族的人更易理解、接受這真理，以獲得真正的自由和永恆的生命。「本位化」是方法，

福傳授洗是目的（瑪廿八 19），「本位化」要小心不要變成狹隘的「地方主義」。而尋找新的表達方法使神學工作充滿了新鮮感和成就感。我想這是神學工作者的衆多「報償」之一。

神學工作者最神聖的責任是服務真理。在這一方面神學工作者需要提防世俗的「酵母」的影響。已故于斌樞機四十年前在《神學論集》的創刊號的序言就說¹：

「深望本論集執筆諸君，在信仰和思想上下切實工夫，在舉世滔滔的今日，能給人們指出一條明白正確的途徑，則本論集不應僅是介紹『新』說的『雜』誌了」。

現任教宗本篤十六在今（2006）年十月六日對聖座教義部國際神學委員會的講話也很值得我們深思²：

「天主不是神學的對象，而是神學的主體，是天主在神學中講話。我們都應放棄我們的話，淨化我們的言語，好使我們的話成為天主講話的工具。只有這樣，天主才不成為神學的對象，而是神學的主體……」

教宗並引用了伯前 12「你們既因服從真理而潔淨了你們的心靈」說³：

「講話為求得喝采，為迎合人們的喜好，為迎合社會輿論的口氣，這就類似言語和心靈的賣淫；神學的潔德就是不屈服於這樣的標準，不尋求喝采，但只追求服從真理。服從真理乃是神學家的基本德行，這種服從真理的嚴厲規矩使我們成為真理的合作者，成為真理之口。因為在話語

¹ 《神學論集》1期（1969秋），5頁。

² 見《教友生活週刊》2006年10月15日第一版。

³ 同上。

多如江河的今天，不是我們在講話，而是真理在已經潔淨過，並服從真理的我們身上講話。於是我們才真正成爲帶來真理的人」。

在常常是各執己見，莫衷一是的神學論壇中，如何能明辨真偽，找到真理？主耶穌也清楚地預見到這一點，故他升天前命宗徒去傳播福音授洗時，要宗徒去教導人們「祂所教導他們的」（瑪廿八19）。又對他們說：「聽你們的，就是聽我；拒絕你們的，就是拒絕我」（路+16）。主耶穌立了教會，給了我們訓導當局以保證我們時時代代的基督徒能行走在光明和真理中。故教會訓導當局的教導絕不能被看成是衆多不同的神學意見或看法中的一個而已，而是獨特的，有聖神保證，是主耶穌自己要給我們的教誨和指導。

最後我願引聖保祿宗徒《致弟茂德後書》的一段來與《神論》的同仁和神學工作者共勉⁴：

「我在天主和那要審判生死者的基督耶穌前，指著祂的顯現和祂的國，懇求你：務要宣講真道，不論順境逆境，總要堅持不變；以百般的忍耐和各樣的教訓去反駁，去斥責，去勸勉。因爲時候將到，那時人不接受健全的道理，反因耳朵發癢，順從自己的情慾，爲自己聚攏許多老師，且掩耳不聽真理，偏去聽那無稽的傳說。至於你，在一切事上務要謹慎，忍受艱苦，作傳揚福音者的工作，完成你的職務。」

願《神學論集》繼續成爲天主講話的工具。

⁴ 弟後四 1~5。

成聖、成聖教育、合一靈修

紀念《神學論集》出刊150期

狄 剛¹

一、成聖教育與共融靈修

教宗若望保祿二世在千禧年過後，第一個宗座文告《新千年的開始》中，強調地指出：

「一切牧靈工作都必須與聖德有關。……大禧年結束後，我們回到平常的生活，但知道，強調成聖仍然是最迫切的一項牧靈工作。」（30）

因此他呼籲：「必須再去發現論教會內普遍的成聖使命在實用上的重要性」²。這意味著，我們應重新發現教會是一個「奧蹟」，是「在父、子和聖神的合一中，聚集而成的民族」（30）。

教會的「聖德」固然是基督給教會的禮物，但同時也是一項使命，「天主的旨意就是要你們成聖」（得前四3）。這一使命，不是只與某些基督徒有關：「所有基督徒，不論身分與地位如何，都被召叫走向基督生活的圓滿，和愛德的成全境界」（《教會憲章》40）。而且不只是個別的基督徒，基督徒團體和基督徒家庭，都應該走向此一方向。

¹ 本文作者：狄剛，前台北教區總主教。

² 參《教會憲章》第五章。

另一方面，成聖是個人應該走的路，所以，

「應照人的需要，而給以真正的『成聖教育』。這樣的教育，必須一方面採用傳統的方式，一方面也要採用教會所認可的善會和運動所提供的較現代的方式，並將二者的資源加以整合」。(30)

爲這一成聖教育，教宗指出下面幾個重點(32-39)：

1. 個人和團體的祈禱。
2. 參與主日感恩聖祭。
3. 推動善用和好聖事。
4. 重視天主恩寵的絕對必要。
5. 聆聽和宣講天主的聖言。

接著，教宗提出了「共融的靈修」。教宗認爲，「共融」體現並啓示出教會奧蹟的真正本質。教會是個天主聖愛的奧蹟。「共融」就是從永生之父心中湧出來，並藉著耶穌所賜的聖神，傾注在我們心中的愛的果實與明證，爲使我們大家藉著建立這愛的共融，使教會成爲與天主密切結合，以及全人類彼此團結的記號和工具(42)。因此教宗強調，教會應成爲「一個共融的家庭和學校」(43)。教宗不但把這個目標作爲新世紀對我們的一大挑戰，還具體清晰地提出「共融的靈修」。他說：我們必須推動一種「共融的靈修」，使我們不論去培育個人和基督徒，或是培育祭台上的神父、聖職人員和牧靈工作者，或是建立家庭和團體，都以共融作爲教育的指導原則(43)。

教宗也指出共融靈修的內涵：首先，是我們的心要會默想天主聖三居住在我們內的奧蹟，並在我們四周弟兄姊妹的面容上，看到聖三的光輝照耀。其次，我們要在基督奧體至深的合一中，關懷我們主內的弟兄姊妹，把他們視爲「我們中的一個」，

分享他們的喜樂與痛苦，感覺到他們的渴望，照顧他們的需要，給他們真誠深刻的友愛。第三，共融的靈修也表示我們能看到別人好的一面，視之為上主賜給那位弟兄姊妹的恩賜，同時也是賜給我們的一份恩惠。最後，共融的靈修也意味著，知道如何為我們的弟兄姊妹們「留出空間」，「來彼此協助背負重擔」（迦六 2），並抗拒時時困擾著我們的自私自利、跟別人比較、追逐名利、不信任、嫉妒別人……等的誘惑。

教宗也強調：我們還要在教會結構中的每一層次，日復一日地培育和推廣共融—包括主教、神父和執事之間的關係；本堂神父與天主子民之間的關係；聖職人員和修會會士之間的關係；善會和教會運動之間的關係—都應該明顯地表現出共融的特色。教宗也警告我們，除非朝著共融靈修之路走去，外在的形式共融，沒有多大用處和意義，那會成為沒有靈魂的空架，成為共融的面具，而不是共融的表達與成長之道。

二、合一靈修

現在我們要為讀者介紹一個可稱謂「共融的靈修」，就是「普世博愛運動」的「合一靈修」。

如果我們跟成為保祿六世的孟諦尼樞機把「靈修」定義為「實現基督徒生活的理想的一種方式」的話，「普世博愛運動」的創始人盧嘉勒女士會補充說：不只是一種「方式」，其實就是實現基督徒理想的「生活」。

在教會歷史過程中，代代都有很豐富的靈修經驗出現。由於時代環境的變遷，各時代不僅有不同的靈修一個接一個出現，而且有時在一個時代裡，有多種靈修典範同時興起。

在傳統的靈修中，有一個共同點：人總是獨自走向天主。

這傳統靈修主要是以「基督在我內，並生活於我內」為信念。雖然確定「基督也在弟兄身上臨在」，但對自己以外的弟兄的態度，則是以愛德的事工去實行仁愛的概念。當然，人不能不注意把靈修建立在愛天主和愛近人這兩條誡命上，亦即努力實踐人與人之間的互愛。但是，傳統靈修的特色是：人要獨處，而且要逃避別人，為達到與天主合一的共融。為持守獨處，他應當保持靜默；為效法基督受苦，他要行各式各樣克己工夫。因此，他常傾向自人群中退隱。影響所及，給人一種印象：非加入修會團體，尤其加入隱修會，人難以真正成聖。

當前的合一靈修(教宗保祿六世喜歡稱之謂「集體靈修」)，跟傳統靈修比較起來，有了很大的改變。似乎天主聖神在召喚現代人該當與有心人彼此一心一德，攜手並肩同行地前進。天主聖神認真地把當前的靈修方向推向人群。靈修者不是獨自走向天主，而是透過弟兄走向天主，跟弟兄一起走向天主，藉著人走向天主；使我們很自然地憶起教宗若望保祿二世第一道通諭裡強調的：「人，是教會走向天主的道路」。

當然，合一靈修也要重視獨處和靜默，因為他也要聆聽天主的聲音，應該躲避說閒話，躲避引人犯罪的人。但是集體靈修的特色，是要我們接納弟兄，在每一位弟兄身上去愛基督。我們應該因基督之名，跟弟兄合而為一。希望、並需要跟弟兄合一，而能確保基督在我們生命中的臨在。而能夠跟弟兄合一互愛，我們能聖化與弟兄的交談往來，使我們能與弟兄分享個人生活的經驗及與主相契的經驗，因而相識相知、相輔相成，而終能打成一片。因此，合一靈修非常注意以言語與行動關愛弟兄，而且實行彼此間的責善之道。甚且，不但個人與個人之間如此，還在大型小型的團體中實行。一切學習活動都在團體

中進行，而且往往用最先進的傳播媒體來完成。沒有說話的機會時，就用書信、文章、書刊等，使彼此能夠成長發展。

至於克己苦身方面，合一靈修當然也很重視，因為人生難免痛苦。但合一靈修特別注意與弟兄在互愛合一上，所遇到的困難、挑戰的苦痛。與弟兄之間的合一共融，因為我們的「小我」和「舊人」的作祟，必須一直恆心地不斷建立。在這方面的努力，和傳統靈修建議的外加克己苦身比較起來，顯然更為有意義，也更重要。因為它們直接關係人格的建立與成長，關係愛人誠命的滿全，而不是孤立的個別克己行為。而任何孤立的克己行為，都比不上真誠的友愛實踐。

合一靈修的另一特色，是很喜愛共同的祈禱。遵照主基督的教導「你們中二人，在地上同心合意無論求什麼，我在天上之父必要給他們成就」。聖體聖事與感恩聖祭因為是教會設定的正式共同祈禱，應特別重視，什麼團體祈禱都可以在困難時放下，獨獨感恩聖祭絕不能缺少。此外，也很重視在團體內的默想、退省及神操，乃至弟兄們彼此間的心得和生活經驗分享等。

還有一個值得提起的特色：聖師大德蘭曾特別要求她的弟子建立「內在的城堡」，亦即個人心靈的深處應建設成為天主寓居的城堡。而合一靈修卻努力要把團體建設成為天主臨在的「外在的城堡」，讓天主臨在其間，光照整個城堡的每一成員，大家一同靈修成聖。

三、合一靈修的十二要點

現在我們要談談合一靈修的要點，這些要點是合一靈修的支柱，他們共同組成了合一靈修的完整架構。這些要點共有十

二個。

（一）天主是愛：合一的源頭

天主不只是個「概念」，不只是我們信仰的「對象」，天主是「生活的天主」，祂先來愛我們，而且祂無條件、無限地愛我們。除了天主外，沒有什麼可以滿足人心。把「是愛、是慈父的天主」做為人生的理想，生命才真正有了意義，而且有了永恆的真諦。有天主，我們便有看事的正確觀點，我們便有斷事的標準，我們便有了價值觀。

（二）遵行天主的聖意：還愛

天主是愛、是父，我們是祂的最愛、是祂的子女。還愛，是聽從、實行福音的勸諭。天主的旨意出於祂的愛，只為我們好，何樂而不為？！天主的旨意，才是我們成聖的大道。合一靈修的遵行主旨，不是個人孤獨地行動，而常是為了與弟兄姊妹們更真實密切地合一相愛。

（三）新誠命：愛近人像天主那樣去愛

「這是我的命令，你們要彼此相愛，像我愛了你們一樣」（若十五 12）。由相愛而結成團體，成立「新家庭」，使社會的革新有了新的基礎和出發點。怎樣去愛？去服務、去與人打成一片。有互愛而後有合一。

（四）生活聖言：生活福音化

合一靈修的特質是互愛與合一，實踐天主聖言是必經之途。但每人各自去實踐聖言不夠，必須把實踐聖言的經驗與兄弟們分享。必須如此，我們才能完成皈依福音，被轉化為另一位基督。天主的聖言真正是我們的生命之糧，使我們在天主的

愛及與人互愛中，生長健壯。

(五) 互愛：再強調新誠命的重要性

合一靈修要人互愛，以天主聖三的生活為模式。普世博愛運動的成員藉著聖寵的幫助，猶如天主聖三那樣，彼此相愛，愛到密切合一共融。彼此無條件地完全交付，才能達到完整無缺，而永恆圓滿地合一共融。

(六) 被捨棄的耶穌：合一的鑰匙

如果基督接受到為自己弟兄出賣、折磨、傷害、謀殺等身心各方面的苦痛之後，還要承受為天父所捨棄的心靈精神上的極苦，那麼我們就該特別虔誠熱愛「被捨棄的耶穌」。這個「被捨棄的耶穌」由於他受的極苦，和他完成的無上的愛，成了關鍵性的合一因素。為了達到最高、最神聖的合一境界，我們也應當效法基督，完成最後、最完美的內在外在的捨棄。

(七) 合一：靈修的基本要點

「合一」是主耶穌向天父所祈求的最重要的恩賜：

「父啊！叫他們合而為一，就如我們原為一體一樣。我在他們內，你在我內，使他們完全合而為一。」（若十七 21~23）

合一是一份恩賜，我們無法依靠我們自己的力量取得，我們只能透過彼此相愛，如同耶穌愛了我們一樣，去妥善準備自己來領受這份恩賜。而我們彼此間的相愛，不可以只是一份朋友間的情誼，必須在物質及精神上完全捨棄自己，才能彼此完全打成一片，以獲得天主的合一恩賜。

（八）耶穌在我們中間：不可或缺的合一條件

要與人相愛，我們常需要別人的幫助，我們也應當幫助人，我們絕不可以有「個人英雄主義」，也不可以只「獨善己身，自求多福」，應當跟別的弟兄一起，遵照主的勸諭：「你們兩三個人以我的名義在一起，我就在你們中間」（瑪十八 20）。我們應使「耶穌在我們中間」這種團體意識，產生出團體內相愛的力量。

（九）聖體：天降神糧

普世博愛運動重視聖體聖事，因為聖體聖事使人體驗合一的實際意義，和耶穌的實際臨在。在聖體聖事內，耶穌兌現他「天主同你們在一齊」的承諾。聖體聖事的效果是徹底改造人性，使人基督化，與天主相契不分，與弟兄親密合一；也是合一最重要的方法與途徑。

（十）教會：天主子民的共融體

合一靈修要求活出教會是共融體，這意味著，要在教會所有的關節上，建立愛德的聯繫。包括在教會的成員之間；在堂區、教區、修會、善會和運動；在架構、議會、委員會等等之間；在與教會有聯繫的事工上，包括其他教會，及其他因著「聖言種子」的臨在而與教會有關聯的宗教，和其他帶有豐富價值觀的文化。也要強調跟教會領導間的合一，相信基督臨在於聖統中，而敬愛教宗、主教，服從他們。不僅接受他們合理的「命令」，還要重視他們的「意願」去生活。

（十一）聖母：合一之母

「普世博愛運動」的正式名稱是「瑪利亞的事業」。敬愛

聖母是理所當然的。耶穌藉著聖母成爲人，他也藉著聖母救贖人。聖神在耶穌升天後，主持教會聖化人類的工作，聖母也在這一聖化工程上，有她特別的角色。她是一切人的母親，她是一切基督徒的模範，她是教會之母，她是聖寵中保，她是天地之后，普世博愛運動無條件接受。此外，還遵從聖母的特別囑託：在成聖及聖化人上，做「小瑪利亞」。

（十二）天主聖神：不被認識的天主

「普世博愛運動」的成員願意特別學習聆聽聖神在他們內心的聲音。不僅在個人的心中，還在復活的主耶穌內，成員合而爲一時，去聆聽聖神的聲音。而且還要透過在合一團體內的分享聆聽到聖神在每一個人心中的聲音。這種努力使成員們能夠在團體中、在或大或小的聚會中，感受到基督特殊臨在的氣氛和效果—聖神的運作。

「以上就是我們集體靈修的十二要點。現在讓我們一起把它們圓融地生活出來，好使藉著我們的『運動』，偕同瑪利亞—教會的模範、母親、首領和母皇，教會能變得更加美麗、和諧、堅不可摧和戰無不勝。³」

³ 盧嘉勒著，《一個嶄新的道路》，新城出版，2006年8月。

《天主子·救世主》修訂再版感言 回憶梵二後神學教育的初期發展

胡國楨

去（2005）年 4 月 6 日，張春申神父面交編者一本 1972 年光啓出版社還在台中時出版的《信證學與聖經中的基督》¹，強調這本書一直沒有再版，是中文神學教育上的一大缺失，尤其今天講「聖經新約基督論」等課程，都還應該從本書的基本概念講起。張神父的這個提醒，讓編者也想起另一本台中光啓更早、在 1969 年就出版了的，由王敬弘修士翻譯的同類作品《天主子—救世主》²，以及教廷聖經委員會於 1964 年 4 月 21 日，發表一篇很重要的文件《論福音中歷史性真理的訓示》³，基於相同的理由，爲了中文神學教育的健全，這兩項重要譯作也應該同時再版。於是編者就著手在這三本書上下工夫，從事修訂、改編的作業：一方面，爲輔大神學院在台服務四十年的早期貢

¹ 本書原著爲 Avery Dulles, SJ, *Aplogetics and the Biblical Christ* (Weatminster: Newman, 1964)。

² 本書原著爲 A. Gelin, and others, *Son and Saviour: The Divinity of Jesus Christ in the Scriptures* (Baltimore: Helicon, 1962)。

³ Pontifical Biblical Commission, *Instruction Concerning the Historical Truth of the Gospel*; 中文譯本，由王敬弘編譯，並加上了 Joseph A. Fitzmyer, SJ 在 *Theological Studies* 25 (1964), pp. 386-402 上的一篇介紹性文章的中譯文，由聞道出版社印行。

獻留下紀錄；另一方面也為日後中文神學教育的初學者提供可供參考的基本教材。

回想編者本人是在 1973 年 9 月開始讀神學的。當時，梵二大公會議圓滿閉幕尚未十年，整個教會的神學教育為了找尋新的方向，一切都還百廢待興，每位神學老師都試圖在課堂上告訴學生，梵二之前的傳統思想模式，今天要如何重新詮釋。

令本人印象最深刻的，是張春申神父講的「聖事神學總論」，他的講義後來由劉賽眉修女編纂成「輔大神學叢書 11」《聖事神學》一書⁴，這本書基本上在介紹拉內神父的神學新思想中有關「聖事」的部分，讀者可以發現書中的每一章節都在述說「傳統的說法如何如何，而現今按照拉內的講法，可以如何如何講」。換句話說，當時的神學課程幾乎都在做承先啓後的工作，為梵二新思潮建立新的神學模式。

當時，1952 年由上海遷往菲律賓的耶穌會中華地區的神學院，也才剛從菲律賓遷回台北新莊現址，附設於輔仁大學沒幾年，正初步學著「用中文講神學，用中文寫神學」⁵，《神學論集》也才出刊了不到廿期而已，神學教育的中文參考資料非常缺乏。

研究一門神學學科，在方法論方面，應有「實證功能」及「推理功能」兩大幅度⁶。在實證功能方面，最重要的就是要查

⁴ 台北，光啓，1977 初版。現在這本書已不再繼續印行，其中仍有價值的篇章，重新修訂編入了《天人相遇：聖事神學論文集》（輔大神學叢書 64，台北：光啓，2003）。

⁵ 《神學論集》1 期（1969 秋），3 頁。

⁶ 參閱：王秀谷等譯，《神學：得救的學問》（輔大神學叢書 6，台北：光啓，1974 初版，1995 四版二刷）。

考聖經，以了解啓示在相關因素上說了什麼，以基督論的課題來說，就是研究「聖經中的基督論」；在推理功能方面，就是以自己的理性給相關的課題作系統性的說明，有人稱之「系統神學」。

記得 1975 年，本人初次接觸基督論的課程，張春申神父在作入門介紹時，首先就以系統神學的角度來說明，給我們了解到梵二後〈基督論的不同趨勢〉⁷，他以相當肯定的口氣宣稱：梵二的新思潮讓神學界講基督論時，在重點及方法論上有了轉變，從過去的「本質基督論」轉變成「作用基督論」，從過去的「解析基督論」轉變成「過程基督論」、「存在基督論」及「政治基督論」，也從過去無可懷疑的「宗教基督論」轉變成「俗化基督論」了。這些新的基督論系統神學講法，雖然看似是爲了就合時代的產物，但其實都有堅實的聖經新約基督論基礎做後盾。

接著，聖經新約基督論該上場了。要研究新約中的基督，就應先談新約作品描寫的耶穌基督有何特色。這時就要先確認新約作品是初期教會信友團體宣道式的記錄，其中所宣道的內容與耶穌生平史實的關係如何？

上述《論福音中歷史性真理的訓示》文件指出福音訊息發展過程有三大階段：耶穌生平歷史的第一階段；初期教會就耶穌生平言行、死亡與復活意義從事宣道的第二階段；以及福音作品編纂成書的第三階段。我們現在手上拿到的四部福音所呈

⁷ 見《神學論集》23 期（1975 春），21~39 頁，本文收入《張春申神學論文選輯》（輔大神學叢書 65，台北：光啓，2004），3~24 頁。

現的，其最直接的重要基礎，是在第二階段宣道時所表達的內容，是諸位聖史在聖神的靈感下，為因應每個信仰團體個別需要而對復活基督的訊息做了必要的適應。這裏呈現的是「宣道上的基督」，如何可藉此而發掘出「歷史中耶穌的面貌」來呢？

張春申神父與黃素蓮小姐合譯⁸的《信證學與聖經中的基督》這本書，正是從理論上講解這一觀念的入門作品；而王敬弘神父譯的《天主子—救世主》，卻是運用這一觀念所做的具體實例。這兩本書的初版都是在《論福音中歷史性真理的訓示》文件發佈之前，顯然對教廷聖經委員會這項表態及日後的梵二《啓示憲章》的新面貌，都有發揮一些影響力。

本書的出版，就是將這三本書合而為一，供神學初學者參考。編排的方式以《論福音中歷史性真理的訓示》作為前引，這是教廷聖經委員會以教會官方的身分，提醒研經的原則性指示；以觀念性理論為主的《信證學與聖經中的基督》為第壹部分，以運用這一觀念所做具體實例的《天主子—救世主》為第貳部分，如此構成稍有組織體系的一部作品。

走筆至此，編者還願以中文學神學的過來人，以及在本神學院教授過基督論的經驗，向讀者簡介在學習基督論的課題上可以參考的中文專書作品，這些都是本院師生四十年來的成果，有些收在「輔大神學叢書」系列之中，有些並未，但為中文神學教育的貢獻卻是相同的。我們分兩大類介紹，第一類為與《論福音中歷史性真理的訓示》相關，第二類與基督論課題

⁸ 本書 1972 年 5 月初版時，是由黃素蓮小姐具名為譯者。但是張春申神父告知編者，其實他本人的工作佔大部分，因此，本次再版以張神父具名。

相關：

第一類作品

1. 張春申《聖經的寫作靈感》（神叢 68，台北：光啓，2004）

本書針對「天主教是聖經的作者，編寫聖經的人也是聖經的作者」這一課題分兩大部分探討：第壹部分，較理論性地從各個角度談與「聖經寫作靈感」有關的各種課題；第貳部分，則是具體地研究四部福音書的歷史性問題。本書是將張神父早年的兩本專書《福音新論》（光啓 1973）及《聖經與天主聖神的靈感》（聞道 1984）改編合併而成。

2. 朱修德《基督啓示的傳遞》（神叢 51，台北：光啓，2004）

本書集結作者多年來在輔大神學院教授「聖經與信理相關課程」的經驗與心得，內容旨在研究天主啓示的「傳遞」過程，並根據基督信仰所提供的資料，指出這個信仰的可信性、合理性。全書包含三部分：

第壹部分「福音的歷史性」：探討基督信仰的歷史性根基，尤在福音書的編纂過程中，探討耶穌基督生平事蹟的歷史根源，以及今日閱讀福音的精神。

第貳部分「聖經的靈感性」：聖經雖由人寫成，卻不僅是人的作品，且是真正的主的話。聖經作為信仰準則及信仰生活的權威，其權威性由何而來？又何以在教會內成為傳遞的要素之一？此類問題便是這部分探討的重心。

第參部分「教會傳承與訓導當局」：教會利用各種媒介，把宗徒時代就建立完成的啓示「重現」給我們。但「教會訓導當局」的傳承及其權威的範圍，應如何看待與界定？和聖經有何關係？這便是這部分所要探討的重心。

3. 樂英祺譯《耶穌基督：史實與宣道》（神叢 1，台北：光啓，1973）

本書介紹新約諸書宣揚基督的不同方式，而使讀者更容易認識耶穌基督的本來面目：新約教會「此時此地」的主。宣道與史實不能分割，包括耶穌的歷史與我們自己的歷史。對耶穌基督的註解是一個「人」的註解，必須融合我們的歷史、教會、生活及信仰等背景。本書有作者自己的立場，也期望能幫助讀者從書中所列的問題，找到自己的立場去解答。

第二類作品

1. 黃懷秋譯《基督論再詮》（台北：光啓，1989）

2. 黃懷秋《看！這個人：基督論文集》（台北：上智，2000）

以上兩書可以給神學初學者提供梵二後新約基督論的方法論基礎，從耶穌基督的降生、公開宣講生活、死亡、復活、其世界救主及天主子等各角度作深入的探討。

3. 張春申《張春申神學論文集》（神叢 65，台北：光啓，2004）

本書乃收集張神父最重要的神學論文編輯而成，共有四大類的作品，其中的第一類以「耶穌基督」為標題的四篇文章是研究當代基督論必須列入的參考資料：〈基督論的不同趨勢〉、〈耶穌復活奧蹟與信證神學〉、〈四福音中耶穌復活的顯現〉、〈耶穌的知識與意識〉。

4. 張春申《神學簡史》（神叢 33，台北：光啓，1992）

本書共分「神學簡史」「教會學簡史」「基督學簡史」三大部分。其中基督學簡史是循著歷史脈絡，談基督論在教會歷史中演進與發展的軌跡，這是研究基督論時不可或缺的一部分。

5. 張春申《耶穌的名號》（神叢 29，台北：光啓，1990）

本書以新約中耶穌的名號為主題，來研究初期教會在信仰中表達的耶穌。新約中耶穌的名號有四、五十個之多，本書詳述重要的十多個名號。並對不同時代與文化下，對耶穌所稱呼的名號及其基督論觀點亦有所介紹。

6. 張春申《耶穌的奧蹟》（神叢 30，台北：光啓，1991）

本書研討「耶穌的奧蹟」。基督徒稱耶穌生平中的重要事蹟為耶穌的奧蹟，研究新約所描述的耶穌奧蹟，不只有說明他生命的過程，而且也能看出初期教會在這些事蹟中已注入的信仰。奧蹟是天主啓示的真理，而天主啓示的高峰是耶穌基督，他的言行都是奧蹟，是教會宣講與瞻仰的對象。

7. 房志榮等著《21世紀基督新畫像》（神叢 58，台北：光啓，2002）

本書探討新世代研究基督論的新課題，尤其經過了廿世紀末葉梵二大公會議的洗禮，教會向世人介紹、描繪的基督畫像的新面貌，提供些許可以跟中文神學界分享的初步成果。全書共收錄十三篇作品，分三大類：「廿一世紀基督論應有的特色」、「聖經及歷史因素」及「本位化課題」，可說是首次試著以中文向讀者比較完整地呈現當代基督論全貌。

8. 張春申《耶穌智慧導師：智慧基督論初探》（神叢 63，台北：光啓，2003）

本書乃響應教宗若望保祿二世在「亞洲主教會議」之後，頒佈了《教會在亞洲》宗座勸諭，建議在亞洲介紹耶穌基督時，要「以講故事的方法，宣講智慧導師的面貌」的號召，而試著提出的研究心得。基督宗教確實應將福音

融入中華智慧傳統的宗教文化之中，試著以東方的智慧傳統去講耶穌基督的故事，而且繼續在這傳統中思考其他神學問題。本書分為「回應亞洲主教會議」、「智慧導師系列」、「牧靈小品實例」、「智慧基督論初探」及「附論：有關孔子的解說」五大部分。書中的文章，分別從神學、聖經詮釋等角度，探討宣講耶穌智慧導師故事的方法。

重塑廿世紀天主教新貌的教宗

若望保祿二世

（Karol Jozef Wojtyla, 1920~2005）

陳培德¹

Todd Temple 和 Kim Twitchell 在二人合著的《廿世紀塑造教會的人》²一書中，選出了包括當時的天主教教宗若望保祿二世（Pope John Paul II），與另外四十五人並列介紹，譜寫出一輯當代教會人物誌，表揚他們在過去一百年來為塑造教會新貌作出良多貢獻。對於一間老牌福音派出版社來說，這樣的選取在神學立場上確實是個重大突破。

步出死亡陰影，踏上獻身之途

若望保祿二世在 2005 年 4 月 2 日去世。除了留給全球十一億天主教徒無限追思外，透過傳媒即時和廣泛的報導，他豐碩的一生、喪禮、繼承人的選舉和就任，有好一段日子裡成為全球矚目的焦點。美國環球製片廠趁時推出長達 186 分鐘的電影

¹ 本文作者：陳培德，現任香港德慧文化有限公司執行長。本文原載於《曠野》142 期（2006 年 8 月）6~8 頁，經作者與編者授權，轉載於此，特別致謝。

² *20th Century People Who Shaped the Church*, Tyndale House Publishers, 2000.

《教宗若望保祿二世前傳》(*Karol: A Man Who Became Pope*)³，讓更多人可以透過聲光畫面，一窺這位愛家愛國偉大心靈者的前半人生。

來自波蘭的教宗若望保祿二世，原名卡羅爾·約瑟夫·華迪卡 (Karol Józef Wojtyła)，小名羅列克 (Lolek)，1920 年 5 月 18 日在波蘭南部城市克拉考 (Krakow) 附近的小鎮瓦多威次 (Wadowice) 出生。父親 Karol Wojtyła 是退役陸軍軍士，母親 Emilia Kaczorowska 則是立陶宛裔。

卡羅爾早年生涯一直籠罩在親人死亡的陰影中，使他對人生的苦難與無常感受格外深刻。他出生之前就有一個姊姊 (Olga) 夭折；在他九歲生日前一個月，母親因為心臟與腎臟疾病辭世；十二歲那年，唯一的哥哥 (Edmund) 在當實習醫生時，因感染病人的猩紅熱而不幸去世；1941 年 2 月，六十一歲的父親病逝，卡羅爾從此孑然一身。他回憶童年時曾說：

「首先感謝的，就是我那位過早失去了妻子的父親。他是位極虔誠的教友，我看到他每天過著簡樸的生活。父親以前是職業軍人；母親去世後，他過著一種時常祈禱的生活。他的表率可說是我的第一間修院，是一間家庭修院。」他自己也在 1944 年遇上嚴重車禍，與死神擦肩而過。雖然他能在創傷後康復過來，卻是終身肩膀微駝。他又曾遭受多次苦難：肩膀脫臼、大腿骨折導致了髖關節置換手術、結腸良性腫瘤切除。

求學時代的卡羅爾對宗教、詩歌與戲劇表演特別熱衷又熟

³ 編者註：本片 2006 年在台灣發行 DVD，片名為《永遠的教皇——若望保祿二世》。

愛各項運動，包括足球、游泳、網球、滑雪、登山與泛舟。盛年時的卡羅爾身高一百八十公分，體重八十公斤，是標準的運動員身材。1938年他隨父親遷居至克拉考市，就讀當地的雅格洛寧大學（Jagiellonian University），主修波蘭語和文學，並參加詩歌朗讀與文學討論社團，同時還是一個實驗劇團的台柱，曾至各地巡迴演出，演技甚佳，歌喉也頗具水準。卡羅爾在大學裡還有一位交往多年的女朋友，直到他決定進神學院後才分手。

1939年9月1日，第二次世界大戰爆發，納粹鐵騎入侵，波蘭各大學被迫關閉，卡羅爾爲了避免被遣送到德國作苦工或監禁的噩運，只得在次年先行輟學，藏身於採石場與化工廠工作，體驗勞動階層的辛勞，還險些被爆石炸藥所傷。勞動期間，他遇上了神秘主義者泰拉諾夫斯基（Jan Leopold Tyranowski），成爲他的屬靈啓蒙老師，引起他對聖十字若望（St. John of the Cross）思想和著作的研究興趣。卡羅爾在1942年重返校園，捨戲劇而就神學，進入克拉考一所秘密運作的地下神學院，在大主教薩皮阿（Adam Stefan Sapieha）的庇護下，悄悄踏上獻身事主之途，並開始與波蘭教會領導階層建立密切關係。只可惜父親在前一年過世，未及親見兒子獻身的夙願實現。

1946年11月1日，卡羅爾晉鐸成爲神父。後因學業成績優異被派赴羅馬天神大學（Angelicum University）攻讀神學，在法國道明會會士 Garrigou-Langrange 指導下研究聖十字若望，只花一年半時間就完成哲學博士學位⁴。1948年重返波蘭後，在教區工作（Krakow Parish of St. Florian），公餘仍繼續鑽研學問。1953年，他完成雅格洛寧大學神學博士學位，論文主題是德國哲學

⁴ 博士論文題目是：*Faith According to St. John of the Cross*。

家謝勒（Max Scheler）的倫理學體系研究。1956年起，他轉到東歐天主教神學重鎮盧布令天主教大學（Lublin Catholic University）擔任哲學與倫理學教授。其時，東歐國家大多在共產無神論教條管制之下，但卡羅爾仍堅持自己的信念和理想，一方面透過教會傳揚福音，另一方面在高等學府作育英才。1958年9月28日獲晉升為克拉考助理主教（Auxiliary Bishop of Krakow）。

卡羅爾傳教授業之餘，還成立了一個專門處理婚姻問題的諮商中心，經常為年輕夫妻排難解紛，極受波蘭民衆歡迎。他一直強調，婚姻是上主對人類的神聖召喚，並宣揚所謂的「身體的神學」（The Theology of the Body），讓天主教徒對性行為能有更深刻的認識與省思。他在1960年寫就的處女作《愛與責任》（*Love and Responsibility*）一書，即是這方面的經典之作。他又經常以 Andrzej Jawien 為筆名，定期在期刊上發表詩作，其中一部名為《復活節守夜與其他詩作》的詩集，還曾賣出六萬多冊，深受好評。

維護天賦人權，活動力之強，前所未見

1962年10月，卡羅爾前往梵蒂岡，參加近代天主教發展史上關鍵性的「梵蒂岡第二屆大公會議」（Vatican II Council），以其深邃的學問智慧與幹練的行政才能嶄露頭角，次年他被教廷委任為克拉考大主教（Archbishop of Krakow）。1967年5月29日，教宗保祿六世任命他為樞機主教。在共產黨高壓統治之下的波蘭，華迪卡樞機主教運用其堅定的意志與巧妙的策略，與華沙當局耐心周旋，成為推動波蘭改革的中流砥柱。

1978年，即位甫卅三天的教宗若望保祿一世猝逝，樞機主教團緊急集會，10月16日傍晚五點多鐘，梵蒂岡傳來令波蘭

舉國歡騰的消息：樞機團密室會議選舉華迪卡樞機主教為第兩百六十四任教宗，名號訂為「若望保祿二世」。卡羅爾時年不過五十八歲，成為教廷一百卅二年來最年輕的教宗，也是四百五十五年來首位非義大利裔的天主教世界領袖。

卡羅爾即位教宗後，於次年回到故鄉，掀動了整個波蘭社會。他對飽受暴政箝制恣虐的波蘭同胞宣告：「你們是人，你們有尊嚴，你們不該卑躬屈膝」。1980年，波蘭工會風起雲湧之際，卡羅爾是團結工會最有力的支持者，迫使共黨當局節節敗退，終於讓波蘭脫胎換骨，在1989年加入民主國家的行列。無怪乎許多論者均認為，一手開啓蘇聯和東歐集團政權崩潰序幕的人，正是這位教宗若望保祿二世。他一生對維護天賦人權與人性尊嚴不遺餘力，對獨裁暴君不假辭色，諸如南美洲巴拉圭的史托斯納爾、智利的皮諾契特、菲律賓的馬可仕，都曾遭到教宗的口誅筆伐。

若望保祿二世接掌教廷之時，正是全球天主教會風雨飄搖的多事之秋。卡羅爾即位後撥亂反正，讓教會重新回歸傳統路線，確立教宗的威望。他對於人工避孕方式、同性戀行為與同性戀婚姻、婚前性行為、安樂死、死刑、人工流產、人類複製、胚胎幹細胞等極具爭議性的複雜社會議題，反對立場都是一直堅定不移，毫無妥協商量的餘地，更進而譴責西方工業國家坐視「死亡的文化」橫行。1996年波蘭立法讓人工流產合法化，令若望保祿二世痛心疾首，他說：「一個會殺害自己兒女的國家，沒有未來可言」。

若望保祿二世是羅馬教廷歷來活動力最強的教宗，在任期廿七年出訪次數達百餘次，足跡遍及一百廿九個國家，路程超過一百二十萬公里，發表了三千多次演講。天主教在全球三百

卅三個教區，他親臨了三百一十九個。他本身通曉八國語言，其中西班牙文還是即位後才學會的。他的傳道者形象早已深入人心，美國《時代》雜誌推舉他為 1994 年的年度風雲人物，可謂實至名歸。1982 年 5 月，他成為四百五十年來第一位踏上英國土地的教宗，與英國聖公會進行修和。1986 年 4 月他再創先河，造訪猶太教會堂，並於 1994 年促成教廷與以色列建交，改善與猶太教的關係。1989 年，他接見當時蘇聯最高領導人戈巴契夫。1993 年，他宣布天主教會要全力對抗義大利的黑手黨。2001 年 5 月訪問敘利亞，成為史上首位進入清真寺的天主教教宗。

最具學術涵養與真實宗教情操的教宗

1981 年教宗在梵蒂岡遇刺受重傷，兩年之後的聖誕節前夕，教宗親赴監獄探望遭囚禁的兇手阿利阿卡（Mehmet Ali Agca），並且寬恕了這名想置他於死地的土耳其青年，展現出真實的宗教情懷。1983 年，梵蒂岡與美國著名的「驚奇漫畫」出版公司合作，讓若望保祿二世成為首位化身為漫畫主角的教宗。私底下的教宗是位和藹可親、爽朗幽默的長者，喜歡親近青年朋友，是典型的性情中人，尤其容易被小孩感動得紅了眼眶。教宗熱愛音樂，興致來時會拿起吉他自彈自唱，還出過兩張宗教音樂專輯〈天父密碼〉與〈世界之聲 2000〉。

踏入千禧之初，卡羅爾以一項史無前例的創舉撼動了全世界，他代表天主教會全體對普世發佈致歉聲明（*Mea Culpa*），祈求天主寬赦歷代天主教會犯下的罪行，包括歧視猶太人、十字軍東征的燒殺擄掠、宗教裁判所鎮壓異端、向第三世界傳教時侵害當地原住民、貶抑女性地位與尊嚴等，再次展現天主教會

放眼全世界、面對大歷史的胸襟氣度。

當上教宗後，卡羅爾依然筆耕不輟，一生著述甚豐，包括通諭十四封、宗座勸諭十三封、宗座憲章十一份、宗座牧函四十一執、勸諭作更多達一百五十餘卷，可謂歷來最具學術涵養的教宗。在任期間，他出版過好幾本著作，其中以 1994 年問世的《跨越希望的門檻》⁵一書最為暢銷。其他包括：《禮物與奧蹟》⁶、《如何去愛》⁷、《羅馬的三幅相聯圖畫：默觀》⁸、《起來，讓我們上路去》⁹、《回憶與身分》¹⁰等。他又曾在任內發布《羅馬天主教新教義問答手冊》¹¹，為近五世紀來，首次對教義作出普及性介紹和詮釋。

⁵ *Crossing the Threshold of Faith*, 1994.

⁶ *Gift and Mystery: On the Fiftieth Anniversary of My Priestly Ordination*, 1996.

⁷ *Go in Peace: A Gift of Enduring Love*, 2003.

⁸ *Roman Triptych: Meditations*, 2003.

⁹ *Rise, Let Us Be Our Way*, 2004.

¹⁰ *Memory and Identity*, 2005.

¹¹ *Catechism of the Catholic Church*, 1992.

梵二大公會議的幾個特色

梵二文獻鳥瞰（一）

房志榮¹

梵二大公會議頒布了 16 道文獻：4 道憲章、9 條法令、3 項宣言。這次神研會只講 4 道憲章、一條法令和一項宣言。下面先對這六項文件略作介紹，以後每一文件由不同講員加以發揮。至於餘下的 8 法令、2 宣言，下面即將由胡國楨神父予以整體講解，每一文件的詳細內容有賴個人去研讀了。

在介紹梵二文獻前，先說說梵二大公會議的幾個特色，會幫助我們瞭解文獻的內容。這些特色是：

1. 一次完全沒有政治干預的會議；
2. 一次全球教會參與的會議；
3. 三位教宗把會頭、會尾、會後連成一氣，使人深深體驗到是天主聖神在主持大會，是天主聖神在領導教會。

結果，施教的教會（*Ecclesia docens*）—即大會的教長或主教們—不僅教導、訓誨，也成了受教的教會（*Ecclesia discens*）。他們也在學習—彼此學習，並向天主子民學習。略知大會每一文

¹ 本文作者：房志榮神父，羅馬宗座聖經學院聖經學博士，前耶穌會中華省會長，在本神學院任教聖經課程數十年，並曾擔任院長職務多年，文字作品很多，涉及面廣泛。

件寫成的過程，很明顯都是一些學習的過程，這應該是整個大會最感人的一點，也是全體教會最大的收穫。究其因，無非是有一位好老師—天主聖神。只要我們肯受教，祂一定會教出好的成果。現在就仔細地看看每一特色是怎樣的。

特色一：完全沒有政治干預的會議

梵二的召開沒有受任何政治的干預。自始至終，大會保持了完全的自主。這在教會史裏是一個大突破。我們都知道，首七屆大公會議都是在東方由皇帝召開的；以後第 8 屆至第 20 屆都是在西方召開，常在西方各國政治的影響下。1870 年，羅馬城由教宗國轉為義大利國的首都，那是真福碧岳九世在位時。這位教宗在位 31 年（1846~1878），是至今保持最長教宗寶座的紀錄。他也是最後一位國王教宗。從此，延續了 1115 年的教宗國²劃下了句點。其實，這為教會是一件好事，以後的發展可以證明。

以後的 5 任教宗都是世界性的人物：良十三（1878~1903）、聖碧岳十世（1903~1914）、本篤十五（1914~1922）、碧岳十一（1922~1939）、碧岳十二（1939~1958）。他們對全世界所做的貢獻既大又多，有目共睹。最後三位教宗與中國教會有過深切的關係：本篤十五的《夫至大通牒》提倡傳教本位化；碧岳十一有「中國教宗」的美名；碧岳十二立中國樞機（1945），是有色人種擢升樞機的第一人，建立中國聖統（1946）、廿個總教區、一百多教區、監牧或代牧區。

教宗國轉為梵蒂岡城國（Vatican City-State）在碧岳十一與義

² 由教宗斯德望三世（768~772）開始的。

國元首慕素里尼所達成的合約中（Concordato tra Chiesa e Stato italiano, 1929 年 2 月 11 日）有了清楚的界定。1870 年以來，教宗深住宮中，不離開梵蒂岡。碧岳十一接受被選為教宗時，即刻宣布要在伯多祿大殿對著廣場的陽台上，給整個世界他的第一個祝福，作為和平的保證。這是 1870 後的第一遭，預示今後教廷是屬於全世界的³。

特色二：全球教會參與的會議

梵二是全球教會參與的大公會議，規模最大，人數最多。約三千教長及其隨員，加上東正教和基督新教的觀察員⁴，還有許多專家和服務人員，總共有一萬人左右，在開會期間，每天進出於伯鐸大殿，雖然如此，大殿仍有很多空間。在討論問題上，雖然歐洲的教長和專家依舊占大多數，但美洲的分量已顯然加重，尤其是在基督徒合一問題、大眾傳播、宗教交談、信仰自由等問題上。至於亞、非二洲教長也不少，專家卻不多。1960 年代，亞非的青年學子還在歐美就讀，不像今天 21 世紀，或 20 世紀末那樣，已有可觀數目的各方面專家。

討論的過程不僅十分熱烈，有時也不乏戲劇性。例如《啓示憲章》（*DV*）草案剛在第一期會議被提出，就被大多數教長反對，認為不適於作為討論的基礎。但根據會前所訂規章，為推翻起草委員會⁵辛辛苦苦寫成的草案，需有 2 / 3 的票反對才

³ 參閱：Memmo Caporilli, *I Papi, storia e immagini* (Roma, 6a Edizione 1999).

⁴ 他們在伯鐸大殿被安插在教宗左手一邊，與對面的樞機們形成教宗的左右翼。

⁵ *DV* 草案是由 Ottaviani 樞機的神學委員會執筆。

可。現在反對 *DV* 草案的票只有 60%，不符規定。這時教宗若望廿三世作了一次有名的裁決：既已是多數反對，就重寫吧。他並指定 Bea 樞機領導的促進基督徒合一秘書處與神學委員會合寫 *DV* 的新草案。《大公主義法令》是原草案的前三章，第四章寫成 *NAE* 宣言，第五章寫成 *DH* 宣言，都是很不尋常的學習經驗，伯鐸大殿成了一座大學堂，幾千名不同年齡、不同膚色的學子一同在學習。

特色三：三位教宗連成一氣

三位教宗開啓、延續並結束、再實踐梵二大公會議，他們是若望廿三世、保祿六世、若望保祿二世。光提起這三個名字，已是靈感的泉源。三人連成一線，過去半個世紀對人類的貢獻真是無法估計的。只須記起 John XXIII 消解蘇聯運往古巴核子彈危機、Paul VI 到聯合國總部演講、John-Paul II 對共黨集團瓦解的精神影響，就不難推其一二。好教宗（il Papa buono）召開梵二，依他自己的話，是來自聖神的感召，為在教會以至整個世界，求來一次新的聖神降臨（A New Pentecost）。Paul VI 可稱為交談的教宗，自從他提倡以來，交談的風氣已和民主風成了人類今日不可或缺的兩大生活條件。至於 John-Paul II，他的一本新書《回憶與認同》（*Memoria e Identita*）的中文版將於今年問世，該書說明他對世界的貢獻。梵二 16 道文件頒布的次序：

- 1963 年的成績：12 月 4 日公布 1. *SC*；2. *IM*；
- 1964 年的成績：11 月 21 日公布 3. *LG*；4. *UR*；5. *OE*；
- 1965 年的成績：10 月 28 日公布 6. *CD*；7. *PC*；8. *OT*；9. *GE*；10. *NAE*；
- 11 月 18 日公布 11. *DV*；12. *AA*；
- 12 月 7 日公布 13. *DH*；14. *PO*；15. *AG*；16. *GS*。

教會的使命及梵二召開的目標

梵二文獻鳥瞰（二）

胡國楨

房神父以梵二特色的角度，為大家給梵二文獻做了一個很精彩的鳥瞰。我現在換個角度，以教會的使命及梵二召開的目標，來給大家談談這十六項文獻。

一、教會的使命

1. 「使命」是西文 mission 的翻譯。在神學論述中，有 missiology，應該翻譯為「教會的使命學」才對，可是以往人們把它翻成「傳教」或「宣教」、「傳教學」或「宣教學」，這其實是不太適當的翻譯。

2. 教會的使命是傳福音及基督的救恩。根據張春申神父所授教會論課程的教科書《基督的教會》所言，教會的使命有三個幅度：第一，是建設地方教會，這是在教會內的使命；第二，是聯絡地方教會，這是大公教會中的使命；第三，是向外的使命，向教會之外、尚未信仰耶穌基督的民族及人群中，履行自己的使命。

3. 以上三個幅度只是使命的三個不同對象，因此在實踐時，所運用的方法也各有不同；不過，**使命的內涵，歸根結柢是人類與宇宙萬物的得救，以分享天主的生命：**「我來，卻是

為叫他們獲得生命，且獲得更豐盛的生命。」

4. 使命這個名詞，應特別注意的是其來源。**教會的使命是天主聖三為了完成救恩計畫而派遣的**。與使命有關的，有下列四個名詞：

(1) **傳福音** (Evangelization)：這個名詞在教會學上，與使命並無實質的差別，指的是教會完成使命的活動。不過傳福音特別注意的是活動的內容，將天國來臨的福音傳報與人。

(2) **宗徒工作** (Apostolate)：這個名詞實質上與使命和傳福音也沒有差別，不過它特別注意的是繼承宗徒。有人譯作**使徒工作**。教會的使命、傳福音是基督託付給宗徒的；教會是由宗徒所傳，其使命、傳福音也是由宗徒傳下來，所以稱為宗徒工作。

(3) **牧靈活動** (Pastoral Activity)：這個名詞實質上與使命、傳福音也沒有差別。不過牧靈活動特別注意的是活動者的特性。在新約中，基督自稱善牧，他來為叫人類獲得生命，且獲得更豐盛的生命。因此教會追隨善牧，傳播救恩的所有活動，稱為牧靈活動。根據上述說明，可見一般稱教會的對外活動為傳福音，教會對內的活動稱為牧靈，實在沒有什麼根據。而且耶穌自己也說：「我還有別的羊，還不屬於這一棧，我也該把他們引來……」（若+16）。

(4) **傳教活動**：這個中文名詞，在應用時非常混亂，有時譯 evangelization，有時譯 mission，有時譯 apostolate，三者都不合適。傳教在過去唯一應用較恰當的，是在尚未信仰基督的人群中「培植教會」的活動（《教會使命行動法令》6號）。但這種以教會為中心的老觀念已經不再流行，為此，傳教這名詞，最好用合乎今日新觀念的名詞來代替。教會對外實行使命，如果沒有

更恰當的名詞，不如簡易地稱為傳福音。

二、梵二大公會議的向內和向外兩大目標

1. 在梵二大公會議開幕前一個月，即 1962 年 9 月 11 日，教宗若望廿三做了一次有關大公會議的重要演講，那時他用「**基督之光，基督的教會，萬民之光**」三句話，來指出大公會議的目標，意思似乎說：基督的教會當回歸到基督的光明下，來照耀普世；也就是說，教會當自我革新，為能給人類作更大的服務。

2. 1962 年 12 月 4 日，Suenens 樞機（比利時布魯塞爾總主教，當時大會特別事務處的委員之一）建議說：大會需要一個通盤的整理，必須按照它的目標，劃定清楚的工作方向。他繼續說：梵一大公會議的目標是有關教宗的首席權；梵二的目標當使教會顯出是萬民之光，所以《教會草案》該是整個工作的重心：一面要提出教會內部的問題，設法革新自己；另一面也要涉及教會向外的態度，為全人類服務，成為今日世界眾民族所期待的光明，給當今世界各嚴重問題提供理論性的解答。

3. 第二期會議開幕典禮中，新教宗保祿六世的致詞說道：大公會議的目標有四點。**第一，認識教會本身**，特別在加深研究有關主教的職分與主教和教宗間的關係。**第二，教會的自我革新**，就在增強她和基督間的關係。**第三，各教派基督徒間的合一**。**第四，教會面對現代世界**。

4. 不難看出教宗保祿六世的四點大公會議目標，同 Suenens 樞機建議的教會向內和向外兩點相符合，就是教宗把 Suenens 樞機的兩點，每一點更清楚地分成兩副點。

5. 大會最後通過十六項文獻，正好針對著大會的向內和向

外兩大目標。

三、實現教會向內革新目標的十一項文獻

1. 《教會憲章》*
2. 《啓示憲章》*及《禮儀憲章》*
3. 《教會使命行動（The Church's Missionary Activity）法令》*
4. 《主教在教會內牧靈職務法令》、《司鐸職務與生活法令》
及《司鐸之培養法令》
5. 《平信徒使徒工作（The Apostolate of Lay People）法令》
6. 《修會生活革新法令》
7. 《東方公教會法令》
8. 《天主教教育宣言》

四、實現教會向外與他人交談目標的五項文獻

1. 《大公主義法令》
2. 《教會對非基督徒宗教態度宣言》*
3. 《教會在現代世界牧職憲章》*
4. 《信仰自由宣言》
5. 《大眾傳播工具法令》

教會的自我反省

註釋梵二《教會憲章》

張春申

本文自教會學而論，指出梵二即教會的自我反省。而《教會憲章》尤重「天主子民」的圖像，為此也在組織、職務、合一運動等方面，影響了本地教會。

前 言

我們在梵二大公會議閉幕已經四十年的今天，討論與研究它，基本上在它前後之脈絡中，為它定位以及發現其意義。這次我的課題是梵二的《教會憲章》。我們站立的位置是梵二在四十年後今日的台灣教會。梵二之前的梵一大公會議，是1869年12月8日開幕的，我們算它是1870年。

下面以三段處理這次研習會指定的題目：梵二的《教會憲章》（世界之光）。說它是「教會的自我反省」非常恰當，因為它頒布的四大憲章，都是自教會生命的整體而定位的。首先即是教會本身；其他三個憲章：一是有關教會的建立根源，即是天主的啓示，包括它是天主的言語與天主的行動；為此接連的第二憲章即是《天主的啓示教義憲章》；第三是《禮儀憲章》，它討論教會面向天主聖三的首要任務，即是恭敬禮拜，完全接納天主而自我奉獻，歌詠讚頌。至於梵二的第四憲章，是最長的一個文件，即是《教會在現代世界牧職憲章》，有關它的使

命與行動。

如此定位梵二的《教會憲章》，可稱它是「教會的自我反省」。至於在歷史時間脈絡中，它前面是 1870 年的梵一大公會議，它後面是四十年後的今天。

四十年前，自教會學而論，比較顯著的即是梵一大公會議，它是教宗比約第九所召開的，它為教會訓導歷史上欽定了羅馬教宗的至高治權，以及不能錯誤的訓導權¹。若以教會的模型而論，這是所謂金字塔模型的高峰，羅馬教宗凌駕在教會光頂上，統治基督的教會。

此後，天主教的運作逐漸在自上而下的走勢中發展，直到教宗比約十二世時代。繼承他的，即是教宗若望廿三世，他雖年逾七十多當選，卻是一位諳熟教會歷史，歷任外交使節的人物，他一夕之間產生召開大公會議的思想，希望藉此來改造天主教會，以面對現代化的世界。於是梵二大公會議在他任內開幕，雖然他不久後去世，由教宗保祿六世來完成它的四大會期。梵二可說不為個別信仰真理之問題而召開的大公會議，更是世界第二次大戰之後，天主教面對人類走向現代化的時代而召開的。它歷經四個會期，最後一共發表了四大憲章、九個法令與三項宣言。我們在這背景中，介紹梵二大公會議的《教會憲章》，可分為三個部分：一、教會與教會學；二、梵二大公會議的教會學；三、梵二對本地教會的影響。

一、教會與教會學

這與本文主題「教會的自我反省」有關，需要簡單澄清一

¹ 見 DS 3059~3074。

下。教會是本屆研習會「教會的自我反省」的對象，一般而論，教會歷史中每屆大公會議，由羅馬教宗與教會中的主教所開，討論的是教會中信仰的問題，因為他們是教會中的訓導當局。不過，不同的大公會議都有自己當代需要討論的信仰課題，自歷屆大公會議歷史而論，教會最早的一些大公會議，如尼采大公會議以及隨後數世紀內召開的大公會議，幾乎集中在天主聖三論和基督論的問題上，並未普遍地反省自我的信仰。大概要到十六世紀的特利騰大公會議，由於面對大分裂，始全面性地審視天主啓示真理內容，但並不對教會自身直接反省，也等於說，並無陳述表達教會的自我或並無「教會學」之問題。

耶穌基督建立了唯一、至聖、至公、從宗徒傳下來的教會，但對於教會，自古以來，它不但呈現多種面貌，而且在神學歷史中，也被指出多種教會學。所謂教會學，即是研究教會學問，它根據教會在不同時代的生活與行動，尤其領導教會的教宗與主教的生活與行動，勾劃出當代教會生命中的教會學，亦即當代教會表達自己的面貌。比如，教宗比約第九時代召開的梵一大公會議，它頒布並欽定的羅馬教宗的訓導職務享有不能錯誤的特恩，並在治理職務上凌駕教會其他所有權威，十足流露了當代的教會學，後代稱之為「金字塔」型，因為教宗高高站在頂上。今日看來，它至少忽略了另一最高訓導權，即包括普世主教在內的主教團，也是最高訓導當局。

根據以上所寫，我們直接看出教會與教會學之區分。一個基督的教會，可有多個教會學。事實上，神學歷史中，可以見出不同的教會學，大體說來，初期教會有的，更是共融的教會學，重要信仰問題常由各個地方教會的主教，相聚在大公會議中，根據聖經與傳承來欽定信德道理，因為那個時代流行的，

正是共融的教會學。

如此，我們簡述了一個教會學與多個教會學的含意。下面即回到本屆研習會所討論的《教會憲章》（世界之光）。

二、梵二大公會議的教會學

討論本節，可以集中在梵二頒布的《教會憲章》上，它有八章，為我們的題目，更為重要的該是第二章〈論天主的子民〉。

《教會憲章》第一章〈論教會為奧蹟〉，一方面表示它強調教會的來源，另一方面表示教會既是奧蹟，無法應用清楚的定義界定，於是不能不如同新約聖經逐漸採用許多教會圖像來自我陳述。事實上，新約教會學指出教會具有八、九十個圖像，雖然它們的重要性並不相同。至少梵二大公會議重視的是「天主子民」圖像，因為它的《教會憲章》在論述教會奧蹟之後，第二章即是〈論天主的子民〉，天主子民是教會的一個圖像，它的前身舊約以色列民族自稱天主的選民，教會於是自命為新約天主子民，梵二在《教會憲章》中特鍾這個教會圖像，它的訓導也將反映在這個圖像的含意中。

那麼天主子民圖像的教會學又有什麼特質呢？為我們在梵二四十年後的教會，可以體驗到的，大概有下列數點：

1. 既然教會是天主子民，於是凸顯子民的民權、民心、民意等等。我們不說民主，因教會是天主的。不過尚得民為貴，所有的教會的制度與職務，必須為民考慮，甚至重視民意。
2. 於是教會中所有的制度與管理，都該為天主子民的生活與使命考慮，於是制度為人，不是人為制度。法律主義不是基督教會之道。
3. 另一方面，教會既是天主子民，現世以教會在旅途中間。

它已是基督的新娘，仍具有「醜陋」一面。爲此，天主子民應該雙日期待光榮的基督降來。

4. 教會在旅途中，並不完美圓滿，爲了成爲世界之光，它現今的分裂狀態，令人懸疑。事實上，合一運動也是梵二大公會議另一個課題。

三、梵二對本地教會的影響

梵二後四十年的今天，我們這裏重讀《教會憲章》，不免會問它又會怎樣反省，因爲梵二自身即是教會的自我反省。有一件事大概可以肯定的，台灣地方教會接納梵二大公會議相當敏捷；事實上，由於現代中國的變遷，真正參與梵二的，多是流浪在海外以及本島的數位主教，他們中有的也在伯多祿大殿，兩千多主教之前發言。那時領導台灣教會的主教也多參與。

至於《教會憲章》很早即有中文版，同時在小小羊群中，也有一時的回應。「天主子民」的身分得到教友大眾的認同。在組織方面，諸如「主教團」一類的架構也應時誕生。不少研習會相當認真地舉行。從這方面而論，尚可滿意，至於稱爲「教會的自我反省」的《教會憲章》，至少在制度面上，我們也並不落後。本地教會現在感覺到的，該是本屆研習會中將會討論的課題。

《啓示憲章》發酵四十年

深盼今後仍能繼續發酵

房志榮

「天國好像酵母，一個女人取來藏在三斗麵裏，直到全部發酵。」（瑪十三 33）

前 言

在上述《瑪竇福音》的比喻中，女人是教會，三斗麵是我們一天主子民，酵母是天主聖言。耶穌這個小比喻在過去的 40 年，直到今天，還在實現。我們懷著感恩的心作一回顧。個人和團體都可作一些期許，以使這麵團發酵得更深更廣。

2005 年是梵二大公會議公布《天主的啓示教義憲章》¹ 四十週年，在此可簡單說說《啓示憲章》對我們的讀經、信仰和靈修有甚麼啓發。先略談《啓示憲章》的來路和目標。此一憲章從 1962 秋的第一期會議開始討論，一直到 1965 秋的第四期會議末才投票通過公布。表示三千多大會教長對這一文件的重視和不敢掉以輕心。原因是基督信仰和其他大會文件都以天主聖言和人對聖言的答覆為基礎。1962~1965 四年每年秋天的會議期間及休會的更長時間，都在推敲探討。有些過程不無戲劇性。大會前由 Ottaviani 樞機所領導的神學委員會所寫成的草案，於

¹ 本文簡稱《啓示憲章》。

1962 年 11 月提出討論時，遭到嚴厲的批評。幾天後，投票決定是否要把草案退回給神委會重寫。60%的票說是，但尚不到 2/3，這是爲此類重大決定，會前所規定的絕對多數。於是，教宗若望廿三世此刻作了一個有名的決定：贊成重寫的票雖不到 2/3，但已是大多數，草案得重寫，他並成立了一個混合委員會，由神委會與 Bea 樞機所領導的基督徒合一秘書處共同負責。

新草案的一些特點有：不說啓示有二個泉源（聖經和傳授），而說啓示本身（第一章）和啓示的傳授（第二章）。這樣不把聖經和傳授看做兩個分開的泉源。此外，陳述方式不那麼哲學、抽象，而更是聖經的和歷史的。在釋經上頗注重現代方法，認同 1943 年教宗碧岳十二世所頒布的《聖神啓迪通諭》（*Divino afflante Spiritu*）所給的指導。1963 年第二期大會本已可討論此草案。但以 Bea 樞機爲首的起草委員會要求繼續討論。1964 年第三期會議中，教長們帶來很多 modi，即修改意見，委員會一一予以處理。第四期會議又加上一些修正，其中有些是教宗保祿六世提出的。在這最後一期會議中，草案幾乎得到一致的票數，而被大會通過、接受。終於在 1965 年 11 月 18 日公布。事實上，這就是梵二對聖經的申明和表態。

本文件的第三～六章，這四章明顯地講聖經。第一、二章把聖經放在整個基督信仰救恩史的脈絡裏，說明其來源和功用。爲基督信仰來說（猶太教信條也然），天主是一位**格神**，祂曾向人說話，這是基本信條。就是說，天主啓動了與人的對話，邀請人聽祂的話，並予以回應。天主的話是啓示，人的回應是信仰。其主旨是：天主一面說一面做，人也該以言和行來回應天主（第一章）；啓示的傳遞和解釋（第二、三章）；舊約和新約（第四、五章）；最後是聖經在教會生活中的角色（第六章）。《啓

示憲章》只有 26 號，每號都不長，卻很充實。爲我們讀經、信仰和靈修，三位教父的名言含意深廣，可做爲我們活用聖經的嚮導。聖思定說：「新約藏於舊約中，舊約顯於新約裏」²。聖耶樂說：「不識聖經，即不識基督。」聖安博說：「我們禱告時，是向天主說話；我們讀經時，是聽天主說話。」這三位大聖的確活出了天主聖言，堪作我們的模範。闔興乎來！

一、天主啓示的本質

《啓示憲章》的 26 個號碼，分成六章。首尾兩號（1、26）是短短的緒言和結語；然後，每章分攤的號碼數目是 5、4、3、3、4、5。用兩個字說出每章的內容，就是：本質、傳授、解釋、舊約、新約、角色。可見講「啓示的本質」和講「聖經的角色」前後兩段最長，都用了五個號碼。現在略談第一章所說的「論啓示的本質」（2~6 號）。

2 號：開宗明義地說明啓示的本質。先把中譯文作些調整：

「.....因了這奧蹟，人類藉成爲血肉的聖言基督，在聖神內接近父，並成爲參與天主性體的人（參閱弗二 18，伯後一 4）。藉此奧蹟，不可見的天主（參閱哥一 15，弟前一 17）爲了祂無窮的愛情與人交談，宛如朋友（參閱出卅三 11，若十五 14、15，巴三 38），爲邀請人與祂同夥，接受人爲伙伴。這啓示的計畫（*Oeconomia Revelationis*）藉內在彼此聯繫的行動和言語而成立：以致天主在救援史裏所興辦的工程，彰明並堅強了用言語所表明的道理及事物；而言語則宣講工程，並闡明其中含有的

² in Vetere Novum latet et in Novo Vetus patet.

