

神學論集

于斌



90

輔仁大學神學論集

第90號 1991年冬 總目錄見(30)(50)(70)

目 錄

輔大神學院第17屆神學研習會專輯

「教會的人依納爵：向他學習分辨」

前 言	編 輯 室.....	481
時間表及分組名單		489
主題及演講人		491
聖依納爵年譜（附〈孔子與聖依納爵傳〉）...	房 志 榮.....	493
教宗若望保祿二世給耶穌會的信		497

研習會主題

尋找的人——由誕生至茫萊撒	張 春 申.....	503
朝聖者	翁 德 昭.....	513
分辨者	徐 可 之.....	531
聖依納爵使徒工作的眼光——宏觀	高 欲 剛.....	547
依納爵的精神遺產	張 奉 箴.....	561

資料室

神學論集71~90期(十九~廿三卷,1987~1991年)

分類目錄 599

神學論集71~90期(十九~廿三卷,1987~1991年)

作者目錄 613

輔大神學叢書目錄 496,598

COLLECTANEA THEOLOGICA UNIVERSITATIS FUJEN

No. 90

Winter 1991

The Seventeenth Theological Workshop
 Saint Ignatius, The Man of the Church

Providence Women's University
 July 25-28, 1991

Preface	<i>The Editor</i>	481
Daily Schedule	489
Group Divisions	490
Topics and Speakers	491
A Group Picture	485
Auditorium and Group Sharing (2 pictures)	487
A Letter of John-Paul II to the Society of Jesus	497
Curriculum Vitae of St. Ignatius	<i>Mark Fang, SJ</i>	493
The Seeker: From Birth to Manresa	<i>Aloysius B. Chang, SJ</i>	503
The Pilgrim (1523-1535)	<i>Rosaire Gagnon, SJ</i>	513
The Discerner	<i>Aloysius Hsu, SJ</i>	531
The Vision of St. Ignatius	<i>Juan A. Goyoaga, SJ</i>	547
The Spiritual Heritage of St. Ignatius	<i>Mark Chang, SJ</i>	561
Analytical Index of Vol. XIX-XXIII (no. 71-90) 1987-1991	599

* * * * *

COLLECTANEA THEOLOGICA UNIVERSITATIS FUJEN is a quarterly review of theology in Chinese, edited by the Faculty of Theology, Fu-jen University, Taipei, Taiwan, R.O.C. It is jointly published and distributed by KUANGCHI PRESS and CATHOLIC TRUTH SOCIETY.

Annual Subscription (by ordinary mail)

Taiwan: NT\$360.00 (Asia, US & Europe: US\$26.00)

Single Copy (Around 150 pages per issue)

Taiwan: NT\$100.00 (Asia, US & Europe: US\$7.00)

Registered Mail (Please add per year):

Taiwan: NT\$36.00 (Asia, US & Europe: US\$4.00)

Editor's Office (and exchange):

Collectanea Theologica
Faculty of Theology
Fu Jen Catholic University
24205 Hsinchuang, Taipei Hsien
Taiwan, R.O.C.

Co-publishers (Subscription and administration):

CATHOLIC TRUTH SOCIETY
Grand Building
15-18 Connaught Road, CC,
Hong Kong
(for Hong Kong and Macau
only)

KUANGCHI PRESS
Hsin Hai Rd., Sec. 1, N°24,
10718 Taipei,
Taiwan, R.O.C.
(for all other countries)

前 言

今年輔大神學院的第17屆神學研習會跟去年的第16屆一樣，也是在暑假的一個週末舉辦，即由七月廿五日（週四）晚上開始，至廿八日（星期天）下午結束，一共三整天。但舉辦的地點更換了：由彰化的靜山換到沙鹿（台中）附近的靜宜女子大學校園。在此先得感謝靜宜大學校長徐熙光神父，本院半年多以前與他接觸時，他就一直表示歡迎，及至學員到達後，他還親自送蛋糕到餐廳供大家分享。還有宿舍、餐廳、演講廳、會議室各部門的主管也都配合我們的需要，給以極大的方便和協助，值得我們由衷的感激。

至於修女院的聖堂是我們每天清晨半小時的早禱，及下午或晚間舉行感恩祭的處所。聖堂的冷氣及各種祈禱設備使與會者嘗到共同祈禱和共同奉獻感恩祭的滋味，那真是一種天人合一的境界。每天的晨禱由不同的人主持，發揮了不同祈禱方式的多種功能。每台彌撒不但主題不同，讀經不同，並且慶祝的方式也不同。還記得最後一天，七月廿八日（主日）下午的閉幕彌撒是由神學院新院長詹德隆神父主祭。他和第一組學員商量後決定，要按當天彌撒的福音（常年期乙年第十七主日）若六1~15，把大家分成五組，每組佔住聖堂的一個角落，略微表達當初五餅二魚奇蹟的場面。

詹神父在證道中說過，最近兩年在舉辦神學研習會上已有雙重的突破，一是由冬天換到夏天，由工作天換到週末；另一突破是由過去的以神父修女為主要對象，改為目前的以平信徒為主要的學員。今年報名參加的人多少反映了這一事實。六十位學員中，修女廿五位、小姐廿四位、神父四位、先生四位、修士三位。下一個應該有的突破也許是研習會主題一方面的。主題應該既是神學的，也

是牧靈的；既由神學院策劃，也由教友們提供建議和意見。我們希望這方面聽到積極的回應。

本期內容主要是由五篇演講詞構成，它們都朝著本屆神研會的主題「教會的人依納爵：向他學習分辨」這一方向逐步發揮。這一主題的選定固然是為配合聖依納爵雙重禧年的慶祝（請參閱本期卷首所刊載的〈教宗若望保祿二世給耶穌會的信〉），但為台灣的本地教會也不乏其現實性。我們面對著一個轉型期的國家社會，我們肩負著向這個社會廣傳福音的使命。人人都會覺得在邁出每一步之前都需要慎思明辨。那麼像聖依納爵這樣一位分辨神類的大師，的確值得其他教會的人向他學習。

在研習會的討論和分享中，不少的兄弟姐妹由依納爵談到今日的耶穌會，再談到在台灣服務的中華省耶穌會：他們的人，他們的事，及他們的工作範圍。當時主講人的答話有一個一致的方向：少談耶穌會，多關心教會，因為耶穌會是為教會而創立，而存在的。依納爵固然是耶穌會的創立人，但更重要的是他是教會的人。進一步來說，教會的創立和存在也不是為了自己，而是為了世界和人類。教會的創立人主耶穌有這樣的宏觀，才啟發依納爵對他的修會，對教會，對世界人類也有他的宏觀。這應該是分辨神類的一個先決條件和不可或缺的因素。

PREFACE

The Seventeenth Theological workshop of this faculty of theology was held, as it was last year, during the summer vacation from the evening of Thursday, July 25, to the afternoon of Sunday the 28th. The location of the workshop however, was changed from Changhua's Retreat House to the Providence Women's University at Shalu in Taichung. Here we want to thank the rector of Providence University, Rev. Matthias Hsu, for his kindness in welcoming us from the very early planning stages for the workshop, and for his help in finding a suitable locality for it. We also wish to express our gratitude to the caretakers of the dormitory, the dining room, the auditorium, and of the several meeting halls used for meeting and sharing. Their kindness and generosity in providing us with all the facilities we needed is deeply appreciated.

A special part of our workshop was held in the chapel of the sister's convent. Every morning we held our half-hour common prayer there, and in the afternoon or evening our eucharistic celebration. The chapel's air-conditioning and other facilities helped the participants savor the taste of praying together and offering the One Sacrifice of the Eucharist. Every morning prayer had a different moderator, giving way to a plurality of prayer forms. Similarly, every Eucharist had a different theme, bible readings, and celebrational styles.

On the last day of the workshop the new Dean of the Faculty, Fr. Louis Gendron, said in his homily that there had been two breakthroughs in the format of the theological workshop over previous years. First was the change from winter to summer, and the second was to schedule it over a weekend instead of on weekdays. Another change has been the shift in the make-up of the participants from priests and sisters to lay Christians. This shift was reflected somewhat among those attending this workshop. Out of a total of 60 participants there were 25 sisters, 24 lay women, 4 priests, 4 laymen, and 3 seminarians. What about the next breakthrough? It will concern the topics taken up. The next workshop's theme should be both theological and pastoral, in tune both with the planning of the Faculty and reflecting the needs and opinions of lay Christians.

The content of the present issue of our *Collectanea* is composed mainly of the five speeches delivered during the workshop. These all focused on the main topic of the workshop, "Ignatius, the Man of the Church: Let us Learn Discernment from Him". The choice of this topic was due, on the one hand, to the celebration of the double anniversary of St. Ignatius and the Society of Jesus (cf. the Letter of John Paul II to the Society of Jesus), and on the

other hand to the actual situation of the Church in Taiwan. We are facing a nation and society undergoing great change, and bear the responsibility for bringing the Gospel message to it. All of us feel the need to discern carefully before making any steps forward. Why not learn from St. Ignatius the art of such discernment?

During the sharings and discussions a tendency to shift emphasis was noticed from speaking of St. Ignatius to the Society of Jesus, and then again to the Chinese Province and its personnel, affairs, and works. The response of the speakers to this trend was unanimous: let us concentrate less on the Society of Jesus and more on the Church, because the Society was founded and exists today for the sake of the Church. Though Ignatius was the founder of the Society, more important still was his role as a man of the Church. Not even the Church was founded nor does it exist for its own sake. Our Lord Jesus came for the sake of all humanity, and for that reason he founded the Church. It was in this same Church that Ignatius was rooted, and only from there did he grow into the great saint that he was.

The Editor

時間表及分組名單

時間表

7月25日 (星期四)

4:00 PM 報到
6:00 晚餐
7:30 主題(一)
9:00 消夜

7月27日 (星期六)

7:00 AM 早禱
7:30 早餐
8:30 主題(四)
12:00 午餐
2:30 PM 主題(五)
6:00 晚餐
7:30 彌撒
9:00 消夜

7月26日 (星期五)

7:00 AM 早禱
7:30 早餐
8:30 主題(二)
12:00 午餐
2:30 PM 主題(三)
6:00 晚餐
7:30 彌撒
9:00 消夜

7月28日 (星期日)

7:00 AM 早禱
7:30 早餐
8:30 主題(六)
12:00 午餐
2:00 PM 總結
3:15 彌撒

分組名單

第一組

詹德隆神父	蔡釗發修士	謝啓龍修士	王清淵先生	張寶華修女
張淑貞修女	梁慈娟修女	劉超然修女	楊瑞榮修女	劉美淡小姐
婁文俐小姐	游德蘭小姐	易守箴小姐		

第二組

陳宗舜神父	陳輝立神父	孫 鳴先生	陳蜀霞修女	張年加修女
劉錦萍修女	蕭淑敏修女	李美紗修女	林淑婷修女	葉翠香小姐
許秀鳳小姐	黃慶怡小姐	胡啓秦小姐		

第三組

胡國楨神父	張欽真神父	朱治德先生	李瑪利修女	謝映雪修女
蔡秀琴修女	古崇孝修女	羅金英修女	黃淑美小姐	林素珍小姐
沈宜申小姐	呂美娥小姐	陳淑姿小姐		

第四組

翁德昭神父	張宇恭神父	盧桂峰修士	沈亞彩修女	蘇信忍修女
何秀月修女	葛蘭英修女	張淑美小姐	錢玲珠小姐	許惠芳小姐
鄭彥芬小姐	張紹華小姐	王媛玲小姐		

第五組

房志榮神父	王若石神父	鄭占元先生	高慧琳修女	高麗花修女
朱南子修女	曾英春修女	張鳳蓮小姐	桑菁菁小姐	莊淑容小姐
翁吟秋小姐	李貞珠小姐	李靜芷小姐		

服務人員

蘇香如小姐	韓玲玲修女	劉佩容修女	朱台芳修女	洪萬六修士
林世芳修士	蔡振興修士			

主題及演講人

主題介紹：

時 間：七月廿五日（星期四）晚上

題 目：聖依納爵的時地背景——描述，幻燈片，音樂

負責人：房志榮，袁國柱，梁德佳三位神父

五篇演講：

時 間：七月廿六日（星期五）上午

題 目：「尋找的人」——由誕生至茫萊撒

主講人：張春申神父

時 間：七月廿六日（星期五）下午

題 目：「朝聖者」——聖地，西班牙，巴黎，建立小團體

主講人：翁德昭神父

時 間：七月廿七日（星期六）上午

題 目：「分辨者」——祈禱（彌撒）中的分辨，與伙伴們共同分辨，分辨的規則

主講人：徐可之神父

時 間：七月廿七日（星期六）下午

題 目：「總會長」——派遣傳教士，書信，宏觀（vision）

主講人：高欲剛神父

時 間：七月廿八日（星期日）上午

題 目：「精神遺產」——新型的修會，教育的發展，傳教區（拉
美、印度、中國）

主講人：張奉箴神父

配合五篇演講的五個討論題：

1. 皈依；
2. 成長；
3. 分辨；
4. 出發；
5. 整合

研習會學員按參加人數分成五組，分別由五位神父帶領每個小組討論，每組每次都討論同一題材，但綜合報告討論時，每組負責一個題材。分組名單於報到當天公佈。

聖依納爵年譜

——附〈孔子與聖依納爵〉

房志榮

一、年譜

- 一、出生及世代背景 (1491—)
- 二、塵世中的生活 (1506—1521)
- 三、在故鄉看破紅塵 (1521—1522)
- 四、鋸齒山及茫萊撒 (1522)
- 五、到耶路撒冷朝聖 (1523)
- 六、在巴塞洛納 (1524—1526)
- 七、在Alcala及Salamanca (1526—1527)
- 八、在巴黎讀書 (1528—1535)
- 九、暫回西班牙養病 (1535)
- 十、在威尼斯 (1535—1537)
- 十一、走向羅馬的路 (1537)
- 十二、在羅馬的歲月 (1537—1556)

二、五十二張幻燈片(分四部分放映)

- 一、1—12張，塵世生活及回歸天主
- 二、13—21張，在茫萊撒體驗天主
- 三、22—33張，朝聖與讀書
- 四、34—52張，在羅馬的歲月

每張幻燈片都有詳細和深入的解釋，是藝術欣賞，也是瞻想和祈禱。

孔子與聖依納爵

孔子的自述道盡了一般人的成長過程，一直到今天還有很高的參考價值。

子曰：「吾十有五而志於學；三十而立；四十而不惑；五十而知天命；六十而耳順；七十而從心所欲，不踰矩。」（論語為政第二）。孔子的這些話很好懂，不須有多少解釋，每個人可以按照他的生活體驗，去把這些話配合到他生命的某一段落上去。

很有趣的是，聖依納爵的一生也多少隨著這樣一個成長的過程。他十五歲的時候（1491—1506），由老家勞耀拉到阿肋瓦洛，去受貴族弟子的訓練，當大官的青年侍從，進出於宮，跟當時加祿皇帝的年輕妹妹加大利納常見面，而仰慕有加。

三十歲時，即1521年的五月廿一日，他跟百把納瓦拉的軍人防守邦博洛納城，面對一萬二千來攻的法國軍隊而受重傷；炮彈折斷了他的左小腿，右腳也嚴重的擦傷。在當地療養了兩週左右，法軍很客氣地把他抬回老家勞耀拉，路上又整整顛簸了十四天。在家中養病時因看耶穌傳及聖人行實而放棄世上的虛幻，立志終身侍奉君王基督，這是依納爵的「三十而立」。

而立之後的十年，是他到蒙色拉山朝聖，在茫萊撒做補贖、祈禱，得到天主聖三及聖母的許多光照，到耶路撒冷朝拜耶穌的故鄉二十天（1523），由聖地回到巴塞洛納讀書（1524—26），轉阿爾卡拉和撒拉曼加讀哲學（1526—27），再轉到巴黎去讀神學，並結交了一些同學好友，組成一群同志，為來日的新修會奠下了基礎，而達到他的不惑之年（1528—35）。

四十四歲的依納爵（1535）還在尋找天命（天主的旨意），他

跟同伴們定志要到耶穌的故鄉—聖地去度餘生，一方面瞻仰他們所敬所愛的救主耶穌，另一方面做些有益於人心身的工作，以表達他們對天主和基督的愛。如是他們齊集威尼斯，等船過地中海去聖地。不巧威尼斯與土耳其就在此時爆發了戰爭，無法雇船東航。在威尼斯等了二年後（1535—37），他們按照從前所許的願，到羅馬去聽候教宗的差遣，教宗派他們到哪裡，他們就去那裡獻身工作。這樣依納爵可以說是知天命了，這時他也正好是五十歲（1541），五十而知天命。

從1541到1556，依納爵去世的一年，這十五年他都是在羅馬度過的，由此他指揮剛成立的耶穌會，寫完共分十部的耶穌會憲章，跟很多人通訊交往。此外他也講授神操，在不同的聖堂宣講，教小孩要理，飢荒時服侍窮人，並藉教友之助，建立為猶太人的要理班，收容娼妓的聖瑪爾大之家，聚集窮家幼女的姊妹會，收養男女棄嬰的中心。這一切為依納爵贏得「羅馬宗徒」的美名。

依納爵沒有活到七十歲，但他在自述小傳裡說，他的晚年「從心所欲」地可以體驗到天主：「他每次願逢到天主，便逢到天主」。二聖的成長過程很相似，但內容不同，分別在於基督啓示的有無。

輔大神學叢書目錄

- | | |
|-----------------|-----------|
| 一、耶穌基督史實與宣道 | 齊墨曼著、榮英祺譯 |
| 二、第二依撒意亞 | 詹德隆、張雪珠合著 |
| 三、福音新論 | 張春申著 |
| 四、耶肋米亞先知 | 劉家正等著 |
| 五、保祿使徒的生活、書信及神學 | 房志榮著 |
| 六、神學—得救的學問 | 王秀谷等譯 |
| 七、約伯面對朋友及天主 | 劉家正等著 |
| 八、性愛、婚姻、獨身 | 金象遠著 |
| 九、絕妙禱詞—聖詠 | 房志榮、于士靜合譯 |
| 十、創新生活的心理基礎 | 朱蒙泉著 |
| 十一、聖事神學 | 劉寶眉著 |
| 十二、箴言 | 胡國楨等著 |
| 十三、生命的流溢 | 朱蒙泉著 |
| 十四、教會本位化之探討 | 張春申著 |
| 十五、原罪新論 | 溫保祿著 |
| 十六、聖詠心得 | 黃懷秋譯 |
| 十七、與天主和好—談告解聖事 | 詹德隆著 |
| 十八、病痛者聖事 | 溫保祿著 |
| 十九、救恩論入門 | 溫保祿著 |
| 二〇、基本倫理神學 | 詹德隆著 |
| 二一、白首共此心 | 徐可之著 |
| 二二、基督的啓示 | 張春申著 |
| 二三、天主教基本靈修學 | 陳文裕著 |
| 二四、宗徒書信主題介紹 | 穆宏志著 |
| 二五、人—神學中的人學 | 谷寒松著 |
| 二六、天主恩寵的福音 | 溫保祿著 |

教宗若望保祿二世 給耶穌會的信

可敬的耶穌會總會長柯文伯神父：

一、我非常欣慰地得知在聖依納爵誕生五百週年及貴會成立四百五十週年的機會上，你宣佈了今年九月廿七日開始、明年七月卅一日結束的「依納爵年」。前者是教宗保祿三世以「戰爭教會的體制」的上諭，在一五四〇年九月廿七日欽定成立耶穌會的日子；後者是紀念聖依納爵於一五五六年在羅馬道路聖母（Our Lady of the way）小聖堂旁他的房中去世的那一天。

我也很高興得知，你們不但用外表的慶典來紀念如此重要的節日，而更是以耶穌會使徒工作的衝力和修會生活的革新，來達到比聖依納爵所期望的更佳成果。

我知道耶穌會與宗座之間的緊密關係，將我自己在心靈上跟你們的慶典聯合在一起，並以我衷心的祈禱來支持你們的計劃。

二、聖依納爵的誕生週年，使我們想到他喜歡自稱為朝聖者，他曾經由他的主，歷史和人類命運的主所導引，所行經的路。他從一個俗世君主的武士，變成耶穌基督、永生君王的英勇戰士。他在邦布羅納戰役中所受的傷，在羅耀拉老家的長期療傷，在聖寵影響下所做的反省和默想，他的心靈經過多種不同的思想狀況，漸漸帶給他一個徹底的皈依：從俗世生活的夢到完全獻身給基督。這一切都在鋸齒山的聖像前開始，到芒萊撒的退省中完成。

朝聖者到了聖地，但是他的天上君王並不希望他留在耶路撒冷。依納爵在巴塞隆納、亞卡拉、沙拉曼卡和巴黎的求學生涯，使

他體認到必須要有一個堅實的靈修和學識基礎，才能準備有效的使徒工作。不但爲他自己，也是爲其他願意幫助他完成這計劃的人。爲此他在巴黎召集了第一批伙伴，於一五三四年八月十五日，在致命山的聖堂中矢發貞潔和貧窮聖願，並許下去聖地做使徒工作。

但是在一五三七年，因爲戰爭阻塞了所有海上通道，沒有從威尼斯航向聖地的船隻。於是依納爵順從天主的旨意，和他的同伴在羅馬留在教宗的身傍。教宗接受了他們的服務志願，使初生的耶穌會建立在對教會特別盡忠的基礎上。曾經如此嚮往在聖地宣講降生奧蹟以幫助人靈的依納爵，於一五三八年的聖誕節前夕，在羅馬聖母大殿的馬槽祭台上，舉行了他第一台的感恩祭。

三、耶穌會在它一切的行動中，對伯多祿宗徒和他的繼承人盡忠服從，清楚地表達在一五四〇年批准它成立的上諭「戰爭教會的體制」中。且在教宗儒略三世於一五五〇七月廿一日所頒佈的“*Exposcit Debitum*”中全部重申：誰在耶穌會中矢發顯願，「除了那普通的三願之外，必須加上服從教宗對人靈助益及傳揚信仰相關的決定；我們必須毫無推託地立即前往他們所選派我們去的任何地區。」

忠於這個誓願，耶穌會的使徒工作，不但活躍於歐洲，尤其是在遏止誓反教的蔓延，落實特利騰公會議的法令上，甚至在其他各大洲，從東亞最遙遠地區直到美洲新大陸，用宣講及教育，用社會工作及其他一切使徒工作的方式，來傳揚信仰。

這份對宗座服從的忠心沒有使耶穌會士避免教會的敵人的攻擊，讓他們竟然成功地解散了耶穌會。但是天主上智奇妙地在白俄羅斯保存了耶穌會，且藉著我們值得紀念的庇護七世的決定使它恢復。庇護七世於一八一四年八月七日所頒的“*Sollicitudo Omnium*”的上諭中說：他不忍心看到在風暴中受顛簸的伯多祿的小舟，繼續失去如此有經驗槳手的穩定幫助。

於是耶穌會恢復了它的使徒工作：宣講及教育，科學研究及社會工作，開創傳教區及照顧窮人、受苦難者及社會邊緣人。

在今天，耶穌會依舊以它的才智及勤奮來面對悲慘的難民問題，以適當的辨別，福音的精神，來整合服務信仰與推廣正義。我的前任，教宗保祿六世，言之有物地說：「在教會中不論何處，甚至最艱難的地方，在意識型態的十字路口，在人類的急需與福音訊息常常相遇的戰壕中，耶穌會士都在那裡。」（一九七四年十二月三日講話）

聖依納爵的子弟中，有許多被教會列入聖品，還有無數的會士在主的葡萄園中英勇地操勞。耶穌會的歷史確實是輝煌的，希望這輝煌歷史的回憶，激勵所有會士在使徒工作的衝勁上做出慷慨的復新，常常在愛的責任和對伯多祿繼承人的服務上盡忠。

四、在聖依納爵心中震盪的使徒性的熱誠，是建立在內心的精神上。是這熱誠使耶穌會在四百五十年中慷慨地服務教會，也使聖祖和他的神子們提供有效的使徒工作。在耶穌會會憲的第十部分，論如何保存並發展耶穌會，使它能達成它的目標時，聖依納爵寫道：「將人這個工具與天主結合，並準備他使能在天主手中更靈活地運作的方法，比那些準備他與人來往的訓練，更為有效。因為前者是內在的恩賜，使外在的方法在追求目標上更有效率。」

聖依納爵在將這些寫在會憲中之前，從芒萊撒得到皈依之後，親身把這道理生活出來。他白天甚至夜晚，長時間的祈禱。在祈禱中，在聖寵的影響下，他得到了特殊的神秘內修的恩典，產生內心的轉變。這一切都記錄在那神妙的書—神操—中。他是第一位做神操者，使他成爲一個真正靈修的人。

在隨後的歲月中，他先是致力於求學，後來從事使徒工作，必須對祈禱的時間加以限制，我們知道他常常從一天中分出足夠的時間去祈禱。從他留給我們的《靈修日記》看來，當他擔任耶穌會總

會長的時期中，經常在每天舉行感恩祭前作一段時間的祈禱：在感恩祭後，他有祈禱兩小時的習慣，並且不願意在這段時間受到打擾。

慶祝感恩祭形成了他所禱的中心，是他與天主作最親密交往的特殊時刻，在其中他時常體驗神秘的恩賜。在他管理耶穌會的職務中，不乏祈禱的意向與需要關切的事務，他都帶到感恩祭中，從其中他得到光照及靈感，導引他實在地去完成天主的意願。

由於在他為感恩祭及祈禱如此地奉獻了他的時間，在全天生活中，他經常與天主結合，體會他的臨在，在一切事物和悲喜事件中都能看到天主，是很自然的事。所有與他來往的人都證實，他在處理每天的事務中很輕易地收斂心神，並按超性的光明去判斷決定。傑羅姆·那達神父（Fr. Jerome Nadal）曾用「在行動中靜觀」的名句，把依納爵靈修的精髓表達出來。依納爵真正地實行了。

五、聖依納爵不但自己是一位祈禱的人，也是一位大師，他的意願是推動別人也能進入「在行動中靜觀」的境界。

在他所著的神操中描述了進入這種境界的途徑，神操反映了他個人的經驗，被他用來去培養別人。首先受到教誨的是他的第一批同伴。所以，他願意每位願進入耶穌會的人，首先用一個月去體驗神操，好能在他的靈修上打下穩固的基礎。

因此，耶穌會士在自己修會生活的全部歷程中，被召喚每天有足夠的時間去作個人的祈禱及舉行感恩祭。這些神業成為靈修成長不可或缺的日常食糧，正如對依納爵一樣。

聖依納爵並未規定長時間的祈禱，他更堅持克己，如同他在《神操》中所作的：一個人應在各種境遇中儘可能地克己，因為掌握自己的各種情慾，使人容易在祈禱中與天主結合。因此，他對每天兩次的省察良心極為重視，藉著省察以獲得越來越大的心靈純潔，使人妥善預備與天主結合。

聖依納爵的神子們被召叫去達到這項理想，並非只爲了他們自己的靈修利益，也是要成爲祈禱大師使別人獲益。依納爵的神操，以及依納爵靈修常在教會中受到很高的重視。從教宗保祿三世一五四八年七月卅一日所發「牧靈職務」(Pastoralis Officii)手諭起，到教宗庇約十一世於一九二九年十二月廿日所發「我們的想法」(Menti Nostrae) 通諭止，許多宗座文獻都證實了這一點。無數的神職人員及教友都肯定，他們開始靈修生活或更新靈修的熱誠時，都得益於「神操」的練習。所以，聖依納爵的神子們，不應疏忽了這一個成聖的寶貴工具，它是天主爲了他子民的好處而賜給耶穌會的。爲此緣故，我鼓勵在這範圍中所努力發展的各種研究及短期課程，爲了能對今日的問題和需要有所答覆。

六、慶祝依納爵年正好與梵二大公會議閉幕廿五週年相吻合。實踐梵二的教導正是我的牧靈職務。因此，我切願提醒你們從我的前任教宗保祿六世所接受的特別使命：「你們應聯合一致，努力地抗拒無神主義」，它「令人恐懼的危險籠罩了全人類」(AAS 57, 1965, P. 514)。這項使命特別促使你們在無神意識型態崩潰的新境況中努力工作。以前，我在其他的場合曾向你們提示：「正如在聖依納爵及其後時期，耶穌會用盡方式傳導和實踐特利騰大公會議，並以顯著的方式來協助羅馬教宗們運用其最高訓導職權。今天，教會亦期望耶穌會對實踐梵二大公會議作有效的貢獻。」(AAS 74, 1982, P. 557)至於我這方面，在你們卅三屆大會開幕時，我肯定了這項期望，邀請你們「不斷地對梵二大公會議所特別鼓勵的動向感到興趣，例如大公主議，加深與非基督宗教的關係，以及教會與文化的對話。」(Insegnamenti VI. 2, 1983 P. 341)

七、在你們實踐這些慷慨的計劃時，願至聖瑪利亞母性的保護降臨於你們，她也支持及光照了你們創辦者所走的途徑。聖依納爵

自己的經驗、神操及會憲的教導，以及耶穌會進行的方式（Way of proceeding）無非是「到達天主之路」（會典綱要Ⅰ），是「更大地事奉和讚美基督我等主之路」（會憲六一八），是在今日教會中，藉聖神的恩寵和我主的差遣的「朝聖者之路」。如果聖依納爵在榮福童貞的注視下找出這條生命的途徑，會讓我們感到驚訝嗎？

道路聖母，她在羅馬的小堂位於朝聖者聖依納爵的墓旁，接受信友前去祈禱；藉她的轉禱，願耶穌會伸展到全世界，忠實於它的宗徒使命：「首先要設法將天主，其次將修會的宗旨常放在眼前」，那也就是慷慨地奉獻自己，「在十字架的大旗之下，只給吾主及他在世的代表羅馬教宗服務。」（會典綱要Ⅰ）