奧蹟。經此啓示而來的關於天主以及人類得救的深奧真理，在基督內照射出來，基督是全部啓示的中介及滿全。」

啓示的最大特色是：天主既做也說，又做又說。因為只做不說，凸顯不出所做事情的意義；只說不做，又難免流於空談。稍稍反顧聖經中的啓示，果然敘述中常有言詞，言詞又指向所敘述的事件。因此啓示常以故事的形態出現，而敘述文可視為聖經文學的本色。無論翻開聖經哪一頁，都會發現這一事實。舊約裏是天主在做，透過先知來說；新約裏是耶穌在做在說，也藉宗徒和聖史來說。舊約裏天主所作的偉業被稱為「奇能異事」，數目龐大，種類繁多。新約中耶穌所做的是召徒、驅魔、治病，偶然也復活死人。

至於舊約中的天主拯救是指向新約的逾越奧蹟，就是耶穌的死亡、復活、升天和派遣聖神。這些「偉業」超過人間的事故，而屬於天上的境界，然而仍舊用人間語言說出。這一方面，四福音書每部的最後一章³，在描述耶穌的復活和顯現時，是用人間的語言說出了天上的事。為還不信基督的人，福音書的這些敘述是宗教神話，甚至無稽之談，但為信基督的人，這是最高的啓示，是父、子、聖神的所作所為、所言所說。也是人的末世歸宿：將獲賜像耶穌那樣的復活的和永恆的新生命。

所以《啓示憲章》在 **2 號** 說出啓示的本質，**3 號** 列舉舊約

³ 瑪廿八；谷十六；路廿四；若廿~廿一。

實例⁴，4號追述聖言成人：

「以言以行，以標記和奇蹟，特別以自己的死亡及從死者中光榮的復活，最後藉派遣真理之神，圓滿地完成了啓示。」

之後，在5號中肯定啓示要以信仰接受，該盡「信仰的服從」。人因此服從，自由地把自己整個託付給天主，甘心情願服從由天主而來的啓示。爲達成這種信德，需要天主聖寵的引導和幫助，並需要聖神的內在助佑。最後《啓示憲章》在6號說啓示的眞理，「是爲使人分享天主的美善，這美善完全超過人類智能的領悟」。總之，天主的言和行要求人以言以行來答覆，這是天主的計畫，也是人的幸福所在。

二、天主啓示的傳遞

天主跟人說了話（Dei Verbum）的事實，是猶太教和基督宗教的奠基石。不僅說了話，連怎樣說出，這兩大一神教也交代清楚，就是天主亦說亦做，說和做互相闡明，互相支援。這所謂的啓示本質在《啓示憲章》第一章裏已有所說明。現在接下來的問題是：兩千多年以前的這一啓示如何傳到我們耳中呢？中國文化可以給一個初步答覆。我們有一個道統：堯、舜、禹、湯、文、武、周公、孔、孟、孫文。國父孫中山以後，國共對立了半個多世紀，現在又開始對話了。看樣子，這個道統又有繼承下去的希望了。小民可以推它一把。無論如何，文化和啓示的傳遞可以互相參考。

《啓示憲章》用了四個號碼（7~10）說明天主啓示傳遞下

⁴ 原祖、聖祖、梅瑟、先知。

來的途徑。這一途徑可分二個階段，二個關連。先說基督的宗徒和弟子們藉宣講和書寫作了初步也是最重要的傳遞（7號）。其次，說這一傳遞或傳授形成一條傳統的鎖鍊，不單延續，還向前進展（8號）。然後簡短地說說這一活生生的傳統與已筆之於書的啓示（聖經）有何關連（9號）。最後由生活的傳統中凸出一點來給啓示的傳遞一服定心丸，一盞照明燈，就是教會所擁有的訓導權（10號）。這一訓導權使人不致把天主的啓示傳到歪路，引入迷津。可見第二章的四個號碼是環節相扣、彼此關照的。讓我們逐一體味每一號的主旨：

7 號：宗徒及弟子們的最初傳遞（初傳）：天主的啓示是為萬族萬民的，必須保持完整，傳給萬世萬代。因此基督既完成了全部啓示（格後一 30，三 16，四 6），就命令宗徒們把先知們預許過、祂自己予以滿全並親口宣講過的福音，向衆人傳開來，作為全部真理和道德規範的泉源。宗徒們以宣講、榜樣和機制，把由基督所見、所聞，並由聖神所學的一切，都傳授給人。有些宗徒和弟子又在同一聖神的默感下，把救恩的喜訊寫成了書。今天的主教們是宗徒們的繼承人，承受了宗徒們的訓導職權。

8 號：教會傳授：宗徒們的言談和他們的書信所寫的，信徒們都該遵守（得後二 15），還要為這傳給他們的信德奮鬥（猶 3）。這些傳授包括：為善度天主子民的生活，為增加信、望、愛有益的一切。這樣，教會藉她的道理、教義及生活，把其所是及所有的一切，傳遞給世代。這一傳授不是靜態的，而是動態地在教會內向前邁進，因為信徒對傳下的事和言的領悟不斷有進展。首先是由於信友們對這些事和言的瞻想和研讀（路二 19、51）。又有些信

友（如神秘家、隱修士、神學家）對一些精神事物有更深的瞭解。最後是由於主教們的宣講，他們在就職時領受了正確闡述真理的特恩。教父們的言論，匯集成冊，證實了這一生活傳授的存在和活力。比方聖經的完整綱目如何知道呢？是由教會的傳授。這傳授也使聖經在教會內澈底地被領悟，且不斷地見諸實行。總之，一度說過話的天主，如今仍不斷地與基督的淨配、教會交談。

9 號：聖經與聖傳的關係：二者緊緊相連相通，同出一源，奔向同一目標。聖經是天主的話，因聖神默感寫成。聖傳是主基督及聖神託付給宗徒們的天主之言，完整傳授給他們的繼承者，使他們賴真理之神的光照，藉宣講把天主的話忠實地保存、陳述，並傳揚下去。因此，關於所啓示的一切，教會不單獨由聖經汲取其確定性。聖經與聖傳理應以同等的熱忱予以接受。

10 號：聖經、聖傳與訓導權：權威性地解釋書寫的或口授的天主聖言，是教會訓導權的職責。教會以基督之名行使此職權。但教會的訓導權不在天主聖言之上，而是為聖言服務。教會謹遵主命，靠聖神默佑，虔敬地聆聽、護守，忠實地陳述天主聖言，從這寶庫中吸取所公布的一切當信的啓示。如此，聖經、聖傳、教會訓導權，彼此相輔相成，促進人類救恩，三者缺一不可。

三、聖經的默感和聖經解釋

《啓示憲章》第三章用了三個號碼（11、12、13）來說明兩個重要的道理：聖經的默感和聖經的解釋：

11 號：肯定聖經所載的天主啓示，都是因聖神的默感而寫出

的。因此教會把全部聖經（舊約和新約）奉為正典（*canon*，意味尺寸、準則）。聖神是天主，是聖經的作者，是真理的準則。但聖神是透過人，用人的才智和能力寫聖經。這些人也是聖經的真實作者，不過他們只寫天主聖神所要他們寫的。「默感」是天人合作的奧秘，不能全懂，但本號第二段的幾句話值得相信：「聖經是天主為我們的得救，而堅定地、忠實地、無錯誤地、教訓我們的真理」。「為我們的得救」一詞是糾正原稿「救恩的真理」（*veritas salutaris*）的說法，以免給真理劃定界線的誤會。不過兩個說法意義相同，就是聖多瑪斯所說的「任何有益於得救的事都能是先知默感的對象。然而無關救恩的一切都不屬默感範圍」。聖奧斯定說得更露骨。他的大意是：雖然聖作者們也能對天文有所認識，但聖神無意透過他們寫出任何無益於救恩的真理。所寫真理應是該信的道理，或該守的倫理。

說得更清楚一點，聖經的寫成不是為教自然科學，也不是為報導政治歷史。聖經提及這一切，只因它們與救恩有關。天主的信實和聖作者們的無誤也只在這方面得到保障。這種分野不是量方面的，好像這些段落講救恩（因此不能錯），那些段落是純自然知識（因此能錯），而是整體的，適用於全部文本。聖經的權威和無誤，在於它所說的天主啓示和救恩的歷史，其他一切，聖經的作者，不論是天主或人，都無意說可否。

12 號：講如何解釋聖經篇幅較長，共分三段。第一小段指出聖經的作者既然是一些人和天主聖神，那麼就得把聖經當作人的作品，同時又當作天主的話來懂、來解釋。第二

段先說人的文字作品必須按照作者的社會、文化背景，及他所用的語言和「文學類型」來讀、來解釋。這為某些傳統的看法是一個適時的忠告，因為聖經一書寫於二千多年以前，在一個與我們很不同的地區和生活環境裏寫成，不可把它當作今日作品來讀。「文學類型」四字特別受到重視，並舉出三個實例：歷史、預言、詩歌。古以色列跟其他古文化一樣，有詩有文，有字意，有象徵等許多描寫歷史和現實的約定俗成方式。仔細分析比較，確能解開不少釋經之謎。最後一段說明，「聖經既由聖神寫成，就該遵照同一聖神去閱讀、去領悟」。途徑不外是：注意全部聖經的內容及其統一性，顧及整個教會的生活傳統，以及與其他信仰因素的和諧一致。

13 號：把這天人合作的產品—聖經—用一個關鍵詞概括地說出：天主的「**屈尊就卑**」。這是出於天主的智慧，在無損於其真理和聖善的條件下使我們能聽懂祂的話，為教我們學習祂不可言喻的慈善：祂顧慮到我們本性的軟弱，用了遷就我們的言詞⁵。為稍微領略這一奧蹟，最好的對比是聖言成人的奧蹟：

「天主的言詞用人的言語表達出來，相似人的言論，恰像往昔永遠天父的聖言，在擢取軟弱的人身後，像似所有的人一樣。」

梵二後四十年來，釋經界發展了一些新趨勢，其中之一是肯定，一篇文本脫離其作者之後，開始獨立存在。讀者可按自己的背景解釋文本的字義，有時能超越原作者（人一方面）所指

⁵ 金口若望用 synkatabasis 一詞，即中譯的「屈尊就卑」。

的對象及其範圍，而達到聖經的另一作者（天主）所要說的。依七 14 的「厄瑪奴耳」在瑪一 23 的採用和所做的新解釋，是最清楚的範例。這能解析很多新舊約之間的關係，也能有助於中文經典與聖經的比較。

四、梵二《啓示憲章》談舊約聖經

對舊約提出的最普遍詰難，不外以下幾種：舊約中的天主是可怕的，多次命以色列軍隊把被征服的民族殺盡滅絕。舊約好講報復，無論是在祈禱中或行動中。舊約中有不少黃色故事，不堪入目。舊約終究是一部希伯來民族和以色列人的書，為其他民族有何價值呢？等等。《啓示憲章》第四章〈論舊約〉不會解答這些問題。但本章用三個不長號碼的篇幅，精簡地點出舊約的三大特色，作為解答上述問題的指導，下面將每一號碼略作解析：

14 號：談舊約是救恩史的一部分，提及二位關鍵人物：亞巴郎和梅瑟。前者是在許多人拒絕天主的邀請後，第一個願與天主合作的人。他以信德真心深信天主的許諾，以望德期盼他尚未見到的家鄉，再以感恩和依賴的真情成了天主的朋友。因此天主把祂的子孫建立成天主的子民。這個憑信仰團結起來的人民在埃及受到迫害，天主派遣梅瑟拯救他們，在西乃山與他們訂約，最後帶領他們佔領祂許給亞巴郎的福地。在此，天主「讓以色列民族經歷天主與人交往的道路，藉先知的口一天比一天更徹底更清楚地瞭解他的道路，並向萬民廣傳」。

15 號：談舊約為基督徒是重要的，舊約對基督徒的重要性在於它準備、預告，並以種種預像，顯示救主基督及其默西

亞王國的來臨。爲何基督要來？那是因爲人類迷失了方向，找不到回家的路。怎麼知道呢？翻開舊約聖經不難找到答案：

「舊約諸書是按人類被基督救回以前的情況，把對天主及對人的認識，並把公義仁慈的天主與人交往的途徑，揭示給所有的人。」

揭示有時是揭露，就是把人醜惡的一面暴露出來。仔細讀舊約，常會發現，人的面貌有時的確是醜陋的，但天主的面貌不然，祂偶然也會生氣，甚至發怒，然而大部分時間是仁慈寬容的，常能把公義與仁愛平衡伸展。因此這段繼續說：

「舊約諸書雖然亦含有不完美和暫時的事物，但亦指點出天主真正的教育法。這些書表達對天主生動的感受，含有關於天主的高超道理，及關於人生有益的智慧。此外還含有絕妙的禱詞。」

16 號：談舊約與新約是一致的。一提到新舊約的關係，即刻會想起聖奧斯定的名句：「新約隱於舊約裏，舊約顯於新約中」（*Novum in Vetere latet, et in Novo Vetus patet*）。這兩句話的豐富內涵及其奧妙，16 號一開始就將之歸給新舊約的默感者及作者一天主的明智安排。然後繼續說：

「基督雖然用自己的血建立了新約，但是舊約的經書在福音的宣講中，全部被接受了，並且舊約在新約中獲得並彰顯自身的完整意義。」

例證俯拾皆是。依七 14 的厄瑪奴耳在瑪— 23 才獲得其完整的意義。依五二 13~ 五三 12 所描述的苦難、死亡、復活、衆多子孫，及詠廿二中的苦難，只在福音書的耶穌

受難史裏才彰顯其意義極其至高無上的價值。N.16 最後一句話「反過來說，舊約亦光照並解釋新約」好像有點奇怪，其實倒很真實。只舉一例說明。在谷一 16~20 中，耶穌召叫伯鐸和若望二家兄弟時，只說「來跟隨我！」然後加上一句話：「我要使你們成為漁人的漁夫」。耶穌要說的是什麼？看看舊約先知們多采多姿的蒙召敘述，就會領悟天主召叫人有多方的託付或使命。例如耶肋米亞就聽到天主給他說：

「看，我將我的話放在你口中；看，我今天委派你對萬民和列國，執行拔除、破壞、毀滅、推翻、建設和栽培的任務。」（耶一 9~10）

五、《啓示憲章》的第一高峰：新約

梵二《啓示憲章》寫到第五章〈論新約〉，到達了一個高峰。前面四章（論啓示的本質、傳遞、解釋，甚至論舊約）好像都是導論，帶領讀者來到整個啓示的巔峰：耶穌基督。因此，以篇幅來說，雖然新約只佔全部聖經的 1/5 弱⁶，但以內涵來說，確實是登峰造極，所有天主想對人說的話，都由降生成人的天主聖言向我們說出了。這就是《啓示憲章》第五章「論新約」時，願意表達的重要信息。此一信息用四個號碼說出（論舊約只有三

⁶ 這不是從《思高聖經譯本》算得出來的，因為有很多引論和註釋佔了此一版本的不少篇幅。倒是台灣聖經公會於 2005 年復印的施約瑟主教（Rt. Rev. Samuel Schereschewsky, 1831~1906）所譯，於 1913 年在上海印行的《舊新約聖經》或許有較正確的數算。準此，舊約的頁數佔 4/5（1134 頁），新約佔 1/5（346 頁），還多出 96 頁，也屬舊約。

個號碼)：

17 號：談新約的優越性。這一段有八行，肯定天主的言語是使人得救恩的德能 (Dynamis)，這德能在新約著作中以優越的方式表達出來，而顯示其力量。這就是保祿和若望所說的「時期一滿，聖言成了血肉，寄居在我們中間，滿渥恩寵和真理」⁷。耶穌所為源自祂的所是：他以言以行顯示了父和他自己，宣講了天國。他與所有人間大師不同的是，耶穌還藉自己的死亡、復活、升天及遣發聖神，完成了救世大業。父和子派來的聖神要在基督所建立的教會裏繼續這一工程，激發人對耶穌救主的信仰。新約聖經見證著這一切事跡，直至千秋萬世，宇宙末日。

18 號：談福音書來自耶穌的門徒們。本號有兩段，加起來不到五行，是在強調四部福音書的中心地位，及它們來自耶穌的親炙弟子，由他們來講耶穌的所言所行，及他所受的苦和所帶來的新生命，因此十分可信。

「教會時時處處，以往和現在都堅持，四福音來自宗徒。宗徒們奉基督的命所宣講的，後來宗徒及宗徒們的弟子們，因天主聖神的默感，書寫出來，並傳授給我們，這就是信德的基礎。」

19 號：談福音書的歷史性。這一段有八行半，在肯定福音書的歷史性：首先教會自古以來，「都堅決不移地認定」，福音書忠實地傳授耶穌在世，為人類永遠的救援，所做和所教導的事；其次，「宗徒們在主升天後，經過更圓滿的領悟，把主所言所行的事傳報給聽眾們」。他們能

⁷ 迦四 3，若一 14。

有這種領悟，是因體驗了耶穌的逾越奧蹟，及受到真理之神的光照和教誨。至於福音書的作者們，從許多口傳或書寫成文的資料中做過選擇，有的編成撮要，有的按教會情況予以解釋，不過所寫的都是耶穌的真實事實。

20 號：略述新約其他書。首段三行多，把福音書以外的新約 23 卷作品概括地提了一下：共有 14 封保祿書信和 7 封公函加起來已是 21 卷，「由於天主明智的計畫，藉這些經典，有關主基督的事跡得以證實，祂的純正道理越加彰明，基督神聖工程的救援力量得以宣傳。」

「為教會的開端以及奇妙的傳佈留下記錄，教會光榮的完成也獲得預報」，這兩句話是指《宗徒大事錄》和《默示錄》說的。

本號第二小段肯定主耶穌的確與其門徒們在一起，並給他們遣來安慰的聖神，把他們引入全部真理。

六、「聖經與教會」是《啓示憲章》的第二高峰

由第一高峰—耶穌，不難看到第二高峰—教會。耶穌是天主啓示的高峰，教會是天啓運用的山脈。以教會為耶穌在世的替身來說，其廣袤的山脈和許多巔峰可視作立於人間的另一高峰，反映著基督的面貌，放射著基督的光芒。無論如何，基督與教會是分不開的。因此《啓示憲章》在講過啓示的完成者「基督」後，不得不講啓示的運用者「教會」，用了五個號碼說明教會如何反映基督，放射基督。

21 號：以九行文字肯定教會一向尊敬聖經，如同尊敬基督聖體一樣。這為天主教信友是一句重要的肯定。因為傳統上信友對聖體聖事畢恭畢敬，但對天主聖言卻不那麼恭

敬。其實，在禮儀中，教會從聖言的筵席，也從聖體的筵席上，取用生命之糧。聖言是聖神藉先知和宗徒們說話，聖言也是天父與自己的子女們交談。

- 22 號：**用五行文字強調須給信友們敞開聖經之門。教會創始之初，即把《七十賢士希臘文譯本》（LXX）視爲己有。也大量運用其他東方語和拉丁文譯本。今天更鼓勵把聖經，由原文譯成各種現代語。也希望各地教會協力推動與分離的弟兄們合作翻譯聖經，以供給各教派的基督徒使用。
- 23 號：**用六行多文字說明，爲獲得對聖經較深的領悟，教會提倡對東西方教父的豐富著作，及對教會禮儀的研究。從事詮釋學及神學的人，應努力合作，探討及講解聖經，衆志成城，共同爲聖言服務，好把聖經食糧提供給天主子民，光照他們的理智，堅強他們的意志，灼熱他們愛慕天主的赤心。
- 24 號：**不到五行，略說聖經和聖傳是神學的根基，使神學穩固而常保青春，因爲聖經裏有天主的話，而聖經的研究應該被視作神學的靈魂⁸。同樣，牧靈宣講、要理教授，尤其是禮儀中的釋經，都該由聖經中汲取滋養，獲得生氣。
- 25 號：**也是最後一號，很長，分三段。第一段九行，十分精彩，是教會對其子女的規勸，勸他們要勤讀聖經，以之爲天父寫給子女們的家書。首先是司鐸、執事，和傳道員，他們不僅須勤讀聖經，還該精細研究，免得他們變成聖

⁸ 這是教宗良十三《上智通諭》及本篤十五《安慰之神通諭》中的用語。

奧思定所說的「外表是天主聖言空洞的宣講者，內裏卻不是天主聖言的傾聽者」。其他所有信友，特別是修會會士，要多讀聖經，以學習「耶穌基督的高超智慧」（斐三8）。讀經的途徑很多，為天主教徒來說，禮儀年的彌撒和日課（每日禮讚）中的讀經，十分豐富而切身，因為是年年、月月、日日、時時，跟耶穌的永世和今生的生活打成一片，讓祂和祂的神陪伴我們，改造我們，由今生到永世，穩走人間旅程，安抵天上家鄉。其他途徑是個人熱心閱讀（*Lectio Divina*），參與聖經培訓班、研討會、查經分享等。大家心悅誠服於教父們的兩句名言：「不認識聖經，即不認識基督」（聖耶樂）、「我們祈禱時，是向天主說話，我們讀經時，是聽天主說話」（聖安博）。本號餘下的兩小段，先說主教們有責任出版備有充足註解的聖經譯本，其次要訓練信友正確地使用聖經，尤其是新約，而最主要的是善用福音。最後在收尾的二行說，應編寫適合非基督徒，備有適宜註解的聖經讀本，給教會外的人使用。主教、神父、教友，該想方設法，明智地予以散發。

教會的命根

詮釋《天主的啓示教義憲章》

林思川¹

本文作者從困擾神學界很久的「聖傳、聖經及教會訓導權」三者之間的關聯性問題出發，討論梵二《天主的啓示教義憲章》的形成、特質與對教會的影響（貢獻）。本憲章第六章將關注的焦點，則由教義轉為教會生活，作者語重心長地指出：此舉對天主教會推廣讀聖經的運動，有極重要的影響，希望這影響力真正刺激到台灣教會的成員，會開始認真地閱讀聖經、聆聽聖言。

一、引言

（一）四十：具有高度象徵意義的聖經數字

天主教會廿世紀最重大的盛會—梵蒂岡第二屆大公會議（以下簡稱梵二會議）於1965年閉幕，至去年（2005）剛好滿四十週年，《天主的啓示教義憲章》（以下簡稱《啓示憲章》）公布也滿四十週年，整個教會都有不同型態、規模的慶祝或紀念活動。

對基督信仰而言，四十當然是最具有象徵意義的數字，聖經中許多事件都與這個數字有關，我們在此只列舉其中最重要

¹ 本文作者：林思川神父，方濟會士，輔大神學院神學系畢，輔大宗教學碩士，德國 Würzburg 大學神學博士，主修新約詮釋學。現在輔大神學院任教聖經學。

的幾個例子：

以色列子民曾在曠野中流徙四十年，其間梅瑟在西乃山上度過四十晝夜，而領受天主與人訂立的盟約—「十句話」。以民在歷經四十年曠野中的考驗與試探之後，成長為一個讚頌與朝拜天主的強大團體，最後終能占領上主許諾的福地。耶穌基督也曾在曠野中受魔鬼試探四十晝夜，為祂的公開生活做了最佳的準備。耶穌光榮復活後，在升天前四十天之久和門徒們一起生活往來，堅定其對復活的信仰，準備他們領受聖神恩寵的澆灌。

因此，在梵二會議閉幕屆滿四十週年之時，身為台灣地區教會唯一的神學培育機構—輔大神學院—特別以神學研習會的方式加以慶祝，當然極為恰當。敝人深感榮幸受邀，以《啓示憲章》為核心向各位先進做專題報告。我願意從一個有趣的教學經驗開始：

（二）一個爭論不休的神學難題

筆者在神學院講授「新約詮釋」課程雖然才短短數年，卻已多次經驗到，同學們常常因為某些釋經意見，似乎和教會教導有些衝突，時而深感困惑。大多數學生很自然地以自己所認為的「教義」對某些釋經意見提出質疑，認為教會的教導高於聖經。然而，讓我們看看《啓示憲章》如何說：

「……教會的訓導權，並不在天主的言語之上，而是為天主的言語服務。教會訓導權所教導的，僅是由傳授而來的；原來她是謹遵主命，並藉聖神的默佑，虔敬地聽取、善加護守、並忠實地陳述天主的言語。凡她因天主的啓示所公布為當信的一切，都是由一個信德的寶庫所吸取的。」

(DV 10)

這裏所引用的經文清楚地肯定：「教會的訓導並不在天主的言語之上，而是為天主的言語服務……」。換句話說，教會的訓導是在天主的言語之下。

但事實上，我們並不能如此輕率地做出結論，因為在憲章同一段經文中，其實就是直接在這裏所引用的文句之前，先提到：

「以權威解釋所寫成或所傳授的天主聖言之職權，只屬於教會生活的訓導當局，它藉耶穌基督的名義而行使其權威。但……」(DV 10)

這段關於教會訓導權的文字，似乎又使人不得不否定前面「教會的訓導是在天主的言語之下」的意見。

其實，前面所引用的經文，正是緊接在後面所引用的經文之後。由此我們看出，其實《啓示憲章》並未清楚地說明這個令大家困惑已久的關鍵問題：「天主聖言」和「訓導權」之間的關係究竟怎樣？這個憲章只是在同一段文字的最後，說出根本的原則：

「聖傳、聖經及教會訓導權，按天主極明智的計畫，彼此相輔相成，三者缺一不可，並且三者按各自的方式，在同一聖神的推動下，同時有效地促進人靈的救援。」(DV 10)

明顯地，《啓示憲章》並不願處理此處所涉及的神學問題。然而，讓人驚訝的是，在本憲章公布之後不久，這樣的爭論就在羅馬的宗座額我略大學中再次發生。

上述的例子其實只是《啓示憲章》中許多沒有清楚闡明的問題之一而已。當然，梵二會議的目的也並不在於「對一切懸

而未決的神學問題提出解釋」，事實上也不可能。我們舉出上述的例子，只是為表明《啓示憲章》是在教會歷史中的產物，必須明白歷史脈絡方能更清楚地看出這個憲章的貢獻。

二、梵二《啓示憲章》承接的歷史課題

「神聖的公議會……謹隨特利騰及梵蒂岡第一屆公會議的足跡，願陳述有關天主所啓示及其傳授正統道理的眞義……」(DV1)

梵二會議的舉行是延續教會歷史諸多重大會議的命脈，我們當然無法在此將所有歷史問題交代清楚，由於《啓示憲章》一開始特別提出特利騰和梵一大公會議，因此我們也將注意力集中於特利騰大公會議之後的階段。其中主要有三個與天主聖言有關的課題。

(一) 教會與天主聖言的關係

這個主題在天主教與基督教的交談中尤其熱烈。基本的爭論在於：到底教會如何導引出她的基本教義？是單獨地得自於「聖經」中；還是也包含未寫在聖經中的「口傳」(傳統)？

整個爭執可以回溯到馬丁路德宗教革命的時代。1518年馬丁路德就和當時的教會主要代表Cajetan樞機爭辯教會訓導當局詮釋聖經的權力，馬丁路德最後在1537年說出他著名的結論：「唯獨天主聖言應提出信仰條文，不是任何一個人，也不是天使」。馬丁路德企圖藉助於宣稱天主聖言高於教會，而徹底地顛覆「教宗的教會」。他的理論掀開了一場歷時長久的神學論辯：面對教會和天主聖言的關係，教會如何自我理解？

特利騰大公會議的教長們當然瞭解馬丁路德所提出的挑戰

及其嚴重性，他們在 1546 年第四會期中，謹慎地藉發表《論聖經與傳統的接受法令》（*Decretum de libris saris et de traditionibus recipiendis*）提出回應：帶來救援真理和善良風俗秩序只有一個泉源²，就是在**教會內的福音**³。然而，這裏所謂的「教會內的福音」，倒並不是暗示教會輕率地宣示自己的訓導權，高於天主聖言之上；事實上這個教導是建立在長久以來，由聖神決定的教會論的背景上，並且可以直接回溯到保祿的教導：聖保祿在《格林多人後書》中將格林多教會表達自己的「推薦信」，而且並非用墨水寫在石版上，而是由聖神寫在信者的心版上的⁴。這個神學思想在歷代教父的教導中，都持續得到迴響與發揮，甚至特利騰大公會議的主席 Cervini 也說：「福音不是在文字裏，而是經由聖神寫在內心中。」

可惜，特利騰大公會議之後，教會的神學卻走向消極的發展，產生出「聖經與傳統」的「雙源論」，並且說這些只是比較遠的信仰泉源，最直接的泉源是「教會的訓導權」。如此一來，教會訓導權本身是自足的，能夠自我保證；而聖經卻只被用來提供證據，為教會訓導權服務而已。這樣的思想影響深遠，直到今日仍有不少人認為，個人閱讀聖經是具有高度危險性的行為，必須有教會的指導與解釋才可閱讀聖經。

（二）「歷史批判方法」與「聖經的無誤性」問題

上述的神學發展導致教會解釋聖經時，完全不顧聖經的歷

² fons：單數。

³ 參閱：DH 1501。

⁴ 參閱：格後三 2~3。

史性，這個情況使教會在後來歷史中，無可避免地不斷面對更大的衝突與挑戰。尤其當「歷史批判釋經方法」在「人文主義」與「啓蒙運動」發展中興起，並越來越廣泛地被接受時，其情況更形嚴重。直到十九、廿世紀交替之時，所謂的「現代主義」興起，人們越來越認清歷史性的思考對於文化的重要性，在教會內和神學研究中，要求歷史性思考的呼聲也因此越來越強，形成對教會更大的衝擊。

就以聖經相關的議題來看，現代主義的挑戰特別促使教會重新反省的問題主要是：聖經的歷史可靠性、聖經的靈感與無誤性、歷史批判法和教會訓導權的關係，以及教會信理的發展。教會最初回應這些挑戰時所發布的文件，大多採取過去一貫的強硬護教態度⁵，直到 1943 年教宗碧岳十二所發布的《聖神啓迪通諭》(*Divino afflante Spiritu*) 才出現新的進展，首次承認了「歷史批判方法」，並要求注意聖經中不同的「文學類型」。

然而，有關「聖經無誤性」的問題，卻仍然懸而未決，更在梵二大公會議開始前幾年成爲更尖銳的爭論。兩位宗座聖經學院的教授反對一個僅有一頁篇幅的小文件(“On the genuine, historical and objective truth of Holy Scripture”)，而遭致禁止教書的處罰；直到梵二結束後才平反。這些問題其實不僅影響聖經的詮釋問題，而且也影響信友們和聖經建立日常關係；如果信友們只能採用所謂的「基要主義」的釋經方式，那麼許多人必然會選擇遠離教會，尤其是高級知識分子。

⁵ 例如：1864： *Syllabus*；1907： *Lamentabili*； *Pascendi* 等。

（三）聖經運動 (Biblical Movement)

然而，梵二之前影響教會的因素並非全都是消極的。廿世紀前半葉教會的情況已經開始產生深刻的變化，其中最主要的影響除了來自「禮儀革新運動」之外，還有「聖經運動」和「大公運動」(Ecumenical Movement)。教會團體重新發現了聖經的意義與價值，各種不同的讀經團體、聖經研習會如雨後春筍般在各地興起，信友開始熟習聖經經文，並以更為神修的方式接近聖經，接納聖經為祈禱的泉源與生活的動力。透過堂區、教區與修會團體為每日讀經提出的解釋，顯示在聖經中的天主聖言產生豐碩的牧靈和神修果實。此外，聖經運動也為同時興起的「大公運動」提供了最好的發展基礎，大公運動後來成為梵二大公會議的主要關心議題之一，最後並公布了《大公主義法令》。

當然，聖經運動也有其消極的一面，引起教會不同階層團體的疑慮與批判。對教會而言，重要的是對這個運動的積極部分應該賦予官方的認可，激勵並規畫所有相關的操練與實踐，為他們在教會裏提供一席之地，並且在必要之處加以導正，密切注意並提醒信友們一切潛在的危險性，使之免於走上歧途。

三、《啓示憲章》的形成

上面簡要敘述的內容，正是影響梵二會議的教長們最主要的歷史以及神學脈絡。這些問題或現象相當複雜，許多教會教長及神學家在這些論題上都立場鮮明，而且往往相互對立，導致《啓示憲章》形成過程相當長久，由第一會期便開始討論，及至最後一會期才正式通過並公布。整個過程討論極為激烈，而且一開始就高潮迭起，成為後人津津樂道的故事。

梵二的第一會期於 1962 年 11 月 14 日開始，討論由籌備小組所準備的草案：《論啓示淵源憲章》（*Constitutio de fontibus Revelationis*）。這個草案遭致嚴厲的批評，當時來自 Lille 的 Liénart 樞機相當率直地說：「我不喜歡這個草案」（*Hoc schema mihi non placet*）！絕大多數的教長也和他一樣，對草案提出嚴厲的批評，紛紛要求廢棄此草案；當然也有不少人採取相反的立場。

1962 年 11 月 20 日討論結束，大會對草案進行投票，決定是否要廢棄草案。結果贊成票 1368 張，反對票 822 張，廢票 19 張。贊成廢棄此草案的票數雖然很高，但卻仍以少許差距而達不到法定的三分之二多數票，因此按大會規章，此草案沒有被廢棄，問題似乎顯得更為棘手，難以處理。

然而，當天夜裏，當時的教宗若望廿三世當機立斷，決定用自己的特權介入這個困局，他要求大會廢棄原有草案，另組一個委員會重新撰寫草案，並且選派雙方意見的代表人物（Ottaviani 和 Bea 樞機）領導這個臨時組成的委員會。一位基督新教的大會觀察員對教宗的舉動大為讚賞，甚至說：他開始相信教宗的「不可錯誤性」了。

新的委員會於是展開了為時極長的努力，經歷了一連串的高峰與低潮，產生了為數極多的、且不同形式的草案。在最後一次會期間，1965 年 9 月 22 日定名為《天主的啓示教義憲章》草案終於被大會接受，經過更進一步的修改潤飾之後，於 1965 年 10 月 20 日表決，結果以 2344 票贊成，6 票反對的情況下通過，並於同年 11 月 18 日公布。

瞭解《啓示憲章》曲折的整個形成過程，人們便不會驚訝這個憲章中部分內容是典型的「妥協成果」。經文中許多內容相當模稜兩可，或者說教會對某些爭論保持「開放」的態度而

不做出定斷，其中大多是與教義相關的問題，例如：「啓示的本質」，以及我們前面已提過的有關「聖經與傳統間的關係」，或「聖經與教會訓導權的關係」等課題。

但是，《啓示憲章》關於教會的自我意識、聖經對教會生活的重要性，以及聖經詮釋等課題所做的肯定，則是積極而明確的，並對教會造成深遠的影響。

四、《啓示憲章》對教會的影響 / 貢獻

(一) 教會的自我意識

《啓示憲章》開宗明義地說：Dei Verbum religiose audiens et fideliter proclamans。天主教主教團出版的中文翻譯為：「（神聖的公議會）虔誠地聽取天主聖言，而忠實地宣布」，也許翻譯為「（神聖的公議會）虔誠地聽取並忠實地宣布天主聖言」更為清楚明瞭。同一號經文並繼續說明，這個被教會虔誠聆聽和忠實宣講的天主聖言，是「救援的福音」一生命之言。

這句話清楚地表達了大公會議與教會的自我意識。通常教會的訓導文件頭幾個字最為重要，清楚地標示出整個文件的主題及所教導的核心內容。因此，我們可以將這段開頭語理解為詮釋整個文件的鑰匙。非常明顯地，大公會議願意肯定，**天主聖言超越於教會的一切言語和行動之上，並將教會定義為「聆聽的和宣講的」教會。**只有在天主聖言中，教會才能認識自己的建立和所擁有的特殊使命，教會必須先成為聆聽的教會，才能真正成為宣講的教會。

雖然整個文件開始的文字顯示出層次極高的企圖心，可惜整個文件內部並未一貫地保存這個理想。原因在前面已提及，

因為要使與會的教長們最後僅有六票反對這個文件，相當程度的妥協是無法避免的。既使如此，這個文件的發布仍值得大大慶祝，當今教會基督徒合一部部长 Walter Gasper 甚至說：「即使這個憲章只說了這一句話，也已經值得了，因為這個句子使整個文件成為教會自我認識的根本文件」。

(二) 「啓示」的概念

「天主因祂的慈善和智慧，樂意把自己啓示給人，並使人認識祂旨意的奧秘。因此人類藉成為血肉的聖言基督，在聖神內接近父，並成為參與(分享)天主性體的人。」
(DV2)

憲章第2號經文談論「啓示」的概念，不再論及與「真理」的關係，而是只單純地強調到啓示是「天主的自我通傳」。啓示的本質經過這樣的澄清，對整個憲章產生積極的影響，不僅僅促成大會樂意接受此文件，而且更徹底地改變了教會對於天主聖言的瞭解方式。

教會過去對天主聖言的瞭解一直是「教導性」的，亦即將天主聖言理解為教導人類某種理性無法瞭解的、超性的內涵；現在則轉為「溝通性」的瞭解，強調天主聖言與人的接觸是一種位格和位格之間的愛的溝通過程：「不可見的天主為了祂無窮的愛情，藉啓示與人交談，宛如朋友，為邀請人同祂結盟，且收納人入盟」(DV2)。

(三) 更為寬廣的「傳統(聖傳)」概念

天主聖言一次而永遠地在歷史中啓示給人類，並在耶穌基督身上達於圓滿。透過宗徒們及其繼任者(主教們)繼續傳遞給

所有民族。《啓示憲章》在尊重過去的相關教導下，對於「傳統」這個概念做出更為寬廣的表達：

「教會藉自己的道理、生活及敬禮，把其自身所是，及其所信的一切永垂於世，並傳遞於萬古千秋。」(DV8)

因此，啓示的傳播是藉著教會的宣講，這樣的說法自然引起許多基督教神學家嚴厲的批評，認為天主教會又企圖將教會置於天主聖言之上。然而，文件強調教會所宣講的並非只是「其所是」，而更是「其所信」，這段文字必須在聖神學的背景下方能正確地瞭解。聖神是天主賞給教會的恩賜，因此，教會的宣講也是在聖神感動下進行的。天主聖神在歷史中，並在每一個當下一再地更新我們，使我們更深地進入天主聖言的真理中。因此，DV8 最後結論說：

「往昔說過話的天主，不斷地與祂愛子的淨配交談；而福音的活聲(宣揚)藉聖神響遍教會，藉教會響遍全球。聖神引領信友走向一切真理，並使基督的話洋溢於他們心中。」

基於上述的基礎，以及爲了避免再度陷入神學歷史上長期的爭論，《啓示憲章》關於「傳統」、「聖經」與「天主聖言」三個概念彼此的關係，只簡單地繼續說明：「聖傳及聖經組成天主聖言的同一寶庫，並託給教會保管」(DV10)。

(四) 聖經在教會生活中

《啓示憲章》第三、四、五章談論聖經的靈感、詮釋以及新舊約的本質等問題，內容著重教義性的說明；第六章，也就是最後一章，所關注的焦點則由教義轉爲教會生活：〈論聖經在教會生活中〉。然而這一章並非無足輕重的「附錄」，而是

對教會生活影響最大的一章，事實上前面三章的內容也都被包含在這個幅度之內。我們在此舉出其中最重要的影響。

1. 聖經：教會的書

長久以來，隨身攜帶聖經一直是基督新教信友的標誌；伴同天主教信友進入教堂的物品則是玫瑰經念珠（與彌撒經本）；天主教信友認識信仰的媒介幾乎只有《要理問答》和「聖經故事」。《啓示憲章》公布之後，這個情況終於產生非常大的轉變，在天主教內聖經也逐漸成爲「教會的書」：各地教會都致力於翻譯或修訂、出版新的聖經版本；除了聖經經文外，針對不同階層的讀者的版本，以及相關的聖經文學研究也大量出現；「聖經選讀」也成爲教會禮儀與祈禱的核心；感恩禮儀之外，各種不同的聖言聚會如雨後春筍般地在各地出現。

我們生活在華人世界中，在此絕對不能不提思高聖經學會的創辦人一方濟會士雷永明神父一的貢獻。早在梵二會議舉行的卅多年前，還是一位青年學生的雷神父就立志將聖經翻譯成中文，經歷自己苦學中文、聖經語言、號召同志、訓練學生、成立學會等階段，費時超過四十年的時間，終於在 1968 年，梵二閉幕後第三年，出版全本《思高版中文聖經》。中文聖經的出現，使華人教會能夠立刻和普世教會接軌，一起推展梵二後的聖言更新運動。雷永明神父的確是天主賜給華人教會的「先知」。

2. 聖經：神學的靈魂

梵二會議總共發布十六個文件，幾乎每個文件都直接或間接地強調，教會生活需要聖經的激勵與滋養。《啓示憲章》做出最直接、最重要的評註，宣稱「聖經研究是神學的靈魂」（*DV*

24)。梵二會議之後，神學研究的每一個科目在提出任何結論之前，都必然地先努力尋求穩固的聖經基礎。這個結果導致聖經研究在神學中的重要性獲得根本而普遍的提升，聖經教授在各個神學機構中都占有重要的地位，尤其是特別為教會培育牧者的修道院中。

3. 肯定科學性聖經詮釋方法

在「聖經研究是神學的靈魂」的基本肯定下，梵二對聖經研究方法的課題也做出重大發展。梵二會議期間討論天主教的聖經詮釋時，所謂的「歷史批判方法」還是激烈言詞爭辯的核心問題，然而最後的結果卻振奮人心。《啓示憲章》第一次將歷史批判方法的基本原則，寫入大公會議的正式文件之中：

「為探討聖經作者的本意，在各種方法中，也當注意到『文學類型』……為正確地了解聖經寫作者所欲陳述的，應當注意到聖經寫作者的時代所流行的，以及當代習用的感受、說話和敘述的方式，也當注意到同時代的人們，彼此往來慣用的那些方式。」(DV 12)

因此，梵二之後，科學性的釋經終於不能逆轉地成為天主教聖經詮釋的核心原則，而且從那時開始，聖經研究方法也不斷進步。在不斷地研究和批判性的反省檢驗之下，「古典的」歷史釋經方法早已得到修正與擴充，新的方法和研究進路不斷地出現，促使聖經學的研究獲得豐碩的成果。教會也持續引導學者們關注相關的課題，並提出必要的指導，其中最具代表性的，就是「宗座聖經委員會」於1993年公布的指導性文件：《教會內的聖經詮釋》(Interpretation of the Bible in the Church)。

4. 聖經與牧靈

前面已經提過，《啓示憲章》第六章以整章的篇幅談論「聖經在教會生活中」，內容幾乎完全集中在牧靈關懷的幅度，對教會的影響也最爲深遠。經文一開始就闡明最根本的原則：

「教會常常尊敬聖經，如同尊敬主的聖體一樣，因爲特別在聖禮儀中，教會不停地從天主聖言的筵席，及從基督聖體的筵席，取用生命之糧，而供給信友們。……教會的一切宣道，同基督的宗教本身，應當受到聖經的養育與統轄。」(DV 21)

這段文字指出，聖經是信仰的最高原則以及一切基督徒宣講的基礎，和基督聖體一起組成滋養基督徒生命不可或缺的養料。因此，《啓示憲章》接著就指示「要給基督信徒們敞開到達聖經的門徑」(DV 22)。這是使聖經牧靈服務成爲可能的先決條件，包含將聖經自原文翻譯成當代各種語言、廣泛大量地散播聖經，以及提供信友們廣大的資源和機會，使基督徒的一生時時能夠與天主聖言對話：

「神聖的公議會……懇切並特地勸告所有基督信徒……要藉多讀聖經，去學習『耶穌基督高超的知識』。『原來不認識聖經，即不認識基督』所以要藉充滿天主語言的神聖禮儀，或藉熱心閱讀，或藉專設的訓練班，以及其他受教會司牧批准及督導的，而在我們現代到處盛行的可嘉方法，欣然去接近聖經。要記住！祈禱當伴隨著聖經閱讀，爲形成天主與人之間的交談，因爲『當我們祈禱時，我們向祂說話；當我們閱讀天主聖言時，我們聽祂講話』。」(DV 25)

5. Lectio Divina

上述引文中譯的「熱心閱讀」就是指目前教會中廣為流行的 lectio divina⁶。這本是教會古老的神修遺產，如今被重新發掘出來，成為《啓示憲章》對教會生活最重要的影響之一。幾乎各個地方教會、信仰團體都大力推薦、教導、操練這個神修方式，協助無數的基督徒獲得豐富的神修與默禱經驗，其中最著名的，當推米蘭教區前任總主教 Martini 樞機。台灣地區過去數年也曾大力推廣 lectio divina，也就是大眾熟知的「三步法讀經」：閱讀 (lectio)、默想 (meditatio)、祈禱 (contemplatio or oratio)，可惜似乎成效不彰。

五、地方教會的反省與展望

《啓示憲章》公布四十年來，對教會的貢獻是無庸置疑的，上面已簡要地回顧整個文獻對普世教會的影響，最後在結束這篇報告之前，當然要回到我們處身的地方教會加以反省。由於文獻有關教義方面的教導是對普世教會都有效的，因此我們只針對地方教會的實踐部分略加檢討。

四十年來，《啓示憲章》使教會重新體認到天主聖言是教會的命根，因此促成新一波的聖經運動，看起來台灣地區的天主教會也如火如荼地加入這個更新運動，然而成果卻似乎有限。房志榮神父曾在一次與台北地區教授聖經的老師們分享教學經驗時，提到一個困惑他許久問題：為什麼上課時學生的接受能力相當有限。後來，他自己提出解答讓聽眾之一的我感到深受啓發，他說：「最根本的原因是學生們沒有讀過聖經。」

⁶ 筆者個人目前嘗試性地以「聖經頌禱」來表達這個名詞。

當然並不是指神學院的學生完全沒有讀過聖經，但是，根據我個人短短的教學經驗也發現，同學們大多只閱讀與課程直接相關的經文。聖經各書的重要性當然有區別，就如《啓示憲章》也說：

「主教們有責任設備必需而準確的、且有充足註解的聖經譯本，適宜地訓練託付給自己的信友，讓他們正確地使用聖經，尤其是新約，而最主要的是福音。」(DV25) 但是整部聖經都是天主聖言，都是救恩歷史的啓示，因為：

「新舊約諸書的默感者及作者—天主如此明智地安排，使得新約隱藏於舊約裏，舊約顯露於新約中。因為基督雖然用自己的血建立了新約，但是舊約經書在福音的宣講中，全部被接受了，並在新約中獲得且彰明自身完整的意義，反過來說，舊約亦光照並解釋新約。」(DV16)

廣受大眾敬愛的前教宗若望保祿二世曾經說過：他認為《啓示憲章》尚未受到應有的注意，並因此而深感難過。在座的諸位也可以自問，是否曾經讀過《啓示憲章》？或完整的「梵二文獻」？同樣地，我想在台灣教會中聖經也仍未實質地得到應有的重視，我們只要自問是否完整地讀過聖經一遍？或是否每天以聖經做根本的祈禱材料？這個情況就完全清楚了。

筆者願由此再回到 *lectio divina*（聖經頌禱）當作例子，加以說明，以結束這篇演講。我們地方教會多年來致力推廣「聖經頌禱」，鼓勵建立讀經團體卻一直成效不彰，我想主要的原因很簡單，因為許多團體或個人對於聖經的接觸仍然只是片面性、選擇性、經句性的，不但不顧聖經各書有其形成的生命歷史脈絡，甚至忽略一部作品的整體性。*lectio divina* 或用聖經祈禱的先決條件，是對整體聖經經文有相當程度的熟習度；過度

簡單化地隨意將一段經文抽出，完全不顧前後經文脈絡而閱讀、默想、祈禱，所導致的結果，大多只是絲毫沒有根據的自我任意想像。

這樣的反省也許顯得太過簡單，但我相信卻是最關鍵的。《啓示憲章》把教會定義為「虔誠地聽取並忠實地宣布天主聖言」的團體，台灣地區的教會當然也必須是聆聽與宣講聖言的教會。《啓示憲章》公布業已四十週年，但願我們不再等四十年才開始認真地閱讀聖經、聆聽聖言：「今天我們聽見了上主的聲音，但願我們不再那樣心硬！」

附 文

Lectio Divina 與一般閱讀的不同

Michael Casey 講述、本篤會修女譯⁷

大多數基督徒都會鼓勵人閱讀聖經。若把聖經放在您面前，讓您自己去讀，有時很有幫助，有時幫助不大，因為讀聖經與看電腦說明書不同。電腦說明書很容易看，聖經則不然，尤其 Lectio Divina 是靈修祈禱的一個步驟，它與一般的閱讀聖

⁷ 編者註：本篤會修女把熙篤會神父 Michael Casey, OCSO 為她們所舉辦 Lectio Divina 講習會的講辭譯成中文，編成《傾心靜聽 Lectio Divina》一書，大加推廣，如今印了四版。編者為了使林思川神父在本文中對推行 lectio divina 的呼籲，特別節錄「Lectio Divina 與一般閱讀的不同」有關的章節，濃縮編成本文，附在林文之末。

經、研究聖經或看聖書都不相同。

傳統上，我們說靈修祈禱有四個步驟：誦讀（lectio）、默想（meditatio）、祈禱（oratio）、默觀（contemplatio）。

誦讀是要讀出聲音的。不論團體性的 Lectio Divina，或個人做 lectio divina，口誦經文（Read Text Vocalise）都很重要，一定是要的，因為 Lectio Divina 與一般的閱讀聖經、研究聖經，或看聖書都不相同。把經文唸出聲來可以幫助我們心思慮念慢下來，不會「一目十行」，而結果是什麼也沒看到，反而能「眼看、口讀、耳聽」三面具備，減少分心，印象深刻，並可啓發上下文的相互關係，幫助記憶。

經由誦讀而導入默想，meditatio 指的是「反覆思索」，但並不是思考性的「推理」。默想是不斷地重覆唸相同的聖經章節，一遍又一遍。其他宗教也有採用這種方式的，像佛教徒手持佛珠，口誦短句，不斷重覆。主要目的是要把這些含義深入我們的生活中，用在生活中。如此，很自然地，我們可由默想進入祈禱（oratio）及默觀（contemplatio）狀態之中，靜止在天主的聖愛內。

以上四個步驟與 Lectio Divina 有很密切的關係，促使我們由聖經的字面意義逐漸深入，而進到更深層面的意義。但，我們常常只停留在第一步的字面意義之上。聖經的存在是為了幫助我們改善生活，我們反省自己的生活，以聖經為引子而進入祈禱，長期的祈禱自然就轉化為默觀、體驗到天主的大愛、潤浸在天主的愛中。這就是整部聖經要告訴我們的，也是我們從事 Lectio Divina 的目的。

以下特別說明 Lectio Divina 與一般的閱讀聖經或看聖書不同之點：

1. **不可預知的** (Unpredictable)：讀聖經就像在探險，你不知道要發生什麼，最糟的是你在讀經時想控制它。在世界各地的旅館大都會有《基甸聖經》(Gideon Bible)，是基督新教的聖經版本之一。在這本聖經的最後，有下列問題：「當你讀了這些章節之後，感到難過嗎？」「當你讀了這些章節之後，感到頭痛嗎？」「同意嗎？」好像在吃藥片。

我們若自己診斷自己的問題，就失去接受天主要賜給的讓人驚訝的能力，也失去分辨的能力，變成被動的，完全依靠聖經字面的表達；而我們在聖經內所尋找的，又只是安慰，這樣很容易破壞了讀經的原意。聖經所包含的不只是安慰，也包含挑戰、判斷及寬恕。天主要拯救我們，不是只給安慰，也指出我們的罪過，天主的神聖判斷與蹟就是為救我們。如果我們試著去限制天主的聖言，就聽不到天主要告訴我們的真話。

當我們想買一本書時，先看作者是誰、封面的設計、封底的簡介，若喜歡就買，不喜歡就不買。閱讀聖經不是這樣，要給自己機會去接受那突如其來的驚訝。用聖經做 Lectio Divina 時，我們不知天主要告訴我們什麼，給我們什麼指示，所以我們會感到不安。除非我們真正感到不安，我們是沒有準備好聽天主的話。

Lectio Divina 的開端禱文，我們常用小撒慕爾的祈禱：「請上主發言，你的僕人在此靜聽」(撒三 10)；也很像聖母瑪利亞的祈禱：「看！上主的婢女，願照你的話成就於我罷！」(路一 38) 僕人應聽從主人的話，按主人的指示做事，所以主人一下命令，僕人就開始行動。我們是天主的僕人，一聽到祂的聲音，立即行動，並且放棄自己的意

願，按天主的指示行動，做祂所命令的一切。聖保祿使徒，在《致羅馬人書》中用了二次「服從信德」，像是書信中開始與結束的兩支大柱子。我們也是以信德的精神來做 Lectio Divina，這種信心是無條件的服從。先傾聽，然後隨著行動。

聖本篤在他會規開始的第一個字，就是「聽」，猶太人每日誦念的經文，第一句話也是「聽，以色列人！」所以做 Lectio Divina 時，最重要的是要有「聽」的精神，不是求學問或控制整個情況，而是要準備好接受令人驚訝的指示，放棄自己對聖言的看法，由祂來引導，走向祂要我們走的方向。記住，不要選擇聖經章節。

很多人喜歡選自己喜愛的聖經章節，所以他的聖經只有 20 頁，每次都重複同樣的經文，而且都是令人安慰的話，像：「我永遠不會忘記你……。」聖經上有很多話，從來不被人接受，沒有人引用它，或是將它寫出來，像「在天主前卻是可憎的。」這是耶穌說的話，在路十六 15b，我也不喜歡這句話，但它確實是耶穌所說的。在讀經時，我們會遇到不喜歡的句子，或具挑戰性，或是指出我們的弱點，我們就會跳過去，或換一頁。有時會這樣想，耶穌這樣判罪是什麼意思？或好像在判罪，但這些又是人們所景仰的。

危險的是，我們聽不到天主真正要對我們說的話，我們只聽我們想聽的，或是我們同意的。像在講退省時，道理之後，有人會來告訴你那道理有多好。實際上，這人所聽到的，又是原意的多少？他只是聽到了能肯定他的觀點那部分而已。如果修道院分裂為二派—右派和左派；前進的和保守的。若你講道時保持中間路線，你會發現雙方所

聽到的是多麼不同，都是只聽到他們所要聽的。

我們大家都是一樣，不喜歡聽的就讓它過去。這是世界性的弱點，也是造成失敗的原因。所以讀經時，我們要真正地傾心靜聽，以一位上主的僕人的精神去傾聽主人的吩咐。有時我們用「收音機」來比喻 Lectio Divina，而不是「錄音機」，因為當我們打開收音機時，我們不知道它將播什麼，可能會聽到些新的訊息。「錄音機」則事先由我們選好帶子放進去，所以我們知道其內容。重要的是讓自己接受新的、並在意料之外的訊息。

1972年，我在英國讀書時，正逢他們大選，那時是勞工黨執政，保守黨競選的花招是製作了一幅很大的海報，上面印了所有勞工黨政要的相片，上面只寫：「昨天的人、昨天的人。」他們成功了。因為勞工黨已是「過去」，新的時代應由新的政黨領導。這個理由也適用於我們的修道生活上，我們常常抓住過去不放。我們可以如數家寶似地將進入初學院至今所經歷的一切：熱心、守規、喜樂、挫折、委屈……，告訴你們。我們一直都生活在過去，與過去去打戰，而忽略了現在與未來。有的修道人，本身很好，只是在他的生活中只有一卷錄音帶，走道那裏帶到那裏，不斷地重複播放，腦子裏充滿的就是這些事。所以不論是出外渡假、視察、退省等，談的都是它。結果會問：「為什麼我聽了道理之後，都得不到我要的答案？」事實上，我們應改聽「收音機」，以獲取一些新的訊息。

因此，重要的是在讀經時，不要自己選經文。像聖保祿的書信，他在開始時，總是用很多動聽的話、讚美的話來安慰人，然後才提出他寫信的重點，如果我們只選好聽

的及讚美、安慰人的話來讀，就永遠聽不到保祿的重點。所以我們應隨時準備好接受天主那不可預測的指示。

2. **定時而長時間的練習** (Long-Term Practice-Regularity)：你們說，水和石頭，那一個比較強？有一塊大石頭，天天都有水滴在上面，經過千萬年後，那石頭上就有了個洞。水在表面上看起來是那麼柔弱，實際上卻是很堅韌的。Lectio Divina 也是如此，經過定時而長期的練習，會使堅硬的心軟化。Lectio Divina 不是拿起來試一試，就能立即見效，更不是在短期內，就能解決所有的問題。

現今世界的趨勢，講究「快速」、節省時間、馬上見效。像速食品：即溶咖啡、牛奶及速食麵……等，用開水一沖即可食用。由於講究「快速」，我們澳洲在教育方面遇到很多困難，學生接受教育時，先問有什麼效果？而且要看得見的效果，就是看得到利益，否則不肯學習。像學習外國語文，由於文法及用詞上的差異，初學時一定困難很多，他們若看不見目的，就不肯學。可是基礎是打在地底下，常是看不見的。現今的初學者們在初學院內，也很缺乏耐心，迫不及待地希望有神奇般的改變——一夜之間就能成聖。實際上我們大家都一樣，希望我們的神修生活有快速的進展。不論做什麼，做了六個月就覺得很久了，更談不上六年。

最近我與一個人談話，他就是只有一卷錄音帶的人，我跟他說，「你可不可以再兩年之內不聽它？改變一下你的生活，試些新的方式。」他只做了兩個小時。Lectio Divina 是需要長期練習的；最重要的，還要定時，即使在新鮮感過去之後，仍持續定時，堅持到底，而不去注意效果，不

要每天問自己，有進步嗎？我有一位朋友，體積很大，他一直都在節食減肥。最近遇見一位醫生，他抱很大希望。醫生給了他一個飲食時間表及規則。首先，在兩年之內不量體重，其次，在頭六個月於晚餐與早餐之間不許進食。第二個六個月是晚餐至早餐、早餐至午餐，這中間不許進食。最後是除了正餐外都不許進食。實際上這是很簡單的方法，就是培養良好的飲食習慣，在正餐外不進零食。最後的六個月，再看看餐桌上食物是些什麼。真正的改變是靠教育法的改變，以及定時、恆心、忠實地實行，而不是靠磅秤。除了嬰孩才有驚人的成長，其他的，則都有進展，卻很慢。

所以 Lectio Divina 與一般讀經的不同，是要經過長時間的練習，而沒有很顯著的進展與改變。所以不能要求戲劇性的改變。重要的是要記住，將我們自己整個的未來和生活，順服於天主的聖言。也有人以用餐來比喻 Lectio Divina，每天定時、定量、有營養而沒有零食。

有一點我們可以肯定的，就是當我們練習 Lectio Divina 時，某句話打動了我們的心，雖然有時只是那麼一點點，但我們把它帶到生活中，正好有人找我們談話，談些問題，這時靈光一閃，想起那句話，送給他，這句話可能對他有很大的幫助。這就是天主聖言的力量，藉著我傳達給另一人。如果我今天沒做 Lectio Divina，就無法幫助他。這就是說，我們不必與天主訂定任何契約，凡是讀經越多的人，自己神修越深，越能幫助別人。

3. **是天主召喚的媒介** (Mediates God's Call)：上述有關天主聖言的重要性，它是天主對我們召喚的媒介，召喚我們成為祂

的門徒，跟隨祂。這種召喚不只是一種知識，而也是配合我們當時的心態。Lectio Divina 的目的，是幫助我們與天主的召喚相遇，這種召喚使我們與天主成爲朋友，手牽手向前走。我們若每天都傾聽天主的召喚，我們的信德就會越來越深入，同時也給予成長的空間。我們都記得當我們成爲教友，或入會修道之初，都經驗到自己的蒙召過程，很神秘、也很虛空，經過時間的洗煉，才使聖召的意義明顯、深入，並具有力量。如果我們只停留在初期的感覺上是不夠的，重要的是，我們的聖召應與我們在生活上的改變一起成長。

我們都知道，我們教友家庭的孩子，從小生活在良好的教友家庭中，信仰堅定，又在教會學校讀書，他們的未來是充滿了希望。可是一旦成長後，離開家庭，出外工作，升學或入伍，會發生什麼樣的情況？在他們新的生活環境中，出現了一些狀況，他們的信仰遇到衝擊與考驗時，開始動搖，不再進堂，越來越遠離教會，爲什麼？因爲在他們十五、六歲之前，都是生活在很固定的信仰模式中，使信仰生活停留在原處，而日常生活卻不斷地改變，彼此間的距離越來越大，有時也想從頭再開始，但已經很困難。最近我參加一個葬禮，禮節後，有人前來向我致謝，並問我，用英文舉行彌撒有多久了？我知道他有多久沒有參加彌撒了，這廿五年對他是一個空白。很多人的信仰到某程度就中斷了。

我們修道人也是如此，在初學時期非常熱心，雖然有時對早期的嚴格規矩覺得厭煩，倘若一旦將這些嚴格要求取消，隨之而有的許多熱心虔敬也跟著消失了，開始去試

各種不同而多變化的生活。此時，只靠初淺的神修來支援是不夠的，因為他們的神修與多種變化的生活不相稱，結果是修神與生活分道揚鑣，當然他們也就離開了神修生活。

這就是造成現今生活上矛盾的原因，所以我們要盡量使我們的信仰生活、神修生活及日常生活一起變化。例如騎馬，若想穩坐在馬背上，就需要隨著馬的跑動而動，否則你就會被摔下來。在海上沖浪也是一樣，在浪板上隨著浪的波動而動，才能穩定在浪板上。再看美國加州，地震很多，如何建造防震的房屋？絕不是用很多的水泥鋼筋，而是要設計使房子能隨著地震而擺動，當地震停止時，房子也不動了，這樣才能保得安全。我們的神修生活也是如此，若不能與日常生活並進，就會出問題。

在梵二大公會議中，有一位非常保守的樞機主教，是反對大公會議最強烈的樞機主教，他的座右銘是：「常常一樣」，不要改變。過去教會中許多異端邪說，都是由於「不要改變」而形成的，他們非常保守，不是反對所有的大公會議，只是目前的「這一次」會議。像三位一體的異端就是這樣產生的。教會中很多事被癱瘓，就是受這些過分保守派的人士所造成的。所以我們面對的，是如何使信仰生活與日常生活共進退，否則它們就會分家。就像出外旅行，同樣是旅行，但由於情況的差異，所採用的方式應有不同。所以不論做什麼相同的事，都要注意到可能發生的不同情況，學習應變。

因為 *Lectio Divina* 是天主召喚的媒介，所以我們的內心要與 *Lectio Divina* 配合，保持共進退。像飛機要降落時，駕駛員很自然地往窗外探頭看，實際上，飛機的一切操縱都

是電腦化，駕駛座前各式各樣的電鈕和標誌，保持飛機在正確的航線上，飛行員大可不必往外看。同樣的，Lectio Divina 是告訴我們如何保持正確的方向來回應天主的召喚。生活的路不是一條直線，常出現彎道，我們不能堅持只走直線，一定會出差錯，最重要的是按指示而行。

4. **應用在每日的生活中** (Applied to Daily Life)：如何將 Lectio Divina 應用在每日的生活中？Lectio Divina 不只是一種知識，在生活上更有廣的意義。當我們讀聖經時，我們準備好願意接受改變。

有次在我們會院中接見一對夫婦，我一見到他們，就覺得不尋常，因為他們滿面發光，我感到奇怪，就問他們原因，他們告訴我他們的故事：他們習慣每晚睡前都讀聖經並作祈禱，有一天他們讀到《若望福音》，耶穌在十字架上將自己的母親交給愛徒。他們祈禱片刻之後，太太向先生說：「我想我們應該將你的母親由安老院接回來。」先生回答說：「我正在想同樣的事。」於是他們就把老母接回家中，這位老人家是非常難伺候，不知感恩，而且要求很多，特別對她的媳婦很苛刻。但這一對夫妻從沒怨言，也沒有後悔他們的決定，整整地伺候這位老母親十六年，在這期間，他們夫婦從來沒有一同出門，每天外出都必留一位在家照顧母親。這是他們母親過世後第一次一同外出，就到修道院感謝天主這十六年來所賜給他們豐富的恩寵。這是他們在讀經時聽到天主的召喚，他們用行动付諸實行。為我來說，這十六年像生活在地獄中，而他們卻接受得那麼好，才會滿面發光。我常講這個故事，因為我深受它的影響。他們實在是很平凡的人，很單純，在讀經時

受到感動，將天主的話聽進去了。並不是說每人都應把母親由安老院接回家，而要看每人的召喚是什麼，聽到了而實行，靠著天主恩寵的助佑與力量度過這十六年。

他們的行為很接近基督信仰的核心—愛，特別是愛仇人。這是聖經引導我們的方式，不要求我們做很多英雄式的犧牲，只是潛移默化的改變。最初可能有些要求，主要目的是要我們變得更美善，更相似祂的美善。而且，一定有效。

忠於天主的召喚，讀聖經是最好的媒介。十二世紀的熙篤會士常說，神修生活的終極，是使我們變得更美善，而這美善是來自天主與基督，進入我們日常生活的各種情況中。

5. **全心投入，沒有企圖**（*Gratuitous-Purposlessness*）：我們每天練習 *Lectio Divina*，不是要求達到什麼目的，或是獲得某種效果。我們練習它，也不是為了預備講道或教神學。單純的，只是向天主開放、全心投入的祈禱。

有人問道明會士，在祈禱時可不可以抽煙？他的回答是「不可以」。但以同樣的問題問耶穌會的會士時，他的回答也是「不可以」，不過他加上一句：「抽煙時可以祈禱。」同樣道理，祈禱時不可散步，但散步時可以祈禱。

祈禱時應全心投入，*Lectio Divina* 是一種祈禱，同樣要全心投入。

6. **體能活動**（*Body Exercise Experience*）：我們常因過分強調神修及內在化，而忽略了身體的物質層面。*Lectio Divina* 是一種整體的活動，因此在舉行它時，要注意到場所、坐的姿勢、儀節等，這些都是重要的，不可馬虎隨便，還要大聲唸出

來。

7. **運用記憶** (Remember) : Lectio Divina 的活動，應是連續性的，每天都要記住一些所讀的經文。不只為那時刻，而是為了能運用在整天的生活中，聖化生活，使之更深入、更有力，繼續影響我們的生活。

《論教會在現代世界牧職憲章》

40年來的回顧與展望

谷寒松¹、趙英珠²

本文首先介紹梵二《論教會在現代世界牧職憲章》；而後談論41年來教會對世界態度、觀念方面的反省與趨向，以新任教宗本篤十六的通諭《天主是愛》總結；最後，則以此精神鳥瞰人類未來的生活品質。

前 言

2005年10月8日世界主教會議全體大會，前任聖座萬民福音傳播部部長托姆科(Tomko)樞機，在描述主教會議上表示：「主教會議走過了四十年的歷程，它宛如『心臟』一般，從其他器官回收血液，然後再注入養料，擷取新的力量源泉，重新輸送到其他器官。」教會亦是如此，她敏銳聽取「世界各個教會團體」、「現代世界各地的聲音」；以基督信仰的經驗積極活出耶穌基督的精神，並將此精神傳送到世界各地。因此，教

¹ 本文作者：谷寒松神父，奧地利耶穌會士，羅馬宗座聖經學院聖經學碩士，額我略大學神學博士。現任輔大神學院信理神學教授及研究所所長、神學著作編譯會主任、中國痲瘋服務協會理事長、台灣生態關懷者協會理事、天主教新事社會服務中心主任委員。

² 本文作者：趙英珠女士，輔大神學院神學著作編譯會研究助理、中國痲瘋服務協會理事。

會為世界而言，並非存在於世界之「旁」，而是存在於世界之「內」；並非高高在上「統治世界」，而是效法基督的精神「為世界服務」。

本文共分成三大部分：第一部分，詳細地介紹梵二的《論教會在現代世界牧職憲章》（*Gaudium et Spes*, GS，以下簡稱《現代憲章》，引文則僅列出處編號）；第二部分，談談 41 年來教會對世界態度、觀念方面的反省與趨向。並以新任教宗本篤十六的新通諭《天主是愛》（*Deus caritas est*）作結尾；第三部分，我們以生活品質，作為邁向未來的鳥瞰。

壹、《現代憲章》形成及內容之描述

2002 年 10 月 11 日，為梵蒂岡第二屆大公會議（Council, Vatican II，1962~1965，以下簡稱梵二）開幕四十週年的紀念日。回首四十年前，一個「劃時代」的國際會議由教宗若望廿三世（*Ioannes XXIII*，1958~1963）宣布召開。梵二是天主教兩千年來第 21 次大公會議，經過三年的籌備期，參與的全球主教達 2,400 位，共費時三年結束。會議共開了四個階段、168 場會議。會中頒布了 16 道重要文獻，其中有 4 道憲章（*Constitutions*）、9 道法令（*Decrees*）、3 道宣言（*Declarations*）。

《現代憲章》是梵二僅有的四個憲章之一，我們必須透過整個大公會議議程，才能瞭解《現代憲章》的偉大。有人說：梵二是新的五旬節，因為在參與大會的教父們的研討下，完成了「對內」輝煌的《教會憲章》（*LG*），並將教會完整性的真面目重新呈現出來，揭開了教會面對新時代的序幕。接著「對外」的《現代憲章》便是開創此時代的重要傑作，即《現代憲章》是《教會憲章》的碩果。

因著梵二的召開，天主教會打破將近兩千年傳統的約束和規格，開始積極地走入人間社會，實際地分擔世界、人類、社會的焦慮、恐懼、憂慮、期待、希望與喜樂的嶄新道路，教會因而更實際、更具體地與人類的命運、世界的脈動結合，陪著人類一起走世界的道路。

一、《現代憲章》的形成

（一）兩任教宗的努力

1962年9月11日教宗若望廿三世認為教會必須走向世界，於是在大公會議召開的前一個月，在廣播中強調：「世界需要基督，這應該是教會的使命。也就是將耶穌基督帶到世界中，因為，當今世界有其困難，人們總是懷著憂苦尋找解答，這些憂苦和困難，常存於教會的心中」。為此，教宗宣布此次大公會議的召開。

教宗若望廿三世去世後，繼任教宗保祿六世（Paulus VI，1963～1978），繼續了「教會與世界的交談」的使命。1964年他頒布《祂的教會》通諭（*Ecclesiam suam*）時，論及教會在當今現代世界應盡的職務時，教宗強調梵二的目標有三：1. **認識自己**：教會應致力於探究自身的奧秘，並在聖神內深刻瞭解自己是耶穌基督在時間與空間內的延續；2. **歸向基督**：教會應在其自身時刻尋求基督、肖似基督，成為聖德的泉源與楷模；3. **與世界聯繫**：教會應走向世界，與現代的人交往、交談，並敏銳地瞭解世界。因此，整個大公會議的各個文件，都是以此三個目標為宗旨，特別是《現代憲章》，確實是向世界宣示「天主之愛」、「慈母教會之愛」的最有利文件。

(二) 《現代憲章》的來龍去脈

《論教會在現代世界牧職憲章》(*Gaudium et Spes*)，亦名《第十三議案》(*Schema XIII*)。為 1965 年 12 月 7 日大公會議閉幕前一日，最後通過的文獻之一。因為，《現代憲章》完成之前，有段不平凡的過程：

投票人	贊成	反對	廢票
2391 票	2309 票	75 票	7 票

1. 議案的籌備期

大公會議籌備期間，曾擬出了 70 件議案，但是沒有一件是針對「教會與世界」的問題。因此，當第一期會議結束時，有五位樞機主教 (L.J. Suenens, G.B.E.A.M. Montini, G. Lercaro, J. Doepfner, P.-É. Léger) 提醒大會，應該針對「教會與世界」的問題，加以研究。1962 年 12 月 7 日教宗若望廿三發表聲明，將 70 件議案歸納為 16 件，並加上一個新的議案，即《教會為推進社會公益的行動與原則》(*De principis et actione Ecclesiae in promotione boni societatis*)。這就是《現代憲章》的產生，納入第 17 件議案；後來因議案由 16 件減縮為 13 件，於是《現代憲章》被稱為《第十三議案》。

2. 《現代憲章》的第一個草案

第一草案，其名為《論教會在現代世界內的有效臨在》(*De praesentia efficace Ecclesiae in mundo hodierno*)。由「教義委員會」及「教友傳教委員會」在兩位樞機 (Cento Ottaviani) 領導之下起草，1962 年 3 月 25 日完稿。草案分六章：(1) 人的美妙聖召；(2) 人在社會裏的地位；(3) 婚姻與家庭；(4) 文化進步的推動；(5) 經濟與社會正義；(6) 各民族之間的團體與和平。

3. 第二個草案—魯汶草案

第一草案完成不久，教宗若望廿三去世，教宗保祿六世繼位，重申繼續召開大公會議的意願。當他看過第一草案後認為太長，請 Suenens 樞機重新擬定一個草案。Suenens 樞機召集魯汶大學的專家起草，草案中特別論及〈人的尊嚴〉。這個草案命名為《論教會在建設世界中的主動臨在》（*De activa presentia Ecclesiae in mundo aedificando*），僅短短 13 頁，1963 年 11 月 29 日呈上委員會，但是沒有通過。

4. 第三個草案—拉丁文草案

魯汶草案被推翻後，再成立一個小組委員會重新起草，由 E. Guano 主教為主任委員，B. Haering 神父為秘書。1964 年 2 月譯為拉丁文，獲得委員會的通過。草案共分四章：（1）人的完整聖召；（2）教會事奉天主及服務人群的使命；（4）信友面對生活的世界應有的態度；（5）現代信友的最重要的任務。由於會議中對此草案討論激烈，建議書長達 900 頁，不得不重新考慮第四草案的擬定。

5. 第四個草案—最後草案

1965 年 1 月至 2 月，委員會增聘七位主教及專家重新起草、完稿，再由委員會通過呈給各主教。草案內容特別強調：「基督信仰中的人學、現代世界事物與行動的神學，以及教會面對世界的權利」。1965 年 9 月 1 日呈大會討論，1965 年 12 月 2 日決定性的草案排印完成，成為《第十三議案》。此議案委員會分七個工作小組，每組包括：神職、教友和專家，甚至於在臨時問題上，亦研請專門人才。

二、《現代憲章》的內容

《現代憲章》除了緒言、引言外，共分兩個部分以及一個結論。緒言、引言詳實分析了身處在當今世界的人類的狀況；第一部分強調教會與人類的共同使命；第二部分從不同角度看今日世界的一些迫切問題；結論提到教會與每一位信友面對當今世界的共同使命與任務。

（一）緒言、引言：今日人類的問題與處境

就整體而言，教會關心的是「整個人類一天主的子民」，因此《現代憲章》的中心思想：「集中在人，即整個人的靈魂、肉體、心情、良知、理智及意志，所關懷、感受的一切」。

「我們這時代的人們，尤其貧困者和遭受折磨者，所有喜樂與期望、愁苦與焦慮，亦是基督徒的喜樂與期望、愁苦和焦慮。凡屬於人類的種種，在基督徒心靈內，莫不有所反映。」（1號）

天主信仰的教會，是由團結在基督內的人們所組成。因此，人類的生命、未來都是由聖神所領導。在走向「天國」的「已經」與「尚未」之宇宙時空及人類歷史的歷程中，教會承擔了人類宣報福音的使命。因此，教會便深深感受到自身在宇宙時空以及人類歷史之間的密切關係。至於現代人類的處境，《現代憲章》4號表示：

「人們的技能是擴大了，但又苦於不能使這技能常為人類服務；對自己心靈的秘密。正在努力探討，但對處理自身問題，又往往感到彷徨無主；對社會生活定律，逐步有所發現，但又對這生活應趨赴的方向，猶豫不定。」

從上述引言可以看出，教會對現代人類的狀況有著深刻的

瞭解。現代人類擁有的財富、科學、技能以及經濟力量的影響，是史無前例的。但當人類過度使用這些科技，又使得世界走向另一個極端。如：人類渴望有充分自由的體會，卻出現了新式的奴役，即物質社會與心靈思維的奴役；國際間因武力的衝突，而導致嚴重的分裂和敵對，使政治、社會、經濟、種族及思想上產生嚴重的糾紛，甚至有戰爭的危機；思想的交流雖日益頻繁，但又因理念的不同而產生更大的學術分歧。最後，人們不辭辛苦尋求暫時的價值觀，卻喪失了寶貴的精神生活與道德良心。在這種狀況下，存在著深而普遍的願望，那就是「整個人類」渴望獲得一個相稱人性的、充分自主的生活，也就是世人常說的「幸福圓滿的生命」。

（二）第一部分：強調教會與人類的使命

《現代憲章》第一部分強調「人與教會」，即「人的個體性」與「人的團體性」。我們可以說它是「基督宗教的人學」與「基督宗教的人文思想」。因此，《現代憲章》從三個層面來論人：

1. 人的整體性

應從人的整體構造、人的整體存在以及人的行動去論人。人是由靈魂、肉體、理智、良知以及自由所構成。人亦是按照天主的肖像所造成，將要歸到天主那裏。從人類歷史的經驗而言，人亦體驗到「聖寵」和「罪過」的並存。當然，人是具有群體性的特徵，需要社團，如：家庭、團體、社會以及國家的存在與保護。人類面對世界與世物，亦負有管理、改造，並依據天主的計畫服務人類的使命。大公會議爲了研究「人的特質」，特別願意從人的具體存在去深究，因此，特別關懷人的

痛苦、偉大、成功、危機、能力、柔弱，尤其是在時間與空間中，面臨死亡奧蹟的人類。

「面對死亡是人生最大的謎。人不獨為痛苦及肉體的逐漸肢解所折磨，其尤甚者是害怕自己永遠消逝於無形。人對自身的完全歸於消滅，對自身的絕對化為烏有，表示深惡痛絕，乃出自人心本能的衝動，這點是正確的。但人性內所有不可能歸屬於純物質的永生的種籽，卻起而對抗死亡。」（8號）

論到「人性的完整」，大公會議也特別強調人類的「社團性」。《現代憲章》以「人的位格」來肯定人有「社團性」的現象，因為人的本身有其需要他人幫助，以及幫助他人的特性，由此構成人的社團組織彼此服務。這種社團性不只是出於「人的天性」，而且也出於「人的道德義務」，那就是為了促進社會公益獻出自己、克服自私、積極參與社會活動。

「人類日趨密切的互相倚屬，逐漸擴展至全球。因而所謂公益，不讓私人及團體可以充分而便利地玉成自身的社會生活條件的總和，今天亦愈形普遍化，從而包括整個人類的權利和義務。每一團體應顧及其他團體的急需及合法願望，甚至應為整個人類大家庭的公益著想。」（26號）

2. 人的使命性：人在世間的活動與天國

本屆大公會議，從各種不同的觀點強調，世界是人類歷史的舞台，有著人類奮鬥、失敗、勝利的記錄。從天主信仰的角度而言，天主所創造的美好事物，因「惡」所破壞，因此需要天主的救援得以恢復。藉著耶穌基督的苦難與復活，在天主的計畫之下趨於完善。

當然，人力的勞作以及社會的服務，亦為改造世界的力量。憲章中也特別提到工作的偉大價值，人因著工作，響應、答覆天主的召叫，繼續聖化造物主的創造工程，並參與基督的救贖，使天主的計畫早日在人的歷史中實現。

「應鼓勵人們的意志，分擔公共事務的責任。國家讓絕大部分國民自由參與政治，是值得讚揚的。但必須注意各民族的實際情形，注意政府是否擁有必要的權力。為使民眾樂於參加社會由之而構成的各團體生活，這些團體必須具有吸引民眾，並使之自願為他人服務的價值。我們有理由相信人類未來命運，是操在一批能給下一代指出生活及希望的理由者的手中。」（31號）

《現代憲章》亦提醒人，世間事物的秩序是爲了人，因人而達到最後目的。爲此，大公會議肯定地強調「世物的獨立性與本身價值」。

「如果世事的獨立指受造物及人類社會，擁有固有的定律和價值應爲人類逐漸發現、運用並駕馭，則要求這類獨立是對的。這不獨是我們現代人的要求，而且亦符合天主聖旨。揆諸造化工程的本質，萬物皆各具有其穩定性、真實性和美善，以及其固有定律和秩序，人類在以各門科學及技術固有方式研究萬物時，必須予以尊重。」（36號）

3. 人的見證性：教會見證天國在世間的臨在

本屆大公會議的中心爲「教會的奧蹟」，因此，最重要的文獻是《教會憲章》。但是，《現代憲章》卻補充了《教會憲章》的不足，即：見證教會在世界存在的意義。

（1）教會在世間，是基督降生奧蹟的延續，因此，救會在

世界上的「存在」與「行動」是教會本身所具有的特色與使命。

「出源於永生聖父之愛，為救主基督創建於時間內，並在聖神內團結為一的教會，其宗旨是人類來世的得救，故這宗旨唯有來世始能圓滿達成。」（40 號）

（2）教會在世界上的使命是宗教性的，因為它是人類獲救的「超然機構」。

「教會尤其醫治並提高人格尊嚴，鞏固人類社會結構，並將人們日常活動，沉浸於高深意義中。所以，教會深信通過其成員及其整個團體的活動，可能非常有助於人類大家庭及其歷史的改造，使之更為適合人性。」（40 號）