我親切地給你以及一切堪當的耶穌會成員一個特別宗座降福，保證你們得到豐富的天主恩寵。

一九九〇年七月卅一日，聖依納爵慶日於梵蒂岡城

尋找的人

——由誕生至茫萊撒

張春申

依納爵一生是個「尋找的人」。在勞耀拉養病時，他由「尋找（世界）的人」，歸依為「尋找（天主）的人」。在茫萊撒他成了「尋找（天主）的人」，但因此更是「尋找（天主旨意）的人」。

我們根據依納爵的《自述小傳》，介紹他由誕生至茫萊撒的生命過程。《自述小傳》不是歷史文體，而是依納爵晚年以信仰經驗敘述生命中的片段，洋溢著感恩之情。本文自靈修學角度分析他由誕生至茫萊撒的生命。

一、前導：由誕生至邦布羅那戰傷

（1491—1521）

依納爵生於何月何日，不詳，根據非常可靠的推測，是在一四九一年。他是家中老么，前面有十二個兄姊。洗名依尼高，一五三七年他在一些辣丁信後簽名依納爵，據說是對教父時代殉道主教安第約基聖依納爵的敬仰。

他身高一六〇公分，性格方面，他意志堅韌，想像豐富。由於出身貴族，受的是宮廷教育，不外詩樂舞蹈，進出的禮尙。出人頭地的騎士，博得俗世喝彩該是他尋找的對象。二十六歲後投身軍旅，於是一五二一年五月二十一日，在邦布羅那一戰中雙腿受創。這是一場小仗，只是由於依納爵力排衆議，鼓勵同僚抗戰到底，而引起後人常有依納爵——偉大軍人的印象。其實，此戰只是顯出依納爵的頑強，以及尋找出人頭地的特質。一五二一年六月，他已在

勞耀拉家中治療。

二、形式的歸依

(1521年6月10—15日——1522年3月10—15日)

所謂歸依是指勞耀拉治療與休養期間，依納爵的變化，自「尋找（世界）的人」，轉為「尋找（天主）的人」。歸依確是天主的恩典，但仍具個人的特性。至於稱為形式的歸依，那是表示歸依者的信仰生活限於「文字」，尙未進入「精神」堂奧。形式歸依者的天主經驗受限於出自傳統的圖像，或來自自己想像的內涵。因此他的信仰生活偏向於外在的禮俗與習慣，或自己選擇的方式。我們認為依納爵在勞耀拉的歸依尙未內在化，深入天主聖神的感動。

形式歸依的依納爵曾經在養病時期閱讀《基督行實》和《聖人傳奇》，也在床榻上進入幻想之鄉，他在世界與天主之間搖擺與尋找（自傳6、7）。甚至他心靈上也有不同的感受（8）。不過，他歸依的天主仍似自己時代中的君王，只是提升到信仰的領域。因此他決意成為信仰領域中的一位出色的騎士，效法聖人，凡是《聖人傳奇》中的慷慨行動，他照樣全做不缺（9）。

他決意去耶路撒冷朝聖，這是時代中基督信徒的非凡之行。此後怎樣呢？他要成為一名苦修士，「……埋名隱姓，為使人不加重視，除了青草以外不吃別的東西……」（12）這是相當戲劇化的傳統苦修。古代荒野中的隱修者為了實行聖詠七二篇中的話：「原來是我愚昧毫無理性，在你面前竟然好像畜牲。」便是終身以野草為生。

依納爵一生敬愛聖母，值得提出的是，他口述在此時期某夜，「清晰地看見了聖母和聖嬰的像」（10）。這是可靠的顯現嗎？不必去揣測；無論如何，「致使他對過去的整個生活——特別是肉慾的事——如此厭惡，好像由他的靈魂將以前所有的一切印象全剔除淨盡

了。從那時起，直到現在一五五五年八月，也就是寫這些事時，他對肉慾的事從未有過絲毫的同意……」（10，參閱附註）

三、自勞耀拉去茫萊撒之行（經蒙賽辣）

（1522年3月10—15——3月25日）

依納爵的形式歸依相當明顯，家人也有所覺，只是不知他葫蘆裡賣什麼藥。現在他辭別他們去蒙賽辣。在《自述小傳》中有一段話，描述他當時的靈魂境界，大概也能說明我們所謂的形式歸依。

「在路上他想起了一些事，最好述說一番，好使人們明白天主怎樣對待這個尚是盲目的靈魂。雖然他一心願意事奉天主，無論在那裡，只要曉得他的聖意，必要竭力奉行。所以他決心作大補贖，已不只是為賠補自己的罪過，而是為取悅天主。他對往日的罪過非常悔恨，也極願為愛天主作些大事，並不重視他的罪已蒙寬恕，他在作補贖時已不思想這些。

當他決心作聖人們所作過的補贖時，不只是想作同樣的補贖，且願作更大的。他就是在這些思想中獲得了極大的神慰，心中毫無罣礙，也不曉得什麼叫謙遜，什麼叫愛德，什麼叫忍耐，連節制的機智和這些德行的分寸也不曉得，目的只是作這些外表的大工程，因為聖人們為光榮天主這樣作了，對一些其他更特殊的情形毫無掛慮。」（14）

這段話值得綜合出下列三點，代表形式的歸依。第一，他歸依的天主是一位大君王。作為祂的騎士，必須徹底效忠，唯命是從。這時依納爵尚無悟出分辨與尋找天主的旨意。第二，依納爵取悅天主的行為是傳統的模式，即做大補贖：苦修。而且願作比聖人們更大的補贖，這與他出人頭地的性格非常配合。第三，他自認尚無一些內在的德行，光榮天主為他便是作外表的大工程，這不是形式的歸依者嗎？

現在我們自這段時間，提供一些具體事件，它們雖然反映傳統的熱誠，但依舊不脫形式化。比如對於聖母瑪利亞的敬禮，一路上時有所顯。他在Arancuz的聖母像前守夜（小傳13）；另有史料敘述那時他向聖母矢發貞潔願。後來，他的同伴藍納斯神父便說此舉出於他的熱誠，但並不合乎信理。他揮金修飾隱修院的聖母像。爲了保衛有關聖母終身童貞信仰，甚至準備匕殺一名回教徒。這種種可說尙屬信仰的「外表工程」而已。甚至三月二十四日在蒙賽辣聖母像前的守夜、作騎士式的效忠奉獻（18），也不出此窠臼。聖母瑪利亞爲他是誰，只是一個在信仰中提升的貴婦。如果與他《靈修日記》中的聖母經驗比較，立刻顯出二者的差別（參閱靈修日記15、16）。

另一方面，他既一心效法聖人苦修，也在這時，「他到了蒙賽辣前的一個大鎮，他願買件上耶路撒冷去時決心要穿的衣服。他買了些作布袋裝用的布料，是一摸澀手的粗糙布料。他用它作了一件寬大長至腳面的衣裳，又買了一支朝聖的手杖和一個小型軍用水壺……」（16）。

在蒙賽辣有件事與後文有關，在此必須提出。他「同一位聽告司鐸商量之後，便以書寫的方式辦了總告解，這告解延長了三天之久。」（17）我們實在可問：這暗示什麼？真合聖事的意義嗎？

四、精神的歸依：茫萊撒

（1522年3月25日—1523年2月18日）

去茫萊撒逗留如此之久，原非依納爵的計劃，事實上，卻成了他靈修生命中的重要階段，我們稱之爲「精神的歸依」。所謂精神的歸依，即是內在化的過程，從此信仰生活在聖神的經驗內，尋找的是天主自己、天主的旨意。我們分爲四節敘述。

1. 精神歸依之前：黑暗

依納爵以一個苦修士的身分來到茫萊撒，「不吃肉不喝酒」、「頭髮不梳不剪」、「指甲不削」。日日補贖克苦，誦經祈禱，參與彌撒，神樂洋洋也間或神枯。但逐漸投入三個誘惑。

第一個誘惑我們稱之為「存在性的誘惑」。為什麼，以及如何超越，留在下文再說。誘惑是這樣的：「每每整日向空中注視著，因為離他不遠有一種形態，給他好大的安慰，實在太美了。他也說不上來那是什麼形狀，好像有些像蛇的樣子，具有各種像似眼睛而發亮的東西，卻又不是眼睛。他由這種景象汲取了很大的快樂和安慰，而且愈看安慰愈大。及至消失了，他便覺憂悶不樂。」（19）

第二個誘惑，我們稱之為「感性的黑暗」。形式歸依的依納爵神樂洋洋（20、21），但「來了一種折磨他的頑強思想，給他表現了生活的困難，好像有人在他心中向他說：『在你當生活七十年的歲月中，你怎能支持得了這樣的生活呢！』」（20）

這是苦修士在持久上的困難。苦修士捨棄一切感官的快樂，若無神樂，生活即將投入黑暗。依納爵應當有此經驗，否則對七十年苦修生活何懼之有？所以我們稱第二個誘惑為感性的黑暗。但他超越此誘的方式也很有意義。「他深覺這種暗示來自仇敵魔鬼，心中以強力答覆說：『哎！真可憐！你能應許我一小時的生命嗎？』他就這樣戰勝了誘惑，心地平靜了。」（20）雖然如此，我們認為這種超越感性之誘的方式，似乎建立在理性之上，尚未深入十字架的奧蹟。

第三個誘惑，俗稱心窄病或多疑症，我們稱之為「心靈的黑暗」。我們記得依納爵曾以書寫方式，三天之久，舉行告解聖事，現在卻「仍好像某些事沒有說明，這使他很困擾。」（22）於是一方面多疑，另一方面告明又告明，寫了又寫，不想又得想，甚至神師命令他不要再告任何以前的罪（23），也無法不再懷疑。

心窄病或多疑症自靈修及現代心理學多有解釋。無論如何，我

們視依納爵的第三個誘惑是心靈的黑暗，亦即對於天主的寬恕與自己的蒙恩，黑暗一片，一無可持的憑證。這造成心靈黑暗的痛苦。他自己描述說：「主啊！請你救助我，因為我由人或任何受造物得不到救藥哇。倘若我曉得能找得到，什麼為我也不算太困難。主，求你指示我在哪裡能找得到，即使我當追隨一隻小狗，為使牠給我救藥，我也要作。」（23）

這樣的心靈黑暗中，依納爵似乎迫進死角，被誘自殺（24）。「但一想自殺是罪過，便又喊著說：『主啊，我決不肯作絲毫冒犯你的事。』他屢次重複像前面的這類話。」（24）這可說是心靈黑暗中的信仰。一無任何可持之證，跳入黑暗中的天主，肯定祂的要求。

此後他一連七天不吃東西，直到聽告司鐸命令停止那天。

2. 精神歸依的剎那：逾越奧蹟三天

依納爵回憶時，是否會視此轉變為三天逾越奧蹟，我們不敢肯定。無論如何，《自述小傳》中有這樣一段：

「那天和第二天感覺被解除了心窄。但第三天（星期二）祈禱時開始追憶自己的罪過，一事牽一事，又由記起已往的一條罪過而聯想到另一條，好像認為必須再告一次。

這樣反省之後，感覺對生活厭倦了，忽萌了卻此生的強烈誘惑，但慶幸吾主驚醒了他這個迷夢。賴天主早先給他的教訓，對各種神類已經有了體驗，他開始察考這種『神』用什麼方法進入他心中。他於是心志極清醒地下定決心，決不再告過去的任何事情。從那天起，遂擺脫了他的心窄病，深信是吾主的仁慈願意給他解除的。」（25）

根據這段自述，依納爵的心靈在三天過程中，一方面墮入黑暗與死亡邊緣，另一方面卻似乎「突然」有所悟，決心跳出深淵。但他深信此是來自天主。所以我們以逾越奧蹟三天來註解此一過程。

心靈黑暗應當持續兩三個月，一日之間卻豁然開朗，確是天主恩寵，雖然同時在他神辨之間。

3. 精神歸依之後：神秘境界

經過感性的黑暗，尤其心靈的黑暗，依納爵與天主之間的來往進入新的階段，他以學童與老師來比擬。他說：「在這段時期天主對他，就如學校的老師對待他的一個學童一樣。這是因為他的粗暴和未受教育陶冶的氣質，或是因為當時沒有教育他的人，或是因為天主賦給他事奉祂的堅強意志，他明確地判斷並常想天主是這樣對待他。何況，倘他對此稍有懷疑，便想是冒犯天主的尊威。」（27）

老師與學童能夠令人誤解，其實這種關係非常密切深入，若用聖奧斯定所說的「內心真理」之光照，更易把握依納爵得自天主的恩典。他自己由以下五點來肯定天主怎樣對待他。

第一點：對天主聖三的神秘經驗：「……看見了天主聖三像琴鍵的形狀，一時淚流如注，甚至嚎啕大哭，好像神不守舍了。」（28）

第二點：對天主創造世界情況的神秘經驗：「……發出光芒的一片白的東西，天主從其中發出光明。」（29）

第三點：對基督在至聖聖事內降到人間的神秘經驗：「他以靈性眼光看見白色光芒由天而降……」（29）

第四點：對基督人性與聖母的神秘經驗：「雪白的身體，四肢看不分明。」（29）

第五點：在卡陶納河在左所得的神秘知識，使他綜合與徹悟救恩真理（30）

對於以上五點，我們可以綜合地說，依納爵經過黑暗的淨化，蒙受神秘經驗的恩寵。直接地、突然地、確切無疑地，天主自己、絕對的救恩真理與他的心靈相遇。他因此愉悅萬分，無言可喻，於

是滔滔不絕說個不停，並且尙嫌不足。至於前四點中能說的形像，這非神秘經驗本身，而是其對人感官產生的餘波。神秘經驗對人的重要後果，便是歸依於天的嶄新生活。對此，《自述小傳》也有所指。

依納爵從此以後放棄苦修模式（29），自能分辨神類（26、27）。恐怕爲他未來相當決定性的是投身助人爲善：「他對來找他的一些熱心女士，在神修的事上幫助她們。」（26）「還在茫萊撒時—在那裡住了差不多一年—在他的神樂開始，及他看出了他在同他來往的人們的心靈上所收的效果之後，他放棄了他以前所做的一些嚴厲苦功，他修剪了指甲和頭髮。」（29）

4. 茫萊撒經驗的總結：

經過幾乎一年之久的逗留，依納爵產生了決定性的轉變，從此，他自覺前後如出二人，他自認卡陶納河旁的經驗，「給他在明悟中留下了一道光明，好像使他變成了另外一個人，有了比他以前所有的另外一種精神，而且維持了很久。他於是跪在附近的一座十字架前，感謝天主的恩惠。」（31）

我們還記得前面所述，在茫萊撒之初，依納爵有的第一個誘惑、雖然《自述小傳》中沒有稱之爲誘惑，而說是神見，但無論如何是出諸魔鬼。所以我們指它爲第一個誘惑，而且是存在性的誘惑，這個神見想不到在依納爵精神歸依之後仍然出現，不過他結果予以粉碎。他說：「當時他又有了這個神見，也是他多次有過的，但總是不明白，就是他上面所說的這事好像很美，且有好些眼睛。但他當時在十字架前看得很清，那種顏色不像慣常有的那樣美。他同意志一致很清晰地認出了那是魔鬼。以後這事多次而且爲時很久顯示給他，但他表示輕視，且以他手中常持的手杖將它驅逐出去。」（31）

這條滿身發亮像似蛇的美麗東西，曾經迷住依納爵，使他終日

凝視，樂而不倦。現在他視為魔鬼而把它驅逐。我們認為，它或便是依納爵曾經塑造的自我肖像的象徵：一個浩大工程的苦修聖人。茫萊撒之始，他為之陶醉；現在在神的經驗中，他將它粉碎。此後，他尋找的不再是自己的意願，而是天主的意願。這個轉變是基本的、徹底的、存在性的。他將繼續不斷是「尋找天主（旨意）的人」。

此後，依納爵在茫萊撒雖然仍繼續住些日子，也生了一場病等等，但為我們的介紹已不太重要了。

結 論

依納爵在教會歷史、教會靈修學歷史中，具有相當的重要性。因此他的際遇，尤其是心靈的際遇，應當是在天主的特殊照顧之下，所以他也蒙受卓越的恩典。不過他歸依的模式也能對我們有所啓示，雖然其過程之短，絕非一般信徒所有的。

上接496頁

- | | |
|----------------|------|
| 二七、基督的教會 | 張春申著 |
| 二八、天主論・上帝觀 | 谷寒松著 |
| 二九、耶穌的名號 | 張春申著 |
| 三〇、耶穌的奧蹟 | 張春申著 |
| 三一、解放神學：脈絡中的詮釋 | 武金正著 |

朝聖者

翁德昭

前 言

「朝聖者依納爵」此一主題有兩個意義。第一個顯而易見的意義就是，聖依納爵願意以耶路撒冷朝聖者的身分，來表達他新的理想及生活方式。他在勞耀拉及茫萊撒皈依後，第一個目標就是前往耶路撒冷，在耶穌基督住過的地方長期住下，並為歸化人靈而工作。這一層意義主要是指他新生活的外在型態，以及他願意長久居住的地方，而這正是他多年來的心願。第二個意義則是指聖人的心路歷程；他為自己的生活找到了新的方向，那就是事奉天主及拯救人靈，因此他不斷在追求天主的旨意。一直到他生命的終點，聖依納爵都自稱為「朝聖者」。他用這個稱呼來形容他追求天主旨意的熱情，那是天主從他皈依的那一刻起，就對他所訂的計劃。「在一切事中追求並事奉天主」，這是因為他的創造者及宇宙的天主——耶穌基督的愛，在他心中燃燒，而激起他熱烈的感恩之情。他從一個地方到另一個地方，行程複雜，身上一文不名，生活得像個叫化子，而且無家可歸，但他的心靈只有一個願望在催迫著他，那就是聽從聖神的指引，「與基督在一起」並且「事奉基督」。經過了長時期的追求，他才明白事奉天主聖父及聖子的使命。而且對他最重要的是，當他奉獻出自己和自己的同伴，服從基督在世上的代表時，他找到了內心的安寧。

「朝聖者」的這兩重意義，就構成了我們了解「教會的人依納爵」從茫萊撒到巴黎（1523—1535）那幾年中成長歷程的兩個層

次。

第一部分：往耶路撒冷的朝聖（1523）

一、前往耶路撒冷朝聖

依納爵在皈依後，就效法他所仰的聖人，願意承擔「艱辛而困難的工作」，好為他的罪過做補贖。他已計劃前往聖地朝聖，並終生住在那兒。他在茫萊撒經過了淨化及啓發等的靈修經驗後，他的目標有了新而肯定的方向，那就是「幫助人靈」，從那時起他就願意奉獻自己，以事奉天地的創造者及上主。

他於1523年2月18日離開茫萊撒，像一個重生的新人。向一群信仰虔誠的婦女道別，她們都是他初次牧靈工作中的受益者，而她們為了報答，也就供應他的生活所需。他隨身帶著他所寫的神操。他脫下一向穿著的粗麻布衣，換上了寬大的長袍，袍子外面戴了一個木質十字架。就這樣，他踏上了前往耶路撒冷——他被釘十字架的君王居住的城市——的旅途。他是一位意志堅定的朝聖者，他曾經表示，無論如何也不會放棄他幫助耶路撒冷不信者靈魂的決心。

然後他開始了人們眼中「愚蠢的冒險」，但在他來說，這卻是出於他對基督的愛。現任耶穌會總會長柯文伯神父稱他為「基督的愚人」，不是沒有原因的。

二、追隨基督貧窮及自謙自卑的精神

依納爵確實被基督的愛所佔有。他極其渴望儘可能地效法耶穌的貧窮及謙卑，只要他能更光榮天主。他自己不願留下一文錢，寧可求乞，除了絕對必要的錢以外，剩下的錢全都分送給他所遇見的窮人。他下決心要過著一文不名、絕對貧窮的生活。他只願在信、望、愛中得到他生活的保障。

他就這樣離開茫萊撒前往巴塞隆納，預備從那兒搭船去義大利。到義大利後，他預備請求教宗的許可，加入朝聖者往聖地朝聖

的行列。由於天主特別的保護，他本來預備搭乘的那艘船在海上沈沒了。依納爵沒有搭上那艘船，因為他堅持要不花路費從巴塞隆納到義大利，而且要一路乞討。也就是說，他不願帶一文錢上路。在上船前，他身上還剩六文銀錢，他就把錢留在岸邊的凳子上，自己帶著筆記本及一些餅乾上了船。這趟海上的航行非常艱苦。他們遇到了大風暴，船幾乎沈沒。在船上的那五天裡，依納爵一直和同行的人一起祈禱，並且談論有關靈修的話題。船終於安抵目的地加艾大（Gaete）。

這些年來，這位朝聖者為什麼堅持以這樣的方式維生，身上不要有半文錢呢？或許他那時深受他所景仰的亞西西的聖方濟的影響。但是他能這樣大膽地信賴天主的眷顧，更是出於他在茫萊撒的經驗。他全心全意地，願意以貧窮及謙卑的方式，在基督的旗幟下事奉天主。在他去除了所有世俗的財物後，他得到了莫大的快樂。然後他就可以只依靠天主的眷顧了。

從加艾大到羅馬的行程也不容易。他下船時，有三位同船的旅客和他為伴，其中有一位母親帶著扮男裝的女兒，還有一個年輕人。在路途上並不安全。依納爵一路乞討，晚上就住在牧場上的馬房裡。有一天晚上，他還挺身而出，救了一個少女，因為有士兵要侵犯她。另外，他想到一座城裡去，城門卻緊閉著，因為城裡有傳染性的瘟疫，使他不得其門而入。在荒野中，他又因體力不支而病倒。而天主再一次藉著一位伯爵夫人，Beatrice Appiani之手眷顧了他，她領他進入了Fondi城。在那兒休息了兩天之後，依納爵終於在聖枝主日那天抵達羅馬。他和其他朝聖者一起接受教宗亞德連六世的降福。他到各個教堂去朝聖，並在聖母大堂（Saint Mary Major Basilica）的馬槽前祈禱。然後他就啓程徒步去威尼斯，再從那兒前往耶路撒冷。

在羅馬的朋友給了他六、七個金幣當旅費。離開羅馬時，他有

點後悔自己拿了這錢。於是他把錢施捨給所遇到的窮人。他是步行到威尼斯的，一路上十分艱苦。依納爵臉色蒼白，又很虛弱，人們以為他染上了瘟疫。他走得太慢，以致他步履輕快的同伴不耐煩等他，讓他落在後面。但在他被遺棄時，基督卻與他親近，安慰這位慷慨的僕人。這幾個星期來，依納爵一路上像個流浪漢一樣，既沒錢也沒有地方住，但是此刻天主又特別眷顧他，讓他毫無困難地進入威尼斯。在一般人眼中，他的行為像個傻子。但在這傻氣中，卻隱藏著智慧，在那時很令天主喜悅，而天主也一路上與他同在，帶領他，在他遇到困難時，不斷地給他幫助。

抵達威尼斯的最初幾個晚上，他都夜宿在聖馬爾谷廣場，直到有一天，一位富有的西班牙人留他在他家住宿，而且把他介紹給威尼斯總督。總督在駛往塞浦路斯的Negrona號上為朝聖者留了一個位子。當時由於有土耳其人在海上騷擾，使得海上的航行很是危險。但是依納爵卻不理會這危險。就在啓程那天，依納爵發起高燒，醫生勸他延後出發。醫生說：「要是他想海葬，那麼他可以如期出發。」但依納爵還是不聽醫生的勸阻，在1523年7月14日那天上船了。在船上，耶穌曾顯現給他，給他許多安慰，他的燒也退了。九月九日那天，他和其他朝聖者進入耶路撒冷。

三、在聖地：生活出基督的奧蹟

依納爵一踏上聖地的那一刻，他的心中就充滿了熱火。「他以聖神的熱火親吻吾主耶穌曾經踏過的土地。」後來他曾向法伯爾表示，看到吾主在世時曾住過的地方、會堂、城市等，使他心中充滿熱愛。基督生活與受難的奧蹟，在他眼前重現，使他更堅定了要在此度過一生的決心。每一天都帶給他的心靈更深刻的安慰。九月六日晚上，他和其他朝聖者在聖墓大堂度過了一整夜，依照傳統，親吻基督的十字架曾經站立過的地點。還有一天，他又和其他朝聖者一同走了一趟苦路。他又在革倫山谷跟隨基督的足跡，走過古時的

墳墓，然後上了橄欖山，他親吻了基督升天時所留下的足印。九月八日是聖母誕辰慶日，他到白冷城去拜訪牧羊人的山洞，和聖嬰誕生堂。九月九日，他在吾主「像一個窮人及卑微的奴隸」一樣出生的洞穴參與彌撒，他跪在馬槽邊，朝拜這位「爲了我們而降生成人的天主」。一切都好像耶穌就在這裡一樣。

四、服從教會的命令離開聖地

到聖地來的這些朝聖者，由於當地土耳其人粗暴的行爲，使他們的熱心受到很大的影響。那些土耳其人非常貪婪，而且會找各種藉口從貧窮的朝聖者身上榨取金錢，給他們找各式各樣的麻煩。從這裡到約旦的路很近，他們只能用約旦河水洗洗臉，然後趕快離開。最後一星期，他們躲在一所醫院裡，因爲他們害怕遭到大馬士革土耳其禁衛軍的屠殺。然而在聖地停留的這兩星期仍是充滿了安慰，因爲拜訪了耶穌曾經住過的地方。

依納爵留在耶路撒冷拯救土耳其人及異教徒靈魂的決心更強了。後來他會要求他的同伴，要隨時準備好，即使在無能爲力的時候，至少也能在不信者的面前，告訴他們：「基督是救主」。但是他的期望並未能實現。管理熙雍山的方濟會士卻要把他趕回威尼斯。這一來自教宗的命令使依納爵接受這個與他的計劃完全相反的改變。他服從了教宗，犧牲他最寶貴的計劃。從這件事我們可以了解，依納爵說到「教會意識」以及「基督的淨配」時，究竟是指什麼了。他對他們顯出如此的尊重和熱愛，願意爲了服從而改變他最重視的計劃。

但是在再度上船之前，他不願錯過最後一次得到安慰的機會。他冒著生命的危險，又一次秘密訪問橄欖山，去親吻他的主人升天前所留下的足跡。在他的神操中，默想基督奧蹟也是以耶穌升天做結束。但他卻被方濟會士像犯人一樣抓回來。在回家的路上，依納爵充滿了喜樂，因爲他覺得自己像基督被兇暴的羅馬士兵抓住一

樣，而且他清楚地感覺到被釘的基督站在他上面及他面前，就這樣一路領他回到會院。

五、決定繼續求學

朝聖者回去的旅程也不容易。開船的時間延誤了六天之久，他們在恐懼的等待中終於在Jaffa上了船，開往威尼斯。在海上，乘客的乾糧及飲水都用光了。許多人病倒，有些人死亡被丟到海裡。船在海上迷失了方向，十三天後總算抵達塞浦路斯，他們想要搭乘的Negrona號沒有等他們。他們只好付較高的費用改搭另一艘船。他的同伴請求船長讓依納爵免費上船，但是遭到拒絕，依納爵搭上了港口裡最差的一艘船。船啓航不久就遇到暴風雨，那艘高級的船沈沒了，但乘客都獲救，依納爵所搭乘的那艘船卻安抵港口。

「我能為基督做些什麼？」依納爵再度自問。天主的意思不是要他留在耶路撒冷，至少在目前他得用其他的方法事奉天主。於是他沿著海邊步行，這時是冬天，他穿得很單薄，凍得厲害。他步行抵達威尼斯，找到了新的方向，他「願意多唸些書，以便幫助人靈。」

到現在為止，「朝聖者」的旅程離終站還遠得很呢，但至少他有了新的目的，他回到西班牙去。

現在我們回顧依納爵這段時期的生活，可以看到他在神操上的成長，可以說他是個「做神操的人」。他的舉止像個「基督的愚人」，完全信任天主的照顧，過著極度貧窮的生活，絕對的忘我，在謙卑中喜悅。與基督在一起，而得到舒適與安慰。隨時願意順從教會當局的命令，放棄自己重視的計劃。有很強烈的「幫助人靈」的欲望，因而充滿活力。往耶路撒冷的朝聖，他表現得就像基督的「英雄」。在天主聖神不斷的引導下，他漸漸培養出另一種智慧，可以分辨他事奉天主及拯救人靈的工作。

第二部分：充實自己，以便幫助人靈（1524—1528）

一、更有效地事奉天主，並幫助人靈

依納爵朝聖的第二個階段中，我們要目睹一位具有宗徒精神者的成長。在依納爵從耶路撒冷回來（1524）到他離開巴黎（1535）的這段時間，他所關心的是好好讀書，為他成爲一個更充實的宗徒做準備，並能祝聖而成爲一名神父。那時他已卅三歲。從他自己的見證（自述小傳50）中可知，他讀書的動機只有一個，那就是使他能更有效地幫助人靈。從他所接受的啓發，特別是在茫萊撒卡陶內河畔的啓發，可以證明他靈修的方向是爲了做使徒工作，這樣的服務工作是爲了全世界更大的益處。雖然在靈修上，他已經有了很深的智慧，也足能分辨心靈，但是他需要獲得知識，讓他把天主的訊息及恩寵傳達給人們，也指引人靈，使他們得救，在基督內成全。爲了服務人靈，他需要更成熟的信仰生活。

由於使徒工作需要準備，也需要知識，他就和小男孩一起坐在板凳上，開始了漫長的學習生涯。又由於做一位神父可以讓他在使徒工作上成爲基督親密的同伴，他也決定爲做一名神父而準備。而且既然效法、跟隨耶穌的意思是指謙卑、貧窮以及十字架，那麼他的生活也要謙卑、貧窮，並爲了基督及他願拯救的人靈而遭到許多考驗及痛苦。最重要的，因爲基督是天下的君王，他召喚所有信友都能「征服全世界及所有敵人，而進入天父的光榮內。」（神操95）依納爵不但願毫無保留地獻出自己來作工，他也要召募願意分享此一理想的同伴，「願意更證明他們的愛，也願盡力事奉永生的君王和天地的天主，他們不但爲這工作完全奉獻自己，也要抵抗肉慾及世俗的愛情，獻上更有價值及更重要的奉獻。」（神操97）