（3）信友是教會與世界的橋樑。《現代憲章》認為：論及教會與世界的關係，有賴在俗信友在俗世事務中的特殊使命，即「循著天意，透過世物，尋找天主之國」。教友是教會與世界的橋樑，應該建立起兩者之間的關係，那就是「聖化世界」（consecratio mundi）。但是大公會議特別告知信友不要將「俗世世界」與「超性世界」混為一談。

「本著福音精神，忠實滿全此世的任務。因為信友不獨是天國子民，亦是此世的國民。固然，在此世，我們並沒有永久的國土，而應尋求來生的國土，但如果信友認為可以因此而忽略此世任務，不明白信德更要他們各依其使命滿全此世任務。」（43 號）

（三）第二部分：從不同角度，看今日世界的一些迫切問題

在《現代憲章》中的第二部分，我們可以看到教會在今日世界的現況中，特別關切一些具體的問題，如：婚姻與家庭、文化與社會、經濟與政治以及各民族間的團結與和平。天主教

會認為，這一切應以來自基督的原則所引導。

1. 維護婚姻與家庭尊嚴

天主教會認為：個人、社會、教會的幸福和健全，良好的公教家庭與婚姻生活的互動，為社會中重要的一環。因此，當今社會的現象，要維護這愛情團體、要發揚這家庭生活、要幫助夫妻與父母克盡其崇高任務，天主教會所進行的種種輔導與協助是必須的。

「家庭是一種培育豐富人性的學校。為使婚姻家庭生活及其使命臻於圓滿的境地，需要夫妻們善意的心靈共融、共同策劃，以及悉心合作來教育子女。父親在家庭內的積極領導，為訓練子女十分有利。但母親的照料家務，尤其為幼稚的兒童所需要，亦應妥加維護；不過，合法促進婦女的社會地位一事，亦不得忽視。家庭教育應能使子女達到成年時，能以充分的責任感隨從其聖召。」（52號）

《現代憲章》認為：政府亦應讓其人民瞭解婚姻及家庭的真正特質，以護衛社會的公共道德、促進家庭的神聖任務為重要的指標。父母有生育子女的權利，但亦有保護家庭、教養子女的義務。對那些不幸而沒有家庭的人，政府更應以適當的法律及各種措施，加以保護與協助。尤其是那些生物學家、醫生、社會學家、心理學者，能以群力來肯定推行正當、自然的調節生育方法，那麼他們對社會及家庭福祉有很大的貢獻。

2. 推動文化與公教教育的和諧

大公會議肯定不同種族有不同的文化，甚至這些文化都有重大的價值。

「人們以不同的方式使用事物、從事勞動、利用語言、

崇奉宗教、形成風俗、制訂法律和建立法律制度，以及研究學識、文藝、美術，才發生不同的公共生活方式和安排生活財富的作風；於是人們接受的習尚便形成每一團體的固有祖產。同時，便出現了由歷史而來的特殊環境；各民族各時代的人們便被安置在這環境內：並從中取得可以推進人文的價值。」（53 號）

當日世界因科學、技術的快速發展，種族人文精神、社會風俗文化的演變、科技資訊的發明，使得文化愈趨向「多元」，其價值也愈趨於複雜。《現代憲章》認為：多元文化應提升人類更趨向天主：

「攻讀哲學、史學、數學、自然科學及藝術，頗有助於提高人類對於真、善、美的理解力，對於普遍價值的判斷力。於是人類為那永遠與天主同在、並與祂一同治理萬物，且活躍於塵寰、歡樂於人間的奇妙智慧，更光明地受到照耀。這樣，人的心神更能擺脫世物的奴役，更易高舉自身，事奉並靜觀造物真主，而且仰仗聖寵的鼓勵，便於認識天主聖言：祂在降生成人、救贖世界、並匯集萬有於自身之前，業已在此塵世。大放光明，『猶如照耀眾人的真光』。」（57 號）

3. 經濟、政治生活應以基督神國為藍圖

大公會議肯定：人類的經濟、社會、政治有其重要性。尤其是經濟、政治生活，應以促進國民自由與權利，為國民推行公共福利的權益為上策，因此，《現代憲章》強調「人人應參與政治生活」：

「建立法定的政治機構，替每位國民毫無軒輊地提供

日益進步而有效的便利，使能自由而積極地參與制定國家基本法律、管理國家政務、並確立各機關的活動範圍和界限，以及選舉執政人員的工作，都是最適合人性的事。每位國民不得忘懷他們具有為促進公共福利，而運用其自由投票的權利和義務。凡為服務他人而獻身於國家，並接受公務員的責任者，教會認為他們是值得頌揚和尊重的。」

(75 號)

國家與政府既然是由眾多不同的人所組成，當然亦有許多不同的意見。為了不使各持己見，而使國家瀕臨崩解，因此，必須強而有力的領導及公權力。這公權力不得專橫暴虐，而應該是一種「倫理公義」的力量。此時，教會與國家政府之間的協調就扮演著重要的地位：

「教會在其使命的需求下，亦使用暫世的事物。但教會並不深寄其希望於政府畀予的特權；而且一旦得悉這些特權玷污其為基督作證的純潔精神，或者在新的生活方式需要別種安排時，便將放棄其合法獲致的權利。教會在各時各地應享有真正自由，以宣揚信德及有關社會的教義，在人間順利地執行其任務，並發表其攸關倫理問題的判斷；如果在人們的基本權利及人靈的得救要求時，在政治的事件上，教會亦發表其判斷。」(76 號)

當然，維護和平、避免戰爭是相當重要的。這些年來，教廷一再呼籲，可是那些野心國家就是不願聆聽。《現代憲章》肯定：造物主為人類社會安排了秩序，和平便是建立秩序的良好成果，應該由渴求完美正義的人們，見諸實行。此和平的根源是耶穌基督，祂是「和平之王」。戰爭中所使用的各式科學武器，為世界無論是物質或精神帶來極大的重創。《現代憲章》

強調：「軍備競賽是人類的最大創傷」，國家花費巨額的資金製造、購買新式武器，卻無力提供足夠的資金以救助全球現有的貧困、病苦的人類，這實在是一大諷刺。

（四）結論—教會與每一位信友的共同使命

最後，《現代憲章》勸勉人類應盡的任務，強調：我們這時代的人們，無論是信仰天主者，或不明白承認天主者。應清楚地認識其完整使命，而建造一個符合「人性尊嚴」的世界：

「首先需要教會內的人們。互相器重、尊敬及親睦、並承認一切合法的差異，俾能在身為天主子民的人們中間，即牧人與信友間，展開交換意見的工作，而獲致不斷增多的果實。……信友們忠實遵從福音聖訓、憑藉福音德能、聯合所有愛好並實行正義的人士，接受了一項應在此世完成的艱鉅工作，並在末日將向審判人類的法官基督，清交賬目。」（92,93 號）

貳、41 年（1965~2006）來教會對世界態度、觀念方面的反省與趨向

一、神學思想的具體轉變

（一）思想典範的轉變

所謂思想典範（paradigm），即：某社會團體所共同接受的觀念、價值觀、行動方式以及思想體系。有些學者使用「思想模式」（thought pattern），但其意義均為相同。何謂「思想典範的轉變」（shift of paradigm）？如當今現代中國人的思想與古代中國人的思想大不相同，原因何在？就是「思想典範的轉變」。當然轉變前後的思想體系，並非前者消失，而是並存，成為更

整體、更多元的思想潮流。

思想典範在自然科學範圍以內，某種領導式的思想模式。不僅在自然科學中可以找到，甚至可運用於任何人文科學、哲學、神學之學術領域。典範的轉變（shift of paradigm），依據 shift 之「及物」（transitive）與「非及物」（intransitive）的兩種意義，包括：1. 較動態面：指隨著新的科學發現，勢必形成與過去思想典範不盡相符的新理論，足以使以前的思想典範發生動搖，而引發新的危機，最後造成典範的轉變。2. 較靜態面：指典範從某種至另一種變化的現象與過程。

中國思想典範（Chinese paradigm of thought），指：在中國思想的範圍中，有關領導性的思考模式。一般國內、外之漢學家認為，中國思想比較偏於實際、具體、人文、倫理道德及和諧的理想。然而，中國思想從古至今，曾經歷過許多的演變和思想典範的轉變，絕非僅遵循一種思想典範可以言之的³。

（二）神學史上思想典範的轉變

從今日一些哲、神學家的反省，在神學史上，經過數度思想典型轉變。瑞士天主教司鐸、曾擔任梵二神學顧問的神學家孔·漢斯（Hans Küng, 1928~）運用庫恩的思想，提出六個重要的思想典型的轉變：1. **初傳**（kerygma）、**默示**（apocalyptic）的**思想典型**，即有舊約猶太宗教背景、有基督生活的影響、有耶穌第二次來臨的迫近之基督徒，面對新的信仰經驗的反省；2. **救恩史**（history of salvation）、**希臘化的思想典型**，即基督徒信仰團體，進入希臘、羅馬文化的反省；3. **士林 / 經院神哲學**（scholastic

³ 神學著作編譯會，《基督宗教外語漢語神學詞語彙編》（台北：光啓，2005年10月出版）。

theology)、**羅馬天主教的思想典型**，即整個聖統制的教會，生活在歐洲文化的社會中，所反省出來的神學；4. **基督教的思想典型**，對中古神哲學、教會聖統制產生懷疑，重視個人直接信仰經驗；5. **以人爲本的思想典型**，即經歷科學主義 (scientism)、理性主義 (rationalism)、啓蒙運動 (Enlightenment)、文藝復興的學術思潮過程，整個歐洲逐漸轉變爲「以人爲主體性」的思想；6. **多元化的思想典型**，即基督宗教接觸多元世界，產生排斥、並存的思想張力⁴。這六個思想典範的轉變，在面對 21 世紀的今日，又起了很大的變化，我們現在從四個方向反省，神學思想典範的轉變：

1. 從「實體形上學」(metaphysics of substance) 到「關係形上學」的 (metaphysics of relation) 神學思想典範的轉變

在今日這樣的轉變直接影響有關「神學的人學」的解釋，即人的根本存有。存有 (Being) 爲一切存有物根本存在的真實。它包含五個超級屬性，即：單一、真、善、美、聖。亦具現在、未來、可能、必然及非必然、無限及有限、絕對與相對、物質與精神的客觀幅度。在傳統形上學之基本概念上，描繪實在界之基本結構：存有物 (being) 是具有兩種形上原理而建立，即存有 (Being) 及本質 (essence)。換言之，本質限制存有，給予存有一個限定的「型」及「特性」。本質是包含兩個形上因素，即「型」(form) 及「質」(matter)。

此爲實在界較靜態的描寫，因此「實體形上學」思想典範優點是：較清晰亦瞭解，在某方面便於解釋基督信仰的奧蹟，

⁴ 谷寒松著，《神學中的人學》(台北：光啓，1990年元月再版)，274-335頁。

如耶穌基督之兩性一位、超性與本性、死亡是靈肉分離、三件聖事（領洗、堅振、聖職）所留神印、恩寵等等。它的弱點較不易表達某些基本的事實，如：生命過程；愛的臨在；愛的相遇；你－我的相遇；物質宇宙之整體連續性；思想、倫理道德及宗教方面的皈依過程等等⁵。

今日的神學思維，已開始從實體形上學的思考，轉變為以關係形上學作為補充與加強，存有是：內在的交往互通、自我給予、自我超越。而受造的存有物則是：在過程中徹底的依靠與答覆。因此，面對天主／上帝的人類在關係中，無根源的根源與有根源的根源，彼此相互給予、彼此消長、相互滲透的「一體範疇」⁶。

2. 從「理論」（theoretical）與「實踐」（practical）的神學應用典範的轉變

依據今日人類的狀況，無論是在文化、社會、經濟、政治、科學、神學的迫切問題上，理論的反省與實踐的行動是不可分的。神學思維如同理論，基督徒的生活好比實踐，神學與基督徒生活之間的關係，有如理論與實踐的平衡。

在今日學術批判理論（Critical theory of Science）的背景下來分析：廣義而言，神學屬於信仰學問的事實；以內容而言，能區分為：聖經神學、信理神學、禮儀神學、教會歷史、牧靈神學等不同的學科。狹義而言，它相似其他科學的理論，可以兩個

⁵ 谷寒松著，〈與項退結教授的形上學對話—從實體形上學到關係形上學〉《哲學與文化》，第32卷第9期（2005年9月），23~48頁。

⁶ 谷寒松著，《神學中的人學》，274~335頁。

方向來進行：**一是向上的探討**，因為它形成一個有連貫性、合乎邏輯的體系，因而形成一個整合的理論結構。**二是向下的證明**，因理論要求實踐，實踐的工作在於哲學思維的證明與生活上的反省。證明的方式包含三個步驟：1. 理論內的邏輯連貫（logical coherence）；2. 理論與信仰的和諧（correspondence）；3. 系統神學和其他學問以及信仰之間的相互連貫（proportion）。

由於，系統神學理論的宗旨與目標，是為教會的信仰生活服務，它的對象及領域，一定是以「人」為基本的核心，因此實踐的領域包含：1. 「人」**內在的實踐**：這個領域包含整體人的價值觀、人生觀、宗教觀，以及人內在的心理、情感及日常生活的修心養性的功夫。2. 「人」**外在的實踐**：此領域包含個人的行動、所參與的社會政治活動、工作等。21 世紀的今天，神學家們透過個人內在信仰生活、社會、政治與信仰的反省，所產生的實踐性的神學包含了**婦女神學**（feminist theology）、**解放神學**（liberation theology）、**亞洲神學**（Asian theology）、**非洲神學**（African theology）、**第三世界神學**（third world theology）等⁷。

3. 從「統一」（unity, unification）走向「多元」（plurality, pluralism）的神學思想典範的轉變

「多元」是今日時代人類社團中，相當流行的說法。過去多追尋一件事物的「共同因素」；今日因著個體人性、社會環境、宗教信仰的需要，也多能包容「不同因素」的存在。

「信仰統一、神學多元」的說法，並非指過去的神學完全忽略了「多元」的因素。例如：從聖經的層面而言，聖若望神

⁷ M. Flick, S.J. 著、李漢儀譯，〈神學多元與信仰統一〉《神學論集》7（1971 春），75~87 頁。

學、聖保祿神學、聖路加神學彼此間的不同，正是受著「多元」的聖神默感而寫成的。教父時代，東方希臘教父與西方拉丁教父如此的不同，就是因著「信仰統一、神學多元」的原則。在今日神學的多元論，比過去的多元論較為廣泛。它包含了形成的年代、文化背景、文學體裁以及書寫的過程。正如德國神學家、耶穌會會士拉內（Karl Rahner，1904~1984）所言：

「教會已有共同的信仰宣言（*confessio*），必須加以維護，絕對不容置喙，不可納入神學辯論的場合。教會訓導權（*magisterium of the church*）自有它應行的職務，它如同其他神恩，應為教會團體服務，以維護信仰的完整。」

4. 從過去是以「教會為中心」，到今日逐漸改變為以「世界為中心」的基督宗教思想典範的轉變

一個宏觀的信仰，其教會觀與世界觀，能讓我們擴大關心的層面，尊重每一種性別、種族、文化、社會、經濟、政治與宗教。梵二後的人生觀、社會觀、世界觀、信仰觀、教會觀，胸襟寬廣、視野遼闊能裨益於全人類。甚至從過去的一元、統一的世界觀、教會觀，逐漸地以樂觀的態度，接受多元、複雜的教會觀與世界觀。

建設台灣地方教會，除了要瞭解過去一元、統一的教會觀，亦應隨著梵二的腳步，適合於今日多元思想的台灣教會觀：（1）教會—天主的子民：是天國臨在的標記，教會應帶領旅途中的百姓，在當今世界的苦難與不正義中往天主的國邁進。（2）教會—基督的身體：從一個有機性的人類身體，身體中各器官的成長、超越、修復象徵教會的功能。（3）教會—聖神的宮殿、神恩的團體：當今世界甚至台灣社會，太需要天主聖神的臨在。

(4) 教會—聖統制度性的團體：從過去的聖化、訓導、管理的教會，逐漸發展成共融、完善社會制度的團體。(5) 教會—僕役、婢女型的服務團體：今日的台灣日益看到此種模型呈現，教會不再是高高在上的權威機構，藉著一些教會醫療、勞工、服務弱勢族群的慈善機構，與他們密切生活在一起。(6) 教會—先知性的團體：教會繼承了先知性的使命，宣揚入世的天國道理，宣揚天主的正義。反省當今台灣社會，教會面對社會的不公義、人權的不尊重、弱勢族群的被遺棄、國家執政者的貪瀆舞弊，其先知性的使命是否發揮？(7) 教會—具有真實生活品質的團體：基督的來臨是要我們得著「更豐富的生命」。反省當今社會的意識型態、人生觀、倫理觀、宗教觀，其品質是否讓人走向更完美，我們可反省教會自身的品質，是否能帶領台灣人民有一個更好的生活品質⁸。

二、社會進程之動力的基本模式之系統反省

從梵二大公會議開始，教會對「自己」與「世界」相互關係的反省，可以說是進入了一個新的紀元。從前教會在提到她與世界的關係時，常將重點放在「權威」與「國家」，而不放在「世界」上。這一轉變，當然並非全無原因：教會在十九世紀與自由主義 (liberalism) 及馬克思主義 (Marxism) 的爭論，除了《現代憲章》作了整體性的反省之外，梵二的觀點也反映在大公主義 (ecumenism)、非基督宗教、及宗教自由等的文獻上。

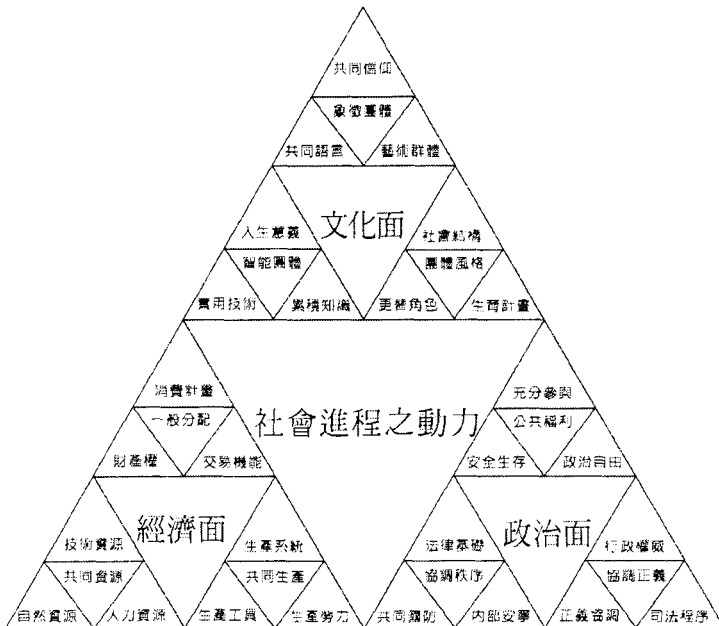
從神學的層面而言，「世界」是個中性詞彙，它可以包括

⁸ 谷寒松著，〈台灣地方教會使命再反省〉《神學論集》57 (1983 秋)，465~488 頁。

人，也可以與人劃清界限而指向「人類的環境」。「教會」並不等於天國；它是天國在此歷史的末世階段中的聖事。因為歷史在基督光榮來臨中才完成，所以天國那時才能決定性地臨現。天國將出現在世界歷史中，是在所有那些因恩寵而接受天主的自我通傳的地方，而這些地方比教會的範圍又廣又大。

基督徒和教會對世界的真正關係，處於這兩種極端的中間。基督徒可以很積極地生活在「世俗」中，擁有正確的世俗之願望和目標。不過基督徒的「出離世界」卻有了新的面貌：它是在教會內的表徵，表示出這個世界就是天主的世界、恩寵的世界和希望的世界。

現在以 The institute of cultural affairs 所做的「芝加哥社會分析模式圖」(Chicago: Ecumenicalinstitute) 供大家反省：



(一) 經濟面

現在我們從梵二以後的幾任教宗，他們在有關「社會、經濟、生態」方面的通諭，來反省「教會與世界」的關係，瞭解教會是否時時敏銳的瞭解「時代徵兆」。

1. 若望廿三世 (Ioannes XXIII, 1958~1963)

1961 年教宗若望廿三世頒布了《慈母與導師》(*Mater et Magistra*) 通諭⁹，這是為了紀念教宗良十三世 (Leo XIII) 在位期間，所頒布的《新事》通諭 (*Rerum novarum*) 70 週年，這是天主教會第一個論及「社會問題」的通諭。到了教宗若望廿三世，他站在教會是世界的「慈母與導師」的身分上，一方面，紀念良十三的《新事》；另一方面，以正義和仁愛為原則，針對當時時代所產生的社會問題以及國際間所發生的經濟問題，做一些謙遜的建議與嚴厲的指責。

(1) 輔助原則

首先，他指責當時社會上「貧富不均」的現象：當時，在社會經濟問題方面，富豪者的傲慢與霸道，欺壓、奴役勞工大眾，視不法為合法，導致經濟秩序的混亂。工人的酬報不敷生活費用，窮人不得不拚命工作，以致他們身體的健康、道德的完整和宗教的信仰，都瀕於破滅的邊緣，家庭生活亦逐漸瀕於瓦解。因此，通諭中大聲疾呼：

「政府應注意，使勞資雙方簽訂的勞工契約，符合正義及公平的標準；使工人無論在任何地區工作，他們的人

⁹ 若望廿三世著，天主教教務協進委員會譯，《慈母與導師》通諭 (*Mater et Magistra*) (台中：光啓，1961)。

格尊嚴，在肉體精神兩方面不致受到破壞。」（21號）

通諭中首次提出「輔助原則」（principle of subsidiarity）這個專門名詞，何謂輔助原則？即：1. 由上而下：指上層對下層工作人員管理原則，尊重各有的職分，不加干涉，僅必要時予以協助。2. 由下而上：指下層對上層的支持與補充，如：非政府組織（NGO）與政府的合作。教宗若望廿三世在此時提出了「政府」與「社會團體」的合作使得在經濟事業上，政府恰如其分的活動，如果不夠完善；則由社會團體或 NGO 加以補救，不使富豪者從中得利。通諭也提出了一些特殊的社會、經濟原則，當我們審視此原則，發現這些原則不只是在當時，即使在現代社會都非常重要。

（2）勞工報酬應合乎正義

一些國家，如：亞非、非洲、拉丁美洲等，大批勞工所賺微薄工資，度著完全不合乎人性尊嚴的生活。

（3）國家收益應平均分配

二次世界大戰以後，各國經濟迅速發展。因此，社會進展應與經濟進展互相配合；使各階層的國民，由國家財富的增厚，都能獲得普遍的利益。

（4）工作條件應符合人性尊嚴

依據社會正義的原則，應該合理的分配由勞動所產生的盈利，甚至依據人性的需要：人在工作時，不但應負起工作的責任，並應以工作來成全自身的成就。

（5）農業政策的改進

國家當局，為使經濟各部門，平衡發展，必須釐訂完善的

農業政策。此政策應注意稅捐、貸款、社會保險、物價穩定、發展副業及改善農業制度。有關稅捐，更應依照正義及公平原則，不應超過民衆的負擔能力。

(6) 富庶的國家應援助貧弱的國家

這是當時與現代的一項嚴重的問題，在「經濟先進的國家」和「經濟落後的國家」之間的關係上。前者享有安樂的生活；後者則過著難挨的窮困。現代世界各國有如兄弟般的共居一堂，那麼富庶國家不得忽視在艱苦中掙扎並挨窮與受餓的弟兄。

2. 保祿六世 (Paulus VI, 1963~1978)

(1) 1967年頒《民族的發展》通諭¹⁰

這是在梵二以後，教會更清楚而深切地瞭解自己的使命，在社會問題上：指出面對當今世界的飢餓、貧窮所產生的影響。強調國際間的貿易行爲，所產生的「社會正義」及「正義與和平」的問題。教會企圖將人類從饑餓、窮困、疾病、愚昧的困境中解放出來；分享國家進步所產生的更多利益。

通諭中謙遜地反省「教會與世界」的關係。認為：

「教會的建立是為在世復興天國，不是為征服世上的權力，她清楚地肯定兩種主權是迥然不同的，因為教會和國家的兩種最高權力，各有各的範圍。『但在歷史中生活著的教會，應該探究時代的信號，以福音的真光予以解釋。』教會與人們的善良心願互相融合，往往見到他們不孚所望而感痛心，她願輔助他們達到欣欣向榮的繁盛，因此，給

¹⁰ 保祿六世著，中國主教團秘書處譯，《世界民族發展》勸諭
(*Populorum progressio*) (台北：華明，1977)。

他們提供自己所有的見解：即對人類人性做一徹底的觀察。」（13號）

教會面對「殖民與殖民主義」時，除了承認殖民國家爲了追求自己的利益、權力及光榮，使得受殖民的國家產生經濟破碎的局面；但另一方面，也不得不承認他們帶來了科技建設，建築了便利的交通，改善了生活的條件。「殖民與殖民主義」的確導致富有國家與貧窮國家之間的「不均衡發展」，以及世界生活水準的差異的加重：富裕民族進步迅速，貧窮民族卻發展緩慢的不平衡現象日形增長。

面對國際間有著無數面臨著飢餓的折磨，一些地區兒童缺乏食物及營養，致使多數幼年夭折或發育不全，精神發展亦極堪憂慮，教會強調：「假使有弟兄或姊妹衣不蔽體，三餐不繼，你們中有人向他們說：『放心去穿得暖暖，吃得飽飽』，卻不給他們生活的必需，這不是挖苦他們嗎？」面對這些不只是個人的責任，也是民族的責任。進步的國家對於落後的國家，應該貢獻部分產品，以供應他們的亟需；同時，更應替他們造就教育人才、工程師、技術專家、博學之士，使他們能施展科學和專長，爲自己的國家服務，這些都當認爲是理所應爲的。

（2）1975年頒《在新世界中傳福音》勸諭¹¹

教宗保祿六世爲繼續發揮梵二大公會議入世宣揚福音的精神，指出教會在多元化世界中的傳教使命，在此勸諭中首先強調生活見證的重要性。

「一位基督徒或一群基督徒，他們在自己的團體中表

¹¹ 保祿六世著，劉鴻蔭譯，《在新世界中傳福音》勸諭（*Evangelii nuntiandi*）（台南：聞道，1976）。

示能了解、接受及與其他的人分享他們的生活及遭遇，以及共同致力於高尚及美好的事。此外，他們以一種單純及不造作的方式在超現世的價值上表現出他們的信仰，及對於眼見不到和人不致想像的事上的希望。」（21 號）

在勸諭中，也特別強調來自第三世界的貧窮問題，天主教會為這些民族發出懇切的呼聲。即是為那些在生活邊緣掙扎的人們，在饑餓、疾病、文盲、貧窮、國際關係中的不正義。特別是在商業的交往上、經濟及文化方面的新殖民情勢，有時比過去的政治殖民主義更殘酷。教會日漸覺悟正確的態度，以及合乎人性尊嚴的方法鼓勵基督徒，獻身於解救受苦人類的工作。

3. 若望保祿二世 (Ioannes Paulus II, 1978~2005)

(1) 1979 年 3 月 4 日頒《人類救主》通諭¹²

通諭特別強調尊重「人權」的重要性，認為唯有不同傳統社會的「人權」受到充分的尊重，並肯定人權是人類道德傳承精華的重要部分時，我們的世界才能享有和平；若是侵犯人權，帶來的就是戰爭，而戰爭又會引起更嚴重的侵犯人權的現象。

「人類的尊嚴是一種卓越的價值，那些誠心尋求真理的人一向持這種看法。的確，整部人類史都應該在這樣的肯定之中詮釋。每一個人都是按天主的肖像，按天主的模樣創造的（創一 26~28），因此完全以造物主為歸向，而每一個人也都與具有同樣尊嚴的人常有著關聯。因此增進個人的利益，就是為眾人的好處服務，權利與義務就在此點上

¹² 若望保祿二世著，中國主教團秘書處編譯，《人類救主》通諭（*Redemptor hominis*）（台北：天主教教務協進會，1979）。

交集，而且互相增強。」（2號）

通諭中指出，教會的一切道路，都指向人，教會不能放棄人。因為，人的一切「命運」，就是他的被選、被召、生與死、得救或喪亡，與耶穌基督是密切不可分地。當舊約聖經中，天主向男人和女人說：「你們充滿大地，治理大地」時，世界上的人們，他們的存在和行爲，理智和意志，良知和心靈都成爲「完整而獨一」的個體，與天主 / 上帝有著親密不可分的關係。

然而，今日世界的情況，遠遠離開了「道德秩序」及「公平正義」的要求，尤其是在公共群體方面。今日人類的情況因著種種的問題，而有所不同。首先是消費文明的圖像，一方面在富裕的已開發社會，整個社會的必需品的過分剩餘；但是，世界大部分的人口卻忍飢受餓，每天有許多人死於戰爭的恐懼、營養不良與飢餓；另一方面，因爲人類的妄用自由，完全不受道德控制的消費態度，使那些缺乏物質的人，陷於更糟的貧困和缺乏。因此，教會更關懷今日人類的狀況：

「今日的教會—特別渴望聖神的時代，因爲人渴望正義、和平、仁愛、良善、剛毅、責任和人性尊嚴—應該集中心思於此奧蹟上，從中尋求爲她的使命所不可少的光明和力量。因爲，如上所述，假如人是教會日常生活的道路，教會應該常意識到，人在基督內藉著聖神的恩寵所得天主義子的尊位，以及他被指定分享恩寵和光榮的事，因著重新對這一切的反省，以及以日漸意識的信德和日漸堅定的愛接受這一切，教會也因而使自己更相稱地爲人服務，對此主基督在召喚她時曾說：『人子來是爲服務，而不是受人服務』。」（18號）

教會關心人在基督內的召叫，引領我們的心指向耶穌基督

和救贖的奧蹟。藉著司祭、先知和國王的「三重職務」，為天主子民的整個教會服務。甚至，也讓我們知道每一位信友都應該分擔這此一使命和任務。我們分擔耶穌基督先知的使命，因此，我們和祂及祂的教會在一起為天主的真理服務，也為此真理負責，使這救恩力量光彩、深度和樸實。

(2) 1981年9月14日頒《人的工作》通諭¹³

此通諭是為1891年教宗良十三世所頒布的第一個社會問題《新事》通諭的九十週年紀念。通諭中論及人性的尊嚴、人的工作，以及工作的主、客體性及價值觀。

通諭中指出：工作是人生存的基本而切身的問題，它不斷地要求予以新的關注和確切的見證。因為新的問題、新的恐懼和威脅時常發生，這與人生存的基本幅度有關。因此，人的生命是建立於每日的工作上，從工作中產生人的特有尊嚴。當然，工作有苦、有樂、也有辛酸，因此在各國和國際間，當深入社會生活的傷害和不公平時，工作所產生的問題就是人的問題，也是社會的問題，也是教會的問題，也是國際的問題。通諭中強調：工作有客觀意義與主觀意義：a. **工作的客觀意義：科技是工作的客體**。由於科技的發展，工作的機械化「取代了」人，消除一切個人的滿足和創造的刺激及責任感，剝奪了工人原先本有的工作，使人成了機器的奴隸。其實，聖經《創世紀》中強調：要人「治理大地」。可是在今日科學、技術化的背景上，機器本是人性工作的成果，也是人治理大自然的事實。本末

¹³ 若望保祿二世，《論人的工作》通諭（*Laborem Exercens*）（台北：天主教教務協進會，1981）。依據新版之《神學詞語彙編》，應翻譯為《工作者的（人）》較為精準。

倒置帶來了倫理和社會的緊張。b. **工作的主觀意義：人類是工作的主體。**工作是「爲人」，不是人「爲工作」。根據此結論，我們必然承認工作的主觀意義超過客觀的意義。人要治理大地並且統治它，因爲人是「天主的肖像」，是能以有計畫的和理性的方式來行動的主體，能爲自己作決定並且有自我實現的傾向。因此，人是工作的主體，在工作中實現人的本性，完成人之所以爲人的超性使命。通諭中強調：

「如果個人和團體，不確實尊重基於人性尊嚴和每一團體的特有意識的倫理、文化及精神需求時，從家庭和宗教社會開始，然後到其他所有的一物資的效益，用在日常生活上充分的科技資源，某些水準的物質享受一將證實爲不能滿足的而最後更是不足掛齒的。主基督在福音中已清楚地講到這一點，當他叫大家注意真正的價值體系時他說：『人縱然賺得了全世界，卻賠上了生命（靈魂），爲他有何益處？』（瑪十六 26）」（33 號）

教會的任務是：幫助人經由工作，更能與天主，與造物主和救世主接近，參與天主爲人及世界的救恩計畫。同時，藉著在他們的生活中，依據信德而積極分擔梵二所教授的司祭、先知和君王的三重使命，而加深與基督的友情。

（3）1987 年 12 月 30 日頒《對社會事務的關懷》通諭¹⁴

教宗若望保祿二世爲紀念《民族的發展》通諭（*Populorum progressio*）廿週年，特頒此通諭，闡明教會的社會思想，強調各民族間應依據「相互依存」（interdependence）的原則，來決策政

¹⁴ 若望保祿二世，《社會事務關懷》通諭（*Sollicitudo Rei Socialis*），（台北：中國主教團社會發展委員會，1989）。

治與經濟的原則。

通諭中首先關注到，當今世界的「經濟的主動權」常是受到壓制的。然而，這種權利不僅為個人是重要的，為公共利益也是不可少的。經驗告訴我們，否認這項權利，會迫使人處於一種依附的地位，如：資本主義中無產階級工人依附資本家一般。此種情況會激起挫折感和自暴自棄，而且迫使民衆選擇離鄉背井，移居他國之移民的心態。

因此，爲了民族發展，提出悔改之道，才能使「人與人」、「國與國」之間的「相互依存」意識提高，因而造就現代世界人類在經濟上、文化上、政治上、宗教上彼此不可或缺的關聯。一旦人類的相互依存被肯定，就會出現「團結關懷」的美德。教宗認爲：「它並不是對周遭或遠處受苦人的空洞同情或表面憐憫，而是堅定的、持久的決心：爲公共福祉努力工作，就是爲每一個人與所有人的福祉工作，因爲我們每人都對全體人類負有真正的責任」。

(4) 1991年5月1日頒《一百週年》通諭¹⁵

教宗若望保祿二世爲了紀念《新事》通諭一百週年特頒此通諭，肯定私有財產權、國家、經濟與文化的重要性；並提及東歐共產制度、政權的崩潰，指出應關懷每個人的福利，走共產主義與資本主義的中庸之道。

「社會主義者鼓勵窮人去嫉妒富人，同時奮力取締私有財產，以此來矯正財富分配不公和工人貧困之弊病。他們力主個人之所有當歸公有，然而此等主張顯然難以令人

¹⁵ 若望保祿二世，《一百週年》通諭（*Centesimus Annus*）（台北：天主教教務協進會，1991）。

折服，於爭執之消弭，無補於事。猶有進者，一旦付諸實施，工人本身將首先淪為受害者。」（12號）

通諭還肯定：人道的工作時數、合理的工餘時間，甚至再次提到「工會」的角色。工會的服務，有助於真正工人文化的發展，同時，也幫助工人以充滿人性的方式，去參與其工作地點的生活。一個經濟體系，就其本身而言，應更滿足人性需求，培育成熟的人格，培養強烈的責任感。

通諭首次提到生態環境遭受破壞的問題：

「人以過分而紛亂的方式去消耗大地的資源和自己的生命。對自然環境無情的破壞，其根源實出於一項人類學方面的錯誤。不幸這項錯誤，在今日甚為普遍。原來人透過工作發現自己有轉變、甚且就某一意義說，有創造世界的的能力，而他在這項過程中，竟然忘記了他之所以能如此，始終是基於天主原先給予現存事物的恩賜。因而人自以為可以任意將大地為其所用，任憑其支配而不受拘束，就如同大地並不具備本身的需求，以及天主事先賦與它的目的。一般。」（37號）

「自然環境遭受無理的破壞，除此之外，我們也必須一提對人類環境所有的摧殘，後者更為嚴重，而且絕然未受到應有的注意。人們處心積慮如何去保存那些瀕臨絕種的動物之自然習性，此一做法是正確的，雖然遠非足夠。人們之所以這麼做，是因為他們理解到，每種生物之於整個大自然的平衡，都有其特殊的貢獻。」（38號）

今日，教會比以往更為瞭解，教會之優先選擇窮人，其範圍並不僅限於物質方面的貧窮，因為世上的貧窮有多種形式。不僅有經濟方面；還有文化和精神方面的貧窮。愛護窮人是教

會的本性，也是一貫不變的傳統，此份愛心促使她正視世上的情況，儘管技術和經濟方面都有進步，卻面臨著出現大規模貧窮的威脅。

(二) 政治面

教會與政治的關係，可算是非常微妙。中世紀黑暗時期給了我們一個相當深刻的教訓，就是政、教原來不可以合一。但教會的責任，又不單只是宣講天國的道理，教會亦有責任去建設地上天國。因此，我們先從兩個角度來看教會與政治的關係：

1. **教會與政治的關係**：教會又不能夠與政治同流「合污」，亦不可與政府完全「割裂」。即：政教既不可合一，又不可以完全分離；政教關係，就只好維持在互相尊重、互補不足的情況之下。而這個原則，亦是天主教教會所持守的原則。2. **教會關心政治**：梵二在《現代憲章》中很清楚地強調，教會關心政治，因為：（1）教會關懷人間的疾苦；（2）教友應參與政治生活，尤其要妥善運用其自由投票的權利和義務；（3）教會認為那些為服務他人而獻身於國家，並接受公務員責任者，是值得尊重的；（4）教會絕不能與政府混為一談，亦不與任何政治體系糾纏在一起，因為教會是人類超越性的標記及監護者。

教會在面對美蘇冷戰時，一直呼籲世界和平、放棄武器，尤其是核能武器。具體而言，聖座在教宗若望保祿二世的奔走推動下，在其任內從 1978 至 2005 年，有外交關係的國家，從 85 個增至為 174 個。他也特別支持戈巴契夫(Mikhail Sergeyevich Gorbachev, 1931 ~) 推動蘇聯政體走向新的政治制度，影響整個東歐國家的變動。

1. 解放神學的興盛及變化

(1) 解放 (Liberation) 這個名詞

A. **概念說明：**「解放」(liberation) 一詞來自拉丁文的 (liberatio)，意為：被解救，使其脫離束縛。教會在大陸和台灣由於各自受到不同政治意識型態的影響，對於解放一詞的了解有所不同。所以神學語言先要瞭解「解放」字根之原意，也就是說，回到聖經去理解它。「解放」本來是聖經中的主要觀念，說明天主在「舊約」和「新約」時代如何解救祂的百姓。因此，作為基督徒，是在天主啓示的光照下跟隨基督，參與神所領導的解放救恩的工程¹⁶。

B. **聖經：**由於人類在罪惡污染中生活，天主是所有的人、尤其人類中最渴望的某些人的解放者。a. 舊約：天主將以色列從法郎的奴隸中解放出來，寬恕他們的心硬、領導他們進入祂誓許的土地，準備他們迎接救恩的高峰：道成肉身。這思想尤其在舊約聖經的《出谷紀》、先知書、《瑪加伯書》表達得最清楚。如此，雅威的話也是行動 (dabar)，是公義的實現；而先知們所宣告的是：對天主的正義和對人類的正義是分不開的，因此，祂是窮人、受壓迫者的解放者，也是正義的重建者。換言之，背叛祂的誠命 (盟約) 的就是迫害正義；那麼，壓迫他人就是和天主作對。b. 新約：耶穌基督在言行上，都顯示出祂是舊約的圓滿，是人類的解放者。祂所宣講的天國是救恩史的高峰，也是其解放工程的指南。而《宗徒大事錄》是記載：受解救而得享自由的基督徒團體，如何走向一個理想的境界。其他的書信是從不同的環境、不同的角度說明、勸告、勉勵基督徒，

¹⁶ 武金正，《解放神學》(台北：光啓，1991年11月初版)。

實現此已開始而未圓滿的天國。

C. **解放神學視聖經為生活之書、靈修的泉源**：解放神學的靈修是在個人和團體之間、教會和世界之間的辯證形成的。解放神學家古鐵雷斯（G. Gutierrez, 1928~）提出其三個特點：a. 它是為天國面臨「新世代作證而團結在一起的靈修」，也稱為「極困苦者之友誼的靈修」。b. 它是以祈禱為中心，而得到「正確實踐力量的靈修」。c. 它是如同初期教會，勇敢為福音作證，即「殉道的靈修」。古鐵雷斯認為：如同教會歷史中每種靈修都有其特恩的時刻（kairos），即在具體環境中天主召叫人實現某種使命。解放神學靈修的特點是受壓迫者、窮人和弱小者向天父完全打開心扉，如同孩童的態度一樣；這「靈修的孩童」信賴並期望天主的解放大能。

（2）解放的幾個重點

A. **正統的實踐，應「先」於正統的信仰**。這也就是說，信仰的「反省」和「實踐」雖然是無法分開的一個行動的兩面，但反省的對象及目標是生活的實踐；反省使人逐漸活出他的豐富生命。

B. **解放所關切的對象為國家、種族、社會的邊緣人**。因此，是以窮人、受壓迫者、婦女、孤苦無依者為優先。

C. **解放的另一個要點是具體脈絡中的實踐**。總之，在不同的脈絡中，認出不同的窮人和受害者的面貌，因此要求不同的解放實踐和範圍。只有在天主聖言的光照之下，才能準確了解和行動。

（3）解放神學簡史

解放神學（liberation theology）運動，其根源於 1960 年代末期，

拉丁美洲的社會運動與神學運動合流而成的。「社會運動」是針對當時殖民時期的壓迫者，所造成的拉丁南美洲的普遍貧窮、以及現代社會經濟的壓迫而起。梵二後，許多人深受基督徒價值的影響而加入這運動。狹義的解放神學，就是對基督徒信仰有分寸的一種理解，並透過基督徒傳承的象徵對現實界的一種解釋。

梵二尤其是《現代憲章》，為解放神學鋪了路，論及教會與世界的關係、人的社會性、罪的社會向度、個人道德應付社會問題的不足及教會獻身於社會的問題、將基督的教導本位化等。1968年，第二屆拉丁美洲主教會議在哥倫比亞的 Medellin 召開，會中採取梵二的教導，關切蔓延整個南美的貧窮及不正義問題。

在今日解放神學已從經濟、政治壓迫的情況，逐漸地反省到較為整體性的，甚至包括文化範圍的幅度。此外，當我們研究解放神學的歷史過程，深刻地感受到是一種掙扎（Struggle），即我們面對社會上受苦邊緣人的掙扎。今日台灣的教會生活得太舒服了，作為一個基督徒並無困難，但是不幸的是基督徒的人數越來越少，甚至可被形容成沒有活力的教會（dead church），這是基督徒應該反省的，其實，教會之外仍有許多窮人，被剝削的人、無盼望的人，正亟待我們去關心呢！

2. 波蘭教會工會運動

1980年波蘭誕生了第一個獨立於共產黨外的權力中心，就是「波蘭團結工會」（Solidarity）。推動這個運動主要有兩大因素：一是羅馬天主教對波蘭民衆的巨大影響，特別是一位波蘭人教宗若望保祿二世；二是波蘭共產制度在經濟和政治上的慘

重失敗導致工人聯合抗議。

1980 年 8 月 16 日，格旦斯克造船廠在華勒沙 (Lech Walesa, 1943~) 的領導下，展開占領性的罷工，成立了「罷工委員會」。他們提出了震撼世界的 21 項要求，其中的核心要求是：依據波蘭人民共和國批准的「國際勞工組織」和「自由工會」的第 87 號公約，建立獨立於「黨和雇主」的自由工會。之後，18 名專家學者組成的「專家委員會」加入，工人有了深思熟慮的鬥爭策略。經過 17 天他們與 30 萬軍隊和龐大警察機構的政權的談判與對峙，波蘭副總理雅蓋爾斯基 (Wojciech Witold Jaruzelski, 1923~) 終於代表政府對 21 項要求的第一項「建立獨立的自由工會」簽了字結束罷工。一個強大的黨外反對派合法存在，當局還同意在星期天的天主教彌撒中向全國廣播。

波蘭團結工聯領導人華勒沙於 1984 年榮獲諾貝爾和平獎，以及全世界正義人士的支援與認可，團結工聯在世界工會運動史上可說是寫下了極光輝的一頁。

3. 耶穌會第 32 屆大會的要旨

1974~1975 年是天主教耶穌會的一個重要時刻，因為耶穌會召開第 32 屆大會，大會中第二個法令題目為「宣言：今日的耶穌會會士」。本法令的第二號表示：「我們今日做耶穌的伙伴，即在十字架的旗下，為信仰服務，此為信仰服務本質上包含促進正義」。此為全球耶穌會士面對現代世界的一個新的說法，表達自依納爵以來「愈顯主榮，為人的救恩服務」的目標。

在此，特別舉二個有關耶穌會的社會服務的具體例子，在台灣方面：「新事社會服務中心」(Rerum Novarum Center)。1971 年創辦人古尚潔神父就開始為台灣本地勞工服務，提供工會教

育訓練、爭取勞工權益、協助台灣自主工聯的成立。1986年逐漸擴大服務到工傷致殘勞工、外勞及原住民就業服務。甚至針對處於工作危機中的低收入者、婦女、原住民、工作受傷致殘者等藍領及白領勞工，還有外籍勞工。中心協助他們：協調勞資糾紛、解決工作危機問題，使他們基本生活權益得保障，重新建立及發展其身體、心理及家庭生活。在國外方面：在耶穌會士亨利·優特（Piet Henriot, S.J.）的領導下，一個有關促進非洲社會正義工作的小組成立，經過數年向聯合國的努力奔走呼籲，取消第三世界貧窮國家的「國債」，達到很高的效率。

（三）文化面

學術界總有新思潮，基督宗教神學界亦是如此，放眼亙古以來，無論是天主的三位一體（聖三論、基督論、教會論等等），總有不同的辯論、不同的主張。以下我們從幾個學術潮流來介紹，教會在文化面的演變。

1. 對神學、學術的自主

基督教會從第十六世紀始，經過了義大利數學家、天文學家、物理學家加利略（Galileo Galilei, 1564~1642）；再經過人文主義（Humanism）及啓蒙運動（Enlightenment）的影響，到了天主教會的梵蒂岡第一屆大公會議（Council, Vatican I, 1869~1870）在《天主之子》（*Dei Filius*, 1870）教義憲章中，譴責：理性主義（rationalism）、唯物主義（materialism）、泛神論（pantheism）及進化主義（evolutionism），並宣布信仰與理性的原則。梵二大公會議在《論信仰自由宣言》（*Declaratio de Libertate religiosa*）中，更進一步地發揮「人的思想自由」的命題。羅馬教廷在1983年修正對加利略的譴責。教宗若望保祿二世於1998年頒布《信仰與理

性》(*Fides et ratio*) 通論，系統地闡明信仰與理性之間各自的獨特性及相互的整合性，邁開了對神學及學術自主的腳步。

2. 女性神學 (feminist theology)

女性神學是一種論及女性並針對女性的神學，卅年來它遍及全世界，並出現在神學被建構的地方，女性神學的誕生有三個層面：一是政治和社會層面：它以男性和女性的正義和平等為目標；二是心理和社會層面：它不僅要使女性，也要使男性從他們傳統、固定的角色中解放出來，形成一種相互尊重性。三是文化和宗教層面：它要在女性的經驗基礎上，促使不同文化和宗教進行宗教性的對話。

女性神學的興起在 60 年代末期，到 70 年代開始才有專書出現。最初的幾位女性神學家有：建立女性聖經解釋學 (biblical hermeneutics) 基礎的德國婦女神學家菲奧倫札 (Elisabeth Fiorenza Schüssler, 1938~)、盧德 (Rosemary Radford Ruether, 1936~)、羅素 (Letty M. Russell, 1929~) 及詹森 (Elisabeth A. Johnson, 1941~) 等等。

談到女性主義、婦女 / 女性神學，有些人 (尤其是男性神學家) 會有一種先入為主的不太好的印象，這樣的態度有稍微的偏頗。當然我們在探討女性神學、女性的角色與地位、女性靈修時，這也為其他的同胞提供一扇窗、一座橋樑，使我們能更積極的瞭解其他的人。

不過，我們置身於亞洲、台灣，應更深入地瞭解亞洲、台灣的婦女。因此，無論她屬於任何種族、階級、宗教，都是一個完整的人。依據中國哲學基本的「陰陽」的看法，女性神學與男性神學是相互補充的。女性神學家也領受了聖神的召喚，其責任與使命基本上是一樣的，表達的方法卻各有特色。這樣

的神恩不只是爲了女性自身，也是爲了建樹基督的奧體，最後的目標無非如同耶穌基督一樣，是爲了給人更豐富的新生命，因爲耶穌說：「我來是爲了叫他們獲得生命，且獲得更豐富的生命。」（若十10）而且，每位基督徒都有這樣的使命。美國婦女神學家、聖母聖心會修女施奈德斯（Sandra Marie Schneiders，1936~）在《超越縫紉：在天主教會中的信仰與女性主義》¹⁷一書強調：教會要學習「以兩個眼睛看、以兩個耳朵聽、以兩隻手工作、以兩隻腳走路」。

3. 對生態環境意識的增加

1970年後，由於人類對其居住環境的認知，自然生態成爲國際間普遍關注的問題。台灣近年來因無規畫的工業發展，造成環境污染的問題日益嚴重，人們越來越感覺到，生態環境與自己的生活有著密切的關係，越來越體會到地球是「人類共同的家」。環境的污染、惡化會影響到後代的子孫。所以，推動環境保護、制訂生態倫理是刻不容緩的事。

（1）國際性的歷史背景

1948年12月10日聯合國所頒布的《世界人權宣言》（*Universal Declaration of Human Rights*），其中第十七條第一項中強調：「人人得有單獨的財產所有權以及同他人合有的所有權」。原則上包括土地與人生環境的擁有權。但尚未更詳細地提到人類對生態環境或土地的保護、照顧之義務。

1987年「世界環境及發展委員會」（The World Commission on Environment and Development）經過四年的研究，發表《我們共同的

¹⁷ *Beyond Patching: Faith and Feminism in the Catholic Church*, 1991.

未來》(Our Common Future)，書中清楚地指出：貧窮及環境問題造成全球的發展與限制，並號召各國政府、民間及企業重視「可持續的發展」(Sustainable Development)。過去我們一直對經濟發展帶給環境的影響表示關切，現在我們被迫面對生態壓力的衝擊，如：土壤、水域、大氣和森林衰退、惡化影響經濟成長的問題。經濟發展和環境保護兩者已不再是單向式的關係，而是一種因果循環的雙向關係。

1992年6月3日至14日於巴西里約熱內盧召開的「地球高峰會議」(Earth Summit)，有176國的政府領袖參與這個大會。歷史上，地球高峰會議是繼公元1972年第一屆國際環保會議(在瑞典斯德哥爾摩召開)的第二個全球性的環保會議。在為期將近兩個禮拜的會議中，一百多個國家共同簽署了五項重要文獻，使得人類的環保史又往前跨出了一步。此五項文獻為：《氣候變化綱要公約》(Framework Convention on Climate Change, FCCC)，公約中強調：管制溫室氣體的排放；《生物多樣性公約》(Convention on Biological Diversity, CBD)，公約中確保：生物多樣性的保育與其成分的可持續利用，其中包括，基因資源取得的管道及相關科技的移轉；《森林原則》(Forest Principles)中，強調：原住民權利與生物保育的重要性，建議各國評估森林開發對環境與經濟的影響，並採行降低損害的措施；《里約宣言》(Rio Declaration)中，揭示可持續《廿一世紀議程》(Agenda 21)發展理念，強化公民參與並兼顧未來世代；《廿一世紀議程》中，包括全球社會經濟問題、資源的保育及管理。

1993年8月28日至9月4日世界宗教議會(The Parliament of the Worlds Religions)發表《全球倫理宣言》(Declaration on Global Ethics)，會議召集了6500位不同的宗教人士，齊聚於芝加哥，

共同研討並發表了《全球倫理宣言》，宣言中第九條呼籲：

「地球生命是相互依存的，我們有責任尊重及維護地球上所有的生命。所有的人類，有責任努力克服貧窮、缺乏營養、無知與不平等。他們應該在全世界推動可持續的發展，以保證全人的尊嚴、自由、安全與正義」。

大會中神學家孔·漢斯（Hans Küng，1928~）敏銳地提出：「今日世界，所要面對的是『典範轉移』（paradigm shift）的大時代，一切舊的倫理價值觀需要重新整理，再提出一個適應於現代社會的價值觀」¹⁸。

（2）教會訓導的主張

梵蒂岡第二屆大公會議召開時，因全球土地生態並未成為人類最迫切的問題，並未提出任何有關土地生態倫理的議題。但在1987年12月30日教宗若望保祿二世《對社會事務的關懷》通諭（*Sollicitudo rei socialis*），其中第34號從發展的倫理特性談到人類對土地生態的責任。

1990年教宗若望保祿二世的世界和平日文告主題為〈與造物主和好，與受造界共存〉（*Peace With God The Creator, Peace With All Of Creation*），文告中強調：天主認為祂所創造的一切是好的，因此生態危機是人的責任與道德的問題，面對生態危機是人類共同的責任，需要全球各組織、國家間的精誠合作。

「生態危機說明對新的精誠合作有迫切的道德需要，尤其在開發中國家與高度工業化國家之間的關係中的精誠合作。國家必須以相輔相成的方法，對自然和社會環境的

¹⁸ 孔漢思、庫雪爾編著，何麗霞譯，《全球倫理》（台北：雅歌，1996年11月初版）。

符合與和平健康的提升分擔責任。」(10號)

因此，生態危機來自人們對天地萬物的不道德、不負責的倫理行爲，今日解決此危機必非重建一種新的倫理，而是實行聖經及教會訓導權的生態倫理靈修觀¹⁹。

4. 資訊爆炸

(1) 什麼是新資訊時代？

很難有一致的界說，我們將它詮釋爲國家資訊基本建設的開始發展。以後的時代，在科學技術層面上，它的主要特徵是：數位化電子媒介的興起、電腦網路的普及、多媒體和虛擬實境技術的廣泛使用、以及種種文件處理技術的蓬勃發展和應用。在這些新科技和國家政策的驅使下，社會面臨空前的重大變革。我們稱這個嶄新的時代爲新資訊時代。

(2) 什麼是數位化？

數位化是將聲音、圖像、原文，經過錄音或掃描圖檔，轉換成電腦可判讀的形式。即將資訊以暗碼的形式做傳輸。從媒介轉換的角度而言，數位化就是將原有媒介(如文字、圖案、聲音)，轉化成電腦能夠判讀的資訊形式呈現。

(3) 什麼是電腦網路？

電腦網路 (the computer Networking) 可說是非常生活化的網路

¹⁹ 孔漢斯著、周藝譯，《世界倫理構想》(香港：三聯書局，1996年3月初版)。此外，有關《地球憲章》的中譯文，請讀者參考 <http://www.enpo.org.tw/blog.asp?name=taixneco>(生態關懷者協會部落格)。神學反省的部分，見谷寒松、趙英珠，〈尊重生命·看顧大地〉《神學論集》130期(2001冬)，559~568頁。

通訊協定之一，它不僅是網際網路（Internet）的標準溝通協定，同時也廣泛的應用於各種網路環境上，使人分享數位音樂和影片，這些皆與電腦網路有著環環相扣的緊密關係！網際網路的出現，深深改造了這一代青年人學習的本質與形態，因此，Networking 已經不再屬於網路工程師專屬的範疇，以往局限於校內學習的方式，已經不再適用於今日科技飛躍進步的數位時代。因此，今日數位教學、學習的資訊時代已經來臨。

（4）面對資訊時代的來臨

在今日，資訊的使用已經成為人人必備的技能，然而，大部分的人具有使用資訊的「技能」，卻不甚了解使用資訊的「素養」。科技如果脫離了「法律責任、人文關懷、宗教情操」，很可能為世界帶來毀滅性的衝擊，例如：製造毀滅性的原子彈、生化戰等都是。電腦、網路已經成為現代社會最重要的生存技能，台灣目前電腦的普及率已超過 30% 以上，上網人數也已突破六百萬人次，中國大陸更是有著天文學的數字。不會電腦的人，在今日幾乎找不到工作。網路資訊像是一個廿四小時不關閉的圖書館，更是一個隨時能取得訊息的龐大資訊寶庫。因此，如何建立、儲存資訊素養的資訊網，並且教導大眾正確、合法地使用網路資訊，也就成為我們必須審慎探討與監督的課題。

教會面對資訊時代的來臨，我們應作什麼？一方面，我們很多基督徒、教友都有受到資訊的培育，並參與自己的「部落格」；另一方面，我們認為整個教會、宣揚福音的團體，尚未有能力、有影響力的臨在於此世界。因此，敵人也有如此的構想產生：既然，我們的地方教會可以在每一個職業上培育專家，如：工程師、老師、政治家等。是否我們的地方教會，也應該

特殊地培育一些弟兄姊妹們，專門性地入此廣大的資訊世界。

(四) 以新任教宗本篤十六世於 2006 年 1 月 25 日所頒布第一篇通諭《天主是愛》(Deus caritas est) 作結論

教宗本篤十六世上任之後，頒布了他的第一篇舉世歡迎的通諭《天主是愛》。此通諭主要分為兩大部分：第一部分在創造與救援的歷史中，強調愛的合一 (The Unity of Love in Creation and in Salvation History)。此部分教宗以神學與哲學的論述方式，反省與檢討「愛」(love) 的不同層面，以及「愛」這個字 eros、philia、agape 的不同意義。教宗也特別強調天主對於人類的愛情，以及人類彼此的愛情的延續與繼承，並肯定這都來自於「天主的愛」。第二個部分，與我們的主題相關，題目是：作為愛的團體，教會如何實踐愛德 (The Practice of Love by the Church as a "Community of Love")，內容論及「教會的愛的行動，也是一個愛的共融」。強調天主教會如何依據天主的誠律，在世界上實踐愛德，服務世人。此通諭教宗分六個標題來發揮，教會愛德的行動之具體動態面。

1. 教會愛的行動顯示天主聖三的愛

教宗在此部分，綜合第一部分「天主聖三」三方面的愛，強調天主聖三在創造及救恩歷史中的愛的統一。教宗強調：人類彼此間的愛，除了來自於人應守的義務與貞節外，其源頭、根基更來自於對「天主的愛」。同時，它也是整個教會團體應盡的職責。教會的各種愛德工作與行為，都應該要清楚反映出「天主聖三」的愛情。教會從起初創建時，就瞭解「實踐愛德」的重要性；實踐愛德更需要被認識的更深入，好讓許多教會組織在運作的時候，可以更有效地推動與實踐。

2. 愛是教會的責任

教宗提醒我們：愛別人是我們每個基督徒的責任，也是整個教會團體的責任。個人、小團體、地方教會與普世教會的愛的服務，應該是有秩序及富有創造性的。在此，教宗特別發揮「執事職務」(diakonia、diaconate)的具體功能。教宗也特別強調在教會歷史中，從初期教會至今，愛的服務在多方面的具體特徵。

執事職務在舊約聖經中，指服務天主子民的人(出十八18-21)；到了新約聖經中，初期教會(宗六3-4)以及後期教會的信仰團體，在其領導制度中，逐漸發展出三方面的領導職務，即主教職(episcopate)、司鐸職(presbyterate)及執事職(diakonia、diaconate)。更廣的意義是說：對他人進行「慈善服務」的工作，也是一種基督信友團體，對他人進行集體性並有系統與秩序的慈善工作。隨著教會的成長，愛德行動更逐漸地被確認為教會不可或缺的面向之一。所以，教會的本質，在以下的三個職責完整呈現，即：宣報天主的聖言(kerygma-martyria)、舉行各種聖事(leiturgia)、以及愛德行動與服務(diakonia)。此三者彼此相連，不可分割。

3. 正義與愛

教宗在此通諭中，特別將歷任教宗有關社會思想的多種通諭加以綜合，如：1891年教宗良十三世所頒布之《新事》通諭；1981年教宗若望保祿二世所頒布的《工作者的(人)》通諭；1991年的《一百週年》通諭；此外還有2004年「宗座正義與和平委員會」，所編著之《天主教社會訓導文獻選集》(*Compendium of the Social Doctrine of the Church*)，亦有特殊的價值。這些文獻有關

經濟、社會問題的部分，我們在上面均已提出。

教宗還特別發揮「正義與愛」的兩種基本的情況：一是正義要求廣大「社會」及「國家」，建立合乎人性尊嚴的政治制度；二是教宗認為，無論如何「正義不能缺少愛」，因為如果沒有愛，正義的秩序無法建立。在此，筆者亦特別呼籲在愛與正義之精神中，「硬體－大社會、政府的制度」與「軟體－NGO」相互補充與合作。

4. 在今日的社會脈絡中，愛的服務之多種制度

教宗在此提到「資訊」時代及「全球化」時代的來臨，使我們成為互動頻繁、休戚相關、團結一致的地球村。因此，更有賴於國家政府與教會團體之間的相互合作與努力。在此，教宗特別呼籲：「抵抗死亡的文化，建立一個生命的文化」，這就是教宗本篤十六延長若望保祿二世愛的文化的影響。

通諭中強調：政治最基本的責任，就是在一個國家內，創造出公平正義的社會制度與規範。教會不應加以干涉。羅馬天主教會制定的各種相關規定，並非讓教會越俎代庖、超越國家，相反的，僅僅單純地希望落實公平正義於各個國家、社會中。

5. 教會愛的行動的特殊性

在我們這個時代裏，全球化的諸多現象中，有一個非常具有正面意義的事情，那就是世人愈來愈彼此關心，甚至超越了國界與種族的藩籬。這種關心，更擴大了每個人的世界觀。無論是國家政府機構，或是人道救援組織，都用不同的文明方式，表達他們對世界、對他人的關心。天主教會與其他教會團體一樣，不斷地進行各種不同的、嶄新的慈善服務與愛德工作。我們誠懇地希望，這些結合衆人之力的慈善與愛德工作，可以結

出豐盛的果實。教宗在此提出三點原則：

- (1)特別關注貧窮人、衣食住行不足的人。雖然主題是「教會」，教宗特別以「基督徒團體」來描繪此愛的共同行動的團體。
- (2)基督徒愛的行動，不應受任何政黨派別及意識行動的影響。如同極端的馬克思主義。不是完全拒絕任何暴力的行動。
- (3)不應以「愛的行動」，作為誘人「改教、皈依」(proselytism)的手段，愛應是慷慨無私的，實踐愛德不應該存在著任何目的，而是使他人幸福的見證。如此教會的個人團體，是最可信的為耶穌基督見證的團體。

當然，天主教會的慈善工作不可以喪失自己的獨特性，它必須反映基督信仰與愛德的本質。因此，基督徒的慈善工作，除了應該要具有專業性之外，也必須要奠基於行善者自己與基督交往的信仰經驗上。「基督的愛」深深地碰觸每一個信者的心，使這些「血肉之心」充滿「聖神的火熱與愛情」。因此，基督徒的慈善工作應該超越於政黨、以及意識形態之上。猶如聖經中那位好心的撒瑪利亞人一樣，基督徒更應該要效法耶穌，讓耶穌做自己「看世界的那顆心」。那一顆心，會讓基督徒看見世界哪裏需要愛，以及知道自己應該做什麼、如何做。不過，這也不代表基督徒的慈善工作，一定要將天主與基督擺在一邊。基督徒知道什麼時候該講述天主，基督徒也知道什麼時候該保持緘默、讓愛的行為自己說明一切。

6. 負責教會愛的行動的人物

整個教會要肯定自己是宗座（是負責整個愛的行動的普世面）、

主教團（指整個愛的行動的地方教會）、接著有教會愛的機構（Charitable Organizations）中工作的人。希望基督信徒，在面對世俗主義（secularism）所展開的挑戰時，他們不受任何有問題的意識型態，及政黨派別的影響。

以「謙遜的僕人之心」活出基督的愛，但也應該承認我們不能解決一切的問題。此時，我們要再次肯定「祈禱的重要性」，同時也強調「教會行動者」也應該是一個「祈禱的人」，如同印度的德肋撒姆姆一般。度一個與基督保持關係的信仰生活，可以確保所有推動慈善工作的基督徒，避免在落實愛德的行動中，陷入意識形態的巢臼，一方面違背了天主的旨意，另一方面陷入誘惑。祈禱並不是浪費時間，儘管有人認為這些時間應該花在投入更多慈善工作上，相反的，祈禱使基督信徒，追隨聖母瑪利亞與其他衆多聖人的榜樣，讓自己從天主身上獲得光明、獲得愛人的力量，並且擊退世界上的黑暗與自私。有時面對個人、團體的痛苦，我們無能為力時，只有如同耶穌基督在十字架上一般的祈禱，承認天主聖三的無限奧秘，以及天主信、望、愛的推動力。

參、邁向未來的鳥瞰

一、未來的「可持續的發展」《我們共同的未來》

「可持續的發展」（sustainable development）一詞，最早是出現是在 1980 年，由國際自然及自然資源保護聯盟（The International Union for Conservation of Nature and Natural Resources, IUCN）、聯合國環境規劃署（United Nations Environment Programme, UNEP）與世界野生動物基金會（World Wide Fund for Nature, WWF）所出版的一本《世界

自然保育方案》(The World Conservation Strategy)的報告中所提出來的，方案中建議：生態保育與經濟發展之間，必須有直接的連結，以達到「保育推動發展，發展強化保育」的目標。

1980年3月，聯合國大會向全球發出的聲明呼籲：「必須研究自然的、社會的、生態的、經濟的以及利用自然資源體系中的基本關係，確保全球的可持續發展」；當時，這個觀念並未引起太多的迴響，直到1987年秋天，聯合國第42屆大會中，聯合國世界環境與發展委員會(WCED)發表了《我們共同的未來》(Our Common Future)報告後，才在世界各國掀起重視可持續發展的浪潮。

1992年，在巴西里約召開的聯合國環境與發展大會(United Nations Conference on Environment and Development, UNCED, 亦稱地球高峰會議, Earth Summit)中，終於通過了三項決議，其中，最重要的部分是：《廿一世紀議程》及《里約宣言》。在「廿一世紀議程」中，規畫了全人類從1993年到2000年之間，如何實地執行「可持續發展」的工作藍圖，包含：「全球性之社會、經濟問題、環境資源的保育與管理、各主要團體的角色、貢獻及實施方案等四大部分」。

地球高峰會議後，聯合國爲了有效地監督、管理各國執行《廿一世紀議程》的進展，於是在1993年二月，成立了聯合國「可持續發展委員會」(United Nations Commission on Sustainable Development, UCSD)「可持續發展委員會」的組織會議，會議中將組織的任務歸納成四點：

1. 「可持續發展」之監督程序及對特殊方案的支援。
2. 「廿一世紀議程」的履行報告。
3. 「可持續發展」財務來源的監督及認定。

4. 立「可持續發展」的有效架構及效率提昇。

台灣為迎接廿一世紀的挑戰，推動國家之「可持續發展」的政策，在政府有關首長的指示下，將「行政院全球環境變遷政策指導小組」改組成「國家永續發展委員會」，並在行政院經建會下，成立一個「國家永續發展論壇」，以提供公共參與的場所，讓產業、政府官方、學術研究各界將「可持續發展」的相關議題透過公開、廣泛的討論，以期能產生交集，建立共識，並研訂出符合我國國情及國際趨勢的永續發展政策綱領。

二、可持續發展的觀念（一般所翻譯的「永續發展」不正確）

那麼，什麼是「可持續的發展」（sustainable development）呢？簡單地說，它是：「既滿足當代人的需要，又不危害後代子孫的地球環境之能力的發展」。它包括兩個重要概念：1. 需要的概念：尤其是世界上貧困人民的基本需要，應放在特別優先的地位來考慮；2. 限制的概念：技術狀況和和社會組織，對環境滿足之前和將來，需要的能力給予限制。換言之，可持續的發展的目的是要「滿足全體人民」的需要，而並非僅為某些強勢有而力量之特定人群；他們必須遵守的是「公平、正義」的原則；而且，強調要分配、管理資源，不可盲目發展，過度使用，以免剝奪、戕害人類的環境權和生活品質。

在 1987 年，「聯合國世界環境與發展委員會」（WCED）所發布的《我們共同的未來》（*Our Common Future*）中，除了闡述人類所面臨的一系列重大經濟、社會與環境問題外，並提出「可持續的發展」的觀念，強調：「人類要有能力讓開發持續下去，也要有能力保證滿足當前的需要，但不可以危及到下一代子孫滿足其需要的能力」。這樣的觀念獲得了廣泛的接受與

認同，並在 1992 年聯合國環境與發展大會上得到共識。

從「世界環境與發展委員會」所闡述的觀念來看：

- (1)人類應該維持生態的完整性，強調人類生產與生活的方式，要和地球的承載能力保持平衡，確保地球生命力和生物的多樣性。
- (2)人類應建立社會資源分配的公平性，確保當代與後代全體人民的基本要求。
- (3)人類在解決眼前的經濟問題時，要以不降低環境品質、不破壞自然資源為前提，使經濟發展的利益增加到最大。

也就是說，「可持續的發展」是一種：優先考慮某地區基本的環境涵容能力；其次，就跨世代公平性、當代社會正義與生活品質取得平衡，且擬具妥善計畫的良性發展策略。簡言之，可持續的發展是一個兼顧共同性(Commonality)、公平性(Fairness)與可持續性(Sustainability)的發展策略。

三、在多元化的生活中「整體性的生活品質」

「生活品質」是一個複雜的概念，具有多重的向度與範疇。古往今來，多少的人們關注、多少的哲學家探究：什麼樣的生命品質，才是一個美好的人生？蘇格拉底(Sokrates, 469~399)：「人生最值得關心的，是『我該如何活著』(How Should I Live)，我活著的品質如何的問題」。而亞里斯多德(Aristoteles, 384~322)認為：「生命終極的目的，才是人類所追求的幸福(Happiness)」。然而，無論如何就整體人生而言，二者都相當重要，均為生活品質的整體考量²⁰。現在就仔細地分析生活品質所包括的內涵：

²⁰ 神學著作編譯會，《神學辭典》107號「生活品質」(台北：光，

(一) 概念說明

生活品質 (quality of life) 由兩個詞彙所組成：「品質」(quality) 指好壞、高低的「程度」而言，意即促使一個對象好壞、可褒或可貶的任何特性，因此「品質」意謂著一個事物所具有的優良程度。「生活」(life) 在此是指人的生活。爲此，「生活品質」此詞彙，觀其歷史發展，僅有短短卅年左右的歷史。但此概念可能與古文明一樣古老。因爲，亙古以來，人類都同樣追求著幸福美滿、安和樂利、需要滿足等等的生活。

(二) 綜觀人類生活，可包含九個層面

即人類環境生活、物質生活、社會生活、政治生活、思想生活、藝術生活、心理生活、倫理生活、宗教信仰生活。生活的品質可分別從此層面衡量其標準、角度的不同，而從三層次加以說明。因此，衡量生活品質的標準有三：

1. 合適的均衡 (right proportion)

指一個有機體，組成元素之間互賴、平衡的程度。例如，一個人的家庭、事業(學業)、感情、宗教生活，分配得當，互相補充，就是均衡；相反的，如果太以某個層面爲重而忽略其他的生活，那就失去均衡了。

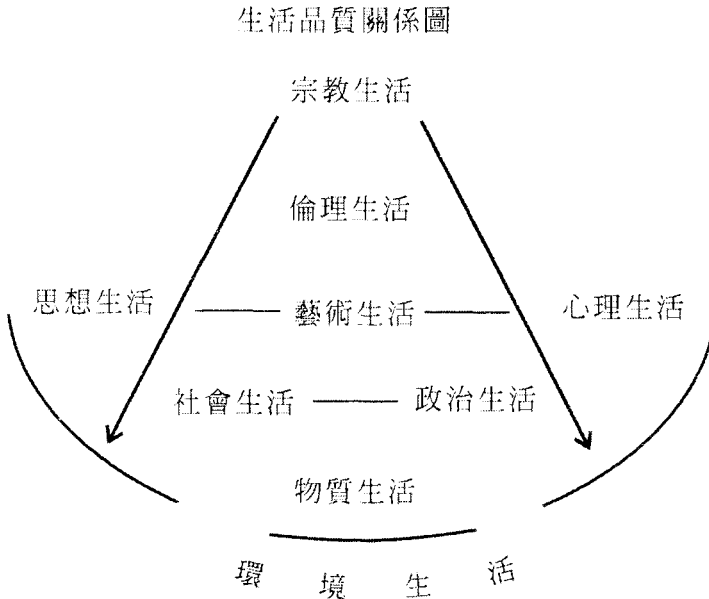
2. 動態的整合 (dynamic integration)

指一個生命體中，諸多元素因某一中心價值，而凝聚成一個整體的程度。例如：基督徒認爲達到最高整合的人是耶穌基督，因爲祂的整個生命與生活完全凝聚在自己與天父愛的關係中。又如，一國人民高度認同自由、民主、人權等人本價值，

團結聚合成一個整體，可謂為一個高整合程度的國家。

3. 創造的彈性 (creative flexibility)

指一個生命體依據其本性，面對外在環境的變遷，以及內在狀況的調適能力的程度。例如，一個人可以在面對人生一連串生、老、病、死的過程中，有所體驗與成長，而不至於被牽制、被擊倒。意即是有創造的彈性表現。綜合而言，一個實體如果同時擁有此三個要素，就有所謂的品質，若缺乏其中一個，就不怎麼完美了。因此均衡、整合、彈性的程度越高，品質也就越高。假使將品質的含意延伸到基督宗教的信仰上，那麼，完美圓滿的品質就是合一、真、善、美了。



(三) 我們可從五個角度來衡量生活品質

1. 客觀與主觀的角度

客觀的生活品質，指環境間可衡量的因素。主觀面存在於人的經驗、思維、判斷及行動當中。

2. 積極與消極的角度

上述兩者的描述及定義都屬於積極面。至於消極面，即指生活品質的衰退與分裂。

3. 靜態與動態的角度

生活品質的「靜態」面，涵蓋客觀與主觀因素，如環境好壞、生活水準、個人感覺、價值系統、育樂藝文活動的機會容易測量的狀態。「動態」面注重個人和社會實際的生活與成長的過程。

4. 個人與社會的角度

須把握下列三原則，以保持個人和社會生活品質的平衡。
(1) 位格思想 (personalism)：相信個人 (位格) 都有獨一無二的價值與尊嚴。(2) 輔助原則 (subsidiarity)：必要時「社會」有義務依據階層推動「個人」的福利與自我實現。(3) 休戚相關原則 (solidarity)：「個人」有義務成為「社會」實質成長的一員，個人與社會生活品質的提昇密不可分。

5. 過去、現在與未來的角度

從歷史層面而言，我們可知「現在」的生活品質如何從「過去」成長而來。當人類由「現在」邁向「未來」時，對生活品質所產生的反應 (如對中國、對亞洲、對世界的展望)，即進入了「未來」的層面。

因此，生活品質的區分可以三個層次來說明：（1）**經驗層次**：包含社會指標、生活水準、物質、分配、就業、環境、社會結構、活動參與等。其基本特徵是「測量」。（2）**哲學層次**：探討比社會學或經濟學更深的自由、團體、社會等問題。及社會對經濟、社會規範表達同不同意的機會問題。再者，關於品質的哲學思考，無可避免地將導向批判理性之外。如個人生命的意義、良心、超越層面的體驗、絕望、死亡等「無法測量」的領域。（3）**神學層次**：有信仰的人相信生活品質最深的意義，只有在此信仰層次才能實現。神學層次的生活品質包含了宗教體驗、罪、人的整體觀、超越死亡的生命以及有限生命在愛的奧蹟中達致圓滿等。

基於上述三方面的說明，配合人類生活的價值體系，為生活品質下的定義是：人類生活的九個層面（人類環境生活、物質生活、社會生活、政治生活、思想生活、藝術生活、心理生活、倫理生活、宗教信仰生活）所活出的**合適的均衡**（right proportion）、**動態的整合**（dynamic integration）與**創造的彈性**（creative flexibility）的程度。因此，我們回顧與展望梵二文獻《論教會在現代世界牧職憲章》，在這 40 年是否對教會有著具大的改變與影響，從當今人類整體的生活品質所到達的程度，可以明顯地看出。

以福傳傳遞生命

詮釋《教會傳教工作法令》

曾慶導¹

本文作者以梵二的《教會傳教工作法令》為根基，並將教宗保祿六世的《在新世界中傳福音》及教宗若望保祿二世的《救主的使命》做了深度的神學反省。

引言

梵二的《教會傳教工作法令》（*Ad Gentes* 或 *AG*，1965）說：「旅途中的教會在本質上即帶有傳教特性，因為按照天主聖父的計畫，教會是從聖子及聖神的遣使而發源的。」（*AG* 2）因此，所有神學研究或學科都應有「傳教」的幅度。傳教是我們在教會內念神學的目的，傳教的精神應使我們所有的神學學習充滿活力和未來。

梵二的《教會傳教工作法令》、教宗保祿六世的《在新世界中傳福音》（*Evangelii nuntiandi* 或 *EN*，1975）及教宗若望保祿二世的《救主的使命》（*Redemptoris missio* 或 *RM*，1990），都是近代教會重要的傳教文獻，包含了傳教的各個層面的訓導。本文第一部分，只能局限在這三個文獻中的「今天我們為什麼要向外

¹ 本文作者：曾慶導神父，耶穌會士。現任輔大神學院院長，教授信理神學與靈修神學。

傳教」這議題上，即傳教的神學基礎問題；第二部分是對過去四十年教會傳教，特別是所傳福音的內涵作一些反省。本文不是很深的神學反省，也不是一篇學術論文，但極願藉此拋磚引玉，激起更多主內有心的弟兄姐妹去關注、反省福傳問題，並尋求福傳新契機。

教宗若望保祿二世在其《救主的使命》通諭中，以傳播福音（福傳）的觀點看今日世界，我們能分辨出三種情況：第一是針對民族、群體和社會文化的背景中，基督和祂的福音尚未被認識，或缺少足夠成熟的基督徒團體。教宗將此稱為「向萬民傳教」一辭的本意。第二是具有足夠和健全教會結構的基督徒團體。在這些團體中，教會實踐其活動和牧靈照顧。第三就是中間狀況，在失落了信德，或不再認為自己是教會成員中的人的「新福傳」或「再福傳」。這三種情況都是重要的「福傳」工作，但本文談到「福傳」時，主要是指第一種情況的「向萬民傳教」（Mission ad gentes），也包括了一點第三種的情況，即新福傳或再福傳，而不是指第二種情況的牧靈工作。

歷史和神學背景

雖然十九世紀是教會向外傳教的高峰，不少以傳教為職志的男女修會都在此時期創立，傳教範圍包括美洲、非洲、亞洲和太平洋群島。但在廿世紀中葉，已開始遇到一些傳教上有待解決的問題，這些問題延續到梵二之後，甚至現在。不少人誠願地質疑：在非基督徒中間的傳教工作是否還適合？基督徒與非基督徒常生活在一起，那麼還有「傳教區」嗎？傳教不是應被宗教間的對話取代了嗎？人類解放和發展，不已經是教會使命一個足夠的指標嗎？對每個人良心和自由的尊重，不是排除

了要人歸化的努力了嗎？在所有的宗教中，不是都能得到救恩嗎？……

造成傳教危機的這些疑問，有它們的歷史和神學根源：首先，當殖民主義在十九世紀末、廿世紀初漸趨式微的時候，不少人看到歷史上的傳教活動和殖民活動關係密切，當反殖民主義浪潮高漲時，「傳教」也就有了不好的名聲。另外，梵二引發了 1970 年代及之後的神學討論，但對梵二真正的精神和訊息了解得多深？第三世界的苦難，「北半球」與「南半球」之間的社會經濟差別變得越加明顯，促使了富有國家中的人民和教會的援助行動。本來這是很有福音精神的好現象，但在援助當中，人類生活的超性幅度容易被忽略，甚至乾脆被否認，社會正義取代了信仰教義的傳播。

另一影響傳教活動極大的是在同時期出現的「宗教神學」。在梵二之前，已有不少出名的神學家在反省非基督徒的救恩的問題。梵二之後情況更有不同，很少人願意全然地贊同「教會之外無救恩」之說，解決之途是用新的辭彙如「無名基督徒」、「明顯與隱含的教會」、「一般與特別的救恩史」、「宇宙性基督」等等。「所有宗教都是一樣的」更擊中了傳教的要害。大量如此的討論和文字，使很多傳教士感到迷惘，傳教熱忱減弱，是不足為奇的了。教會亟需聽到教會訓導當局在這方面權威性的教導，梵二及梵二後四十年來的 *AG*、*EN*、*RM* 都是在這種情況下產生的。下面是把 *AG*、*EN* 和 *RM* 在這方面的訓導，作一個探討，去真實地體悟到它們的訊息。

壹、為什麼要向外傳教？

《教會傳教工作法令》(AG)

為了適當地把教會的傳教活動放在神學反省的架構裏，AG 在一開始的緒言裏就提出了五點：

1. 受天主派遣給萬民的教會是「拯救普世的聖事」；
2. 緊隨著梵二《教會憲章》(LG 48)所說的，教會在本質上帶有傳教性，所以教會有責任把天主的救恩喜訊向全人類宣布；
3. 教會傳教活動的來源和動力是三位一體的天主，傳教是來自天主父的旨意和計畫，雖然天主無時無刻不在世界中，但藉降生成人的天主聖言—耶穌基督、救恩—達到了我們；
4. 祂從童貞瑪利亞取得肉軀，生活在我們中間，為我們罪人死了，又從死者中復活，為讓我們人類從罪惡與魔鬼的奴役中解救出來，並都能分享這逾越的奧蹟；
5. 復活升天的基督又派遣聖神到世界上去，在人心中施放救恩，促進了教會的廣揚。教會受基督的派遣，把救恩傳播到天涯地角(宗一8)，因父子聖神之名付洗(瑪廿八19)，好使拯救眾人的事業，世世代代在每個人身上發生效果。

在這個神學背景之下，AG 6 才給傳教工作一確切的定義：「教會派遣的福音宣傳者，走遍全世界，以宣講福音，在尚未信仰基督的民族及人群中，以培植教會為職責。」這種特殊工作普通即稱為「傳教」。

傳教最基本的動機是由於愛，這種愛是聖三內的愛的滿溢和流露。這聖三內的愛正是「創造」和「救贖」的根本緣由，

故聖子被派遣、聖神被派遣，以至教會被派遣、傳教士被派遣。教會的本質是傳教，也是天主計畫的一部分，藉著自己的見證，教會要把天主的愛傳給人類，把人類引導到基督的信仰、自由與和平中，這就是「教會為拯救普世的聖事」的原因—藉外在可見的臨在，產生內心的救贖恩寵（AG 5）。但 AG 避免強調傳教的「地域性」，而強調它的文化性和社會性，今天的人雖流動性很大，但總是屬於一個文化和一個社會群體，所以「傳教區」可以被看成是一個特定的文化或社會，而文化和社會要接觸到福音。

對世界宗教的救恩問題，梵二《教會對非基督宗教態度宣言》（NAG）的理解是這樣的：

「天主公教絕不摒棄這些宗教裏的真的聖的因素，並且懷著誠懇的敬意，考慮他們的做事與生活方式，以及他們的規誡與教理。這一切雖然在許多方面與天主公教所堅持、所教導的有所不同，但往往反映著普照全人類的真理之光。然而天主公教在傳揚，而且必須不斷地傳揚基督，祂是『道路、真理與生命』（若十四 6），在祂內人類獲得宗教生活的圓滿，藉著祂，天主使一切與自己和好了。」（NAG 2）

在 AG 中，我們讀到人必須相信基督以獲得真理，而教會是基督的肢體，教會是天主啓示完滿真理之所在。因此，經由宣講受洗而進入教會就成爲必要的：

「傳教工作的動機出自天主的意願，『因爲祂願意所有的人得救，並得以認識真理。原來天主只有一個，就是降生成人的基督耶穌，祂曾奉獻自己，爲眾人作贖價』（弟前二 4-6），『除祂以外，無論憑誰，絕無救恩』（宗四 12）。

所以，每一個人因教會宣講而認識基督，必須要歸附於祂，並和祂及稱為祂的身體之教會，藉聖洗連結在一起。基督『曾親口明白地訓示信德及聖洗的需要(谷十六16;若三5)，同時確認了教會的需要，而聖洗則是進入教會之門。所以，如果明知天主藉耶穌基督所創立的天主公教為得救必經之路，而不願加入，或不願在教會內堅持到底，便不能得救。』所以，雖然天主有其獨自知道的方法，能夠引導那些非因自己的過失而不認識基督的人，得到為悅樂天主無可或缺的信德(參：希十一6)，可是宣傳福音仍是教會不可推卸的責任(參：格前九16)，同時也是神聖的權利。」

梵二另一重要文獻《教會憲章》16號在這問題上的看法比較嚴厲，在提到「在『非基督徒』中所有的真善的成分，教會都視之為接受福音的準備」，它同時指出：「不幸多次有人為惡神所騙而神志昏迷，把天主的真理視為虛妄，捨造物主而事奉受造物，或醉生夢死好似天主不存在一樣。」所以在梵二看來，其他宗教或文化絕對不像有些人說得那麼理想和完美，為所有人，正常及完滿的得救方式是認識基督，分享教會的信仰、洗禮和共融的恩寵及精神財富，「因聖神在基督內重生，組成基督的一個身體，建成聖神的一個聖殿」(AG7)。

愛雖是傳教的動機，但傳教士常常被某些人士指為國家政治的工具、殖民政策的幫凶等等，針對這項指責，AG12強調：「教會絕無意干涉國家的政權。教會不要求別的權利，只希望在天主的助祐下，以仁愛和忠誠的服務精神為人類工作。」這種謙卑服務的態度是效法「來服務人而不是被人服務」的主基督的榜樣(AG3)。這種與人同樂同憂、同情弱小者、友愛所有人的話語，在AG及其他梵二文獻中比比皆是。教會嚴禁強迫

人接受信仰，或以不正當的方法引誘人入教。同時大力主張，每人都有權利不得以非法磨難，令其脫離信仰（AG 13）。

《在新世界中傳福音》（EN）

AG 雖然是梵二前 Münster 和 Louvain 兩個傳教學學派²的綜合：「教會派遣的福音宣傳者，走遍全世界，以宣講福音，在尚未信仰基督的民族及人群中培植教會」。但教會的傳教事業並沒見起色，反而更下降，「教會之外無救恩」之說在梵二後繼續受到責難³。另外，有人批評教會的傳教好像忘記了世界發生的各種問題，變得越來越緊迫的社會正義的問題，AG 也好像沒有充分討論，鑒於這種原因，教宗保祿六世在 1975 年發布了《在新世界中傳福音》勸諭。

在 EN 裏，教宗和 1974 年的全球主教大會（該大會研究的是宣傳福音）繼續看到傳教的緊迫性：

「我們所生活的社會條件迫使我們大眾檢討方法，及設法以各種方式研究如何向現代人傳報基督信息，因為現代人只有在基督信息中才能為他的問題找到答案。」（EN 3）對繼續不斷面對非基督宗教的問題，EN 53 說：

「教會尊敬及重視這些不信仰基督的宗教，因為他們

² Münster 強調傳教是為使教外人皈依領洗；Louvain 則強調傳教是為在各地培植教會。

³ 參見：《天主教教理》（天主教教務協進會，1996），836，846~848 號。「教會之外無救恩」其實是教會一貫堅持的信理，該怎樣理解這信理？教會與基督不可分。「全部救恩都由基督元首，透過祂的身體—教會而來，領洗和教會為世人的得救不是可有可無的。」

是廣大群眾心靈的生活表現；他們在心靈中擁有數千年尋求的回聲，而這種尋求雖則不完備，但是卻出於至誠及正直之心。他們擁有深度宗教性文字的大量遺產，他們也教訓後代如何祈禱。他們生而具有無數『聖言的種籽』，能『為福音作真正的準備』。……但我們願指出，特別是在今天，並不因尊重及重視這些宗教，或是從而所產生的問題的複雜性，而使得教會不向非基督宗教宣傳耶穌基督。相反地，教會堅持，這些人有權利曉得基督奧蹟的豐富，在這些豐富中，我們相信，整個人類能充分找到關於天主、人，及其命運、生活、死亡及真理方面所尋求的一切，……我們的宗教有效地與天主建立起真正的及生活的關係，而其他宗教則無能為力，雖則他們也向天伸出雙手。因此，教會保持著傳教精神的活躍，願在目前予以加強。她感覺到對所有民族負的責任。幾時她未盡到自己全部力量宣傳救主耶穌的福音，她就不能休息。……特別是現在有些人在想，甚而說，使徒的熱火及精神已消失，並且現在對外傳教的時期已過。全球主教會議則答覆說，傳教的宣講從未停止，而且教會始終在努力完成這些宣講的工作。」

EN 特別留意到我們要宣傳的福音的內涵之重要性。福音「有一個重要內涵、生活的本質，這種本質一旦改變或被漠視，會嚴重地毀滅宣傳福音的本質」（EN 25）。

「宣傳福音的基礎、中心及高峰應始終是清楚的宣傳，在降生成人、死而復活的天主子耶穌基督內，為所有的人提供救援。但這種救援不是只針對物質的，或只限於現世生活，完全以現世願望、企求、事物及其奮鬥為對象，而是超乎這些界限，此即所謂超現世的及末世性的救援。

這救援已於今生開始，在永恆內達於圓滿境界。」(EN 27)

因此，我們不但要宣講天主的愛、我們對天主的愛，以及所有人的弟兄之愛，還須宣講罪惡與積極尋求善的奧秘，以及以聖體聖事為高峰的聖事生活(EN 28)。在第三世界，教會有責任宣講從飢餓、疾病、文盲、貧窮、國際關係中心的不義，在商業交往上，經濟及文化方面的新殖民情勢(EN 30)。但真正的「解放」不能縮減為現世計畫的幅度，忽略一切屬靈的宗教事務，而成為政治及社會的行動，果真如此，教會將失掉她的基本「解救」意義。很容易被思想體系及政黨玩弄(EN 32)。如果人心中不合乎人道的傾向，不加以改正或不幡然悔改，即使最好的組織及最理想的系統，也會很快變成不人道的(EN 36)。教會不能接受暴力作為解放的途徑，因為她曉得暴力經常產生暴力、武器壓迫及奴役，後者往往比他們要求解放出來的壓迫更難於忍受(EN 37)。

EN 雖用「福傳」為題目，但它不像有些人說的，用「福傳」取代「傳教」二字。「福傳」涵蓋了「傳教」以外更廣的意義(如上文中引言所說)，但傳統的向外「傳教」兩字並沒有被拋棄。EN 不單多次引用 AG 此傳教法令(超過 14 次之多)，而且「傳教」、「傳教士」等字眼出現了至少十一次。

《救主的使命》(RM)

在梵二 AG 廿五年後，亦即 EN 十五年後，教會的傳教情況還呈疲軟，使教宗若望保祿二世認為還有必要發布他的《救主的使命》通諭。RM 的目的是重新清楚地強調復活的主的命令：「使萬民成為門徒」(瑪廿八 19)。為了避免任何的含糊不清，教宗強調了「向萬民傳教」(Mission ad gentes) 這句子，就是向

「還沒有認識基督的人或團體宣講福音」，謀求在他們中間建立教會。特別亞洲，這就是為什麼教宗若望保祿二世稍微偏離了 *EN*，特別提到傳教的「地域性」。

RM 的第一章〈耶穌基督，唯一救主〉和第三章〈聖神是傳教的首要行動者〉，特別值得我們留心去讀。無論世界怎樣改變，傳教活動如何適應「當時當地」，傳教以基督和聖神為中心的基礎常是不變的。基督是傳教事業的唯一根基 (*RM* 4-11)，祂是原始與終結，所有受造物的中心和目標。耶穌基督的獨特性從祂常用出三 15 的「我是……」的句子形容自己可看出來；我是道路、真理、生命；我是世間之光；我是從天上降下的食糧；我是真葡萄樹；我是羊的門；我是善牧……。但基督的唯一而普世的中介，絕非我們朝向天主旅途上的障礙，而是由天主自己建立的道路。基督完全明白此一事實，雖然其他各種類型和程度的中介並不被排除，但它們只有在基督本人的中介獲得意義，它們不可被了解為基督中介的平行或補充者 (*RM* 5)。

對教會在非基督宗教世界，尤其在有些神學家鼓吹「宗教相對論」最力的亞洲，所面對的傳教挑戰和困難很熟悉的教宗在這通諭中，重申梵二和他之前的教宗們的立場：除非經由基督，沒有人能達到天父。

「假使我們回到教會的初期，我們發現一個明確的肯定，就是基督是所有人的唯一救主，是唯一能夠啓示天主並帶人歸向天主的人。在回答猶太宗教當局審問宗徒們有關治癒跛足者一事，伯鐸說：『是憑納匝肋人耶穌基督的名字，即是你們所釘死、天主從死者中所復活的；就是憑著祂，這個站在你們面前的人病好了。……除祂以外，無論憑誰，絕無救援，因為在天下人間，沒有賜下別的名字，

使我們賴以得救的』(宗四 10, 12)。這一聲明是向司祭團說的，有其普遍價值，因為對所有人來說——猶太人和外邦人一樣——救恩只能來自耶穌基督。」

「在基督內這救恩的普遍性透過新約受到確認。聖保祿認知復活的基督是主，他寫道：『雖然有稱為神的，或在天上，或在地下，就如那許多(神)和許多(主)，可是為我們只有一個天主，就是聖父，萬物都出於祂，而我們也歸於祂；也只有一個主，耶穌基督，萬物藉祂而有，我們也藉祂而有』(格前八 5~6)。一個天主和一個主在與普通接受的多(神)和多(主)的對比方式下被確定。保祿採取反對當時宗教環境的多神論，並強調基督徒信仰的特徵：信仰唯一天主，及由天主派遣的唯一主。」

為了答覆「聖言」在歷史中的耶穌之前已存在於不同的宗教和文化中，好像「聖言」和耶穌基督是可分開的這個問題，教宗說(RM6)：

「任何把聖言與耶穌基督分開的主張，是違反基督信仰的。聖若望清楚地聲明，聖言『在起初就與天主同在』，聖言『成了血肉』(若一 2, 14)。耶穌就是成人的聖言、單一而不可分裂的人。人們不可把耶穌與基督分開，也不可說『歷史的耶穌』有別於『信仰的基督』。教會認識並明認：耶穌是『默西亞(基督)，永生天主之子』(瑪十六 16)，基督不是別的，正是納匝肋人耶穌；祂是為眾人的得救而降生成人的天主聖言。……正是基督的這獨一無二的身分賦予祂一個絕對的和普世的意義，因此，雖然祂身屬歷史，但祂卻是歷史的核心和目標：『我是阿耳法和教默加、最初的和最末的、元始和終末』(默廿二 13)。」

教宗強調：要堅持耶穌基督的獨特性和普世性的話，一定要堅持基督與聖神的不可分（*RM* 21~30）。聖神的確是教會整個使命的主要行動者（*RM* 21）。播下「聖言種子」的聖神，臨在於不同風俗習慣及文化中，準備他們在基督內達到完滿成熟的境界（*RM* 28），雖然聖神「隨意吹拂」（若三 8），在基督受光榮之前已在世上工作，但不管聖神在人心中、在人民的歷史、在文化和宗教中產生什麼，都是為了福音的一種準備，也唯有在與基督相提並論之下才能被了解，基督是聖言因聖神的德能而成血肉，而作為一個完人，祂將救贖全人類（*RM* 29）。

RM 比 *AG* 及 *EN* 都更強調「宗教交談」的重要性，但教宗也強調：

「宗教交談是教會傳播福音使命的一部分，是向萬民傳教的一種表達……雖然教會高興承認在佛教、印度教、伊斯蘭教的宗教傳統中的任何真的和神聖的事物，是那啓迪所有人的真理的反映。但這並不減輕她的責任和決定不忘宣講耶穌基督，不能因此取消天主願意所有的人接受信仰和洗禮的召喚。」（*RM* 55）

在神學討論上，雖然我們可以而且鼓勵把基督宗教和其他各種宗教作比較，但以「宗教比較學」代替「傳教學」或以「宗教交談」代替「傳教」則是錯誤的。「傳教」一詞中的「傳遞」意義，在「宗教比較」裏是不存在的。「宗教交談」不能淡化或拋棄了基督「使萬民成為門徒」的命令。

貳、反省與前瞻

教會一誕生，「向外傳教」（*Mission ad gentes*）就開始了。伯多祿在五旬節的宣講是十足的傳教活動，結果是三千人的領

洗。保祿被召叫為「外邦人的宗徒」，是復活的基督在往大馬士革途中奇蹟性的干預下發生的。使新生教會脫離猶太教獨立，而面向外邦人的「第一屆」大公會議—耶路撒冷大公會議，是在聖神和宗徒所代表的教會的互助中發生的：「聖神和我們決定」（宗十五 28）。任何地上的權威，甚至來自猶太人和外邦人的迫害，都沒有辦法阻止教會向全世界宣揚基督。

但梵二之後的四十年來，為什麼教會的傳教好像停滯不前？原因當然很多，但我想一個主要的原因是神學性的，也是以上討論過的教會文獻的教導中心：我們有沒有毫不模糊地宣揚耶穌基督作為天人間唯一中保、人類唯一救主的「獨特性」？我們自己有沒有足夠地相信這獨特性？傳教的任務是把基督介紹給人或把人帶給基督，之後基督自有辦法改變那人的心，如果我們撒的是好種籽，天主自會使之成長結果。所以，傳教基本的問題是：我們要傳什麼？什麼是「福音」的基本內涵？在作這反省時，我心裏想到傳教成績最可觀、最迅速的基督教福音派、靈恩派，並從 Ralph Martin 的文章“*What is our message?*”⁴得到主要的靈感和論據。

雖然我們無須樣樣仿效福音派、靈恩派的傳教方法，但他山之石，可以攻玉。如果我們不看看他們成功傳教及背後的原因，而一再自我陶醉，我們將永遠與落後結伴，與復興無緣。為什麼福音派的教友對傳教如此充滿熱情？相形之下，我們天主教卻提不起勁？最主要的原因是大多數福音派教友有一個毫不含糊的對「福音」的中心內涵的了解和認同：聖經是天主的

⁴ Ralph Martin and Peter Williamson (eds.), *John Paul II and the New Evangelization* (San Francisco: Ignatius Press, 1995).

話；耶穌基督獨特地是人也是神，是為贖我（們）的罪而被釘死的。基督絕對是信仰的中心寶藏，我們是靠著信德被耶穌基督的恩寵（Grace，「禮物」）所救贖的；救贖有永恆性的效果：天堂與地獄！

但可惜我們一般天主教友似乎不是這樣的，雖然有很多年的慕道班和宗教教育，我們對這些福音最重要的訊息的了解和認同，跟他們有很大的距離，正是這個認同上的距離，使我們的傳教熱情和成績也產生同樣的距離。

耶穌會辦的 Boston College 的一個教授 Peter Kreeft 曾對他的絕大部分是天主教的學生做了一個調查，發現大多數天主教學生沒有了解到上面說的天主教的、也是聖經的信仰道理；他們認為我們是靠好的意願得救的，靠做一個討人喜歡的人、誠懇的人，或靠自己再多一點努力，做了足夠的好事等等⁵。在廿多年的教學生涯裏，他問過成百上千的學生這個問題：「如果你今晚就離世，天主若問你為什麼要讓你進天堂，你會怎樣回答？」他發現，對這個最重要的問題，大部分學生都不知道正確的答案。他們的答案大都甚至根本沒有提到耶穌的名字⁶。

當我們說要去傳教時，我們必須先清楚要傳的福音的內容和訊息，否則，我們傳的只不過是自己的見解。什麼是基督啓示給我們的福音真理？什麼是基督要我們傳給別人的？

⁵ Peter Kreeft, "Luther, Faith and Good Works", *National Catholic Register* (Nov. 10, 1991).

⁶ Peter Kreeft, "Protestants Bring Personal Touch to the Life of Faith", *National Catholic Register* (April 24, 1994).

「福音」的中心內涵

1. 福音的基本真理

福音最基本的真理，可以下面的聖經章句看到：

「天主竟這樣愛了世界，甚至賜下了自己的獨生子，使凡信祂的人不至喪亡，反而得到永生。」（若三 16）

「我們就是全憑天主豐厚的恩寵，在祂的愛子內，藉祂愛子的血，獲得了救贖、罪過的赦免。」（弗一 7）

讀到這些雖然很簡短的章句，都會被裏面所指出的天主慈愛的長寬高深所震撼、感動。福音的根本，不是「我們愛了天主，而是天主愛了我們」（若一 4, 9~10）。是祂的愛創造了我們，也是祂的愛救贖了我們。對這樣的愛，我們人是不堪當的，它完全是天主的禮物恩寵。

「你們的得救是由於恩寵，藉著信德，所以得救並不是出於你們自己，而是天主的恩惠。不是出於功行，免得有人自誇。」（弗二 8~9）

我們應該得到的，本來是天主的義怒，若不是基督，我們是「昏愚的，悖逆的，迷途的，受各種貪慾和逸樂所奴役，在邪惡和妒忌中度日，自己是可憎惡的，又彼此仇恨」（鐸三 3~7）；會是「因著我們的過犯和罪惡是死的；那時我們生活在這過犯罪惡中，跟隨這世界的風氣，即現今在悖逆之子身上發生作用的惡神……放縱肉身和私慾，照肉身和心意所喜好的行事，且生來就是義怒之子」（弗二 1~10）。我們是基督用寶血從罪中換來的（伯前一 18）。天主自願地決定給人類新的機會，祂選擇的方法，正是要剷除罪惡的根源—驕傲，亦即魔鬼的謊言：「你將如同天主一樣」（創三 5）。救贖的中心是天主子的謙遜和自

我犧牲（斐二 6~8）。我們也應謙遜地承認自己的罪過，藉由信德來服從（悔改），我們需要的是謙虛地「接受」救贖，而不是自以為是地「創造」救贖。使人能誇耀的，只能是基督的十字架（格前一 27~31）。

我們是藉信德而獲得基督的救恩的，「相信祂的不會喪亡反得永生」（若三 16）。而信德是從聽到宣講而來（羅十 8~15）。信德及隨後的皈依都是天主的恩寵、聖神白白的給予，正如教宗在 *RM* 說的：

「天主聖言的宣講，以基督化的悔改為其目標：即透過信仰，完全而真誠地皈依基督和祂的福音。皈依是天主的恩典，天主聖三的工作。是聖神開啓人們的心，使他們能相信基督並『明認祂』，對於藉信仰而接近祂的人，耶穌說：『沒有人能到我這裏來，除非是派遣我的父所吸引的人』（若六 6~44）。」

雖然救恩是藉信仰而來，但我們要「懷著恐懼戰慄，努力成就得救的事」（斐二 12）。天主的恩寵不但召叫我們去信德的服從，更給我們能力去服從，去活出信仰。真的，一切都是恩寵！

「那信了天主傳於她的話必要完成的，是有福的」（路一 45）。主耶穌對我們的最大要求，是相信祂的許諾：「你們要信賴天主，也要信賴我」（若十四 1）。但這個完全的信賴，只有當我們認識了天主對我們的慈愛，珍惜祂為我們作的犧牲，與天主父、子、聖神有一個親密的個人關係時，才有可能。天主教友的信德是否比較少強調對天主、對基督完全降服的親密的「個人關係」，比較沒能感受到耶穌基督是唯一「救主」？如果是這樣，福傳的熱情不會活起來。無論如何，聖經確是明

白說信仰是我們得救的生命線。如果我們要獲救，當相信天主和基督，而不是我們自己的能力，而天主爲了我們的得救，付出了極大的代價。

2. 福音有一個永恆的幅度

沒有基督及對基督的信仰，我們都是罪惡和魔鬼的奴隸、私慾偏情的奴隸（鐸三 3），我們的生活將是人間地獄。除非我們藉信仰獲得恩寵，從這罪惡與黑暗轉入美善與光明，這種人間地獄會變成越來越烈的永久狀態。主耶穌命令門徒去傳教時，就是很清楚這個嚴重性：「信而受洗的必得救；但不信的必被判罪」（谷十六 15）。梵二把教會的立場也說得很清楚：耶穌基督爲我們的救贖是必不可少的（《教會憲章》16 號）。主耶穌自己多次提到地獄的事實⁷。雖然我們對地獄可能有不同的描述，但有一點是不可否認的：地獄是真實的、不可言喻的可怕、沒有人要到那裏去的，主耶穌明白表示除非我們都依附祂，我們因著罪，是會到那裏的（瑪七 14），是會喪亡的（若三 16）。

現代的一個現象，就是對地獄存在幾乎完全的沉默，不相信或不服從福音的人自然也不相信地獄。當然，我們應該讓福音訊息用一個正面的、吸引人的方式來表達，但我們也不能隨意用沉默來否認它、來迎合日益俗化的社會和文化的要求，否則我們會大大地削弱福音的能力，淡化了它的真理，也拿走了傳教的基本動力，假如死後沒有審判，每個人一定都會得救，任何人都不可能到地獄的，那爲什麼要去傳教呢？如果到頭來有沒有悔改、有沒有相信、有沒有領洗都是一樣的，都沒有任

⁷ 瑪十三 42, 50；廿二 13；廿五 46，谷九 43, 48，若五 25, 29。

何分別，爲什麼要去傳福音？

天主愛的旨意是我們「藉著耶穌基督」獲得義子的名分（弗一5）。天主不強迫人做祂的子女，和祂在愛中共融結合，因愛是不能強迫的。祂願意所有的人得救，意思是說：祂願意所有願意信從祂的人得救。「有耳聽的，聽吧！」⁸信從祂的人，在現世就已預嚐到做天主子女的平安、喜樂和愛，而在天國裏將更完滿，未來的世界是一個新天新地，新的聖城耶路撒冷（默廿一1-4, 10-11）。

3. 福音是超過人所能理解的好消息

我們人是爲愛所造、爲愛所救、在愛內永遠和天主結合。福音的天大喜訊是主耶穌這神一人藉祂的十字架和復活，使我們與祂同成一體。教會是祂的奧體，也是祂的新娘。基督聚集祂的子女進入一個新的家庭—教會。超越任何人間的分裂和藩籬（格前十二13，迦三28）。主耶穌要我們慶祝主的晚餐來紀念祂，作爲被救贖的團體的生命的重的一部分。在聖體聖事內，我們記憶，也把救恩史最中心的事蹟重現每一時空；我們被基督的體血滋養，走好人生旅途，回歸父家，所以教會和聖體聖事是「福音」不可分的部分。「福傳」要到新皈依的人成爲基督奧體的一份子才叫完滿，表現在正式領洗加入教會，分享同一個餅、同一個杯的天國式的共融。

感恩祭應表達我們對主耶穌爲我們捨生的無窮愛的感激之情，但如果我們不知道我們得到什麼，或認爲我們得到的是理所當然的，那我們怎麼會感恩？

⁸ 瑪十一15，十三9, 43；路八8，十四35。

教會現時最需要的，就是這個對主耶穌基督的堅定信仰，認識主耶穌乃是獲得至寶（瑪十三 45-46）。是這個信仰使致命聖人付出他們生命而在所不惜，使傳教士赴湯蹈火，有這個信仰，才會使我們熱忱地宣講耶穌基督，而不是熱忱地宣講「東方宗教」或諸如此類的東西。耶穌基督是至寶，其他一切都可變賣（斐三 8-10），就如有了電燈之後，煤油燈可以擱置。

這堅定的信仰，在過分強調平等的今天卻失落了。過分強調平等，使我們認為每個宗教都是一樣的。但真的是平等嗎？佛祖不過是一個老師，但耶穌基督卻是天主之聖言。穆罕默德只是一個先知，耶穌基督卻是所有先知預言的實現。印度教徒拜各種各樣的神，耶穌基督卻是唯一的天地君王（宗四 12）。

我們可以為世人做很多服務，但最好的服務是幫助他們接受信仰，認識耶穌基督。不認識耶穌基督的人沒有到達天堂的穩妥方法，只有耶穌基督啓示了天父（瑪十一 27）；只有耶穌基督使我們有能力像天主一樣去愛與寬恕（若十五 9-12）；只有耶穌基督洗去我們的罪並給我們全新的生命（希十 11-18）；只有耶穌基督給我們祂的聖神，使我們可對天主說「Abba，父啊！」（迦四 6）天主竟然成了我們的父親！

教宗在 *RM* 說：「今天，教會以見證和宣道，把福音帶給普世萬民和萬國，這是以往所未曾有過的機會」（*RM* 92）。我們都很清楚人類社會今天面臨的巨大挑戰和危機：種族的仇恨、殘酷的戰爭、充滿暴力的社會、破碎的家庭、對生命的蔑視、過分消費造成嚴重的環境生態污染、各種憂鬱症或無望使人在毒品甚至自殺中求解脫、政治領導人失去民心、各種醜聞動搖我們的信心；但我們的時代又是人心對屬靈事物開始追求、並日趨飢渴的時代，這就是為什麼人們渴望聽到福音，世

界需要基督帶來的希望，我們再也不能坐失這福傳的良機！我們基督信徒是「復活節的人」（Easter People）、充滿希望的人。聖伯多祿要我們經常準備好給人一個希望的理由（伯前十三 15），我們有責任去給人一個希望。

基督宗教是「愛」的宗教，二千年前不可見不可摸的「愛」，降生成人，並為罪人釘死在十字架上，這使每一個傳福音的人是這愛情故事的宣講者，帶領別人去認識愛的天主，並以愛還愛，從事傳教工作，是我們愛天主愛人的唯一證明。我們找到了至寶怎能不與人同樂（若十三 46）？基督為我們受了如此多的苦，我們怎能讓石頭代替我們呼喊（路十九 40）？當魔鬼像咆哮的獅子巡遊各處（伯前五 8），我們怎能不把信仰傳給我們的家人、朋友，特別是最易成為獅子獵物的我們的孩子們？不宣講基督我們真是有禍了（格前九 16）！

「與外教人做朋友就好了，沒有必要明顯地主動地和他們講耶穌」的看法是錯誤的。台灣不少教會、修會辦的各級學校，二、三十年來領洗的教師、學生寥寥可數，有的甚至一個都沒有，就是這個錯誤觀念的可悲可嘆的後果。這後果還不夠使我們驚醒？

傳福音在今天應是我們所有工作的首位，我們參與主日彌撒的人已經是稀稀落落的了，年輕人更少，天主教堂空空的，但其他宗教的寺院卻在各地，尤其歐洲，雨後春筍般建立起來。人亟需聽到福音的時候，不冷不熱的回應將是不能被天主接受的（默三 16）。

讓我們謙遜地、卻又驕傲地分享基督至寶，像初期宗徒一樣，勇敢地宣揚「耶穌是主！」謙遜是因為我們不堪當負起這光榮的傳教任務，驕傲是因為基督確是至寶。福傳最終是聖神

的工作，但讓我們這些存放著寶貝的瓦器，做好我們該做的一份，奉上我們的「五餅二魚」！天主會利用這五餅二魚創造奇蹟，讓所有的人，所有的中國人全數歸主！

福傳與宗教交談

詮釋《教會對非基督宗教態度宣言》

房志榮¹

本文作者從「宣言的內容簡述」、「四十年來的實踐成果」、「宣言所投射出來的遠景」等三個面向，把這個梵二最短文件做了整體的分析介紹，並將值得參考的下列兩項重要文件譯成中文，做為本文附錄：亞洲主教團協會的神學關懷辦事處於1987年出版的《宗教交談的七項神學命題》；由宗教交談宗座委員會和萬民福傳部共同寫成、於1991年公布的《交談與宣告》。

在教會歷屆大公會議中，梵二是第一次想面對基督信仰以外的宗教說一些話，解釋當代天主教會對它們的態度。由此一宣言（以下簡稱為NA）撰寫的過程中可以看出，所謂的「非基督宗教」最初是指猶太教，以後在大會及會外的討論和交流中，才慢慢延伸到伊斯蘭教和其他宗教。大會教長們在投票通過這一宣言時，他們自己也會十分訝異，怎麼達成了這樣一項文件。

靈感來自召開梵二的教宗若望廿三世。他覺得在二戰後不到廿年，全球教會這樣大的聚會中，不能不對二戰期間，歐洲土地被數百萬無辜猶太人的血所玷污的事實有所交代。他託

¹ 本文作者：房志榮神父，羅馬宗座聖經學院聖經學博士，前耶穌會中華省會長，在本神學院任教聖經課程數十年，並曾擔任院長職務多年，文字作品很多，涉及面廣泛。

Bea 樞機籌畫，起草一份文件，讓他過目。最初的草案把基督信仰、其他宗教，以至信仰自由等問題一起放進去，分別寫成五章。在以後的討論中，漸漸發覺，那是三個很不同的範圍，所牽涉的問題也很不一樣。終於在 Bea 樞機的果斷決定下，先討論前三章，然後若有時間，再討論第四和第五章。前三章的主題是天主教、東正教和基督新教，是信基督的各教派如何合一的問題，因而寫成《大公主義法令》(UR)，以共同尋求基督徒的合一。第四章後來寫成 NA，而第五章寫成以後的《信仰自由宣言》。本文略談 NA 宣言的內容及四十年來的成果和遠景。

一、NA 內容簡述

在梵二 16 項文件中 NA 最短，只有 5 個號碼，其中除第 4 號略長外，其他四號也都不長。原因不是問題不大，正相反，因為非基督宗教問題很大很複雜，而面對此問題教會又是「初試啼聲」，實在不敢也不宜多說。我們先從第 4 號開始介紹。

4 號：這是本宣言最長的一段，占全文件 2/5 的篇幅。所以如此，有兩個原因：一個如前文說過，本宣言是由猶太人無辜被殺的問題引起的；另一原因是大會教長熟讀舊約聖經，對猶太人的基本問題並不陌生。因此本號的論述都是根據舊新約聖經發言。首先確認亞巴拉罕為猶太人和基督徒共同的父親，然後承認，是透過舊約的「天主選民」基督徒接受了唯一真神的啓示。耶穌的母親及宗徒們，包括外邦宗徒保祿「都是出於猶太民族」。以上是本號前三段的主旨。本號以下還有五段，其大意是：

「有聖經為證，耶路撒冷沒有認識眷顧它的時

期，大多數猶太人亦未接受福音，甚至有不少猶太人阻止了福音的傳布。雖然如此……天主賜給猶太人的恩寵與召叫並無反悔。

「基督徒與猶太人，既然共有如此偉大的精神遺產，本屆神聖會議，極願提倡並鼓勵雙方彼此認識與尊重，這特別可借助於研究聖經、神學，及友誼的交談而獲致。

「雖然當時猶太當局及其追隨者促成了基督的死亡，但在基督受難時所發生的一切，不應不加辨別地歸咎於當時的全體猶太人，或今日的猶太人。

「此外，教會既反對迫害任何人，且紀念與猶太人共有的遺產，絕非因政治理由，而是受福音的宗教仁愛所驅使，譴責一切仇恨、迫害，以及在任何時代和由任何人所發動的反猶民措施。

「最後，無論是過去或現在，教會一直堅持，基督是爲了眾人之罪，以其無限仁愛，甘心情願受難受死，使普世都獲得救贖。因此，教會的職責就是宣揚基督的十字架，作爲天主普愛世人的標誌，和一切聖寵的泉源。」

3 號：本號談伊斯蘭教，只有 7 行篇幅。首先肯定伊斯蘭信仰所崇拜的真神是唯一、生活、常存、慈悲、全能、創造天地、曾對人講話的天主。然後說，回教徒全心服從天主的命令，像亞巴郎那樣。他們雖不認耶穌爲天主，卻尊之爲先知。「並尊敬耶穌的童貞母親瑪利亞，有時也向她虔誠地呼求」。回教徒期待末日審判、死人復活，因此重視道德生活，並以祈禱、施捨、齋戒恭敬天主。

過去，基督徒與回教徒曾多次發生爭端，本屆大會籲請大家「忘掉過去，誠心實行互相諒解，共同維護及促進人類的社會正義、道德秩序、和平與自由。」

2 號：談其他宗教：印度教、佛教及一些未提名的宗教。在此，已脫離一神宗教的範疇，而進入一個廣袤無邊的精神領域，大會教長似乎踏在鬆柔的地面上，寸步難行。宣言公布後，對第 2 號的評估是兩極的。猶太學者頗為欣賞，認為以猶太宗教問題開端的文件，引發對世界各大宗教的關懷和討論，可算是梵二大會的意外收穫。但普世教協（World Council of Churches, WCC）的第一任書記或總幹事胡富德（Visse't Hooft 在任 18 年之久：1948~1966）卻評論說，NA 關於其他宗教所說，都是些泛泛之詞，除略提印、佛二教的特色外，對「世界各地的其他宗教」並沒有交代什麼。

這二種評語都有其道理，顯示教長們面對這樣複雜的難題沒有後退，卻也不敢多說。只好籠統地說出兩個大原則：這些宗教「雖然在許多方面與天主教所堅持、所教導的有所不同，但往往反映著普照全人類的真理之光」；另一原則是「天主教必須不斷地傳揚基督，在祂內人類獲得宗教生活的圓滿」。最後的勸導相當具體可行：

「因此，教會勸告其子女們，應以明智與愛德，跟其他宗教的信徒交談與合作，為基督徒的生活作見證，同時承認、維護並倡導那些宗教徒所擁有的精神與道德，及其社會與文化價值。」

1 號：這緒言根據天主教信仰肯定人類同出一源，又有同一的

歸宿。另一方面，所有宗教也都問些最普遍的問題：人由何處來，將往何處去？及此一來去間的許多其他問題。因此是可以交談的。

- 5 號：結論再度根據基督信仰，力言萬民共有一個天父，因此彼此互為手足，人與人、民族與民族間不該有任何歧視。一切歧視和虐待都違反基督精神，教會均予以譴責。

二、40 年來 NA 所引來的成果

NA 宣言的公布，在亞洲天主教引起的回應是積極並卓有成效的。尤其是 1970 年代亞洲主教團協會 (Federation of Asian Bishops' Conferences, FABC) 成立以來，其許多辦事處之一的「神學關懷辦事處」 (Office of theological concern) 每年聚集亞洲各國神學家，共同討論梵二以來教會關心的各種問題，而寫成專論 (*FABC Papers*)，寄給世界各主教團以供參考。第一篇此類專論，是 1987 年 4 月出版的《宗教交談的七項神學命題》²。因為亞洲是各大宗教的發源地，現在 NA 又提倡宗教交談，這篇「七項命題」把亞洲現況在啓示的真理光照下，以天主聖三為模範，說出宗教交談的目標和途徑，是難得的一篇佳作，非常值得參考。

1991 年 5 月 19 日，教廷也公布了另一份重要文件，名《交

² “Theses on Inter-religious Dialogue – An Essay in Pastoral Theological Reflection”, *FABC Papers*, No.48 (April 1984)。七個命題都有中譯，每一命題的發揮亦已撮要地譯成中文。見本文的〔附錄一〕。神學辦事處出版的其他專論尚有：《有關「地方教會」的命題》、《「教會與政治」的亞洲觀點》、《邁向「和諧的神學」—亞洲的觀點》、《論聖神在亞洲》、《神學方法論》等。

談與宣告》³，是由宗教交談宗座委員會和萬民福傳部共同寫成的。它的用處在於把 NA 公布後廿六年來的經驗作了一個綜合。文分三部分：宗教交談、宣告耶穌基督、宗教交談與宣告。第一部分所說的「基督宗教面對各宗教傳統」是一段很精簡的綜合報導。其次所列的四種宗教交談方式，已成為今天的經典之作：生活的、行動的、神學的、宗教經驗的。至於所舉出的「交談的諸多障礙」共有 11 項，可算含括了一般所遇到的全部可能障礙。

第二部分「宣告耶穌基督」中，首先引用了保祿六世《在新世界中傳福音》22 號的話：「如果不宣告納匝肋人耶穌、天主子的名字、教訓、生活，及其許諾、天國和奧蹟，就沒有真正的福傳」。以後所說的「宣告的態度」十分切要，而所列的一些特點也很中肯：有信心、忠信、謙虛、尊重聖神在聽者心中的臨在和行動，交談式的、配合文化的等。最後所說「宣告的障礙」都很真實：內在的有言行不符、懂錯救恩、不敢宣告、不認識其他宗教、優越感等。外在的有歷史的包袱、怕福傳摧毀文化、對人權的不同看法、迫害、文化或政體的不容忍、法律禁止改宗、多元脈絡裏的漠不關心、相對主義、宗教折衷主義等。最後第三部分說明宗教交談與宣告之間的關連：彼此相關但不互相取替、教會與其他宗教、宣告耶穌基督、投身一個

³ *Dialogue and Proclamation: Reflections and Orientations on Inter-religious Dialogue and Proclamation of the Gospel of Jesus Christ*, by the Pontifical Council for Inter-religious Dialogue and the Congregation for the Evangelization of Peoples. *Origins*, CNS documentary service, Vol.21: No.8 (July 4, 1991); 中譯文見本文的〔附錄二〕。

使命、耶穌是我們的模範。

台灣這廿多年來，天主教與其他宗教交談與合作做得不少，雖然說得不多。比方，我手邊就有 1992 年 9 月 14~17 日在彰化靜山所辦的第一屆「宗教交談與合作講習會」的紀錄手冊：《宗教交談與福傳—我們已有共識了嗎？》。1993 年辦了兩次：4 月和 8 月各一次，主題都是「教育工作與宗教交談」。1994 年天主教與佛教辦過二次：元月 24~27 日是天主教與佛教慈濟功德會合辦的「社會工作研討會」。印成文集為《在交會中互放的光芒》。8 月 12~15 日是「佛教與天主教關懷家庭講習會」。出一專輯為紀念 1994 年國際家庭年。這一切後面的推手是馬天賜神父。他的親和力及工作效率贏得佛教、道教、天帝教及許多其他宗教高僧、祖師、天師等的尊重，而甘心與之合作，完成許多計畫。

1993 年始，又有「亞洲宗教與和平協進會」⁴的會長與秘書來台訪問，提出籌組本地「宗教與和平協進會」的構想，獲得國內宗教界人士的支持與鼓勵。1994 年 9 月 17 日正是於台北耕莘文教院舉行成立大會，共有天主教、基督教、佛教、天帝教等代表 50 多人參加，並於 11 月 25 日獲內政部核准為全國性的人民團體。從此，NA 所提倡的宗教交談在台灣又多了一個管道。1990 年代末開始舉辦的「宗教與和平生活營」，發生了很好的溝通與共融的寶貴經驗。如 1997 年 9 月，在台北圓山佛教臨濟寺所辦的第二屆生活營是以「愛與關懷」為題。那時的協會理事長是馬天賜神父。他在專輯的序中說：「為讓活動的成果能與更多的人分享，協進會特將六位講師之講稿、學員們

⁴ Asian Conference on Religion and Peace, ACRP.

出自肺腑之心得感言和對生活營之期許蒐集成冊。」以後各屆生活營，直至 2005 年 9 月的第七屆，也都印了專輯，並且一次比一次豐富、精彩。

三、NA 所投射的遠景

由上述台灣的宗教交談經驗來看，果真按照梵二精神來開放心胸，向其他宗教伸出友誼的手，的確是大有可為的。只不過在這樣一個世界性的大問題上，語言的隔閡常是一大挑戰。我們做得很多，也很有特色，但國外很少知道。國外談得很多「宗教交談」，又和我們的國情不合，不易引起興趣和共鳴。這一點，在去年（2005）9 月 25~27 日羅馬的一次國際會議中特別明顯。該會的主題是「NA 在今朝—NA 公布後 40 年看新紀元各宗教之間的關係」⁵。

將大會開會程序及各演講的大綱瀏覽一遍，不難發現，大部分都討論基督宗教與猶太教和伊斯蘭教的關係，而北美的比重又高於歐洲。這不是偏心與否的問題，而是學者專家只能由自己的背景出發，來看宗教多元狀況。幾篇論述宗教多元的文章為我們也有參考價值。然而一談到具體的宗教，在歐美猶太教不單根很深，現在仍很突出。何況 NA 宣言是由猶太教出發的。亞洲學者在會議中演講的不多。印度的有數位。一位於喬治大學執教的越南學者潘庭卓（Peter Phan）的演說最有東亞氣味。他的主題是「亞洲的文化差異和宗教多元與教會的使命」⁶。

⁵ Nostra Aetate Today. Reflections 40 Years after its Call for a New Era of Inter-religious Relationships.

⁶ Cultural Diversity and Religious Pluralism in Asia and the Church's Mission.

「宗教交談」在台灣、在中國、在亞洲、在世界，是一個很大的課題。要想做到內外兼顧，中西皆通，南北齊進的地步，談何容易！但人的才智不可斗量，聖神的風隨意吹拂。我們若看清方向，注意整個世界和教會的動向，再彼此團結合作，台灣寶島為宗教交談來說，無疑是一塊肥沃的土地。

附錄一

《宗教交談的七項神學命題》⁷

引言：資訊傳遞的迅速，經濟與政治的互賴促進人的共融和交往，另一方面人的主宰慾望造成衝突和分裂。但人也是期盼和平共處的，這就不得不交談：交談的基礎是人的共同歸宿及彼此尊重別人的尊嚴和自由。在此過程中各宗教有一特殊的角色：擔任領導作用，因為宗教都是指向終極目標的，藉此有能力超越人類歷史中設限的和分裂的因素。

這七題提供一個新典範，對整體有一新觀點，並看出各因素間的相互關聯，這樣有助於對教會的自我認同得到一個新的洞察，從而振興其使命感，聽從聖神的驅使，是聖神領導整個世界走向合一。

題一：亞洲正在為全人類的解放而奮鬥，亞洲社會是多元宗教的社會和正在開發的社會。在此，所有的宗教都被召，給這奮鬥提供一個倫理和道德的共同互補的基礎。各宗教該是成長和共融的力量，而不是疏離和衝突的泉源。為達到這一目標必須彼此交談和合作。在民衆生活上，宗教扮演一位先知的角色，而不該墮入以下任何一個陷阱中：或以宗教為非政治和私人的事，或利用宗教為達到政治的和社群的目標。

⁷ 亞洲主教團協會神學諮詢委員會，*FABC PAPERS*, No.48, 8704。

題一解釋：宗教促人向人生的全面性成長。

目前的俗化趨勢盡力把宗教縮減為個人的私事，與公共生活毫無關係。經濟、社會、政治等公開生活完全受控於俗化的理想，諸如和平，幸福，秩序，效率。

另一極端是宗教的基要主義，用感情的驅使力形成一些特殊的族群，自衛之外，還與其他人群為敵。

在亞洲多元宗教的社會，必須彼此尊重，這不僅限於互相容忍，還該進一步真正彼此接受，積極合作。

經由交談，我們讓天主來到我們中間，因為當我們在交談中彼此開放時，也就是向天主開放。我們必須用一些正常的方法，如友誼，互相了解和內在的說服⁸。

今日已不再把各宗教看成對立的，因此不能共存，而以宗教徒形成一個基礎的集團，可以彼此交談會話。此外各宗教也互相補充，這一互補性促進彼此的致富（精神富源），指向來日的完滿境界，這當然要求各方的投身，同時尊重各自信仰的絕對要求。這種團體性和互補性是一群人之間的特徵，運同他們的經驗和獻身，而不是指謂他們的道理或制度。

題二：在天主的救恩計畫裏，其他宗教有其意義，並且是積極的因素。跟其他宗教的交談是教會使命整體的一部分，而教會則是耶穌所宣告的天主之國的聖事。在今日的亞洲，基督徒在很多地方雖然只是「小小的羊群」，但仍受到引領一切歸一的聖神的策勵，被召扮演一個服務和催化的角色，以促進宗教之間的合作。這一召叫是向所有基督教會的一個挑戰，要求它們一起走向更完美的大公共融時，作出共同的見證。

題二解釋：亞洲教會經過對其他宗教的體驗肯定這些宗教在天主救恩計畫中的積極角色。這一肯定建基於聖神在其他宗教信徒身上所產生的果實：

1. 有關神聖的意識（sense）。
2. 投身於追求完整。
3. 「實現自己」的渴望。
4. 對祈禱及獻身的嗜好。

⁸ John Paul II, Madras, 5 Feb. 1986.

5. 「犧牲克己」的願望。
6. 為正義而奮鬥。
7. 追求人的本善。
8. 參與為人服務。
9. 將自己完全託付給天主。
10. 對超越的依戀：表現在各宗教的象徵、禮儀及生活本身，雖然亦不缺人的軟弱和罪。

教會是天主拯救所有民族這一奧蹟的聖事。教會使命不可或缺的一分是：分辨天主在各民族間的所作所為，以引領他們抵達完滿。為做到這一點，交談是唯一的一條路。在交談中一方面尊重天主的臨在和作為，另一方面也尊重其他宗教信徒的自由和良心。

題三：宗教交談是三位一體的基督信仰所帶出的一個要求，因為三位一體是位際交談的一個共融奧蹟。一切民族都以父為源頭和歸宿，父用祂唯一的和決定性的行動引領我們大家歸於一體。天主在基督內引歸一切與自己和好，基督則成教會作這一共融的僕役。聖神的普遍臨在和行動，邀請每一個人來實現這唯一的天國。交談就是對這一聖三奧蹟的回應，交談是向完滿的天主生命的一個成長的過程，也是參與所有的民族來追求真理的全部實現；最後交談是對人民的大愛，這人民在尋找在聖三內的共融。

題三解釋：交談的基礎是天主的和聖三的：父的創造及拯救的意願，成為基督的耶穌的救贖行動一直伸展到整個宇宙，聖神的再造及滿全是玄中之玄（一大奧蹟）。

交談是有歷史性的：是一切事物的逐步歸一，這一過程同時是天主在歷史中的行動，又是各民族在建構他們自己的未來時所表現的自由合作。

交談是合乎人性的：它是各民族在追求完美時以團體方式所表達的共同的旅程。

交談是教會性的：教會不僅有使命，教會就是使命，以這使命的身分來說，交談是教會的本質和生命。

題四：宗教交談是不同宗教的一些信徒互相溝通，彼此分享生活、

經驗、看法和反省；大家一起尋找，以期發現聖神在他們中所作的工作。在破除成見之餘，交談發展的方向是互相了解，互相學習，進一步作出神辨的和共同的見證。最後投身推動並衛護人本的和精神的價值，一切再導向更深層次的靈修經驗。這是在心靈共融中共同走的一個旅程，朝著天主召叫所有人民共赴的那個天國。

題四解釋：宗教交談主要不是兩個宗教以社會制度的身分來彼此來往，也不是兩種信經或兩種神學的比較，更不是策略式的聯盟以從事政治活動。而是信徒們之間的交往，他們固然植根於自己的信仰，並委身於此信仰，但也向別的信徒及聖神開放，其脈絡是一切人的共同來源和共同歸宿。

交談的目標可以逐步提高：先是互相了解，驅除成見，促進彼此的認識和欣賞；然後是互相學習：因了文化、歷史或其他天主安排的理由，別的信徒們所特有的或發展的更好的價值和經驗可以吸為己有，整合到自己身上。再進一步，可以共同獻身來作證並促進人本的和精神的價值，諸如和平、尊重人的生命、人性尊嚴、自由與平等、正義、團體的及宗教的自由。可採用的方法：推動意識覺醒，祈禱和行動的節目。最後是宗教經驗的分享，這種經驗常在一個更深的層次上不斷伸向終極的目標。

題五：宗教交談能有不同的層次，可以由個人或團體來舉行。首先，有聖神的推動，然後由生活的外在進入內在層面，漸漸引入更深層次的在聖神內的共融。這不但不妨礙每一團體的特殊宗教經驗，反而使之加深。這種共融的表達方式有：共同祈禱，讀聖經或其他經典，慶祝一些節期，共同的解救行動以鼓勵、改進某一文化和社會。有些宗教因了相同的歷史或其他原因覺得距另一批宗教更近。由於人的缺陷和有罪，所有的宗教都被召叫在聖神的審判和他們彼此的互相批判和挑戰下，不斷從事革新。這一革新含括彼此寬恕及修好。

題五解釋：為宗教交談須有一個新的神學和靈修的觀點，好能不用有色眼鏡看其他宗教的信徒，不要讓他們感到自己的身分受到威脅。大家也該學習把共同的福利放在增加自己族群的利益之上。還該準備著抵抗由地方自治主義，基要主義及俗世主義各方來的壓力。

正確的宗教交談其焦點應該是共同建構一個新的人間團體。這一定需要一個本位化的過程，其時各宗教都降生在文化中而由內部改造該文化，途徑是以新的價值觀向之挑戰。在交談中各宗教有可能向一個民族的文化合力做到這一點。不然的話，我們所要面對的情況，或者某一宗教作主而有效地完成其振興國家文化的角色，或者一個公民宗教發展下去，以支持一個公民社會，而名實相符的各宗教反而被限制在私人的領域。

如果我們已克服非白即黑，非對即錯的看法——特別是在宗教領域，那麼就不該認為一些共同的行動，如共同祈禱，共讀經典，共度節期，為不可能的事。如果我們認為其他宗教是天主教人計畫中的積極因素，那麼在我們的信仰所共有的領域裏也可以共同祈禱。

題六：交談和宣告是教會福傳使命不可或缺的兩個幅度；但二者是辯證性和互相補充的。真正的交談包括為自己整個的基督信仰作證；這一見證同時是開放的，就是讓另一宗教的信徒作相似的見證。宣告是邀請人做基督的門徒並接受一個使命。所宣告的，一方面是給聖神的奧蹟服務，祂自由地召喚人悔改；另一方面是人自由地答覆召叫，因此宣告是交談式的。

題六解釋：教會福傳使命的焦點在於建立天主的國（天國），也在於建立教會來為天國服務。因此天國比教會更廣。教會是天國的聖事，是為天國，促進天國，讓人見到天國，但教會不等同於天國。

亞洲主教們將福傳懂成建立教會，是透過三重交談：與各種文化交談，與各宗教交談，與亞洲的窮人交談。本地化（本位化），宗教交談及解放是福傳的三個向度。宣告不是加在這三個向度上的第四個向度，而是這三個福傳向度的不可或缺的一個因素，即作證的層面。因此當我們探討交談與宣告之間的關係時，我們是限制在福傳的三個向度之一的宗教交談向度，看看宗教交談的各辯證層面的內在關聯。

天主拯救所有民族的救恩計畫含蓋整個宇宙。應在這一計畫的脈絡裏來懂教會的使命。教會並沒有得到天主在宇宙間行動的專利。教會意識到面對世界自己由天主得到一個特殊使命，同時也該注意天主在世界上的行動，一如祂也在其

他的宗教裏所顯示的。在與其他宗教的關係上，這雙重意識或覺醒是教會福傳行動的南北極或經緯。宣告是教會身處使命中的覺悟的表達，交談則是對天主教在教會界線外的臨在和行動的另一覺悟的表達。教會的行動就是在天主的這兩種行動所控制的各種力量下運作。宣告是對天主教在教會自身行動的肯定和作證，交談則是對天主教在其他宗教信仰徒身上的奧秘行動保持開放和關注。在信仰的觀點下我們不得把二者分開。

耶穌的死亡和復活因是獨一無二和普遍有效的，因此也成了教會與天國間辯證的一部分。要想將之（耶穌的死和復活）只歸於教會這一端，反而使之相對化，並使之失去其普遍性。我們也許沒有能力充分地證實這一奧蹟的各種深度：即在宇宙與歷史，永恆與暫時，神與人的交叉點。我們不該把它縮減到旅途教會的限度內，因為教會的召叫是為這奧蹟服務，而不是將這奧蹟作為自己的專利品。

旅途中的教會不是給自己作證，而是為奧蹟作證。所謂受召悔改和做門徒首要是指召叫者天主與答覆者、人之間的關係。只在一個次要的層面才指教會一團體。教會的身分不在於做為「得救方舟」獨占者，而在於身處使命中，像麵酵般由內部改造世界的使命中，雖然教會並不全然清楚這種改造會帶出哪些形式來。

題七：與其他宗教傳統的真正交談是地方教會的任務，因為地方教會全然介入當地人民，尤其貧窮人的生活和各種戰鬥。在亞洲地區建立各處真正地方教會的過程中，宗教交談是不可或缺的因素。

題七解釋：有人會把本位化、宗教交談及解放（窮人）看成三個彼此無關的行動，事實上從事宗教交談的人士多次是以私人或個人的名義在進行。但宗教交談只有在與本位化及解放所帶來的挑戰相遇的脈絡中才是真實的和切要的。因此必須在這整體的觀點上看宗教交談。不然的話，宗教交談像宗教本身一樣，也會使人疏離。

牧靈性建議

1. 以共同祈禱從事靈修革新

2. 來一個新式的教理講授，從新意識化開始
3. 藉共同作證和共同行動做宗教交談
4. 設立各種有利於宗教交談的機構
5. 繼續發掘問題，如：
 - (1)在各國宗教多元的脈絡裏教會扮演什麼角色？
 - (2)我們與當地人民的宗教／文化傳統的認同如何？
 - (3)身為少數信徒的教會我們是否在不同社群間扮演促進和好的先知角色？或掉入陷阱之一：將信仰私人化／為各種權勢所利用？
 - (4)使命、宣告、福傳、悔改在宗教交談的脈絡何指？
 - (5)個人能做什麼？團體能做什麼？

附錄二

《交談與宣告》⁹

導 論

公布此一文件的理由 (N.4C)：兩種極端的錯誤。

狐疑派：交談既如此重要，宣告可以放慢腳步，或被取代。

另一極端：看不出交談有何益處。

交談、宣告二詞釋義

EN (N.18.22) 說明福傳有廣、狹二義 (N.8)

交談在此有三層意義 (N.9)：

1. 人的一般層次：溝通與共融 (Communication and Communion)；
2. 尊重和友誼的態度，滲透教會福傳使命的一切活動，可稱為「交談的精神」；

⁹ 亞洲主教團協會神學諮詢委員會，*FABC PAPERS*, No.48, 8704 (宗教交談宗座委員會，萬民福音部，910519)。

3. 「和其他信仰的個人和團體所建立的一切積極的和有建設性的來往，以互相認識，互相學習」。(DM3)

宣告 (N.10) 是傳達福音的喜訊，即天主以聖神的能力在耶穌基督內所實現的拯救奧蹟。宣告是一個邀請，請人信仰耶穌基督而投身，並經洗禮加入信者的團體，這團體就是教會。宣告是福傳的基礎、中心和巔峰 (參考 EN 27)。

壹、宗教交談

一、基督宗教面對各宗教傳統

必須認識、體驗，並有正確的神學評估 (N.14) 梵二 (GS 22 ; NA 2 ; AG 11 ; LG 17) 公開認可其他宗教的積極價值，不僅在個別信徒的宗教生活上，也在他們所屬的宗教傳統裏。「基督受顯揚以前，聖神已在世上工作」(AG 4, N.17)。「無論是在人心，或在各民族的禮儀及文化中所撒的好種子都不該遺失，反而應該予以治療，提升，完成，以光榮天主，羞辱魔鬼，裨益世人」(AG 9, N.18)。

舊約先知，特別是在放逐的時期，有其普世的遠景，他們把天主的救恩懂成：經由以色列延伸到所有的民族 (N.20)。耶穌明白地宣布外族 (異邦) 要進入天主的國¹⁰ 這一天國應該懂為：既是歷史的，也是末世的 (N.22)。其他新約的書提到外邦人的宗教生活及他們的宗教傳統時，好像彼此矛盾，其實是互相補充的：不承認天主，拜偶像而敗壞 (羅一 18-32)，但在呂考尼雅 (宗十四 8-18) 及在雅典 (十七 22-23) 保祿對外邦人的態度是積極而開放的 (N.23)。

早期的教父，即第二世紀及第三世紀初的作家如 Justin、Irenaeus 和 Alexandria 的 Clement，或明言或等同地說：天主聖言在各國撒下種子 (N.24)。這些教父提供一種可稱之為歷史神學的觀點：人的歷史成為救恩史，因為歷史中天主逐步顯示自己，與人類溝通。這一啓示和溝通的過程在天主子降生成人為耶穌基督時達到頂峰。因此 Irenaeus 區分四個「盟約」：亞當，諾厄，梅瑟，耶穌基督 (N.25)。

¹⁰ 參考：瑪八 10-11、十一 20-24、廿五 31-32. 34。

教會訓導發揚此一傳統，教宗保祿二世奠下一種宗教交談的神學基礎：

1. 整個人類形成一個家庭這一事實，因為男男女女都按天主的肖像被造而同出一源；
2. 相應的，所有的人都有同一歸宿：在天主內的完滿生命；
3. 人類只有一個救恩計畫，其中心在耶穌基督，祂在降生時「以某種方式把每一個人都結合在祂身上了」(RH 13; 參考 GS 22:2)；
4. 聖神在其他宗教傳統的成員身上臨在並運作。由此，教宗結論到一個「一體的奧蹟」，在 Assisi 的共同祈禱 (Oct. 27. 1986) 特別明顯 (N.28)。

當然，說其他宗教傳統有恩寵的因素，並不就是說它們的一切都是恩寵的結果。對其他宗教傳統的開放與積極的看法，並不漠視在它們與基督啟示之間能有的矛盾。有時也不得不承認，在基督宗教的基本因素與那些傳統的某些層面間確有水火不相容的地方 (N.31)。

二、宗教交談在教會福傳使命中的地位

教會與天國之間的關係是奧妙而複雜的。教會「在地上是天國的種籽和開端」(LG 5) 同時教會慢慢地成熟長大，並渴望著天國的完成。這樣「天國與教會分不開，因為二者都不克與耶穌自己的位格和工作分開.....，所以不可將教會與天國分開，好像前者屬於歷史中的不完美的領域，而後者才是天主教恩計畫完美的末世滿全」¹¹。

教會的使命是「促進上主的和祂的基督的王國」(默十一 15)。教會的一部分角色是承認這一王國的初期實現可以在教會以外發生 (N.35)，宗教交談是教會福傳使命整體的一部分，教會投入交談的基礎不純是人的觀點，而主要是神學的。天主自古以來，就在交談，把救恩不斷地提供給人類 (N.38)。

三、交談的多種方式

1. **生活的交談**：以開放及睦鄰的精神共處、共甘苦，分攤人間問

¹¹ 教宗保祿二世於 1989 給印度主教們的講話 (N.34)。

題與焦慮。

2. **行動的交談**：基督徒與他人合作謀求全面的發展及人民的解放。
3. **神學的交談**：專家們尋求深入了解各自的宗教遺產，並彼此欣賞對方的精神價值。
4. **宗教經驗的交談**：植根於自己的宗教傳統彼此分享精神的財富，祈禱與瞻想，尋找天主或絕對者的不同途徑（N.42）。

應強調交談為全面發展，社會正義及人的解放是特別重要的。必須起來爭取人權，提出正義所含的各種要求，並揭發不正義；不僅當自己的人是犧牲品時，其他任何人受不正義的待遇時，也該挺身而出（N.44）。宗教與文化之間的關係複雜，正因此，在文化的層面從事宗教交談就相當重要（N.45~46）。

四、宗教交談的條件及果實

平衡、信服自己的宗教。

向真理開放：真理不是我們所占有的一個東西，而是一個位格，我們應該讓祂來占有我們，這是一個沒有終止的進程（N.49）。

五、交談的諸多障礙

1. 在自身的信仰上未扎根。
2. 對其他宗教不夠認識，因而不會欣賞它們的意義。
3. 文化的差距，語言的不同。
4. 過去社會—政治因素的包袱。
5. 懂錯一些詞彙的意義，如歸正，洗禮，交談等等。
6. 自滿自足，不開放，反採取自衛或攻擊的態度。
7. 不信宗教交談的價值，有人視為專家的課題，另些人則認為是軟弱甚至出賣信仰的記號。
8. 懷疑別人從事交談的動機。
9. 以論戰的精神表達宗教信念。
10. 不包容，這每每因政治、經濟、種族及族群的因素而加重，無法在交談中互動。
11. 目前的宗教氣候的一些特色：物質主義的囂張，宗教感冷漠，

宗教小派的不斷增加，製造混亂和新問題 (N.52)。

常該牢記教會投身於交談，不以成敗為取捨的標準，而是體驗到天主的主動，祂首先與人交談；也來自耶穌基督的榜樣，祂的生活、死亡和復活給予交談一個終極性的表達 (N.53)。

貳、宣告耶穌基督

一、來自復活的主的訓令

瑪廿八 18~20；谷十六 15~16；路廿四 46~48；宗一 8；
若十七 18、廿 21。(N.55)

二、教會的角色

「如果不宣告納匝肋人耶穌、天主子的名字、教訓、生活，及其許諾、天國和奧蹟，就沒有真正的福傳」(EN 22)。在耶穌所宣講的天國及教會所宣布的基督奧蹟之間有延續性 (N.58)。

三、宣告的內容

是隱藏很久的奧蹟，現在卻啓示出來 (弗三 8~11)，是弟前三 16 詩歌所說的 (N.61)。

四、聖神的臨在和能力

聖神的能力最有力的證明，多次正在於門徒們束手無策，一籌莫展時。他們已不知要說什麼，要做什麼，只知道要堅持到底，忠貞不渝 (格後十二 9~10) (N.65)。

五、宣告的迫切性

EN 5，羅十 14~15；格前九 16 (N.66)。

六、宣告的態度

教會在宣告時應常記起，它不是在一個真空中運作，因為在教會的宣教行動開始以前基督的神、聖神已臨在於聽者的心中並在那裏操作 (參考 RH 12、DV 53) (N.68)。

耶穌自己也是逐步地向祂的聽眾啓示了天國的意義及天主在祂

本身的奧蹟中所實現的救恩計畫。今天願意成為耶穌的門徒的人也該經過同樣的揭曉和投身的程序。教會的宣告應該是漸進的，有耐心的，配合聽道者的步伐，尊重他們的自由，甚至他們的「信仰遲鈍」（EN 79）（N.69）。