二、初次失敗的經驗

雖然依納爵受到聖神的指引，卻不能保證努力一定都有出色的

成績，而且也不表示永遠不會有錯誤。他是一個有信仰的人，追求天主對他生命的旨意，熱心地祈禱，希望知道如何能更符合天主的旨意。天主的方式就是謙虛地接受人的有限和失敗，但即使是這樣，他盡了一切努力後，還是把一切託付在天主的智慧中。似乎是在那些漫長的準備期間，天主要他忠實的僕人能培養出對天主完全的信賴之心。這幾年是他信仰成熟、克制自己的時期，同時幫助人靈的渴望也在心中日益增長。

1. 巴塞隆納（1524）：

依納爵決定留在巴塞隆納，可是還不能決定要做什麼。「他渴望幫助他人，也渴望為基督受苦。」他是否應該加入修會呢？那樣需要接受改造，而會受更多苦，對於恢復他的熱心也很有幫助。但他決定保持自由之身，這樣更能事奉天主。為了要研讀人文、哲學和神學，他先是打算回茫萊撒，因他在那兒認識一位會士，希望在那兒接受會士的指導。但這位會士已去世了，於是他留在巴塞隆納，住在Isabel Roser所提供的房間，Roser 還供給他的生活所需。一位熱心的教師義務為他個人上課，教他拉丁文法。學校的男孩看到這個老學生和他們同座上課，都取笑他。兩年後（1526年8月）他通過了考試，可以在亞卡拉大學攻讀哲學了。即使在這個時候，依納爵還是不中斷他的補贖和絕對的貧窮生活。晚上他常常不睡，長時間祈禱。但在他的分辨下，他犧牲了這些安慰，好讓自己更用功讀書。即使在那時，他還是繼續神操的寫作、教授要理並幫助窮人。

由於他自己的經驗，後來在會憲中，他讓學者減少默禱的時間，認為為了光榮天主而讀書的話，就可以取代祈禱。疏忽讀書，只顧長時間祈禱，可能是一種錯誤的觀念。而那些在讀書的會士去做使徒工作，幫助別人，也是同樣的情形。

從他對讀物的選擇也可以看出他對天主聖神的順從。在聽告解

神父的准許下，他閱讀Erasmus 所著的《基督士兵手冊》(Enchiridion of the Christian Soldier)。這是一本文筆優美的著作，但他在讀這書時，覺得自己變得比較不熱心，於是就把書擱到一邊而不再讀了。後來也禁止他的修士們閱讀 Erasmus 的書。與這相反的是，他在閱讀喜愛的作者所寫的《效法基督》(Imitation of Christ)一書中得到很大的樂趣。

他內心有了一種渴望，想要帶領一些年輕人一起，和他們組織團體，共同為人靈服務。三個跟他做神操的年輕人，願意加入他的生活方式。但他們沒能持久，跟隨一段時間以後，他們都離開了。

在巴塞隆納的時期，是依納爵在靈修分辨的經驗上繼續成長的時期。他把靈修分辨應用在具體的祈禱生活上、學問的應用上、使徒工作上，以及他的求學上。他不斷地在尋求天主的旨意，務使自己的一切都更好、更能符合天主的旨學。

2. 亞卡拉 (1526) :

在巴塞隆納考試過後，依納爵就於1526年三月底到亞卡拉去了。不久以後他的三個同伴也跟著去。這個小團體的人穿著很怪異，又在城裡乞討為生，因此在著名的亞卡拉大學及城裡都很令人側目。依納爵到亞卡拉的最初幾個月先溫習拉丁文，然後才唸哲學課程（他學Dominic Soto的理則學，大亞爾伯的自然哲學，Peter Lombard 的神學）。但他仍然花許多時間從事使徒工作。不久又有一位年輕人加入這團體。他們穿著長長的袍子，城裡的人都稱他們為「灰衣人」。依納爵在公立的安寧院中和窮人住在一起，他乞討為生，窮人都圍在他身邊，因為他會把所餘的東西都分給他們。他對使徒工作的熱心常常超過了他用功的程度，許多人因為靈修問題來向他求助。他教他們反省自己的良心，教他們默禱。但是有一些奇怪的現象發生，引起了教會當局的注意和猜疑。他們懷疑依納爵暗地裡其實是一名「先覺派」(Alumbrado)，不久宗教裁判

所的裁判官就來到亞卡拉傳訊他和他的同伴。

調查結果，依納爵無罪。但裁判官告訴依納爵，他和他的同伴必須改變他們的穿著，因為他們給人的印象是他們要成立一個新的修會團體。

後來依納爵再度被傳訊，這次是爲了他所教的道理，但是他們還是找不出他有什麼錯，於是就把這案子擱下來。第三次傳訊又更嚴重了，因為有人謠傳說他們勾引婦女。有兩名虔誠的婦女決定到安達露西亞去朝聖，依納爵被控是他教唆的，他遭逮捕，而且坐了16或18天牢。這次無妄之災並沒有讓他難過或洩氣，反之卻非常歡喜，感謝天主給他這個機會。一位慈善的婦女想要利用她的影響力讓他出獄，但是他回答說：「如果我因爲愛祂而進入這裡的那一位願意，祂必會讓我自由。」在他晚年他寫信給葡萄牙國王說：「創造了我、並永遠審判我的天主，可以爲我作證；我不希望任何權力或財富來換取我那時的遭遇。」

調查委員會是在1526年11月19日開始審訊的，但他們沒有找到任何罪行。代替總主教負責這個案子的副主教判他無罪，但是他說，他們必須立刻放棄令人起疑的習慣，要穿平常的教士服；不可再「秘密集會」，在唸書的四年期間不准談論信仰和道德的事。最後這個決定令依納爵很爲難，他決定去請教托利多（Toledo）的總主教。總主教勸他離開亞卡拉，到沙拉曼卡去繼續學業。依納爵聽了他的勸告。

依納爵在亞卡拉的學業沒有多大進步，他太熱心於奉獻自己、幫助別人，因而常常誤了上課。但是到了沙拉曼卡，情形也好不到那去。他在那裡的時間比在亞卡拉還短，因爲沒有多久，旁人對他的猜疑又使得他的使徒工作陷於停頓，也妨礙了他的課業。看來他想要達到目標，還有一段好長的路要走呢。

3. 沙拉曼卡（1527）：

依納爵的同伴在沙拉曼卡等他。不久以後他的名字全城皆知，因為他和往常一樣乞討為生，而且總是談論有關靈修的事。他選了一位道明會士做告解神父。他抵達沙拉曼卡才十天左右，那裡的道明會士就把他帶到會院，盤問他有關求學、教理、講道內容等等的事。依納爵被扣留在會院裡，直到再度正式被捕下獄，關在一間骯髒的牢房裡，一隻腳被鏈子鎖住，鏈子很短，使得他不能行動也不能睡覺。有一個同伴跟他在一起，第一個晚上他們整夜祈禱。他另外兩位同伴也被捕了，他的朋友想辦法來探望他。在監獄裡，依納爵繼續使徒工作，和來訪者談論有關靈修的事。如果有人對他的受苦表示同情，他的回答和在亞卡拉時是同樣的：「整個沙拉曼卡的鎖鏈，也不足以滿足我為愛天主而受苦的渴望。」依納爵不只是口頭上說說而已，他真的很高興天主揀選了他，讓他能分享基督所受的屈辱和痛苦。

副主教查看了依納爵所寫的小冊子《神操》，又問了他一大堆有關信仰的問題，如天主聖三、降生成人、聖體和其他神學問題。依納爵謙虛地回答說，他還沒有研讀神學，但完全接受教會對這些問題的說法。最後他們在他的教理以及神操中，沒有找到任何錯誤，反而稱讚他所寫的神操。然而他還是遭到禁止，不准他講論大罪和小罪間的區別。在監獄裡過了廿天以後，他和同伴被釋放。這時依納爵看出自己很難繼續在沙拉曼卡求學及幫助人靈，於是決心離開，前往巴黎。他的同伴都各奔前程，他就獨自到巴黎去，這次跟他作伴的是一匹驢子。他於1528年2月3日抵達巴黎。

在西班牙求學時期，他無法一邊唸書，一邊繼續使徒工作，同時又過著絕對貧窮的生活。他的課業、祈禱的吸引力、使徒工作的渴望，以及乞討維生所花的時間，這些都互相衝突。他組織團體的初次嘗試並未成功，他受到教會當局的猜疑以及他所經歷的審訊，雖然到最後總是還他清白，但這一切都向他證明，專心研讀神學才

是當務之急。他也相信，由於自己的處境，在西班牙不可能達成這個目標。但是後來組織修會時，他個人過去的經驗卻是很有用的。

天主就這樣繼續教導他，讓他在考驗和錯誤中得到智慧。

第三部分：在巴黎的日子（1528—1535）

一、新的轉捩點

到巴黎的決定，是依納爵追求事奉天主、幫助人靈的過程中一個新的轉捩點。正如Nadal所說：「有一個輕柔的壓力帶領著他朝向一個目標，而他自己還未察覺到那目標是什麼。」到現在為止，他的學業不斷受到反對和猜疑的干擾。經過了這些風浪以後，他比往常更急切地認為，唯有認真研讀哲學和神學，才能在服務人靈上有更好的成績。

巴黎大學是全歐洲最好的大學，在依納爵時代，巴黎大學有五十所學院，共有四千名學生。巴黎的人口有卅萬，依納爵若不重視法文，就很難繼續與人談論信仰的事。因此他要更加專心讀書。可是他的西班牙籍室友把一位恩人給他的錢花光了，依納爵只好又到街上乞討，並到公立安寧院找一個棲身之處。

二、貧窮生活方式的改變

極度貧窮的生活，成了依納爵的生活方式。就像一位「母親」一樣，讓他在完全把自己交在天主手中時，內心感到十分的甜蜜，也讓他覺得與天主親近。但這也佔去了許多應該用來讀書的寶貴時間。他曾經不惜路遠，走到富蘭德斯（Flanders）去向一位西班牙富商拿取救濟金，來支付學費。後來一位恩人為了讓他免於奔波，由銀行匯錢給他。但在這樣的貧窮下，依納爵還能幫助其他窮學生，其中有一位就方濟沙威。

三、專心讀書

1529年10月1日，依納爵進入St. Barbe學院。從現在起他穿著

學生穿的長袍，住在校園裡。法伯爾和沙威兩人是他的室友，法伯爾被指定教導晚到的依納爵理則學，依納爵學得很好。1532年他通過了大學畢業考試，他的名字，羅耀拉的依納爵，初次在正式文件上出現。三年半以後（1533年3月13日），他通過碩士學位的考試。1535年3月，他以優異的成績由世界知名的學府畢業。從那時起，人們稱他為「依納爵碩士」。他的第一目標已經達到了一半，因為他還要唸完剛剛開始學習的神學課程，但是他現在又有了另一個重要目標。

四、尋找「主內的朋友」

現在依納爵要說服同伴，加入他服務人靈的承諾，一起實現他的理想、分享同樣的生活方式。在最初幾次的嘗試失敗以後，找尋有才能而慷慨年輕人的期望更為殷切。起初三位西班牙學生熱心地在他的指導下做神操，也放棄他們的財物，過著貧窮的生活。但由於家人的激烈反對，以至於沒能持久。這又是另一次「失敗」。

他不需要老遠去找朋友，因天主已經為他選好了真正的同伴。他的兩個室友看到他的生活、慷慨助人，以及神修的交談，受到了感召。法伯爾和沙威最初還想抗拒，後來終於完全獻出自己，成為依納爵最信任的朋友及同伴。後來他又找了一位葡萄牙人西滿·勞德利蓋和另外兩位聰明的西班牙學生雷奈斯和薩爾墨龍。第一批同伴中最後一位加入的，也是西班牙人，叫做尼各老·鮑巴第拉。在依納爵眼中，他們的心意及慷慨，都正是為了過「新生活」所必須具有的特質。他以友誼、神操、分享他的生活以及服務的理想，贏得了他們。

Arrupe神父問道：「他為何如此想要組成一個團體？只是為了把自己從事使徒工作、追隨基督的貧窮和謙卑的渴望，與他人溝通。」這也是「主內的朋友」十分了解，而且毫無保留地跟隨了依納爵，而藉此跟隨了基督。Ploanco寫道：「他們在追隨依納爵神

「父及他的行動時，非常地堅定。」

跟隨依納爵，意思就在追隨基督的道路上，接受依納爵為領袖，根據他的方式來行動。這個小團體的第一個計劃就是重新去耶路撒冷朝聖，這也是很可以想見的。但是這個朝聖並不是以贖罪的心情而去，那是依納爵在茫萊撒歸化以前的心態；這次朝聖是要獻給基督，也捲著在卡陶內河畔誕生的使徒工作的目的。依納爵的行動方式是藉著靈修分辨，在追求天主旨意上，日趨成熟。他曾用同樣的方法，幫助他的同伴追求而找到了他們的服務方式。法伯爾寫道：「由於天主的聖意，我輔導他的課業，就這樣我開始和他談論外在的事，後來也談內在的事。我們同住一室，用同一張桌子和同一個書包。在靈修的事上，他是我的導師，讓我知道在認識天主的旨意和我自己的旨意上，我應該如何求進步。」

五、致命山的發願（1534）

他的朋友在神學的課業上已經很有進步，依納爵跟道明會士學習聖多瑪斯神學。但是他在茫萊撒所得到的光照，給了他很深的智慧，以至於一位著名的博士，聽了依納爵談論天主後，讚嘆道：「我從來沒有看到過任何一個人，以如此精通及如此崇敬的態度講論神學。」的確，由於默想天主聖三，並默想聖三的創造及救贖的行動，使得神學遠非一門科學而已。這是一種很深刻的私人關係，充滿了敬愛。也就是這種神思，使得依納爵贏得了他的「朋友」，也使他們受他吸引，用Lainez的話來說，就是使他們「完全放棄世俗，把自己奉獻給貧窮和十字架。」

這小團體的七人，靈性上的友誼一天天加深，而成為真正一心一意的團體。他們現在很渴望以神聖的誓願，做為他們「在主內友誼」的印記。經過一番考慮後，他們決定在1537年初神學課程結束後，就要奉獻自己，以貞潔和完全貧窮的精神事奉天主，並且到聖地去朝聖。如果在一年內他們不能去朝聖，或者他們不能永遠留在

巴勒斯坦，他們就要到羅馬去，向教宗自我推薦，好讓「基督藉著祂在世上的代表，指示給他們能為天主做更好服務的方法。」

於是在1534年8月15日聖母升天節那天，他們七個「朋友」就到巴黎城外致命山的小聖堂去。由他們當中唯一的一位神父法伯爾主持彌撒，在領聖體前，每個人都許下誓願。這真是快樂的一天。致命山的發願具有特殊意義，這並不是修會的誓願，而是私人的承諾，要在他們完成學業後，過著貞潔與貧窮的新生活。在這次誓願中，有兩件特別重要的事：許下要去耶路撒冷朝聖，若是不成，就去見教宗。這無疑是依納爵的分辨以及對教會的看法，基督奧體將教會託付給他在世上的代表，他有至高的權力和責任，來教導、聖化和管理。這一點充分證明了依納爵的「教會意識」，這也是他曾經與朋友分享的。神操中的第一條規則就是「與教會同一步調」，也可以回溯到巴黎時期他所說的：「我們必須拋開自己的一切判斷，把持一顆敏銳的心，在各方面都服從基督的淨配，我們的母親聖統教會。」（操353）

由此可見依納爵在那時的靈修就已臻於成熟。從他的信仰以及尊敬、服從教會，可以知道他在致命山發願時，為何會決定，若不能前去聖地朝聖，就以晉見教宗為另一選擇。因為很明顯的，這是符合天主旨意、服務人靈的更好的方法。依納爵和他的朋友都相信，「在主基督內，以及他的淨配教會內，都只有一位聖神在推動，管理照顧眾人的得救。」（操365）

六、《神操》的寫作過程

依納爵所寫的《神操》一書，對他第一批同伴的行動和投入有莫大的影響力，而且依納爵一邊給人靈修指導，一邊根據經驗，不斷地修改這本書，所以我們不妨來看看神操的寫作過程。依納爵寫作神操，可分為四個時期：

1) 荏苒撒時期：根據Polanco的見證，依納爵在卡陶內河畔得

到光照後，就開始寫作神操（1522年8月），神操的內容後來經過修改完成。在茫萊撒時期所寫的神操，是神操的第一週，也就是默想基督的生活，天國、基準、專題省察及總省察（24-31；32-43），分辨小罪及大罪的標準，第一週的分辨神類的規則（313-327），三種祈禱方式（238-260）。這些在後來都經過修改，但是在那些年裡，這些都是神操的核心。根據Nadal的說法，「在茫萊撒，天主把神操傳達給他，也指引他，使他所做的每一件工作都是為拯救人靈而做。」

2) 巴黎時期（1528-1535）：如今所存的最早的手稿，就是在巴黎時期所寫的，這份手稿是依納爵或法伯爾給 John Heylar（1535）的。在這時期寫的部分有：人的三種典型（149-157），三種謙遜（164-168），獲得天主愛情的默想（230-237），有關做神操者應注意的事項（3, 5, 11-13, 16-25），附則（73-90），以及與教會步調一致的前十三條規則（352-365）。

3) 義大利北部（1536-1538）：據Nadal的說法，依納爵是在這個期完成神操的修訂。最可能在此時寫作的部分，包括講授神操者的規則（1, 2, 4, 6-10, 14, 15, 17-19），基本原理（23），基督一生的奧蹟（261-312），飲食的規則（210-217）。

4) 羅馬（1539-1541）：在羅馬時，神操增加了第二週使用的分辨神類的規則（328-336），關於心窄的問題（345-351），純正信仰的最後五條規則（366-370）。

神操的寫作前後共經過廿年，是根據依納爵自己的經驗，以及他和最初的同伴做神操或是講授神操的經驗。這表示了依納爵這位朝聖者內心的成長。我們不妨特別注意到巴黎時期所寫的內容，與神操中很重要的文稿成一整體，這文稿就是有關做神操者在進行神

操之前應該有的意向（典型、謙遜），要有教會意識的主張，以及最重要的默想，可以使做神操者得到天主的愛，而受到感動，能把自己完全奉獻出來，以愛心事奉天主，以便光榮天主。

結 論

朝聖者依納爵在茫萊撒退省後的幾年裡，一直受到聖神的帶領，與基督日漸親密，使他成了一位行動中的靜觀者，不斷地要求自己的行為更符合天主的旨意，事奉天主，並且為基督的寶血所救贖的人靈服務。他內心燃燒著一股熱望，很想留在耶路撒冷，可見他多麼希望與背負十字架的基督在一起。在靈修生活中，天主不會讓一個人的心靈充滿他所不願實現的欲望，同樣的，天主也以他自己的方式滿足了朝聖者依納爵熱切的渴望。不久以後，他在前往羅馬途中，在La Storta的一個小聖堂得到了十分特別的恩寵，肯定了他做為聖地朝聖者心靈旅程的真正實現。因為這肯定了他茫萊撒歸化後的方向，也肯定了他的生活方式、使徒工作的承諾，這些在日後都是他研究學業的動力，同時更肯定了他召集同伴、有共同的理想和生活方式等等的努力。這就是天主對他熱心祈禱的答覆，使他能夠「與耶穌在一起」。

茫萊撒的經驗以後到致命山發願的這十二年間，可以說是依納爵的成長時期，也是他的準備期，讓他在事奉基督、救贖人靈的全球性使命上，好好地做準備。他個人的成長，對於後來他對自己同伴的陶成，有決定性的影響。我們可指出較重要的四點來看：

1. 學問的增進：為了能更有效地幫助人靈，充實自己是很重要的。依納爵在年紀很大時仍然發奮求學，純粹是為了能更有效地事奉天主、幫助人靈。在他最初的幾次嘗試失敗以後，立刻從頭開始，因為他明白衝得太快了，以致沒有得到好處。他調整祈禱生活、使徒工作的熱心，以及貧窮，以適應求學的需要。在他的經驗

中，如果與茫萊撒時期所得的恩寵相比較，這段時期是「分心」時期。但這也是一段豐收的時期，因為他在有效追隨基督及分辨神類方面，有很大的進步。

2. 尋求志同道合的同伴：起初他只是個人有從事使徒工作的想法，後來則希望找一批志同道合的同伴，在同一理想下，追隨基督，從事使徒工作。他個人的經驗和例子，加上所寫的神操，都成了有效的工具，使他能集合一尋「主內的朋友」，建立一個一心一意、有共同理想的團體。

3. 有教會意識：也就是與教會同一步調。這個觀念，讓他和他的同伴堅定地忠於教會的教導及權威，也讓他向基督在世上的代表請求許可，讓他們能在全世界從事使徒工作。致命山的發願，蘊藏了巨大的工作潛力，也清楚地看出天主聖神帶領著他的第一批同伴。

4. 有明智的愛德：能夠分辨那些是最有助於事奉天主、幫助人靈的能力，可以說是依納爵靈修的特色，也是他在神操上最基本也最永久的特色。這樣的態度，可以讓他保持開放的心懷，有彈性，能夠不斷地愈顯主榮，更符合天主真正的計劃，也更有助於拓展天主的神國。

分辨者

徐可之

引 言

明辨是非是人性本有的一種天賦能力，中國傳統文化對此能力的表達與肯定，相當直截了當，簡短而又深切：「是非之心，人皆有之——無是非之心，非人也」（孟子公孫丑上，告子上）。但是一個人能完全依照此天賦「明德」而生活，使其人性光輝得以充分彰顯與發揚，那就必須先有深厚的「修養」工夫才行。用信仰的語言來說，就是必須藉著個人的克己努力，和聖神的光照淨化，我們才能擺脫本能情慾的束縛，逐漸活出天主子女的真正面貌——從一個「屬血肉」的人，進而成爲一個「屬神」屬靈的人（參閱格前三1-3）。

依納爵的生命成長與改變，從一團血肉到完全屬神屬靈，就是我們今天要觀察、欣賞的一個實例。看他的轉變、掙扎、成長，一定有助於我們自身的奮發向上；藉著他的「明辨」整合，一定能鼓舞我們更積極地自我整合，「穿上新人」。這可使我們在「屬神屬靈」的成長道路上更有信心，更樂觀地走向長大成熟的喜樂。全文分四部分，綱要如下：

一 祈禱中的分辨者

(一)蒙童期：故居養傷，離鄉退隱

(二)成長期：曼肋撒苦修，聖地朝聖，讀書音鐸

(三)成熟期：總長職務，靈修日記

二 與伙伴們共同分辨

(一)巴黎致命山發願

(二)羅馬建立新團體

三 分辨的規則

(一)甲組內涵與實用

(二)乙組內涵與實用

(三)心窄內涵與實用

四 分辨與心靈成熟(結語)

一 祈禱中的分辨者

從一五二一年六月在其故居羅耀拉養傷，到一五四一年四月接受當選為首任總長，依納爵的靈心分辨經歷了一個二十年的成長過程。我們將此過程分為三個階段來觀察、分享：從其故居養傷到離鄉退隱，我們稱爲他心靈分辨的蒙童期；從曼肋撒苦修到他讀書晉鐸，我們稱之爲成長期；從他擔任總長職務到其去世，我們稱爲他靈心明辨的成熟期。

(一) 蒙童期

故居養傷

依納爵的受傷使他幾乎死去，而且他也接受勸告，領了臨終聖事。但病人特別恭敬聖伯鐸，他深信是因此虔誠而獲得了天主的特殊眷顧，使他能脫離死亡的危險，重新重活過來並逐漸康復。我們假定這次「生死關頭」的祈禱，對他生命改變與成長一定有相當大的影響，雖然他在《自述小傳》中並沒有什麼說明。

再者就是他自己所說的，對「世俗的幻想」和對「聖人的幻想」在其內心所留下的不同感受。這是他心靈分辨的「開竅」，也是其神操中「辨別神類規則」的原始基礎。我們不妨重溫一下他自己對此所說的幾句話：他在世俗的幻想中感覺很快樂，但到無聊後將它們推開時，便覺枯燥乏味；反之，當他幻想著赤腳去耶路撒冷朝

聖，只以野菜充飢，並從事聖人們所行的刻苦補贖時，不但在那些思想中感覺神慰盎然，還在放棄它們不想時，仍覺心曠神怡。不過當時他沒有留神，也沒有注意查考那種分別，直到有一天他的眼睛開了，使他對這種不同感受大為驚異，於是開始反省：爲什麼有的思想使他煩悶，另一種思想卻使他欣慰。慢慢地明白了使性動盪的不同原因：一種是由魔鬼而來，一種是天主的靈感（自述小傳8，以下簡稱自傳）。經過這次的內心光照與震撼，他的生命方向有了徹底的改變：渴望效法聖人們的齋戒苦行，等傷一痊愈，就立即去耶路撒冷朝聖。

離鄉退隱

他繼續閱讀基督行實和聖人傳記，一方面對祈禱更深入，更有「心得」，同時也切望自己的傷能及早痊愈。他的「心靈分辨」也在默默地加強加深中，他開始摘錄並「用心」抄寫聖書中的重要詞句和段落，一心嚮往著康復之後的「朝聖、隱居、補贖」的生活。

一五二二年二月底或三月初，依納爵離開了故鄉勞耀拉，開始他似乎已「胸有成竹」的新生活。從他被送回養傷到他離去，共有九個月左右的時間。雖然在此期間他獲得了非常豐富的天上恩寵與光照，但其心靈分辨尚在蒙童階段。他在路上和一個回教徒相遇的「趣事」，就是這蒙童階段的明顯寫照。他自以爲「必須替聖母雪恥」，殺掉那個對聖母胡言亂語的傢伙。還好他信「騾」由韁地讓騾子來作決定，使他沒有作出「熱心」的大錯事。他自己對此階段的心靈狀況，說是「這個尚是盲目的靈魂」。當時他一心想做「大」補贖，而且還要比其他聖人們所作過的更大。

多年後他對此種心願的「分辨」是，當時「他不知留神注意任何內在的事物，也不曉得什麼叫謙遜，什麼叫愛德，什麼叫忍耐，連節制的機智和這些德行的分寸也不曉得。只是一心一意想做這些外在的大事情」（自傳14）。從依納爵的這些體驗和分享，可使我

們清楚看出，即使一個領受豐富恩寵的心靈，也不會在分辨上馬上長大成熟——這需要時間，心靈明辨本身就是一個成長過程，一個心靈長大成熟的過程。

(二) 成長期

曼肋撒苦修

依納爵在蒙賽辣向一位本篤會司鐸辦了總告解，並同時和聽告司鐸「商妥」（首次接受靈修輔導），將所騎的那匹騾子留給修院，將寶劍和匕首掛在聖堂中的聖母像前（自傳17）。1522年聖母領報節前夕（三月廿四日晚），是依納爵「脫去舊人，穿上新人」的決定性時刻。但他所選用的方式，也正是他「心靈明辨」的初期表達：就如騎士小說中的騎士武裝守夜，獻身君王，他也要在聖母祭台前守夜祈禱，獻身於聖母和基督君王。當然他不會在其《神操》中要其他人也如此「守夜」，但為瞻想「要歸屬基督旗下」的人，依納爵卻指明「這次操練在半夜舉行」，然後白天再重複三次（神操148）。由外在的表達而進入內心的改變，自是不言而喻。

守夜祈禱之後，依納爵於聖母領報慶日的一大早，便動身去了曼肋撒，開始其「大」補贖的苦修生活。他在曼肋撒一共住了十個多月，這段時期使他在「心靈明辨」上有了很大的成長和收獲。他個人對此時期的感受是，「天主對待他，就如學校的老師對待自己所教育的一個學童一樣」（自傳27）。依據他的自述分享，他在「明辨」方面的成長可綜合為下列幾點。

首先是他清楚體驗到，一切使人對靈修生活、教會禮儀，尤其是感恩聖祭，感到空虛乏味，以及畏縮逃避的思想與困擾，都是來自仇敵魔鬼。抵抗並戰勝這些困擾的方法，是繼續恆心祈禱，參與聖祭，並「同專務神修的人交談」（自傳21）。依納爵對折磨他的一個頑強思想，「這樣要活七十年，你怎麼能受得了？」他心中強力答覆說：「可憐蟲！你能給我許下一個小時的生命嗎？」就此他

戰勝了誘惑，恢復了心靈的平靜（自傳20）。

第二是對任何「美麗的景象」，如果於開始時，使人「汲取很大的快樂和安慰，而且越看安慰越大，及至消失了，便覺憂悶不樂」（自傳19），那就可清楚認出，這些也是來自仇敵魔鬼（自傳31）。

第三，使他看出「幫助人靈事奉天主」的寶貴和重要，因而減少或放棄他所作的一些嚴厲苦工，並開始注意保持身體和衣著的整潔（自傳29）。

第四，「心窄多疑」的痛苦考驗與洗煉，使他獲得心靈的深度淨化，並在其《神操》中留下了「辨別心窄」的規則。

第五，豐富的特殊光照與神秘恩寵，使他對「心靈的操練」與成長，有了深切的體驗一日後的神操以及分辨神類的規則，都在此時的「體驗」中奠定了基礎。

聖地朝聖

經過曼肋撒的苦修與淨化，依納爵可說已從一個「屬血內」的人，完全改變成爲一個「屬神」屬靈的人。雖然在「心靈明辨」上他也有了很大的成長，但是離開成熟、圓通的境地，還有相當長的一段路要走，還需要「假以時日」。

一五二三年二月中旬他由曼肋撒到巴賽羅納，準備去聖地朝聖，並決心要一生留在那裡爲人靈服務。但事與願違。他雖然以最大的虔誠，幾經波折，才到了聖地，但是天意難測，當地方濟會省會長神父以宗座授權「可將拒絕服從者開除教籍」爲依據，要他盡快離去（自傳46-48）。他於一五二三年九月四日到達耶路撒冷，九月廿三日便被迫離開，在聖地的時間一共還不到三個星期。綜觀他這次的朝聖經過，在時間方面，從動身出發到再返回巴賽羅納，一共是一年左右（一五二三年二月中至一五二四年二月中）。對其「心靈明辨」而言，我們不妨指出幾個重點來分享參考一下。

首先是於完全服從方濟會長的命令中，清楚看出「留在聖地不是吾主的聖意」（自傳47）。但他對此並未死心，一直仍希望著「後會有期」（十五年後，即至一五三八年將一切交給教宗安排，才完全放棄此計劃）。

再者就是在朝聖過程中，他決心要對天主表達「完全信賴」，遇到疑難，他立即去找聽告司鐸，尋求輔導和指示（自傳36，40）。

第三是他於上船去耶路撒冷朝聖前，患病發燒，醫生認為如果這時動身，一定會死在那邊，可是「他還是那天上船走了」（自傳43）。但日後他在會憲中卻明確指出，會士患病時應服從醫生：「患病的時候，不單該以極純正的意向，服從靈魂方面的長上，使他們管理自己的靈魂；而且還該以同樣的謙遜，服從身體方面的醫生和護士，使他們管理自己的身體」（會憲89，272）。

讀書晉鐸

由聖地返西班牙途中，依納爵不斷考慮要何去何從，「分辨」的結果是，「更好先讀些書才能幫助人靈，遂決意去巴賽羅納」（自傳50）。從他於一五二四年二月中旬在巴賽羅納開始讀拉丁文法起，到他在威尼斯於一五三七年六月廿四日被祝聖為司鐸止，其間整整是「一去十三年」。當時他已四十六歲！這十三年的生命體驗，使他在「心靈明辨」上，確已達到了「不惑」的境界。除了他的深度祈禱生活和驚人的毅力之外，在其明辨的成長上也有下面的明顯幾點，可提供我們作為心靈成長的借鑑。

第一是，凡阻礙專心讀書的一切，即使是「對靈性事物有新的領悟和新的神慰」，或是有很多靈修計劃，以及忙著熱心幫助別人等，都是來自仇敵的誘惑（自傳54，82）。

第二，讀書必須腳踏實地，認真用功，沒有其他方法可代替（參閱自傳73）。

第三，爲能安心讀書，必須生活穩定，不爲經濟拮据所困擾（參閱自傳74—76）。依納爵的這些切身經驗，日後都「編入」了會憲第四部分（參閱會憲339—340，360—362）。

（三）成熟期

總長職務

一五三七年晉鐸後，依納爵沒有立即舉行首祭彌撒，而是等到一五三八年的聖誕夜才奉獻首祭。這爲他「靈心明辨」的到達圓融，可說是最後的一個階段。他不立即舉行首祭，和其一心想去聖地的願望很有關係，因爲這時正是他們在等待乘船去聖地的那一年時間——這是他們在「巴黎聖願」中所作的許諾：「他們也決定在威尼斯對航行的機會等待一年，如果那年沒有去的機會，便撤消去耶路撒冷的聖願而去見教宗」（自傳85）。依納爵一直都在期盼著能盡快再去聖地，並在那裡舉行首祭。

航行終於無望，他們遂於一五三八年十一月廿三日，將自己呈獻給教宗保祿三世，請他隨意派遣他們。依納爵「去聖地服務人靈」的心願，也終於到此完全結束。他對使徒工作的「心靈明辨」，從此而改變爲「無論何處，只要基督的代表教宗，爲天主的更大光榮而派遣我們，我們便欣然前去」（會憲603）。

爲依納爵個人來說，他的「接受總長職務」是他心靈明辨的最後考驗。同伴們一致選他爲總會長，但他自認「滿身陋習，貧乏可憐」，實在不堪當此重任。他請求同伴們重新考慮，重新再選。一星期後第二次投票，結果和上次完全一樣。他仍不願立即接受，他要留給聽告司鐸來決定。聽告神師告訴他，必須接受當選，拒絕接受就是抗拒聖神。他請神師以書信方式將此決定告訴他的同伴們，這樣他才於一五四一年四月十九日「安然」接受總長職位。依納爵個人的一切從此完全消失，他與「背十字架的基督」完全打成了一片，他的「靈心明辨」也因此而進入了明通、圓融的境界。

靈修日記

依納爵的心靈日記只有兩小冊保存了下來。一冊是一五四四年二月二日至三月十二日，另一冊是同年三月十三日至一五四五年二月廿七日。

為認識他在「心靈分辨」上所慣用的方式，和他在進行分辨時是如何「用心」努力，他的部分日記可使我們一睹廬山真貌。當時他的分辨對象是有關修會生活的「貧窮」，就是「在會院或本會管理的聖堂內」可否有適當收入，或是不可有收入。分辨之前，他常是先將雙方的優、缺點，清楚地列舉出來。對此次分辨他留下的手稿是：「沒有收入的缺點，是有部分或適當收入的優點」，然後他列舉了八項優點。同樣，「有收入的缺點，是沒有任何收入的優點」，在此他列舉了十七個優點。

我們通常認為，在兩相比較之下，再經過祈禱考慮，就可作出決定而結束分辨。但依納爵在此所作的「用心」與努力，完全出乎我們的意料之外。他尋求的不只是理智方面的「明白清楚」，而更是深度祈禱中的「安心」。為能獲得對「有收入或沒有任何收入」的完全安心，他用了四十天的時間（僅就日記所載），尤其在每天的感恩聖祭中，不斷向聖母、基督、聖神、聖三懇切祈禱，每天都流下很多「溫暖和敬愛」的熱淚。為使我們也能體會一下，依納爵在這方面所表現的驚人努力與細心，我選讀他於結束此次分辨時的一段日記。

最後，我想事情本身並沒有什麼困難，結束聖三彌撒會更中悅天主，不需要等待或尋找進一步的證明，或為此再舉行更多的彌撒。分辨之後，覺得結束更能悅樂我主天主，同時感到希望天主遂就我的願望，也就是當我有特殊安慰時，結束一切。……懷著這種思想，黑暗開始漸漸遠離我，眼淚流出並逐漸增多，失去了所有為此目的再舉行更多彌撒的願望。……淚

水既已停止，可見現在停止似乎更好。如果繼續尋找，或等到晚上我會繼續尋找下去。既然無任何理由這樣做，因此，我在天主、吾主及所有天朝神聖前，將這結束，不再繼續探討。雖然在最後的決定中，經驗到內心的感動，飲泣及眼淚，甚至有時淚如泉湧，但是我認為事情已經結束了，不再尋找，不再舉行聖三彌撒，不再要求任何安慰，今天一切都結束。選擇完全貧窮的過程也到此結束」（日記40）。

依納爵在耶穌會會憲中稱「貧窮為修會的垣牆」，要大家「愛慕貧窮如同母親」（會憲287，553）。從他這個修會的450年歷史來看，他的這番「用心」實在並沒白費。他對貧窮的分辨與選擇，的確是相當明通圓融，穩定可靠。

二 與伙伴們共同分辨

依納爵在其建立修會團體的過程中，和同伴們自然有過不少的共同討論與分辨。這裡我們特別舉出兩個實例，使我們能體會一些此種團體分辨的真正意義。這兩個實例對耶穌會的成立曾有過決定性的影響，而且其中之一的「分辨過程」，目前在世界各地，可說已成爲團體分辨的通用「範本」。現在就先介紹依納爵和其同伴們的「巴黎聖願」，然後再看他們如何在羅馬「建立團體」。

（一）巴黎致命山發願

一五三四年八月十五日，依納爵和其六位同伴，在巴黎致命山旁的一個聖母小堂內，共同發願獻身基督，一生爲人靈服務，並度嚴格的貧窮生活。至於他們「如何」達成了這次的重要決定，我們只有很少一點資料，可幫助我們看到此次的分辨過程。自述小傳上說：「在那時期他們已經決定了要作的事，就是：去威尼斯和耶路撒冷，爲服務人靈而用盡他們的一生；如果不准他們留在耶路撒冷，便回羅馬去見基督的代表，他認爲在哪裡更能光榮天主，裨益

人靈，便派遣他們到哪裡去」（自傳85）。

依照依納爵對重要決定的「細心」分辨來看，這次的發願一定是和每一位同伴都作過長時間的祈禱、考慮、共同分辨，才慢慢作出發願的最後決定。其分辨之「細心」處，可由聖願中的附加條件看出來：「他們也決定在威尼斯對航行的機會等待一年；假如那年沒有去地中海東岸的機會，便撤消去耶路撒冷的聖願，而去見教宗……」（同上）。

（二）羅馬建立新團體

去聖地的希望完全消失後，依納爵和其同伴們，依照他們的「巴黎聖願」所附加的許諾，便於一五三八年十一月下旬去晉見宗教，完全奉獻自己由他隨意派遣。他們很快就在羅馬各地，從事各種牧靈工作，而且可說是供不應求。在此多種以及多方需求的壓力下，他們感到很快會四處分散，很難再保持這個已數年相聚的團體。因此他們決定要認真面對此一嚴重問題，並於一五三九年三月開始了他們的共同考慮與分辨。

第一個問題是，他們既已獻身基督及其代表教宗，讓他隨意派遣，那他們是否應保持不要分散，並組成一個團體？或是就此因使徒工作而各自東西？爲了不妨礙他們已從事的牧靈工作，他們決定在每天的感恩聖祭和個人的祈禱中，特別爲此熱切祈禱，然後晚上聚在一起，分享每人對此問題的看法和感受。他們很快就有了結論：既然是天主使他們聯合在一起，那他們就不應使之分散，相反，更該使之加強。因爲聯合一致更能面對困難，在使徒工作上會更有功效。但是隨之而來的第二個問題，也就更爲困難了。

第二個問題是：他們都已發過貧窮和貞潔的聖願，現在是否也需要加上服從聖願——服從由他們中間所選出的一位長上？這問題的最大困難，是教會當時不希望再有新修會團體成立。如果他們發願服從，組成一個新團體，教宗很可能會要他們去選擇加入一個已

有的修會，或按照某一修會的會規而生活。為更能安心面對此重要問題，他們本想退居靜處，專心祈禱分辨，但怕因此會引起一般的猜測與誤解，或因而完全中斷已開始的使徒工作，最後還是決定，在外表上不作任何改變。此外他們也決定要用神操中的「選擇」方式，來進行這次對服從的選擇與分辨。

每天晚上他們聚在一起，分享每人在祈禱中對此問題所獲得的光照和感受。他們先分享反面的理由和困難，然後再分享接受服從的好處與優點（就如依納爵於「選擇貧窮」時所作的一樣）。經過相當多的祈禱、分享、反省、分辨，他們終於獲得一致的結論：選擇服從他們中間的一位。因為這樣他們更能實現原有的計劃和理想，就是在一切事上承行天主的聖意，並使這小團體更形穩固，更能服務人靈，以達成其受託的使命。

他們深知這項選擇的重要與影響，遂決定以一種「隆重」的方式來表達他們內心的感謝與重視。一五三九年四月十五日，他們共同參與法伯爾神父主持的感恩聖祭，從他手中恭領聖體，並在「選擇服從」的文件上——簽名，同時許下要加入未來的耶穌會。當天和依納爵一起簽名的同伴共有十一位。

這次的共同分辨與選擇，決定了未來耶穌會的方向和其「進行方式」。他們的這次分辨過程與記錄，經由最近三十多年來的發掘與研究，可說已在世界各地，尤其是在耶穌會團體以及和該修會有關的團體中，不斷被用為「團體分辨」的最好實例和通用「範本」了（參閱神學論集20，47）。

三 分辨的規則

對神操中的「辨別神類」規則，近些年來有不少文章和著作，特別加以分析、研討，使它們更能適應現代的需要，更能落實於具體的靈修生活中。今天為紀念、慶祝依納爵誕生五百周年，讓我們

更依照神操中的規則原文，來分享一下其具體內涵，以及在日常生活中如何加以運用，使之落實。因為這些規則不是學術研究或理性思考的結果，而是一個生命的深度體驗，以及豐富神祕經驗的靈心傳真。

(一) 甲組規則的內涵與實用

這一組的辨別神類規則共有十四條（神操313—327），可分為三部分：第一部分（即第一第二兩條）說明善神與惡神在人靈上的不同推動；第二部分（共九條，即三至十一條），說明神慰神枯的不同，以及人靈在此不同情況中應如何自處；第三部分（最後三條）指出惡神魔鬼的「鬼性」，和戰勝其詭詐謊騙的具體方法。

依納爵於此組規則之前，特別指明其目的：「使人覺察並認出靈魂上的各種動態，好的予以接受，壞的加以拒絕」（神操313）。他說這為第一週特別適用，當然不只是為神操的第一週，也是為所有「有心」開始度靈修生活的人。就如上面已經說過，這些規則是心靈的體驗與傳真，而不是一些理性的知識和條文，所以必須「用心」去生活才能了解其真意（其實任何生命的體驗都是如此，比如寫字、彈琴、打坐、運動等，都必須認真練習，才能有所體會）。

第一部分，一、二兩條說，對一個生活在惡習和罪過中的人，惡神慣常叫他貪求這些空虛的快樂和感性的滿足，使他沉迷其中而不自覺。善神則藉著各種機會，使他感到生命空虛，良心不安，幫助他面對真實，看清事實真相。但是對一個悔過自新，「決心」事奉天主而努力修德向上的人，善神與惡神的推動恰恰相反：惡神在此常用「似是而非」的欺騙，使人感到擾亂不安，困難重重，因而心生畏懼，想要退卻、逃避等。善神則不斷光照、安慰、鼓勵，增加其勇氣毅力，使他更容易勝過困難，恆心修德前進。依納爵在這短短兩條中，和我們分享了他「回心向善—悔過自新」的初期經

驗，就如前面我們在其心靈分辨的蒙童期和成長期中所看過的。而此種體驗也是每一個「決心悔改」的心靈，都會「大同小異」地體驗到。

第二部分，三至十一條，是依納爵對「神慰神枯」的經驗分享，而這些體驗和困難，在我們每人的靈修初期也一定會出現。如果事先能了解一些這種情況，事先在心靈上有所準備，那就會「少費周章」，少走不少的冤枉路，而在積極成長上就會更輕鬆喜樂，甚或事半功倍。這些規則需要在生活中去體驗，在體驗中去和輔導神師交談、印證，現在我們無法對此一一解釋和分享。用兩句普通的話來說，就是：在欣慰時不要熱情太高，「得意忘形」；在乾枯時要恆心自持，而不是輕易就灰心退縮，放棄初衷。

第三部分（最後三條），依納爵告訴我們，魔鬼的「鬼性」是欺軟怕硬，虛情假意，常找人的弱點而偷襲。所以戰勝牠這些詭計的妙法就是對牠兇，剛強不怕；有疑慮立即找輔導神師交談，向他披露一切；在個人的弱點上多努力操練，不給敵人有機可乘。依納爵在此所用的比喻故事（雖然有的地方對女性似乎不太公平），相當生動有趣，令人一讀難忘。大家不妨試試看。

（二）乙組的內涵與實用

對這組的八條規則（神操328-336），依納爵的說明是：「這些規則和甲組規則有同樣的效果，使人更能分辨神類，也更適合第二週（神類328）。所說的第二週自然是指神操，但其內涵是指在靈修生活上已由初期而進入「成長階段」的人。這些規則可幫助人「更能」分辨神類，因為第一組在此階段已不夠用。此階段中的不同情況和困難，正可由依納爵的這些分享而獲得幫助與解決。

第一和第七兩條，指出善神惡神和人靈接觸的不同方式與效果。第二、第八兩條說明何謂「沒有前因的神慰」，人領受此種神慰時應特別注意什麼。其他四條（第三至第六條），說明惡神怎樣

冒充天使欺騙陷害人靈，和我們如何可識破其陰謀而戰勝牠。有關心靈的事物本來就不容易描繪說明，到此成長階段自然是更為困難（到神妙合一階段已是完全無法說明）。但是依納爵在此所描繪分享的，如果我們多少已有過一些體驗，一定會覺得非常親切具體，簡潔明瞭。對尚未體驗到的人來說，這些規則會是紙上談兵，甚或不知所云。

(三) 心窄的內涵與實用

依納爵對此「辨別心窄」的分享並未稱為規則，而是稱之為六點注意（神操345—351）。當然名稱本身並沒有什麼重要，更重要的是其內涵。第一、二兩點分別說明判斷錯誤與真正心窄的不同；第三點指出短暫心窄如何能淨化心靈；四、五兩點說明仇敵魔鬼何以以此陷害人靈，和人應如何以反方向的努力來戰勝此種困擾；最後一點，教人如何克服「找藉口」（比如怕虛榮或其他罪過）來逃避或不敢為光榮天主而說話行事。

就如前面已經提過，這是依納爵在曼肋撒親身經受的痛苦考驗與洗煉，而且至少有兩三個月的時間（最痛苦時他曾大聲向天主喊說：「即使我當追隨一隻小狗，為能獲得救藥，我也要作」，他甚至想從室內的缺口處跳下去，以結束此生）。最後「吾主使他擺脫了這種心窄病」的嚴厲磨難（自傳22—25）。當然，此種心窄的困難不是人人都有，但為在靈修生活中不幸有此遭遇的人，依納爵的這六點分享（從其錐心刺骨的痛苦體驗中所凝聚成的六點心得），實在是宛如沙漠中的甘泉，天賜的一服心靈妙藥。為沒有此種困難的人，至少是一項寶貴的知識，如果在靈修生活方面作輔導，那就更是非讀不可了。（現代心理學對此種困難，給我們指出一些成長背景中的具體因素；在今天的靈修輔導中，我們自然會參考利用，使靈修與心理在幫助此困難中能獲得整合。）

四 分辨與心靈成熟

我們對生命體驗的分享，尤其是透過文字所作的表達，都有其一定的時空因素在後面。依納爵的生命分享，特別是他「精心」編寫的分辨神類和心窄的規則，自然也不例外。如果我們把以上有關他的「心靈分辨」所作的一切介紹與分享，用我們現代的語言來表達的話，可說就是一個心靈的成長過程。他所用的仇敵魔鬼，我們不妨以更廣的角度，看作是一切有害於心靈成長的事物。魔鬼當然是有，但平常我們看不到牠們；心窄、懶散、畏縮、逃避等，可視為魔鬼的誘惑與詭計，但這些「推動」的後面，也有很多我們個人的成長背景和心理因素。對很不容易抓到的魔鬼，我們似可不必多費心力，但對我們內在的自卑、懷疑、自作聰明等，我們卻可大有所為，而且也必須面對這些葛藤和「真我」，全力予以疏導、肯定、提昇、整合。

依納爵的心靈明辨過程，在目前這樣的一種表達方式下，我覺得可綜合為下面三個階段，每一階段自然都有其正負兩面的結果與特徵。第一階段是由疑慮重重到自我肯定。說得可笑一點，就是由「疑神疑鬼」疑心鬼，到「自信自如」自真如。第二階段如果是承接上一階段的負面結果，就是一個沒有「自我肯定—自信自如」的心靈，現在一定會以拼命的工作和成就來「肯定」自己，其生活流露自然是「窮急窮忙」窮急鬼。反之，如果是積極成長的話，那樣的心靈也自會流露出「樂天知命」的滿足與喜樂—「樂天樂地」樂天人。第三階段，一個心靈如果一直在負面發展、惡化，結果會弄得處處是「自作聰明」活見鬼，甚或精神崩潰、失常。正面的生命長大成熟，自然會流露出「死心塌地」誠如神的明通與圓融。

現在將此三階段的特徵集合為三幅「鬼」聯，這樣可能會更容易記得：疑神疑鬼疑心鬼，自信自如自真如；窮急窮忙窮急鬼，樂

天樂地樂天人，自作聰明活見鬼，死心塌地誠如神。至於每一階段中的成長內涵與甘苦，我正在編寫另一篇拙文，希望不久能在《神學論集》上和大家相見。給所有「有心」度靈修生活的兄弟姐妹，共同分享、參考、印證，使我們在「心靈明辨」的成長上，能彼此支持鼓勵，共同奔向生命長大成熟的圓通與喜樂。

主要參考書目

S. Ignacio de Loyola, "Obras Completas", Ed. by Iparraguirre I., E Dalmases C., BAC, Madrid, 1977

Cándido de DALMASES, S.J., "Ignatius of Loyola—Founder of the Jesuits, His Life and Works", Translated by Jerome Aixalá, S.J., Gujarat Sahitya Prakash, Anand, India, 1985

侯景文，譚壁輝譯，聖依納爵自述小傳，心靈日記，光啓出版社，台北，1991

侯景文譯，神操—通俗譯本，光啓出版社，台中，1979

吳貞慧，聖依納爵神修中的團體辨別神類，神學論集20，（1974年夏），251—272頁

高士傑，團體辨別神類，神學論集47（1981年春），83—98頁

M. J. Buckley著，胡國楨編譯，神操中分辨神類規則的結構，神學論集42（1979年冬），501—522頁

L.M.Rulla, "The Discernment of Spirits and Christian Anthropology", in "Ignatian Spirituality—Four Essays", CIS, Rome, 1979

聖依納爵使徒工作的眼光

——宏觀——

高欲剛

一、前言：耶穌會的創立人及其首任總會長

今年（1991年）四月廿二日，耶穌會以喜樂感恩之情在全世界慶祝修會成立四百五十週年紀念。聖依納爵與他的同伴在一五四一年的四月廿二日，遵照教宗保祿三世的詔書，在聖保祿大殿誓發聖願，一個新修會——耶穌會——誕生了。

在那一年幾天以前的四月十九日，為依納爵而言，是個痛苦的日子，因為他在那天接受了總會長的職務。回顧他皈依後的許多年月，天主曾以人性和精神性的不凡經驗引領他。當他在邦布羅那戰役中受傷，回到羅羅拉故居時，他已年屆三十，天主開始準備連他自己都不認識的未來。他在自傳中說天主「像一位老師教導學生一般」帶領他。

一五一二年在茫萊撒的時期，已可預見他的未來，在卡淘納河邊的神視給予他極大的內在光明。不過對於未來計劃的認識尚很模糊。他計劃組成一個在主內的同伴團體，在耶穌和其門徒曾住過的聖地生活與工作。然而，這並不全是天主對他的計劃。

一五三四年在巴黎，在致命山教堂，依納爵和其伙伴對其未來跨出了決定性的一步：發了貧窮、貞潔和去聖地的願。倘若事與願違，則按教宗命令前往他所托付的任何地方，他們原本企圖前往耶路撒冷，但在一年內均無法成行，遂去羅馬把自己獻給教宗。天主逐步領他們走上未曾想過道路。

一五三九年，他們見到服從教宗的事實將使他們分裂，遂在羅馬聚會要做一項重大決定：是否需有某一種使他們維持團體的鎖鏈，是否需有一位團體的長上，亦即是否要成立一個新修會。他們本來無意創立修會，但現在陷入兩難情況。最後所做的決定是清楚而堅定的：在他們所體認受自天主的神恩內，將保持團結，並在服從下生活。

重新編寫新修會的會典綱要，分成五章，教宗保祿三世於一五三九年九月十三日予以口頭上的批准，並且說到：「天主聖神在此」。一年之後，即一五四〇年九月廿七日，同一教宗頒發「戰爭教會的體制」上諭，決定性地批准了修會。

這個團體直到那時尚沒有固定的長上，他們每星期輪流執行這項服務。事實上，他們全體都認為依納爵是這團體的首領和靈魂人物，是他贏得了他們為基督的國獻身工作，他也是全體的精神支柱。而一旦修會被批准，就應有一固定的總會長。

一五四一年初，六位留在羅馬的耶穌會士聚會，召開選舉總會長的會議，並將那些未能出席的會士寄回的選票投入投票箱內，其中就有已啓程往印度傳教的方濟沙威的選票。

開票結果是一致的，所有的人都選了依納爵，只有一張例外，即依納爵自己的選票。這結果令依納爵感到吃驚，表示「由於他過去和現在的許多惡習、缺失、匱乏……」而無法接受這職務，要求重行選舉。同伴們雖然都不願意，仍接納依納爵的要求。稍後幾天的選舉結果與前次完全相同，而依納爵仍不依順，尚尋找逃脫的機會，願意將此交由其告解神父裁奪。他會向那司鐸告明自己的罪過與匱乏，而如果他命令他，他才會接受這職務。

他在同月十三日去見告解神父，那是一位方濟會士，他跟他辦了三天的告解。神父聽完告解後，叮囑他應該接受其同伴的選舉，否則「將是相反聖神」。依納爵此時已無話可說，遂接受這職務。

那一日是一五四一年四月十九日，復活八日慶期內的星期二。三天之後，四月廿二日，大家都在新任總會長主持的感恩祭中誓發了聖願。

依納爵自此成爲首任總會長，這是他昔日從未想過或願意的，而天主逐步爲了這時刻、這新的責任與服務來準備他。

二、聖依納爵的管理方式

依納爵和其同伴自一五四一年二月即租了Camilo Astelli房子住。一五四四年九月遷到幾間「小房間」裡，靠著「道路聖母」教堂，讓他們在此從事牧靈工作。

依納爵在此度過他十五年的總長任期，幾乎未離開羅馬。那幾間小房間保存至今，供人參觀，在這裡保存了一位深具使徒宏觀及寬大心胸的偉人的秘密與紀念。房間只有二米六高，一間臥室，一間工作房和一間聖堂，聖人在此舉行感恩祭，也在此領受深刻的神秘性經驗；如同在其靈修日記中所記述的。

天主無疑地事先準備他，爲能在這些年中治理整個耶穌會，此時正是修會初邁步履，逐漸向全世界拓展的時期。在初期僅是十二位同伴的小團體，他們也是依納爵給予使命的對象。十五年後，在他逝世時，他已看到九百卅八位耶穌會士，他在主內的伙伴，分散在全世界，從美洲到日本，自英格蘭到衣索匹亞。

在探討他擔任總長職務的行事方式之前，可簡短回顧聖人在羅馬總院的每日作息，他日常活動已透露其使徒宏觀。

A 培育

首先，他非常關心請求入耶穌會者的培育。他是初學導師，他願新成員清楚了解其聖召及其蒙召所要度的新生活。爲分辨那些聖召，並在修會新生活方式的特有神恩內培育他們，依納爵手中有一良好的工具，就是「神操」。天主曾在他皈依之初和在茫萊撒期

間，以那些經驗親自培育了他。領導屬於耶穌會士特有工作的神操，要求許多時間與投身；而依納爵即使在任總長期間也一直在履行。

B 編寫會憲

這是需要花許多心血，專心致力且費時的工作。有幾位同伴幫助他，特別是他的秘書Polanco神父。但全部會憲都經過他的反省、祈禱與編纂。依納爵對其中細節的關注令人驚奇。從靈修日記可以看到他在分辨耶穌會的神貧時，他的反省和舉行感恩祭時長時間的祈禱。神貧是他生活及使徒工作中非常重要的主題。

C 派遣

應教宗的請求，或其他教會與政界人士，如當時的天主教國王或行政首長的要求，依納爵一直負擔沉重，須派遣耶穌會士前往世界各地。由於總長所擁有的人力與物力有限，而對要求的人又不得不交代，致使接受與否常很困難棘手。十六世紀的情況與今日完全不同，大部分的使徒事業是新創立的，耶穌會尚未有傳統與經驗，依納爵自己將慢慢塑造，指出其「行事方式」。同時，派人前往新發現的美洲大陸，前往旅程艱險而陌生的日本，前往受新教徒衝擊的地區，協助主教及神學家等等。

D 人際來往

耶穌會尚未被所有的人了解與接納，依納爵由於管理修會的原因，必須與某些人往來。此外，各階層的人視依納爵為一天主的人，有豐富的分辨經驗，也來探訪他，要求勸言與靈修指導。

E 書信

這項個人性的使徒工作較少為人知，成千的書信出自他手，寄於各樣的人，後面將再論及這主題。

三、聖依納爵使徒工作的原則

在探討依納爵任總長期間的使徒眼光與活動之前，可以先縱觀耶穌會在這十五年間於全世界拓展的情況。

在這短短的幾年中，長途跋涉旅行還相當危險，又常須經過在戰爭中的國家。耶穌會士仍分佈在約七十所會院、學校和傳教區中，有些會院只是暫時性的，有些則由其他的取代。

美洲：（墨西哥）、巴西（3）。

歐洲：（愛爾蘭）、（英格蘭）

德國（7）、法國（2）、西班牙（22）、葡萄牙（6）、意大利（22）

非洲：（依索匹亞）

亞洲：日本（2）、印度（5）、果阿、（麻六甲）

前面列在括弧內的國家是曾派遣、或準備派遣傳教士前往的地區。倘有其他國家未被提及，因為這需較詳細的研究。然而，在這麼短的時間內，這龐大使徒活動的核心是那住在小房間內的矮小的依納爵，他擁有偉大的眼光與寬闊的心胸。

面對耶穌會當時的全貌，可以問：在依納爵的思想與心靈中，是什麼使他如此安排了新修會的使徒工作？是什麼使他給予衆多的耶穌會士使命？他的準則及實行使徒工作的願望又是什麼？他的宏觀為何？

若從根源去探究，不難發現其思想及實現使命的根由，乃基於他不凡的神操經驗，從內在光照他的心智，鼓舞推動他的心靈。認識神操是為認識依納爵及耶穌會所不可或缺的。

為耶穌會士而言，神操比會憲更為重要，後者最好的詮釋是在神操內，神操是耶穌會的靈魂。目前不擬介紹神操的精神，只著重它對依納爵的思想及觀點的影響。

在神操中可以找到引導他的原則：

- 使徒工作的目的：愈顯主榮（原則與基礎）。

- 基本的態度：心靈的自由及慷慨大方（他所用的詞彙是平心、中立）（原則與基礎）—亦即今日所謂的隨時待命（availability）。
- 基督神國的迫切計劃，應該為之毫無保留地完全奉獻和服務。
- 耶穌的榜樣，祂是天主，但也和我們人一樣，奔波於加里肋亞地區，並派遣宗徒前世界各地。
- 耶穌會士應設法與受苦與犧牲的耶穌認同。
- 神操是分辨神類的良好工具。