此外教會的宣告有以下的一些特點（N.70）：

1. 有信心：仗賴聖神，聽從主命。
2. 忠信：忠於受自基督，保存於教會的訓導（EN 4.15.60）。
3. 謙虛：意識到在耶穌基督內所接受的完滿啓示是一白賜的恩典（弗三2），我們多次未完美地活出來。
4. 尊重聖神在聽道者心中的臨在和行動，承認聖神是「福傳的首要原動力」（EN 75）。
5. 交談式的：不忘聽道者處於被動，而須由「聖言的種籽」出發，逐步邁向耶穌基督救恩的整個奧蹟。教會須認定一個淨化和照明的過程，其間天主的神開啓聽者的理智和心志以服從信仰。
6. 配合文化的：降生於聽者的文化及精神傳統裏，不僅他們能聽懂，並且領悟到福音答覆他們最深的渴望，是他們真正夢寐所思的（參考 EN 20. 62）。

七、宣告的障礙

（一）基督徒內在的困難（N.73）

1. 言行不符。
2. 不敢宣告，懂錯天主的救恩計畫（參考 EN 80）。
3. 不認識，不尊重其他宗教傳統或信徒。
4. 優越感，使人認為福音與某一文化層相關，信者必須接受。

（二）外在的困難（N.74）

1. 歷史的包袱，過去的一些作法使其他宗教人士卻步。
2. 怕教會的福傳會摧毀他們的宗教與文化。
3. 對人權的不同看法或不尊重人權，剝奪宗教自由。
4. 迫害使宣告特別困難甚至不可能，但也勿忘十字架是生命之泉，「殉道之血，教友之種」。
5. 某一宗教與一國文化或某一政治體制等同而造成不容忍的

氣候。

6. 有些地區法律禁止改變宗教信仰，或者皈依基督信仰的人會遭到他們原來宗教團體、社會環境或文化環境的排斥。
7. 在多元的脈絡裏，漠不關心，相對主義或宗教折衷主義為宣告福音製造種種困難。

八、教會福傳使命的宣告

梵二在講宣教事工時提到與人類的連帶責任，交談與合作，這一切都在談宣講福音及為福音作證之前（參考 AG 11-13）（N.75）。

但不作宣告，福傳便不完整（EN 22），因為沒有這個核心因素，其他的因素本身雖是教會使命的真實形式，將失去其凝聚力和生命力（N.76）。

參、宗教交談與宣告

1. 彼此相關但不互相取替（N.77-78）。
2. 教會與其他宗教（N.79-80）。
3. 宣告耶穌基督（N.81）。
4. 投身予一個使命（N.82-84）。
5. 耶穌是我們的模範（N.85-86）。

結論：須注意每一宗教的特質，須加深研究，須多行祈禱，讓聖神帶領（N.87-89）。

《神學論集》全部 150 期的「總跋」

天意莫測

梵二 40 年回顧後的前瞻

張春申

二十世紀時代，由於教宗比約十二長期在位，且「熱心」保護傳統，因而神學界一片安靜，可謂沉悶的士林主義時代。雖有一度在西歐、法國富維愛神學院的復興教父思潮，以及奧地利神學院的「傳報」新思潮，一般說來，神學家多受打壓、動彈無效。

直到比約教宗去世，選出了若望廿三世，他雖年老當選，然而一方面他自己諳熟教父思想，另一方面他也歷任聖座外交使節於中東，曾與東正教會往來。於是，由於他特殊的背景，不只與教父時代之思潮，而且又同東方教會實況之接觸，立刻呼號教會，回溯泉源，同時打破疆界，立刻產生一股現代化的聲浪。長期未召開的大公會之門，被他敲出開放之音，於是梵二大公會應運而生。但他卻由於年邁而去世，由教宗保祿六世繼任伯鐸職任，完成現代教會革新的願望。梵二大公會以 1965 年 12 月 8 日之《告世界書》結束。此刻，在它四十週年紀念的時代，我們輔大神學院自菲律賓遷來台灣，也正值四十年，不免引起聯想，神學隨筆僅是思念之一而已。

其時台灣的主教團幾乎多是出席過梵二大公會議之神長：南部的碧岳神學院，以及此後的輔大神學院，多受梵二思潮之影響，為光復以來的台灣教會引入大公會議的文獻、神學，及牧靈福傳思潮。兩次福傳大會以及輔大神學院歷屆的神學研習會，多為梵二大公會議做出本地化的詮釋。為此，自追隨梵二大公會議的思想而論，我們並未忽略，而且至今依舊念念不忘。

然而此已歷經四十年了；而現任教宗本篤十六世則是梵二大公會議時代神學家的碩果僅存。於是，處於今天所謂「後現代」，天主教的神學又將以何種面貌出現於世，實難肯定，誠是天意莫測，更不敢預料。

不過也有一絲微弱的聲音，正在教會中呼出，那即是召開一次大公會議，面對「後現代」的世界，說出先知性的訓導。這未嘗不可能。的確，當今教宗本篤十六世年近八十，可以有待於他嗎？若望廿三世不也是如此嗎？這我們得期待天主聖神之風了！

神學論集 1~150 期分類目錄

(一~卅八卷，1969~2006 年)

526	編者的話	561	教史
527	教宗文件	561	〔一般性〕
527	聖經	562	〔神學史〕
527	〔一般性〕	562	〔中華教史〕
530	〔舊約〕	564	〔會議〕
534	〔新約〕	565	〔報導〕
539	信理	566	〔人物〕
539	〔一般性〕	567	〔教宗〕
544	〔天主與世人〕	568	〔神學家〕
546	〔基督與救贖〕	568	〔耶穌會士〕
549	〔聖神與教會〕	568	〔依納爵〕
553	倫理	569	〔利瑪竇〕
553	〔一般性〕	570	〔拉內 / Karl Rahner〕
554	〔女性議題〕	571	〔輔大神學院〕
554	〔婚姻倫理〕	571	教友使命與職務
555	〔生命倫理〕	573	靈修
555	〔政治倫理〕	573	〔一般性〕
556	〔弱勢關懷〕	577	〔靈修輔導〕
557	〔生態環境〕	579	〔教友靈修〕
557	〔教會法〕	580	〔奉獻生活的靈修〕
558	聖事與禮儀	582	〔修會生活及培育〕

583	牧靈反省及教理講授	590	宗教交談與大公主義
583	〔傳教神學〕	590	〔一般性〕
584	〔牧靈反省〕	591	〔大公主義〕
586	〔堂區牧靈〕	592	〔基督宗教與中華文化〕
587	〔原住民牧靈〕	593	〔基督宗教與其他宗教〕
587	〔學校教育牧靈〕	595	書評
588	〔醫病牧靈〕	595	〔明清時代作品〕
588	〔婚姻牧靈〕	595	〔聖經與聖經神學〕
589	〔弱勢關懷〕	596	〔信理神學〕
589	〔教理講授〕	598	〔教理講授〕
		598	〔牧靈反省〕
		599	〔靈修生活〕
		600	〔宗教交談〕
		600	〔政治神學〕

編者的話

邁向《神學論集》150期.....	編輯室	(111)007~012
「中國近代史」後的中華教會與《神學論集》	編輯室	(112)159~164
為中華教會前途祈禱.....	編輯室	(113)309~314
輔大神學院的研究及出版.....	編輯室	(114)457~462
簡介第24屆輔大神學研習會.....	編輯室	(115)005~006
聖神年論聖神及基督徒合一.....	編輯室	(116)165~171
聖神年反映基督、迎向天父.....	編輯室	(117)325~328
簡介《神學論集》119期.....	編輯室	(119)005~006
簡介《神學論集》120期.....	編輯室	(120)153~154
天父年談「天父學」.....	編輯室	(121)313~317
迎接2000禧年.....	編輯室	(122)459~462
簡介《神學論集》123期.....	編輯室	(123)005~006
基督徒參與廿一世紀的台灣.....	編輯室	(124)165~170
邁向基督紀元第三個千年期.....	編輯室	(126)469~473
簡介《神學論集》127期.....	編輯室	(127)005~006
簡介《神學論集》128期.....	編輯室	(128)165~166
簡介《神學論集》129期.....	編輯室	(129)325~326
簡介《神學論集》130期.....	編輯室	(130)485~486
宗教交談與基督神學本位化.....	編輯室	(131)004~007
陰性的教會圖像與靈修.....	編輯室	(132)165~168
教會的本位化理論篇.....	編輯室	(133)325~328
教會的本位化實踐篇.....	編輯室	(134)485~488
靈修的時代性話題.....	編輯室	(135)005~006
從《神學論集》換門面談起.....	編輯室	(135)007~012
玫瑰經年談祈禱生活.....	編輯室	(136)165~167
中華教會史的一頁.....	編輯室	(137)325~328

世紀神學大師的交談.....	編輯室	(138)485~488
羅光校長與輔大的宗教學術教育.....	編輯室	(139)005~012
《神學論集·創刊號》卷頭語.....	羅光	(139)013~014
漫談全球倫理與中國傳統.....	編輯室	(140)153~156
本地教會的向外福傳工作.....	編輯室	(141)313~316
當達悟遇上基督.....	編輯室	(142)475~478
卡爾·拉內生平的回憶.....	編輯室	(143)005~006
開展宗教交談的教宗.....	編輯室	(144)165~166
感恩聖事年教宗牧函導讀.....	編輯室	(145)325~328
梵二之後四十年的神學反省.....	編輯室	(146)485~486
梵二之後四十年的神學反省(續).....	編輯室	(147)005~009
神學在地化的前驅—吳德生博士.....	編輯室	(148)165~166
《神學論集》149、150 期編後感.....	編輯室	(149)326~328

教宗文件

教宗關切中國教會的牧函.....	編輯室 輯	(051)048 etc.
1990 和平日文告.....	若望保祿二世	(086)563~571
1990 給耶穌會的信.....	若望保祿二世	(090)497~502
1998 聖神年禱詞.....	若望保祿二世	(116)170~171
1999 聖父年禱詞.....	若望保祿二世	(121)318~319
2000 年大禧年祈禱文.....	若望保祿二世	(123)007~010
降生奧蹟：兩千年大禧年詔令.....	若望保祿二世	(126)475~490

聖經

〔一般性〕

關於原罪的一些問題(上、下).....	馬谷譯	(001)009~031
---------------------	-----	--------------

		(002)157~178
福音歷史價值的研究.....	張春申	(002)131~144
復活：歷史與宣信.....	黃素蓮譯	(002)145~156
類型批判簡介.....	張春申	(003)001~024
宗座聖經委員會對福音歷史的訓示.....	王敬弘譯	(004)171~194
福音的歷史性與歷史主義.....	黃素蓮譯	(005)315~326
古代近東的盟約制度.....	房志榮	(007)001~006
古代東方的聖戰.....	馬谷	(009)311~320
類型批判在舊約研究上的運用.....	房志榮	(015)001~015
舊約神學還在追尋一個適當的方法.....	資料室	(015)016
聖化與俗化傾向在聖經中的交替.....	蔣範華譯	(018)483~492
教會的代理任務之聖經基礎(上、下).....	夏偉	(022)547~569 (025)327~361
聖經中所啓示的聖神.....	房志榮	(026)475~483
聖經的愛與儒家的仁.....	羅光	(027)007~015
建設地方教會的意義及其在啓示中的根據.....	房志榮	(027)017~028
聖經歷史的特色.....	夏偉	(029)311~328
儒家思想的天與聖經中的上帝之比較.....	房志榮	(031)015~041
舊約在宣講福音中的地位.....	房志榮	(034)483~504
基督徒與世界的關係.....	羅國輝譯	(035)057~061
聖經的文學史.....	房志榮譯	(035)062~076
從創世紀一、二章談正式神人世界的關係..	董芳苑	(038)463~485
舌音神恩.....	王敬弘	(038)487~508
在華人中談釋經學.....	房志榮	(040)245~258
聖經中的辨別神類.....	高士傑	(042)477~483
聖經救援論的基本因素.....	溫保祿	(043)001~018
重論中文聖經中「罪」字的翻譯問題.....	李湜源	(043)025~034
童年敘述和歷史批判.....	資料室	(045)316 etc.

中國基督徒研讀聖經可行的格式.....	資料室	(047)130
神恩.....	Tom Forest	(050)465~480
聖經及中國經典中的「更圓滿的意義」.....	房志榮	(051)001~034
聖經對性愛、婚姻與家庭的啓示.....	夏偉	(052)209~232
聖經的族長史與中華世系圖.....	房志榮	(055)049~066
聖經中三種鐸職所面臨的挑戰.....	左婉薇 譯	(058)613~624
聖言與道的和合.....	謝扶雅	(060)183~187
聖經中是否描繪了一個暴力的天主.....	王敬弘 譯	(062)613~621
聖經中的天主子民及其角色.....	房志榮	(064)149~162
聖經的社會觀：以窮人為優先.....	房志榮	(066)511~526
「王家的祭司」或「祭司的王國」？.....	區華勝	(074)497~514
上主之神與上主的僕人.....	潘永達	(074)515~521
福傳大會前夕談譯經.....	房志榮	(074)529~536
梵二與讀經運動.....	房志榮	(075)035~043
閃族對古代近東的貢獻.....	鄒保祿	(075)045~052
聖經舊約與新約中的祭司.....	房志榮	(087)101~115
以色列的希望、天主的王國、死人的復活..	區華勝	(088)199~211
聖經.....	房志榮	(089)368
拉丁文通行本聖經.....	房志榮	(093)320 etc.
偽經.....	房志榮	(093)410 etc.
希臘文化對聖經的影響.....	鄒保祿	(094)491~496
《聖神默感》通諭與今日的讀經運動.....	房志榮	(097)305~311
聖經中的生態觀.....	房志榮	(104)203~216
聖經中的平信徒.....	穆宏志	(105)353~375
暴力與聖經.....	魏明德	(106)509~523
基督徒人學：聖經中的男人和女人.....	郝爾威	(107)013~020
福音和教會傳統中的女性.....	郝爾威	(107)021~027

現代女性如何了解聖經.....	郝爾威	(107)029~033
新教理與聖經.....	房志榮	(111)083~086
清淨與光明		
《壇經》慧能訊息與《若望一書》初步交談..	姚翰	(111)131~145
聖神:行動中的天主.....	林逸君	(116)232~244
聖三年談聖三靈修.....	房志榮	(127)107~133
天主為父在聖經中的逐步啓示(上、下)....	房志榮	(129)356~368 (130)542~558
耶穌導師.....	黃素玲	(129)340~355
撰寫〈三字經與聖經〉經驗談.....	房志榮	(133)421~432
《啓示憲章》發酵四十年		
深盼今後仍能繼續發酵.....	房志榮	(149)381~396
教會的命根		
詮釋《天主的啓示教義憲章》.....	林思川	(149)397~424

〔舊約〕

舊約與天主的救援計劃.....	馬谷譯	(004)153~170
舊約中神(天主)的觀念.....	馬谷譯	(005)295~302
申命紀的初步探討.....	夏其龍 徐錦堯	(005)303~314
一首含義深湛的古詩(依撒意亞五 1~7).....	房志榮	(006)451~455
舊約中的詩歌.....	資料室	(006)456
若蘇厄書第廿四章詮釋.....	房志榮 桑百祿	(007)007~031
若蘇厄書結構.....	資料室	(007)032
「聖、聖、聖」歡呼歌的由來及意義		
依撒意亞蒙召為先知(依六章).....	房志榮	(008)155~164
三首依撒意亞有關默西亞的預言.....	房志榮	(009)321~333
創世紀前十一章裏的敘述部分.....	房志榮	(011)001~022

伊甸園在那裏？.....	房志榮	(013)331~342
耶肋米亞先知所預報的新約.....	房志榮	(014)489~498
上主僕人的詩歌.....	劉賽眉 滿而溢	(015)017~036
有關聖詠集的一個基本問題：聖詠的分類..	房志榮	(017)301~317
耶肋米亞先知的生活和信息.....	孔達仁 黃鳳梧	(017)319~331
聖詠的五大類別		
讚美、哀禱、感恩、王國、訓誨.....	房志榮	(018)461~481
約伯書中「雅威顯現」的神學.....	穆宏志	(020)155~163
亞毛斯先知的普救論(亞九 7).....	房志榮	(020)165~171
舊約神學.....	劉家正譯	(021)305~315
上主之僕(上、下)		(021)227~352
論第二以賽亞中的受苦之僕.....	廖湧祥	(022)523~546
雅威典神學簡介.....	劉賽眉	(021)353~384
詠廿二釋義.....	房志榮	(023)003~009
耶路撒冷的煉淨和歡欣.....	呂長椿	(030)465~474
四首讚美天主的聖詠.....	房志榮	(033)335~345
哀禱與感恩聖詠.....	房志榮	(035)001~019
創二、三的救援訊息.....	陳德光	(035)021~034
創一~十一中的族譜年數.....	陳月卿	(035)035~050
信仰境界的躍昇—約伯書新探.....	鈕則誠	(035)051~055
雅歌的文學類型及意義.....	壙泉	(039)003~010
從先知文學發展到默示錄文學的歷史過程.	壙泉	(041)285~304
「一個與他相稱的助手」：創二 18~24.....	王敬弘譯	(043)019~024
舊約末世論.....	楊世雄譯	(045)285~302
舊約中「事奉」用於禮儀上的各種意義.....	王敬弘	(054)509~518
天主教在第七天「安息」.....	韻立譯	(054)519~525

聖經中的次經.....	譚璧輝 譯	(057)369~382
讚美天主聖言的詩篇：詠 119 辭彙研究.....	潘貝頌 趙士儀	(058)521~535
追尋更深皈依的存在主義者：約伯的形像..	胡國楨	(059)001~014
原始民族的記憶法與以色列人的口傳傳統.	王敬弘	(059)096 etc. /
古經文學史.....	夏偉	(060)163~181
古經分類法.....	夏偉	(061)315~322
重釋《聖詠》四五（44）篇：基督與教會..	潘貝頌 潘永達	(061)323~329
希伯來聖經中天主的概念.....	左婉薇 譯	(062)581~592
舊約的天主觀.....	張春申	(062)593~611
舊約中君王與先知的關係.....	彭碧雲	(066)503~509
《古經之風俗及典章制度》15章：禮儀年	黃德寬 譯	(066)527~534
《古經之風俗及典章制度》15章：安息年	黃德寬 譯	(067)033~043
亞巴郎、依撒格和耶穌的祭獻.....	夏偉	(067)007~019
《厄娃與潘桃兒》述要.....	劉俊餘	(067)021~031
《時辰禮讚》中的《聖詠》.....	蔡素美 李碧圓	(070)429~440
與天神的搏鬥及生命的轉變.....	王素玲 譯	(071)007~017
以詩心、宗教心看《聖詠》一一四篇.....	林逸君	(075)007~015
舊約聖經中的先知.....	房志榮	(076)157~160
最美麗的禱詞：《聖詠》廿三.....	徐永發	(077)301~307
從約伯苦難看神在子民身上工作.....	高冠群	(077)309~320
五卷軸.....	舒彌德	(077)321~328
忠誠的跟隨者：盧德.....	謝福燈	(077)329~334
誰能使我們與天主的愛隔絕：雅歌、約伯.	譚唯善	(077)335~341
歌中之歌.....	林逸君	(077)343~349
雅歌：愛的典範.....	林珠琴	(077)351~360
讀《雅歌》、再思「愛」.....	鄭麗娟	(077)361~372

《雅歌》：聖召之歌.....	陳永怡	(077)373~384
《達尼爾書》的特色.....	房志榮	(077)385~397
《厄斯德拉》上下的歷史與神學.....	房志榮	(077)399~409
以色列征服迦南真相：歌德瓦社會學理論..	廖湧祥	(079)011~030
約史雅的宗教改革.....	陳潔如	(079)031~035
《聖詠》第八首：文學和神學的解釋.....	房志榮	(082)463~470
《申命記》中的聖戰.....	廖湧祥	(083)015~039
一首充滿動感的詩：《聖詠》139 篇.....	林逸君	(083)041~049
救恩史中猶太人及非猶太人間的關係.....	區華勝	(084)171~201
《聖詠》中的永生概念.....	黃金昆	(084)203~212
試從文藝心理的聯想看《雅歌》.....	陳意婉	(084)213~228
讀《訓道篇》試談「虛空」.....	何潔貞	(084)229~236
從《智慧篇》看天主的屬性.....	龍雪冰	(084)237~244
《依撒意亞》一至十二章介紹與擇要詮釋..	房志榮	(085)325~347
約伯：追尋更深皈依的信仰者.....	周思穎	(085)349~356
一首獨立於《約伯書》的智慧頌.....	黃金昆	(085)357~360
漢摩拉比法對舊約的影響.....	鄒保祿	(088)221~226
洪水、聖祖敘述的文學結構.....	房志榮	(091)013~021
約伯之路.....	孫小玲	(091)023~036
居魯士對舊約的貢獻.....	鄒保祿	(091)037~045
《聖詠》一〇四首及其時代意義.....	簡鴻模	(093)311~319
《歐瑟亞先知書》中的天人關係.....	胡淑琴	(096)193~204
耶肋米亞先知聖殿宣講的脈絡.....	何麗霞	(096)205~216
以赤子之心看《聖詠》一三九篇.....	林素鈴	(097)313~322
舊約的喪禮.....	區華勝	(099)615~654
納堂先知的神諭與默西亞觀的發展.....	胡淑琴	(102)503~516
聖潔：舊約倫理的中心結構.....	潘家駿	(103)011~023
從傳道書(訓道篇)看享受生活.....	黃瑛瑛	(103)025~044

聖詠集的宗教意識.....	林淑美	(106)479~485
聖詠 122 首的詮譯與體驗.....	姚金維	(106)487~495
理直氣壯的詛咒？從聖詠 143 談起.....	何麗霞	(106)497~507
舊約聖經中的「心」與論語中的「心」.....	許惠芳	(108)167~177
拿步高對舊約的影響.....	鄒保祿	(110)527~532
梅瑟蒙召經文的分析 舊約法律書最近研究的趨勢與回應.....	陳德光	(119)049~076
舊約聖經「天主為父」的神觀.....	陳德光	(121)403~417
《聖詠集》一書的整體觀.....	房志榮	(136)247~258
與舊約祈禱典範達味一起祈禱.....	房志榮	(136)259~270
新約基督徒的時間性 從舊約希伯來信仰談起.....	胡淑琴	(142)561~581
《創世紀》的內容與意涵.....	朱麗惠	(145)454~476

〔新約〕

耶穌受誘奧跡的研究.....	張春申	(004)195~213
從耶穌稱聖母為「女人」看若望聖母神學..	王敬弘	(005)339~357
福音中有關聖母的片段.....	王敬弘	(005)358~382
耶穌顯聖容奧蹟的解釋.....	張春申	(008)165~174
論若望福音中的「人子」.....	夏其龍	(010)467~502
新約的神職觀念.....	夏偉	(010)503~514
對觀福音討論.....	柯成林	(013)343~369
活讀福音一例.....	資料室	(013)370
若望福音簡介.....	柯成林	(014)499~540
天主經釋譯.....	孫靜潛	(020)173~183
瑪爾谷福音的組織系統.....	孫靜潛	(023)002~019
若望福音中的幾個神學主題.....	劉賽眉	(025)363~376
試以周易乾卦釋馬太福音的「法天」.....	房志榮	(029)329~346

保祿的自由福音.....	阮應揚 譯	(031)003~013
保祿的祈禱.....	余富強 蘇志超	(034)505~516
耶穌比喻的文學淵源和其發展.....	資料室	(036)182 etc.
路加福音童年敘述的結構分析.....	資料室	(036)282 etc.
應行此禮，為紀念我.....	天放 譯	(038)455~461
「瑪竇、馬谷、路加三部福音合觀」序.....	房志榮	(038)462 etc.
馬爾谷和瑪竇福音中的聖神.....	王敬弘	(039)011~022
路加福音中的聖神論.....	王敬弘	(040)135~147
多難興教、多難興邦.....	房志榮	(041)267~284
若望福音中的聖神(上、下).....	王敬弘	(041)305~322 (042)457~475
耶穌與兒童.....	資料室	(041)476 etc.
基督生活、講道、死亡與復活的救恩意義..	溫保祿	(045)303~315
童年敘述和歷史批判.....	資料室	(045)316 etc.
馬爾谷福音.....	韻立 譯	(046)447~455
馬爾谷福音中的耶穌.....	韻立 譯	(046)457~465
基督救主及其救援工程的特性.....	溫保祿	(046)476~483
路加福音.....	韻立 譯	(047)001~011
宗徒大事錄中的聖神.....	王敬弘	(047)013~019
新約中婚姻的不可分解.....	穆宏志	(052)321~332
瑪竇筆下的耶穌門徒.....	左婉薇 譯	(054)527~536
眞福八端？.....	王敬弘 譯	(055)067~078
《宗徒大事錄》中之宣講.....	趙夷 譯	(059)015~020
《瑪竇福音》簡介.....	穆宏志 黃德寬	(065)327~352
保祿歸化.....	黃懷秋	(065)353~373
保祿及其書信.....	柯成林	(066)485~501
《費肋孟書》價值何在？.....	柯成林	(067)045~055

耶穌受洗的奧義.....	柯成林	(070)423~427
新約的正典與原文批判.....	房志榮	(071)019~035
《得撒洛尼前書》詮釋(上、下).....	柯成林	(071)037~058 (073)363~384
斐二 6~11 中的「先存性」問題.....	黃懷秋	(071)059~071
新約的史地背景.....	房志榮	(073)351~361
若望和路加筆下的「時間」與聖神.....	林逸君	(073)385~388
一位稅吏蒙召而為耶穌擺設筵席.....	柯成林	(074)523~527
耶穌受魔鬼試探的敘述.....	柯成林	(075)017~025
讀若望福音「聖神使你們『想起』」有感	鄭麗娟	(075)027~033
保祿所說的聖神與基督徒的生活.....	謝福燈	(076)161~164
聖神與新創造.....	潘永達	(076)165~174
感恩祭與聖神.....	譚唯善	(076)175~181
新約作者如何引用舊約.....	黃懷秋	(077)411~419
新約中的聖母.....	穆宏志	(078)469~496
由《馬爾谷福音》看基督徒宣信的可能性..	林思川	(081)319~329
路加著作有關「路程」或「旅途」的話題..	區華勝	(081)331~346
在加里肋亞加納的婚禮.....	穆宏志	(081)347~367
四部福音中耶穌復活的顯現.....	張春申	(082)471~477
《若望福音》中的猶達斯、錢與罪惡.....	張春申	(084)245~248
耶穌比喻詮釋的歷史.....	黃懷秋	(088)173 etc.
路加作品中的聖神與聖母瑪利亞.....	王敬弘	(088)213~220
巴爾納伯、保祿和伯鐸.....	區華勝	(089)319~332
馬爾谷苦難敘述的基督論.....	黃懷秋	(091)047~069
咒罵與祝福(迦三 10~14).....	黃懷秋譯	(091)071~093
葡萄園工(瑪廿 1~16).....	林伯來	(092)159~177
宗徒的軟弱:《格林多後書》研究.....	黃懷秋	(093)321~341
近代釋經學有關路加的爭辯.....	區華勝	(094)459~489

新約中的耶穌(綱要).....	穆宏志	(095)061~062
路加筆下的教難.....	區華勝	(096)157~173
新約中的耶穌.....	穆宏志	(096)175~192
《迦拉達書》的主題和爭論.....	黃懷秋	(099)655~682
淺談斐理伯書中的「謙下」.....	陳琦玲	(101)359~378
耶穌與罪婦：一段福音本地化的嘗試.....	張起鳳	(101)379~387
新約的教會學(上、中、下).....	張春申	(102)517~532 (103)063~077 (105)377~392
路加福音二 41~52 與家庭共融.....	陳燕萍	(103)045~054
厄弗所書的文學和神學現象.....	黃懷秋	(105)333~352
十字架下的聖母：從若十九 17~27 看痛苦.....	謝榮珍	(107)143~149
耶穌與異性.....	黃瑛瑛	(108)179~199
聖保祿的聖三靈修.....	胡淑琴	(108)201~218
福音的基督門徒(上、下).....	黃懷秋	(109)323~332 (110)467~482
保祿撰寫羅馬書動機之探討.....	曾念粵	(110)533~544
格前十二 1~11 的詮釋.....	王敬弘	(111)043~056
天主經：耶穌生活的總綱.....	黃懷秋	(115)109~140
若望福音中的聖神功能 由重生到指證.....	房志榮	(116)245~270
耶穌生活中的聖神運作.....	黃懷秋	(117)340~368
保祿書信中基督身體及聖神神恩之關係.....	王敬弘	(117)571~590
保祿致費肋孟書的生活神學.....	江奇星	(119)077~084
恩典與憐憫 「葡萄園比喻」的神學反省.....	劉清虔	(119)085~100
解析「財主和拉撒路的比喻」 路加福音十六 19~31.....	黃春生	(119)101~118

救恩經驗的傳遞和解釋

從格前十一 23~26 看主的晚餐.....	羅國輝	(119)139~145
《馬爾谷福音》導論.....	林思川	(120)155~167
《若望福音》的寫作團體.....	穆宏志	(120)169~193
若二 1~11 的神學內涵.....	梁靄儀	(120)194~210
基督大司祭的新意.....	簡惠美 譯	(120)221~229
保祿和天主的父性.....	黃懷秋	(121)325~314
對觀福音中的天主聖父.....	穆宏志	(121)351~374
《若望福音》中的「父」.....	穆宏志	(121)375~402
在他，只有一個「是」		
聖經中基督的彩石鑲嵌畫像.....	黃克鏞	(123)011~033
保祿的「降生」基督論.....	黃懷秋	(123)034~053
新天新地：末日的象徵		
千禧年讀《若望默示錄》.....	林幸璉 譯	(126)491~497
瑪竇「僱工比喻」的意義		
《瑪竇福音》廿章 1~16 節研究.....	河鏞國	(126)499~520
主再來：忽臨與先兆		
論帖前、帖後末世觀之隨機性及互容性...	劉彼得	(132)268~287
基督訊息的本地化		
以新約作品寫成的過程為例.....	穆宏志	(133)374~400
初探智慧基督論		
《瑪竇福音》中的智慧導師.....	張春申	(134)502~513
		(134)514~523
《若望福音》的智慧降生論（上、中、下）...	張春申	(135)013~026
		(136)284~293
新約祈禱的視野：與保祿一起祈禱.....	房志榮	(136)271~283
山中聖訓的智慧		
《瑪竇福音》智慧導師的面貌.....	張春申	(138)588~595
超越逾越節的基督徒逾越節		
從《若望福音》第六章說起.....	張德福	(143)129~145

晚餐席上耶穌自己的天主經.....	張春申	(144)226~230
基督信仰的門徒觀		
從瑪竇和馬爾谷的觀點反省.....	胡淑琴	(144)231~252

信 理

〔一般性〕

對現代神學家的忠告.....	狄剛譯	(001)033~037
魯賓遜主教與現代神學文體的探求.....	王愈榮譯	(004)215~235
神學問題與信仰傳播.....	李漢儀譯	(006)457~471
有關孔子的解說.....	張春申 唐端正	(007)033~049
孔子在中國宗教史裏的地位.....	資料室	(007)050
言語、意義，與歷史.....	資料室	(007)074
神學多元與信仰統一.....	李漢儀譯	(007)075~087
神學的新趨勢.....	資料室	(007)088
教會內的輿論.....	資料室	(007)148~152
信德與理解.....	資料室	(011)042~094
「上帝死去運動」神哲學批判.....	王秀谷譯	(011)043~080
聖潔與俗化.....	夏偉	(011)081~093
基督徒神學及其今日問題.....	王秀谷譯	(013)371~386
俗化(Secularization)的意義.....	張春申	(014)551~562
從天主教的立場看田力克的神學思想.....	劉賽眉譯	(018)517~528
多瑪斯思想中的「一」及其他.....	王秀谷	(022)471~482
柏龍岱的宗教思想與福音的初傳.....	溫保祿	(023)063~089
宗教會繼續存在嗎？.....	傅佩榮譯	(023)091~102
論信理神學的理論與實踐.....	谷寒松	(026)485~517
基督徒的天父與中國人的祖先.....	董芳苑	(030)493~514

無神論與基督徒.....	谷 寒 松	(030)475~492
「第三世界的神學」初步邁學.....	房 志 榮	(030)563~582
從神學觀點看喜樂.....	湯 漢	(031)063~076
中國對帝一天的信仰.....	羅 光	(031)077~103
位際範疇的補充.....	張 春 申	(032)313~331
共融乎？祭獻乎？.....	胡 國 楨	(033)363~398
謝扶雅「過程神學」的探討.....	董 芳 苑	(034)517~534
「悠閒」的神學.....	張 春 申	(035)077~093
信仰與習俗.....	董 芳 苑	(039)059~071
近三十年來中國神學的得失.....	張 春 申	(040)231~244
權威與個人領悟所扮演的角色.....	鄭文卿 譯	(041)335~350
在佛學思想背景中重行思考基督神學.....	鄭文卿 譯	(043)051~073
基督徒的希望與在臺灣封閉的人文主義.....	莊 慶 信	(043)091~113
基督徒的希望與臺灣資本主義的思想模型.....	劉 丹 桂	(043)113~127
論「天不言，以行與事示之而已矣」.....	林 玉 華	(045)017~027
基督宗教對歷史意義與目的的看法.....	陳永禹 譯	(046)483~490
信仰光照下的真理追尋「神學反省面面觀」.....	胡國楨 譯	(047)031~045
天主的和平與世界的和平：神學的反省.....	陳敬行 譯	(047)063~069
原罪及其神學解釋的變更.....	壙 泉 譯	(047)047~053
聖多瑪斯與今日神學工作.....	溫 保 祿	(048)335~339
經學時代、佛學時代、基督學時代		
中國宗教文化的回顧與前瞻.....	謝 扶 雅	(050)481~490
梵二基本神學思想的詮釋.....	胡國楨 譯	(050)539~556
當代教會思潮與神論五十期內容.....	張 春 申	(050)583~598
中國人的氣論與神學上的幾個課題.....	張 春 申	(053)341~368
試論基督徒詮釋中國經典的可能性.....	胡 國 楨	(060)189~211
簡介《有關解放神學某些觀點的訓令》.....	張 春 申	(062)457~465
超驗方法：由康德到賴雷.....	武金正 譯	(063)011~018

拉丁美洲解放神學的兩個階段.....	胡國楨 譯	(067)077~102
「本位化」的神學：在亞洲及拉美.....	房志榮	(067)103~129
道德經中有論天主聖三嗎？.....	區華勝	(070)457~470
中華民族與天主的啓示.....	張春申	(071)073~077
中國天主教本地化的理論與實踐.....	徐錦堯	(071)095~109
信理神學方法的再反省.....	谷寒松	(073)389~405
從藝術靈感看聖經靈感.....	林逸君	(074)537~547
現代儒家思想與基督信仰的融會.....	羅光	(076)191~201
漫談神學本位化中的提升.....	周克勤	(076)203~227
天地萬物（一體之仁）.....	羅光	(082)479~487
傾聽與奧秘.....	劉小楓	(082)507~516
「罪」和本地化.....	雷敦齋	(084)249~254
中國傳統思想否定人需要天主嗎？.....	雷敦齋	(088)285~290
中西文化交流的研究與本位化的概念.....	鐘鳴旦	(088)291~307
人類生命與基督徒的聖事.....	胡國楨	(091)095~100
《易經》的宇宙論與多瑪斯的五道說.....	雷敦齋	(091)105~110
由仁道之領域入基督的天國.....	雷敦齋	(092)179~184
社會正義的神學反省.....	張春申	(094)497~500
為什麼我是基督徒.....	刁承俊 譯	(094)501~511
聖母遊行的神學反省.....	高詠慈	(095)017~028
「聖母遊行」的神學反省.....	張日亮	(095)029~038
由「萬金聖母態像遊行」談個人信仰皈依..	林素鈴	(095)039~045
瑪利亞：基督徒的模範.....	黃懷秋	(095)047~058
聖藝中的聖母（綱要）.....	陳宗舜	(095)059~060
日常生活中的耶穌（綱要）.....	胡國楨	(095)063~064
電影欣賞：蒙特婁的耶穌（綱要）.....	詹德隆	(095)065~066
經濟社會、政治文化生活中的耶穌（綱要）	康鴻誼 等	(095)067~068
奧斯定的《懺悔錄》與解放神學.....	武金正	(096)217~244

罪、罪感與中國文化.....	鐘鳴旦	(097)335~362
天主子民分類的檢討.....	張春申	(101)389~396
由聖事行動角度給宗教現象作歷史描述.....	何麗霞 譯	(101)397~408
教會聖事行動各種類型變遷的歷史沿革.....	胡國楨 編	(101)409~428
愛與暴力之間：對拉美解放神學的思索.....	劉清虔	(102)533~551
雷鳴遠神父與中國教會本地化.....	董立	(103)079~096
王陽明和聖保祿良知問題初探.....	王志成	(103)097~109
生態神學要素.....	谷寒松	(104)231~278
從新約看「自我」與「無我」的觀念.....	魏明德	(105)393~407
山海經中鳳與龍的象徵及其神學意義.....	詹淑芳	(106)549~562
如何了解教會的傳承.....	郝爾威	(107)035~042
「女性神學」神研會：總結及回答問題.....	郝爾威	(107)089~131
聖女小德蘭，教會聖師？.....	石室 譯	(108)229~234
教友職務的神學分析.....	張春申	(109)353~361
More Equal 主教？.....	張春申	(112)167~169
面對中國 1997 作神學反省		
一位業餘老外隨意談談.....	馬遠程	(113)412~421
寄望香港回歸促進兩岸三地的共融		
從天主教社會思想說起.....	谷寒松	(114)507~519
解放神學與聖母論.....	楊素娥	(117)543~570
「獨立自主自辦」原則之檢討.....	張春申	(119)007~025
解放神學與後現代主義的趨勢.....	武金正	(119)027~048
自然的神學與自然神學.....	安希孟	(120)230~237
從基督信仰看宗教對話		
以聖三神學及基督論為基礎.....	柯毅霖	(122)508~535
關係的辯證		
基督宗教教育的神學引論.....	曾慶豹	(126)591~613
本地化的回顧與前瞻.....	張春申	(127)007~021

基督信仰的宗教經驗		
由宗教交談角度反省.....	胡國楨	(131)008~020
宗教學、宗教傳統、宗教團體		
三者的順序問題.....	房志榮	(131)021~029
宗教交談：基本面向.....	武金正	(131)030~061
「宗教內」與「宗教際」的對話		
簡介潘尼卡的宗教會遇方法論.....	潘鳳娟	(131)062~081
台灣鄉土神學的基督畫像		
宋泉盛基督論的本地化運用.....	潘永達	(131)082~113
文化基督徒的現象與神學論爭.....	劉錦昌	(131)114~133
現代多元處境中的漢語基督神學		
承載、轉化和期待創造.....	黃瑞俊	(131)134~157
教會神學與女性.....	張春申	(132)169~176
我們需要革命.....	簡惠美譯	(134)497~501
盧雪所認識的拉內與巴爾大撒.....	吳伯仁譯	(138)492~508
梵二的救贖觀(上、下)		(138)509~529
從卡爾·拉內的匿名基督信仰談起.....	黃錦文	(139)041~058
由拉內思想談孔孟的天人關係.....	蕭宏恩	(138)530~551
「位者」與「敬觀」		
兩個中文譯詞的探討.....	許平和	(140)271~274
達悟天主教本地化的初步觀察.....	簡鴻模	(142)505~537
新約基督徒的時間性		
從舊約希伯來信仰談起.....	胡淑琴	(142)561~581
亞洲基督宗教的現代化		
梵二之後四十年的反省.....	朱蒙泉譯	(146)509~524
建構越美神學的里程碑		
越裔美籍神學家潘庭卓的神學思路.....	武金正	(146)525~552
梵二大公會議的幾個特色		
梵二文獻鳥瞰之一.....	房志榮	(149)368~371

教會的使命及梵二召開的目標		
梵二文獻鳥瞰之二.....	胡國楨	(149)372~375
教會的自我反省		
詮釋梵二《教會憲章》.....	張春申	(149)376~380
《啓示憲章》發酵四十年		
深盼今後仍能繼續發酵.....	房志榮	(149)381~396
教會的命根		
詮釋《天主的啓示教義憲章》.....	林思川	(149)397~424
《論教會在現代世界牧職憲章》	谷寒松	
40年來的回顧與展望.....	趙英珠	(149)425~479
以福傳傳遞生命		
詮釋《教會傳教工作法令》.....	曾慶導	(149)480~500
福傳與宗教交談		
詮釋《教會對非基督宗教態度宣言》....	房志榮	(149)501~521
天意莫測		
梵二40年回顧後的前瞻.....	張春申	(149)522~523
 〔天主與世人〕		
原罪的性質與原罪的流傳.....	房志榮	(001)059~066
奇跡的可能性(介紹雷維思的奇跡論).....	陸達誠	(005)359~372
人類發展的神學反省.....	張春申	(005)373~381
今日的信仰.....	單國璽 譯	(007)089~106
求恩祈禱試解.....	張春申	(013)387~396
恩賜與功績.....	張春申	(017)333~343
創世的目的.....	湯漢	(023)041~047
聖三的奧跡與人生.....	谷寒松	(025)377~388
「上主之言的諦聽者」.....	溫保祿	(027)029~058
有關原罪知識的來源.....	溫保祿	(029)363~388
蛻變中的信仰形態.....	鄭文卿 譯	(030)535~552

天主的母性.....	黃美基 譯	(062)623~629
「人：你究竟是誰？」系統說明思想基礎..	谷 寒 松	(075)053~074
天主按照自己的肖像造了男和女.....	王 敬 弘	(079)037~052
耶穌基督的天主.....	張 春 申	(097)323~334
聖母瑪利亞與天主聖三.....	張 春 申	(107)133~142
過程中的內在性		
過程神學簡介.....	安 希 孟	(113)439~449
「天主之母」的神學反省.....	許 郡 珊	(117)531~542
詮釋天主聖父年.....	張 春 申	(117)591~604
初談天父學		
從聖經神學、靈修及使命三角度談起.....	張 春 申	(120)211~220
上主、天主、聖神.....	房 志 榮	(121)418~428
牧靈中的天主：我們的大父母.....	谷 寒 松	(121)429~440
「阿爸、父啊」：痛苦與服從.....	艾 立 勤	(121)441~451
拉內人學與方東美生命哲學對談		
基督信仰的普世神觀在中國.....	武 金 正	(123)054~070
別爾嘉耶夫的基督徒人學思想.....	劉 錦 昌	(123)096~117
天主聖三與今日全球化的和好.....	谷 寒 松	(127)077~094
天主聖三與女性神學		
並檢視其本位化象徵.....	葉 寶 貴	(127)134~157
「存在的創造」與「創造的存在」		
創造論的哲學淺思.....	蔡 維 民	(128)207~225
卡爾·拉內對神的定位		
從宗教哲學的角度評析.....	蔡 淑 麗	(140)234~270
從人的超越看人與神的關係（上、中、下）		(141)317~338
拉內與方東美對談.....	黃 克 鏞	(142)541~560 (143)032~056
天主教的「啓示」概念		
從梵二及梵二後的教會文獻談起.....	李 蓁 蓁	(143)114~128

試論死亡在生命中的意義 由海德格及拉內觀點出發.....	胡淑琴	(146)579~599
潘能伯格的人學思想(上).....	胡淑琴	(148)251~272

〔基督與救贖〕

追論現代有關聖體聖事之問題.....	張春申	(001)039~057
潘霍華的「世俗化基督信仰」.....	王秀谷譯	(003)025~044
信理神學中基督論的新趨勢.....	資料室	(004)214~236
救恩一人神之間聖事性的相遇.....	鄭文卿譯	(005)327~338
聖誕的星光.....	資料室	(006)472
言語及聖事.....	戴青雲	(007)051~073
耶穌－基督：史實－宣道.....	樂英祺	(013)397~422
談彌撒後的謝聖體.....	狄剛	(014)541~550
我期待死人的復活.....	張春申	(015)037~054
從救恩奧跡論聖事.....	岳雲峰	(020)185~205
基督論的不同趨勢.....	張春申	(023)021~039
耶穌的童年事跡與復活記錄.....	藍思	(026)484 etc.
聖誕與巴斯卦奧跡.....	藍思	(026)558 etc.
若望福音中的聖誕.....	藍思	(026)584 etc.
聖事神學的新趨勢.....	李國仁	(030)551~562
耶穌復活奧蹟與信證神學.....	張春申	(031)043~062
耶穌升天.....	岳雲峰	(034)535~546
堅振是獨立聖事的神學意義.....	胡國禎	(034)547~568
耶穌基督：天主子.....	張春申	(039)047~058
耶穌的名號：達味之子、師傅、主.....	張春申	(041)323~334
福音傳播與世界性宗教.....	甘易逢	(043)075~082
再論「我期待死人的復活」.....	張春申	(043)083~090
基督論的新趨勢.....	陳寬薇譯	(047)055~062

基督的救援工程與其啓示工程之關係.....	溫保祿	(051)035~047
梵二以後的基督論.....	鄭文卿 譯	(051)049~069
基督的救援工程是釋放的工程(上、下).....	溫保祿	(053)369~382 (054)553~568
耶穌的知識與意識(上、下).....	張春申	(054)537~552 (055)079~093
耶穌與基督教會.....	譚璧輝 譯	(057)383~390 (057)391~405
救主之母反映出聖三的作為(上、中、下)...	岳雲峰 譯	(058)537~552 (059)035~050
耶穌的名號之一：人子.....	張春申	(059)021~034
從創造神話看猶太人的罪惡觀念.....	黃懷秋	(060)227~231 (066)535~568
教會歷史中的基督論(一、二、三、四).....	張春申	(067)057~076 (070)441~455 (071)079~094
基督徒信仰的特質.....	溫保祿	(073)407~422
聖母瑪利亞：「共救贖」、轉求與典型.....	張春申	(075)075~093
耶穌名號之一：國王、和平的國王.....	張春申	(076)183~189
耶穌復活是教會的伊始.....	區華勝	(079)053~062
拉內的超驗基督論.....	潘永達	(079)063~080
新約基督論導言.....	黃懷秋	(083)051~063
生死之變局：莊周面對基督之死亡.....	雷敦齋	(085)361~367
宇宙、地、生態環境與基督 宇宙性基督論中的自然觀.....	谷寒松 廖湧祥	(099)695~713
重溫基督論和救援論.....	郝爾威	(107)043~056
一個生命的基督論.....	張春申	(112)171~178
十字架上的真理 突破痛苦與死亡的桎梏.....	張德福	(112)179~188
耶穌基督：《天主教教理》的核心奧蹟.....	張春申	(115)007~014
耶穌基督在天主聖三的奧蹟中.....	賴效忠	(115)015~026

耶穌基督與聖神及教會.....	王敬弘	(115)027~036
耶穌基督與未來.....	谷寒松	(115)037~053
耶穌生活中的聖神運作.....	黃懷秋	(117)340~368
「天主之母」的神學反省.....	許郡珊	(117)531~542
基督大司祭的新意.....	簡惠美 譯	(120)221~229
在他，只有一個「是」		
聖經中基督的彩石鑲嵌畫像.....	黃克鏞	(123)011~033
保祿的「降生」基督論.....	黃懷秋	(123)034~053
向台灣人講智者耶穌的故事.....	張春申	(129)327~339
伯爾納德基督論初探.....	高豪	(132)177~204
宗教交談中的耶穌基督形象.....	武金正	(133)333~359
對一切人，我就成為一切.....	簡惠美 譯	(133)360~373
基督訊息的本地化		
以新約作品寫成的過程為例.....	穆宏志	(133)374~400
基督論本位化的嘗試.....	張春申	(133)401~408
耶穌基督奧蹟的陰陽合和觀		
詮解「二性一位」信理的新嘗試.....	賴效忠	(133)409~420
初探智慧基督論		
《瑪竇福音》中的智慧導師.....	張春申	(134)502~513
		(134)514~523
《若望福音》的智慧降生論(上、中、下)....	張春申	(135)013~026
		(136)284~293
道一邏各斯—基督(上、下)		(136)294~317
老子、斐洛與若望的比較.....	黃克鏞	(137)450~477
還原和進化的奧秘之道(上、下)		(138)552~569
拉內和德日進的基督論.....	武金正	(139)059~076
山中聖訓的智慧		
《瑪竇福音》智慧導師的面貌.....	張春申	(138)588~595
拉內論基督之死的「聖事象徵因」.....	黃克鏞	(144)253~270

智慧基督論初探補遺 保祿的智慧論.....	張春申	(146)502~508
耶穌身邊的兩類窮人 由皮爾里斯讀《深河》.....	朱麗惠	(146)553~564

〔聖神與教會〕

新約中有關「教會是一個生活的團體」 「主教集體制」與「服務的司祭職」.....	房志榮	(002)213~225
在國際神學委員會第二次全體會議內討論 動盪中的教會.....	資料室 王愈榮譯	(009)334 etc. (009)335~349
「論服務的司祭職」文件的優劣.....	資料室	(009)368 etc.
寇恩近著「不能錯誤？一個探討」.....	張春申	(010)515~534
聖經靈感的神學.....	蘇玉崑 簡惠美	(011)023~041
教會與堂區.....	狄剛	(018)493~500
天主教神學院院長會議.....	張春申	(018)501~516
和平之路.....	陳永禹譯	(018)529~545
「現代世界的傳播福音」之討論.....	張春申	(020)207~217
從神學觀點看亞洲主教團協會第一屆會議.....	張春申 房志榮	(020)219~226
主教與司鐸的區別.....	湯漢	(020)227~230
傳播福音與教會的信理.....	張春申	(021)385~397
現代救贖神學之檢討.....	岳雲峰	(021)399~418
從神學觀點看「堂區」.....	湯漢	(021)419~424
從申命紀的寫作過程談到教會的本地化.....	房志榮	(021)425~437
教會的使命具有傳教的特性.....	岳雲峰	(022)483~498
大赦的神學.....	張春申	(022)501~521
執事聖職.....	高士傑	(023)049~061

「煉獄」教義的討論(上、下).....	湯 漢	(025)389~397 (027)059~079
教會學簡史(一、二、三).....	張 春 申	(027)059~079 (029)347~362 (030)515~534
教會「本位化」的癥結.....	張 春 申	(033)347~361
梵二以後的神學.....	鄭文卿 譯	(033)419~437
梵一大公會議的啓示論.....	黃 鳳 梧	(038)509~562
梵二大公會議的啓示論.....	黃 鳳 梧	(039)023~045
本位化神學反省舉例.....	資 料 室	(041)350~388
中國教會的本位化神學.....	張 春 申	(042)405~456
今日之亞洲神學：在何處？作何事？.....	谷 寒 松	(043)035~050
領受聖神.....	陳寬薇 著	(046)581~598
天主聖神與宗教經驗.....	張 春 申	(046)599~606
聖母瑪利亞面對天主聖神的信仰經驗.....	張 春 申	(046)607~615
歷史中的天主聖神論.....	鄒 保 祿	(050)573~582
婚姻的聖事性.....	谷 寒 松	(052)233~243
婚姻聖事的延續：基督信徒的家庭.....	張 春 申	(052)251~256
聖事的結構具有教會性的特徵.....	岳 雲 峰	(054)569~574
梵二對教會與國家之間關係的看法.....	向 欣 譯	(055)095~100
權威與服從.....	王敬弘 譯	(057)495~500
對權威的透視.....	王敬弘 譯	(057)501~506
司鐸意義在觀念上的再反省.....	胡國楨 譯	(058)625~641
聖秩：服務的聖事.....	天 放 譯	(058)643~655
女司鐸或女執事？.....	陳月卿 譯	(058)657~661
對教會內權威之抗拒 一種多元學科的透視下.....	趙一舟 譯	(060)213~225 (061)349~366
和好聖事新詮 以「自覺」為倫理基礎所做嘗試.....	胡 國 楨	(061)331~348

梵二及梵二以來的教友角色.....	張春申	(064)163~176
由《在新世界中傳福音》勸諭看信友角色	溫保祿	(064)177~181
女性地位的初步探討.....	陳淑慎	(066)549~556
聖事禮儀的教會團體幅度.....	胡國楨	(068)399~415
金魯賢教授在西德的講詞.....	阿仁譯	(073)423~437
教宗職務與至公教會的共融.....	張春申	(073)439~455
聖母敬禮的演變：為慶祝聖母年而作.....	鄒保祿	(073)457~466
漫談雷鳴遠神父的教會觀.....	狄剛	(082)489~505
梵二《牧職憲章》的發軔、成立與頒布.....	莊其昌	(083)065~086
司鐸聖品的神學意義及田、雷生活的實踐..	羅光	(087)021~033
天主教與基督教對鐸職的看法.....	谷寒松	(087)117~134
從梵二後的神學看平信徒參與教會職務.....	黃懷秋	(087)135~148
本年主教代表會議研討的司鐸培訓.....	陳日君	(087)149~155
今日司鐸的職務與靈修向度的整合.....	張春申	(087)157~162
修會在教會中定位的反省.....	張春申	(092)185~191
中國天主教會：陷於教會體制的僵局？.....	張春申	(095)069~076
使命神學的二路.....	張春申	(099)683~694
新約的教會學(上、中、下).....	張春申	(102)517~532 (103)063~077 (105)377~392
教會在中國現代化過程中應扮演的角色.....	張春申	(106)525~531
教會是基督的身體：意義與反省.....	黃瑛瑛	(106)533~548
天主教會何去何從？.....	區華勝譯	(108)219~228
聖神論芻議.....	張春申	(111)057~068
九七後兩岸三地教會的神學反省.....	張春申	(113)392~397
海峽兩岸三地教會互動的神學反省.....	林瑞琪	(113)398~411
有關中國大陸教會的交談.....	張春申	(113)422~430
基督與教會的時代性.....	張春申	(114)520~528

給若望保祿教宗的一封信.....	簡惠美 譯	(114)529~532
希臘與拉丁教會有關「發聖神」的傳統.....	李子忠 譯	(116)172~184
漫談神恩.....	蔣祖華	(116)185~211
探索天主聖神.....	張春申	(116)212~231
聖神：行動中的天主.....	林逸君	(116)232~244
若望福音中的聖神功能 由重生到指證.....	房志榮	(116)245~270
新五旬節？.....	張春申	(117)329~339
聖母瑪利亞：聖神的畫像.....	高慧琳	(117)369~409
聖神年與教友生活.....	谷寒松	(117)410~415
「天主之母」的神學反省.....	許郡珊	(117)531~542
禧年準備與聖母瑪利亞.....	張春申	(122)463~470
聖母論在梵二之後的動向.....	張春申	(122)471~478
和好與對話 基督徒參與廿一世紀的台灣生活.....	張春申	(124)171~186
天主聖三與瑪利亞的共融角色.....	蔡愛美	(127)095~106
「吃過飯嗎？」 女性神學反省基督論的一個適當切入點...	葛素玲	(135)027~039
瑪利亞與今日的女性 受梵二以來聖母學演變的影響.....	蔡愛美	(136)223~233
探入瑪利亞的心.....	朱弋學	(136)234~246
兩個聖母學、兩樣玫瑰經 玫瑰經年年終的思索.....	張春申	(138)489~491
聖母信理的神學解釋(上、下).....	張春申	(140)221~233 (143)101~113
「聖體聖事」的檢討.....	張春申	(142)538~540
聖師多瑪斯論聖母始胎無玷.....	周克勤 譯	(143)079~100
大聖若瑟和瑪利亞夫婦.....	許建德	(146)565~578

教會的自我反省

詮釋梵二《教會憲章》..... 張春申 (149)376~380

倫理

〔一般性〕

不斷的皈依.....	王秀谷 譯	(001)067~074
「場合倫理」學說.....	蘇玉崑	(001)075~084
基本抉擇與倫理生活.....	金象達	(010)535~542
《基督之律》卷二：序言及聖經基礎.....	胡功澤 譯	(011)107~116
講授孝道的一些困難.....	金象達	(021)439~459
聖經在倫理神學中的角色.....	夏偉	(035)095~107
保祿的倫理觀：生活在基督內.....	簡惠美 譯	(035)109~112
梵二後天主教倫理神學的七大特色.....	譚壁輝 譯	(050)557~572
主日倫理觀.....	詹德隆	(060)243~263
倫理神學中的方法論.....	吳良國 譯	(062)503~524
十誡的價值與限度.....	夏偉	(062)525~533
當今倫理神學的一些突出問題.....	詹德隆	(072)161~179
基督信徒倫理的獨特性是什麼？.....	金象達	(072)181~199
基督徒規範、中國傳統規範與自然道德律..	周克勤	(072)201~232
舊約倫理特質及其基督徒倫理生活的應用..	夏偉	(072)233~248
耶穌基督：基督徒倫理道德的基礎.....	谷寒松	(072)249~259
由聖保祿看基督徒的倫理生活.....	房志榮	(072)261~271
人的成熟、倫理成熟、信仰成熟.....	徐錦堯	(072)309~319
如何促進基督徒的倫理教育.....	徐錦堯	(072)320~326
面對具體倫理規範：相稱論和逐步論.....	詹德隆	(072)327~342
基督徒如何做倫理的選擇.....	詹德隆	(083)087~101
雙重效應倫理原則及其修正倫理.....	廖湧祥	(088)227~252

聖潔：舊約倫理的中心結構.....	潘家駿	(103)011~023
梵二與倫理神學：歷史與展望.....	萬淑宜 譯	(111)069~081
在基督內的倫理生活.....	詹德隆	(115)076~087
新盟約的誠命.....	鍾安住	(115)088~100
「阿爸、父啊」：痛苦與服從.....	艾立勤	(121)441~451
輔導與和好.....	李秀華	(124)305~324
倫理生活的客觀性		
比較天主教與朱熹的生命倫理觀.....	艾立勤	(133)433~454
天主教社會思想的四大原則		
《教會社會訓導彙編》解析.....	陳日君	(147)010~013

〔女性議題〕

婦女與鐸品.....	劉明志	(005)423~435
女性地位的初步探討.....	陳淑慎	(066)549~556
「女性神學」神研會：總結及回答問題.....	郝爾威	(107)089~131
女人和她們的身體		
一個女性主義宗教學的研究.....	黃懷秋	(124)325~354
女人，妳在那裡？		
台灣教會之女性意識.....	葉寶貴	(124)355~379

〔婚姻倫理〕

離婚與再婚.....	金象達	(013)423~442
性與貞潔.....	金象達	(014)563~576
婚姻盟約與婚姻聖事－倫理牧職反省.....	金象達	(015)055~069
基督徒的婚姻還可能存在嗎.....	蔣範華 譯	(020)243~250
性與愛的人學和其在倫理的效果.....	詹德隆	(052)181~191
離婚：牧靈工作的一個難題.....	王金良 譯	(054)635~656
1980 年主教會議的牧靈反省：離婚再婚....	胡國楨 譯	(054)657~675

離婚與再婚.....	向欣譯	(054)677~683
以色列與排灣族婚姻觀比較.....	尤問運	(066)557~568
路加福音二 41~52 與家庭共融.....	陳燕萍	(103)045~054

〔生命倫理〕

有關墮胎的神學牧職研討.....	金象達	(011)095~106
人口問題與調節生育.....	金象達	(018)547~572
天主教對安死術的看法.....	金象達	(023)103~116
向「人」挑戰－試管嬰兒的倫理研討.....	金象達	(025)399~426
討論墮胎的補充資料.....	金象達	(026)519~542
墮胎：辯論的規則.....	王敬弘譯	(046)527~539
自然家庭計畫的新發展.....	資料室	(047)12 etc.
贊成腦死？維護生命？		
美國主教團的困擾.....	胡國楨譯	(057)425~440
生死的抉擇：論安樂死的倫理.....	廖湧祥	(081)369~400
可以除去病人的食物與水嗎？.....	趙可式	(081)401~410
人工避孕與天主教及儒家倫理.....	葉慶華	(089)333~352
天主教生命倫理觀的基本視域.....	艾立勤	(122)479~507
請給予早產兒生存的權力.....	鄒國英	(124)402~408
大學階段生命教育的內涵.....	陳德光	(124)287~304
論婚姻與阻礙懷孕		
所謂「人工避孕」的正確認識.....	艾立勤	(128)226~246
尊重人類生命		
臺灣的法律及文化現況.....	艾立勤	(129)369~393

〔政治倫理〕

信仰自由.....	詹德隆	(059)069~081
基本人權.....	詹德隆	(065)411~434

穆雷和尼布爾思想中的法律與倫理.....	吳良國	(071)111~127
近代公教神學與教會訓導論基本人權.....	王敬弘 譯	(072)273~282
基督徒倫理的政治幅度.....	王敬弘 譯	(072)283~293
經濟及倫理抒感.....	古尙潔	(072)295~308
《耶穌政治》譯後感.....	廖湧祥 譯	(085)423~433
基督徒參政芻議.....	房志榮	(086)558 etc.
暴力與聖經.....	魏明德	(106)509~523
多元世界、宗教交談與和平：		
在交換中承認他人.....	狄明德	(111)123~130
內地、港、台三地教會的社會角色.....	陳滿鴻	(114)479~491
衝突與協調.....	狄明德	(124)204~218
締造台灣和平文化.....	魏明德	(124)219~240
台灣社會和平教育的可能性.....	雷敦齋	(124)241~257
全球化的世界，全球化的倫理.....	齊慎終 譯	(140)157~190
從中國儒家傳統看《全球倫理宣言》.....	趙英珠	(140)191~203
經濟生活與社會責任		
《教會社會訓導彙編》第七章解析.....	戴台馨	(147)014~030
天主教社會思想中的全球化議題.....	武金正	(147)031~050
從天主教社會思想談人權		
《教會社會訓導彙編》第三章解析.....	雷敦齋	(147)051~067
民主與權威		
天主教會政治社群觀念之分析.....	梁錦文	(147)068~093

〔弱勢關懷〕

弱勢關懷：從諒解與反省出發.....	湯靜蓮	(124)381~386
天主的愛關照弱小.....	黃荔芬	(124)387~401
從仲介費看台灣外勞問題.....	艾立勤	(124)409~425
請給予早產兒生存的權力.....	鄒國英	(124)402~408

從天主教社會思想談人權

《教會社會訓導彙編》第三章解析..... 雷 敦 蘇 (147)051~067

〔生態環境〕

- 一封討論生活品質的信（附錄二篇）..... 房 志 榮 (059)103~111
- 《社會事務關懷》通諭對自然生態的指示... 簡 鴻 模 (083)145~156
- 宇宙、地、生態環境與基督
宇宙性基督論中的自然觀..... 谷 寒 松 (099)695~713
廖 湧 祥
- 聖經中的生態觀..... 房 志 榮 (104)203~216
- 生態學概念..... 鄭 先 祐 (104)167~202
- 中國思想中的生態觀..... 莊 慶 信 (104)217~230
- 生態危機與生態倫理..... 廖 湧 祥 (104)279~290
- 個人與團體的生態倫理責任..... 廖 湧 祥 (104)291~300
- 與大地和好
天主教的生態倫理觀..... 谷 寒 松 (124)427~455
- 尊重生命·看顧大地
從地球憲章到土地倫理之可持續發展.... 谷 寒 松
趙 英 珠 (130)559~568
- 面對台灣現況的生態靈修
邁向可持續發展的生態神學..... 谷 寒 松
趙 英 珠 (142)582~599

〔教會法〕

- 教律：教會法的過去、現在與將來..... 劉 志 明 (004)237~246
- 新婚姻法草案..... 金象達 譯 (027)081~109
- 婚姻合法離異的新程序..... 金 象 達 (029)389~403
- 教會法中的婚姻..... 金 象 達 (052)257~272
- 天主教的權利法案..... 王敬弘 譯 (055)036 etc.
- 新訂法典：一種有希望的美酒..... 趙一舟 譯 (057)417~424
- 教會的新法律..... 趙一舟 譯 (058)553~558

《新教會法典》評估.....	王敬弘 譯	(058)559~567
教會法與教友職務.....	王 愈 榮	(109)343~352

聖事與禮儀

聖詠在今日禮儀上的應用.....	陳 濟 東	(005)383~409
一首講天主無所不在、處處都在的聖詠.....	資 料 室	(005)410.
教會禮儀簡史.....	鄒 保 祿	(027)111~122
和好聖事中的覆手禮.....	鄒 筆 光	(034)569~572
彌撒禮儀指南.....	趙 一 舟	(035)113~116
感恩祈禱的形式與內容.....	天 放 譯	(039)073~079
彌撒禮儀研究(上、下).....	王 化 宇	(045)339~353 (046)491~514
禮儀改革在梵二中的地位.....	鄒 保 祿	(065)399~409
歷代社會變遷對禮儀的影響.....	吳 新 豪	(068)167~173
禮儀：在現代世界中的救恩記號.....	谷 寒 松	(068)175~191
禮儀革新在台灣：回顧與前瞻.....	趙 一 舟	(068)193~212
以真理與心神朝拜父：天主啓示中的禮儀.....	夏 偉	(068)213~241
中國語文的象徵與禮儀.....	房 志 榮	(068)243~269
認識與適應台灣民間信仰與禮儀.....	侯 倉 龍	(068)271~297
禮儀與教理講授.....	王 愈 榮	(068)303~312
婚喪禮俗今昔談.....	龔 士 榮	(068)313~348
教會入門聖事與傳揚福音.....	雷 蕙 琅	(068)349~357
禮儀與倫理生活.....	詹 德 隆	(068)359~375
平信徒在禮儀及傳福音上的角色.....	郭 彬 生 盧 心 懋	(068)377~397
禮儀神研會中的聖樂介紹與演唱.....	陳 美 津	(068)299 etc.
禮儀神研會中的小組分享綜合報告.....	黃 麗 玲	(068)174 etc.
從禮儀本位化看中國祭天與彌撒祭筵.....	周 克 勤	(070)471~500

談彌撒中的領聖體.....	陳永怡	(073)467~474
敬禮聖母的歷史發展(並回應).....	岳雲峰 陳宗舜	(078)497~515
現代教會有關聖母敬禮的訓導(並回應).....	朱修德 谷寒松	(078)521~540
從中國文化意識型態談聖母敬禮(並回應)...	李純娟 胡國楨	(078)541~552
聖母敬禮的神學原則(並回應).....	張春申 宋稚青	(078)553~561
從基督教新教立場看敬禮瑪利亞(並回應)...	史文森 張雪珠	(078)581~598
濯足禮的演變.....	鄒保祿	(085)369~376
由豐年祭看感恩祭.....	高秋花	(089)413~422
十九屆神學研習會鳥瞰.....	胡國楨	(098)461~465
入門聖事的啓示基礎.....	房志榮	(098)467~474
教會各時代入教禮的演變.....	趙一舟	(098)475~482
羅馬禮入門聖事禮儀演變表例.....	羅國輝 編	(098)483~498
入門聖事總論(按 1983 新教律修訂).....	資料室	(098)499~507
教會是入門聖事的神學意義.....	胡國楨	(098)509~523
從人類社會學的角度看入門禮儀.....	陳滿鴻	(098)525~539
由倫理學角度看入門聖事.....	吳智勳	(098)541~552
香港教區成人及兒童的教理培育.....	鄭寶蓮	(098)553~562
入門聖事禮典和慕道階段的經驗反省.....	楊正義	(098)563~566
台灣教會的信仰培育和入門聖事的經驗.....	雷蕙琅	(098)567~576
台灣典型堂區慕道培育及入門聖事之現況.....	韋薇	(098)577~581
經驗分享和不同主題的討論.....	何麗霞	(098)583~588
「兩岸三邊」的教會與入門聖事.....	胡國楨	(098)589~594
由聖事行動角度給宗教現象作歷史描述.....	何麗霞 譯	(101)397~408
教會聖事行動各種類型變遷的歷史沿革.....	胡國楨 編	(101)409~428

聖樂在禮儀中的角色.....	湯彬程	(102)553~562
從「哀號歌」的欣賞看聖歌本地化.....	潘貝頌	(102)563~572
《梅瑟五書》在「逾越節三日慶典」中.....	錢玲珠	(108)235~246
基督徒禮儀節令與本地文化的互融.....	羅國輝	(110)545~561
「入門聖事」牧靈神學反省 聖公會神學生的大公交談觀點.....	張玲玲	(112)277~294
香港教區 1997 年 6 月份附加信友禱文提議.....	香港教區	(113)376
香港回歸祖國首日：祈福感恩彌撒.....	香港教區	(113)377~391
彌撒經文二則試作.....	余寶麗	(114)533~543
基督奧蹟的慶祝.....	趙一舟	(115)054~067
耶穌基督於彌撒中的臨在.....	胡國楨	(115)068~075
感恩聖事禮儀中的聖神德能.....	胡國楨	(117)447~457
論平信徒在禮儀中的講道.....	王春新	(120)238~254
利類思《彌撒經典》翻譯始末.....	羅國輝	(120)255~264
教父論洗禮的象徵意義 從羅馬人書六 3~11 談起.....	區華勝	(119)119~137
救恩經驗的傳遞和解釋 從格前十一 23~26 看主的晚餐.....	羅國輝	(119)139~145
朝拜父：禮儀的根.....	胡國楨	(122)546~550
父是宇宙人類的歸宿及目標(上、下).....	錢玲珠	(122)551~563 (123)135~144
彌撒禮儀中的講經事工.....	王春新	(123)119~134
恢復孩童領聖體的研究 在羅馬禮天主教會中的牧靈意義.....	謝為霖	(128)290~311
婚姻聖事面面觀.....	李黎元	(128)312~317
梵二的禮儀神學.....	潘家駿	(130)569~578
建立真實的在地基督徒團體 梵二禮儀革新的精神所在.....	胡國楨	(134)582~589

教會禮儀的本地化		
從《羅馬彌撒經書總論》新篇章看起.....	潘家駿	(134)590~612
聖樂本地化的省思		
從教會新編禮儀歌曲看聖樂本地化.....	徐景漢	(134)613~621
「聖體聖事」的檢討.....	張春申	(142)538~540
超越逾越節的基督徒逾越節		
從《若望福音》第六章說起.....	張德福	(143)129~145
基督徒合一交談中的感恩聖事.....	潘家駿	(143)146~157
美不勝收的教宗牧函		
導讀《主，請同我們一起住下罷！》.....	房志榮	(145)336~340
感恩聖事：聖事中的聖事.....	張春申	(145)341~344
聖體聖事—光明的奧蹟.....	錢玲珠	(145)345~370
感恩聖事在彌撒外		
聖體奧蹟敬禮.....	潘家駿	(145)371~394
感恩與共融.....	房志榮	(145)395~411
感恩聖事		
見證和福傳的原則與方案.....	詹德隆	(145)412~423
29 屆神學研習會綜合座談提問與回應.....	編輯室	(145)424~453

教 史

〔一般性〕

基督教的靈恩復興運動.....	朱東	(117)469~500
天主教內的神恩復興運動.....	王敬弘	(117)501~518
今日俄羅斯東正教.....	樂峰	(123)075~095
漫談基督信仰的東方諸教會.....	謝為霖	(141)339~346
今日「正教教會」的簡單素描		
拜占庭正教教會信友的觀點.....	胡國楨	(141)347~360
阿陀斯山正教修會歷史素描.....	盧德	(146)600~622

〔神學史〕

論奧格斯堡信條.....	鄒保祿	(046)515~526
神學思想發展簡史.....	鄒保祿	(053)383~396
對神學家適當質詢程序.....	王敬弘	(059)082 etc.
第二、三世紀神學簡史.....	趙淑華	(060)233~242
天主聖三信理思想的發展史.....	鄒保祿	(062)467~477
天主教政治思想發展史.....	鄒保祿	(071)129~138
教會聖事行動各種類型變遷的歷史沿革.....	胡國楨 編	(101)409~428
要理書的演變.....	鄒保祿	(102)613~618
教會正義思想之萌芽.....	丁立偉	(103)055~061
教友分享(擔)教會職務的興衰史(上、下)....	胡國楨	(109)333~338 (110)483~502
馬克斯主義與宗教接觸的過程.....	武金正	(114)492~506
從方濟精神反省大公運動.....	伍維烈	(114)544~554
希臘與拉丁教會有關「發聖神」的傳統.....	李子忠 譯	(116)172~184
早期希臘教父神秘思想.....	黃克鏞	(116)271~287
希臘與拉丁教會有關「發聖神」的傳統.....	李子忠 譯	(116)172~184
早期希臘教父神秘思想.....	黃克鏞	(116)271~287

〔中華教史〕

西學凡與天學十誠解略.....	張奉箴	(011)149~155
名畫「十駿犬」的作者郎世寧.....	施惠淳	(013)473~478
南明臨柱伯霍式耜.....	張奉箴	(017)367~374
中國的禮儀之爭始末.....	鄒保祿	(079)081~088
中國人在科學事物方面進步緩慢.....	楊堤 譯	(092)203~214
關於明末歐洲科技傳入中國若干問題研究.....	陳宏喜	(092)215~237
安徽省天主教傳史(元明清至1949年).....	楊堤	(099)727~754
澳門的三巴與台灣的輔大.....	房志榮	(102)593~608

台灣義務使徒訓練的發展與展望.....	蕭擲吉	(109)379~386
台灣天主教「本位化」概況： 以《神學論集》來觀察.....	劉錦昌	(111)015~029
臺港澳三地教會初探 (一) 政治社會學的分析.....	梁錦文	(113)315~337
(二) 神學反省及對台灣教會的期待.....		(114)463~478
脆弱的平衡 九七年後中梵港的三邊關係.....	梁潔芬	(113)338~355
附錄：橋樑教會與姊妹教會(張春申)		(113)355~357
橋樑教會會議與 1997 後的香港教會.....	房志榮	(113)358~366
香港天主教會取「開放門戶」態度.....	英文公教報	(113)367~375
香港教區 1997 年 6 月份附加信友禱文提議.	香港教區	(113)376
香港回歸祖國首日：祈福感恩彌撒.....	香港教區	(113)377~391
內地、港、台三地教會的社會角色.....	陳滿鴻	(114)479~491
寄望香港回歸促進兩岸三地的共融 從天主教社會思想說起.....	谷寒松	(114)507~519
「中」梵建交之我見.....	梁錦文	(124)187~203
基督徒如何參與台灣的族群和諧.....	丁立偉	(124)258~268
一位基督徒看「教改」.....	韓玲玲	(124)269~286
台灣教會面對廿一世紀的福傳努力 台灣福音本地化的情況與進展.....	張春申	(126)521~536
聖經在十七世紀的中國.....	鐘鳴旦	(126)537~565
前瞻天主教與中國的未來(上、下).....	金秉洙	(129)447~465 (130)579~590
邁向廿一世紀的中國大陸天主教.....	房志榮	(130)487~498
中國修女的貢獻和面對的問題.....	梁潔芬	(137)329~359
台灣山區傳教工作今昔談 以新竹教區尖石牧靈區為例.....	丁立偉	(134)546~567
五峰天主堂北賽夏傳教史初探 1955~1970..	簡鴻模	(137)360~378 (138)596~621

台灣基督教的組織與現況.....	劉錦昌	(137)387~410
各宗教在台傳教之社會分析.....	郭文般	(141)361~384
教會向外福傳文件的回顧與分析.....	張春申	(141)385~390
兩次福傳大會與台灣現況分析.....	潘永達	(141)391~417
台灣教會向外福傳與本地化.....	侯倉龍	(141)418~432
台灣堂區向外福傳現況反省與成功經驗.....	潘春旭 黃清富	(141)433~443
新竹五峰天主教會史料.....	孫國棟著 房志榮譯	(147)125~157

〔會議〕

大公會議成就的回顧.....	王秀谷 譯	(002)179~196
信仰與教制－魯汶大會(上、下).....	傅佩榮 譯	(015)099~122 (017)393~410
美國天主教聖經學會第卅七屆年會側記.....	房志榮	(022)625~632
1975 年全國教務座談會資料.....	資料室	(023)10
第三世界神學家在東非坦尚尼亞首都集會. 倫敦大眾傳播講習會.....	房志榮 單國璽	(029)404 etc. (031)42
羅馬教育聖部召開全世界哲學系代表大會. 東南亞天主教大學會議.....	陳文裕 孫志文	(031)104、130 (034)611~628
亞洲神學家會議和中國神學探討兩次會議. 耶穌會東亞參贊區神學家會議簡報.....	谷寒松 王敬弘 譯	(040)203~229 (053)485~495
耶穌會東亞參贊區神學家會議共同聲明.....	王敬弘 譯	(053)497~508
第三世界神學家大公協會二屆亞洲會議.....	房志榮	(062)561~579
「額我略改革與歐洲」國際會議簡報.....	陳繼容	(066)569~576
1979 美國天主教大學學術研討會演講 為教會現代需要服務的哲學.....	賴思高	(070)545~565
天主教神學院聯會在奧國召開大會簡報.....	房志榮	(073)456 etc.
聖經合譯委員會會議記錄.....	資料室	(075)016 etc.