在會憲，在他個人，和受其光照的初期耶穌會士伙伴的行事方式上，以及在他豐富的書信中，都可見到上述的這些原則，茲分別詳述。

A 愈顯主榮

依納爵是一位充滿偉大理想與崇高思想的人。早在他皈依之前，處身於宮廷中時，便時而喜歡停下來思考，如他自己所說的，為贏得心目中高雅貴婦的青睞，能做什麼英勇事蹟呢？在邦布羅那受傷，回到故鄉羅耀拉療養的皈依時期，雖然當時對靈修生活毫無認識，仍常自問能為基督做什麼，如同大聖人，聖道明和聖方濟等等所做的：「如果他們能夠做…我為何不能？」這是他分辨神類的經驗，他也願意開始度徹底貧窮的生活。

依納爵有著堅強的意志，清楚知道自己要什麼。在神操中為每一個默想有一特別的祈求：“*id quod volo*”，即祈求所希望獲得的思慮。

有此背景，當他計劃耶穌會的使徒工作時，遂以原則與基礎為前提：「愈顯主榮」。這是會憲中最常重覆的一句話，其內涵並非是要做大事，而是在分辨及選擇愈顯主榮的原則，並非只在分辨好或不好，而在於是否能奉獻最好的。另一句相似的話是：「為人靈

更大的益處」。這一切指出依納爵向所有的使徒工作開放，猶如在神操中，無論或生或死，都向天主的旨意開放。因此，耶穌會沒有特定的使徒工作，不像某些其他修會，然而在可做的使徒工作中仍有其優先次序。

B 在宗座領導之下

此一基本原則完全導向為教會服務，承擔各式的牧靈職務，特別是依納爵所稱的：「傳教區的使命」

- 首批耶穌會士於一五三六年在巴黎致命山教堂發願時，已許諾在無法前往耶路撒冷的情況時，將奉獻自己給教宗，聽憑他安排。
- 如果真是如此，他們遂於一五三八年將自己奉獻於教宗。
- 雖然相反有些人的看法，耶穌會士一直認為：應對教宗完全的忠誠與服從。雖所有的基督徒均應服從教宗，而依納爵願意以徹底的方式：不懼危難，前往世界的任何地方；毫無條件或請求，接納其託付的一切職務。

在神操中「與聖教會思想一致」（352-370）亦可看出這態度。唯應注意其寫成的背景正是面對路德裂教，並在教會內有重大神學矛盾對立的時期。

教宗們曾多次表達他們對此奉獻的真實感：他們要求神學家，要求耶穌會派遣會士到新的傳教區，或創辦複雜的事業，如辦大學，今日與無神主義相抗衡等等。

在前任總會長雅魯貝神父任內的最後幾年，好像對於效忠教宗有所質疑。當教宗改變耶穌會的正常管理方式時，雅魯貝神父要求所有耶穌會士對教宗完全的忠誠，大家亦都服從，直到恢復正常的情況為止。

依納爵解釋其徹底服從教宗這思想的原因時說明，教宗是領導教會的最高元首，有聖神特別的臨在：他認為「一教宗」更知道什

麼為整個教會有益」。

C 隨時待命

緊接著愈顯主榮和對教宗服從這兩原則的另一耶穌會特徵是「隨時待命」，此指對無論什麼事都具有很大的心靈自由，一種相當機動的態度。

- 耶穌會士應準備好在不論任何地方，不論任何條件，從事一切職務。
- 耶穌會士固然在某一確定地點，在一個省會內發願，但並非固定在某一國家內工作，也並不永久居住在某一省，而常為愈顯主榮前往被派遣的地方。
- 基於在耶穌會內多元性的職務，會士們常準備好接受或放棄，不論是重要或卑微的職務，不論是在同一國籍或在一國際性的團體。

這是所有耶穌會士和耶穌會整體應有的態度。這一點在默觀基督神國瞻想中非常明顯，在慷慨奉獻自我為從事最艱難工作的對禱中也突顯出來。

歷史學家Tellechea論及依納爵時說到，聖人有許多的「是」和很少的「不」。對所有的使徒工作說「是」，但在他認為阻礙這屬於修會神恩的機動性時說「不」，這沒有討論的餘地。他有些「不」是大家所熟悉了解的，例如不讓某牧職固定一位會士的服務，儘管這是一項好的服務。因著同一理由，也不許會士永久性地照管堂區；不接受主教的職務，沒有像傳統的團體生活一樣詠唱日課，與長時間的禮儀等等。

由這隨時待命與機動性，可以解釋何以耶穌會在創立之初，得以如此迅速拓展。

D 服從

前述的機動性要求成員與首領之間有非常密切的連繫，否則這

新成立的修會將很容易解散，或有相反的方向。這連繫是服從，以及依納爵在會憲第八章所提的心靈的團結。

依納爵賦予總會長、省會長及所有長上很大的權力，不過要求他們有一不斷分辨的態度與明智。要求他們領導時，先實行他們所要求的，但是他們同時應注意具體的環境，並決定如何實際應用所給的指示。他亦要求各級會士在服從上出類拔萃，達到他所謂的盲目服從的境界。

一個人進入耶穌會時，不得附帶條件。他必須是負責的，對要做的決定仔細考慮且有所準備。不過，做決定是長上的責任。

最近幾十年，有一項決定影響了許多在中國、在台灣、的耶穌會士。總會長命令所有的一千位自中國被驅逐的傳教士儘可能留在遠東，隸屬於他的一位代表權下。不只一位耶穌會士在飛機場、在一道走廊、或是透過一通電話，被派遣到一新的工作地點。

為認識耶穌會特有行事方式的人而言，這不是不合人性的。為使會士易於服從，在修會內有所謂的訴心的規則，這有助於服從，管理以及個人的好處。這也是耶穌會士培育的重要部分。

四、使徒工作

在依納爵的思想與觀點中有幾項具體的服務，現今僅略提一二。

A 神操（避靜）

講授神操是首要服務，自修會成立就非常重視。人們認識首批的耶穌會士就是藉著神操，並絲毫不懷疑其正統性，因為耶穌會是藉著神操而誕生。

依納爵一生都在講授神操，即使在總會長任內會務繁忙時亦未放棄。會典綱要第一段就提到這項服務。他向所有被派遣到各地的會士，包括他派往參加特利騰大公會議的神學家們要求，在其他許

多職務中務必要講授神操。歷史學家記載，在聖人一生中有七千五百人跟他做過神操；六千名男士、一千五百名婦女。看此數字時應注意當時的人口數目不像今日，耶穌會士也很少，神操通常是個別式指導。目前，在耶穌會所有省會中都有避靜院。

什麼是他如此關心這項服務的原因？

- 精神的重要性；倘若沒有精神，一切服務將不會有效果。
- 神操是分辨司鐸聖召、修會聖召或天主其他召喚的良好工具。
- 為各式各樣的人都是內在革新的泉源。
- 培養改變世界、為天國投身的人。
- 在中國自傳教之初即實行這項服務，徐光啟即曾做過神操。

這項服務要求所有的耶穌會士，無論從事那種職業，都應準備好講授神操。

B 教育

在依納爵思想中另一重要服務是教育。教育方式因時代變遷而有所改變，而依納爵自始即非常注重信德的教育，從他去世時學校的分佈圖即足以證明。他要求所有以較固定方式被派往任何地區的耶穌會士，要在這方面多努力工作，所以增加了許多學校，以照顧學生的靈修生活。會憲第四編極詳細地陳述了教育計劃，此教育延伸至大學。至於在中國，澳門的一位歷史學家Teixeira神父記載，耶穌會士於一五七二年即在城裡創辦了一所學校，一五九四年創辦第一所當代的大學。

雖無法詳述，但依納爵和其弟子對教育的重視相當明顯。當共黨驅逐傳教士時，耶穌會在中國已有兩所大學，五十所以上的學校。在這稱為智育的使徒工作園地中，耶穌會一直非常投身。

C 派遣傳教士

傳教區在依納爵眼中常受到特別的重視，從聖人逝世時修會拓

展於五大洲的地圖即可證明。

依納爵和其同伴雖不曾想要創立一個專門為傳教區的修會，然而傳教士的數目和其成員分佈之廣，實在很顯著。在各省會尚未由本地聖召組成以前，傳教士很多時候幾乎佔了四分之一。

傳教區在當時是指大部分人尚未認識福音的地區，或是教會本身尚未穩固，在主要的層面尚無法自給自足。那情形較今日更普遍。

為了擔負那些職務，新修會必須有機動性、服從和慷慨大方的精神，甚至甘冒旅途艱險，有不少人在前往其傳教區途中喪亡。這傳教的宏觀把許多耶穌會士帶往受誓反教影響的北歐、拉丁美洲、非洲、近東、印度、麻六甲、日本。而在依納爵的時代，方濟沙威就已死在中國的沿海地區。

耶穌會與中國的關係非常密切與特殊。早在依納爵時代，於一五五五年，即有兩位耶穌會士Belchior Barreto 神父和Fernao Mendes Pinto 修士途經澳門。方濟沙威於一五五二年死在中國沿岸的上川島，時年四十六歲。他逝世的消息直到一五五六年，依納爵逝世前幾個月才抵達羅馬。一五六五年耶穌會士在澳門已有一所會院。

到傳教區的聖召屬於所有的耶穌會士，所有會省都有責任幫助傳教區，儘管為答覆自己會省需要的聖召不敷所需，仍勉力派遣。目前某些會省協助中華省即是一例。依納爵對傳教區的關切，曾使他渴望奉獻自己，前往艱苦的依索匹亞傳教。當然，他無法如願實行。

依納爵在給予傳教士的規則中，已注意到文化的差異，指示他們要本位化。利瑪竇神父雖未見過依納爵本人，但他在Macerata 誕生時，依納爵尚健在。這位神父在耶穌會初期，關於本位化方面的貢獻極大。

D 時代信號的需要

依納爵在總長任內的思想和其對使徒工作的計劃與實現，一直持有分辨的態度，為辨明迫切的使徒需要，即今日所謂的「注意時代的信號」。他要耶穌會常準備好答覆這些迫切及突如其來的召喚。

時代信號召叫人去做未曾事先預定的服務。依納爵在羅馬面對飢餓、孤兒和瘟疫時，他願傾全力照顧，提供人力和會院來答覆那些需要。他也在羅馬為淪為娼妓的婦女成立收容所。在德國與英國，裂教萌芽之際，他隨即派會士前往，有了豐碩成果。他也派遣會士參與大公會議，協助向他請求幫助的主教們。在今日有關正義這主題，雖尚未被人了解，以及對難民和勞工的關懷與服務等等，都成了耶穌會的服務項目之一。

由上所述，可大略認識依納爵在十五年總長任內的想法及思想。他願意耶穌會士不惜任何代價，真正做耶穌的伙伴。

五、聖依納爵的書信

書信的確是依納爵的一項使徒工作，在書信中可以清楚看到他的原則、觀點和行事方式。雖然他的書信為人所知的已有七千封，但他曾寫了更多的信函，尤其在任總長期間。然這是聖人較不為人所熟悉的一面。（可參閱*Monumenta historica S. J.* 12 vol）

他在耶穌會會憲中有一段提到書信對於良好管理的助益（第八編*673）：「屬下與長上之間的信件往還，多次彼此溝通……大有裨益。」甚至在某些情況提到每週都應有書信的往還。

並非所有的人都了解他這一點，甚至他的同伴Nicolas Bobadilla 神父也給他澆冷水。他寫信給任總長的依納爵時說：「您以為所有的人從您的信會得到建樹，我很少看也很少唸，您信中主要內涵以外多餘的話可寫成兩封信……」依納爵非常良善謙遜地回覆

說，他常有時間看他的信，還加上，請他告訴他應怎樣寫才能令他喜歡。他在另一封信中還關心究竟有多少蚊子叮他——為知道他厭煩的程度。

依納爵的書信極具多元性：

- 給耶穌會士的信相當多，分佈於全世界，自巴西至日本。
- 有相當多的比例是寫給國王、主教和負管理之職的人物，請求這些人協助拓展教會的使徒工作，並指出進行的步驟。
- 寫信勸勉要尋求神修指導和忠告的人為天國投身。
- 給他的朋友，接受其指導、勸勉和忠告的人。
- 此外尚有一些非常個人性的短篇。
- 有些信猶如簡短的論文，討論一個神修主題，是寫給較多的人。例如兩封衆所周知寫給葡國耶穌會士的信函，講論成全之德和服從之德。

依納爵書信內涵非常豐富與多元，但大部分是神修的信件。在其深處反映出神操的原則和他自己的經驗。有些句子是經常重覆的：「願一切都是為祂服務，使祂受頌揚……；願天主賞賜我們恩寵，為能領悟祂的旨意並徹底奉行」等等。

關於從依納爵的信件內容來認識聖人的宏觀和思想，一位對他很有研究的Iparraguirre神父在BAC 出版的依納爵書信精選集的序文中指出以下幾點：

- 為所領收的恩惠常感謝天主。（獲得聖愛的瞻想）
- 揭露敵人的真面目：分辨神類。
- 關於迫害、困難以及天主上智的照顧……十字架是吾主天主的「拜訪」。
- 關於祈禱的經驗和在生活及行動中的祈禱，有許多勸告及規誡。其中非常具啟發性的是寫給Antanio Brandao 神父的信。他在訪問葡萄牙耶穌會會院時，會士們問他有關祈禱的

事。

- 關於在本位上尋求成全之德，在一切事上愛慕和事奉天主，寫給那些肩負重擔與責任的人。
- 寫給分散在全世界的耶穌會士有關其行事的方式，例如應如何施捨，如何生活等等。
- 非常堅持貧窮及服從。
- 關於管理的方式有非常具體的指示，但同時要求會士要分辨，注意每一情況中什麼是最合適的，有相當大的彈性。
- 很自然地答覆許多問題和事務。

總之，依納爵的書信忠實地反映出他曾生活過的靈修經驗，以及他在神操和會憲中所表達的思想與所懷有的心情。

依納爵的精神遺產

張奉箴

一、引言

基督紀元後的世界通史把「新型的修會」的創立^①，世界教育通史把「教育的擴展」^②，以及天主教通史把「傳教區」的建立，視做依納爵（一四九一——一五五六）對於聖教會的主要「精神遺產」或貢獻。更有不少的史學家和學者，把引導人舉行「神操」和創立「耶穌會」，視做依納爵對於聖教會的直接「精神遺產」或貢獻；而把擴展「教育」和建立「傳教區」，視做依納爵對於聖教會的間接「精神遺產」或貢獻^③。本文要探討依納爵對於聖教會的這四項主要的「精神遺產」或貢獻。本文的草成全賴業師崔步雲神父的教導和王昌祉神父的鼓勵，以及袁國慰神父和迪希（William V. Dych, S.J.）神父的切磋，謹此致謝。

一、引導人舉行神操——「精神遺產」之一

依納爵把自己在茫萊撒（Manresa）的神修經驗，寫成了一本小冊子叫做《神操》（*Exercitium Spirituale*），在現在的術語中，便是「神修訓練」或「靈修法」。這是一本引導人舉行神修訓練的手冊，幫助人悔罪改過，更進而徹底犧牲自己，犧牲人世的富貴享樂，忠誠地服從基督，情願受貧忍辱，勞苦工作，協助聖教會拯救人靈，擴展耶穌的神國。

聖教會裡固然常有這樣的靜修工夫，拋開俗務塵囂，專心默想聖道，採取神益。可是依納爵的「神操」扼定要點，組織嚴密，指

示周詳，更能幫助人省察自己，祈求天主，因而切實攻克偏私，奉行天主的聖意。鄭聖沖神父在為房志榮神父由西班牙原文直譯的《聖依納爵神操》一書，所寫的譯序中，稱《神操》一書是「一部不尋常的靈修指南」，是很妥切的，鄭聖沖神父說：

「我們趁便指出，神操不是一本祇為『閱讀』的書，而是為幫助指導神操和做神操的人，照著書內的指點，去一一實踐的書。書內蘊有的指示，諸如檢討良心、省察、祈禱的不同方法，分辨心靈動靜的規則等，對靈修生活有莫大的幫助。它是一部不尋常的靈修指南，實在一點也不算誇張。」④

依納爵納在西班牙和在巴黎求學的時候，便引導人舉行神操。這樣他感化了沙勿略，徵集了同志，更幫助了許多人改過遷善，進德成聖。耶穌會成立之後，尤其是神操書，獲得大教宗保祿三世（Paul III, 1534—1549），於一五四八年，批准以後，耶穌會會士們給主教、神職人員、修士、修女、朝廷官員、文人學士、青年男女教友等講授神操。訓練他們的神修生活，以耶穌基督的真精神來掃除他們所受到的異教人文主義的毒害，幫助他們各各在本位上整頓自己的生活，善盡自己生活上的義務。如此，依納爵的神操使特利騰大公義的整頓聖教會的種種方案，在實施上獲得極大的幫助！

概括言之，依納爵出版了這本小書，是為幫助其他的人，領導男女，透過內心自由的體驗，帶領人在事奉天主的路上，達到忠信地服務他人的境地！

因此神操不是一本僅僅要閱讀的書，神操是一個嚮導，帶領人達到一種經驗，一種積極投身，一種促進自由，導致忠信的服務。依納爵在茫萊撒的經驗，能夠成為個人實踐過的經驗。

每個舉行神操的人在神操內，都有可能發現他或她，即使是有罪的，也都獨一地、個別地為天主所喜悅，並蒙召還報天主的聖

愛。這種還報開始於承認罪過及其影響，覺悟到天主的聖愛勝過罪過，並渴望這種寬恕和救贖的愛。透過成長中的能力，依靠天主的助佑而體認，並且著手努力克服自由還報的內在外在阻力。這種報恩在透過尋找並遵循天主聖父旨意的過程中，明確地發展，而天主聖父的慈愛則啓示於他的聖子耶穌基督本人及生活中。藉著發現，及選擇特定的服務方式，來答覆天主聖愛的召喚。依納爵希望舉行神操的人在事奉永生之王，普世之主的事務上超人一等，不僅甘願獻身服務，尚且要攻打一己的情慾，割斷肉身和世俗的私愛，而在神操第二週的默想中，呈獻以下價值高尚，關係重大的祈禱：

「永生萬物之主，卑僕（婢）某，恃主恩佑，願自獻身於爾，仰賴爾榮耀之母及天朝全體聖人聖女，為僕（婢）作證，敢在爾無限慈善之前，作此奉獻。只要能更加事奉爾，讚頌爾，卑僕（婢）便真心願欲，滿心期盼，誠心決意，願則效爾飽受辱慢輕侮，盡嘗一切實貧、神貧的滋味。唯望爾至聖至尊者天主納我、容我抱此而終生。」

為此歷代教宗對於這本小小的神操書加以極大的褒揚，如聖庇護五世（St. Pius V, 1566-1572），額我略十三世（Gregory X III, 1572-1585），吳爾巴八世（Urban V III, 1623-1644），亞利山大七世（Alexander V II, 1655-1667），本篤十四世（Benedict XIV, 1740-1758），格來孟十三世（Clement X III, 1758-1769），庇護九世（Pius IX, 1846-1878），良十三世（Leo X III, 1878-1903），聖庇護十世（St. Pius X, 1903-1914），本篤十五世（Benedict XV, 1914-1922），特別是庇護十一世（Pius XI, 1922-Feb. 10, 1939）等。

教宗良十三世在一九〇〇年二月八日曾出上諭說：

「若說神操為人靈的常存利益關係如何重大，有三世紀的經驗，和本世紀內精通神學，專務內修人士的作證。」^⑤

教宗庇護十一世重視聖依納爵的神操，有許多事實可以佐證。譬如當他在米朗（Milan）作聖盎波羅削圖書館長時，就曾著有《聖嘉祿主教和依納爵的神操》一書，出版於一九一〇年。

此外當庇護十一世晉陞教宗後，常常想使環球教友同沾神操的恩澤，曾經恩賜一座耶穌聖心態像與耶穌會在特魯指約（Truggio）新落成的退省院，並且特別委派了一位代表，去主持該退省院的落成典禮。

一九二二年，教宗庇護十一世更於七月廿五日在依納爵撰寫神操的四百周年上，頒發「教宗們底」（*Summorum Pontificum*）上諭，欽定依納爵為全世界聖教會神操靜修的主保。教宗先引用了教宗良十三世的證言，之後更陳明聖撒肋爵（Salesius）如何用神操指引自己的內修生活；聖嘉祿（Charles Borromeo）一經明瞭神操幫助人修德成聖的效力，便親自給神職人員和信友們講解神操。聖女大德肋撒也特別重視神操，聖肋約那爾（Leonard de Port Maurice）也承認自己所得到的傳信效果，都是因為善行神操而獲得的。最後教宗結束該上諭說：

「我們深信現代禍患的主要原因，是由於世人缺少思索和反省的工夫。我們曉得依照依納爵的方法舉行神操，為消弭現代社會到處遭遇到的困難是大大有效力的。我們明見神職人員修士修女並在俗的教友們，還有一現代最令人注意的一工人們，也都藉賴神操修了真正的聖德。因此我們渴望神操的習行日見增廣，我們熱切地希望退省院多多增加，擴充發達，以便使人在那裡舉行一個月或一週期或至少幾天的退省神功，修基督生活的聖德」。^⑥

同年（一九二二）十二月三日，教宗庇護十一世又在依納爵三百年致耶穌會總長萊叩高斯基（Wlodimirus Lodochowski）公函裡，提及神操的能效說：

「為舉行退省方法雖然不少，但是超出一切的，定然是聖依納爵的神操。宗座如此褒揚神操，是由於依據已往的經驗，希望神操仍然發生堅固且持久的效果。假若信友們大半曉得運用這個成聖的方法，就能希望不久人類能夠享受渴望的平安幸福，自由的過度慾望也必要節制，服務的精神和服務的實行也必要重新恢復」⑦

一九二九年十二月二十日，教宗庇護十一世更特別頒發「通諭」，稱揚依納爵的神操對於整頓人心有著奇妙的功效，更能激發救靈神火，栽培人成為宗徒。因而鼓勵眾人，尤其是天主教進行會的活動份子，舉行神操。教宗說：

「為效法前任教宗的遺愛，我們也要留下一件善事，我們本有的一樣特色的的好工夫，我們盼望這個好工夫成為信友的活泉。由這個活泉中可以流出無數非同小可的神益來。這就是退省神功。我們切望這退省神功一天天地推廣下去，不僅在發願或不發願的修道人中，還要在天主教無數世俗人當中…沒有一件事比談談我們在退省中，往往所得到的天上寵恩和所嘗過不可形容的神味，更為愉快的。勤行退省神功，好似一級一級的度數，測量我們活司祭性命的程度。退省中所吸收的神光神力，使得我們認識且承行天主聖意。從我們晉鐸至今，一路盡心竭力用這個退省的方法，引導別人走升天的道路。由此，因著我們的經驗明明知道：這退省神功為靈魂上的益處功效多麼大，進步多麼奇異。我們看來可以說：這退省神功是為救靈魂一個很奇妙的方法，是沒有疑惑的……，考驗的證據，使我們得知一切避靜的法則，果然和公教中修成的原則都好好符合。然而其中有一個到如今要居首位，這是宗座盡量地再三准定的，這是神學和聖德超眾的偉人所稱揚的，這是經過四世紀來，結成無數聖德的美果的，這個地方不是別的，就是依納爵

所定的退省神功。我們稱這位聖人是退省的第一和特殊神師，因為他所撰著的可奇的退省書，論其大小，不過是一個小小的冊子，然而論及天國的道理卻是非常豐富的！」⑧

聖教會的神長們稱揚神操的話，大致是相同的。他們沒有不提到自己切身的經驗，他們不僅閱讀過神操，而且自己也躬身舉行過，也曾促使屬於自己的神職人員和教友們舉行，認為獲益良多！

二、創立新型的修會—「精神遺產」之二

依納爵創立耶穌會並不如同創立隱修院一樣，專為幫助會士的得救與成聖，更是為把一批傳教救靈的工作成員貢獻給聖教會。使他們在君王基督旗下，為天主的神國而驅馳！

個人的力量是微小的和短暫的，依納爵切願多多光榮天主，多多為聖教會服務，實現這志願的方法便是創立一個新型的修會。修會的會士不僅該救自己的靈魂，修成聖德，更該幫助他人拯救自己靈魂，修成聖德。換句話說，便是協助聖教會傳揚並保護信德，發展教友們的基督化生活和教義認識。這是依納爵在他撰寫的耶穌會會憲中，再三聲明的有關耶穌會的宗旨。

耶穌會會士既然需要擔任這修己淑人的雙重職務，所以會士的訓練要加長加嚴，庶幾在德行方面，能夠置身在腐化社會中不受濡染而拯救他人。在學問方面，能夠攻破異端人的謬論，闡明耶穌基督的真理。依納爵更規定會士們誓發特殊的聖願，為在傳教工作上服從教宗的命令，執行任何艱難危險的工作。

依納爵創立的「新型」修會，和其他修會特殊不同的，綜合起來主要的具體表現，有下列數點是值得注意的：

(一)依納爵創立的耶穌會沒有公唱日課的規定。這樣做，是使會士們可以更自由地致力造福人靈的活動。

(二)耶穌會士沒有規定的會服。這樣的規定，可以使會士們行走

於不同文化，不同信仰的群眾間，減少非天主教群眾的側目和反對，而能更從容地走入群眾從事傳教事業。原來耶穌會士的目的是遣往世界各地，和任何文化、習俗的人接觸，向他們宣揚福音。他們應有大聖保祿的精神：和猶太人同處，便成為猶太人；和猶太人以外的希臘人同處，使成為希臘人！進入各種不同的社會各階層，和廣大群眾從容地週旋。

(三)至於耶穌會(明宣會院)自動放棄固定的生活基金，會院沒有產權，並規定耶穌會士不接受任何「神祿」、「神俸」，一方面是為更符合福音的聖訓，和貧窮謙虛的君王基督相似。另一方面也是因為歷史的史實，給了聖教會許多警惕。原來一般修會的衰頹，神貧的忽略是主要的原因之一。譬如十六世紀聖教會的大創傷，許多史學家認為是，當時某些神職人員忘掉他們所宣揚的基督，是死無枕首之地的貧窮人。真正的改革既然必須從自己開始，依納爵便毅然規定了耶穌會士神貧的方式。

(四)服從教宗的聖願，明顯地，是用事實來捍衛耶穌代表的權威。在十六世紀，聖教會內部最大的危機之一是，若干人蔑視聖教會神聖的權威，有人任意批評和詆毀教宗。這種行徑只是破壞，沒有積極的建設。聖依納爵既然看清：耶穌基督把聖教會建立在伯多祿和他的合法繼承人羅馬教宗身上，並且耶穌基督清楚地說過：

「服從你們的，就是服從我；輕視你們的，便是輕視我！」

又說：

「凡接待我所派遣的，就是接待我；接待我的，就是接待那派遣我來的！」

由天主聖寵感化的依納爵並沒有喪失軍人服從的精神，他所創立的耶穌會士是在基督十字旗下作戰的兵士，自然應當絕對的服從，特別擁護耶穌基督的代表羅馬教宗^⑨！

依納爵在他所寫論聽命的書信內，依據當時的天文學，提出了

一個美麗的比較，強調服從第一原因的需要。在聖教會的精神界裡，服從第一原因的動作也是不可或少的。耶穌會的活動也當納入這個天主的偉大計劃的軌道中，違反這個大原則，就是侵犯萬物的主宰，就是緣木求魚的嘗試。耶穌會士的智慧不在和人鬥智，耶穌會士的毅力也不在一意孤行⑩。

教宗庇護第十一世在一九二二年，寫給耶穌會總長萊叨高斯基的信中，提及耶穌會士的這個服從教宗，是依納爵所創立的耶穌會的特殊表記：

「他（依納爵）的體質好似奇異地為聽命，也是為出命而造成的。他在幼年時代，受軍隊的紀律而玉成的，他具有英果的性格，是天資和教育的結果。一經在上的亮光徹照以後，就懂得他是召者，藉著救人靈魂而增進天主的光榮。他勇猛地突進，確是非凡，因此而投入於天上君王的軍隊中，依照習慣，很願在進入新軍隊之前做一番試練功夫，他就武裝著，在童貞聖母台前徹夜寤禱……使他完全服從天主的權能。聖依納爵先實行，這樣準備了，就用同樣的方法注意造就他的同志，深願他們聽命於天主和天主的代表羅馬教宗。他以身作則，而使這個德行發揚光輝，以做他們會內的特殊表記。依納爵規定了會士們該格外習用這（神操）神功，為存養心神的熱火而時常準備著，俾用這個（神操）工具變化人們仇視的意志，而引歸於聖教會，並完全置於吾主權力之下。」⑪

(五)「教育青年視為建立耶穌會的目標之一」，在教會史上有明文規定者，依納爵創立的耶穌會會憲還是第一次。的確，當時許多神職人員和公教信友缺乏足夠的宗教知識和宗教訓練，使基督羊棧許多羊脫離了聖教會的懷抱。依納爵認為堅強而切實的公教教義培育和訓練，可以阻抑這種不幸事端的重演，並且可以協助公教教友捍衛自己的信仰，不致被反公教的謬說所蠱惑。

(六)「到遠方異域的傳教區興辦傳教事業，也是耶穌會成立的目標之一。依納爵希望自己的會士不僅要在公教國家內保衛並復興信道，還要在海外非公教區域內，以嶄新的傳教方法，適應不同的環境，宣揚基督的福音。事實告訴我們，在歐洲有些國家局部地或全部地離棄天主教，而在海外的非公教區域內，因了道明會、方濟各、奧斯定會，以及新興的耶穌會會士的努力和艱苦工作，卻有許多人接受了天主教的信仰！

總之，依納爵手訂的耶穌會會憲採納了許多新穎的觀點。祇因這個新型的耶穌會就像一支輕裝前哨部隊，為達成他的特有使命，他們屢次應該採用閃電戰或迂迴的戰術，不得不放下太笨重的配備。依納爵焦慮在心的是廣大群眾的得救和愈顯主榮，對於別人可能發生的不瞭解和阻難，依納爵往往是無暇顧及的。凡古老修會的許多束縛，凡不合耶穌會使命的，依納爵在求得教宗准許後，斟酌地予以摒除⑫！

依納爵創立了耶穌會，便用全副精力去培育會士，去管理會務，去指揮工作，去撰寫會憲。他犧牲了講道勸人的快慰，他專心給聖教會訓練出一批德學兼優的人才，依照教宗的意旨，遣發他們在各處為聖教會服務。譬如真福法伯爾、雷耐斯、薩而墨隆在特利騰大公會議擔任了宗座的神學顧問；聖方濟各沙勿略來東洋、印度、中國等地傳教；諾布來加前往巴西傳教；聖師加尼削到日爾曼南部各邦去攻斥異端。譬如別的會士在西班牙和葡萄牙的朝廷上，激發了王公大臣和主教司鐸的虔誠；在歐洲各處設立中學、修院，栽培神職人員和教友中的領袖份子，更把希臘、拉丁文學基督化，成為光榮天主的工具；或者引導人舉行神操，或是給愚蒙講解要理，或是解救貧病人和遭難的可憐人的神形困苦，或是到亞洲、非洲、南北美洲去傳教。

依納爵的最後幾年在羅馬度過，肩負著首任總長的職責，管理

著這個新興的修會。修會發展地相當迅速，不數年便傳佈到各地。一五五六年七月卅一日他逝世的時候，也就是修會被批准後的第十六年，耶穌會已有十二個會省。歐洲有十個，就是三個在西班牙，兩個在德國，此外葡萄牙、法國、意大利、奧國和西西里也各有一個。另外兩個是在傳教區，一個在印度，由沙勿略作省會長；另一個在巴西，由諾布來加（Manuel da Nobrega e Malagrita）任省會長。當時會士已有一千餘位。換句話說，依納爵已經給聖教會提供了一千多位的得力工作人員。這是當時聖教會全部的整頓，真是偉大的「精神遺產和貢獻」！一九九〇年全球的耶穌會士共有二四一四四位，其中非洲一三四三位，北美和中美洲六三四七位，南美洲二八一六位，亞洲四七五一位，歐洲八七九三位，大洋洲二九二位^⑬。在這二四一四四位會士中，司鐸有一七二一九位，讀書修士四一五二位，輔理修士三〇五〇位。^⑭

依納爵深信耶穌會是天主的事業，是天主上智的措施。新型修會在歐亞美天主神國所有的成績，他是知道的，這一切他比誰都更瞭解，所以他的內心充滿了神慰，不過他把這一切的光榮都歸功於天主。依納爵在一種強烈的光明中，看見天主的恩寵不斷地從天下降下來，以光照和加強奮鬥中的耶穌會。這個清晰的意識不僅攔阻他自滿自足，而且攔阻任何敗興失望的思念！這樣他的生活彰顯出一個燦爛純潔標準的公教精神。在他治理耶穌會的職務上，通過一個充滿著信光愛火的服從心，他聽教宗的命令，為基督的代表教宗服務^⑮。

結果依納爵所創立的這「新型的修會」—耶穌會的工作園地，如同聖教會的工作園地一樣，伸展於全世界。依納爵本想以耶路撒冷為中心，生活在那耶穌基督聖足踏過的，聖血浴過的地方，到死做個使徒。只是天主另有用意，依納爵把巴勒斯坦之行的計劃教正於教宗，無意中就給了天主一個實現天主計劃的方法。於是整個聖

教會成了他的聖地，羅馬永城成了他的聖城，南北兩極之間都是依納爵和他所創立的「新型修會」的驅馳戰場，在君王基督的十字旗下，為「愈顯主榮」而效勞。教宗良十三世於一八八六年七月十三日，重准耶穌會會憲和一切特許時，對這「新型的修會」給予誠摯的褒譽、叮嚀和祝福，他說：

「深願我們現在頒發的公文，作證我們以前和現在對於這著名的耶穌會常加給的愛情。它對我們前任和我們很是忠誠、豐富地供給在聖德和學問的光榮上卓越的人才；支持聖善而堅實的道理；它雖為正義忍受很大的虐待，但終不停止工作；常以熱烈而不屈不撓的勇力，培植吾主的葡萄園，所以願他繼續這很有功勳的耶穌會。它是由特利騰公會議所舉薦，充滿著我們前任的頌詞，願它在解放的人們相反耶穌基督教會的邪惡中，為天主更大的光榮和救人永遠的靈魂，繼續盡它會憲的終向；願它因它的職務，繼續在聖善的使命中，引導而喚起外教人及異端人到達真實的神光；造就青年於信友的德行和文學之中；按天神博士（多瑪斯聖師）的精神教授哲學和神學的學問。末了，我們以活潑的愛情，懷抱著為我們很是可愛的耶穌會；我們更以宗座的遐福賦給該會的總會長，他的代理人和他各個子弟。①⑥」

三、教育的發展—「精神遺產」之三

依納爵最初召集九位同志建立耶穌會的時候，並沒有特別想到要從事教育事業。在他呈請教宗保祿三世和儒略三世批准的會憲規範中，依納爵只是混統的說：

「本會創立的主要宗旨，首先是為保護和傳佈信德，並因公開的講道，念聖書和種種別的方法，以盡傳揚天主聖訓的職務。例如避靜神工，用教理來教育兒童和無知識的人，聽教友

的告解，併施行別的聖事，以加增他們的神力，總使人的靈魂在超性的生活和道理上邁進不已。他不該稍弛心力於勸化仇人重歸和好，撫慰而服事在監獄和病院中的人，並做別的仁愛手工。總以對天主的光榮和公衆的利益似乎有好處的為標準，而且做這一切的事情完全為盡務，不受絲毫工作的酬報。他該終身留意，務使目光先注視於天主；其次注視於趨赴主前途徑的會規標準上；且竭盡他的心力，以達到天主所指示他的這個終向。各人照聖神所賦恩寵的數量，並照他聖召一定的等級而努力。⑬

但是當依納爵寫完全部耶穌會憲時，確實已經把教育工作列為耶穌會的主要工作之一，同時依納爵已經著手於實際的教育工作。一五四八年在西西里的美西納（Messanense）開辦第一所耶穌會對外的公學，委任那達利（Hierónimo Natali）為院長。四年以後，羅馬的羅馬公學（Collegium Romanum），也就是以後的額我略大學（Universitass Gregorianum）和日爾曼公學（Collegium Germanicum）也相繼成立。自此以後，耶穌會在各地迅速發展中開設學校，幾乎成爲一件不可或少的的工作。後代的學者稱耶穌會是一個專門從事教育的修會，不是沒有理由的。原來依納爵創立耶穌會的宗旨，即是爲愈顯主榮，保護信德，傳揚信德，謀求人靈的幸福。教育事業爲陶成青年確定是一項最基本的工作。特別是在依納爵的時代，宗教改革的風潮騷擾全歐，依納爵深遠的目光看出教育青年，實在是堅固信德最好的方法！

有的教育史學者認爲，在依納爵以前，本篤會士及其隱修院確實是古代歐洲文化的搖籃，他們的修院內大多附設學校。不過這只是他們的附帶的事業，在本質上，本篤會並不把學校教育認爲是自己的主要工作。道明會首先踏入教育領域，不過他們所謂的教育，特別是指的哲學和神學教育，而依納爵所興辦的教育卻是現代的普

通教育。

一五五六年在依納爵逝世時，耶穌會已經開設了卅三所中等學校，此外還有許多會士在其他大學內任教，並負責兩所大學，另外還有許多初學院和會院。

依納爵並沒有留下什麼有關教育學專著，雖然他曾屬意會士編制耶穌會的教育大憲章《讀書規範》(Ratio Studiorum)一書，但是這書一直到一五八六年，也就是在依納爵逝世後的第三十年方才正式完成。這本書偏重在教育行政和教學法上，依照耶穌會教育的特徵附錄一，「依納爵耶穌會最初的學校和讀書規範」的意見，讀書規範中很少提及來自依納爵個人的主張和原則，說：

「讀書規範依其最後定稿看來，這是一本手冊，以輔助教師及行政人員進行學校日常的運作；是一系列的「規則」，或有關諸如學校的管理，教師的訓練和分配，課程及教學法等等的實際指示。正像會憲第四編，其最初的成書，並非一部彙集。它涵蓋當時最有效的教育方法，而經過試驗並適應耶穌會辦學的宗旨。

書中很少提及來自依納爵和他同伴經驗的重要原則，不像它們被編寫在神操和會憲中一樣；這些原則在最初的譯本中曾被提及，但在一五九九年正式版本只有預設。舉一個例子，教師與學生間的關係，應按照講授神操者和作神操者間的關係加以塑造；由於其作者，加上學校中幾乎所有的教師都是耶穌會士，這一點可以假定。雖然如此，卻並未明白指出讀書規範的精神——最初耶穌會學校的啟發性精神——便是依納爵的觀點。」

⑱

依納爵的教育思想和教學原則，在他親手著作的會憲第四編⑲，以及通訊中，可以很容易地發掘出來。依納爵的教育思想綜合起來，最重要的有十三條，其中十一條來自他編著的會憲，兩條來

自他的函牘訓令。現在簡述於下：

(一)聖依納爵在會憲第四編第十二章一節中說：

「耶穌會和會士學習的目的，是為幫助我們的同輩世人認識和愛慕天主，並拯救他們的靈魂。」

這就是說，使他們有超性智慧的理智德能，和愛德的神學上的超性德能。依納爵在會憲第四編的引言中，也指出教育的目標：

「本會的目的既然是要協助我們和他人的靈魂，達到受造的最終目的，則除了生活中的榜樣外，知識和發展知識的方法也是必須的。」

在這裡，依納爵教導身為教師的耶穌會士，要洞悉他們創造成因目的（*finis operantis*）與最終目的，應當超越他們目下的直接的努力（教學）。事實上，每天的教學在方法和目的階梯上，只是方法中的一項而已。利用這些方法，使受教者指向與其最後歸宿造物主結合的目標，這便是教育的終程目的。

(二)依納爵強調，應使我們的學生在聖學（神學）和俗學（科學）雙方的學習上，努力達到完美的熟練的地步⑳。在這裡，依納爵是在教導教學的直接和特殊的近程目標。易言之，教育的近程目的是精通教材和熟練技藝。

(三)依納爵很希望因著教育，給社會培育出足夠而眾多的，強而有力的領袖人才，因而日後能夠影響整個的社會，使它趨於完善。依納爵對這目標希望，可以由他選擇教育工作和分派教育人員的標準看得出來。依納爵在耶穌會憲七編二節D，和致與亞拉奧（Anthony Araoz）的信中曾說：

「更普及的善更是屬於天主的事業，因此我們較優先的事業是應當給予人員和地區性的支援。在這些地區，因了我們人力的影響或輔導，而產生為多數人的實效……為了同樣的理由，我們應當優先支援較大的國家和民衆，譬如（亞洲或美

洲) 印第安人, 或者支援重要的城市或大學。這些大學普遍有許多學生, 因了支援這些大學的學生, 可以使他們這些被援助的人, 日後成為援助別人的有力人員。」²¹

(四) 課程的分枝應當統整, 使每個課程形成一個整體。每個天主教教友珍視自己的生命, 以理性的眼光並且盡力使生命科學化²²。

在會憲四編十二章, 依納爵清楚地為安排課程, 希望在其他如文學、哲學、物理學、醫學, 或法律學等學系, 所學的不同特殊真理, 當以天主的啓示之光為觀點, 而接受啓示的光輝照耀。

(五) 神學應當在大學裡視作最重要的課程, 因為神學的光輝是使其他學科統一的, 必要的方法。在天主教的科學觀點下, 其他的學科應當建基於神學。其他不同的學科本身有其研究的價值, 只是在天主教的整個學術領域內, 它們僅是神學的婢女而已! 這些不同的學科或直接或間接地和神學有關, 因此所有的其他學科, 應儘其可能地依照超性神學啓示的角度去理解。教師該講解這些學科和神學上的關係, 特別是和人類超性終向的關係²³。

依納爵對神學的強調和看法, 不應僅視為學分和學科的多少, 而是要使教師和學生培養一種確認和氣氛, 使他們知悉並實踐: 宗教生活在人生的層次是最高的, 要設法使神學的啓示之光照明暫世的, 和科學並哲學的真理。如果藉賴基督化人文教育和通材教育, 陶成出一個有為的基督信徒, 同樣地可以希望藉賴科技教育, 陶成出一個有為的法學界、醫學界、政治界或其他不同職業, 且有謀生和服務社會能力的基督信徒。因此神學的教學只限於獲得學位或知識的這種教學, 是沒有多大的成效的, 在依納爵的時期, 許多世俗界的學生除掉教理課外, 並沒有開始正規的神學課程。不過就讓這些世俗界的學生, 在他們耶穌會的老師教導和影響之下, 生活在一種充滿宗教氣氛的神學文化陶冶中。

(六) 在耶穌會的大學院校裡, 只要能協助達成耶穌會教育的普通

目標，任何學院和學系都是可以開設的。事實告訴我們，依納爵列舉了當時學校中所有的學科，都可在耶穌會的大學院校裡開設²⁴。不同學科所研討的眞學問既是天主無限智慧的反映，自然不會和耶穌會大學追求眞理的目標相衝突！

(七)耶穌會的學校應當使學生在理性瞭解下的道德生活中，接受智育和德育的陶冶，並且二者要兼重。依納爵說：

「應當很爲注意，凡是在耶穌會大學就讀的學生，除掉獲得知識，也應當獲得良好的基督化道德與習慣。」²⁵

(八)依納爵希望耶穌會士身爲教師者，要注意學生在智育和神修方面的進步和發展²⁶。

教師的這種注意和關懷，要求身爲教師者要有愛德，表彰在和學生們友誼、交換意見、善意的溝通、有益有用的輔導和諮商。並且促成一個基督化的團體意識和感受的實現，使學生和教師感到基督，教師和學生打成一片的共融！

(九)耶穌會的教育機構應當成爲一種傳授文化遺產的重要機構，和提供給專做學術研究的教師一個設備完善和鼓勵研究氣氛的良好處所²⁷。

在會憲裡，依納爵雖然沒有明文規定耶穌會的學校，應當特別強調做高深學術研究，不過依納爵確實在函件和談話中，一再訓示他的弟子致力高深學術研究工作，這爲救助人靈是極有效的。

(十)耶穌會的學校應當採用其他學校的優良。當依納爵編纂第四編時，曾經設法羅致當時歐洲幾所著名的學府，像巴黎大學、魯汶大學、波羅拿大學（The University of Bolona），和巴道瓦大學（The University of Padova）的學校規章。依照依納爵個人的說法：

「知道其他著名大學的設施和教學方法，能夠依照耶穌會的精神和設立學校的目標，加以適當地採用。」²⁸

(二)在依納爵有關教育思想的文件、函件及談話中，對於教育的目的，一再強調的是：「教育的目的是為發展學生的整個人格」。以今日的語彙來說，便是在科學、哲學和神學；在對自己、對社會和對造物主各方面，都以基本秩序獲得和諧的發展。因此學生的本性和各方面的能力，應當和他的超性能力一齊發展。教師的責任便是以系統和審慎的影響，藉賴教導和管訓，協助學生發展。依納爵在會憲和書信中，對於理智訓練規劃出一個有系統和有連貫性的課程架構，便是由文學上的文法、修辭學、文學本身科學、哲學到神學。此外依納爵也為學生能夠達到自我表達的地步，設定了演講、作文和辯論的課程。依納爵在逝世時（一五五六），心目中有系統、有連貫性的課程組織架構，可以下圖約略表達出來：（見次頁）

此外依納爵也很注意學生的情感教育和美感教育，以及注意學校要注意講授古典文學和本國的民族方言文學，在一切學習訓練中，要注意受教者完整的人生觀，勤領聖事，度高超神修的生活，注意學生的健康教育和教育的社會性。

(三)學校中的課程應當是一個適合學生身心發展的、有秩序、有聯貫性的、完整的課程，而不是僵化死板，一成不變的。在學生方面，僅是被動的聽課是不夠的，學校當局應當鼓勵並協助學生努力，自動自發，並且反覆的操練以臻熟練。此外學生還要學習如何運用正確的思維方法，並鼓勵創造。學校當局為那些學習文學的學生，安排勤習會話、作文和演講的充足時間，而為那些學習神、哲學的學生，安排勤習會話、作文和演講的充足時間，而為那些學習神、哲學的學生，安排辯論的課程。

(四)最後，依納爵的另一個重要教育原則，便是耶穌會的教育應當注意適應，不僅是適應環境，還要適應人、地、時。「特別是在

依納爵教育課程組織架構圖⁽²⁹⁾

(1556)

學生的適當年齡

初級小學開始

(普通不在耶穌會的學校接受教育)

初等教育

5. 初等教育包括：如何以拉丁文會話交接，如何念拉丁文，如何寫拉丁文。普通說來，沒有學習本地方言的正式課程。
- 6.
- 7.
- 8.
- 9.

學生在十歲左右進入文學院校

中等教育

10. 學生在語文學院開始攻讀人文學科，特別是拉丁文學和希臘文學。
11. 為那些有為的學生，在四段文法課程裡，每段攻讀六個月的時間，他們要攻讀業已會說的拉丁文法。最高的拉丁文法課普通是在十二歲時結束。
12. 以後有兩年的時間，攻讀修辭學、詩學和歷史學科。在這些學習上，希望能夠達到容易地運用拉丁藝文無論是在說、讀和寫上，而且在攻讀哲學或其他學科以前（因為這些學科的攻讀，拉丁文仍是不可少少的工具），拉丁文已能夠優美地表達學生的思想。
- 13.

高等教育

14. 學生在文學院開始攻讀哲學或其他的學藝學科
15. 學科講座包括理則學、物理學、數學、倫理學和形而上學等。
16. 攻讀三年後，授與學士學位（文學士）；並且在許多場合下，繼續深讀大個月後，可以獲得文學碩士學位。
17. 學生開始進入神學院、法學院或醫學院攻讀神學、法律或醫學
18. 神學是最重要的學科，也為世俗界的學生開設。
19. 學科講座包括經院神學、實證神學、教會法和聖經學。
20. 有四年的階段性基本神學課程。在這普通的神學課程結束後，晉鐸的年齡約略可能是在二十一歲上。
21. 為那些期望獲得神學博士學位者，再多加兩年的學習和實習的攻讀。
- 22.

目前的時局下……應當注意適應人、地、時、事各種不同的具體要素。」這類字句時常在他指導教育行政的場合上流露出來³⁰。這種適應性的運用，正是依納爵的教育事業能夠成功的重要因素之一。因此依納爵的教育事業不僅在歐洲，而且在亞洲、非洲、美洲、大洋洲，也一樣獲得擴展。不僅在十六、十七世紀，耶穌會的教育事業能夠有很大的影響，就是在廿世紀的九十年代，也是一樣地發達。事實告訴我們，在依納爵逝世時（一五五六），耶穌會已經在意大利、西班牙、葡萄牙、印度、法國、奧國，開設了三十五所公學（內有兩所大學），此外還有七所正在積極籌備中。此後耶穌會的教育事業仍是在廣續發展，到一五九九年已達二百四十五所；一六二六年，四百四十四所；一七一〇年，六百十二所。到十八世紀中葉（一七七三）最發達時，上達八百四十一所³¹。內有十五所大學完全由耶穌會管理，另外在九所大學裡，耶穌會還負責一、二個學院。這些學校當時有許多是第一流的學校。

此外，依納爵還有另一種重要的教育事業，便是神職教育事業。十八世紀中葉（一七七三年），耶穌會共有大小修院一百七十六座。就以依納爵親手創立的羅馬學院為例，在一五八四年上，便有學生兩千名。羅馬學院便是今日的羅馬聖額我略大學，它被譽為「世界總修院，聖座最美麗的裝飾。」一九五三年，四百周年慶典時，共有五個學院，培育著五十八個不同國籍和八十七個不同修會的二千五百名學員。具體表彰出聖教會超越種族，超越國籍的特性³²。此外在羅馬的日爾曼學院、英格蘭學院、希臘學院等，也是由依納爵的弟子管理。

二十世紀在第二次世界大戰後的最初幾年，耶穌會的學校大為增加。革新過的精神種子已經種植在各次大會法令中，尤其第三十一屆大會第二十八法令中，應用了梵二大公會議的文獻。今日依納爵的「精神遺產」耶穌會，從事教育使徒工作者，擴展到兩千多個

教育機構，在形式和水準上，都有令人驚異的多元化。一萬名以上的耶穌會士和大約十萬名在俗的人士密切合作，在全球五十六個國家中，陶育著一百五十餘萬青年和成年人³³。依納爵教育理想是夠發展的。

晚近三十年來，耶穌會遵聽教宗的指示，把重點似乎集中在社會正義和服務救濟平民上，這也是近三十年來人類的環境促成的。目前耶穌會的教會政略似乎不在積極增建學校的量，擴展學校的數字，而在於加強培育教育人才的質。當前耶穌會所主持的教育事業重心，似乎漸漸由歐洲移往美洲，譬如美國耶穌會現有二十八座大學院校，共有十三萬名以上的學生，約佔全美大學生百分之五，現有大學校友在百萬以上。中學有四十一所，學生約三萬多名。紐約的福敦大學（Fordham University），華盛頓的喬治城大學（Georgetown University），底特律的底特律大學（Detroit University），聖路易的聖路易大學（Saint Louis University），芝加哥的羅耀拉大學（Loyola University of Chicago），密爾瓦基的瑪開特大學（Marquet University），舊金山的舊金山大學（San Francisco University），和波士頓的波士頓學院（Boston College）等校，在目下美國三千所大學院校裡都是相當優良的學府。這二十八座大學院校裡，幾乎都有頒發碩士和博士學位的研究院所。全美國百分之十七的牙醫，百分之十一的律師，百分之七的醫師，是耶穌會學校的校友。喬治城大學有獨特的外交系、外交研究所，和一所外國語學院，美國許多外交界的中級人材多出自該校。瑪開特大學的新聞系所，是美國天主教大學的首創，在美國新聞界中也有它崇高的地位。此外聖路易大學的醫學院、福敦大學的法律、教育、神學和社會學院，在美國也是相當著名的³⁴。

在歐洲方面，只舉出依納爵的故國西班牙的教育事業做為例

子，其他國家可以類推。目下西班牙有大學兩所，便是馬德里的高米理亞大學（Universidad Pontificia Comillas），學生九二五五名；比爾堡的代伍斯濤大學（Universidad de Deusto），學生二九五四九名；巴爾塞羅那的克勞特技術學院（Escuela Tecnica Profesional del Clot），共有學生二七六七名。這三座耶穌會的高等學府在西班牙是相當有名望的。此外尚有中等學校二十餘所。

亞洲方面，有關耶穌會的教育事業僅舉菲律賓為例。目下菲律賓耶穌會主持的大專院校五座，便是加攷顏（Cagayan de Oro）的沙勿略大學（Xavier University），共有學生六九八二名；達沃（Davao）的達沃亞典耀大學（Adaneo de Davao University），共有學生六二七八名；那加（Naga）的那加亞典耀學院（Ateneo de Naga），共有學生二七〇八名；奎松市（Quezon City）的馬尼拉亞典耀大學（Ateneo de Manila University），共有學八一七二名；三寶顏市（Zamboaga City）的三寶顏亞典耀學院（Ateneo de Zamboaga），共有學生三二二二名。此外更有中學五所。

在我國大陸，原有耶穌會主辦的上海震旦大學及天津的津沽大學，以及在河北、江蘇、安徽、廣東等省的中學二十一所，工藝學校二所。目下除香港兩所中學，及澳門的三所中學外，其他學校都非耶穌會主持。在台灣方面，目下輔仁大學的神學院、法學院和管理學院由耶穌會管理，共有學生四四二七名。中學一所，學生一五二二名，工藝學校一所，學生一七九二名。

一九五五年全球耶穌會的教育事業如左：

一般教育：

大學院校五十九座

中學：三八二座

工藝專科學校：一一七所

師範學校：六十七所

其他專門學校：十所

神職教育：

宗座大修院：二十座

教區大修院：十七座

小修院：三十座

備修院：三十七座

探討依納爵教育思想來，很難肯定這些教育思想都是前人所未發而由他首創的。不過應當承認，這些思想都經過依納爵融會、貫通，綜合和刷新，而且披上了「神操」的新衣。檢討這些思想的基源，首先是聖教會的傳統信仰，其次是修院並教會學校以往的傳統慣例。此外依納爵所讀過的幾個大學，譬如亞爾蘭拉大學（Alcala University），撒拉茫加大學（Salamanca University），巴黎大學（Paris University）的教學經驗，都給他很大的啓發。何況在他編纂會憲第四編時，曾參考了當時一些大學的規章，和其他有關教育哲學的著作。譬如對「全人教育」的主張：「教育是發展整個人格，造成身心健全，對於社會有貢獻，對於造物主有光榮的人。」便是文藝復興時代費特雷（Victorino Feltre）和韋爾傑里（Vergerius）等大師的主張。依納爵在這些思想上縱或沒有什麼新創見，不過他把已存在的一些教育原則原理，依照時代的具體情況和需要，予以綜合和統整，使神學、哲學和科學融會為一，而注入新的觀點。

在依納爵大動盪的時代，他能有這樣統整和貫通的理論，而又開辦學校，使這些思想付諸實踐。這項工作，在依納爵以前似乎並沒有人統整的做過，教育史家認為聖多瑪斯等大師的抽象卓越智慧，奠定了天主教的教育哲學基礎，而依納爵的偉大實踐毅力，把這些抽象原理在徹底瞭解後，藉著創立和發展學校而付諸實行。依

納爵是把抽象思想具體化並付諸實行的偉大教育家。依納爵的教育原則和教宗庇護十一世的教育通牒（Encyclical on the Christian Education of youth 1929）³⁵，及梵二大公議會天主教教育宣言是完全符合的。譬如梵二大公議會天主教教育宣言論及教育的目的說：

不拘屬於何一種族、環境或年齡，人人既皆享有人的尊嚴，則人人皆在接受教育上有其不可剝奪的權利；而此教育既應符合人生目標，又應適合於各人性格、性別、文化背景以及祖國傳統，且應向其他民族友愛交往而開放，為能促進世界之精誠團結，和平共處。而真正教育之目的乃為培養人格，以追求其個人終極目的，同時並追求社會的公益。蓋因人乃社會之一員，及其成長亦應分擔社會的職責。」³⁶

四、傳教區的建立—「精神遺產」之四

在依納爵所著的神操和會憲，以及生前許多通訊裡，描繪出耶穌會「傳教」神修精神的縮影。德紀柏（Joseph de Guibert, S.J.）綜合依納爵的「傳教」神修精神，認為是「熱誠和理性」的組合，便是熱愛君王耶穌基督，為天主「傳教」服務，和一種強而有力的「超性倫理信念」。這種「超性倫理信念」在依納爵神操第一週「原則與基礎」中，清楚地表達出來。依納爵聲稱：

「人之受造乃為讚頌、尊敬、事奉我等主天主，由此妥救自己的靈魂。地面上的其他的事事物物皆為人而造，為幫助他獲得他受造的目的。從此可見，人取用世物或多或少，全看它們是否襄助他，或阻礙他得到他的目的，這是取捨的極則。因此我們對一切受造物，在任何未曾禁止而讓我們自由選擇的事上，必須保持中立的態度。其結果是：依我們本身而言，並不重視健康，甚於疾病；重視財富，甚於貧困；重視尊榮，甚於

屈辱；重視長壽，甚於短命，其他一切也莫不如此。總之，我們所願欲、所挑選的僅是更能引我們達到受造目的事物。」³⁷

依納爵向自己的會士要求的「傳教」神修精神，不僅是像早期的許多隱修院的傳統，只強調自己的得救和成全，而且是要他們應為自己的鄰人的得救和成全去慫恿「傳教」。在這種「傳教」工行上，為基督服務的熱愛可以清晰地表彰出來。依納爵以一種中世紀傳統騎士精神敦促耶穌會士，注視君王基督的旗幟，瞻想耶穌的神國和追隨君王的召叫。耶穌會士為選愛那位因愛人而空虛消滅自己的君王基督，為效法耶穌基督，追隨他的芳踪，聖化自己，把自己變成基督，成為基督為救助世人的順手工具，度一個完全克己的生活，摒除一切逸樂、光榮、財富，甚至為了服從，也要犧牲自己個人的判斷。耶穌會士要成為一個度深邃祈禱生活的人，在一切事上尋求基督，度一個瞻想天主聖愛的生活，而將自己完全奉獻，並用極熱烈的情緒作獻詞說：

「主，諸採納我的全部自由，我的記憶，我的悟司，我的整個意志，及我所享有，所佔有的一切。主啊，凡此種種，皆你所賜，今願歸還於你，屬你所有，讓你任意安排佈置。求你賜我你的愛，及你的恩寵，有此二者，我心已足。」³⁸