聖母學研討會開幕詞.....	羅 光	(078)467~468
宗教哲學與現代社會神學研討會概況.....	編輯室	(087)011~020
台灣地區「新教理編譯小組」籌備會記錄.	資料室	(100)174 etc.
耶穌會第卅四屆大會.....	房志榮	(103) 024 etc.
台北舉行亞太家庭人口會議的另一面.....	張春申 房志榮	(106) 486 etc.
對張文「亞太家庭會議另一面」的意見.....	羅 光	(106) 508
致羅主教函.....	張春申	(106) 524 etc.
對張文「亞太家庭會議另一面」之回應.....	單國璽	(109) 342 etc.
編者致單主教的信.....	編輯室	(109)456
第廿六屆神學研習會主題入門說明.....	谷寒松	(121)321~324

〔報導〕

簡介幾個神學作品譯著的組織.....	資料室	(020)164 etc.
北京「生命之光」牧靈學院.....	王愈榮	(022)619~624
天主教—路德派的交談：教宗的首席權.....	資料室	(040)148 etc.
慶祝「臺灣神學論集」創刊.....	資料室	(041)248 etc.
天主教神恩復興的基本要素.....	資料室	(046)456 etc.
天主教的權利法案.....	王敬弘譯	(055)036 etc.
人民的力量在岷市、在北京.....	房志榮	(081)330 etc.
耶穌會的雙重紀念.....	房志榮	(084)202 etc.
耶路撒冷聖經專校百週年.....	房志榮	(086)486
從無神唯物論到基督信仰 一位大陸學者自述.....	于 新	(096)174 etc.
大陸人權掃地 青年集會遭公安人員毆打逮捕.....	香港來稿	(097)312 etc.
台灣聖衣會隱修院四十週年.....	房志榮	(102) 552 etc.
三巴建築、中土瑰寶.....	房志榮	(103) 078 etc.

傳教唯靠一片誠，慕道何需數年功？.....	費 心	(105) 376 etc.
中文聖經：由一百萬到一千萬.....	房 志 榮	(105) 448 etc.
星馬菲澳加入橋樑教會.....	馬 可	(108) 284 etc.
天主教輔仁大學：中國社會文化研究中心.....	編 輯 室	(110)562
盧嘉勒來台的背景和意義.....	詹 德 隆	(111) 082 etc.
教宗開幕「玫瑰經年」 頒佈《玫瑰童貞聖母》牧函.....	梵蒂岡電台 新 聞 稿	(134)489~491
玫瑰經奧蹟新舊約對照.....	房 志 榮	(134)492~496
以巴交惡與修好之道.....	房 志 榮	(132)288~297
以色列的生命力 在歷史中的發展中分析.....	房 志 榮	(140)204~220
東亞巫術與基督宗教的相遇 研討會綜合報告.....	丁 立 偉 詹 嫦 慧	(148)273~282

〔人物〕

教會第一位女聖師：聖女大德蘭.....	房 志 榮	(010)543~550
宗教、神話、文學 專家艾利阿得 (M. Eliade) 已逝.....	編 輯 室 譯	(068)270 etc.
痛失英才、良師、益友：追念夏偉神父.....	房 志 榮	(076)182 etc.
梅文鼎論徐光啓.....	楊 堤	(081)411~416
聖盎博對教會的貢獻.....	鄒 保 祿	(082)527~532
兩全其美 董世社公審時的演講詞 (附房志榮短評) ..	董 世 祉	(083)050 etc.
雷鳴遠神父對修會教育的貢獻.....	曹 立 珊	(087)035~047
雷鳴遠神父與《天津益世報》.....	宋 稚 青	(087)049~062
田耕莘樞機主教與儒家倫理道德.....	楊 傳 亮	(087)063~082
田耕莘樞機主教與修院教育.....	王 伯 尼	(087)083~089
田耕莘樞機對我國聖職教育的貢獻.....	薛 保 綸	(087)091~100

徐光啓.....	林立樹	(091)111~117
聖高龍卡列品參禮觀感.....	房志榮	(092)178 etc.
證嚴法師與黑人樞機.....	房志榮	(097)442
雷鳴遠神父與中國教會本地化.....	董立	(103)079~096
聖女小德蘭，教會聖師？.....	石室譯	(108)229~234
盧嘉勒來台的背景和意義.....	詹德隆	(111) 082 etc.
一位中世紀的現代女性 紀念希爾狄格九百歲大壽.....	區華勝	(126)567~590
于斌樞機與輔仁大學 教育理念的泉源與大學使命的實踐.....	張春申	(128)170~180
心對心說話 談盧雲的靈修學.....	朱弋學	(128)275~289
溫良書生、人中之龍 憶我的父親吳經熊博士.....	吳樹德	(148)167~179
神學在地化的前驅：吳德生博士.....	房志榮	(148)180~182

〔教宗〕

額我略七世與德國的命運.....	鄒保祿	(040)193~202
良十三世對教會的貢獻.....	鄒保祿	(084)255~261
教宗若望保祿二世的人格與作風.....	尤雅士	(100)161~173
合一的教宗 若望廿三世及保祿六世.....	張少麟	(114)555~570
教宗本篤十六當選文告.....	主教團譯	(144)167~173
兩岸熱切追念教宗若望保祿二世.....	房志榮	(144)175~182
開展宗教交談的教宗 追憶教宗若望保祿二世.....	谷寒松 趙英珠	(144)183~201
神鬼戰士 尊重生命的教宗若望保祿二世.....	朱麗惠	(144)202~213

教宗若望保祿二世生平年譜.....	編輯室	(144)214~217
教宗若望保祿二世重要文告年表.....	編輯室	(144)218~220
教宗若望保祿二世牧靈訪問旅程表.....	編輯室	(144)221~225
對教宗本篤十六時代的期待.....	胡國楨	(145)329~335
重塑廿世紀天主教新貌的教宗 若望保祿二世.....	陳培德	(149)361~367

〔神學家〕

對路德的回顧.....	資料室輯	(058)520 etc.
從天主教立場看馬丁路德.....	鄒保祿	(059)051~068
對神學家適當質詢程序.....	王敬弘	(059)082 etc.
解放神學開創人顧鐵雷最近言論.....	房志榮	(086)490 etc.
卡爾巴特神學思想在宗教交談上的意義.....	莊嘉慶	(099)715~725
女性神學家.....	郝爾威	(107)073~080

〔耶穌會士〕

我們今日的使命：服務信仰、促進正義.....	顧保鵠譯	(026)585~607
耶穌會總長神父答客問：走向貧窮.....	陳寬薇譯	(043)129~136 (084)263~278
基督伙伴與神州大地：在華耶穌會士列傳.. (一、續、三、四) (手抄本)	廖金常整編	(085)377~393 (088)253~269 (089)353~367
耶穌會士衛匡國與儒學西傳.....	朱雁冰	(094)513~546
重述郎世寧.....	施惠淳	(102)573~579
福傳主保：聖方濟各·沙勿略，為我等祈...	金魯賢	(148)302~317

〔依納爵〕

《聖依納爵神操書》的結構和動力.....	高士傑	(051)115~123
----------------------	-----	--------------

聖依納爵：尋找的人（由誕生至茫萊撒）	張春申	(090)503~512
聖依納爵：朝聖者.....	翁德昭	(090)513~530
聖依納爵：分辨者.....	徐可之	(090)531~546
聖依納爵使徒工作的眼光：宏觀.....	高欲剛	(090)547~560
聖依納爵的精神遺產.....	張奉箴	(090)561~597
聖依納爵年譜（附〈孔子與聖依納爵傳〉）.....	房志榮	(090)493~495
耶穌會的教育背景		
依納爵經驗中的世界觀.....	黃美基 譯	(128)181~206

〔利瑪竇〕

利瑪竇的摯友李我存.....	張奉箴	(004)247~266
利瑪竇的前驅羅明堅.....	張奉箴	(007)123~140
利瑪竇的又一前驅范禮安.....	張奉箴	(008)183~188
從利瑪竇開始傳入我國的西方科學.....	顧保鵠	(055)001~035
利瑪竇對我國教會的啓示：文化工作教會..	張春申	(055)037~041
自聖方濟沙威到利瑪竇的傳教方法.....	張春申	(055)043~048
利瑪竇來華前驅.....	張奉箴	(056)157~166
利瑪竇簡史.....	張奉箴	(056)167~179
利瑪竇的靈修精神.....	詹德隆	(056)181~202
利瑪竇的傳教特質.....	谷寒松	(056)203~218
利瑪竇與儒學.....	成世光	(056)219~225
利瑪竇與佛學.....	羅光	(056)227~237
利瑪竇的中文著述.....	顧保鵠	(056)239~253
簡介《天主實義》.....	胡國楨	(056)255~266
《天主實義》天主論的評介.....	胡國楨	(056)267~283
《天主實義》靈魂論的評介.....	岳雲峰	(056)285~307
《天主實義》倫理學的評介.....	胡國楨	(056)309~326
《天主實義》修養論的評介.....	宋稚青	(056)327~338

利瑪竇與教會本位化.....	張春申	(056)339~351
利瑪竇的友誼傳教.....	編輯室輯	(056)180 etc.
利瑪竇的生活交談.....	張春申	(057)353~359
利瑪竇神父的心理探析.....	朱秉欣	(057)361~368
利瑪竇與中國耶穌會士.....	張奉箴	(058)507~519
崇高的神父和學者：利瑪竇.....	楊曉紅	(093)343~348
從西方關於儒家思想的最早傳說 利瑪竇的儒學評介.....	朱雁冰	(096)245~282
崇高的神父和學者：利瑪竇.....	李小紅	(097)363~401 (113)431~438
利瑪竇靈修精神淺探(上、中、下).....	郭熹微	(114)579~589 (116)301~317

〔拉內 / Karl Rahner〕

紀念 Karl Rahner 神父 (1904~1984)	王敬弘譯	(060)232 etc.
卡爾·拉內的回顧.....	林廣全譯	(063)001~009
八十歲的卡爾·拉內仍在問問題.....	許易風譯	(063)019~026
簡述賴雷幾個重要神學思想的發展歷程.....	胡國楨譯	(063)027~054
賴雷象徵神學：其教會論及聖事論的根基.....	雷岱峰譯	(063)055~077
拉內論司鐸為宣道者.....	趙一舟譯	(063)079~090
卡爾·拉內對梵二大公會議的貢獻.....	房志榮	(063)103~118
拉內的人學對一體範疇的中國人學之啓示.....	張春申	(063)119~128
帶我們進入奧秘.....	斐德譯	(063)129~138
憶賴雷.....	谷寒松	(063)139~142
卡爾·賴雷 (Karl Rahner, 1904~1984) 年譜.....	輔神編輯室	(063)143~147
卡爾·拉內八十歲對生命之反省.....	易風譯	(063)010 etc.
拉內對馬克斯主義的批判.....	陳文團	(065)375~398
一位天主教神學家的經驗 拉內生平最後的公開談話.....	何麗霞譯	(143)007~023

初次探訪拉內神父的回憶..... 黃克鏞 (143)024~031

〔輔大神學院〕

- 台神、輔神聯誼會報告..... 高冠群 (070)428 etc.
- 聖言之美：為輔神遷台二十週年作..... 房志榮 (072)260 etc.
- 台神、南神、輔神三院共融感懷..... 林逸君 (073)475~478
- 1987年3月14日輔、台、南神共融心得.. 李文玉 (073)479~480
- 南神同學來信..... 劉錦昌 (073)481
- 聖誕佳節回歸父家：陳文裕神父安息主懷. 房志榮 (074)548ect.
- 痛失英才、良師、益友：追念夏偉神父.... 房志榮 (076)182 etc.
- 特別報告：台神輔神聯誼記要..... 學生會 (076)285~293
- 空中神學在張力下完成..... 房志榮 (086)504 etc.
- 輔大神學院院長由詹德隆神父接任..... 資料室 (087)034 etc.
- 研讀神學的初步反省..... 薛麗貞 (089)463~469
- 台神輔神聯誼活動報導..... 何麗霞 (093)441~447
- 台神、輔神聯誼座談：靈修輔導..... 林淑婷錄 (105)463~464
- 神學著作編譯會的花與果
賀《神學詞語彙編》的完成..... 趙英珠 (146)487~501
- 輔神在台復校四十週年慶..... 王愈榮 (149)329~330
- 《神學論集》與我..... 張春申 (149)331~332
- 《神學論集》150期的感恩與期勉..... 谷寒松 (149)333
- 《神學論集》150期出刊感言..... 房志榮 (149)334~340
- 賀《神學論集》150期..... 曾慶導 (149)341~343

教友使命與職務

由世界、亞洲、中國台灣看今日教友角色. 狄剛 (064)183~200

教友在教會組織行政及其他運動中的角色.....	郭彬生	(064)201~216
中國基督徒在思想及文化界的角色.....	傅佩榮	(064)217~254
教友從政的基本認識.....	張忠民	(064)255~257
談建設地方教會中教友的角色.....	王武昌	(064)259~266
教友參與教會革新社會的角色與任務.....	李玲玲	(064)267~276
教友如何運用傳播工具.....	蕭曉玲	(064)277~287
BILA 及義務使徒.....	汪德明	(064)289~298
韓國教友與韓國天主教.....	黃德寬	(064)299~322
教友在今日教會使命中的角色.....	羅若瑟	(064)182 etc.
第十五屆神學研習會整體介紹及各項報告.....	房志榮	(080)159 etc.
由福傳大會到小型教會團體(附討論記錄)...	張春申	(080)169~178
小型教會團體的成長:特點、步驟、危機.....	詹德隆	(080)179~193
小型教會團體如何作神學反省.....	谷寒松	(080)199~212
基信團與使徒工作.....	汪德明	(080)213~230
天主聖言與小型教會團體.....	房志榮	(080)231~243
靈修生活與小型教會團體.....	徐可之	(080)245~263
小型教會團體:聖神、聖體.....	羅麥瑞	(080)265~284
小型教會團體:靈修成長的聖事.....	胡國楨	(080)285~308
聖經中的平信徒.....	穆宏志	(105)353~375
教友職務的現象及一般了解.....	詹德隆	(109)311~322
福音的基督門徒(上、下).....	黃懷秋	(109)323~332 (110)467~482
教友分享(擔)教會職務的興衰史(上、下)....	胡國楨	(109)333~338 (110)483~502
教友職務與教會訓導(綱要).....	房志榮	(109)339~341

教會法與教友職務.....	王 愈 榮	(109)343~352
教友職務的神學分析.....	張 春 申	(109)353~361
神學培育與教友職務.....	陳 德 光	(109)363~367
女性擔負職務的獨特面.....	李 秀 華	(109)369~377
台灣義務使徒訓練的發展與展望.....	蕭 擲 吉	(109)379~386
台灣義務使徒經驗分析.....	谷 寒 松	(109)387~390
教友職務常見的三種問題.....	陳 明 清	(109)391~398
教友職務的重要性及其發展.....	趙 榮 珠	(109)399~406
一位義務使徒的心聲.....	楊 讚 妹	(109)409~410
獨身教友職務的靈修生活.....	張 瑞 雲	(109)411~421
從我的工作看女性教友職務.....	黃 淑 美	(109)423~428
我的教友職務及靈修生活.....	梁 桂 雲	(109)429~433
教友的醫院牧靈職務.....	劉 勝 利	(109)435~442
「教友職務」神研會座談會記錄.....	胡 茱 玲 錄	(109)443~447
「教友職務」相關書目.....	編輯室 輯	(109)449~453
梵二以後教會的職務革新.....	簡惠美 譯	(110)503~512
邁向廿一世紀的教友職務靈修.....	陳 俊 偉	(110)513~526
普世博愛運動的靈修神學		
領受輔大榮譽神學博士演講詞.....	盧 嘉 勒	(111)031~042
當代中國教友的靈修生活		
中國基督徒完整人格的培養及維護.....	胡 國 楨	(112)189~201

靈 修

〔一般性〕

用聖詠祈禱的途徑.....	簡惠美 譯	(003)045~074
關於祈禱的新構想.....	蘇玉崑 譯	(003)075~087
祈禱究竟是什麼.....	資 料 室	(003)088 etc.

傳播(互通)與教會.....	資料室	(007)122
祈禱需要特別的時間嗎?.....	資料室	(010)580 etc.
在教會法修訂完畢前應興應革與可興可革..	資料室	(013)448 etc.
神修生活中神的一「在」一「缺」.....	甘易逢	(013)449~462
基督內的團體.....	張尚德 譯	(022)571~585
禮儀與神修.....	張春申	(025)427~442
貞潔與友誼.....	甘易逢	(026)543~557
意識奧理的七步驟.....	甘易逢	(030)583~592
保祿神修的原則.....	簡惠美 譯	(034)573~580
基督信仰神修和佛教神修間之橋樑.....	資料室	(039)046 etc.
陰陽觀與人生.....	景耀山	(040)259~264
為何及如何準備作神操.....	韻立 譯	(041)381~388
辨別神類簡史.....	高士傑	(042)485~500
神操中分辨神類規則的結構.....	胡國楨 譯	(042)501~522
分辨神類與基督徒的成長.....	嚴任吉 譯	(042)533~540
氣憤.....	韻立 譯	(043)137~146
「有」與「無」之神修體驗.....	陸達誠	(043)074~128
「不知之雲」與冒牌的靜觀.....	鄭文卿 譯	(046)553~572
團體辨別神類.....	高士傑	(047)083~098
我的名字叫「群」.....	陸達誠	(047)70
試談靈修「生活」基礎.....	徐可之	(050)491~506
希望在人間.....	陳寬薇 譯	(050)507~518
《聖依納爵神操書》的結構和動力.....	高士傑	(051)115~123
心理投射與信仰成熟.....	徐可之	(051)125~149
盡付須與悅父心：基督生活基礎蠡測.....	徐可之	(053)397~417
祂田園的麥.....	宋稚青 譯	(053)437~443
基督徒的分辨神類與中國人的涵養與省察..	胡國楨	(055)107~116
對意識流的省察.....	陳寬薇 譯	(055)131~142

高齡神修.....	甘易逢	(057)441~447
與主同行：聖經中的「旅途」主題.....	黃美基 譯	(057)449~456
從心理－靈修觀點談自慰.....	黃美基 譯	(058)569~580
中國靈修講習會七講.....	張春申	(058)581~594 (060)265~283 (065)435~449
對創造性祈禱的一種取向：聖公會的看法..	陸達誠 譯	(057)360 etc.
新基督論中的神修：重新認識基督.....	譚璧輝 譯	(058)595~605
新時代中的神秘主義：訪問威廉強斯頓.....	譚璧輝 譯	(059)135~148
靜觀的培育.....	甘易逢	(059)149~161
消極感受能促進積極成長.....	黃美基 譯	(060)285~301
內心深處的創傷.....	黃美基 譯	(062)543~556
「我曾三次求主」：對軟弱的省思.....	季明慧 譯	(062)580 etc.
懷著希望和愛情向天主說「是」.....	斐德 譯	(063)099~101
看山又山忘古今：談悟的心理意義及靈修..	徐可之	(070)501~520
從美感經驗看基督徒的靜觀祈禱.....	林逸君	(070)521~530
試談孔子與耶穌的人格教育.....	劉美貞	(070)531~538
從創造的角度看孔子的精神（上、下）.....	羅麥瑞	(075)095~118 (076)229~256
一篇古老的基督徒祝福詞.....	資料室	(076)202
萬有呻吟待長成：談保祿奧秘與靈修成長..	徐可之	(079)109~137
我們這一代人的怕和愛.....	劉小楓	(079)139~148
「過眼雲煙」的瞻想.....	徐可之	(081)417~423
超脫與喜樂.....	張瑞雲	(083)103~117
《約伯傳》與《西遊記》中的心路歷程.....	林莉淨	(084)279~284
試從經書看心靈成長.....	徐可之	(085)395~409
嬰仿小路和儒家孝道.....	羅光	(085)411~421
第十六屆神學研習介紹.....	房志榮	(086)467~468
大自然與我.....	谷寒松	(086)541~544

自然生態靈修的神學反省.....	簡鴻模	(086)545~549
從「垃圾」看環境倫理.....	簡鴻模	(086)551~557
生態行動三原則與生態靈修.....	區紀復	(086)559~562
基督徒的眼淚.....	雷敦穌	(089)399~404
美的力量.....	邱宜華 譯	(089)405~412
隱修性的神秘與使徒性的神秘.....	張春申	(093)349~358
簡介靈修與基督靈修.....	徐可之	(094)547~560
宇宙靈修.....	徐錦堯	(095)109~119
氣的靈修(聖神靈修).....	姚友鴻	(095)121~129
淺談斐理伯書中的「謙下」.....	陳琦玲	(101)359~378
神秘經驗與天主教.....	張奉箴	(101)429~456
從傳道書(訓道篇)看享受生活.....	黃瑛瑛	(103)025~044
生態靈修.....	區紀復	(104)301~312
女性神學與靈修的中心課題.....	徐可之	(105)409~424
聖神與祈禱.....	石室 譯	(106)563~594
介紹西方女性主義.....	郝爾威	(107)057~063
基督徒如何評估女性主義.....	郝爾威	(107)065~071
重新看聖母瑪利亞.....	郝爾威	(107)081~087
十字架下的聖母：從若十九 17~27 看痛苦...	謝榮珍	(107)143~149
聖母瑪利亞不再是現代婦女的典範了嗎?...	郭武潔	(107) 094 etc.
耶穌與異性.....	黃瑛瑛	(108)179~199
聖保祿的聖三靈修.....	胡淑琴	(108)201~218
以讚頌、感謝的心看聖詠卅四篇.....	王淑惠	(108)247~256
清淨與光明		
《壇經》慧能訊息與《若望一書》初步交談	姚 翰	(111)131~145
「靜觀」本土化一得.....	潘貝頌	(112)203~220
天主經：基督徒祈禱的模式.....	李純娟	(115)101~108
早期希臘教父神秘思想.....	黃克鏞	(116)271~287

靈修：在聖神內的生活.....	雷 蕙 琅	(117)416~446
靜默：整合的共融生活.....	張 德 福	(117)605~614
意亂情迷在中年.....	蔣範華 譯	(120)265~275
聖三年談聖三靈修.....	房 志 榮	(127)107~133
心對心說話		
談盧雲的靈修學.....	朱 弋 學	(128)275~289
密契主義者艾克哈的創造靈修.....	陳 德 光	(132)205~224
中國聖三靈修觀與榮格心理學.....	盧 德	(133)455~477
基督宗教靈修本質與中國傳統文化(及回應)	徐 可 之	(135)040~070
胡 國 楨		
基督信仰亞太靈修的特色.....	簡惠美 譯	(135)071~089
聖十字若望筆下的耶穌基督.....	鄭天民 譯	(135)090~102
人性與恩寵之旅		
漫談牟敦.....	盧 德	(135)103~124
沒有人是一座孤島.....	陳靜怡 譯	(135)125~134
女性神學與婦女關懷.....	鄒 逸 蘭	(136)203~222
德日進論「愛是能量」(上、下).....	陸 達 誠	(138)570~587 (139)077~096
從榮格心理學看天主聖三「隱而未顯」幅度	盧 德	(142)600~617
邁向「天主化」之路		
參與〈耶穌禱文〉奧秘.....	盧 德	(142)618~623
從梵二《啓示憲章》談聖經靈修.....	蔣 婷 華	(144)271~283
成聖、成聖教育、合一靈修		
紀念《神學論集》出刊 150 期.....	狄 剛	(149)344~352

〔靈修輔導〕

從精神治療看情緒成熟.....	朱蒙泉 譯	(007)107~114
抉擇心理學和神修生活.....	朱 蒙 泉	(014)589~598

正在教會內流行的個別指導退省.....	資料室	(017)430 etc.
牧民諮商心理學.....	朱蒙泉	(022)603~617
從常識觀點看心理測驗與聖召.....	朱蒙泉	(023)127~155
從事牧民工作者對心理病症當有的認識.....	朱蒙泉	(026)571~583
按基督之方針領導的神師.....	甘易逢	(023)117~126
如何處理感覺和情緒－牧民諮商的問題.....	朱蒙泉	(027)137~150
人格、職業和聖召的發展.....	朱蒙泉	(029)431~457
宗教諮商的性質.....	朱蒙泉譯	(034)599~610
宗教諮商的性質.....	朱蒙泉譯	(034)599~610
祈禱與情緒疏導.....	資料室	(037)376 etc.
神修指導中的情緒轉移.....	朱蒙泉	(038)557~584
從神師看東西方神修之整合.....	甘易逢	(039)099~114
家庭中的溝通.....	朱蒙泉	(039)115~131
神操與心理輔導.....	詹德隆	(040)149~170
辨別神類和靈修指導.....	狄奧譯	(042)523~531
靈修輔導管見.....	徐可之	(044)263~282
神修輔導活動中的三個重要環節.....	胡國楨譯	(051)151~168
靈修輔導簡史.....	黃美基譯	(065)451~459
試從心理看明辨神類.....	徐可之	(093)359~378
心理輔導對皈依的影響.....	詹德隆	(129)394~411
天國喜宴之桌一分辨(上、下).....	胡淑琴	(129)412~425 (130)529~541
依納爵與神操.....	穆宏志	(132)225~239
與舊約祈禱典範達味一起祈禱.....	房志榮	(136)259~270
新約祈禱的視野:與保祿一起祈禱.....	房志榮	(136)271~283
巴爾大撒著作中的依納爵神操.....	吳伯仁譯	(140)275~305

〔教友靈修〕

與人一起祈禱和單獨祈禱.....	資料室 (011)132 etc.
密集家庭心理治療.....	朱蒙泉 (011)133~148
懺悔聖事與教友生活.....	金象達 (020)213~242
基督徒婚姻生活中的靈修.....	陳明清 (052)273~279
對成年基督信友的反省.....	王敬弘 譯 (063)091~098
中華在俗方濟會簡介.....	吳肇揚 (086)477~478
在俗方濟會生活體驗.....	劉麗娟 (086)479~485
對聖依納爵靈修精神體驗分享.....	王金銘 (086)487~489
中國大陸知識份子的疑慮和憂患.....	朱蒙泉 (086)491~497
在俗道明會與基信團.....	林文雄 (086)505~508
在俗道明會的組織及管理.....	徐蔡美香 (086)509~512
基信團實例分享.....	許秀鳳 (086)513~515
簡介新慕道團.....	蘇明珠 (086)525~530
介紹新慕團創始人吉哥·卡門.....	李清海 (086)531~532
簡樸生活靈修經驗分享(四篇).....	梁桂雲等 (086)533~534
我的簡樸生活(附神學反省).....	姜其蘭 (086)535~540
今日教友的三種歸屬.....	區紀復 (086)573~574
五種靈修對建立小型教會團體的貢獻.....	錢玲珠 (086)575~576
檢討第十六屆神學研習會的兩個目標.....	房志榮 (086)577~580
終於輪到我了.....	高文鍊 (086)472 etc.
獨身教友職務的靈修生活.....	張瑞雲 (109)411~421
我的教友職務及靈修生活.....	梁桂雲 (109)429~433
邁向廿一世紀的教友職務靈修.....	陳俊偉 (110)513~526
普世博愛運動的靈修神學	
領受輔大榮譽神學博士演講詞.....	盧嘉勒 (111)031~042
當代中國教友的靈修生活	
中國基督徒完整人格的培養及維護.....	胡國楨 (112)189~201

聖神年與教友生活.....	谷寒松	(117)410~415
黎明舞者		
從 Maria Harris 的女性靈修看盧雲.....	朱弋學	(132)240~255
響應玫瑰經祈禱的靈修革新運動.....	胡國楨	(136)168~174
玫瑰經四十奧蹟試擬		
玫瑰經奧蹟舊約詮釋另一章.....	雷敦齋	(136)175~193
自空中神學至空中神操.....	張春申	(136)194~202
兩個聖母學、兩樣玫瑰經		
玫瑰經年年終的思索.....	張春申	(138)489~491
面對台灣現況的生態靈修	谷寒松	
邁向可持續發展的生態神學.....	趙英珠	(142)582~599
生態靈修與信仰整合.....	區紀復	(144)284~289
在我們中間的耶穌		
普世博愛運動的靈修根源.....	胡功澤譯	(146)623~634

〔奉獻生活的靈修〕

權威與服從的新觀念.....	李哲修譯	(002)247~253
今日神職人員的苦修生活.....	單國璽譯	(004)267~280
司鐸職位.....	單國璽譯	(007)115~121
也談獨身生活化制度.....	狄剛	(013)443~447
度奉獻生活者的心理需要.....	朱蒙泉譯	(013)463~471
奉獻的獨身生活.....	金象達	(017)345~366
聖依納爵神修中的團體辨別神類.....	吳貞慧	(020)251~272
中國地方教會傳道者的神修.....	翁德昭	(031)119~129
在奉獻的獨身生活中性心理的成長.....	詹德隆譯	(041)367~380
聖本篤的靈修.....	梁湛	(051)105~114
司鐸靈修.....	甘易逢	(053)419~435
修會男女會士之間的友誼.....	天放譯	(054)575~590
守貞者的友誼與靈修經驗.....	王敬弘譯	(054)591~610

手足情深樂天倫：漫談奉獻生活真諦.....	徐可之	(055)117~130
聖方濟沙雷的把握今朝.....	陳寬薇 譯	(057)457~464
亞味拉聖德蘭與東方神秘經驗.....	甘易逢	(059)123~134
守貞生活：天主為使人去愛而給的禮物.....	王敬弘 譯	(065)374 etc.
聖方濟的靈修.....	徐英發	(086)473~475
道明會的精神與靈修.....	潘清雨	(086)499~503
聖文生靈修.....	謝菊英	(086)517~520
一位文生會士與新慕道團的關係.....	艾德華	(086)521~524
依納爵靈修與聖母瑪利亞.....	張春申	(089)369~380
聖十字若望對教會的貢獻.....	鄒保祿	(089)381~387
略談修會內的友誼.....	陳麗娟	(089)389~398
聖依納爵：尋找的人（由誕生至茫萊撒）.....	張春申	(090)503~512
聖依納爵：朝聖者.....	翁德昭	(090)513~530
聖依納爵：分辨者.....	徐可之	(090)531~546
聖依納爵使徒工作的眼光：宏觀.....	高欲剛	(090)547~560
聖依納爵的精神遺產.....	張奉箴	(090)561~597
聖女大德蘭臨終行實錄.....	里昂修女譯	(099)755~762
教宗若望保祿二世給耶穌會的信.....	若望保祿二世	(090)497~502
依納爵靈修心術(上、下).....	石室 譯	(103)111~124 (105)425~447
《聖女小德蘭廿一篇禱文》.....	陳雲棠 譯	(110)563~582
聖依納爵使命意識的探討		
從斯刀大堂的神視與《心靈日記》來看...	胡淑琴	(112)221~239
修會生活的末世向度		
談加爾默羅隱修院的禁地生活.....	加爾默羅會	(112)241~253
日本耶穌會士的基佛交談		
(上) 愛宮真備		(112)295~304
(中) 強斯頓.....	劉錦昌	(114)571~578
(下) 杜默林		(116)288~300

利瑪竇靈修精神淺探(上、中、下).....	郭 熹 微	(113)431~438 (114)579~589 (116)301~317
從方濟精神反省大公運動.....	伍 維 烈	(114)544~554

〔修會生活及培育〕

動盪世界中的修會革新.....	朱 蒙 泉	(015)071~088
神學教育及亞洲都市情況.....	王秀谷 譯	(015)089~098
展望修會生活與教會及聖體的關係.....	傅文輝 譯	(033)439~456
聯合陶成籲新血.....	簡 惠 美	(033)362
多元的修會生活.....	張 春 申	(038)527~537
靜獨與團體.....	劉 賽 眉	(038)539~556
修會神修素描.....	徐 可 之	(039)081~097
聖本篤的身世、會規及靈修.....	張 春 申	(047)071~082
聖召的意義.....	張 春 申	(051)071~082
《路加福音》中「旅程敘述」的一個意義 訓練門徒(上、下).....	高慧琳 譯	(051)083~103 (053)445~465
今日修會生活趨勢.....	左婉薇 譯	(061)375~408
今生不二屬，白首共此心 三愿心理意義試測.....	徐 可 之	(061)409~433
修會的貞潔.....	張 春 申	(061)435~448
從法典看獻身生活在教會內的使命.....	宋 稚 青	(061)449~455
默觀生活在修會中的地位.....	宋 稚 青	(062)535~541
修會神恩的再發現及對我們生活的含意.....	王敬弘 譯	(074)575~590
從出世到入世看今日的修會生活.....	龍 雪 冰	(075)119~131
童貞瑪利亞與知識及神修培育 羅馬教育聖部文件.....	譚璧輝 譯	(078)565~580
修會團體的特性和基礎.....	王 敬 弘	(082)533~540
初學後至試教前的培育指南.....	徐可之 譯	(082)541~564

修會生活與聖神.....	陳寬薇	(117)459~468
合一培育：合一的反省與建議.....	姚翰譯	(132)256~267
淺談神職與會士的「聖召」.....	張春申	(147)094~098
爲廿一世紀陶成牧人.....	朱蒙泉譯	(147)099~102

牧靈反省及教理講授

〔傳教神學〕

當代傳教神學.....	莊德亨譯	(002)255~265
今日傳教神學所面臨的難題.....	資料室	(002)266
忘我精神：傳教對「發展」的貢獻之一.....	蘇玉崑譯	(006)507~511
宣揚福音與地區發展.....	資料室	(006)512 etc.
宣道神學簡介.....	高士傑	(011)117~131
誰在操縱誰.....	樂俊仁	(014)577~588
向中國大陸傳揚福音.....	資料室	(033)346
指「陸」爲馬談「邊緣信友」.....	陸達誠	(033)418、438
從神學的觀點看臺灣今日的一些意識形態.....	谷寒松	(045)355~384
「民以食爲天」與「君子謀道不謀食」.....	房志榮	(047)99~129
建設中國地方教會.....	房志榮	(050)519~538
福傳與地方教會		
一項神學反省應用於台灣教會.....	魏嘉華	(134)524~545
店售的教會與直銷的教會.....	張春申	(148)208~212
善用權威.....	朱蒙泉譯	(148)213~220
權威與夥伴.....	朱蒙泉譯	(148)221~223
以福傳傳遞生命		
詮釋《教會傳教工作法令》.....	曾慶導	(149)480~500

〔牧靈反省〕

1960 年代裡究竟發生了什麼事？.....	資料室	(009)420 etc.
司鐸在臺灣的社會聲望.....	黃寶陵 譯	(009)351~367
吞與吐.....	樂俊仁	(017)375~392
運用大眾傳播的兩項原則.....	樂俊仁	(025)443~456
何謂「在聖神內休息」？.....	編輯室 譯	(054)526ect.
台灣地方教會使命的再反省.....	谷寒松	(057)465~488
基本教義講授經驗談.....	朱恩榮	(057)489~494
為什麼是這個人？.....	資料室 譯	(058)606 etc.
天主造了男和女：一項牧靈聲明.....	王敬弘 譯	(060)182 etc.
由牧靈角度看基要主義（附錄一篇）.....	譚璧輝 譯	(060)303~314
天主教在台灣傳福音的現況與未來方向.....	張春申	(074)549~574
福音傳播與勞工牧靈.....	林其鏘	(076)269~279
為什麼聖召那麼少？.....	朱恩榮 譯	(077)437~444
猶太、基督信仰的教學與社會正義的伸張.	房志榮	(082)565~572
《雅歌》：歌之歌、愛之美.....	林春美	(084)285~288
《約伯傳》對今日青年信仰的啓示.....	張東明	(084)303~307
中國教會的時代訊號.....	張春申	(088)271~284
以信仰來看受刑人.....	曾炫美	(091)119~127
積極非暴力行動的真福精神.....	何麗霞	(093)379~392
何謂神修精神.....	胡淑琴	(093)393~409
科學與宗教信仰.....	夢人	(094)571~582
理性與情緒.....	林逸君	(095)131~146
對中國大陸天主教的神學與牧靈反省.....	張春申	(096)283~293
教會對種族主義的看法.....	鄒保祿	(097)443~449
廿一屆神研會的五道聲明.....	21 神研會	(104)313~322
中國知識分子與皈依：訪朱蒙泉神父.....	胡淑琴 譯	(105)449~456

為美華信仰團體執事聖秩催生.....	朱 蒙 泉	(105)457~462
		(106)595~626
牧靈神學面面觀(上、中、下).....	簡 惠 美	(108)257~275
		(112)255~264
宣道的神學反省.....	張 春 申	(108)277~283
	谷 寒 松	
「生活體驗」的牧靈神學反省： 以哈柏瑪斯「溝通理論」作補充.....	李 驊	(111)101~122
「入門聖事」牧靈神學反省 聖公會神學生的大公交談觀點.....	張 玲 玲	(112)277~294
台灣民間宗教與聖神 聖神年談面對民間信仰的福傳.....	賴 效 忠	(117)519~530
「祖先崇拜」牧靈神學反省 以宗教交談作基礎.....	張 玲 玲	(120)276~290
俄羅斯東正教的基督教化問題.....	劉 錦 昌	(120)291~305
輔導與和好.....	李 秀 華	(124)305~324
與大地和好 天主教的生態倫理觀.....	谷 寒 松	(124)427~455
台灣教會面對廿一世紀的福傳努力 台灣福音本地化的情況與進展.....	張 春 申	(126)521~536
聖經在十七世紀的中國.....	鐘 鳴 旦	(126)537~565
關係的辯證 基督宗教宗教教育的神學引論.....	曾 慶 豹	(126)591~613
福傳人員之條件 從事本地化工作之福傳人員.....	福傳小組	(130)509~527
台灣教會本地化與傳福音之路.....	侯 若 瑟	(134)568~581
各宗教在台傳教之社會分析.....	郭 文 般	(141)361~384
教會向外福傳文件的回顧與分析.....	張 春 申	(141)385~390
兩次福傳大會與台灣現況分析.....	潘 永 達	(141)391~417
台灣教會向外福傳與本地化.....	侯 倉 龍	(141)418~432

28 屆神學研習會的提問及講師回應.....	張春申 潘永達	(141)444~450
今日台灣基督教會增長的因素.....	潘春旭	(141)451~461
福傳再出發.....	呂慈涵	(141)462~463

〔堂區牧靈〕

主日與主日彌撒：主日的意義.....	狄剛	(002)227~245
主日與現代人.....	狄剛譯	(010)551~579
維持堂區生命的日用糧－聖言與聖體.....	房志榮	(017)318
堂區諮議員參與制定決策過程的效果.....	洪山川	(077)421~436
「文化中國」與小組主日讀經運動.....	譚唯善	(082)573~588
時代訊號下的基層教會團體.....	甘國棟	(083)127~136
青年外出主日不進堂原因.....	陶莘華	(089)423~433
今日台灣教會彌撒中的歌唱.....	陳琦玲	(092)239~260
逾越節與過年之比較.....	黃金昆	(092)261~274
怎樣幫助成人皈依基督和領受入門聖事.....	雷思	(094)583~586
堂區牧靈工作者與教友之間的關係.....	王淑惠	(103)125~134
堂區主任修女甘苦談.....	馬玉潔	(109)407~408
論平信徒在禮儀中的講道.....	王春新	(120)238~254
彌撒禮儀中的講經事工.....	王春新	(123)119~134
恢復孩童領聖體的研究 在羅馬禮天主教會中的牧靈意義.....	謝為霖	(128)290~311
台灣堂區向外福傳現況反省與成功經驗.....	潘春旭 黃清富	(141)433~443
一位善牧的形象 及其領導的堂區生活素描.....	孫茂學等	(144)290~309

〔原住民牧靈〕

山地牧靈工作的反省與探討.....	單國璽	(031)131~146
天主教信仰對「那羅」青年的影響.....	林綢英	(083)137~143
由豐年祭看感恩祭.....	高秋花	(089)413~422
台灣原住民族的社會問題(上、下)		
天主教觀點研究.....	丁立偉	(111)087~100 (112)265~276
台灣山區傳教工作今昔談		
以新竹教區尖石牧靈區為例.....	丁立偉	(134)546~567
五峰天主堂北賽夏傳教史初探 1955~1970..	簡鴻模	(137)360~378 (138)596~621
新竹五峰天主教會史料.....	孫國棟著 房志榮譯	(147)125~157

〔學校教育與牧靈〕

天主教的入世精神	歐陽瑋	
輔仁大學在中華民國多元文化中的角色.....	孫志文	(033)457~479
正視人生問題有助於大學生接受福音.....	林素鈴	(091)139~148
高中生信仰小團體與聖經祈禱.....	劉佩容	(092)275~292
曉明女中的「成人禮」.....	錢玲珠	(093)411~432
(香港)天主教學校在多元社會中		
推行道德與公民教育之困局與出路.....	徐錦堯	(099)763~774
青少年的偶像崇拜與教育工作.....	許坤結	(103)135~144
一位基督徒看「教改」.....	韓玲玲	(124)269~286
大學階段生命教育的內涵.....	陳德光	(124)287~304
耶穌會的教育背景		
依納爵經驗中的世界觀.....	黃美基 譯	(128)181~206

〔醫病牧靈〕

住院病人的牧靈工作.....	滿濟世 樂俊仁	(041)395~398
教會的醫治服務.....	王敬弘 譯	(053)418ect.
天主另一面貌：聖經中有關殘障的神學.....	潘家駿	(081)425~433
「當你心煩時去訪問病人吧！」.....	譚唯善	(084)289~302
「關懷病人」牧靈建議方案.....	陳琦玲	(101)457~464
論婚姻與阻礙懷孕 所謂「人工避孕」的正確認識.....	艾立勤	(128)226~246
天主教的臨終關懷.....	陸達誠	(148)224~250

〔婚姻牧靈〕

社會調查、時代訊號、信仰意識及教會訓導	張春申	(052)169~180
當代中國社會有關愛、婚姻與家庭的現象.	黃俊傑	(052)193~208
婚姻生活與獨身（守貞）生活的關係.....	張春申	(052)245~250
婚姻牧靈神學的一般原則.....	翁德昭	(052)281~297
有關生命的傳衍.....	孫靜潛	(052)299~308
自然調節生育的近況.....	葉衛民	(052)309~319
破碎婚姻、離婚與再婚者具體的牧靈態度.	王愈榮	(052)333~339
維護婚姻與家庭尊嚴.....	編輯室 輯	(052)192 etc.
離婚：牧靈工作的一個難題.....	王金良 譯	(054)635~656
1980 年主教會議的牧靈反省：離婚再婚....	胡國楨 譯	(054)657~675
離婚與再婚.....	向欣 譯	(054)677~683
淺談婚前教育.....	楊瑞嬌	(091)129~138
婚姻聖事面面觀.....	李黎元	(128)312~317

〔弱勢關懷〕

女人和她們的身體		
一個女性主義宗教學的研究.....	黃懷秋	(124)325~354
女人，妳在那裡？		
台灣教會之女性意識.....	葉寶貴	(124)355~379
弱勢關懷：從諒解與反省出發.....	湯靜蓮	(124)381~386
天主的愛關照弱小.....	黃荔芬	(124)387~401
請給予早產兒生存的權力.....	鄒國英	(124)402~408
從仲介費看台灣外勞問題.....	艾立勤	(124)409~425

〔教理講授〕

十字架或天秤？救援論中的賠償理論.....	資料室	(001)038 etc.
教理新編與聖經(討論題材).....	資料室	(001)110
以露德及其他實證說明接受奇蹟的可能性.	陸達誠	(006)473~484
婚姻聖事的宣講.....	金象達	(022)587~601
教義教學法的演進.....	鄭文卿譯	(023)157~182
人性善惡問題：天主教的滿意答覆.....	吳宗文	(024)210 etc.
基督徒的希望.....	張春申	(026)559~569
耶穌的教學(上、下).....	宋稚青	(027)123~136 (029)405~429
向現代人宣講耶穌基督.....	張春申	(034)581~597
從基督的信仰觀點來探討「生活品質」.....	谷寒松	(047)131~158
成人信仰教育一例.....	房志榮	(089)388 etc.
《天主教教理》的背景及產生過程.....	韓大輝	(100)175~193
新要理的結構及其神學特徵.....	溫保祿	(100)195~208
《天主教教理》如何採用聖經、禮儀、 教父、聖人著作和訓導文件.....	朱修德	(100)209~236

三部要理書的比較

要理問答、天主教信仰、公教要理	房志榮	(100)237~247
基督奧蹟慶祝：《天主教教理》卷二簡介..	雷蕙琅	(100)249~266
禮儀與聖事：《天主教教理》卷二簡介.....	張春申	(100)267~283
整體性教理傳授的五個步驟.....	彭育申	(100)284 etc.
在基督內生活		
自教理講授立場看基督徒倫理生活的培育	韋薇	(100)285~292
「傳統天主教理觀」與「現代位格論」.....	艾立勤	(100)293~304
《公教要理》卷四：基督徒的祈禱.....	谷寒松	(100)305~318
如何應用新編《天主教教理》卷一.....	鄭寶蓮	(100)319~339
新教理卷四：基督徒的祈禱—教學示範.....	彭育申	(100)341~348
要理書的演變.....	鄒保祿	(102)613~618
小德蘭和《教義新讀本》.....	石室譯	(102)609~612
新教理與聖經.....	房志榮	(111)083~086
最初的笑容.....	雷煥章	(112)170 etc.
如何向現代中國人詮釋耶穌基督？.....	田默迪	(115)141~153
牧靈中的天主：我們的大父母.....	谷寒松	(121)429~440
教理講授中的天父.....	韋薇	(122)564~573
向台灣人講智者耶穌的故事.....	張春申	(129)327~339
靈異與迷信.....	張春申	(130)499~508

宗教交談與大公主義

〔一般性〕

宗教與天主教神學.....	羅光	(001)085~094
生生之理.....	羅光	(014)599~614
從神學觀點看宗教的存在問題.....	傅佩榮 譯	(020)285~298
從文學觀點探究默想與神交的意義.....	陳福濱	(035)127~132

價值在宗教諮商中的地位.....	朱蒙泉 譯	(035)133~141
宗教交談的神學基礎.....	張春申	(045)329~338
可以同時接受科學和宗教嗎？.....	雷敦蘇	(083)119~125
新時代思想之靈修生活(及回應).....	王季慶 曾慶導	(135)135~157
新時代運動(New Age)評析		
基督徒的反省和述評.....	房志榮	(137)411~424
基督宗教經典與進化論的對話.....	房志榮	(143)057~078
福傳與宗教交談		
詮釋《教會對非基督宗教態度宣言》.....	房志榮	(149)501~521

〔大公主義〕

天主教合一運動的新里程.....	陸達誠	(001)095~109
有關景教尊經中的「三際經」.....	楊森富	(008)175~182
《合一聖經》與大公主義.....	房志榮	(053)467~484
梵二以來大公主義的天主教原則.....	房志榮	(065)461~469
大公主義之生活體驗.....	陳潔如	(066)577~582
為什麼我們還不能合一？		
《合一教理》卷五簡介.....	鄭麗娟	(066)583~599
邁向互相承認的聖職.....	廖上信	(070)539~544
梵二《大公主義法令》簡介與回應.....	林思川 孫效智	(082)517~525
大公運動.....	房志榮	(092)193~201
《公教要理》對梵二大公精神的反應.....	潘家駿	(097)403~416
由《大公主義法令》看《祂的法令》通諭		
關於「會談」的指導.....	林耀堂	(097)417~432
舊約先知文學對交談的貢獻.....	胡淑琴	(097)433~444
卡爾巴特神學思想在宗教交談上的意義.....	莊嘉慶	(099)715~725

「全球倫理宣言」.....	莊嘉慶	(101)465~478
泰澤團體基督徒的合一.....	錢玲珠	(101)479~489
多元世界、宗教交談與和平： 在交換中承認他人.....	狄明德	(111)123~130
「入門聖事」牧靈神學反省 聖公會神學生的大公交談觀點.....	張玲玲	(112)277~294
從方濟精神反省大公運動.....	伍維烈	(114)544~554
合一的教宗 若望廿三世及保祿六世.....	張少麟	(114)555~570
俄羅斯東正教的基督教化問題.....	劉錦昌	(120)291~305
從基督信仰看宗教對話 以聖三神學及基督論為基礎.....	柯毅霖	(122)508~535
和好聲中的宗教交談.....	劉錦昌	(127)041~055
天主教會與華人基督新教 大公主義合一運動之探討.....	齊明	(127)056~076
合一培育：合一的反省與建議.....	姚翰譯	(132)256~267
漫談基督信仰的東方諸教會.....	謝為霖	(141)339~346
今日「正教教會」的簡單素描 拜占庭正教教會信友的觀點.....	胡國楨	(141)347~360
基督徒合一-交談中的感恩聖事.....	潘家駿	(143)146~157

〔基督宗教與中華文化〕

為什麼需要中國神學.....	于中原	(002)246 etc.
中國傳統對「神」的敬禮（上）：祈禱.....	羅光	(017)411~429
中國傳統對「神」的敬禮（下）：祭祀.....	羅光	(018)573~598
中國古代創造天地人物的神話.....	羅光	(020)273~283
基督教在中國之前途.....	謝扶雅	(046)541~551
孔子所反映的基督面貌.....	房志榮	(061)367~374

談當前中國社會變遷中的文化因素.....	徐錦堯	(089)435~449
先秦宗教的人文化及哲學突破問題淺談.....	劉錦昌	(089)451~462
宗教信仰中的「有」與「無」.....	張春申	(098)595~603
王陽明和聖保祿良知問題初探.....	王志成	(103)097~109
從新約看「自我」與「無我」的觀念.....	魏明德	(105)393~407
山海經中鳳與龍的象徵及其神學意義.....	詹淑芳	(106)549~562
舊約聖經中的「心」與論語中的「心」.....	許惠芳	(108)167~177
台灣民間宗教與聖神		
聖神年談面對民間信仰的福傳.....	賴效忠	(117)519~530
「祖先崇拜」牧靈神學反省		
以宗教交談作基礎.....	張玲玲	(120)276~290
福傳談天父(上、下)		
與台灣宗教文化中天父觀的對話.....	莊慶信	(122)574~595 (123)145~157
拉內人學與方東美生命哲學對談		
基督信仰的普世神觀在中國.....	武金正	(123)054~070 (127)022~040
佛教與天主教的中國本地化之路(上、下)...		
	金秉洙	(128)247~274 (129)447~465
前瞻天主教與中國的未來(上、下).....		
	金秉洙	(130)579~590 (141)317~338
從人的超越看人與神的關係(上、中、下)		
拉內與方東美對談.....	黃克鏞	(142)541~560 (143)032~056
試論華人思想中的民間信仰(上、下)		
從基督信仰眼光出發的反省.....	劉清虔	(147)103~124 (148)283~301
小德蘭及老子神秘之境的對照.....	郭果七	(148)183~207

〔基督宗教與其他宗教〕

「善書」所表達的信仰與基督福音的宣講..	楊森富	(006)485~506
回教的信仰及禮拜.....	資料室	(015)070

佛教問題之一：「無我」或「非我」？.....	景耀山	(015)123~133
有關其他宗教的神學反省.....	甘易逢	(017)431~441
天臺小止觀中的默觀方法.....	顏宗養	(035)117~126
基督信仰神修和佛教神修間之橋樑.....	資料室	(039)046 etc.
以天主教立場是談佛教的救援旨趣.....	劉賽眉	(041)351~366
論李叔同的求道精神.....	張思定	(075)133~141
論猶太人殺害耶穌的責任及反猶太主義.....	區華勝	(076)257~268
台灣民間宗教信仰對象分類淺析		
郭和烈與董芳苑的觀點.....	王鏡玲	(081)443~450
佛教研究與宗教交談.....	莊嘉慶	(093)433~439
探尋湮沒的吐魯番摩尼古寺(上、下).....	晁華山	(094)561~570 (095)077~107
祆教淨禮述略.....	林悟殊	(102)619~634
清淨與光明：		
《壇經》慧能訊息與《若望一書》初步交談...	姚翰	(111)131~145
日本耶穌會士的基佛交談		
(上)愛宮眞備		(112)295~304
(中)強斯頓.....	劉錦昌	(114)571~578
(下)杜默林		(116)288~300
宗教批判：宗教交談的基礎		
以基督宗教與佛教為例.....	梅謙立	(129)426~446
宗教交談中的耶穌基督形象.....	武金正	(133)333~359
伊斯蘭與西方.....	齊慎忠譯	(137)425~449
以色列的生命力		
在歷史中的發展中分析.....	房志榮	(140)204~220
傳統達悟神觀初探		
並與基督宗教神觀比較.....	謝永泉	(142)479~504
東亞巫術與基督宗教的相遇		
研討會綜合報告.....	丁立偉 詹嫦慧	(148)273~282

福傳與宗教交談

詮釋《教會對非基督宗教態度宣言》.... 房志榮 (149)501~521

書 評

〔明清時代的作品〕

簡介《天主實義》.....	胡國楨	(056)255~266
《天主實義》天主論的評介.....	胡國楨	(056)267~283
《天主實義》靈魂論的評介.....	岳雲峰	(056)285~307
《天主實義》倫理學的評介.....	胡國楨	(056)309~326
《天主實義》修養論的評介.....	宋稚青	(056)327~338
交友的學問：《述友篇》簡介.....	王志成 趙頌平	(102)581~592
上海徐家匯藏書樓：明清天主教文獻簡介..	顧保鵠	(110)597~600

〔聖經與聖經神學〕

「耶路撒冷聖經」(英文).....	房志榮	(001)111~117
聖經：思高聖經學會譯釋.....	房志榮	(002)267~274
聖詠的祈禱.....	項退結	(002)275~278
熱羅尼莫聖經詮釋.....	房志榮	(005)437~440
卡達美著「真理與方法」簡介.....	房志榮	(005)441~448
十誡研究的新發展.....	王敬弘	(010)581~591
聖經考古學.....	房志榮	(010)592~596
靈感與聖經.....	劉家正	(011)157~165
中國及以色列古先知的訓言與宗教.....	房志榮	(013)479~485
新英國聖經及新美國聖經.....	房志榮	(014)615~621
英譯耶京聖經與思高聖經先知書導論異同.	吳貞慧	(017)443~448

比較思高聖經與耶京聖經先知書的導論.....	胡秀英	(017)449~458
「聖經神學辭典」中譯本序言.....	房志榮	(025)362 etc.
簡介聖經辭典(思高聖經學會編著).....	房志榮	(025)457~467
新約全書「現代中文譯本」的來龍去脈.....	房志榮	(026)609~622
新約全書—新譯本.....	房志榮	(030)593~597
聖經中的象徵：古代近東圖像學及聖詠集..	夏偉	(046)573~579
《合一聖經》與大公主義.....	房志榮	(053)467~484
雅威回答約伯		
從當時藝術背景解釋約卅八~四一.....	夏偉	(055)143~152
《聖詠》作者的創見：聖詠與象徵.....	夏偉	(055)153~156
《猶太古代史》中譯本簡介.....	陳永怡	(071)078 etc.
《絕妙禱詞：聖詠》讀後心得.....	王嫻玲	(077)451~455
《在福音發源地體味福音》序.....	房志榮	(098)582/604
柯爾丁著《若望福音的深奧結構》.....	谷寒松	(103)145~146
一本值得推薦的聖經入門		
評何恭上主編的《聖經名畫》.....	房志榮	(132)298~309
《聖母瑪利亞》西洋繪畫導覽		
何恭上編著的又一純美畫冊.....	房志榮	(132)310~317
《啓示錄》畫冊的畫和文.....	房志榮	(138)622~634
《天主子·救世主》修訂再版感言		
回憶梵二後神學教育的初期發展.....	胡國楨	(149)353~360

〔信理神學〕

簡述「論教會在現代世界」牧職憲章.....	岳雲峰 譯	(002)197~212
「啓示的神學」.....	蘭有信	(003)095~101
天主子—救世主.....	陸達誠	(004)281~284
	房志榮	
拉徒萊著：神學—得救的學問.....	房志榮	(007)141~147

齊墨曼著：耶穌－基督 史實－宣道.....	英 琪	(009)369~379
《原罪新論》簡評.....	岳 雲 峰	(058)607~612
再論《原罪新論》：答覆岳神父的簡評.....	溫 保 祿	(059)113~121
《拉內基督論中的聖言－象徵》一書簡介.....	武 金 正 谷 寒 松	(065)471~477
評王譯《信理神學》.....	張 神 父	(067)131~160
評介《人的宗教向度》（傅佩榮譯）.....	房 志 榮	(071)149~154
羅國輝神父新著：《踰越》.....	房 志 榮	(073)487~492
評《突破：大宗教發明家的重要領悟》.....	谷 寒 松	(074)591~594
評《基督教神學邁向新紀元》.....	谷 寒 松	(074)595~599
評《天主的選民》 一本對人類懷寬廣視野的書.....	谷 寒 松	(074)601~604
評《明日的教會》及《第三世界的婦女》.....	谷 寒 松	(075)143~149
介紹空中大學《宗教與人生》課目.....	資 料 室	(076)228 etc.
評《因我的名聚在一起：基督宗教與團體》.....	谷 寒 松	(076)281~283
評《在分裂的世界中做神學工作》.....	谷 寒 松	(077)445~449
有話要說：論柳愈民的《耶穌的最後誘惑》.....	張 益 禎	(077)308 etc.
耶穌的確有過最後誘惑.....	房 志 榮	(077)398 etc.
《論人的工作》通諭的反省與再思.....	鄭 麗 娟	(079)089~108
誌念一本神學暢銷書的銀慶 評《世俗之城：都市世俗化的神學探討》.....	區 華 勝	(081)435~442
《加里肋亞人》一書譯文的問題.....	區 華 勝	(089)471~473
十字架上真理的挑戰 評劉小楓著《走向十字架上的真理》.....	孫 小 玲	(092)293~300
《神學辭典》簡介.....	谷 寒 松 黃 懷 秋	(108)178 etc.
與基督有約：從慶典到奧蹟.....	張 春 申	(108)285~287
推介翁紹軍注釋之《漢語景教文典詮釋》..	顧 衛 民	(108)289~294
聖經、傳統、理性、經驗.....	林 俊 明	(108)295~297

評介一本中國學人論上帝的書.....	區華勝	(111)147~151
禧年前夕對宗教裁判所的再思.....	區華勝	(122)536~545
評《基督啓示的傳遞》.....	張春申	(126)615~618
爲神學與人文世界的對話添新章 評介《信神的理由》.....	陳德光	(126)619~620
人與神聖者的內在關連性 評介《信神的理由》.....	莊慶信	(129)467~476

〔教理講授〕

雷永明神父評「天主教教理新編」.....	資料室	(001)032
天主教教理新編.....	溫保祿	(001)118~124
「天主教關於婚姻道理的新觀點」.....	金象達	(003)089~094
從教理教學法看《一扇新門》之先知事件..	譚唯善	(082)589~594
《天主教教理》來龍去脈.....	房志榮	(095)046 etc.
《公教教理》簡介.....	房志榮	(095)120 etc.
《公教要理》對梵二大公精神的反應.....	潘家駿	(097)403~416
新教理與聖經.....	房志榮	(111)083~086

〔牧靈反省〕

附魔在今日：事實與解釋.....	項退結	(001)125~128
基督之律 1968 年八版緒論 爲司鐸與教友所寫的倫理神學.....	黃勝譯	(005)411~421
獄中書簡.....	房志榮	(006)513~517
「晚禱」讀後.....	張尙德	(007)149~151
謝扶雅著「巨流點滴」.....	項退結	(008)189~192
「靈魂謬論」一書談起.....	樂俊仁	(021)461~469
「效法基督」文集簡介.....	張雪珠	(035)143~154

《台灣地方教會使命再反省》譯後感(系列)	劉巧玲	(059)083~101
我對《公教報》的期望.....	房志榮	(098)466 etc.
未來的基督徒領導觀.....	蔣祖華	(103)147~153
家庭重塑：探尋根源之旅.....	范姜淑炫	(108)299~300
海霖教授的遺囑：《改弦換轍》評介.....	區勝華	(110)583~596
難為「入戲的觀眾」 評簡鴻模之《祖靈與天主》.....	梁錦文	(137)379~386

〔靈修生活〕

我要見到天主.....	項退結	(004)285~289
對新日課的體驗.....	項退結	(015)135~136
新日課(拉丁文、美國暫用,中文縮本).. 「革新聲中的修女生活」讀後.....	房志榮	(015)137~146
「彌撒的情趣」讀後.....	黃鳳梧	(018)599~603
「彌撒的情趣」讀後.....	黃鳳梧	(020)299~304
基督徒的禪.....	劉賽眉	(027)151~158
「回憶錄」讀後感.....	丁福寧	(029)459~461
「馨香的殛藥」讀後.....	林美卿	(029)462~464
無聲之樂.....	陸達誠	(041)399~402
康復的動力.....	王敬弘	(044)158 etc.
《神修指導的準備工作》評介.....	宋稚青	(062)557~560
介紹《蘇雪林選集》 兼懷徐宗澤神父等良師益友.....	楊堤	(083)157~160
一生坎坷、一生凱歌 談《靈心小史》札記.....	楊堤	(085)451~454
《男女交談集》跋.....	狄剛	(107)028 etc.
獻身生活：十字路口與方向.....	張春申	(107)151~152
「真」與「愛」的宗教交談靈修.....	胡國楨	(134)628~630

清水變雞湯式的生活靈修

喜見《赤子心·孺慕情》出版..... 荆嘉婉 (134)631~633

邁向「天主化」之路

參與〈耶穌禱文〉奧秘..... 盧德 (142)618~623

〔宗教交談〕

如何實現對佛教的交談(特載)..... 項退結 (004)290、294

《合一聖經》與大公主義..... 房志榮 (053)467~484

《別無他名？基督徒對世界宗教的態度》.. 谷寒松 (071)139~148

台灣民間宗教信仰對象分類淺析

郭和烈與董芳苑的觀點..... 王鏡玲 (081)443~450

《基督宗教與中國宗教》之評析..... 莊嘉慶 (102)635~649

「真」與「愛」的宗教交談靈修..... 胡國楨 (134)628~630

吳雷川論中國與基督宗教相遇

評馬雷凱的《視野融合：墨子與耶穌》.. 魏思齊 (144)310~317

〔政治神學〕

平心靜氣看《有關解放神學》的訓令..... 胡國楨譯 (062)466 etc.