這種會士為了永生天主子甚至準備犧牲性命，唯一願望便是翕合主旨，這是一種靜謐的消亡。原來天主常是無限偉大的，在個人靜謐的消亡中，天主無限偉大的永恆慈愛獲得了謳歌：

鍾愛聖子，基督君王！
 求爾教我，慷慨宏量；
 殫忠事爾，稱爾所當。
 與不計較，戰不顧傷；
 苦筋勞骨，不求安康。
 鞠躬盡瘁，並無他望；

知行爾旨，我願已償。③⑨

這一切的完成，純粹是為了天主的更大光榮和更多事奉天主。

總之，依納爵耶穌會士，「首先要將天主放在眼前」。就是藉著參與基督逾越奧跡的體驗，渴望在聖神內成爲一個「傳教」使徒性的團體。這不僅是爲天主而工作，也不僅是在許多使徒工作中爲傳教事業而祈禱，而更是要和天主在一起，就如在兩旗對立④⑩和君王募兵④⑪瞻想中一樣。依納爵希望自己的會士所有的行動都有明確的瞻想和默禱的幅度，並且常常在瞻想和默禱中生活。依納爵希望自己從事傳教的會士不應把自己看作超人，而應是在謙卑中尋求天主的絕對鑒臨，死於自己，活於聖神，有分於基督的救贖工程。

在「首先要將天主放在眼前」的光照下，瞭解耶穌會的傳教精神，就是在最需要的「傳教」地區，放棄自己固有的生活方式，而去尋求新穎的傳佈福音的方法；或者要使自己投身貧窮和不同文化背景的傳教地區。這也能夠是要放棄目前的效果，而在信德和望德中，爲將要來臨的基督神國去服務；以耐心和愛心去和其他世界大宗教交談，而且也要注意去和當地主教們合作，與其他修會的和諧，以及和地方教會的共融。依納爵希望耶穌會的傳教士要深入世界，目的是爲超越並聖化世界，和以基督的真光改造世界的俗化精神！

最後，依納爵希望耶穌會士的「傳教」神修精神，便是教會的傳教神修精神。這就是說：耶穌會的傳教士應是屬於教會的人。在服從教宗和耶穌會會長命令之下，去奔赴傳教區，進行傳教的工作。對羅馬教宗，耶穌會士有特別的服從聖願。會憲明文規定，會士奉教宗的派遣，無論任何地區，不該拒絕，該立刻啓程。依納爵把對基督代表一教宗的忠誠，當作立會的基本條件。依納爵對教會的看法常是「基督淨配，神聖母親和羅馬聖統」。他希望會士們培養在神學、哲學、文學和科學上的能力，然後能有資格，「有力

地，充滿創意地去革新」。依納爵希望傳教會士在教會內，同教會一起，爲了教會去學習如何在今天，在不同的條件、文化和語言中，去實踐我們的信仰。要勵行和教會感受「一致」的規則。對於衝突問題，依納爵並沒有留下現成的答案。但是他給傳教士指出行動的大原則：

「常在聖愛的聖神感動下，
以幫助人靈的需要爲中心，
不要去削弱我們，
當準備著稱讚教會的訓導，
懷著福音性的忍耐，
滿懷信德，
去建設和照顧天主的子民。」

簡言之，依納爵的精神是一種愛的神修精神；是爲愈顯主榮的「傳教」精神，是在教宗藉會長的命令，犧牲自己，效法基督，熱愛基督，援引他人，皈依基督的救世精神。懷著這樣的「超性倫理化」的目光，依納爵創立了「傳教」的耶穌會。他希望自己的會士熱愛教會，敢於爲基督的信仰而不怕違犯時代，勇於向上，善度樸實的生活，熱心使徒的「傳教」工作，和服膺教會的訓導。的確在教會的傳教事業上，耶穌會士追隨依納爵的領導，奮勇前進。依據一九九一年的統計，在傳教區從事傳教事業的耶穌會士，共有六二八八名。其中在非洲一三四三名，美洲一〇三名，亞洲四七五三名，歐洲三八名，大洋洲五一名。又依據一九六二年的資料，傳信部委託耶穌會的傳教區共有六十三個，分佈在世界各地，照管著六千餘座鄉村的堂區，深入民間，服務平民。總計該年度爲耶穌基督遠征四方的耶穌會士，共六千六百多名，約佔全會總人數的四分之一。

論及中國的傳教區，在大陸上，目下仍有四十九位耶穌會士分

佈在河北、江蘇、安徽、廣東等省。天主教在台灣，就人數說無疑地只佔少數地位。耶穌會用它有限的人力和物力，一方面在學校教育、文化和社會工作上，分擔教會一部分重擔；另一方面，還在教友靈修，及都市城鎮鄉村和山地海濱，甚至金門馬祖等島嶼上，推行各種本堂的傳教工作。天主教在本省的聖職人員，目下不足一千位，耶穌會士便有一百八十二名。

論及耶穌會在印度的傳教事業，目下有十三個會省，五個地區。二百一十一個會院，十七位主教，一五四一位神父，一〇一二位讀書修士，四二七位輔理修士。大學級學院十三所，遍佈南北。其中如孟買（Bambay）的沙勿略學院（St. Xaverius College），共有學生八六八三名，和瑪德拉斯（Madras）的羅耀拉學院（Loyola College），共有學生四〇九九名，實際上和大學完全沒有分別，在印度諸大學中，也是很有名望的。此外還有中學及工藝學校數十座。

耶穌會的傳教區在世界上能有今天的發展，正是因為依納爵的傳教精神所感召。依納爵為基督開拓神國的雄心，不知吸引了多少志趣高卓，胸襟豪邁的青年向他看齊。在他擔任總長的前後，便派遣了方濟各沙勿略（Franciscus Xaverius）攜同加買利諾（Faula Camerino），曼西拉（Franciscus Mansilla）和勞德利各（Didacus Rodriguez），於一五四一年四月七日，由葡萄牙搭舟起程，前往印度和中國傳教區。這是教宗保祿三世因葡王若望三世（John III）的請求，示意依納爵完成的。沙勿略等人於一五四二年五月六日，經過一年多的艱苦旅行，方才到達印度。一五四九年成立印度區會省，沙勿略出任首任省會長。沙勿略的傳教生活共有十年多，他在印度塔米那都漁岸（Taminatu Fishery Coast）、東印度群島、印尼和日本等地傳播福音，歷盡千辛萬苦，完成了五萬六千里的旅行。其中兩千公里是徒步的，給福音開

開了一條大路。歷史家稱他是首屈一指的偉大傳教士。聖教會宣佈他為聖人時，還給他「東亞宗徒」的榮銜。一五四二年成立印度區會省，而以沙勿略為首任省會長。依納爵不僅派沙勿略東來，還藉書信指導傳教的事宜。譬如一五五三年六月廿八日，依納爵由羅馬寫信給沙勿略，叫他返回歐洲，並且說明理由，不過沙勿略已於一五五二年十二月三日，在廣東的上川島去世。這封信的內容代表依納爵運籌帷幄，對所有傳教區的關懷，也特別提到我國的「開教事業給他帶來非常喜悅」。現將全信錄出如下：

「願我們的主基督的無上恩寵和永愛常幫助並愛護我們！

主內極可愛的弟兄：

我們這裡接到了你一五五二年一月廿八日的信，因自葡國至羅馬的航程困難，比通常更加晚了。因此你也不能接到回信像我希望的那樣快。我們已曉得我們的主天主因你的盡職，已在日本和中國叩開了宣傳福音和外教歸化的大門。我們在主內非常喜慰，我們希望祂在那些國家因主的羊群隨時增加而擴大，被人認識而獲享光榮。

我也認為將嘉斯巴伯爾塞（Gaspar Berse）及其他神父們，派去了那些地方和中國很是明智。我完全贊成你親自到中國去，你說如果印度的事不阻礙你，你便要動身，我相信是永恆的上智在領導你。但根據我現在所得的報告，我認為你留在印度，而派其他訓練有素的人去執行你願辦的事業，更能侍奉我們的主天主。這樣你可在許多地方實現你個人所要做的。再說，我考慮為能在這些隸屬葡國的地方更加侍奉天主，救助人靈，決定以服從的名義，命你在第一個航行的機會上返回葡國。那怕是不久再回印度，我也因我們的主基督之名，請你回來。

為教你能使那邊為印度的利益而留住你的人明白這種處

置，我給你說明這邊決定的理由，也是為印度的好處。

第一，你知道為保持並發展幾內亞（Guinea）和巴西等地的天主教，葡王能由他國內所出的愛護命令，是多麼重要。像葡王這樣一位具有基督徒願望和熱心的領袖，若有像你那樣由經驗而熟悉當地情形的人給他報告，你能想像，他定要決定為侍奉我們的主天主，並為幫助那些地方，根據你的報告而做許多事情。

再說宗座對印度的問題，由一位他所信任的人給他確實而完美的報告，也是很重要的。他定要為那些教友以及位在那邊的老教友們的神益，採取必要的或至少很重要的步驟。你已被指定為比任何一位生活在那裡，認識當地的情形，而又被這裡所信任的最佳人選。

你也曉得，所派去的人適合當地及別處所提議的目的，為印度的好處是多麼重要。你來葡國和羅馬，對這個問題是最有用的。好些候選人感覺到願到那邊去，然而在願去的人當中，你更能看出哪些是，哪些不是為去那邊合適的；誰為這地方合適，誰為另一地方合適。你親身來判斷，正確的選擇更為重要。你由那邊所寫的一切，不夠給這裡一個正確的觀念，除非你自己，或另一位像你那樣認識情況的人，來同候選被派去的人交談，使他們認識。

在這些專對印度的利益的理由之外，我想你對衣索匹亞（Ethiopia）的問題也能激勵國王。多年來，他便要為那裡作點事情，可是直到現在什麼也沒有實現。再說你也能由葡國給剛果（Congo）巴西（Brasil）貢獻不少的幫助，那是你由印度因交通的不便所辦不到的。倘你認為你在那裡為管理很重要，你也同樣能由葡國，像由日本或中國那樣管理，恐怕還更好得多。你已多次很長的時間不在那裡，那麼這次你可在那

些地方，選任幾位院長和一位總理一切的人，再加上你認為有用的參議協助便夠了。我們的主天主要同他們在一起。

為其他的事，我已託給鮑郎高（Polanco）神父。我全心將我託靠給你的祈禱，我也懇求無上慈善的天主，將祂的完美的聖寵賞賜給大家，使我們常能認清祂的聖意並完全奉行。

你一到達葡國，便屬於國王權下而予以服從，他將為我們的主天主的光榮全權使用你。

你主內最忠實的弟兄 依納爵

一五五三年六月廿八日寄自羅馬④②

在致沙勿略的這封信裡，依納爵除提及印度、中國、幾內亞、衣索比亞和日本等地的傳教區外，也一再提及巴西的傳教區。歷史告訴我們，因了葡王若望三世的請求和教宗保祿三世的命令，依納爵於一五四九年又派遣諾布來加（Emmanuel Nobrega）攜同四位耶穌會士前往巴西，開闢耶穌會傳教區。就在同一年，在印度瑪來巴爾（Malabar）繼沙勿略為院長的可敬克理米那里（Antonio Crimali），為宣揚福音殉道。這是耶穌會首位殉道者，是在印度傳教區致命的。一五五三年依納爵更派遣有「巴西宗徒」稱呼的真福安柴耶塔（Br. Jose de Anchieta）前往巴西，支援諾布來加。就是在這年上，依納爵成立了巴西耶穌會省，而以諾布來加為巴西省首任會長。葡王若望三世的確是一位葡國殖民地耶穌會的朋友和賢明而虔誠事主的君王。在一五四五年三月十五日，由羅馬寄給葡王若望三世的信中，依納爵聲稱耶穌會和葡王的關係說：

「說這個小會（耶穌會）屬於陛下（葡王若望三世），比說屬於我們更好。」④③

沙勿略想盡各種方法，企望為基督啓開中國的大門，這也是依納爵所渴望的。但是天主的上智另有安排，中國的大門是在沙勿略逝世後三十年（一五八二），被他的一位同會的弟兄敲開了，這便

是范禮安所派遣的利瑪竇（Matteo Ricci, 1552—1610）。利瑪竇是依納爵所期待的傳教士，他不僅博學多識，聖德也很崇高，待人接物和藹慈仁，無論士大夫或平民對他都非常愛戴。他辦事固然明智又有耐心，但他那百折不撓的毅力和那能夠化險為夷的機智，也是令人佩服的。

初世紀的護教者對希臘哲學所做的，利瑪竇也設法為中國的思想和文化做了！就是盡力把其中所有優美的、完善的和正大光明的予以保留和讚揚，然後再使它基督化，或者給予神學的基礎。這便是依納爵所謂的「適應」傳教方法的實踐。

沙勿略和利瑪竇所耕耘的「傳教區」是文化高深、歷史悠久的古老大國，有著高等文明的宗教信仰——印度和中國等大國。而諾布來加和安柴耶塔在廣漠的巴西所面對的巴西、巴希亞（bahia）傳教區，則是些沒有成文法律，沒有顯赫文明信仰的半遊牧民族。方濟各會和奧斯定會許多偉大傳教士，先在巴西作過開教的嘗試，但是正式把福音傳入巴西「傳教區」的，卻是依納爵所遺發的傳教士。歷史告訴我們，使美洲巴西等地的本地人，所謂印第安人皈依天主教，並不是一件太困難的事，這和使印度人、日本人和中國人皈依基督大為不同。但是當日歸化的巴西教友稍一不加注意，不加輔導和視導，信德立即面臨喪失的危機。為了給他們施行健全的教育，必須使他們團聚在信教的村中。但是不久他們又把耶穌會的傳教士看成主人和保護者，甚至村政府的主管。

依納爵和繼任的總會長指示他們和以後在美洲傳教區的其他傳教士，審慎地放棄近乎政治性的權力。但是這種嘗試又會遇到其他的困難，原來耶穌會傳教區的傳教士放棄維持村政的權力，這些本地的印第安人深怕受到葡國殖民長官的虐待，便又分散避入廣漠的森林澤泊中，無法再度和他們接觸，信仰自然是會失落的。費了如此高的代價在美洲傳教區所獲致的成果，忍令它毀於一旦嗎？針對

美洲傳教區複雜具體的情況，當日耶穌會傳教士便採用「適應」的策略，最後決定「暫時」一仍舊慣。這種策略日後演成了「巴拉圭隔離」（Reductions of Paraguay）政策，直到一七七三年止。

目下（一九九〇）由依納爵本人所建立的巴西「傳教區」，共有四個會省，便是巴希亞（Bahia）、北巴西省（Provincia do Brasil Setentional），中巴西省（Provincia do Brasil Centro Leste）、南巴西省（Provincia do Brasil Meridioonal），共有七位主教，九三二位會士，十四座中學，共有學生兩萬五千八百七十九名。大學三座，學生四萬九千七百八十名，負責大小修院各一，三所大學中，兩座稱為公教大學，一座更兼為宗座大學。

結 語

我們的聖教會每當遭遇到重大困難時，天主就必然設法予以挽救。如此，耶穌所說的地獄的能力，不能戰勝祂所立的教會的諾言才能實現。這也就說明我們的聖教會確係天主所創立所支持，絕非人所能為力。

十六世紀文藝復興時，所謂「宗教改革」風起雲湧，險浪澎湃，反對天主教者認為那就是天主教的末日了。他們豈知道這種風暴在教會歷史上時常發生，並不新鮮。教會藉著這種風浪的衝洗，不僅未蒙其害，卻把那些渣滓滌除淨盡，並且藉著這種風暴的鍛煉，更加强教會本身的力量，足以抵抗種種襲擊，終能屹立不搖，而且更進一步發揮其內蘊的無限力量，把腐化的世界徹底重整。天主在那個世紀所運用的工具之一，就是一位大聖人依納爵，他的直接「精神遺產」和貢獻便是他所創立的耶穌會。本年四月廿三日是依納爵創立耶穌會四百五十週年紀念日，今年又是依納爵誕生五百週年。為了這個雙重的喜慶，教宗若望保祿二世特別邀請旅居羅馬的耶穌會士，在聖伯多祿大殿舉行共祭。在彌撒講道時教宗說：

「四百五十年前，聖伯祿大殿修建工程尚未竣工，當時聖依納爵率領同道，從這座大殿出發，朝聖羅馬七座聖堂，以聖保祿大殿為終點。他們在聖保祿、聖母祭台前，參與聖依納爵所奉獻的聖祭，一起誓發聖願，成立了耶穌會！」

依納爵創立了耶穌「新型」的修會後，四百五十年來，成千成萬的耶穌會士對於聖教會的忠誠服務，無論是開展「教育」，或推廣「傳教區」，飲水思源，便是依納爵對於聖教會的間接「精神遺產」和貢獻。尤其是聖依納爵手訂的耶穌會會憲，成了四個半世紀來許多新興修會的會憲的藍本。依納爵所規定的培植耶穌會青年會士的方法，也成了近代培育神職人員、修院制度的藍本。近代不少的聖人聖女（耶穌會士有三十位聖人，一百三十九位真福），或是耶穌會的學生，或是耶穌會給男女教友們組織的基督生活團的團友，或是曾接受耶穌會士的被輔導者。現代各國的許多保衛聖教，傳教淑人的服務人員，舉行了依納爵的「神操」，因而激發了救靈的神火，修成了聖德，獲得了捨身證道的神勇，這又是依納爵對於聖教會的間接「精神遺產」貢獻。

我們敘述依納爵對於聖教的「精神遺產」和貢獻，只是希望能夠幫助我們更多認識這位聖人，而獲得更多的神益。我們絕對不願抹殺或減少聖教會的教宗、主教、司鐸們，以及許多修會，許多男女教友，尤其是其他聖人聖女，在主的葡萄園中所有的輝煌功績，偉大的「精神遺產」和貢獻。何況依納爵的「精神遺產」無論是直接的或間接的，以及他的偉大貢獻，都是天主的聖寵奇妙工程。所以我們在依納爵誕生五百年，和耶穌會創立四百五十年的紀念日，一如在任何教會中的聖賢或修會的紀念日，常該慶祝天主因著這位聖賢或這個修會，而顯示的全能、全智、全善；感謝天主因著這位聖賢，因著這個修會，而賜給聖教會和我們的種種恩寵。為此我們慶祝依納爵誕生五百年，和耶穌會創立四百五十年，我們稱揚他他

的「精神遺產」耶穌會對於聖教會的偉大貢獻，歸根到底，也只是按照聖教會恭敬聖賢的旨趣，和對聖賢的「精神遺產」加以珍視，而把光榮歸於萬美萬善之源的天主罷了。

再者，我們要虔祈君王基督，天主子，因了依納爵的祈禱賞賜我們聖寵聖佑，使我們效法聖依納爵的芳表，珍視他的「精神遺產」，能夠把握時機，善觀聖寵的感召；並且意志堅強，勇往直前，敢於服膺基督的教訓而逆違時代，不為任何阻礙所屈服；以及心胸寬展，以「愈願主榮」為立身格言，以專求天主聖意為我們的活動目標。願我們時時力行：

善度樸實的生活，

熱心使徒的傳教工作，

忠誠地服膺教會的訓導！

最後，我們要用一九九〇年七月卅一日，在聖家堂舉行的聖依納爵禧年閉幕三日敬禮，末日的感恩祭的「頌謝詞」，向全能全善的天主父頌謝說：

主聖父，全能永生的天主，我們時時處處感謝你，實在是理所當然的，並能使人得救。

你從你聖子耶穌這個最小的修會中，曾召叫培育了許多聖人和真福，使你的光榮能更加燦爛輝煌地照耀於世，並使我們依賴他們的代禱和善表，背負起自己的十字架，偕同我們的主基督，為拯救人類甘心付出一切，鞠躬盡瘁。

尊威的天主，諸位天使以及天上神聖，藉著基督，讚美你，欽崇你，敬畏你，歡躍慶賀你。求您恩准我們，也和他們謙恭地同聲讚頌：

聖、聖、聖，上主、萬有的主，你的光榮充滿天地。歡呼之聲，響徹雲霄。奉主名而來的，當受讚美。歡呼之聲，響徹雲霄！

八〇年七月廿六日於高雄西子灣畔

註

1. 見Nicholas A. Weber, A General History of Christian Era, Vol. II。五十一頁至五十三頁。
2. 見Patrick J. Mccormick, History of Education。四一一頁至四二一頁。
3. 王昌社,〈聖依納爵對於聖教會的偉大貢獻〉,香港公教報,第六五二號,一九五六年七月廿七日一版。
4. 房志榮譯,《聖依納爵神操》〈由西班牙原文直譯〉,四頁。
5. 徐保和譯,《耶穌會士》,一〇四頁,一〇五頁。
6. 同上。一〇六頁,一〇七頁。
7. 同上。一〇七頁。
8. 同上。一〇八頁—一〇頁。
9. 鄭聖沖著,《天主教耶穌會》,十八頁、十九頁。
10. 光啓編譯館節譯,《耶穌會祖聖依納爵傳》,一九一頁。參看侯景文譯,《聖依納爵書信選集》,一六七頁至一七六頁。
11. 《入德之門》,七十七頁、七十八頁。
12. 鄭聖沖著,《天主教耶穌會》,十九頁。
13. Supplementum Catalogorum Societatis Jesu, 1991.
14. 同上。
15. 光啓編譯館節譯,《耶穌會祖聖依納爵傳》,一九一頁。
16. 《入德之門》,六四頁、六五頁。
17. 同上。六頁、七頁。
18. 于士錚譯,《耶穌會教育的特徵》。八六頁、八七頁。
19. 依納爵手訂的會憲,顯示了依納爵結合高尚理想實現理想的具體方案的才能,全書共分十「編」,這是培養耶穌會士生活的指南針。其撰寫的靈感大抵來自神操。第四編在初稿中,是有關受培植的青年耶穌會士教育的種種指示。由於依納爵在批准成立新學校的同時,也正在編纂會憲,便修訂了第四編,為這些學校的任務和使命提出指導性的教育原

則。因此會憲的這一部分明顯且直接地呈現了依納爵對教育使徒工作的見解。雖然是他於了解教育在耶穌會士使徒工作中的重要角色之後，方才增訂的，仍然是了解依納爵教育理念的最佳資料。

20. 會憲四編十三章四節，四編二章五節，四編五章二節及D，四編六章二節。
21. Epistolae Sti. Ignatii, IV, 5-9.參閱St. Ignatius's Idea, pp.25-29.
22. 會憲四編十二章。
23. 同上。
24. 同上。
25. 會憲四編十六章一節。
26. 同上。
27. 會憲四編十四章一節B，參看七編四章十一。St. Ignatius's Idea, pp.53, 195, 264, 268.
28. 見MHSJ, Constitutiones S.J., II, P. 1xxi,參看St. Ignatius's Idea, pp. 29-31,38。
29. 參看George E. Ganss, S. J., The Jesuit Educational Tradition and Saint Louis University,二十頁。
30. 見ConsSJ, IV,13,2, A;7.2;14,1,B.
31. 于士錚譯，《耶穌會教育的特徵》，八七頁。
32. 鄭聖沖著，《天主教耶穌會》，三十五頁。
33. 于士錚譯，《耶穌會教育的特徵》，八八頁。
34. Kelly, William F. The Jesuit Order and Higher Education in the United States.
35. 見Acta Apostolicae Sedis, XXI (1919), 725.
36. 見Declaratio De Educatione Christiana, "Gravissimum Educationis" (GE) No. I.
譯文引見梵蒂岡第二屆大公會議文獻六五四頁。
37. 房志榮譯，《聖依納爵神操》，二十四頁，二十五頁。
38. 同上。九三頁、九四頁。
39. 見《聖依納爵勞羅拉祈禱經文選》。

40. 房志榮譯，《聖依納爵神操》六一頁至六五頁。
41. 同上。四十九頁、五十頁。
42. 侯景文譯，《聖依納爵書信選集》，一七七頁至一七九頁。
43. 同上，五九頁。

參考書目

1. 入德之門，上海，土山灣印書館，一九二六年。
2. 于士錚譯，耶穌會教育的特徵，一九八六年十二月。
3. 王昌祉撰，聖依納爵對於聖教會的偉大貢獻，香港公教報，六二五號，一版，一九五六年七月廿七日。
4. 王敬弘編，耶穌會士的生活，台北耶穌中華省會長辦事處出版，一九九〇年。
5. 光啓編譯館節譯，耶穌會祖聖依納爵傳，台中光啓出版社，民國七十二年四月，再版。
6. 易利利譯，耶穌會的第一位聖人依納爵勞耀拉，台北，光啓出版社，民國八十年。
7. 徐保和譯，耶穌會士，獻縣天主堂印書館，民國二十五年。
8. 侯景文譯，天主教史，卷三，台中，光啓出版社，民國七十年。
9. 侯景文、譚壁輝合譯，聖依納爵自述小傳心靈日記，台北：光啓出版社，民國八十年。
10. 侯景文譯，聖依納爵書信選集，台北，光啓出版社，民國七十八年。
11. 黎正甫著，天主教教育史，台中，光啓出版社，一九六〇年。
12. 鄭聖沖著，天主教耶穌會，台中，光啓出版社，一九六二年。
13. 滌塵譯，耶穌會會祖依納爵這個人，台北，光啓出版社，民國七十九年。
14. 盛常在譯，耶穌的伙伴，台北，光啓出版社，民國七十年。
15. 張帆行譯，耶穌會之花，上海土山灣印書館，民國三十九年。
16. 張奉箴，南懷仁與中國耶穌會傳教區，台北，輔仁大學出版社，一九八七年。
17. 張奉箴，福音流傳中國史略，卷二上編，台北輔仁大學出版社，民國六十年。
18. 房志榮譯，聖依納爵神操，台北，光啓出版社，民國七十八年，再版。

神學論集71-90期分類目錄

(十九~廿三卷，1987至1991年)

聖 經

〔一般性〕

- 「王家的祭司」或「祭司的王國」？ 區華勝(74)497-514
上主之神與上主的僕人 潘永達(74)515-521
福傳大會前夕談譯經 房志榮(74)529-536
梵二與讀經運動 房志榮(75)035-043
閃族對古代近東的貢獻 鄒保祿(75)045-052
聖經舊約與新約中的祭司 房志榮(87)101-115
以色列的希望、天主的王國、死人的復活 區華勝(88)199etc.