《馬克斯分析與基督宗教信仰》的評介..... 武金正 (070)571~578

拉丁美洲神學中的耶穌

《你們說我是誰？》評介..... 谷寒松 (073)483~485

從《建設地方教會》看香港教區前途..... 游勵明 (084)309~313

《耶穌政治》譯後感..... 廖湧祥譯 (085)423~433

讀《宗教詞典》

論中共對天主教的了解..... 劉家駒 (085)435~449

《心的錘鍊：淺談非武力抗爭》..... 吳伯仁 (105)465~467

神學論集 1~150 期作者目錄

(一~卅八卷，1969~2006年)

21 神研會	廿一屆神研會的五道聲明.....	(104)313~322
Tom Forest	神恩.....	(050)465~480
丁立偉	教會正義思想之萌芽.....	(103)055~061
丁立偉	台灣原住民族的社會問題(上、下) 天主教觀點研究.....	(111)087~100 (112)265~276
丁立偉	基督徒如何參與台灣的族群和諧.....	(124)258~268
丁立偉	台灣山區傳教工作今昔談 以新竹教區尖石牧靈區為例.....	(134)546~567
丁立偉	東亞巫術與基督宗教的相遇	
詹嫦慧	研討會綜合報告.....	(148)273~282
丁福寧	「回憶錄」讀後感.....	(029)459~461
刁承俊譯	為什麼我是基督徒.....	(094)501~511
于中原	為什麼需要中國神學.....	(002)246etc
于新	從無神唯物論到基督信仰 一位大陸學者自述.....	(096)174etc
天放譯	應行此禮，為紀念我.....	(038)455~461
天放譯	感恩祈禱的形式與內容.....	(039)073~079
天放譯	修會男女會士之間的友誼.....	(054)575~590
天放譯	聖秩：服務的聖事.....	(058)643~655
孔達仁 黃鳳梧	耶肋米亞先知的生活和信息.....	(017)319~331
尤間運	以色列與排灣族婚姻觀比較.....	(066)557~568
尤雅士	教宗若望保祿二世的人格與作風.....	(100)161~173

王化宇	彌撒禮儀研究(上、下).....	(045)339~353 (046)491~514
王伯尼	田耕莘樞機主教與修院教育.....	(087)083~089
王志成 趙頌平	交友的學問：《述友篇》簡介.....	(102)581~592
王志成	王陽明和聖保祿良知問題初探.....	(103)097~109
王秀谷	多瑪斯思想中的「一」及其他.....	(022)471~482
王秀谷譯	不斷的皈依.....	(001)067~074
王秀谷譯	大公會議成就的回顧.....	(002)179~196
王秀谷譯	潘霍華的「世俗化基督信仰」.....	(003)025~044
王秀谷譯	「上帝死去運動」神哲學批判.....	(011)043~080
王秀谷譯	基督徒神學及其今日問題.....	(013)371~386
王秀谷譯	神學教育及亞洲都市情況.....	(015)089~098
王季慶 曾慶導	新時代思想之靈修生活（及回應）.....	(135)135~157
王武昌	談建設地方教會中教友的角色.....	(064)259~266
王金良譯	離婚：牧靈工作的一個難題.....	(054)635~656
王金銘	對聖依納爵靈修精神體驗分享.....	(086)487~489
王春新	論平信徒在禮儀中的講道.....	(120)238~254
王春新	彌撒禮儀中的講經事工.....	(123)119~134
王素玲譯	與天神的搏鬥及生命的轉變.....	(071)007~017
王淑惠	堂區牧靈工作者與教友之間的關係.....	(103)125~134
王淑惠	以讚頌、感謝的心看聖詠卅四篇.....	(108)247~256
王愈榮	比京「生命之光」牧靈學院.....	(022)619~624
王愈榮	破碎婚姻、離婚與再婚者具體的牧靈態度.....	(052)333~339
王愈榮	禮儀與教理講授.....	(068)303~312
王愈榮	教會法與教友職務.....	(109)343~352
王愈榮	輔神在台北復校四十週年慶.....	(149)329~330

王愈榮譯	魯賓遜主教與現代神學文體的探求.....	(004)215~235
王愈榮譯	動盪中的教會.....	(009)335~349
王敬弘	從耶穌稱聖母為「女人」看若望聖母神學	(005)339~357
王敬弘	福音中有關聖母的片段.....	(005)358~382
王敬弘	十誡研究的新發展.....	(010)581~591
王敬弘	舌音神恩.....	(038)487~508
王敬弘	馬爾谷和瑪竇福音中的聖神.....	(039)011~022
王敬弘	路加福音中的聖神論.....	(040)135~147
王敬弘	若望福音中的聖神(上、下).....	(041)305~322 (042)457~475
王敬弘	康復的動力.....	(044)158etc
王敬弘	宗徒大事錄中的聖神.....	(047)013~019
王敬弘	舊約中「事奉」用於禮儀上的各種意義....	(054)509~518
王敬弘	對神學家適當質詢程序.....	(059)082etc
王敬弘	原始民族的記憶法與以色列人口傳傳統...	(059)096etc
王敬弘	天主按照自己的肖像造了男和女.....	(079)037~052
王敬弘	修會團體的特性和基礎.....	(082)533~540
王敬弘	路加作品中的聖神與聖母瑪利亞.....	(088)213~220
王敬弘	格前十二 1~11 的詮釋.....	(111)043~056
王敬弘	耶穌基督與聖神及教會.....	(115)027~036
王敬弘	天主教內的神恩復興運動.....	(117)501~518
王敬弘	保祿書信中基督身體及聖神神恩之關係...	(117)571~590
王敬弘譯	宗座聖經委員會對福音歷史的訓示.....	(004)171~194
王敬弘譯	「一個與他相稱的助手」：創二 18~24....	(043)019~024
王敬弘譯	墮胎：辯論的規則.....	(046)527~539
王敬弘譯	教會的醫治服務.....	(053)418ect
王敬弘譯	耶穌會東亞參贊區神學家會議簡報.....	(053)485~495
王敬弘譯	耶穌會東亞參贊區神學家會議共同聲明...	(053)497~508

王敬弘譯	守貞者的友誼與靈修經驗.....	(054)591~610
王敬弘譯	天主教的權利法案.....	(055)036etc
王敬弘譯	真福八端？.....	(055)067~078
王敬弘譯	權威與服從.....	(057)495~500
王敬弘譯	對權威的透視.....	(057)501~506
王敬弘譯	《新教會法典》評估.....	(058)559~567
王敬弘譯	天主造了男和女：一項牧靈聲明.....	(060)182etc
王敬弘譯	紀念 Karl Rahner 神父（1904~1984）.....	(060)232etc
王敬弘譯	聖經中是否描繪了一個暴力的天主.....	(062)613~621
王敬弘譯	對成年基督信友的反省.....	(063)091~098
王敬弘譯	守貞生活：天主為使人去愛而給的禮物... (065)374etc	
王敬弘譯	近代公教神學與教會訓導論基本人權.....	(072)273~282
王敬弘譯	基督徒倫理的政治幅度.....	(072)283~293
王敬弘譯	修會神恩的再發現及對我們生活的含意... (074)575~590	
王媛玲	《絕妙禱詞：聖詠》讀後心得.....	(077)451~455
王鏡玲	台灣民間宗教信仰對象分類淺析 郭和烈與董芳苑的觀點.....	(081)443~450
主教團譯	教宗本篤十六當選文告.....	(144)167~173
加爾默羅會	修會生活的末世向度 談加爾默羅隱修院的禁地生活.....	(112)241~253
古尚潔	經濟及倫理抒感.....	(072)295~308
史文森 張雪珠	從基督教新教立場看敬禮瑪利亞（並回應）	(078)581~598
左婉薇譯	瑪竇筆下的耶穌門徒.....	(054)527~536
左婉薇譯	聖經中三種鐸職所面臨的挑戰.....	(058)613~624
左婉薇譯	今日修會生活趨勢.....	(061)375~408
左婉薇譯	希伯來聖經中天主的概念.....	(062)581~592
甘易逢	神修生活中神的一「在」一「缺」.....	(013)449~462

甘易逢	有關其他宗教的神學反省.....	(017)431~441
甘易逢	按基督之方針領導的神師.....	(023)117~126
甘易逢	貞潔與友誼.....	(026)543~557
甘易逢	意識奧理的七步驟.....	(030)583~592
甘易逢	從神師看東西方神修之整合.....	(039)099~114
甘易逢	福音傳播與世界性宗教.....	(043)075~082
甘易逢	司鐸靈修.....	(053)419~435
甘易逢	高齡神修.....	(057)441~447
甘易逢	亞味拉聖德蘭與東方神秘經驗.....	(059)123~134
甘易逢	靜觀的培育.....	(059)149~161
甘國棟	時代訊號下的基層教會團體.....	(083)127~136
田默迪	如何向現代中國人詮釋耶穌基督？.....	(115)141~153
石室譯	小德蘭和《教義新讀本》.....	(102)609~612
石室譯	依納爵靈修心術(上、下).....	(103)111~124 (105)425~447
石室譯	聖神與祈禱.....	(106)563~594
石室譯	聖女小德蘭，教會聖師？.....	(108)229~234
伍維烈	從方濟精神反省大公運動.....	(114)544~554
向欣譯	離婚與再婚.....	(054)677~683
向欣譯	梵二對教會與國家之間關係的看法.....	(055)095~100
安希孟	過程中的內在性 過程神學簡介.....	(113)439~449
安希孟	自然的神學與自然神學.....	(120)230~237
成世光	利瑪竇與儒學.....	(056)219~225
朱弋學	心對心說話 談盧雲的靈修學.....	(128)275~289
朱弋學	黎明舞者 從 Maria Harris 的女性靈修看盧雲.....	(132)240~255
朱弋學	探入瑪利亞的心.....	(136)234~246

朱秉欣	利瑪竇神父的心理探析.....	(057)361~368
朱東	基督教的靈恩復興運動.....	(117)469~500
朱修德	《天主教教理》如何採用聖經、禮儀、 教父、聖人著作和訓導文件	(100)209~236
朱修德 谷寒松	現代教會有關聖母敬禮的訓導（並回應）	(078)521~540
朱恩榮	基本教義講授經驗談.....	(057)489~494
朱恩榮譯	為什麼聖召那麼少？.....	(077)437~444
朱雁冰	耶穌會士衛匡國與儒學西傳.....	(094)513~546
朱雁冰	從西方關於儒家思想的最早傳說 利瑪竇的儒學評介.....	(096)245~282
朱蒙泉	密集家族心理治療.....	(011)133~148
朱蒙泉	抉擇心理學和神修生活.....	(014)589~598
朱蒙泉	動盪世界中的修會革新.....	(015)071~088
朱蒙泉	牧民諮商心理學.....	(022)603~617
朱蒙泉	從常識觀點看心理測驗與聖召.....	(023)127~155
朱蒙泉	從事牧民工作者對心理病症當有的認識...	(026)571~583
朱蒙泉	如何處理感覺和情緒—牧民諮商的問題...	(027)137~150
朱蒙泉	人格、職業和聖召的發展.....	(029)431~457
朱蒙泉	神修指導中的情緒轉移.....	(038)557~584
朱蒙泉	家庭中的溝通.....	(039)115~131
朱蒙泉	中國大陸知識份子的疑慮和憂患.....	(086)491~497
朱蒙泉	為美華信仰團體執事聖秩催生.....	(105)457~462
朱蒙泉譯	從精神治療看情緒成熟.....	(007)107~114
朱蒙泉譯	度奉獻生活者的心理需要.....	(013)463~471
朱蒙泉譯	宗教諮商的性質.....	(034)599~610
朱蒙泉譯	價值在宗教諮商中的地位.....	(035)133~141
朱蒙泉譯	亞洲基督宗教的現代化 梵二之後四十年的反省.....	(146)509~524

朱蒙泉譯	爲廿一世紀陶成牧人.....	(147)099~102
朱蒙泉譯	善用權威.....	(148)213~220
朱蒙泉譯	權威與夥伴.....	(148)221~223
朱麗惠	神鬼戰士 尊重生命的教宗若望保祿二世.....	(144)202~213
朱麗惠	《創世紀》的內容與意涵.....	(145)454~476
朱麗惠	耶穌身邊的兩類窮人 由皮爾里斯讀《深河》.....	(146)553~564
江奇星	保祿致費肋孟書的生活神學.....	(119)077~084
艾立勤	「傳統天主教理觀」與「現代位格論」.....	(100)293~304
艾立勤	「阿爸、父啊」：痛苦與服從.....	(121)441~451
艾立勤	天主教生命倫理觀的基本視域.....	(122)479~507
艾立勤	從仲介費看台灣外勞問題.....	(124)409~425
艾立勤	論婚姻與阻礙懷孕 所謂「人工避孕」的正確認識.....	(128)226~246
艾立勤	尊重人類生命 臺灣的法律及文化現況.....	(129)369~393
艾立勤	倫理生活的客觀性 比較天主教與朱熹的生命倫理觀.....	(133)433~454
艾德華	一位文生會士與新慕道團的關係.....	(086)521~524
何潔貞	讀《訓道篇》試談「虛空」.....	(084)229~236
何麗霞	積極非暴力行動的真福精神.....	(093)379~392
何麗霞	台神輔神聯誼活動報導.....	(093)441~447
何麗霞	耶肋米亞先知聖殿宣講的脈絡.....	(096)205~216
何麗霞	經驗分享和不同主題的討論.....	(098)583~588
何麗霞	理直氣壯的詛咒？從聖詠 143 談起.....	(106)497~507
何麗霞譯	由聖事行動角度給宗教現象作歷史描述...	(101)397~408
何麗霞譯	一位天主教神學家的經驗 拉內生平最後的公開談話.....	(143)007~023

余富強 蘇志超	保祿的祈禱.....	(034)505~516
余寶麗	彌撒經文二則試作.....	(114)533~543
吳伯仁	《心的錘鍊：淺談非武力抗爭》.....	(105)465~467
吳伯仁譯	盧雪所認識的拉內與巴爾大撒.....	(138)492~508
吳伯仁譯	巴爾大撒著作中的依納爵神操.....	(140)275~305
吳良國	穆雷和尼布爾思想中的法律與倫理.....	(071)111~127
吳良國譯	倫理神學中的方法論.....	(062)503~524
吳宗文	人性善惡問題：天主教的滿意答覆.....	(024)210etc
吳貞慧	英譯耶京聖經與思高聖經先知書導論異同	(017)443~448
吳貞慧	聖依納爵神修中的團體辨別神類.....	(020)251~272
吳智勳	由倫理學角度看入門聖事.....	(098)541~552
吳新豪	歷代社會變遷對禮儀的影響.....	(068)167~173
吳肇揚	中華在俗方濟會簡介.....	(086)477~478
吳樹德	溫良書生、人中之龍 憶我的父親吳經熊博士.....	(148)167~179
呂長椿	耶路撒冷的煉淨和歡欣.....	(030)465~474
呂慈涵	福傳再出發.....	(141)462~463
宋稚青	耶穌的教學(上、下).....	(027)123~136 (029)405~429
宋稚青	《天主實義》修養論的評介.....	(056)327~338
宋稚青	從法典看獻身生活在教會內的使命.....	(061)449~455
宋稚青	默觀生活在修會中的地位.....	(062)535~541
宋稚青	《神修指導的準備工作》評介.....	(062)557~560
宋稚青	雷鳴遠神父與《天津益世報》.....	(087)049~062
宋稚青譯	祂田園的麥.....	(053)437~443
李子忠譯	希臘與拉丁教會有關「發聖神」的傳統....	(116)172~184
李小紅	崇高的神父和學者：利瑪竇.....	(097)363~401

李文玉	1987年3月14日輔、台、南神共融心得... (073)479~480
李秀華	女性擔負職務的獨特面..... (109)369~377
李秀華	輔導與和好..... (124)305~324
李玲玲	教友參與教會革新社會的角色與任務..... (064)267~276
李哲修譯	權威與服從的新觀念..... (002)247~253
李純娟 胡國楨	從中國文化意識型態談聖母敬禮(並回應)... (078)541~552
李純娟	天主經：基督徒祈禱的模式..... (115)101~108
李國仁	聖事神學的新趨勢..... (030)551~562
李清海	介紹新慕團創始人吉哥·卡門..... (086)531~532
李源	重論中文聖經中「罪」字的翻譯問題..... (043)025~034
李漢儀譯	神學問題與信仰傳播..... (006)457~471
李漢儀譯	神學多元與信仰統一..... (007)075~087
李蓁蓁	天主教的「啓示」概念 從梵二及梵二後的教會文獻談起..... (143)114~128
李黎元	婚姻聖事面面觀..... (128)312~317
李驊	「生活體驗」的牧靈神學反省： 以哈柏瑪斯「溝通理論」作補充..... (111)101~122
汪德明	BILA及義務使徒..... (064)289~298
汪德明	基信團與使徒工作..... (080)213~230
狄明德	多元世界、宗教交談與和平： 在交換中承認他人..... (111)123~130
狄明德	衝突與協調..... (124)204~218
狄剛	主日與主日彌撒：主日的意義..... (002)227~245
狄剛	也談獨身生活化制度..... (013)443~447
狄剛	談彌撒後的謝聖體..... (014)541~550
狄剛	教會與堂區..... (018)493~500
狄剛	由世界、亞洲、中國台灣看今日教友角色 (064)183~200
狄剛	漫談雷鳴遠神父的教會觀..... (082)489~505

狄剛	《男女交談集》跋.....	(107) 028 etc
狄剛	成聖、成聖教育、合一靈修 紀念《神學論集》出刊 150 期.....	(149)344~352
狄剛譯	對現代神學家的忠告.....	(001)033~037
狄剛譯	主日與現代人.....	(010)551~579
狄奧譯	辨別神類和靈修指導.....	(042)523~531
谷寒松	聖三的奧跡與人生.....	(025)377~388
谷寒松	論信理神學的理论與實踐.....	(026)485~517
谷寒松	無神論與基督徒.....	(030)475~492
谷寒松	亞洲神學家會議和中國神學探討兩次會議.....	(040)203~229
谷寒松	今日之亞洲神學：在何處？作何事？.....	(043)035~050
谷寒松	從神學的觀點看臺灣今日的一些意識形態.....	(045)355~384
谷寒松	從基督的信仰觀點來探討「生活品質」.....	(047)131~158
谷寒松	婚姻的聖事性.....	(052)233~243
谷寒松	利瑪竇的傳教特質.....	(056)203~218
谷寒松	台灣地方教會使命的再反省.....	(057)465~488
谷寒松	憶賴雷.....	(063)139~142
谷寒松	禮儀：在現代世界中的救恩記號.....	(068)175~191
谷寒松	《別無他名？基督徒對世界宗教的態度》.....	(071)139~148
谷寒松	耶穌基督：基督徒倫理道德的基礎.....	(072)249~259
谷寒松	信理神學方法的再反省.....	(073)389~405
谷寒松	拉丁美洲神學中的耶穌 《你們說我是誰？》評介.....	(073)483~485
谷寒松	評《突破：大宗教發明家的重要領悟》... ..	(074)591~594
谷寒松	評《基督教神學邁向新紀元》.....	(074)595~599
谷寒松	評《天主的選民》 一本對人類懷寬廣視野的書.....	(074)601~604
谷寒松	「人：你究竟是誰？」系統說明思想基礎.....	(075)053~074

谷寒松	評《明日的教會》及《第三世界的婦女》 (075)143~149
谷寒松	評《因我的名聚在一起：基督宗教與團體》 (076)281~283
谷寒松	評《在分裂的世界中做神學工作》..... (077)445~449
谷寒松	小型教會團體如何作神學反省..... (080)199~212
谷寒松	大自然與我..... (086)541~544
谷寒松	天主教與基督教對鐸職的看法..... (087)117~134
谷寒松	宇宙、地、生態環境與基督
廖湧祥	宇宙性基督論中的自然觀..... (099)695~713
谷寒松	《公教要理》卷四：基督徒的祈禱..... (100)305~318
谷寒松	柯爾丁著《若望福音的深構》..... (103)145~146
谷寒松	生態神學要素..... (104)231~278
谷寒松	《神學辭典》簡介..... (108) 178 etc
黃懷秋	
谷寒松	台灣義務使徒經驗分析..... (109)387~390
谷寒松	寄望香港回歸促進兩岸三地的共融
	從天主教社會思想說起..... (114)507~519
谷寒松	耶穌基督與未來..... (115)037~053
谷寒松	聖神年與教友生活..... (117)410~415
谷寒松	第廿六屆神學研習會主題入門說明..... (121)321~324
谷寒松	牧靈中的天主：我們的大父母..... (121)429~440
谷寒松	與大地和好
	天主教的生態倫理觀..... (124)427~455
谷寒松	天主聖三與今日全球化的和好..... (127)077~094
谷寒松	尊重生命・看顧大地
趙英珠	從地球憲章到土地倫理之可持續發展... (130)559~568
谷寒松	面對台灣現況的生態靈修
趙英珠	邁向可持續發展的生態神學..... (142)582~599
谷寒松	開展宗教交談的教宗
趙英珠	追憶教宗若望保祿二世..... (144)183~201

谷寒松	《神學論集》150 期的感恩與期勉.....	(149)333
谷寒松 趙英珠	《論教會在現代世界牧職憲章》 40 年來的回顧與展望.....	(149)425~479
里昂修女譯	聖女大德蘭臨終行實錄.....	(099)755~762
阮應揚譯	保祿的自由福音.....	(031)003~013
周克勤	從禮儀本位化看中國祭天與彌撒祭筵.....	(070)471~500
周克勤	基督徒規範、中國傳統規範與自然道德律	(072)201~232
周克勤	漫談神學本位化中的提升.....	(076)203~227
周克勤譯	聖師多瑪斯論聖母始胎無玷.....	(143)079~100
周思穎	約伯：追尋更深皈依的信仰者.....	(085)349~356
季明慧譯	「我會三次求主」：對軟弱的省思.....	(062)580etc
岳雲峰	從救恩奧跡論聖事.....	(020)185~205
岳雲峰	現代救贖神學之檢討.....	(021)399~418
岳雲峰	教會的使命具有傳教的特性.....	(022)483~498
岳雲峰	耶穌升天.....	(034)535~546
岳雲峰	聖事的結構具有教會性的特徵.....	(054)569~574
岳雲峰	《天主實義》靈魂論的評介.....	(056)285~307
岳雲峰	《原罪新論》簡評.....	(058)607~612
岳雲峰 陳宗舜	敬禮聖母的歷史發展（並回應）.....	(078)497~515
岳雲峰譯	簡述「論教會在現代世界」牧職憲章.....	(002)197~212
岳雲峰譯	救主之母反映出聖三的作為（上、中、下）...	(057)391~405 (058)537~552 (059)035~050
房志榮	原罪的性質與原罪的流傳.....	(001)059~066
房志榮	「耶路撒冷聖經」（英文）.....	(001)111~117
房志榮	新約中有關「教會是一個生活的團體」 「主教集體制」與「服務的司祭職」....	(002)213~225
房志榮	聖經：思高聖經學會譯釋.....	(002)267~274

房志榮	熱羅尼莫聖經詮釋.....	(005)437~440
房志榮	卡達美著「真理與方法」簡介.....	(005)441~448
房志榮	一首含義深湛的古詩(依撒意亞五 1~7).....	(006)451~455
房志榮	獄中書簡.....	(006)513~517
房志榮	古代近東的盟約制度.....	(007)001~006
房志榮	若蘇厄書第廿四章詮釋.....	(007)007~031
房志榮	拉徒萊著：神學一得救的學問.....	(007)141~147
房志榮	「聖、聖、聖」歡呼歌的由來及意義 依撒意亞蒙召為先知(依六章).....	(008)155~164
房志榮	三首依撒意亞有關默西亞的預言.....	(009)321~333
房志榮	教會第一位女聖師：聖女大德蘭.....	(010)543~550
房志榮	聖經考古學.....	(010)592~596
房志榮	創世紀前十一章裏的敘述部分.....	(011)001~022
房志榮	伊甸園在那裏？.....	(013)331~342
房志榮	中國及以色列古先知的訓言與宗教.....	(013)479~485
房志榮	耶肋米亞先知所預報的新約.....	(014)489~498
房志榮	新英國聖經及新美國聖經.....	(014)615~621
房志榮	類型批判在舊約研究上的運用.....	(015)001~015
房志榮	新日課（拉丁文、美國暫用，中文縮本）.....	(015)137~146
房志榮	有關聖詠集的一個基本問題：聖詠的分類.....	(017)301~317
房志榮	維持堂區生命的日用糧——聖言與聖體.....	(017)318
房志榮	聖詠的五大類別 讚美、哀禱、感恩、王國、訓誨.....	(018)461~481
房志榮	亞毛斯先知的普救論(亞九 7).....	(020)165~171
房志榮	從申命祭的寫作過程談到教會的本地化... ..	(021)425~437
房志榮	美國天主教聖經學會第卅七屆年會側記....	(022)625~632
房志榮	詠廿二釋義.....	(023)003~009

房志榮	「聖經神學辭典」中譯本序言.....	(025)362etc
房志榮	簡介聖經辭典（思高聖經學會編著）.....	(025)457~467
房志榮	聖經中所啓示的聖神.....	(026)475~483
房志榮	新約全書「現代中文譯本」的來龍去脈... (026)609~622	
房志榮	建設地方教會的意義及其在啓示中的根據 (027)017~028	
房志榮	試以周易乾卦釋馬太福音的「法天」..... (029)329~346	
房志榮	第三世界神學家在東非坦尚尼亞首都集會 (029)404etc	
房志榮	「第三世界的神學」初步邁學..... (030)563~582	
房志榮	新約全書一新譯本..... (030)593~597	
房志榮	儒家思想的天與聖經中的上帝之比較..... (031)015~041	
房志榮	四首讚美天主的聖詠..... (033)335~345	
房志榮	舊約在宣講福音中的地位..... (034)483~504	
房志榮	哀禱與感恩聖詠..... (035)001~019	
房志榮	「瑪竇、馬谷、路加三部福音合觀」序... (038)462etc	
房志榮	在華人中談釋經學..... (040)245~258	
房志榮	多難興教、多難興邦..... (041)267~284	
房志榮	「民以食爲天」與「君子謀道不謀食」... (047)099~129	
房志榮	建設中國地方教會..... (050)519~538	
房志榮	聖經及中國經典中的「更圓滿的意義」... (051)001~034	
房志榮	《合一聖經》與大公主義..... (053)467~484	
房志榮	聖經的族長史與中華世系圖..... (055)049~066	
房志榮	一封討論生活品質的信（附錄二篇）..... (059)103~111	
房志榮	孔子所反映的基督面貌..... (061)367~374	
房志榮	第三世界神學家大公協會二屆亞洲會議... (062)561~579	
房志榮	卡爾、拉內對梵二大公會議的貢獻..... (063)103~118	
房志榮	聖經中的天主子民及其角色..... (064)149~162	
房志榮	梵二以來大公主義的天主教原則..... (065)461~469	
房志榮	聖經的社會觀：以窮人爲優先..... (066)511~526	

房志榮	「本位化」的神學：在亞洲及拉美.....	(067)103~129
房志榮	中國語文的象徵與禮儀.....	(068)243~269
房志榮	新約的正典與原文批判.....	(071)019~035
房志榮	評介《人的宗教向度》(傅佩榮譯).....	(071)149~154
房志榮	聖言之美：為輔神遷台二十週年作.....	(072)260etc
房志榮	由聖保祿看基督徒的倫理生活.....	(072)261~271
房志榮	新約的史地背景.....	(073)351~361
房志榮	天主教神學院聯會在奧國召開大會簡報...	(073)456etc
房志榮	羅國輝神父新著：《踰越》.....	(073)487~492
房志榮	福傳大會前夕談譯經.....	(074)529~536
房志榮	聖誕佳節回歸父家：陳文裕神父安息主懷	(074)548ect
房志榮	梵二與讀經運動.....	(075)035~043
房志榮	舊約聖經中的先知.....	(076)157~160
房志榮	痛失英才、良師、益友：追念夏偉神父...	(076)182etc
房志榮	《達尼爾書》的特色.....	(077)385~397
房志榮	耶穌的確有過最後誘惑.....	(077)398etc
房志榮	《厄斯德拉》上下的歷史與神學.....	(077)399~409
房志榮	第十五屆神學研習會整體介紹及各項報告	(080)159etc
房志榮	天主聖言與小型教會團體.....	(080)231~243
房志榮	人民的力量在岷市、在北京.....	(081)330etc
房志榮	《聖詠》第八首：文學和神學的解釋.....	(082)463~470
房志榮	猶太、基督信仰的教學與社會正義的伸張	(082)565~572
房志榮	耶穌會的雙重紀念.....	(084)202etc
房志榮	《依撒意亞》一至十二章介紹與擇要詮釋	(085)325~347
房志榮	第十六屆神學研習會介紹.....	(086)467~468
房志榮	耶路撒冷聖經專校百週年.....	(086)486
房志榮	解放神學開創人顧鐵雷最近言論.....	(086)490etc
房志榮	空中神學在張力下完成.....	(086)504etc

房志榮	基督徒參政芻議.....	(086)558etc
房志榮	檢討第十六屆神學研習會的兩個目標.....	(086)577~580
房志榮	聖經舊約與新約中的祭司.....	(087)101~115
房志榮	聖經.....	(089)368
房志榮	成人信仰教育一例.....	(089)388etc
房志榮	聖依納爵年譜(附〈孔子與聖依納爵傳〉).....	(090)493~495
房志榮	洪水、聖祖敘述的文學結構.....	(091)013~021
房志榮	聖高龍卡列品參禮觀感.....	(092)178etc
房志榮	大公運動.....	(092)193~201
房志榮	拉丁文通行本聖經.....	(093)320etc
房志榮	偽經.....	(093)410etc
房志榮	《天主教教理》來龍去脈.....	(095)046etc
房志榮	《公教教理》簡介.....	(095)120etc
房志榮	《聖神默感》通諭與今日的讀經運動.....	(097)305~311
房志榮	證嚴法師與黑人樞機.....	(097)442
房志榮	我對《公教報》的期望.....	(098)466etc
房志榮	入門聖事的啓示基礎.....	(098)467~474
房志榮	《在福音發源地體味福音》序.....	(098)582/604
房志榮	三部要理書的比較 要理問答、天主教信仰、公教要理.....	(100)237~247
房志榮	台灣聖衣會隱修院四十週年.....	(102)552etc
房志榮	澳門的三巴與台灣的輔大.....	(102)593~608
房志榮	耶穌會第卅四屆大會.....	(103)024etc
房志榮	三巴建築、中土瑰寶.....	(103)078etc
房志榮	聖經中的生態觀.....	(104)203~216
房志榮	中文聖經：由一百萬到一千萬.....	(105)448etc
房志榮	教友職務與教會訓導(綱要).....	(109)339~341
房志榮	新教理與聖經.....	(111)083~086

房志榮	橋樑教會會議與 1997 後的香港教會.....	(113)358~366
房志榮	若望福音中的聖神功能 由重生到指證.....	(116)245~270
房志榮	上主、天主、聖神.....	(121)418~428
房志榮	聖三年談聖三靈修.....	(127)107~133
房志榮	天主為父在聖經中的逐步啓示(上、下)...	(129)356~368 (130)542~558
房志榮	邁向廿一世紀的中國大陸天主教.....	(130)487~498
房志榮	宗教學、宗教傳統、宗教團體 三者的順序問題.....	(131)021~029
房志榮	以巴交惡與修好之道.....	(132)288~297
房志榮	一本值得推薦的聖經入門 評何恭上主編的《聖經名畫》.....	(132)298~309
房志榮	《聖母瑪利亞》西洋繪畫導覽 何恭上編著的又一純美畫冊.....	(132)310~317
房志榮	撰寫〈三字經與聖經〉經驗談.....	(133)421~432
房志榮	玫瑰經奧蹟新舊約對照.....	(134)492~496
房志榮	《聖詠集》一書的整體觀.....	(136)247~258
房志榮	與舊約祈禱典範達味一起祈禱.....	(136)259~270
房志榮	新約祈禱的視野：與保祿一起祈禱.....	(136)271~283
房志榮	新時代運動 (New Age) 評析 基督徒的反省和述評.....	(137)411~424
房志榮	《啓示錄》畫冊的畫和文.....	(138)622~634
房志榮	以色列的生命力 在歷史中的發展中分析.....	(140)204~220
房志榮	基督宗教經典與進化論的對話.....	(143)057~078
房志榮	兩岸熱切追念教宗若望保祿二世.....	(144)175~182
房志榮	美不勝收的教宗牧函 導讀《主，請同我們一起住下罷！》...	(145)336~340
房志榮	感恩與共融.....	(145)395~411

房志榮	神學在地化的前驅：吳德生博士.....	(148)180~182
房志榮	《神學論集》150 期出刊感言.....	(149)334~340
房志榮	梵二大公會議的幾個特色 梵二文獻鳥瞰之一.....	(149)378~371
房志榮	《啓示憲章》發酵四十年 深盼今後仍能繼續發酵.....	(149)381~396
房志榮	福傳與宗教交談 詮釋《教會對非基督宗教態度宣言》...	(149)501~521
房志榮譯	聖經的文學史.....	(035)062~076
易風譯	卡爾·拉內八十歲對生命之反省.....	(063)010etc
林文雄	在俗道明會與基信團.....	(086)505~508
林玉華	論「天不言，以行與事示之而已矣」.....	(045)017~027
林立樹	徐光啓.....	(091)111~117
林伯來	葡萄園工（瑪二十 1~16）.....	(092)159~177
林其鏘	福音傳播與勞工牧靈.....	(076)269~279
林幸璉譯	新天新地：末日的象徵 千禧年讀《若望默示錄》.....	(126)491~497
林俊明	聖經、傳統、理性、經驗.....	(108)295~297
林思川	由《馬爾谷福音》看基督徒宣信的可能性	(081)319~329
林思川	梵二《大公主義法令》簡介與回應.....	(082)517~525
孫效智		
林思川	《馬爾谷福音》導論.....	(120)155~167
林思川	教會的命根：詮釋《天主的啓示教義憲章》	(149)397~424
林春美	《雅歌》：歌之歌、愛之美.....	(084)285~288
林美卿	「馨香的歿藥」讀後.....	(029)462~464
林悟殊	祆教淨禮述略.....	(102)619~634
林珠琴	雅歌：愛的典範.....	(077)351~360
林素鈴	正視人生問題有助於大學生接受福音.....	(091)139~148
林素鈴	由「萬金聖母態像遊行」談個人信仰皈依	(095)039~045

林素鈴	以赤子之心看《聖詠》一三九篇.....	(097)313~322
林淑美	聖詠集的宗教意識.....	(106)479~485
林淑婷錄	台神、輔神聯誼座談：靈修輔導.....	(105)463~464
林莉淨	《約伯傳》與《西遊記》中的心路歷程...	(084)279~284
林逸君	從美感經驗看基督徒的靜觀祈禱.....	(070)521~530
林逸君	若望和路加筆下的「時間」與聖神.....	(073)385~388
林逸君	台神、南神、輔神三院共融感懷.....	(073)475~478
林逸君	從藝術靈感看聖經靈感.....	(074)537~547
林逸君	以詩心、宗教心看《聖詠》一一四篇.....	(075)007~015
林逸君	歌中之歌.....	(077)343~349
林逸君	一首充滿動感的詩：《聖詠》139 篇.....	(083)041~049
林逸君	理性與情緒.....	(095)131~146
林逸君	聖神：行動中的天主.....	(116)232~244
林瑞琪	海峽兩岸三地教會互動的神學反省.....	(113)398~411
林綢英	天主教信仰對「那羅」青年的影響.....	(083)137~143
林廣全譯	卡爾、拉內的回顧.....	(063)001~009
林耀堂	由《大公主義法令》看《祂的法令》通諭 關於「會談」的指導.....	(097)417~432
武金正 谷寒松	《拉內基督論中的聖言－象徵》一書簡介	(065)471~477
武金正	《馬克斯分析與基督宗教信仰》的評介...	(070)571~578
武金正	奧斯定的《懺悔錄》與解放神學.....	(096)217~244
武金正	馬克斯主義與宗教接觸的過程.....	(114)492~506
武金正	解放神學與後現代主義的趨勢.....	(119)027~048
武金正	拉內人學與方東美生命哲學對談 基督信仰的普世神觀在中國.....	(123)054~070
武金正	宗教交談：基本面向.....	(131)030~061
武金正	宗教交談中的耶穌基督形象.....	(133)333~359

武金正	還原和進化的奧秘之道（上、下） 拉內和德日進的基督論.....	(138)552~569 (139)059~076
武金正	建構越美神學的里程碑 越裔美籍神學家潘庭卓的神學思路.....	(146)525~552
武金正	天主教社會思想中的全球化議題.....	(147)031~050
武金正譯	超驗方法：由康德到賴雷.....	(063)011~018
河鏞國	瑪竇「僱工比喻」的意義 《瑪竇福音》廿章 1~16 節研究.....	(126)499~520
邱宜華譯	美的力量.....	(089)405~412
金秉洙	佛教與天主教的中國本地化之路（上、下）	(127)022~040 (128)247~274
金秉洙	前瞻天主教與中國的未來（上、下）.....	(129)447~465 (130)579~590
金象達	「天主教關於婚姻道理的新觀點」.....	(003)089~094
金象達	基本抉擇與倫理生活.....	(010)535~542
金象達	有關墮胎的神學牧職研討.....	(011)095~106
金象達	離婚與再婚.....	(013)423~442
金象達	性與貞潔.....	(014)563~576
金象達	婚姻盟約與婚姻聖事—倫理牧職反省.....	(015)055~069
金象達	奉獻的獨身生活.....	(017)345~366
金象達	人口問題與調節生育.....	(018)547~572
金象達	懺悔聖事與教友生活.....	(020)213~242
金象達	講授孝道的一些困難.....	(021)439~459
金象達	婚姻聖事的宣講.....	(022)587~601
金象達	天主教對安死術的看法.....	(023)103~116
金象達	向「人」挑戰—試管嬰兒的倫理研討.....	(025)399~426
金象達	討論墮胎的補充資料.....	(026)519~542
金象達	婚姻合法離異的新程序.....	(029)389~403
金象達	教會法中的婚姻.....	(052)257~272

金象達	基督信徒倫理的獨特性是什麼？.....	(072)181~199
金象達譯	新婚姻法草案.....	(027)081~109
金魯賢	福傳主保 聖方濟各·沙勿略，為我等祈.....	(148)302~317
阿仁譯	金魯賢教授在西德的講詞.....	(073)423~437
侯若瑟	台灣教會本地化與傳福音之路.....	(134)568~581
侯倉龍	認識與適應台灣民間信仰與禮儀.....	(068)271~297
侯倉龍	台灣教會向外福傳與本地化.....	(141)418~432
姜其蘭	我的簡樸生活（附神學反省）.....	(086)535~540
姚友鴻	氣的靈修（聖神靈修）.....	(095)121~129
姚金維	聖詠 122 首的詮譯與體驗.....	(106)487~495
姚翰	清淨與光明： 《壇經》慧能訊息與《若望一書》初步交談... (111)131~145	
姚翰譯	合一培育：合一的反省與建議.....	(132)256~267
施惠淳	名畫「十駿犬」的作者郎世寧.....	(013)473~478
施惠淳	重述郎世寧.....	(102)573~579
柯成林	對觀福音討論.....	(013)343~369
柯成林	若望福音簡介.....	(014)499~540
柯成林	保祿及其書信.....	(066)485~501
柯成林	《費肋孟書》價值何在？.....	(067)045~055
柯成林	耶穌受洗的奧義.....	(070)423~427
柯成林	《得撒洛尼前書》詮釋（上、下）.....	(071)037~058 (073)363~384
柯成林	一位稅吏蒙召而為耶穌擺設筵席.....	(074)523~527
柯成林	耶穌受魔鬼試探的敘述.....	(075)017~025
柯毅霖	從基督信仰看宗教對話 以聖三神學及基督論為基礎.....	(122)508~535
洪山川	堂區諮議員參與制定決策過程的效果.....	(077)421~436

胡功澤譯	《基督之律》卷二：序言及聖經基礎.....	(011)107~116
胡功澤譯	在我們中間的耶穌 普世博愛運動的靈修根源.....	(146)623~634
胡秀英	比較思高聖經與耶京聖經先知書的導論...	(017)449~458
胡茉莉錄	「教友職務」神研會座談會記錄.....	(109)443~447
胡國楨	共融乎？祭獻乎？.....	(033)363~398
胡國楨	堅振是獨立聖事的神學意義.....	(034)547~568
胡國楨	基督徒的分辨神類與中國人的涵養與省察.	(055)107~116
胡國楨	簡介《天主實義》.....	(056)255~266
胡國楨	《天主實義》天主論的評介.....	(056)267~283
胡國楨	《天主實義》倫理學的評介.....	(056)309~326
胡國楨	追尋更深皈依的存在主義者：約伯的形像	(059)001~014
胡國楨	試論基督徒詮釋中國經典的可能性.....	(060)189~211
胡國楨	和好聖事新詮 以「自覺」為倫理基礎所做嘗試.....	(061)331~348
胡國楨	聖事禮儀的教會團體幅度.....	(068)399~415
胡國楨	小型教會團體：靈修成長的聖事.....	(080)285~308
胡國楨	人類生命與基督徒的聖事.....	(091)095~100
胡國楨	日常生活中的耶穌（綱要）.....	(095)063~064
胡國楨	十九屆神學研習會鳥瞰.....	(098)461~465
胡國楨	教會是入門聖事的神學意義.....	(098)509~523
胡國楨	「兩岸三邊」的教會與入門聖事.....	(098)589~594
胡國楨	教友分享(擔)教會職務的興衰史(上、下)...	(109)333~338 (110)483~502
胡國楨	當代中國教友的靈修生活 中國基督徒完整人格的培養及維護.....	(112)189~201
胡國楨	耶穌基督於彌撒中的臨在.....	(115)068~075
胡國楨	感恩聖事禮儀中的聖神德能.....	(117)447~457
胡國楨	朝拜父：禮儀的根.....	(122)546~550

胡國楨	基督信仰的宗教經驗 由宗教交談角度反省.....	(131)008~020
胡國楨	建立真實的在地基督徒團體 梵二禮儀革新的精神所在.....	(134)582~589
胡國楨	「真」與「愛」的宗教交談靈修.....	(134)628~630
胡國楨	響應玫瑰經祈禱的靈修革新運動.....	(136)168~174
胡國楨	今日「正教教會」的簡單素描 拜占庭正教教會信友的觀點.....	(141)347~360
胡國楨	對教宗本篤十六時代的期待.....	(145)329~335
胡國楨	《天主主·救世主》修訂再版感言 回憶梵二後神學教育的初期發展.....	(149)353~360
胡國楨	教會的使命及梵二召開的目標 梵二文獻鳥瞰之二.....	(149)372~375
胡國楨編	教會聖事行動各種類型變遷的歷史沿革...	(101)409~428
胡國楨譯	神操中分辨神類規則的結構.....	(042)501~522
胡國楨譯	信仰光照下的真理追尋「神學反省面面觀」	(047)031~045
胡國楨譯	梵二基本神學思想的詮釋.....	(050)539~556
胡國楨譯	神修輔導活動中的三個重要環節.....	(051)151~168
胡國楨譯	1980 年主教會議的牧靈反省：離婚再婚...	(054)657~675
胡國楨譯	贊成腦死？維護生命？ 美國主教團的困擾.....	(057)425~440
胡國楨譯	司鐸意義在觀念上的再反省.....	(058)625~641
胡國楨譯	平心靜氣看《有關解放神學》的訓令.....	(062)466etc
胡國楨譯	簡述賴雷幾個重要神學思想的發展歷程...	(063)027~054
胡國楨譯	拉丁美洲解放神學的兩個階段.....	(067)077~102
胡淑琴	何謂神修精神.....	(093)393~409
胡淑琴	《歐瑟亞先知書》中的天人關係.....	(096)193~204
胡淑琴	舊約先知文學對交談的貢獻.....	(097)433~444
胡淑琴	納堂先知的神諭與默西亞觀的發展.....	(102)503~516

胡淑琴	聖保祿的聖三靈修.....	(108)201~218
胡淑琴	聖依納爵使命意識的探討 從斯刀大堂的神視與《心靈日記》來看...	(112)221~239
胡淑琴	天國喜宴之桌一分辨(上、下).....	(129)412~425 (130)529~541
胡淑琴	新約基督徒的時間性 從舊約希伯來信仰談起.....	(142)561~581
胡淑琴	基督信仰的門徒觀 從瑪竇和馬爾谷的觀點反省.....	(144)231~252
胡淑琴	試論死亡在生命中的意義 由海德格及拉內觀點出發.....	(146)579~599
胡淑琴	潘能伯格的人學思想(上).....	(148)251~272
胡淑琴譯	中國知識分子與皈依：訪朱蒙泉神父.....	(105)449~456
范姜淑炫	家庭重塑：探尋根源之旅.....	(108)299~300
若望保祿二世	1990 和平日文告.....	(086)563~571
若望保祿二世	教宗若望保祿二世給耶穌會的信.....	(090)497~502
若望保祿二世	1998 聖神年禱詞.....	(116)170~171
若望保祿二世	1999 聖父年禱詞.....	(121)318~319
若望保祿二世	2000 年大禧年祈禱文.....	(123)007~010
若望保祿二世	降生奧蹟：兩千年大禧年詔令.....	(126)475~490
英文公教報	香港天主教會取「開放門戶」態度.....	(113)367~375
英琪	齊墨曼著：耶穌—基督 史實—宣道.....	(009)369~379
韋薇	台灣典型堂區慕道培育及入門聖事之現況	(098)577~581
韋薇	在基督內生活。 自教理講授立場看基督徒倫理生活的培育	(100)285~292
韋薇	教理講授中的天父.....	(122)564~573
香港來稿	大陸人權掃地 青年集會遭公安人員毆打逮捕.....	(097)312etc
香港教區	香港教區1997年6月份附加信友禱文提議	(113)376
香港教區	香港回歸祖國首日：祈福感恩彌撒.....	(113)377~391

夏其龍 徐錦堯	申命紀的初步探討.....	(005)303~314
夏其龍	論若望福音中的「人子」.....	(010)467~502
夏偉	新約的神職觀念.....	(010)503~514
夏偉	聖潔與俗化.....	(011)081~093
夏偉	教會的代理任務之聖經基礎(上、下).....	(022)547~569 (025)327~361
夏偉	聖經歷史的特色.....	(029)311~328
夏偉	聖經在倫理神學中的角色.....	(035)095~107
夏偉	聖經中的象徵：古代近東圖像學及聖詠集	(046)573~579
夏偉	聖經對性愛、婚姻與家庭的啓示.....	(052)209~232
夏偉	雅威回答約伯 從當時藝術背景解釋約卅八~四一.....	(055)143~152
夏偉	《聖詠》作者的創見：聖詠與象徵.....	(055)153~156
夏偉	古經文學史.....	(060)163~181
夏偉	古經分類法.....	(061)315~322
夏偉	十誡的價值與限度.....	(062)525~533
夏偉	亞巴郎、依撒格和耶穌的祭獻.....	(067)007~019
夏偉	以真理與心神朝拜父：天主啓示中的禮儀	(068)213~241
夏偉	舊約倫理特質及其基督徒倫理生活的應用	(072)233~248
孫小玲	約伯之路.....	(091)023~036
孫小玲	十字架上真理的挑戰 評劉小楓著《走向十字架上的真理》...	(092)293~300
孫志文	東南亞天主教大學會議.....	(034)611~628
孫茂學等	一位善牧的形象 及其領導的堂區生活素描.....	(144)290~309
孫國棟著 房志榮譯	新竹五峰天主教會史料.....	(147)125~157
孫靜潛	天主經釋譯.....	(020)173~183

孫靜潛	瑪爾谷福音的組織系統.....	(023)002~019
孫靜潛	有關生命的傳衍.....	(052)299~308
徐可之	修會神修素描.....	(039)081~097
徐可之	靈修輔導管見.....	(044)263~282
徐可之	試談靈修「生活」基礎.....	(050)491~506
徐可之	心理投射與信仰成熟.....	(051)125~149
徐可之	盡付須臾悅父心：基督生活基礎蠡測.....	(053)397~417
徐可之	手足情深樂天倫：漫談奉獻生活真諦.....	(055)117~130
徐可之	今生不二屬，白首共此心 三愿心理意義試測.....	(061)409~433
徐可之	看山又山忘古今：談悟的心理意義及靈修	(070)501~520
徐可之	萬有呻吟待長成：談保祿奧秘與靈修成長	(079)109~137
徐可之	靈修生活與小型教會團體.....	(080)245~263
徐可之	「過眼雲煙」的瞻想.....	(081)417~423
徐可之	試從經書看心靈成長.....	(085)395~409
徐可之	聖依納爵：分辨者.....	(090)531~546
徐可之	試從心理看明辨神類.....	(093)359~378
徐可之	簡介靈修與基督靈修.....	(094)547~560
徐可之	女性神學與靈修的中心課題.....	(105)409~424
徐可之 胡國楨	基督宗教靈修本質與中國傳統文化(及回應)	(135)040~070
徐可之譯	初學後至試教前的培育指南.....	(082)541~564
徐永發	最美麗的禱詞：《聖詠》廿三.....	(077)301~307
徐英發	聖方濟的靈修.....	(086)473~475
徐景漢	聖樂本地化的省思 從教會新編禮儀歌曲看聖樂本地化.....	(134)613~621
徐蔡美香	在俗道明會的組織及管理.....	(086)509~512
徐錦堯	中國天主教本地化的理論與實踐.....	(071)095~109

徐錦堯	人的成熟、倫理成熟、信仰成熟.....	(072)309~319
徐錦堯	如何促進基督徒的倫理教育.....	(072)320~326
徐錦堯	談當前中國社會變遷中的文化因素.....	(089)435~449
徐錦堯	宇宙靈修.....	(095)109~119
徐錦堯	(香港)天主教學校在多元社會中 推行道德與公民教育之困局與出路...	(099)763~774
晁華山	探尋湮沒的吐魯番摩尼古寺(上、下).....	(094)561~570 (095)077~107
翁德昭	中國地方教會傳道者的神修.....	(031)119~129
翁德昭	婚姻牧靈神學的一般原則.....	(052)281~297
翁德昭	聖依納爵：朝聖者.....	(090)513~530
荆嘉婉	清水變雞湯式的生活靈修 喜見《赤子心·孺慕情》出版.....	(134)631~633
郝爾威	基督徒人學：聖經中的男人和女人.....	(107)013~020
郝爾威	福音和教會傳統中的女性.....	(107)021~027
郝爾威	現代女性如何了解聖經.....	(107)029~033
郝爾威	如何了解教會的傳承.....	(107)035~042
郝爾威	重溫基督論和救援論.....	(107)043~056
郝爾威	介紹西方女性主義.....	(107)057~063
郝爾威	基督徒如何評估女性主義.....	(107)065~071
郝爾威	女性神學家.....	(107)073~080
郝爾威	重新看聖母瑪利亞.....	(107)081~087
郝爾威	「女性神學」神研會：總結及回答問題...	(107)089~131
馬可	星馬菲澳加入橋樑教會.....	(108) 284 etc
馬玉潔	堂區主任修女甘苦談.....	(109)407~408
馬谷	古代東方的聖戰.....	(009)311~320
馬谷譯	關於原罪的一些問題(上、下).....	(001)009~031 (002)157~178
馬谷譯	舊約與天主的救援計劃.....	(004)153~170

馬谷譚	舊約中神(天主)的觀念.....	(005)295~302
馬遠程	面對中國 1997 作神學反省 一位業餘老外隨意談談.....	(113)412~421
高士傑	宣道神學簡介.....	(011)117~131
高士傑	執事聖職.....	(023)049~061
高士傑	聖經中的辨別神類.....	(042)477~483
高士傑	辨別神類簡史.....	(042)485~500
高士傑	團體辨別神類.....	(047)083~098
高士傑	《聖依納爵神操書》的結構和動力.....	(051)115~123
高文鍊	終於輪到我了.....	(086)472etc
高冠群	台神、輔神聯誼會報告.....	(070)428etc
高冠群	從約伯苦難看神在子民身上工作.....	(077)309~320
高秋花	由豐年祭看感恩祭.....	(089)413~422
高欲剛	聖依納爵使徒工作的眼光：宏觀.....	(090)547~560
高詠慈	聖母遊行的神學反省.....	(095)017~028
高豪	伯爾納德基督論初探.....	(132)177~204
高慧琳	聖母瑪利亞：聖神的畫像.....	(117)369~409
高慧琳譯	《路加福音》中「旅程敘述」的一個意義 訓練門徒（上、下）.....	(051)083~103 (053)445~465
區紀復	生態行動三原則與生態靈修.....	(086)559~562
區紀復	今日教友的三種歸屬.....	(086)573~574
區紀復	生態靈修.....	(104)301~312
區紀復	生態靈修與信仰整合.....	(144)284~289
區勝華	海霖教授的遺囑：《改弦換轍》評介.....	(110)583~596
區華勝	道德經中有論天主聖三嗎？.....	(070)457~470
區華勝	「王家的祭司」或「祭司的王國」？.....	(074)497~514
區華勝	論猶太人殺害耶穌的責任及反猶太主義... ..	(076)257~268

區華勝	耶穌復活是教會的伊始.....	(079)053~062
區華勝	路加著作有關「路程」或「旅途」的話題	(081)331~346
區華勝	誌念一本神學暢銷書的銀慶 評《世俗之城：都市世俗化的神學探討》	(081)435~442
區華勝	救恩史中猶太人及非猶太人間的關係.....	(084)171~201
區華勝	以色列的希望、天主的王國、死人的復活	(088)199~211
區華勝	巴爾納伯、保祿和伯鐸.....	(089)319~332
區華勝	《加里肋亞人》一書譯文的問題.....	(089)471~473
區華勝	近代釋經學有關路加的爭辯.....	(094)459~489
區華勝	路加筆下的教難.....	(096)157~173
區華勝	舊約的喪禮.....	(099)615~654
區華勝	評介一本中國學人論上帝的書.....	(111)147~151
區華勝	教父論洗禮的象徵意義 從羅馬人書六 3~11 談起.....	(119)119~137
區華勝	禧年前夕對宗教裁判所的再思.....	(122)536~545
區華勝	一位中世紀的現代女性 紀念希爾狄格九百歲大壽.....	(126)567~590
區華勝譯	天主教會何去何從？.....	(108)219~228
康鴻誼等	經濟社會、政治文化生活中的耶穌(綱要)	(095)067~068
張少麟	合一的教宗 若望廿三世及保祿六世.....	(114)555~570
張日亮	「聖母遊行」的神學反省.....	(095)029~038
張奉箴	利瑪竇的摯友李我存.....	(004)247~266
張奉箴	利瑪竇的前驅羅明堅.....	(007)123~140
張奉箴	利瑪竇的又一前驅范禮安.....	(008)183~188
張奉箴	西學凡與天學十誠解略.....	(011)149~155
張奉箴	南明臨桂伯霍式耜.....	(017)367~374
張奉箴	利瑪竇來華前驅.....	(056)157~166
張奉箴	利瑪竇簡史.....	(056)167~179

張奉箴	利瑪竇與中國耶穌會士.....	(058)507~519
張奉箴	聖依納爵的精神遺產.....	(090)561~597
張奉箴	神秘經驗與天主教.....	(101)429~456
張尙德	「晚禱」讀後.....	(007)149~151
張尙德譯	基督內的團體.....	(022)571~585
張忠民	教友從政的基本認識.....	(064)255~257
張東明	《約伯傳》對今日青年信仰的啓示.....	(084)303~307
張思定	論李叔同的求道精神.....	(075)133~141
張春申	追論現代有關聖體聖事之問題.....	(001)039~057
張春申	福音歷史價值的研究.....	(002)131~144
張春申	類型批判簡介.....	(003)001~024
張春申	耶穌受誘奧跡的研究.....	(004)195~213
張春申	人類發展的神學反省.....	(005)373~381
張春申	有關孔子的解說.....	(007)033~049
唐端正	耶穌顯聖容奧蹟的解釋.....	(008)165~174
張春申	寇恩近著「不能錯誤？一個探討」.....	(010)515~534
張春申	求恩祈禱試解.....	(013)387~396
張春申	俗化(Secularization)的意義.....	(014)551~562
張春申	我期待死人的復活.....	(015)037~054
張春申	恩賜與功績.....	(017)333~343
張春申	天主教神學院院長會議.....	(018)501~516
張春申	「現代世界的傳播福音」之討論.....	(020)207~217
張春申	從神學觀點看亞洲主教團協會第一屆會議	(020)219~226
房志榮		
張春申	傳播福音與教會的信理.....	(021)385~397
張春申	大赦的神學.....	(022)501~521
張春申	基督論的不同趨勢.....	(023)021~039

張春申	禮儀與神修.....	(025)427-442
張春申	基督徒的希望.....	(026)559-569
		(027)059-079
張春申	教會學簡史(一、二、三).....	(029)347-362
		(030)515-534
張春申	耶穌復活奧蹟與信證神學.....	(031)043-062
張春申	位際範疇的補充.....	(032)313-331
張春申	教會「本位化」的癥結.....	(033)347-361
張春申	向現代人宣講耶穌基督.....	(034)581-597
張春申	「悠閒」的神學.....	(035)077-093
張春申	多元的修會生活.....	(038)527-537
張春申	耶穌基督：天主子.....	(039)047-058
張春申	近三十年來中國神學的得失.....	(040)231-244
張春申	耶穌的名號：達味之子、師傅、主.....	(041)323-334
張春申	中國教會的本位化神學.....	(042)405-456
張春申	再論「我期待死人的復活」.....	(043)083-090
張春申	宗教交談的神學基礎.....	(045)329-338
張春申	天主聖神與宗教經驗.....	(046)599-606
張春申	聖母瑪利亞面對天主聖神的信仰經驗.....	(046)607-615
張春申	聖本篤的身世、會規及靈修.....	(047)071-082
張春申	當代教會思潮與神論五十期內容.....	(050)583-598
張春申	聖召的意義.....	(051)071-082
張春申	社會調查、時代訊號、信仰意識及教會訓導	(052)169-180
張春申	婚姻生活與獨身(守貞)生活的關係.....	(052)245-250
張春申	婚姻聖事的延續：基督信徒的家庭.....	(052)251-256
張春申	中國人的氣論與神學上的幾個課題.....	(053)341-368
張春申	耶穌的知識與意識(上、下).....	(054)537-552
		(055)079-093

張春申	利瑪竇對我國教會的啓示：文化工作教會	(055)037~041
張春申	自聖方濟沙威到利瑪竇的傳教方法.....	(055)043~048
張春申	利瑪竇與教會本位化.....	(056)339~351
張春申	利瑪竇的生活交談.....	(057)353~359
		(058)581~594
張春申	中國靈修講習會七講.....	(060)265~283
		(065)435~449
張春申	耶穌的名號之一：人子.....	(059)021~034
張春申	修會的貞潔.....	(061)435~448
張春申	簡介《有關解放神學某些觀點的訓令》....	(062)457~465
張春申	舊約的天主觀.....	(062)593~611
張春申	拉內的人學對一體範疇的中國人學之啓示	(063)119~128
張春申	梵二及梵二以來的教友角色.....	(064)163~176
		(066)535~568
張春申	教會歷史中的基督論（一、二、三、四）.....	(067)057~076
		(070)441~455
		(071)079~094
張春申	中華民族與天主的啓示.....	(071)073~077
張春申	教宗職務與至公教會的共融.....	(073)439~455
張春申	天主教在台灣傳福音的現況與未來方向...	(074)549~574
張春申	聖母瑪利亞：「共救贖」、轉求與典型...	(075)075~093
張春申	耶穌名號之一：國王、和平的國王.....	(076)183~189
張春申	聖母敬禮的神學原則（並回應）.....	(078)553~561
宋稚青		
張春申	由福傳大會到小型教會團體（附討論記錄）...	(080)169~178
張春申	四部福音中耶穌復活的顯現.....	(082)471~477
張春申	《若望福音》中的猶達斯、錢與罪惡.....	(084)245~248
張春申	今日司鐸的職務與靈修向度的整合.....	(087)157~162
張春申	中國教會的時代訊號.....	(088)271~284

張春申	依納爵靈修與聖母瑪利亞.....	(089)369~380
張春申	聖依納爵：尋找的人（由誕生至茫萊撒）...	(090)503~512
張春申	修會在教會中定位的反省.....	(092)185~191
張春申	隱修性的神秘與使徒性的神秘.....	(093)349~358
張春申	社會正義的神學反省.....	(094)497~500
張春申	中國天主教會：陷於教會體制的僵局？....	(095)069~076
張春申	對中國大陸天主教的神學與牧靈反省.....	(096)283~293
張春申	耶穌基督的天主.....	(097)323~334
張春申	宗教信仰中的「有」與「無」.....	(098)595~603
張春申	使命神學的二路.....	(099)683~694
張春申	禮儀與聖事：《天主教教理》卷二簡介.....	(100)267~283
張春申	天主子民分類的檢討.....	(101)389~396
		(102)517~532
張春申	新約的教會學(上、中、下).....	(103)063~077
		(105)377~392
張春申 房志榮	台北舉行亞太家庭人口會議的另一面.....	(106) 486 etc
張春申	致羅主教函.....	(106) 524 etc
張春申	教會在中國現代化過程中應扮演的角色...	(106)525~531
張春申	聖母瑪利亞與天主聖三.....	(107)133~142
張春申	獻身生活：十字路口與方向.....	(107)151~152
張春申 谷寒松	宣道的神學反省.....	(108)277~283
張春申	與基督有約：從慶典到奧蹟.....	(108)285~287
張春申	教友職務的神學分析.....	(109)353~361
張春申	聖神論芻議.....	(111)057~068
張春申	More Equal 主教？.....	(112)167~169
張春申	一個生命的基督論.....	(112)171~178
張春申	九七後兩岸三地教會的神學反省.....	(113)392~397

張春申	有關中國大陸教會的交談.....	(113)422~430
張春申	基督與教會的時代性.....	(114)520~528
張春申	耶穌基督：《天主教教理》的核心奧蹟.....	(115)007~014
張春申	探索天主聖神.....	(116)212~231
張春申	新五旬節？.....	(117)329~339
張春申	詮釋天主聖父年.....	(117)591~604
張春申	「獨立自主自辦」原則之檢討.....	(119)007~025
張春申	初談天父學 從聖經神學、靈修及使命三角度談起....	(120)211~220
張春申	禧年準備與聖母瑪利亞.....	(122)463~470
張春申	聖母論在梵二之後的動向.....	(122)471~478
張春申	和好與對話 基督徒參與廿一世紀的台灣生活.....	(124)171~186
張春申	台灣教會面對廿一世紀的福傳努力 台灣福音本地化的情況與進展.....	(126)521~536
張春申	評《基督啓示的傳遞》.....	(126)615~618
張春申	本地化的回顧與前瞻.....	(127)007~021
張春申	于斌樞機與輔仁大學 教育理念的泉源與大學使命的實踐.....	(128)170~180
張春申	向台灣人講智者耶穌的故事.....	(129)327~339
張春申	靈異與迷信.....	(130)499~508
張春申	教會神學與女性.....	(132)169~176
張春申	基督論本位化的嘗試.....	(133)401~408
張春申	初探智慧基督論 《瑪竇福音》中的智慧導師.....	(134)502~513
張春申	《若望福音》的智慧降生論（上、中、下）... (135)013~026 (136)284~293	
張春申	自空中神學至空中神操.....	(136)194~202

張春申	兩個聖母學、兩樣玫瑰經 玫瑰經年年終的思索.....	(138)489~491
張春申	山中聖訓的智慧 《瑪竇福音》智慧導師的面貌.....	(138)588~595
張春申	聖母信理的神學解釋(上、下).....	(140)221~233 (143)101~113
張春申	教會向外福傳文件的回顧與分析.....	(141)385~390
張春申 潘永達	28 屆神學研習會的提問及講師回應.....	(141)444~450
張春申	「聖體聖事」的檢討.....	(142)538~540
張春申	晚餐席上耶穌自己的天主經.....	(144)226~230
張春申	感恩聖事：聖事中的聖事.....	(145)341~344
張春申	智慧基督論初探補遺 保祿的智慧論.....	(146)502~508
張春申	淺談神職與會士的「聖召」.....	(147)094~098
張春申	店售的教會與直銷的教會.....	(148)208~212
張春申	《神學論集》與我.....	(149)331~332
張春申	教會的自我反省 詮釋梵二《教會憲章》.....	(149)376~380
張春申	天意莫測：梵二 40 年回顧後的前瞻.....	(149)522~523
張玲玲	「入門聖事」牧靈神學反省 聖公會神學生的大公交談觀點.....	(112)277~294
張玲玲	「祖先崇拜」牧靈神學反省 以宗教交談作基礎.....	(120)276~290
張益禎	有話要說：論柳愈民的《耶穌的最後誘惑》(077)308etc	
張神父	評王譯《信理神學》.....	(067)131~160
張起鳳	耶穌與罪婦：一段福音本地化的嘗試.....	(101)379~387
張雪珠	「效法基督」文集簡介.....	(035)143~154
張瑞雲	超脫與喜樂.....	(083)103~117
張瑞雲	獨身教友職務的靈修生活.....	(109)411~421

張德福	十字架上的真理 突破痛苦與死亡的桎梏.....	(112)179~188
張德福	靜默：整合的共融生活.....	(117)605~614
張德福	超越逾越節的基督徒逾越節 從《若望福音》第六章說起.....	(143)129~145
曹立珊	雷鳴遠神父對修會教育的貢獻.....	(087)035~047
梁桂雲	我的教友職務及靈修生活.....	(109)429~433
梁湛	聖本篤的靈修.....	(051)105~114
梁潔芬	脆弱的平衡 九七年後中梵港的三邊關係.....	(113)338~355
	附錄：橋樑教會與姊妹教會（張春申）...	(113)355~357
梁潔芬	中國修女的貢獻和面對的問題.....	(137)329~359
梁錦文	臺港澳三地教會初探 （一）政治社會學的分析.....	(113)315~337
	（二）神學反省及對台灣教會的期待.....	(114)463~478
梁錦文	「中」梵建交之我見.....	(124)187~203
梁錦文	難為「入戲的觀眾」 評簡鴻模之《祖靈與天主》.....	(137)379~386
梁錦文	民主與權威 天主教會政治社群觀念之分析.....	(147)068~093
梁靄儀	若二 1~11 的神學內涵.....	(120)194~210
梵蒂岡電台 新聞稿	教宗開幕「玫瑰經年」 頒佈《玫瑰童貞聖母》牧函.....	(134)489~491
梅謙立	宗教批判：宗教交談的基礎 以基督宗教與佛教為例.....	(129)426~446
莊其昌	梵二《牧職憲章》的發軔、成立與頒布....	(083)065~086
莊嘉慶	佛教研究與宗教交談.....	(093)433~439
莊嘉慶	卡爾巴特神學思想在宗教交談上的意義...	(099)715~725
莊嘉慶	「全球倫理宣言」.....	(101)465~478
莊嘉慶	《基督宗教與中國宗教》之評析.....	(102)635~649

莊德亨譯	當代傳教神學.....	(002)255~265
莊慶信	基督徒的希望與在臺灣封閉的人文主義...	(043)091~113
莊慶信	中國思想中的生態觀.....	(104)217~230
莊慶信	福傳談天父(上、下)	(122)574~595
	與台灣宗教文化中天父觀的對話.....	(123)145~157
莊慶信	人與神聖者的內在關連性	
	評介《信神的理由》.....	(129)467~476
許平和	「位者」與「敬觀」	
	兩個中文譯詞的探討.....	(140)271~274
許秀鳳	基信團實例分享.....	(086)513~515
許坤結	青少年的偶像崇拜與教育工作.....	(103)135~144
許易風譯	八十歲的卡爾、拉內仍在問問題.....	(063)019~026
許建德	大聖若瑟和瑪利亞夫婦.....	(146)565~578
許郡珊	「天主之母」的神學反省.....	(117)531~542
許惠芳	舊約聖經中的「心」與論語中的「心」.....	(108)167~177
郭文般	各宗教在台傳教之社會分析.....	(141)361~384
郭果七	小德蘭及老子神秘之境的對照.....	(148)183~207
郭武潔	聖母瑪利亞不再是現代婦女的典範了嗎?	(107) 094 etc
郭彬生	教友在教會組織行政及其他運動中的角色	(064)201~216
郭彬生	平信徒在禮儀及傳福音上的角色.....	(068)377~397
盧心懋		(113)431~438
郭熹微	利瑪竇靈修精神淺探(上、中、下).....	(114)579~589
		(116)301~317
陳文裕	羅馬教育聖部召開全世界哲學系代表大會	(031)104、130
陳文團	拉內對馬克斯主義的批判.....	(065)375~398
陳日君	本年主教代表會議研討的司鐸培訓.....	(087)149~155
陳日君	天主教社會思想的四大原則	
	《教會社會訓導彙編》解析.....	(147)010~013
陳月卿	創一~十一中的族譜年數.....	(035)035~050

陳月卿譯	女司鐸或女執事？.....	(058)657~661
陳永怡	《猶太古代史》中譯本簡介.....	(071)078etc
陳永怡	談彌撒中的領聖體.....	(073)467~474
陳永怡	《雅歌》：聖召之歌.....	(077)373~384
陳永禹譯	和平之路.....	(018)529~545
陳永禹譯	基督宗教對歷史意義與目的的看法.....	(046)483~490
陳宏喜	關於明末歐洲科技傳入中國若干問題研究..	(092)215~237
陳宗舜	聖藝中的聖母（綱要）.....	(095)059~060
陳明清	基督徒婚姻生活中的靈修.....	(052)273~279
陳明清	教友職務常見的三種問題.....	(109)391~398
陳俊偉	邁向廿一世紀的教友職務靈修.....	(110)513~526
陳美津	禮儀神研會中的聖樂介紹與演唱.....	(068)299etc
陳培德	重塑廿世紀天主教新貌的教宗 若望保祿二世.....	(149)361~367
陳淑愼	女性地位的初步探討.....	(066)549~556
陳琦玲	今日台灣教會彌撒中的歌唱.....	(092)239~260
陳琦玲	淺談斐理伯書中的「謙下」.....	(101)359~378
陳琦玲	「關懷病人」牧靈建議方案.....	(101)457~464
陳雲棠譯	《聖女小德蘭廿一篇禱文》.....	(110)563~582
陳意婉	試從文藝心理的聯想看《雅歌》.....	(084)213~228
陳敬行譯	天主的和平與世界的和平：神學的反省.....	(047)063~069
陳滿鴻	從人類社會學的角度看入門禮儀.....	(098)525~539
陳滿鴻	內地、港、台三地教會的社會角色.....	(114)479~491
陳福濱	從文學觀點探究默想與神交的意義.....	(035)127~132
陳寬薇	修會生活與聖神.....	(117)459~468
陳寬薇著	領受聖神.....	(046)581~598
陳寬薇譯	耶穌會總長神父答客問：走向貧窮.....	(043)129~136
陳寬薇譯	基督論的新趨勢.....	(047)055~062

陳寬薇譯	希望在人間.....	(050)507~518
陳寬薇譯	對意識流的省察.....	(055)131~142
陳寬薇譯	聖方濟沙雷的把握今朝.....	(057)457~464
陳德光	創二、三的救援訊息.....	(035)021~034
陳德光	神學培育與教友職務.....	(109)363~367
陳德光	梅瑟蒙召經文的分析 舊約法律書最近研究的趨勢與回應.....	(119)049~076
陳德光	舊約聖經「天主為父」的神觀.....	(121)403~417
陳德光	大學階段生命教育的內涵.....	(124)287~304
陳德光	為神學與人文世界的對話添新章 評介《信神的理由》.....	(126)619~620
陳德光	密契主義者艾克哈的創造靈修.....	(132)205~224
陳潔如	大公主義之生活體驗.....	(066)577~582
陳潔如	約史雅的宗教改革.....	(079)031~035
陳燕萍	路加福音二 41~52 與家庭共融.....	(103)045~054
陳靜怡譯	沒有人是一座孤島.....	(135)125~134
陳濟東	聖詠在今日禮儀上的應用.....	(005)383~409
陳麗娟	略談修會內的友誼.....	(089)389~398
陳繼容	「額我略改革與歐洲」國際會議簡報.....	(066)569~576
陸達誠	天主教合一運動的新里程.....	(001)095~109
陸達誠	天主子—救世主.....	(004)281~284
房志榮	奇跡的可能性(介紹雷維思的奇跡論)	(005)359~372
陸達誠	以露德及其他實證說明接受奇蹟的可能性...	(006)473~484
陸達誠	指「陸」為馬談「邊緣信友」.....	(033)418、438
陸達誠	無聲之樂.....	(041)399~402
陸達誠	「有」與「無」之神修體驗.....	(043)074~128
陸達誠	我的名字叫「群」.....	(047)70

陸達誠	德日進論「愛是能量」(上、下).....	(138)570~587 (139)077~096
陸達誠	天主教的臨終關懷.....	(148)224~250
陸達誠譯	對創造性祈禱的一種取向：聖公會的看法.....	(057)360etc
陶莘華	青年外出主日不進堂原因.....	(089)423~433
傅文輝譯	展望修會生活與教會及聖體的關係.....	(033)439~456
傅佩榮	中國基督徒在思想及文化界的角色.....	(064)217~254
傅佩榮譯	信仰與教制－魯汶大會(上、下).....	(015)099~122 (017)393~410
傅佩榮譯	從神學觀點看宗教的存在問題.....	(020)285~298
傅佩榮譯	宗教會繼續存在嗎？.....	(023)091~102
單國璽	山地牧靈工作的反省與探討.....	(031)131~146
單國璽	倫敦大眾傳播講習會.....	(031)42
單國璽	對張文「亞太家庭會議另一面」之回應... ..	(109)342etc
單國璽譯	今日神職人員的苦修生活.....	(004)267~280
單國璽譯	今日的信仰.....	(007)089~106
單國璽譯	司鐸職位.....	(007)115~121
彭育申	整體性教理傳授的五個步驟.....	(100)284etc
彭育申	新教理卷四：基督徒的祈禱－教學示範... ..	(100)341~348
彭碧雲	舊約中君王與先知的關係.....	(066)503~509
斐德譯	懷著希望和愛情向天主說「是」.....	(063)099~101
斐德譯	帶我們進入奧秘.....	(063)129~138
景耀山	佛教問題之一：「無我」或「非我」？.....	(015)123~133
景耀山	陰陽觀與人生.....	(040)259~264
曾念粵	保祿撰寫羅馬書動機之探討.....	(110)533~544
曾炫美	以信仰來看受刑人.....	(091)119~127
曾慶豹	關係的辯證 基督宗教教育的神學引論.....	(126)591~613

曾慶導	賀《神學論集》150 期.....	(149)341~343
曾慶導	以福傳傳遞生命：詮釋《教會傳教工作法令》	(149)480~500
游勵明	從《建設地方教會》看香港教區前途.....	(084)309~313
湯彬程	聖樂在禮儀中的角色.....	(102)553~562
湯漢	主教與司鐸的區別.....	(020)227~230
湯漢	從神學觀點看「堂區」.....	(021)419~424
湯漢	創世的目的.....	(023)041~047
湯漢	「煉獄」教義的討論(上、下).....	(025)389~397 (027)059~079
湯漢	從神學觀點看喜樂.....	(031)063~076
湯靜蓮	弱勢關懷：從諒解與反省出發.....	(124)381~386
舒彌德	五卷軸.....	(077)321~328
費心	傳教唯靠一片誠，慕道何需數年功？.....	(105) 376 etc
鈕則誠	信仰境界的躍昇－約伯書新探.....	(035)051~055
項退結	附魔在今日：事實與解釋.....	(001)125~128
項退結	聖詠的祈禱.....	(002)275~278
項退結	我要見到天主.....	(004)285~289
項退結	如何實現對佛教的交談(特載).....	(004)290、294
項退結	謝扶雅著「巨流點滴」.....	(008)189~192
項退結	對新日課的體驗.....	(015)135~136
黃克鏢	早期希臘教父神秘思想.....	(116)271~287
黃克鏢	在他，只有一個「是」 聖經中基督的彩石鑲嵌畫像.....	(123)011~033
黃克鏢	道一邏各斯－基督(上、下) 老子、斐洛與若望的比較.....	(136)294~317 (137)450~477
黃克鏢	從人的超越看人與神的關係(上、中、下) 拉內與方東美對談.....	(141)317~338 (142)541~560 (143)032~056
黃克鏢	初次探訪拉內神父的回憶.....	(143)024~031

黃克鏞	拉內論基督之死的「聖事象徵因」.....	(144)253~270
黃金昆	《聖詠》中的永生概念.....	(084)203~212
黃金昆	一首獨立於《約伯書》的智慧頌.....	(085)357~360
黃金昆	逾越節與過年之比較.....	(092)261~274
黃俊傑	當代中國社會有關愛、婚姻與家庭的現象.....	(052)193~208
黃春生	解析「財主和拉撒路的比喻」 路加福音十六 19~31.....	(119)101~118
黃美基譯	與主同行：聖經中的「旅途」主題.....	(057)449~456
黃美基譯	從心理—靈修觀點談自慰.....	(058)569~580
黃美基譯	消極感受能促進積極成長.....	(060)285~301
黃美基譯	內心深處的創傷.....	(062)543~556
黃美基譯	天主的母性.....	(062)623~629
黃美基譯	靈修輔導簡史.....	(065)451~459
黃美基譯	耶穌會的教育背景 依納爵經驗中的世界觀.....	(128)181~206
黃素玲	耶穌導師.....	(129)340~355
黃素蓮譯	復活：歷史與宣信.....	(002)145~156
黃素蓮譯	福音的歷史性與歷史主義.....	(005)315~326
黃荔芬	天主的愛關照弱小.....	(124)387~401
黃淑美	從我的工作看女性教友職務.....	(109)423~428
黃勝譯	基督之律 1968 年八版緒論 為司鐸與教友所寫的倫理神學.....	(005)411~421
黃瑞俊	現代多元處境中的漢語基督神學 承載、轉化和期待創造.....	(131)134~157
黃瑛瑛	從傳道書(訓道篇)看享受生活.....	(103)025~044
黃瑛瑛	教會是基督的身體：意義與反省.....	(106)533~548
黃瑛瑛	耶穌與異性.....	(108)179~199
黃鳳梧	「革新聲中的修女生活」讀後.....	(018)599~603
黃鳳梧	「彌撒的情趣」讀後.....	(020)299~304

黃鳳梧	梵一大公會議的啓示論.....	(038)509~562
黃德寬	韓國教友與韓國天主教.....	(064)299~322
黃德寬譯	《古經之風俗及典章制度》15章:禮儀年...	(066)527~534
黃德寬譯	《古經之風俗及典章制度》15章:安息年...	(067)033~043
黃錦文	梵二的救贖觀(上、下)	(138)509~529
	從卡爾·拉內的匿名基督信仰談起.....	(139)041~058
黃懷秋	從創造神話看猶太人的罪惡觀念.....	(060)227~231
黃懷秋	保祿歸化.....	(065)353~373
黃懷秋	斐二 6~11 中的「先存性」問題.....	(071)059~071
黃懷秋	新約作者如何引用舊約.....	(077)411~419
黃懷秋	新約基督論導言.....	(083)051~063
黃懷秋	從梵二後的神學看平信徒參與教會職務...	(087)135~148
黃懷秋	耶穌比喻詮釋的歷史.....	(088)173etc
黃懷秋	馬爾谷苦難敘述的基督論.....	(091)047~069
黃懷秋	宗徒的軟弱:《格林多後書》研究.....	(093)321~341
黃懷秋	瑪利亞:基督徒的模範.....	(095)047~058
黃懷秋	《迦拉達書》的主題和爭論.....	(099)655~682
黃懷秋	厄弗所書的文學和神學現象.....	(105)333~352
黃懷秋	福音的基督門徒(上、下).....	(109)323~332 (110)467~482
黃懷秋	天主經:耶穌生活的總綱.....	(115)109~140
黃懷秋	耶穌生活中的聖神運作.....	(117)340~368
黃懷秋	保祿和天主的父性.....	(121)325~314
黃懷秋	保祿的「降生」基督論.....	(123)034~053
黃懷秋	女人和她們的身體	
	一個女性主義宗教學的研究.....	(124)325~354
黃懷秋譯	咒罵與祝福(迦三 10~14).....	(091)071~093
黃麗玲	禮儀神研會中的小組分享綜合報告.....	(068)174etc

黃寶陵譯	司鐸在臺灣的社會聲望.....	(009)351~367
楊世雄譯	舊約末世論.....	(045)285~302
楊正義	入門聖事禮典和慕道階段的經驗反省.....	(098)563~566
楊素娥	解放神學與聖母論.....	(117)543~570
楊堤	梅文鼎論徐光啓.....	(081)411~416
楊堤	介紹《蘇雪林選集》 兼懷徐宗澤神父等良師益友.....	(083)157~160
楊堤	一生坎坷、一生凱歌 談《靈心小史》札記.....	(085)451~454
楊堤	安徽省天主教傳史（元明清至 1949 年）.....	(099)727~754
楊堤譯	中國人在科學事物方面進步緩慢.....	(092)203~214
楊森富	「善書」所表達的信仰與基督福音的宣講.....	(006)485~506
楊森富	有關景教尊經中的「三際經」.....	(008)175~182
楊傳亮	田耕莘樞機主教與儒家倫理道德.....	(087)063~082
楊瑞嬌	淺談婚前教育.....	(091)129~138
楊曉紅	崇高的神父和學者：利瑪竇.....	(093)343~348
楊讚妹	一位義務使徒的心聲.....	(109)409~410
溫保祿	天主教教理新編.....	(001)118~124
溫保祿	柏龍岱的宗教思想與福音的初傳.....	(023)063~089
溫保祿	「上主之言的諦聽者」.....	(027)029~058
溫保祿	有關原罪知識的來源.....	(029)363~388
溫保祿	聖經救援論的基本因素.....	(043)001~018
溫保祿	基督生活、講道、死亡與復活的救恩意義..	(045)303~315
溫保祿	基督救主及其救援工程的特性.....	(046)476~483
溫保祿	聖多瑪斯與今日神學工作.....	(048)335~339
溫保祿	基督的救援工程與其啓示工程之關係.....	(051)035~047
溫保祿	基督的救援工程是釋放的工程（上、下）.....	(053)369~382 (054)553~568

溫保祿	再論《原罪新論》：答覆岳神父的簡評....	(059)113~121
溫保祿	由《在新世界中傳福音》勸諭看信友角色..	(064)177~181
溫保祿	基督徒信仰的特質.....	(073)407~422
溫保祿	新要理的結構及其神學特徵.....	(100)195~208
萬淑宜譯	梵二與倫理神學：歷史與展望.....	(111)069~081
梁桂雲等	簡樸生活靈修經驗分享（四篇）.....	(086)533~534
葉慶華	人工避孕與天主教及儒家倫理.....	(089)333~352
葉衛民	自然調節生育的近況.....	(052)309~319
葉寶貴	女人，妳在那裡？ 台灣教會之女性意識.....	(124)355~379
葉寶貴	天主聖三與女性神學 並檢視其本位化象徵.....	(127)134~157
葛素玲	「吃過飯嗎？」 女性神學反省基督論的一個適當切入點	(135)027~039
董世祉	兩全其美 董世祉公審時的演講詞(附房志榮短評)...	(083)050etc
董立	雷鳴遠神父與中國教會本地化.....	(103)079~096
董芳苑	基督徒的天父與中國人的祖先.....	(030)493~514
董芳苑	謝扶雅「過程神學」的探討.....	(034)517~534
董芳苑	從創世紀一、二章談正式神人世界的關係..	(038)463~485
董芳苑	信仰與習俗.....	(039)059~071
詹淑芳	山海經中鳳與龍的象徵及其神學意義.....	(106)549~562
詹德隆	神操與心理輔導.....	(040)149~170
詹德隆	性與愛的人學和其在倫理的效果.....	(052)181~191
詹德隆	利瑪竇的靈修精神.....	(056)181~202
詹德隆	信仰自由.....	(059)069~081
詹德隆	主日倫理觀.....	(060)243~263
詹德隆	基本人權.....	(065)411~434
詹德隆	禮儀與倫理生活.....	(068)359~375

詹德隆	當今倫理神學的一些突出問題.....	(072)161~179
詹德隆	面對具體倫理規範：相稱論和逐步論.....	(072)327~342
詹德隆	小型教會團體的成長：特點、步驟、危機...	(080)179~193
詹德隆	基督徒如何做倫理的選擇.....	(083)087~101
詹德隆	電影欣賞：蒙特婁的耶穌（綱要）.....	(095)065~066
詹德隆	教友職務的現象及一般了解.....	(109)311~322
詹德隆	盧嘉勒來台的背景和意義.....	(111) 082 etc
詹德隆	在基督內的倫理生活.....	(115)076~087
詹德隆	心理輔導對皈依的影響.....	(129)394~411
詹德隆	感恩聖事 見證和福傳的原則與方案.....	(145)412~423
詹德隆譯	在奉獻的獨身生活中性心理的成長.....	(041)367~380
鄒保祿	教會禮儀簡史.....	(027)111~122
鄒保祿	額我略七世與德國的命運.....	(040)193~202
鄒保祿	論奧格斯堡信條.....	(046)515~526
鄒保祿	歷史中的天主聖神論.....	(050)573~582
鄒保祿	神學思想發展簡史.....	(053)383~396
鄒保祿	從天主教立場看馬丁路德.....	(059)051~068
鄒保祿	天主聖三信理思想的發展史.....	(062)467~477
鄒保祿	禮儀改革在梵二中的地位.....	(065)399~409
鄒保祿	天主教政治思想發展史.....	(071)129~138
鄒保祿	聖母敬禮的演變：為慶祝聖母年而作.....	(073)457~466
鄒保祿	閃族對古代近東的貢獻.....	(075)045~052
鄒保祿	中國的禮儀之爭始末.....	(079)081~088
鄒保祿	聖盎博對教會的貢獻.....	(082)527~532
鄒保祿	良十三世對教會的貢獻.....	(084)255~261
鄒保祿	濯足禮的演變.....	(085)369~376
鄒保祿	漢摩拉比法對舊約的影響.....	(088)221~226

鄒保祿	聖十字若望對教會的貢獻.....	(089)381~387
鄒保祿	居魯士對舊約的貢獻.....	(091)037~045
鄒保祿	希臘文化對聖經的影響.....	(094)491~496
鄒保祿	教會對種族主義的看法.....	(097)443~449
鄒保祿	要理書的演變.....	(102)613~618
鄒保祿	拿步高對舊約的影響.....	(110)527~532
鄒國英	請給予早產兒生存的權力.....	(124)402~408
鄒筆光	和好聖事中的覆手禮.....	(034)569~572
鄒逸蘭	女性神學與婦女關懷.....	(136)203~222
雷岱峰譯	賴雷象徵神學：其教會論及聖事論的根基.....	(063)055~077
雷思	怎樣幫助成人皈依基督和領受入門聖事... (094)583~586	
雷敦蘇	可以同時接受科學和宗教嗎？.....	(083)119~125
雷敦蘇	「罪」和本地化.....	(084)249~254
雷敦蘇	生死之變局：莊周面對基督之死亡.....	(085)361~367
雷敦蘇	中國傳統思想否定人需要天主嗎？.....	(088)285~290
雷敦蘇	基督徒的眼淚.....	(089)399~404
雷敦蘇	《易經》的宇宙論與多瑪斯的五道說.....	(091)105~110
雷敦蘇	由仁道之領域入基督的天國.....	(092)179~184
雷敦蘇	台灣社會和平教育的可能性.....	(124)241~257
雷敦蘇	玫瑰經四十奧蹟試擬 玫瑰經奧蹟舊約詮釋另一章.....	(136)175~193
雷敦蘇	從天主教社會思想談人權 《教會社會訓導彙編》第三章解析.....	(147)051~067
雷煥章	最初的笑容.....	(112) 170 etc
雷蕙琅	教會入門聖事與傳揚福音.....	(068)349~357
雷蕙琅	台灣教會的信仰培育和入門聖事的經驗... (098)567~576	
雷蕙琅	基督奧蹟慶祝：《天主教教理》卷二簡介 (100)249~266	
雷蕙琅	靈修：在聖神內的生活.....	(117)416~446

夢人	科學與宗教信仰.....	(094)571~582
廖上信	邁向互相承認的聖職.....	(070)539~544
		(084)263~278
廖金常整編 (手抄本)	基督伙伴與神州大地：在華耶穌會士列傳 (一、續、三、四)	(085)377~393 (088)253~269 (089)353~367
廖湧祥	上主之僕 (上、下) 論第二以賽亞中的受苦之僕.....	(021)227~352 (022)523~546
廖湧祥	以色列征服迦南真相：歌德瓦社會學理論	(079)011~030
廖湧祥	生死的抉擇：論安樂死的倫理.....	(081)369~400
廖湧祥	《申命記》中的聖戰.....	(083)015~039
廖湧祥	雙重效應倫理原則及其修正倫理.....	(088)227~252
廖湧祥	生態危機與生態倫理.....	(104)279~290
廖湧祥	個人與團體的生態倫理責任.....	(104)291~300
廖湧祥譯	《耶穌政治》譯後感.....	(085)423~433
滿濟世 樂俊仁	住院病人的牧靈工作.....	(041)395~398
福傳小組	福傳人員之條件 從事本地化工作之福傳人員.....	(130)509~527
趙一舟	彌撒禮儀指南.....	(035)113~116
趙一舟	禮儀革新在台灣：回顧與前瞻.....	(068)193~212
趙一舟	教會各時代入教禮的演變.....	(098)475~482
趙一舟	基督奧蹟的慶祝.....	(115)054~067
趙一舟譯	新訂法典：一種有希望的美酒.....	(057)417~424
趙一舟譯	教會的新法律.....	(058)553~558
趙一舟譯	對教會內權威之抗拒 (上、下) 一種多元學科的透視下.....	(060)213~225 (061)349~366
趙一舟譯	拉內論司鐸為宣道者.....	(063)079~090
趙可式	可以除去病人的食物與水嗎？.....	(081)401~410

趙夷譯	《宗徒大事錄》中之宣講.....	(059)015-020
趙英珠	從中國儒家傳統看《全球倫理宣言》.....	(140)191-203
趙英珠	神學著作編譯會的花與果 賀《神學詞語彙編》的完成.....	(146)487-501
趙淑華	第二、三世紀神學簡史.....	(060)233-242
趙榮珠	教友職務的重要性及其發展.....	(109)399-406
輔神編輯室	卡爾·賴雷 (Karl Rahner; 1904-1984) 年譜.....	(063)143-147
齊明	天主教會與華人基督新教 大公主義合一運動之探討.....	(127)056-076
齊慎忠譯	伊斯蘭與西方.....	(137)425-449
齊慎終譯	全球化的世界，全球化的倫理.....	(140)157-190
劉小楓	我們這一代人的怕和愛.....	(079)139-148
劉小楓	傾聽與奧秘.....	(082)507-516
劉丹桂	基督徒的希望與臺灣資本主義的思想模型	(043)113-127
劉巧玲	《台灣地方教會使命再反省》譯後感(系列)	(059)083-101
劉志明	教律：教會法的過去、現在、與將來.....	(004)237-246
劉佩容	高中生信仰小團體與聖經祈禱.....	(092)275-292
劉彼得	主再來：忽臨與先兆 論帖前、帖後末世觀之隨機性及互容性..	(132)268-287
劉明志	婦女與鐸品.....	(005)423-435
劉俊餘	《厄娃與潘桃兒》述要.....	(067)021-031
劉美貞	試談孔子與耶穌的人格教育.....	(070)531-538
劉家正	靈感與聖經.....	(011)157-165
劉家正譯	舊約神學.....	(021)305-315
劉家駒	讀《宗教詞典》 論中共對天主教的了解.....	(085)435-449
劉清虔	愛與暴力之間：對拉美解放神學的思索.....	(102)533-551
劉清虔	恩典與憐憫 「葡萄園比喻」的神學反省.....	(119)085-100

劉清度	試論華人思想中的民間信仰(上、下) 從基督信仰眼光出發的反省.....	(147)103~124 (148)283~301
劉勝利	教友的醫院牧靈職務.....	(109)435~442
劉錦昌	南神同學來信.....	(073)481
劉錦昌	先秦宗教的人文化及哲學突破問題淺談...	(089)451~462
劉錦昌	台灣天主教「本位化」概況： 以《神學論集》來觀察.....	(111)015~029
劉錦昌	日本耶穌會士的基佛交談 (上)愛宮真備..... (中)強斯頓..... (下)杜默林.....	(112)295~304 (114)571~578 (116)288~300
劉錦昌	俄羅斯東正教的基督教化問題.....	(120)291~305
劉錦昌	別爾嘉耶夫的基督徒人學思想.....	(123)096~117
劉錦昌	和好聲中的宗教交談.....	(127)041~055
劉錦昌	文化基督徒的現象與神學論爭.....	(131)114~133
劉錦昌	台灣基督教的組織與現況.....	(137)387~410
劉賽眉 滿而溢	上主僕人的詩歌.....	(015)017~036
劉賽眉	雅威典神學簡介.....	(021)353~384
劉賽眉	若望福音中的幾個神學主題.....	(025)363~376
劉賽眉	基督徒的禱.....	(027)151~158
劉賽眉	靜獨與團體.....	(038)539~556
劉賽眉	以天主教立場試談佛教的救援旨趣.....	(041)351~366
劉賽眉譯	從天主教的立場看田力克的神學思想.....	(018)517~528
劉麗娟	在俗方濟會生活體驗.....	(086)479~485
樂俊仁	誰在操縱誰.....	(014)577~588
樂俊仁	吞與吐.....	(017)375~392
樂俊仁	「靈魂謬論」一書談起.....	(021)461~469
樂俊仁	運用大眾傳播的兩項原則.....	(025)443~456

樂英祺	耶穌－基督：史實－宣道.....	(013)397~422
樂峰	今日俄羅斯東正教.....	(123)075~095
歐陽璋	天主教的入世精神	
孫志文	輔仁大學在中華民國多元文化中的角色	(033)457~479
潘永達	上主之神與上主的僕人.....	(074)515~521
潘永達	聖神與新創造.....	(076)165~174
潘永達	拉內的超驗基督論.....	(079)063~080
潘永達	台灣鄉土神學的基督畫像 宋泉盛基督論的本地化運用.....	(131)082~113
潘永達	兩次福傳大會與台灣現況分析.....	(141)391~417
潘貝頌	讚美天主聖言的詩篇：詠 119 辭彙研究.....	(058)521~535
趙士儀		
潘貝頌	重釋《聖詠》四五(44)篇：基督與教會....	(061)323~329
潘永達		
潘貝頌	從「哀號歌」的欣賞看聖歌本地化.....	(102)563~572
潘貝頌	「靜觀」本土化一得.....	(112)203~220
潘春旭		
黃清富	台灣堂區向外福傳現況反省與成功經驗...	(141)433~443
潘春旭	今日台灣基督教會增長的因素.....	(141)451~461
潘家駿	天主另一面貌：聖經中有關殘障的神學....	(081)425~433
潘家駿	《公教要理》對梵二大公精神的反應.....	(097)403~416
潘家駿	聖潔：舊約倫理的中心結構.....	(103)011~023
潘家駿	梵二的禮儀神學.....	(130)569~578
潘家駿	教會禮儀的本地化 從《羅馬彌撒經書總論》新篇章看起.....	(134)590~612
潘家駿	基督徒合一交談中的感恩聖事.....	(143)146~157
潘家駿	感恩聖事在彌撒外 聖體奧蹟敬禮.....	(145)371~394
潘清雨	道明會的精神與靈修.....	(086)499~503

潘鳳娟	「宗教內」與「宗教際」的對話 簡介潘尼卡的宗教會遇方法論.....	(131)062~081
蔣祖華	未來的基督徒領導觀.....	(103)147~153
蔣祖華	漫談神恩.....	(116)185~211
蔣婷華	從梵二《啓示憲章》談聖經靈修.....	(144)271~283
蔣範華譯	聖化與俗化傾向在聖經中的交替.....	(018)483~492
蔣範華譯	基督徒的婚姻還可能存在嗎？.....	(020)243~250
蔣範華譯	意亂情迷在中年.....	(120)265~275
蔡素美 李碧圓	《時辰禮讚》中的《聖詠》.....	(070)429~440
蔡淑麗	卡爾·拉內對神的定位 從宗教哲學的角度評析.....	(140)234~270
蔡愛美	天主聖三與瑪利亞的共融角色.....	(127)095~106
蔡愛美	瑪利亞與今日的女性 受梵二以來聖母學演變的影響.....	(136)223~233
蔡維民	「存在的創造」與「創造的存在」 創造論的哲學淺思.....	(128)207~225
鄭天民譯	聖十字若望筆下的耶穌基督.....	(135)090~102
鄭文卿譯	救恩－人神之間聖事性的相遇.....	(005)327~338
鄭文卿譯	教義教學法的演進.....	(023)157~182
鄭文卿譯	蛻變中的信仰形態.....	(030)535~552
鄭文卿譯	梵二以後的神學.....	(033)419~437
鄭文卿譯	權威與個人領悟所扮演的角色.....	(041)335~350
鄭文卿譯	在佛學思想背景中重行思考基督神學.....	(043)051~073
鄭文卿譯	「不知之雲」與冒牌的靜觀.....	(046)553~572
鄭文卿譯	梵二以後的基督論.....	(051)049~069
鄭先祐	生態學概念.....	(104)167~202
鄭寶蓮	香港教區成人及兒童的教理培育.....	(098)553~562
鄭寶蓮	如何應用新編《天主教教理》卷一.....	(100)319~339

學生會	特別報告：台神輔神聯誼記要.....	(076)285~293
盧 德	中國聖三靈修觀與榮格心理學.....	(133)455~477
盧 德	人性與恩寵之旅 漫談牟敦.....	(135)103~124
盧 德	從榮格心理學看天主聖三「隱而未顯」幅度	(142)600~617
盧 德	邁向「天主化」之路 參與〈耶穌禱文〉奧秘.....	(142)618~623
盧 德	阿陀斯山正教修會歷史素描.....	(146)600~622
盧嘉勒	普世博愛運動的靈修神學 領受輔大榮譽神學博士演講詞.....	(111)031~042
穆宏志	約伯書中「雅威顯現」的神學.....	(020)155~163
穆宏志	新約中婚姻的不可分解.....	(052)321~332
穆宏志 黃德寬	《瑪竇福音》簡介.....	(065)327~352
穆宏志	新約中的聖母.....	(078)469~496
穆宏志	在加里肋亞加納的婚禮.....	(081)347~367
穆宏志	新約中的耶穌(綱要).....	(095)061~062
穆宏志	新約中的耶穌.....	(096)175~192
穆宏志	聖經中的平信徒.....	(105)353~375
穆宏志	《若望福音》的寫作團體.....	(120)169~193
穆宏志	對觀福音中的天主聖父.....	(121)351~374
穆宏志	《若望福音》中的「父」.....	(121)375~402
穆宏志	依納爵與神操.....	(132)225~239
穆宏志	基督訊息的本地化 以新約作品寫成的過程為例.....	(133)374~400
蕭宏恩	由拉內思想談孔孟的天人關係.....	(138)530~551
蕭曉玲	教友如何運用傳播工具.....	(064)277~287
蕭擲吉	台灣義務使徒訓練的發展與展望.....	(109)379~386

賴思高	1979 美國天主教大學學術研討會演講 為教會現代需要服務的哲學.....	(070)545~565
賴効忠	耶穌基督在天主聖三的奧蹟中.....	(115)015~026
賴効忠	台灣民間宗教與聖神 聖神年談面對民間信仰的福傳.....	(117)519~530
賴効忠	耶穌基督奧蹟的陰陽合和觀 詮解「二性一位」信理的新嘗試.....	(133)409~420
錢玲珠	五種靈修對建立小型教會團體的貢獻.....	(086)575~576
錢玲珠	曉明女中的「成人禮」.....	(093)411~432
錢玲珠	泰澤團體基督徒的合一.....	(101)479~489
錢玲珠	《梅瑟五書》在「逾越節三日慶典」中....	(108)235~246
錢玲珠	父是宇宙人類的歸宿及目標(上、下).....	(122)551~563 (123)135~144
錢玲珠	聖體聖事—光明的奧蹟.....	(145)345~370
龍雪冰	從出世到入世看今日的修會生活.....	(075)119~131
龍雪冰	從《智慧篇》看天主的屬性.....	(084)237~244
戴台馨	經濟生活與社會責任 《教會社會訓導彙編》第七章解析.....	(147)014~030
戴青雲	言語及聖事.....	(007)051~073
薛保綸	田耕莘樞機對我國聖職教育的貢獻.....	(087)091~100
薛麗貞	研讀神學的初步反省.....	(089)463~469
謝永泉	傳統達悟神觀初探 並與基督宗教神觀比較.....	(142)479~504
謝扶雅	基督教在中國之前途.....	(046)541~551
謝扶雅	經學時代、佛學時代、基督學時代 中國宗教文化的回顧與前瞻.....	(050)481~490
謝扶雅	聖言與道的和合.....	(060)183~187
謝為霖	恢復孩童領聖體的研究 在羅馬禮天主教會中的牧靈意義.....	(128)290~311
謝為霖	漫談基督信仰的東方諸教會.....	(141)339~346

謝菊英	聖文生靈修.....	(086)517~520
謝榮珍	十字架下的聖母：從若十九 17~27 看痛苦...	(107)143~149
謝福燈	保祿所說的聖神與基督徒的生活.....	(076)161~164
謝福燈	忠誠的跟隨者：盧德.....	(077)329~334
鍾安住	新盟約的誠命.....	(115)088~100
韓大輝	《天主教教理》的背景及產生過程.....	(100)175~193
韓玲玲	一位基督徒看「教改」.....	(124)269~286
壙泉	雅歌的文學類型及意義.....	(039)003~010
壙泉	從先知文學發展到默示錄文學的歷史過程	(041)285~304
壙泉譯	原罪及其神學解釋的變更.....	(047)047~053
簡惠美	聯合陶成籲新血.....	(033)362
		(106)595~626
簡惠美	牧靈神學面面觀（上、中、下）.....	(108)257~275
		(112)255~264
簡惠美譯	用聖詠祈禱的途徑.....	(003)045~074
簡惠美譯	保祿神修的原則.....	(034)573~580
簡惠美譯	保祿的倫理觀：生活在基督內.....	(035)109~112
簡惠美譯	梵二以後教會的職務革新.....	(110)503~512
簡惠美譯	給若望保祿教宗的一封信.....	(114)529~532
簡惠美譯	基督大司祭的新意.....	(120)221~229
簡惠美譯	對一切人，我就成爲一切.....	(133)360~373
簡惠美譯	我們需要革命.....	(134)497~501
簡惠美譯	基督信仰亞太靈修的特色.....	(135)071~089
簡鴻模	《社會事務關懷》通諭對自然生態的指示...	(083)145~156
簡鴻模	自然生態靈修的神學反省.....	(086)545~549
簡鴻模	從「垃圾」看環境倫理.....	(086)551~557
簡鴻模	《聖詠》一〇四首及其時代意義.....	(093)311~319
簡鴻模	五峰天主堂北賽夏傳教史初探 1955~1970.	(137)360~378

		(138)596~621
簡鴻模	達悟天主教本地化的初步觀察.....	(142)505~537
藍思	耶穌的童年事跡與復活記錄.....	(026)484etc
藍思	聖誕與巴斯卦奧跡.....	(026)558etc
藍思	若望福音中的聖誕.....	(026)584etc
顏宗養	天臺小止觀中的默觀方法.....	(035)117~126
魏明德	從新約看「自我」與「無我」的觀念.....	(105)393~407
魏明德	暴力與聖經.....	(106)509~523
魏明德	締造台灣和平文化.....	(124)219~240
魏思齊	吳雷川論中國與基督宗教相遇 評馬雷凱的《視野融合：墨子與耶穌》...	(144)310~317
魏嘉華	福傳與地方教會 一項神學反省應用於台灣教會.....	(134)524~545
鄭麗娟	為什麼我們還不能合一？ 《合一教理》卷五簡介.....	(066)583~599
鄭麗娟	讀若望福音「聖神使你們『想起』」有感...	(075)027~033
鄭麗娟	讀《雅歌》、再思「愛」.....	(077)361~372
鄭麗娟	《論人的工作》通論的反省與再思.....	(079)089~108
羅光	宗教與天主教神學.....	(001)085~094
羅光	生生之理.....	(014)599~614
羅光	中國傳統對「神」的敬禮（上）：祈禱...	(017)411~429
羅光	中國傳統對「神」的敬禮（下）：祭祀...	(018)573~598
羅光	中國古代創造天地人物的神話.....	(020)273~283
羅光	聖經的愛與儒家的仁.....	(027)007~015
羅光	中國對蒂一天的信仰.....	(031)077~103
羅光	利瑪竇與佛學.....	(056)227~237
羅光	現代儒家思想與基督信仰的融會.....	(076)191~201
羅光	聖母學研討會開幕詞.....	(078)467~468
羅光	天地萬物（一體之仁）.....	(082)479~487

羅光	嬰仿小路和儒家孝道.....	(085)411~421
羅光	司鐸聖品的神學意義及田、雷生活的實踐	(087)021~033
羅光	對張文「亞太家庭會議另一面」的意見....	(106) 508
羅若瑟	教友在今日教會使命中的角色.....	(064)182etc
羅國輝	基督徒禮儀節令與本地文化的互融.....	(110)545~561
羅國輝	救恩經驗的傳遞和解釋 從格前十一 23~26 看主的晚餐.....	(119)139~145
羅國輝	利類思《彌撒經典》翻譯始末.....	(120)255~264
羅國輝編	羅馬禮入門聖事禮儀演變表例.....	(098)483~498
羅國輝譯	基督徒與世界的關係.....	(035)057~061
羅麥瑞	從創造的角度看孔子的精神(上、下).....	(075)095~118 (076)229~256
羅麥瑞	小型教會團體：聖神、聖體.....	(080)265~284
譚唯善	感恩祭與聖神.....	(076)175~181
譚唯善	誰能使我們與天主的愛隔絕：雅歌、約伯..	(077)335~341
譚唯善	「文化中國」與小組主日讀經運動.....	(082)573~588
譚唯善	從教理教學法看《一扇新門》之先知事件..	(082)589~594
譚唯善	「當你心煩時去訪問病人吧！」.....	(084)289~302
譚璧輝譯	梵二後天主教倫理神學的七大特色.....	(050)557~572
譚璧輝譯	聖經中的次經.....	(057)369~382
譚璧輝譯	耶穌與基督教會.....	(057)383~390
譚璧輝譯	新基督論中的神修：重新認識基督.....	(058)595~605
譚璧輝譯	新時代中的神秘主義：訪問威廉強斯頓....	(059)135~148
譚璧輝譯	由牧靈角度看基要主義(附錄一篇).....	(060)303~314
譚璧輝譯	童貞瑪利亞與知識及神修培育 羅馬教育聖部文件.....	(078)565~580
韻立譯	為何及如何準備作神操.....	(041)381~388
韻立譯	氣憤.....	(043)137~146

韻立譯	馬爾谷福音.....	(046)447~455
韻立譯	馬爾谷福音中的耶穌.....	(046)457~465
韻立譯	路加福音.....	(047)001~011
韻立譯	天主在第七天「安息」.....	(054)519~525
嚴任吉譯	分辨神類與基督徒的成長.....	(042)533~540
蘭有信	「啓示的神學」.....	(003)095~101
蘇玉崑	「場合倫理」學說.....	(001)075~084
蘇玉崑 簡惠美	聖經靈感的神學.....	(011)023~041
蘇玉崑譯	關於祈禱的新構想.....	(003)075~087
蘇玉崑譯	忘我精神：傳教對「發展」的貢獻之一....	(006)507~511
蘇明珠	簡介新慕道團.....	(086)525~530
鍾鳴旦	中西文化交流的研究與本位化的概念.....	(088)291~307
鍾鳴旦	聖經在十七世紀的中國.....	(126)537~565
鐘鳴旦	罪、罪感與中國文化.....	(097)335~362
顧保鵠	從利瑪竇開始傳入我國的西方科學.....	(055)001~035
顧保鵠	利瑪竇的中文著述.....	(056)239~253
顧保鵠	上海徐家匯藏書樓：明清天主教文獻簡介	(110)597~600
顧保譯	我們今日的使命：服務信仰、促進正義....	(026)585~607
顧衛民	推介翁紹軍注釋之《漢語景教文典詮釋》..	(108)289~294
龔士榮	婚喪禮俗今昔談.....	(068)313~348

神學學術研習會文稿專輯

1969 年牧靈講習會：教會爲一生活團體

1969.11.

全省第一屆牧靈講習會兩次會議實況.....	林德明	(003)103~109
從人類學看教會.....	范若柏	(003)111~116
從人類學看臺灣社會.....	范若柏	(003)117~124
新約中的教會(見神學論集二).....	房志榮	(003)125
從宗徒時代至梵二大公會議的教會.....	谷寒松	(003)125~134
教會爲一生活團體的現在與將來.....	谷寒松	(003)135~136
給參加臺南講習會的神父修女們的公開信.	大會	(003)137~138
臺中講習會中的自我檢討.....	王敬弘譯	(003)138~144
我對臺中自我檢討會感想.....	王敬弘	(003)145~149

1970 年牧靈講習會：基督的福音與現代中國

1970.08.

一九七〇年牧靈講習會緣起.....	房志榮	(006)519~520
以堅決的意志與愛發動.....	李佳果	(006)521~524
介紹本屆牧靈講習會.....	房志榮	(006)525~528
儒釋道所形成的中華民族宗教信仰.....	羅光	(006)529~538
目前自由中國的文學與宗教思想形態.....	管水琛	(006)539~547
現代中國的哲學與宗教.....	趙雅博	(006)549~556

教理新編—向國人傳報福音的一個嘗試.....	趙一舟	(006)559~570
位格主義神學與基督福音的宣講.....	張春申	(006)571~580
從心理學看教會內的人位往來.....	魏欽一	(006)583~586
一九七〇年牧靈講習會決議案.....	大會	(006)587~600
閉幕辭.....	王秀谷	(006)601~603

第 1 屆神學研習會：今日之懺悔聖事

1971.01.18~22

今日之懺悔聖事—引言、罪、及悔改.....	譚碧輝 譯	(008)193~211
今日之懺悔聖事—告明、懺悔與感恩祭.....	王敬弘 譯	(008)213~227
犯罪的心理.....	朱秉欣	(008)229~246
皈依的心理現象.....	朱蒙泉	(008)247~264
中國文化中罪的形態和意義.....	羅光	(008)265~285
聖經中的罪與懺悔(皈依).....	房志榮	(008)287~295
「罪」與「皈依」的神學.....	蘇玉崑	(008)297~306
懺悔聖事的禮儀和方法.....	和為貴	(009)381~419
懺悔聖事在改良禮儀上的神學問題.....	張春申	(009)421~431
良心的培養與懺悔聖事的宣講.....	韓德力	(009)433~461
輔大神學研習會後記.....	劉河北	(008)212etc.
輔大神學院研習會後記.....	聖功會修女	(008)296etc.

第 2 屆神學研習會：論聖體聖事

1972.01.10~14

聖體聖事在人類文化中的準備.....	房志榮	(012)179~186
--------------------	-----	--------------

聖體聖事在舊約中的準備.....	房志榮	(012)187~198
新約中的聖體聖事.....	王敬弘	(012)199~214
查經.....	周聯華	(012)215~220
天主教的聖體神學.....	高士傑	(012)221~238
更正教的主餐神學.....	周聯華	(012)239~250
耶穌在聖體聖事中的臨在.....	張春申	(012)251~263
彌撒禮儀：意義、改革與實施.....	趙一舟	(012)265~276
彌撒敬禮.....	張春申	(012)277~286
怎樣講聖體聖事的要理.....	雷蕙琅	(012)287~298
聖體聖事與神修.....	岳雲峰	(012)299~316
由使徒工作觀點看聖體聖事.....	金象達	(012)317~325
回味輔大神學研習會.....	姜郁青	(012)186etc.
輔大神學研習會後記.....	李惠仁	(012)264etc.
從神學研習會看明日的臺灣教會.....	岳雲峰	(012)328etc.

第 3 屆神研會：論四部福音

1973.01.12~16

今日福音批判的問題.....	張春申	(016)155~168
聖經的靈感與福音批判.....	張春申	(016)169~180
福音形成史.....	房志榮	(016)181~188
對觀福音問題.....	劉家正	(016)189~206
從瑪竇福音的編輯要旨看其神學思想.....	周聯華	(016)207~214
馬爾谷及路加的基本神學思想.....	房志榮	(016)215~228
若望福音的結構.....	王敬弘	(016)229~244
福音資料的來源.....	王敬弘	(016)245~258
福音的歷史批判.....	張春申	(016)259~270

從聖經的研究談牧靈工作的實際運用.....	施 達 雄	(016)271~280
查經的原則與方法.....	房 志 榮	(016)281~284
聖神同禱運動.....	張 春 申	(016)285~297
值得回味的日子.....	姜 郁 青	(016)180etc.
第三屆神學研習會隨筆.....	郭 青 青	(016)244etc.

輔仁大學聖經週：聖經學術研討會

1973.12.04~09

聖經與祈禱生活.....	郭 德 蘭	(019)005~008
聖經與家庭生活.....	陳 明 清	(019)009~015
聖經與人際關係.....	張潘秀江	(019)017~022
聖經與受挫折的人.....	譚 璧 輝	(019)023~030
聖經與修道生活.....	馬 千 里	(019)031~038
聖經與人生觀.....	張 曉 風	(019)039~045
聖經的完整與一貫.....	陳 維 統	(019)049~061
聖經為天書有最偉大的啓示.....	蔡 仁 理	(019)063~069
聖經與傳統.....	曾 志 罡	(019)071~088
聖經作者的真實性(舊約).....	房 志 榮	(019)089~098
聖經作者的真實性(新約).....	柯 成 林	(019)099~107
聖經的啓示與靈感.....	張 春 申	(019)109~117
聖經內容介紹.....	房 志 榮	(019)122~150
聖經資料陳列.....	籌 備 處	(019)150~153
基督徒看中國新年.....	房 志 榮	(019)016etc.

第 4 屆神學研習會：在台灣背景中的得救問題

1975.01.27~31

人對救恩的渴求.....	溫保祿	(024)183~209
從哲學觀點看救援.....	鄭聖沖	(024)211~221
儒家思想中之得救.....	成世光	(024)223~227
自佛教觀點看救援問題.....	道安	(024)229~236
道教與得救問題.....	蕭天石	(024)237~246
以伊斯蘭教的觀點談「得救」與「救援」...	定中明	(024)247~252
聖經啓示中的基督救贖論.....	謝博文	(024)253~261
基督的救恩.....	溫保祿	(024)263~277
教會與救援.....	張春申	(024)279~288
「救恩」神學的若干系統反省.....	谷寒松	(024)289~297
在牧靈與教理觀點下討論救援.....	弘宣天	(024)299~306
第四屆神學研習會素描.....	姜郁青	(024)278etc.
輔大第四屆神學研習會日記(恆毅).....	劉太萼	(024)307~320

第 5 屆神學研習會：建設地方教會

1976.01.19~23

聖經中的地方教會.....	張春申	(028)161~172
教會歷史中地方教會意識的演變.....	鄒筆光	(028)173~182
聖統、修會、教友在地方教會中的角色.....	李震	(028)183~197
地方教會與普世教會.....	谷寒松	(028)199~208
地方教會與普世教會的關係.....	王愈榮	(028)209~219
地方教會與合一運動.....	房志榮	(028)221~229
地方教會與文化.....	鄔昆如	(028)231~247

地方教會與教育.....	周 聯 華	缺文稿
地方教會與政治.....	黎 建 球	(028)249~267
地方教會與社會發展.....	張 春 申	(028)269~281
地方教會與其他宗教.....	羅 光	(028)283~293
現代教會文獻中的地方教會.....	溫 保 祿	(028)295~309
「地方教會」淺釋.....	房 志 榮	(028)198etc.
得窺天廷之堂奧.....	韓 劍 琴	(028)248etc.

第 6 屆神學研習會：傳揚福音與中國社會

1977.01.24~29

神學研習會的全盤介紹.....	房 志 榮	(032)153~154
中國社會及經濟結構的現況及問題討論.....	鍾 桂 男	(032)155~156
家庭及個人與社會的互相影響.....	黃 俊 傑	(032)157~177
民間宗教對社會問題的答覆(綱要).....	蕭 清 芬	(032)178etc.
中國思想與基督宗教.....	傅 佩 榮	(032)179~219
先知與福音的社會精神.....	溫 保 祿	(032)221~233
教會面對「傳揚福音與當前社會」的問題..	房 志 榮	(032)235~247
從系統神學反省福傳與中國社會的關係.....	谷 寒 松	(032)249~257
福音精神與中國社會.....	李 震	(032)259~270
至聖先知孔夫子紀念彌撒大典經文試作.....	胡 國 楨	(032)271~276
紀念先聖孔子即聖師多瑪斯彌撒中證道辭.	狄 剛	(032)277~282
四次小組討論報告.....	各 小 組	(032)283~307
綜合討論報告.....	大 會	(032)307~312

第 7 屆神學研習會：耶穌基督

1978.01.23~28

基督論簡介.....	張春申	(036)155~168
耶穌的比喻.....	房志榮	(036)169~181
耶穌的奇蹟.....	張春申	(036)183~195
耶穌的絕對要求.....	谷寒松	(036)197~214
耶穌的苦難與死亡.....	溫保祿	(036)215~225
耶穌的復活.....	房志榮	(036)227~239
耶穌童年敘述中的喜訊與基督論.....	朱修德	(036)241~258
基督的名號.....	張春申	(036)259~281
基督與救援.....	溫保祿	(036)283~293
教會歷史中的基督論.....	谷寒松	(036)295~307
中國教會與基督論.....	張春申	(037)435~451

第 8 屆神學研習會：靈修生活的一般重要問題

1980.01.29~02.01

靈修的意義.....	張春申	(044)147~157
基督徒的靈修.....	溫保祿	(044)159~171
現代靈修的新趨勢.....	徐可之	(044)173~192
基督徒的祈禱.....	谷寒松	(044)192~200
祈禱的發展與成長.....	徐可之	(044)201~216
基督徒靈修傳統中的默禱方式.....	高士傑	(044)201~216
神類的神學.....	房志榮	(045)385~412
分辨神類的實行.....	詹德隆	(045)413~428
分辨神類的方法.....	王敬弘	(045)429~446

靈修生活之一：禮儀靈修.....	趙一舟	(044)237~243
靈修生活之二：退省.....	朱修德	(044)245~256
靈修生活之三：修身克己.....	成世光	(044)257~261

第9屆神學研習會：天主聖神

1981.01.26~30

君士坦堡第一屆大公會議與天主聖神.....	鄒保祿	(048)159~177
舊約中的上主之神.....	夏偉	(048)179~202
新約中的天主聖神.....	穆志宏	(048)203~215
梵二大公會議與天主聖神.....	岳雲峰	(048)217~231
天主聖三奧蹟中的天主聖神.....	谷寒松	(048)233~243
天主聖神與耶穌基督.....	張春申	(048)245~258
天主聖神與教會.....	朱修德	(048)259~274
天主聖神與恩寵生活.....	溫保祿	(048)283~294
天主聖神與聖經.....	廖上信	(048)275~282
天主聖神與禮儀.....	趙一舟	(048)295~316
天主聖神與神恩復興運動.....	鄭德泮	(未載)
天主聖神與倫理生活.....	詹德隆	(048)317~334

第10屆神學研習會：性、愛、婚姻與家庭的神學

1982.01.18~22

社會調查、時代訊號、信仰意識及教會訓導	張春申	(052)169~180
聖經對性愛、婚姻與家庭的啓示.....	夏偉	(052)209~232
新約中婚姻的不可分解.....	穆宏志	(052)321~332

婚姻的聖事性.....	谷寒松	(052)233~243
婚姻聖事的延續：基督信徒的家庭.....	張春申	(052)251~256
性與愛的人學和其在倫理的效果.....	詹德隆	(052)181~191
教會法中的婚姻.....	金象逵	(052)257~272
基督徒婚姻生活中的靈修.....	陳明清	(052)273~279
當代中國社會有關愛、婚姻與家庭的現象..	黃俊傑	(052)193~208
婚姻生活與獨身（守貞）生活的關係.....	張春申	(052)245~250
婚姻牧靈神學的一般原則.....	翁德昭	(052)281~297
有關生命的傳衍.....	孫靜潛	(052)299~308
自然調節生育的近況.....	葉衛民	(052)309~319
破碎婚姻、離婚與再婚者具體的牧靈態度..	王愈榮	(052)333~339
維護婚姻與家庭尊嚴.....	編輯室輯	(052)192etc.

第 11 屆神學研習會：紀念利瑪竇來華四百週年

1983.01.31~02.04

利瑪竇來華前驅.....	張奉箴	(056)157~166
利瑪竇簡史.....	張奉箴	(056)167~179
利瑪竇的靈修精神.....	詹德隆	(056)181~202
利瑪竇的傳教特質.....	谷寒松	(056)203~218
利瑪竇與儒學.....	成世光	(056)219~225
利瑪竇與佛學.....	羅光	(056)227~237
利瑪竇的中文著述.....	顧保鵠	(056)239~253
簡介《天主實義》.....	胡國楨	(056)255~266
《天主實義》天主論的評介.....	胡國楨	(056)267~283
《天主實義》靈魂論的評介.....	岳雲峰	(056)285~307
《天主實義》倫理學的評介.....	胡國楨	(056)309~326

《天主實義》修養論的評介.....	宋 稚 青	(056)327~338
利瑪竇與教會本位化.....	張 春 申	(056)339~351
利瑪竇的友誼傳教.....	編輯室 輯	(056)180etc.

第 12 屆神學研習會：教友在今日教會使命中的角色

1985.01.28~02.01

聖經中的天主子民及其角色.....	房 志 榮	(064)149~162
梵二及梵二以來的教友角色.....	張 春 申	(064)163~176
由《在新世界中傳福音》勸諭看信友角色	溫 保 祿	(064)177~181
由世界、亞洲、中國台灣看今日教友角色	狄 剛	(064)183~200
教友在教會組織行政及其他運動中的角色	郭 彬 生	(064)201~216
中國基督徒在思想及文化界的角色.....	傅 佩 榮	(064)217~254
教友從政的基本認識.....	張 忠 民	(064)255~257
談建設地方教會中教友的角色.....	王 武 昌	(064)259~266
教友參與教會革新社會的角色與任務.....	李 玲 玲	(064)267~276
教友如何運用傳播工具.....	蕭 曉 玲	(064)277~287
BILA 及義務使徒.....	汪 德 明	(064)289~298
韓國教友與韓國天主教.....	黃 德 寬	(064)299~322
教友在今日教會使命中的角色.....	羅 若 瑟	(064)182etc.

第 13 屆神學研習會：聖教禮儀與傳揚福音

1986.01.28~31

歷代社會變遷對禮儀的影響.....	吳 新 豪	(068)167~173
禮儀：在現代世界中的救恩記號.....	谷 寒 松	(068)175~191

禮儀革新在台灣：回顧與前瞻.....	趙一舟	(068)193~212
以真理與心神朝拜父：天主啓示中的禮儀	夏偉	(068)213~241
中國語文的象徵與禮儀.....	房志榮	(068)243~269
認識與適應台灣民間信仰與禮儀.....	侯倉龍	(068)271~297
禮儀神研會中的聖樂介紹與演唱.....	陳美津	(068)299etc.
禮儀與教理講授.....	王愈榮	(068)303~312
婚喪禮俗今昔談.....	龔士榮	(068)313~348
教會入門聖事與傳揚福音.....	雷蕙琅	(068)349~357
禮儀與倫理生活.....	詹德隆	(068)359~375
平信徒在禮儀及傳福音上的角色.....	郭彬生 盧心懋	(068)377~397
聖事禮儀的教會團體幅度.....	胡國楨	(068)399~415
禮儀神研會中的小組分享綜合報告.....	黃麗玲	(068)174etc.

第 14 屆神學研習會：今日倫理神學的一些問題

1987.01.19~23

當今倫理神學的一些突出問題.....	詹德隆	(072)161~179
基督徒倫理的獨特性是什麼？.....	金象達	(072)181~199
基督徒規範、中國傳統規範與自然道德律..	周克勤	(072)201~232
舊約倫理特質及其基督徒倫理生活的應用	夏偉	(072)233~248
耶穌基督：基督徒倫理道德的基礎.....	谷寒松	(072)249~259
由聖保祿看基督徒的倫理生活.....	房志榮	(072)261~271
近代公教神學與教會訓導論基本人權.....	王敬弘譯	(072)273~282
基督徒倫理的政治幅度.....	王敬弘譯	(072)283~293
經濟及倫理抒感.....	古尙潔	(072)295~308
人的成熟、倫理成熟、信仰成熟.....	徐錦堯	(072)309~319

如何促進基督徒的倫理教育.....	徐錦堯	(072)320~326
面對具體倫理規範：相稱論和逐步論.....	詹德隆	(072)327~342

輔仁大學：聖母年學術研討會

1988.08.16~17

前言.....	編輯室	(078)459~460
概況、組織.....	大會	(078)461~466
聖母學研討會開幕詞.....	羅光	(078)467~468
新約中的聖母.....	穆宏志	(078)469~495
敬禮聖母的歷史發展（並回應）.....	岳雲峰 陳宗舜	(078)497~515
現代教會有關聖母敬禮的訓導（並回應）.....	朱修德 谷寒松	(078)521~540
從中國文化意識型態談聖母敬禮（並回應）	李純娟 胡國楨	(078)541~552
聖母敬禮的神學原則（並回應）.....	張春申 宋稚青	(078)553~561
從基督教新教立場看敬禮瑪利亞（並回應）	史文森 張雪珠	(078)581~598
聖母學研討會閉幕詞.....	羅光	(078)563~564

第 15 屆神學研習會：福傳大會追蹤：談小型教會團體

1989.01.23~27

第十五屆神學研習會整體介紹.....	房志榮	(080)159etc.
--------------------	-----	--------------

由福傳大會到小型教會團體（附討論記錄）...	張春申	(080)169~178
小型教會團體的成長：特點、步驟、危機	詹德隆	(080)179~193
小型教會團體如何作神學反省.....	谷寒松	(080)199~212
基信團與使徒工作.....	汪德明	(080)213~230
天主聖言與小型教會團體.....	房志榮	(080)231~243
靈修生活與小型教會團體.....	徐可之	(080)245~263
小型教會團體：聖神、聖體.....	羅麥瑞	(080)265~284
小型教會團體：靈修成長的聖事.....	胡國楨	(080)285~308
大會報告.....	大會	(080)165etc.

第 16 屆神學研習會：教友靈修與小型教會團體

1990.07.26~29

第十六屆神學研習會介及概況.....	房志榮	(086)462~471
聖方濟的靈修.....	徐英發	(086)473~475
中華在俗方濟會簡介.....	吳肇揚	(086)477~478
在俗方濟會生活體驗.....	劉麗娟	(086)479~485
對聖依納爵靈修精神體驗分享.....	王金銘	(086)487~489
中國大陸知識份子的疑慮和憂患.....	朱蒙泉	(086)491~497
道明會的精神與靈修.....	潘清雨	(086)499~503
在俗道明會與基信團.....	林文雄	(086)505~508
在俗道明會的組織及管理.....	徐蔡美香	(086)509~512
基信團實例分享.....	許秀鳳	(086)513~515
聖文生靈修.....	謝菊英	(086)517~520
一位文生會士與新慕道團的關係.....	艾德華	(086)521~524
簡介新慕道團.....	蘇明珠	(086)525~530
介紹新慕團創始人吉哥·卡門.....	李清海	(086)531~532

簡樸生活靈修經驗分享(四篇).....	梁桂雲 等	(086)533~540
大自然與我.....	谷 寒 松	(086)541~544
自然生態靈修的神學反省.....	簡 鴻 模	(086)545~549
從「垃圾」看環境倫理.....	簡 鴻 模	(086)551~557
生態行動三原則與生態靈修.....	區 紀 復	(086)559~562
1990 和平日文告.....	若望保祿二世	(086)563~571
今日教友的三種歸屬.....	區 紀 復	(086)573~574
五種靈修對建立小型教會團體的貢獻.....	錢 玲 珠	(086)575~576
檢討第十六屆神學研習會的兩個目標.....	房 志 榮	(086)577~580
終於輪到我了.....	高 文 鍊	(086)472etc.

輔仁大學：司鐸聖召神學研討會

1990.11.29~12.01

前言.....	編 輯 室	(087)007~008
大會概況.....	編 輯 室	(087)011~020
司鐸聖品的神學意義及田、雷生活的實踐...	羅 光	(087)021~033
雷鳴遠神父對修會教育的貢獻.....	曹 立 珊	(087)035~047
雷鳴遠神父與《天津益世報》.....	宋 稚 青	(087)049~062
田耕莘樞機主教與儒家倫理道德.....	楊 傳 亮	(087)063~082
田耕莘樞機主教與修院教育.....	王 伯 尼	(087)083~089
田耕莘樞機對我國聖職教育的貢獻.....	薛 保 綸	(087)091~100
聖經舊約與新約中的祭司.....	房 志 榮	(087)101~115
天主教與基督教對鐸職的看法.....	谷 寒 松	(087)117~134
從梵二後的神學看平信徒參與教會職務.....	黃 懷 秋	(087)135~148
本年主教代表會議研討的司鐸培訓.....	陳 日 君	(087)149~155
今日司鐸的職務與靈修向度的整合.....	張 春 申	(087)157~162

第 17 屆神學研習會：教會的人依納爵：向他學習分辨

1991.07.25~28

大會概況.....	編輯室	(090)481~492
聖依納爵年譜（附〈孔子與聖依納爵傳〉）.....	房志榮	(090)493~495
教宗若望保祿二世給耶穌會的信.....	若望保祿二世	(090)497~502
聖依納爵：尋找的人（由誕生至茫萊撒）.....	張春申	(090)503~512
聖依納爵：朝聖者.....	翁德昭	(090)513~530
聖依納爵：分辨者.....	徐可之	(090)531~546
聖依納爵使徒工作的眼光：宏觀.....	高欲剛	(090)547~560
聖依納爵的精神遺產.....	張奉箴	(090)561~597

第 18 屆神學研習會：跟著聖母，走向基督

1992.08.06~09

大會概況.....	編輯室	(095)007~016
聖母遊行的神學反省.....	高詠慈	(095)017~028
「聖母遊行」的神學反省.....	張日亮	(095)029~038
由「萬金聖母態像遊行」談個人信仰皈依..	林素鈴	(095)039~045
瑪利亞：基督徒的模範.....	黃懷秋	(095)047~058
聖藝中的聖母（綱要）.....	陳宗舜	(095)059~060
新約中的耶穌（綱要）.....	穆宏志	(095)061~062
新約中的耶穌（講稿）.....	穆宏志	(096)175~192
日常生活中的耶穌（綱要）.....	胡國楨	(095)063~064
電影欣賞：蒙特婁的耶穌（綱要）.....	詹德隆	(095)065~066
經濟社會、政治文化生活中的耶穌（綱要）	康鴻誼等	(095)067~068

第 19 屆神學研習會：成人入教與信仰培育

1993.02.15~18

十九屆神學研習會鳥瞰.....	胡國楨	(098)461~465
入門聖事的啓示基礎.....	房志榮	(098)467~474
教會各時代入教禮的演變.....	趙一舟	(098)475~482
羅馬禮入門聖事禮儀演變表例.....	羅國輝 編	(098)483~498
入門聖事總論（按 1983 新教律修訂）.....	資料室	(098)499~507
教會是入門聖事的神學意義.....	胡國楨	(098)509~523
從人類社會學的角度看入門禮儀.....	陳滿鴻	(098)525~539
由倫理學角度看入門聖事.....	吳智勳	(098)541~552
香港教區成人及兒童的教理培育.....	鄭寶蓮	(098)553~562
入門聖事禮典和慕道階段的經驗反省.....	楊正義	(098)563~566
台灣教會的信仰培育和入門聖事的經驗.....	雷蕙琅	(098)567~576
台灣典型堂區慕道培育及入門聖事之現況.....	韋薇	(098)577~581
經驗分享和不同主題的討論.....	何麗霞	(098)583~588
「兩岸三邊」的教會與入門聖事.....	胡國楨	(098)589~594

第 20 屆神學研習會：新《公教要理》介紹與研討

1994.01.24~28

大會概況.....	編輯室	(100)157~160
教宗若望保祿二世的人格與作風.....	尤雅士	(100)161~173
《天主教教理》的背景及產生過程.....	韓大輝	(100)175~193
新要理的結構及其神學特徵.....	溫保祿	(100)195~208
《天主教教理》如何採用聖經、禮儀、 教父、聖人著作和訓導文件.....	朱修德	(100)209~236

三部要理書的比較：

要理問答、天主教信仰、公教要理	房志榮	(100)237~247
基督奧蹟慶祝：《天主教教理》卷二簡介...	雷蕙琅	(100)249~266
禮儀與聖事：《天主教教理》卷二簡介.....	張春申	(100)267~283
整體性教理傳授的五個步驟.....	彭育申	(100)284etc.
在基督內生活：		
自教理講授立場看基督徒倫理生活的培育	章薇	(100)285~292
「傳統天主教理觀」與「現代位格論」.....	艾立勤	(100)293~304
《公教要理》卷四：基督徒的祈禱.....	谷寒松	(100)305~318
如何應用新編《天主教教理》卷一.....	鄭寶蓮	(100)319~339
新教理卷四：基督徒的祈禱－教學示範.....	彭育申	(100)341~348
台灣地區「新教理編譯小組」籌備會記錄	資料室	(100)174etc.

第 21 屆神學研習會：基督徒的生態觀、靈修及責任

1995.02.12~13

生態學概念.....	鄭先祐	(104)167~202
生態環境實況：台灣、大陸、世界.....	施信民	[無講稿]
聖經中的生態觀.....	房志榮	(104)203~216
中國思想中的生態觀.....	莊慶信	(104)217~230
生態神學要素.....	谷寒松	(104)231~278
生態危機與生態倫理.....	廖湧祥	(104)279~290
個人與團體的生態倫理責任.....	廖湧祥	(104)291~300
生態靈修.....	區紀復	(104)301~312
台灣重要環保團體介紹.....	環保聯盟	[無講稿]
廿一屆神研會的五道聲明.....	21 神研會	(104)313~322

第 22 屆神學研習會：女性神學

1995.08.17~20

主講人：郝爾威博士 (Dr. Monika Konrad Hellwig)

第一講	基督徒人學：聖經中的男人和女人.....	(107)013~020
第二講	福音和教會傳統中的女性.....	(107)021~027
第三講	現代女性如何了解聖經.....	(107)029~033
第四講	如何了解教會的傳承.....	(107)035~042
第五講	重溫基督論和救援論.....	(107)043~056
第六講	介紹西方女性主義.....	(107)057~063
第七講	基督徒如何評估女性主義.....	(107)065~071
第八講	女性神學家.....	(107)073~080
第九講	重新看聖母瑪利亞.....	(107)081~087
總結及回答問題.....		(107)089~131

第 23 屆神學研習會：教友職務

1996.02.05~08

主題演講

教友職務的現象及一般了解.....	詹德隆	(109)311~322
福音的基督門徒(上).....	黃懷秋	(109)323~332
福音的基督門徒(下).....	黃懷秋	(110)467~482
教友分享(擔)教會職務的興衰史(上).....	胡國楨	(109)333~338
教友分享(擔)教會職務的興衰史(下).....	胡國楨	(110)483~502
教友職務與教會訓導(綱要).....	房志榮	(109)339~341
教會法與教友職務.....	王愈榮	(109)343~352
教友職務的神學分析.....	張春申	(109)353~361

神學培育與教友職務.....	陳 德 光	(109)363~367
女性擔負職務的獨特面.....	李 秀 華	(109)369~377
台灣義務使徒訓練的發展與展望.....	蕭 擲 吉	(109)379~386
台灣義務使徒經驗分析.....	谷 寒 松	(109)387~390
教友職務常見的三種問題.....	陳 明 清	(109)391~398
教友職務的重要性及其發展.....	趙 榮 珠	(109)399~406
梵二以後教會的職務革新.....	簡惠美 譯	(110)503~512
邁向廿一世紀的教友職務靈修.....	陳 俊 偉	(110)513~526

經驗分享

堂區主任修女甘苦談.....	馬 玉 潔	(109)407~408
一位義務使徒的心聲.....	楊 讚 妹	(109)409~410
獨身教友職務的靈修生活.....	張 瑞 雲	(109)411~421
從我的工作看女性教友職務.....	黃 淑 美	(109)423~428
我的教友職務及靈修生活.....	梁 桂 雲	(109)429~433
教友的醫院牧靈職務.....	劉 勝 利	(109)435~442
座談會記錄：如何加強培育教友.....	胡茱玲 錄	(109)443~447

第 24 屆神學研習會：耶穌基督《天主教教理》的核心奧蹟

1997.09.01~05

入門引言

耶穌基督：《天主教教理》的核心奧蹟.....	張 春 申	(115)007~014
------------------------	-------	--------------

卷一：信仰的宣認

耶穌基督在天主聖三的奧蹟中.....	賴 效 忠	(115)015~026
耶穌基督與聖神及教會.....	王 敬 弘	(115)027~036
耶穌基督與未來.....	谷 寒 松	(115)037~053

卷二：基督奧蹟的慶典

- 基督奧蹟的慶祝..... 趙一舟 (115)054~067
耶穌基督於彌撒中的臨在..... 胡國楨 (115)068~075

卷三：在基督內的生活

- 在基督內的倫理生活..... 詹德隆 (115)076~087
新盟約的誠命..... 鍾安住 (115)088~100

卷四：基督徒的祈禱

- 天主經：基督徒祈禱的模式..... 李純娟 (115)101~108
天主經：耶穌生活的總綱..... 黃懷秋 (115)109~140

結語

- 如何向現代中國人詮釋耶穌基督？..... 田默迪 (115)141~153

第 25 屆神學研習會：基督信仰中的天主聖神

1998.02.09~13

- 新五旬節？..... 張春申 (117)329~339
耶穌生活中的聖神運作..... 黃懷秋 (117)340~368
聖母瑪利亞：聖神的畫像..... 高慧琳 (117)369~409
聖神年與教友生活..... 谷寒松 (117)410~415
靈修：在聖神內的生活..... 雷蕙琅 (117)416~446
感恩聖事禮儀中的聖神德能..... 胡國楨 (117)447~457
修會生活與聖神..... 陳寬薇 (117)459~468
基督教界的靈恩復興運動..... 朱東 (117)469~500
天主教內的神恩復興運動..... 王敬弘 (117)501~518
台灣民間宗教與聖神
 聖神年談面對民間信仰的福傳..... 賴效忠 (117)519~529

第 26 屆神學研習會：基督信仰中的天父

1999.01.25~29

主題入門說明.....	谷 寒 松	(121)321~324
保祿和天主的父性.....	黃 懷 秋	(121)325~350
對觀福音中的天主聖父.....	穆 宏 志	(121)351~374
《若望福音》中的「父」.....	穆 宏 志	(121)375~402
舊約聖經「天主為父」的神觀.....	陳 德 光	(121)403~417
上主、天主、聖神.....	房 志 榮	(121)418~428
牧靈中的天主：我們的大父母.....	谷 寒 松	(121)429~440
「阿爸、父啊」：痛苦與服從.....	艾 立 勤	(121)441~451
禮儀的根：朝拜父.....	胡 國 楨	(122)546~550
父是宇宙人類的歸宿及目標(上).....	錢 玲 珠	(122)551~563
父是宇宙人類的歸宿及目標(下).....	錢 玲 珠	(123)135~144
教理講授中的天父.....	韋 薇	(122)564~573
福傳談天父(上)		
與台灣宗教文化中天父觀的對話.....	莊 慶 信	(122)574~595
福傳談天父(下)		
與台灣宗教文化中天父觀的對話.....	莊 慶 信	(123)145~157

第 27 屆神學研習會：教會的本位化

2002.01.28~31

基督訊息的本地化		
以新約作品寫成的過程為例.....	穆 宏 志	(133)374~400
基督論本位化的嘗試.....	張 春 申	(133)401~408
撰寫〈三字經與聖經〉經驗談.....	房 志 榮	(133)421~432

倫理生活的客觀性		
比較天主教與朱熹的生命倫理觀.....	艾立勤	(133)433~454
台灣山區傳教工作今昔談		
以新竹教區尖石牧靈區為例.....	丁立偉	(134)546~567
教會禮儀的本地化		
從《羅馬彌撒經書總論》新篇章看起.....	潘家駿	(134)590~612
建立真實的在地基督徒團體		
梵二禮儀革新的精神所在.....	胡國楨	(134)582~589
聖樂本地化的省思		
從教會新編禮儀歌曲看聖樂本地化.....	徐景漢	(134)613~621
台灣教會本地化與傳福音之路.....	侯若瑟	(134)568~581

第 28 屆神學研習會：本地教會的向外福傳工作

2004.02.06~08

各宗教在台傳教之社會分析.....	郭文般	(141)361~384
教會向外福傳文件的回顧與分析.....	張春申	(141)385~390
兩次福傳大會與台灣現況分析.....	潘永達	(141)391~417
台灣教會向外福傳與本地化.....	侯倉龍	(141)418~432
台灣向外福傳現況反省與成功經驗		
1. 去，成為愛的團體（木柵復活堂）.....	潘春旭	(141)433~440
2. 建立信望愛的福傳堂區（羅厝傳奇）...	黃清富	(141)441~443

第 29 屆神學研習會：感恩聖事年教宗牧函導讀

2005.01.28~30

美不勝收的教宗牧函		
導讀《主，請同我們一起住下罷！》.....	房志榮	(145)336~340

感恩聖事：聖事中的聖事.....	張春申	(145)341~344
聖體聖事—光明的奧蹟.....	錢玲珠	(145)345~370
感恩聖事在彌撒外		
聖體奧蹟敬禮.....	潘家駿	(145)371~394
感恩與共融.....	房志榮	(145)395~411
感恩聖事		
見證和福傳的原則與方案.....	詹德隆	(145)412~423

第 30 屆神學研習會：梵二 40 年來之回顧與前瞻

2006.02.24~26

梵二大公會議的幾個特色		
梵二文獻鳥瞰之一.....	房志榮	(149)368~371
教會的使命及梵二召開的目標		
梵二文獻鳥瞰之二.....	胡國楨	(149)372~375
教會的自我反省		
詮釋梵二《教會憲章》.....	張春申	(149)376~380
教會的命根		
詮釋《天主的啓示教義憲章》.....	林思川	(149)397~424
《論教會在現代世界牧職憲章》	谷寒松	
40 年來的回顧與展望.....	趙英珠	(149)425~479
以福傳傳遞生命		
詮釋《教會傳教工作法令》.....	曾慶導	(149)480~500
福傳與宗教交談		
詮釋《教會對非基督宗教態度宣言》....	房志榮	(149)501~521

輔大神學叢書總目錄

1 耶穌基督史實與宣道	樂英祺 譯
2 第二依撒意亞	詹德隆、張雪珠合著
3 福音新論（併入本叢書 68 號）	張春申 著
4 耶肋米亞先知	劉家正等 編著
5 保祿使徒的生活、書信及神學	房志榮 編著
6 神學：得救的學問	王秀谷等 譯
7 約伯面對朋友及天主	劉家正等 編著
8 性愛、婚姻、獨身	金象達 著
9 絕妙禱詞：聖詠	房志榮、于士錚合譯
10 創新生活的心理基礎（絕版）	朱蒙泉 著
11 聖事神學（絕版）	劉賽眉 編著
12 箴言－簡介與詮釋	胡國楨等 著
13 生命的流溢－牧民心理學（絕版）	朱蒙泉 著
14 教會本位化之探討	張春申等 著
15 原罪新論	溫保祿 講述
16 聖詠心得	黃懷秋 譯
17 與天主和好－談告解聖事	詹德隆 著
18 病痛者聖事	溫保祿講述
19 救恩論入門	溫保祿講述
20 基本倫理神學	詹德隆 著
21 白首共此心－靈修心理尋根十二講	徐可之 著

22 基督的啓示－啓示論簡介	張春申 著
23 天主教基本靈修學	陳文裕 著
24 宗徒書信主題介紹	穆宏志 編著
25 神學中的人學－天地人合一	谷寒松 著
26 天主恩寵的福音	溫保祿 講述
27 基督的教會（改版本叢書 59 號）	張春申 著
28 天主論、上帝觀（改版本叢書 56 號）	谷寒松、趙松喬 合著
29 耶穌的名號	張春申 著
30 耶穌的奧蹟	張春申 著
31 解放神學：脈絡中的詮釋	武金正 著
32 重讀天主教社會訓導	李燕鵬 譯
33 神學簡史	張春申 著
34 做基督徒（上）	楊德友 譯
35 做基督徒（下）	楊德友 譯
36 落實教會的屬靈觀（絕版）	蘇立忠 著
37 基督信仰中的生態神學－天地人合一	谷寒松、廖湧祥 合著
38 教會的使命與福傳－梵二後卅年思想發展	張春申 著
39 舊約導讀（上）	房志榮 著
40 舊約導讀（下）	房志榮 著
41 中華靈修未來（上）（下）	徐可之 著
42 主愛之宴－感恩聖事神學	溫保祿 講述
43 道教與基督宗教靈修	楊信實 著

44 十字架下的新人－厄弗所書導論和默想	黃懷秋 著
45 中國大陸天主教－牧靈與神學反省（絕版）	張春申 著
45A 神恩與教會－從格林多前書十二章談起	王敬弘 著
46 可親的天主－清初基督徒論「帝」談「天」	鐘鳴旦著、何麗霞譯
47 當代女性獨身教友－時代意義及聖召分享	張瑞雲 著
48 若望著作導論（上）（下）	穆宏志 著
49 傳報喜訊－天主教彌撒禮儀中的講經	王春新 著
50 人與神會晤－拉內的神學人觀	武金正 著
51 基督啓示的傳遞	朱修德 著
52 信神的理由－基本神學之宗教論證	溫保祿 著
53 基督信仰中的末世論	張春申 著
54 衝突與融合－佛教與天主教的中國本地化	金秉洙 著
55 維護人性尊嚴－天主教生命倫理觀（修訂版）	艾立勤 著
56 天主論、上帝觀－天地人合一（增修版）	谷寒松 著
57 救主耶穌的母親－聖母論	張春申著述；李柔靜編寫
58 廿一世紀基督新畫像	房志榮等 著
59 基督的教會（增修版）	張春申 著
60 從現代女性看聖母	胡國楨 主編
61 女性神學與靈修	胡國楨 主編
62 對觀福音導論－附宗徒大事錄	穆宏志 著
63 耶穌智慧導師－智慧基督論初探	張春申 著
64 天人相遇－聖事神學論文集	胡國楨 主編

65 張春申神學論文選輯	張春申 著
66 拉內的基督論及神學人觀	胡國楨 主編
67 傳教神學	柯博識著述；呂慈涵編寫
68 聖經的寫作靈感	張春申 著
69 榮格宗教心理學與聖三靈修	盧德 著
70 感恩聖事：禮儀與神學	潘家駿 著
71 拉內思想與中國神學	胡國楨 主編
72 創世紀研究（增訂第五版）	房志榮 著
73 普世價值與本土關懷—天主教社會思想論文集	胡國楨 主編
74 吳經熊·中國人亦基督徒	郭果七 著
75 天主子—救世主：聖經中基督天主性之研究	張春申、王敬弘合譯

EDITORIAL

This combined issue (149-150) comes 37 years since the first issue was published in Autumn 1969. It is also the start of celebrations marking the 40th anniversary of the founding of the theologate in Taiwan. In 1967 the theologate moved to Taiwan from its temporary home in the Philippines. That year the Prospectus was written in Latin, only the title and address being in Chinese. By the next year the Prospectus was bilingual, in Chinese with Latin alongside. Only in the third year (1969-70) was Chinese the principal language with Latin confined to the final pages. By 1992 even this much Latin had disappeared whilst in 1969 *Collactanea theologica* had been founded. The purpose of the theologate and of *Collactanea* was the same: to teach theology in Chinese and to write in Chinese about theology.

The first issue contained prefaces written by the then President of Fujen University, Archbishop (later Cardinal) Yu Bin and Archbishop Luo Kuang of Taipei. The editorial committee comprised seven persons, two of whom have since died, two of whom became bishops, both in 1975, and three of whom are Jesuits who continue to write in Chinese on theological topics. Hence in this issue we include articles by four of them: Bishop Joseph Ti Kang, *Emeritus* of Taipei, Bishop Joseph Wang of Taichung, Mark Fang SJ and Aloysius B. Chang SJ.

Besides *Collactanea* the theologate started a series of monographs in Chinese (*Fujen Series theologica*). The first volume, published in 1973, was a translation of Heinrich Zimmermann's *Jesus Christus: Geschichte und Verkündigung* by Fr. Ignatius Lo. This book introduced the topic of the relationship between the historical Jesus and

the Christ of faith and was important for laying a foundation for post-Vatican II theology. Since then 75 books have been published in this series. In fact, the 75th volume in the series is a reediting of books written by Richard Wang SJ and Aloysius B. Chang SJ in 1969 and 1972, introducing Vatican II. The reedited volume is entitled *Son of God and Saving Lord: The Divine Nature of Christ according to Scripture*.

In addition to articles commemorating the first issue of *Collactanea*, this issue carries papers presented at the 30th theological workshop *Theological Reflection 40 Years after Vatican II*. The papers discuss *Dei Verbum* (Mark Fang and Bonaventure Lin), *Gaudium et Spes* (Aloysius B. Chang and Maria Chao & Luis Gutheinz), *Ad Gentes* (Augustine Tsang) and religious dialogue (Mark Fang). As an introduction to these papers we have placed a paper by Pastor Pei-Teh Chen on Pope John Paul II. The pontificate of Pope John Paul II lasted 26 years, which amounts to two thirds of the 40 years since Vatican II and hence his contribution to realizing the spirit of the Council is enormous.

The last paper is a reflection by Aloysius B. Chang on the gentle voice in the Church which seems to be calling for a new Council to face a post-modern world. Fr. Chang writes, "This is not impossible. Indeed, although Pope Benedict XIV is now almost 80, yet it is still possible. After all, Blessed John XXIII was of the same age. We wait, then, for the breath of the Spirit!"

At the end of every 50 issues, we generally include comprehensive indices to all articles and authors. This issue is no exception, thus the reader will find complete indices to all 150 issues of *Collactanea* by title and author as well as an index to the articles from the 30 theological workshops and to all 75 titles in the series of theological monographs.

The 30th Theological Workshop

Theological Reflection
40 Years After Vatican II

EDITORIAL	<i>Editor</i>	326
Celebrating 40 Years of the Theologate in Taiwan.....	<i>Mgr Joseph Wang</i>	329
Educating in Holiness – Spirituality of Unity.....	<i>Mgr Joseph Ti Kang</i>	344
John Paul II : The Pope Who Remade the Image of the Catholic Church in the 20 th Century.....	<i>Pei-Teh Chen</i>	361
An Overview of Vatican II (1).....	<i>Mark Fang, SJ</i>	368
An Overview of Vatican II (2).....	<i>Peter Hu, SJ</i>	372
The Church’s Self-Reflection	<i>Aloysius B. Chang, SJ</i>	376
<i>Dei Verbum</i> : Yeast of the Church.....	<i>Mark Fang, SJ</i>	381
<i>Dei Verbum</i> : Root of the Church.....	<i>Bonaventure Lin, OFM</i>	397
40 Years after <i>Gaudium et Spes</i>	<i>Maria Chao & Luis Gutheinz, SJ</i>	425
Evangelization in <i>Ad Gentes</i>	<i>Augustine Tsang, SJ</i>	480
Evangelization and Dialogue between Religions.....	<i>Mark Fang, SJ</i>	501
The Future is in the Hand of God.....	<i>Aloysius B. Chang, SJ</i>	522
Thematic Index to Issues 1~150.....	<i>Editor</i>	524
Author Index to Issues 1~150.....	<i>Editor</i>	601
Articles of Theological Workshops Index to Issues 1~150.....	<i>Editor</i>	659
The Titles of <i>Fujen Series Theologica</i>	<i>Editor</i>	682

神學論集

COLLECTANEA THEOLOGICA
UNIVERSITATIS FUJEN

梵二40年來之回顧與前瞻

- | | |
|-------|------------------|
| 王 愈 榮 | 輔神在台復校四十週年慶 |
| 狄 剛 | 成聖、成聖教育、合一靈修 |
| 陳 培 德 | 若望保祿二世 |
| 房 志 榮 | 梵二大公會議的幾個特色 |
| 胡 國 楨 | 教會的使命及梵二召開的目標 |
| 張 春 申 | 教會的自我反省：《教會憲章》 |
| 房 志 榮 | 《啓示憲章》發酵四十年 |
| 林 思 川 | 詮釋《天主的啓示教義憲章》 |
| 谷 寒 松 | 詮釋《論教會在現代世界牧職憲章》 |
| 曾 慶 導 | 詮釋《教會傳教工作法令》 |
| 房 志 榮 | 詮釋《教會對非基督宗教態度宣言》 |
| 張 春 申 | 天意莫測：梵二回顧後的前瞻 |