聖經

房志榮(89)368

〔舊約〕

- 與天神的搏鬥及生命的轉變 王素玲譯(71)007-017
以詩心、宗教心看聖詠一一四篇 林逸君(75)007-015
舊約聖經中的先知 房志榮(76)157-160
最美麗的禱詞：聖詠廿三 徐永發(77)301-307
約伯書綜覽：從約伯苦難看神在子民身上工作 高冠群(77)309-320
五卷軸 舒彌德(77)321-328
忠誠的跟隨者：盧德 謝福燈(77)329-334
誰能使我們與天主的愛相隔絕：雅歌、 譚唯善(77)335-341

約伯

- | | |
|-------------------|------------------|
| 歌中之歌 | 林逸君 (77) 343-349 |
| 雅歌：愛的典範 | 林珠琴 (77) 351-360 |
| 讀雅歌、再思「愛」 | 鄺麗娟 (77) 361-372 |
| 雅歌：聖召之歌 | 陳永怡 (77) 373-384 |
| 達尼爾書的特色 | 房志榮 (77) 385-397 |
| 厄斯德拉上下的歷史與神學 | 房志榮 (77) 399-409 |
| 以色列征服迦南的真相：歌德瓦的社會 | 廖湧祥 (79) 011-030 |

學理論

- | | |
|------------------|------------------|
| 約史雅的宗教改革 | 陳潔如 (79) 031-035 |
| 聖詠第八首：文學和神學的解釋 | 房志榮 (82) 463-470 |
| 申命記中的聖戰 | 廖湧祥 (83) 015-039 |
| 一首充滿動感的詩：聖詠一三九篇 | 林逸君 (83) 041-049 |
| 救恩史中猶太人及非猶太人間的關係 | 區華勝 (84) 171-201 |
| 聖詠中的永生概念 | 黃金昆 (84) 203-212 |
| 試從文藝心理的聯想看雅歌 | 陳意婉 (84) 213-228 |
| 讀訓道篇試談「虛空」 | 何潔貞 (84) 229-236 |
| 從智慧篇看天主的屬性 | 龍雪冰 (84) 237-244 |
| 依撒意亞一至十二章介紹與擇要詮釋 | 房志榮 (85) 325-347 |
| 約伯：追尋更深皈依的信仰者 | 周思穎 (85) 349-356 |
| 一首獨立於約伯書的智慧頌 | 黃金昆 (85) 357-360 |
| 漢摩拉比法對舊約的影響 | 鄺保祿 (88) 221-226 |

〔新約〕

- | | |
|-----------------|------------------|
| 新約的正典與原文批判 | 房志榮 (71) 019-035 |
| 得撒洛尼前書詮釋 (上) | 柯成林 (71) 037-058 |
| 得撒洛尼前書詮釋 (下) | 柯成林 (73) 363-384 |
| 斐二6-11中的「先存性」問題 | 黃懷秋 (71) 059-071 |

- 新約的史地背景 房志榮(73) 351-361
- 若望和路加筆下的「時間」與聖神 林逸君(73) 385-388
- 一位稅吏蒙召而為耶穌擺設筵席 柯成林(74) 523-527
- 耶穌受魔鬼試探的敘述 柯成林(75) 017-025
- 讀若望福音「聖神使你們『想起』」 鄭麗娟(75) 027-033
- 有感
- 保祿所說的聖神與基督徒的生活 謝福燈(76) 161-164
- 聖神與新創造 潘永達(76) 165-174
- 感恩祭與聖神 譚唯善(76) 175-181
- 新約與舊約的關係：新約作者如何引用 黃懷秋(77) 411-419
- 舊約
- 新約中的聖母 穆宏志(78) 469-496
- 由馬爾谷福音看基督徒宣信的可能性 林思川(81) 319-329
- 路加著作中有關「路程」或「旅途」的 區華勝(81) 331-346
- 話題
- 在加里肋亞加納的婚禮 穆宏志(81) 347-367
- 四部福音中耶穌復活的顯現 張春申(82) 471-477
- 若望福音中的猶達斯、錢與罪惡 張春申(84) 245-248
- 耶穌比喻詮釋的歷史 黃懷秋(88) 173etc.
- 路加作品中的聖神與聖母瑪利亞 王敬弘(88) 213-220
- 巴爾納伯、保祿和伯鐸 區華勝(89) 319-332
- 信 理**
- 〔一般性〕
- 中華民族與天主的啓示 張春申(71) 073-077
- 中國天主教本地化的理論與實踐 徐錦堯(71) 095-109
- 信理神學方法的再反省 谷寒松(73) 389-405

- 從藝術靈感看聖經靈感 林逸君 (74) 537-547
- 現代儒家思想與基督信仰的融會 羅光 (76) 191-201
- 漫談神學本位化中的提升 周克勤 (76) 203-227
- 天地萬物 (一體之仁) 羅光 (82) 479-487
- 傾聽與奧秘 劉小楓 (82) 507-516
- 「罪」和本地化 雷敦和 (84) 249-254
- 中國傳統思想否定人需要天主嗎? 雷敦和 (88) 285-290
- 中西文化交流的研究與本位化的概念 鍾鳴且 (88) 291-307
- 〔天主與世人〕
- 「人：你究竟是誰？」系統說明思想基礎 谷寒松 (75) 053-074
- 天主按照自己的肖像造了男和女 王敬弘 (79) 037-052
- 〔基督與救贖〕
- 教會歷史中的基督論 (四) 張春申 (71) 079-094
- 基督徒信仰的特質 溫保祿 (73) 407-422
- 聖母瑪利亞：「共救贖」、轉求與典型 張春申 (75) 075-093
- 耶穌名號之一：國王、和平的國王 張春申 (76) 183-189
- 耶穌復活是教會的伊始 區華勝 (79) 053-062
- 拉內的超驗基督論 潘永達 (79) 063-080
- 新約基督論導言 黃懷秋 (83) 051-063
- 生死之變局：莊周面對基督之死亡 雷敦和 (85) 361-367
- 〔聖神與教會〕
- 金魯賢教授在西德的講詞 阿仁譯 (73) 423-437
- 教宗職務與至公教會的共融 張春申 (73) 439-455
- 聖母敬禮的演變：為慶祝聖母年而作 鄒保祿 (73) 457-466
- 漫談雷鳴遠神父的教會觀 狄剛 (82) 489-505
- 梵二《牧職憲章》的發軔、成立與頒布 莊其昌 (83) 065-086

司鐸聖品的神學意義及在田、雷生活的
實踐 羅 光 (87) 021-033

天主教與基督教對鐸職的看法 谷 寒 松 (87) 117-134

從梵二後的神學看平信徒參與教會職務
的可能 黃 懷 秋 (87) 135-148

本年主教代表會議研討的司鐸培訓 陳 日 君 (87) 149-155

今日司鐸的職務與靈修向度的整合 張 春 申 (87) 157-162

倫 理

穆雷和尼布爾思想中的法律與倫理 吳 良 國 (71) 111-127

當今倫理神學的一些突出問題 詹 德 隆 (72) 161-179

基督信徒倫理的獨特性是什麼？ 金 象 達 (72) 181-199

基督徒規範、中國傳統規範與自然道德
律 周 克 勤 (72) 201-232

舊約倫理特質及其在基督徒倫理生活上
的應用 夏 偉 (72) 233-248

耶穌基督：基督徒倫理道德的基礎 谷 寒 松 (72) 249-259

由聖保祿看基督徒的倫理生活 房 志 榮 (72) 261-271

近代公教神學與教會訓導論基本人權 王敬弘譯 (72) 273-282

基督徒倫理的政治幅度 王敬弘譯 (72) 283-293

經濟及倫理抒感 古 尚 潔 (72) 295-308

人的成熟、倫理成熟、信仰成熟 徐 錦 堯 (72) 309-319

如何促進基督徒的倫理教育 徐 錦 堯 (72) 320-326

面對具體倫理規範：相稱論和逐步論 詹 德 隆 (72) 327-342

生死的抉擇：論安樂死的倫理 廖 湧 祥 (81) 369-400

可以除去病人的食物與水嗎？ 趙 可 式 (81) 401-410

基督徒如何做倫理的選擇 詹 德 隆 (83) 087-101

雙重效應倫理原則及其修正倫理
人工避孕與天主教及儒家倫理

廖湧祥(88) 227-252
葉慶華(89) 333-352

禮 儀

談彌撒中的領聖體

陳永怡(73) 467-474

敬禮聖母的歷史發展(並回應)

岳雲峰(78) 497-515

現代教會有關聖母敬禮的訓導(並回
應)

陳宗舜

朱修德(78) 521-540

從中國文化意識型態談「聖母敬禮」(
並回應)

谷寒松

李純娟(78) 541-552

聖母敬禮的神學原則(並回應)

胡國楨

張春申(78) 553-561

從基督教新教立場看敬禮瑪利亞〔英
文〕(回應)

宋稚青

史文森(78) 581-598

張雪珠

靈 修

從創造的角度看孔子的精神(上)

羅麥瑞(75) 095-118

從創造的角度看孔子的精神(下)

羅麥瑞(76) 229-256

一篇古老的基督徒祝福詞

資料室(76) 202

萬有呻吟待成長：談保祿「奧秘」與靈
修成長

徐可之(79) 109-137

我們這一代人的怕和愛

劉小楓(79) 139-148

「過眼雲煙」的瞻想

徐可之(81) 417-423

超脫與喜樂

張瑞雲(83) 103-117

約伯傳與西遊記中的心路歷程

林莉淨(84) 279-284

試從經書看心靈成長

徐可之(85) 395-409

- 嬰仿小路和儒家孝道
 第十六屆神學研習會介紹
 第十六屆神學研習會活動時間表
 聖方濟的靈修
 中華在俗方濟會簡介
 在俗方濟會生活體驗
 對聖依納爵靈修精神體驗分享
 中國大陸知識份子的疑慮和憂患
 道明會的精神與靈修
 在俗道明會與基信團
 在俗道明會的組織及管理
 基信團實例分享
 聖文生靈修
 一位文生會士與新慕道團的關係
 簡介新慕道團
 介紹新慕道團創始人吉哥·卡門
 簡樸生活靈修經驗分享(四篇)
 我的簡樸生活(附神學反省)
 大自然與我
 自然生態靈修的神學反省
 從「垃圾」看環境倫理
 生態行動三原則與生態靈修
 一九九〇年教宗和平日文告
 今日教友的三種歸屬
 五種靈修對建立小型教會團體的貢獻
 檢討第十六屆神學研習會的兩個目標
- 羅 光(85) 411-421
 房志榮(86) 467-468
 資料室(86) 469-471
 徐英發(86) 473-475
 吳肇揚(86) 477-478
 劉麗娟(86) 479-485
 王金銘(86) 487-489
 朱蒙泉(86) 491-497
 潘清雨(86) 499-503
 林文雄(86) 505-508
 徐蔡美香(86) 509-512
 許秀鳳(86) 513-515
 謝菊英(86) 517-520
 艾德華(86) 521-524
 蘇明珠(86) 525-530
 李清海(86) 531-532
 梁桂雲等(86) 533-534
 姜其蘭(86) 535-540
 谷寒松(86) 541-544
 簡鴻模(86) 545-549
 簡鴻模(86) 551-557
 區紀復(86) 559-562
 若望保祿(86) 563-571
 二世
 區紀復(86) 573-574
 錢玲珠(86) 575-576
 房志榮(86) 577-580

終於輪到我了

依納爵靈修與聖母瑪利亞

聖十字若望對教會的貢獻

略談修會內的友誼

基督徒的眼淚

美的力量

第十七屆神學研習會時間表及分組名單

第十七屆神學研習會主題及演講人

聖依納爵年譜（附〈孔子與聖依納爵

傳〉）

教宗若望保祿二世給耶穌會的信

聖依納爵：尋找的人（由誕生至茫萊撒）

聖依納爵：朝聖者

聖依納爵：分辨者

聖依納爵使徒工作的眼光：宏觀

聖依納爵的精神遺產

修 會

修會神恩的定義，再發現及對我們生活的含意

從出世到入世看今日的修會生活

修會團體的特性和基礎

初學後至試教前的培育指南

教 友

高文鍊（86）472etc.

張春申（89）369—380

鄒保祿（89）381—387

陳麗娟（89）389—398

雷敦和（89）399—404

邱宜華譯（89）405—412

資料室（90）489—490

資料室（90）491—492

房志榮（90）493—495

若望保祿（90）497—502
二世

張春申（90）503—512

翁德昭（90）513—530

徐可之（90）531—546

高欲剛（90）547—560

張奉箴（90）561—597

王敬弘譯（74）575—590

龍雪冰（75）119—131

王敬弘（82）533—540

徐可之譯（82）541—564

- 第十五屆神學研習會整體介紹及各項報告
房志榮 (80) 159etc.
大會秘書
- 由福傳大會到小型教會團體 (附: 討論紀錄)
張春申 (80) 169-178
- 小型教會團體的成長: 特點、步驟、危機
詹德隆 (80) 179-193
- 小型教會團體如何作神學反省
谷寒松 (80) 199-212
- 基信團與使徒工作
汪德明 (80) 213-230
- 天主聖言與小型教會團體
房志榮 (80) 231-243
- 靈修生活與小型教會團體
徐可之 (80) 245-263
- 小型教會團體: 聖神、聖體
羅麥瑞 (80) 265-284
- 小型教會團體: 靈修成長的聖事
胡國楨 (80) 285-308
- ## 牧 靈
- 天主教在台灣傳福音的現況與未來方向
張春申 (74) 549-574
- 福音傳播與勞工牧靈
林其鏘 (76) 269-279
- 堂區諮議員參與制定決策過程的效果
洪山川著 (77) 421-436
譚壁輝譯
- 為什麼聖召那麼少?
朱恩榮譯 (77) 437-444
- 天主的另一面貌: 聖經中有關殘障的神學意義
潘家駿 (81) 425-433
- 猶太、基督信仰的教學與社會正義的伸張
房志榮 (82) 565-572
- 「文化中國」與小組主日讀經運動
譚唯善 (82) 573-588
- 時代訊號下的基層教會團體
甘國棟 (83) 127-136
- 天主教信仰對「那羅」青年的影響
林綢英 (83) 137-143
- 雅歌: 歌之歌、愛之美
林春美 (84) 285-288

- 「當你心煩時去訪問病人吧！」
約伯傳對今日青年信仰的啓示
中國教會的時代訊號
由豐年祭看感恩祭
青年外出主日不進堂原因
成人信仰教育一例
- 譚唯善(84) 289-302
張東明(84) 303-307
張春申(88) 271-284
高秋花(89) 413-422
陶莘華(89) 423-433
房志榮(89) 388etc.

大公主義

- 台神、南神、輔神三院共融感懷
1987年3月14日輔、台、南神共融心得
南神同學來信
論李叔同的求道精神
論猶太人殺害耶穌的責任及反猶太主義
梵二「大公主義」法令簡介與回應
- 林逸君(73) 475-478
李文玉(73) 479-480
劉錦昌(73) 481
張思定(75) 133-141
區華勝(76) 257-268
林思川(82) 517-525
孫效智譯

宗 教

- 可以同時接受科學和宗教嗎？
- 雷敦和(83) 119-125

教 史

- 天主教政治思想發展史
中國的禮儀之爭始末
梅文鼎論徐光啓
聖盎博對教會的貢獻
良十三世對教會的貢獻
基督伙伴與神州大地：在華耶穌會士列傳
- 鄒保祿(71) 129-138
鄒保祿(79) 081-088
楊堤(81) 411-416
鄒保祿(82) 527-532
鄒保祿(84) 255-261
廖金常整(84) 263-278
編手抄本

- | | |
|-----------------------|-------------------------|
| 基督伙伴與神州大陸：在華耶穌會士列傳（續） | 廖金常整（85）377—393
編手抄本 |
| 基督伙伴與神州大地：在華耶穌會士列傳（三） | 廖金常整（88）253—269
編手抄本 |
| 基督伙伴與神州大地：在華耶穌會士列傳（四） | 廖金常整（89）353—367
編手抄本 |
| 濯足禮的演變 | 鄒保祿（85）369—376 |
| 雷鳴遠神父對修會教育的貢獻 | 曹立珊（87）035—047 |
| 雷鳴遠神父與天津益世報 | 宋稚青（87）049—062 |
| 田耕莘樞機主教與儒家倫理道德 | 楊傳亮（87）063—082 |
| 田耕莘樞機主教與修院教育 | 王伯尼（87）083—089 |
| 田耕莘樞機對我國聖職教育的貢獻 | 薛保綸（87）091—100 |
|
報 導 | |
| 天主教神學院聯會將在奧國召開 | 房志榮（71）018 |
| 天主教神學院聯會在奧國召開大會簡報 | 房志榮（73）456etc. |
| 校友來鴻：波斯頓的神學教育 | 吳良國（71）036etc. |
| 天主教華語聖經國際研究會 | 資料室（73）362etc. |
| 聖經合譯委員會會議紀錄 | 資料室（75）016etc. |
| 特別報告——台神輔神聯誼記要 | 學生會（76）285—293 |
| 介紹空中大學「宗教與人生」課目 | 資料室（76）228etc. |
| 羅馬聖部文件：童貞瑪利亞與知識及神修培育 | 譚璧輝譯（78）565—580 |
| 首次舉行神學博士論文考試 | 資料室（79）036 |
| 劉賽眉修女考取神學博士 | 資料室（80）264 |
| 人民的力量在岷市、在北京 | 房志榮（81）330etc. |
| 聖方濟沙威逝世處：上川島之旅 | 馬谷（81）434 |

- 一九九〇年的輔大神學研習會改在暑假舉行 房志榮 (82) 478etc.
- 香港勞伯壩神父獲羅馬聖經學院聖經學博士 房志榮 (82) 506
- 耶穌會總會長柯文伯神父訪問神學院兩全其美 (附房志榮短評) 房志榮 (83) 040
董世祉 (83) 050etc.
- 一百萬份聖經出現的那一分鐘 房志榮 (83) 144
- 耶穌會的雙重紀念 房志榮 (84) 202etc.
- 〈益世評論〉雙週刊簡介 房志榮 (84) 308
- 耶路撒冷聖經專校百週年 房志榮 (86) 486
- 解放神學開創人顧鐵雷最近言論 房志榮 (86) 490etc.
- 空中神學在張力下完成 房志榮 (86) 504etc.
- 宗教哲學與現代社會神學研討會概況 輯編室 (87) 011-020
- 輔大神學院院長由詹德隆神父接任 資料室 (87) 034etc.
- 一九九一年的神學研習會在七月底週末舉辦 房志榮 (87) 090etc.

書 評

- 「別無他名？基督徒對世界宗教的態度」 谷寒松 (71) 139-148
- 「猶太古代史」中譯本簡介 陳永怡 (71) 078etc.
- 「人的宗教向度」(傅佩榮譯) 房志榮 (71) 149-154
- 「你們說我是誰？」拉丁美洲神學中的耶穌 谷寒松 (73) 483-485
- 羅國輝神父新著：踰越 房志榮 (73) 487-492
- 突破：大宗教發明家的重要領悟 谷寒松 (74) 591-594
- 基督教神學邁向新紀元 谷寒松 (74) 595-599

- 天主的選民：一本對人類懷寬廣視野的
書 谷 寒 松 (74) 601-604
- 評《明日的教會》及《第三世界的婦
女》 谷 寒 松 (75) 143-149
- 評《因我的名聚在一起：基督宗教與團
體》 谷 寒 松 (76) 281-283
- 評《在分裂的世界中做神學工作》 谷 寒 松 (77) 445-449
- 《絕妙禱詞：聖詠》讀後心得 王 媛 玲 (77) 451-455
- 有話要說：論柳愈民的「耶穌的最後誘
惑」 張 益 禎 (77) 308etc.
- 耶穌的確有過最後誘惑 房 志 榮 (77) 398etc.
- 「論人的工作」通論的反省與再思 鄭 麗 娟 (79) 089-108
- 博士論文摘要 房 志 榮 (79) 138
- 誌念一本神學暢銷書的銀慶 區 華 勝 (81) 435-442
- 台灣民間宗教信仰對象分類淺析 王 鏡 玲 (81) 443-450
- 從教理教學法看《一扇新門》之先知事
件 譚 唯 善 (82) 589-594
- 介紹蘇雪林選集：兼懷徐宗澤神父等良
師益友 楊 堤 (83) 157-160
- 從「建設地方教會」看香港教區前途 游 勵 明 (84) 309-313
- 《耶穌政治》譯後感 廖 湧 祥 譯 (85) 423-433
- 談《宗教詞典》：論中共對天主教的了
解 劉 家 駒 (85) 435-449
- 一生坎坷、一生凱歌：談《靈心小史》 楊 堤 (85) 451-454
- 札記
- 《加里肋亞人》一書譯文的問題 區 華 勝 (89) 471-473

其 他

- 寫博士論文與讀神學 劉 賽 眉 (72) 180etc.
- 聖言之美——爲輔神遷台二十週年作 房 志 榮 (72) 260etc.
- 聖誕佳節回歸父家：陳文裕神父安息主懷 房 志 榮 (74) 548etc.
- 痛失英才、良師、益友：追念夏偉神父 房 志 榮 (76) 182etc.
- 校友來鴻：論寫博士論文 劉 賽 眉 (77) 320
- 聖母學研討會開幕詞 羅 光 (78) 467—468
- 《社會事務關懷》通論對自然生態的指示 簡 鴻 模 (83) 145—156
- 基督徒參政捋議 房 志 榮 (86) 558etc.
- 談當前中國社會變遷中的文化因素 徐 錦 堯 (89) 435—449
- 先秦宗教的人文化及哲學突破問題淺談 劉 錦 昌 (89) 451—462
- 研讀神學的初步反省 薛 麗 貞 (89) 463—469

神學論集71—90期作者目錄

(十九~廿三卷1987至1991年)

- | | | |
|------|------------------------|--------------|
| 王伯尼 | 田耕莘樞機主教與修院教育 | (87) 083-089 |
| 王金銘 | 對聖依納爵靈修精神體驗分享 | (86) 487-489 |
| 王素玲譯 | 與天神的搏鬥及生命的轉變 | (71) 007-017 |
| 王敬弘 | 天主按照自己的肖像造了男和女 | (79) 037-052 |
| 王敬弘 | 修會團體的特性和基礎 | (82) 533-540 |
| 王敬弘 | 路加作品中的聖神與聖母瑪利亞 | (88) 213-220 |
| 王敬弘譯 | 近代公教神學與教會訓導論基本人權 | (72) 273-282 |
| 王敬弘譯 | 基督徒倫理的政治幅度 | (72) 283-293 |
| 王敬弘 | 修會神恩的定義，再發現及對我們生活的含意 | (74) 575-590 |
| 王鏡玲 | 台灣民間宗教信仰對象分類淺析 | (81) 443-450 |
| 王媛玲 | 《絕妙禱詞：聖詠》讀後心得 | (77) 451-455 |
| 古尚潔 | 經濟及倫理抒感 | (72) 295-308 |
| 史文森 | 從基督教新教立場看敬禮瑪利亞〔英文〕(回應) | (78) 581-598 |
| 張雪珠 | | |
| 甘國棟 | 時代訊號下的基層教會團體 | (83) 127-136 |
| 朱修德 | 現代教會有關聖母敬禮的訓導(並回應) | (78) 521-540 |
| 谷寒松 | | |
| 朱恩榮譯 | 為什麼聖召那麼少? | (77) 437-444 |
| 朱蒙泉 | 中國大陸知識份子的疑慮和憂患 | (86) 491-497 |
| 艾德華 | 一位文生會士與新慕道團的關係 | (86) 521-524 |
| 何潔貞 | 讀訓道篇試談「空虛」 | (84) 229-236 |

- 吳良國 校友來鴻：波士頓的神學教育 (71) 036etc.
- 吳良國 穆雷和尼布爾思想中的法律與倫理 (71) 111-127
- 吳肇揚 中華在俗方濟會簡介 (86) 477-478
- 宋雅青 雷鳴遠神父與天津益世報 (87) 049-062
- 李文玉 1987年3月14日輔、台、南神共融
心得 (73) 479-480
- 李純娟 從中國文化意識型態談「聖母敬
禮」(並回應) (78) 541-552
- 胡國楨 介紹新慕團創始人吉哥·卡門 (86) 531-532
- 李清海 汪德明 基信團與使徒工作 (80) 213-230
- 狄剛 漫談雷鳴遠神父的教會觀 (82) 489-505
- 谷寒松 「別無他名？基督徒對世界宗教的態
度」 (71) 139-148
- 谷寒松 耶穌基督：基督徒倫理道德的基礎 (72) 249-259
- 谷寒松 信理神學方法的再反省 (73) 389-405
- 谷寒松 「你們說我是誰？」拉丁美洲神學中
的耶穌 (73) 483-485
- 谷寒松 突破：大宗教發明家的重要領悟 (74) 591-594
- 谷寒松 基督教神學邁向新紀元 (74) 595-599
- 谷寒松 天主的選民：一本對人類懷寬廣視野
的書 (74) 601-604
- 谷寒松 「人：你究竟是誰？」系統說明思想
基礎 (75) 053-074
- 谷寒松 評《明日的教會》及《第三世界的
婦女》 (75) 143-149
- 谷寒松 評《因我的名聚在一起：基督宗教與
團體》 (76) 281-283

- 谷寒松 評《在分裂的世界中做神學的工作》 (77) 445-449
- 谷寒松 小型教會團體如何作神學反省 (80) 199-212
- 谷寒松 大自然與我 (86) 541-544
- 谷寒松 天主教與基督教對鐸職的看法 (87) 117-134
- 周克勤 基督徒規範、中國傳統規範與自然道德律 (72) 201-232
- 周克勤 漫談神學本位化中的提升 (76) 203-227
- 周思穎 約伯：追尋更深皈依的信仰者 (85) 349-356
- 岳雲峰 敬禮聖母的歷史發展（並回應） (78) 497-515
- 陳宗舜
- 房志榮 天主教神學院聯會將在奧國召開 (71) 018
- 房志榮 新約的正典與原文批判 (71) 019-035
- 房志榮 「人的宗教向度」（傅佩榮譯） (71) 149-154
- 房志榮 由聖保祿看基督徒的倫理生活 (72) 261-271
- 房志榮 聖言之美——為輔神遷台二十週年作 (72) 260etc.
- 房志榮 新約的史地背景 (73) 351-361
- 房志榮 羅國輝神父新著：踰越 (73) 487-492
- 房志榮 天主教神學院聯會在奧國召開大會簡報 (73) 456etc.
- 房志榮 福傳大會前夕談譯經 (74) 529-536
- 房志榮 聖誕佳節回歸父家：陳文裕神父安息主懷 (74) 548etc.
- 房志榮 梵二與讀經運動 (75) 035-043
- 房志榮 舊約聖經中的先知 (76) 157-160
- 房志榮 痛失英才、良師、益友：追念夏偉神父 (76) 182etc.
- 房志榮 達尼爾書的特色 (77) 385-397

- 房志榮 厄斯德拉上下的歷史與神學 (77) 399-409
- 房志榮 耶穌的確有過最後誘惑 (77) 398etc.
- 房志榮 博士論文摘要 (79) 138
- 房志榮 第十五屆神學研習會整體介紹及各項
大會秘書 報告 (80) 159etc.
- 房志榮 天主聖言與小型教會團體 (80) 231-243
- 房志榮 人民的力量在岷市、在北京 (81) 330etc.
- 房志榮 聖詠第八首：文學和神學的解釋 (82) 463-470
- 房志榮 猶太、基督信仰的教學與社會正義的
伸張 (82) 565-572
- 房志榮 一九九〇年的輔大神學研習會改在暑
假舉行 (82) 478etc.
- 房志榮 香港勞伯壩神父獲羅馬聖經學院聖經
學博士 (82) 506
- 房志榮 耶穌會總會長柯文伯神父訪問神學院 (83) 040
- 房志榮 一百萬份聖經出現的那一分鐘 (83) 144
- 房志榮 耶穌會的雙重紀念 (84) 202etc.
- 房志榮 〈益世評論〉雙週刊簡介 (84) 308
- 房志榮 依撒意亞一至十二章介紹與擇要詮釋 (85) 325-347
- 房志榮 第十六屆神學研習會介紹 (86) 467-468
- 房志榮 檢討第十六屆神學研習會的兩個目標 (86) 577-580
- 房志榮 耶路撒冷聖經專校百週年 (86) 486
- 房志榮 解放神學開創人顧鐵雷最近言論 (86) 490etc.
- 房志榮 空中神學在張力下完成 (86) 504etc.
- 房志榮 基督徒參政弼議 (86) 558etc.
- 房志榮 聖經舊約與新約中的祭司 (87) 101-115
- 房志榮 一九九一年的神學研習會在七月底週 (87) 090etc.

未舉辦

- | | | |
|------|----------------------|--------------|
| 房志榮 | 聖經 | (89) 368 |
| 房志榮 | 成人信仰教育一例 | (89) 388etc. |
| 房志榮 | 聖依納爵年譜 (附〈孔子與聖依納爵傳〉) | (90) 493-496 |
| 林文雄 | 在俗道明會與基信團 | (86) 505-508 |
| 林其鏘 | 福音傳播與勞工牧靈 | (76) 269-279 |
| 林思川 | 由馬爾谷福音看基督徒宣信的可能性 | (81) 319-329 |
| 林思川 | 梵二「大公主義」法令簡介與回應 | (82) 517-525 |
| 孫效智譯 | | |
| 林春美 | 雅歌：歌之歌、愛之美 | (84) 285-288 |
| 林珠琴 | 雅歌：愛的典範 | (77) 351-360 |
| 林莉淨 | 約伯傳與西遊記中的心路歷程 | (84) 279-284 |
| 林逸君 | 若望和路加筆下的「時間」與聖神 | (73) 385-388 |
| 林逸君 | 台神、南神、輔神三院共融感懷 | (73) 475-478 |
| 林逸君 | 從藝術靈感看聖經靈感 | (74) 537-547 |
| 林逸君 | 以詩心、宗教心看聖詠一一四篇 | (75) 007-015 |
| 林逸君 | 歌中之歌 | (77) 343-349 |
| 林逸君 | 一首充滿動感的詩：聖詠139篇 | (83) 041-049 |
| 林綢英 | 天主教信仰對「那羅」青年的影響 | (83) 137-143 |
| 邱宜華譯 | 美的力量 | (89) 405-412 |
| 金象遠 | 基督信徒倫理的獨特性是什麼？ | (72) 181-199 |
| 阿仁譯 | 金魯賢教授在西德的講詞 | (73) 423-437 |
| 姜其蘭 | 我的簡樸生活 (附神學反省) | (86) 535-540 |
| 柯成林 | 得撒洛尼前書詮釋 (上) | (71) 037-058 |
| 柯成林 | 得撒洛尼前書詮釋 (下) | (73) 363-384 |
| 柯成林 | 一位稅吏蒙召而為耶穌擺設筵席 | (74) 523-527 |

- 柯成林 耶穌受魔鬼試探的敘述 (75) 017-025
- 洪山川著 堂區諮議員參與制定決策過程的效果 (77) 421-436
- 譚壁輝譯
- 胡國楨 小型教會團體：靈修成長的聖事 (80) 285-308
- 若望保祿 一九九〇年教宗和平日文告 (86) 563-571
- 二世
- 若望保祿 教宗若望保祿二世給耶穌會的信 (90) 497-502
- 二世
- 夏偉 舊約倫理特質及其在基督徒倫理生活上 (72) 233-248
的應用
- 徐可之 萬有呻吟待長成：談保祿「奧秘」與 (79) 109-137
靈修成長
- 徐可之 靈修生活與小型教會團體 (80) 245-263
- 徐可之 「過眼雲煙」的瞻想 (81) 417-423
- 徐可之 試從經書看心靈成長 (85) 395-409
- 徐可之 聖依納爵：分辨者 (90) 531-546
- 徐可之譯 初學後至試教前的培育指南 (82) 541-564
- 徐永發 最美麗的禱詞：聖詠廿三 (77) 301-307
- 徐英發 聖方濟的靈修 (86) 473-475
- 徐蔡美香 在俗道明會的組織及管理 (86) 509-512
- 徐錦堯 中國天主教本地化的理論與實踐 (71) 095-109
- 徐錦堯 人的成熟、倫理成熟、信仰成熟 (72) 309-319
- 徐錦堯 如何促進基督徒的倫理教育 (72) 320-326
- 徐錦堯 談當前中國社會變遷中的文化因素 (89) 435-449
- 翁德昭 聖依納爵：朝聖者 (90) 513-530
- 馬谷 聖方濟沙威逝世處：上川島之旅 (81) 434
- 高文鍊 終於輪到我了 (86) 472etc.

- 高冠群 約伯書綜覽：從約伯苦難看神在子民
身上工作 (77) 309—320
- 高秋花 由豐年祭看感恩祭 (89) 413—422
- 高欲剛 聖依納爵使徒工作的眼光：宏觀 (90) 547—560
- 區紀復 生態行動三原則與生態靈修 (86) 559—562
- 區紀復 今日教友的三種歸屬 (86) 573—574
- 區華勝 「王家的祭司」或「祭司的王國」？ (74) 497—514
- 區華勝 論猶太人殺害耶穌的責任及反猶太主義
義 (76) 257—268
- 區華勝 耶穌復活是教會的伊始 (79) 053—062
- 區華勝 路加著作中有關「路程」或「旅途」
的話題 (81) 331—346
- 區華勝 誌念一本神學暢銷書的銀慶 (81) 435—442
- 區華勝 教恩史中猶太人及非猶太人間的關係 (84) 171—201
- 區華勝 以色列的希望、天主的王國、死人的
復活 (88) 199etc.
- 區華勝 巴爾納伯、保祿和伯鐸 (89) 319—332
- 區華勝 《加里肋亞人》一書譯文的問題 (89) 471—473
- 張奉箴 聖依納爵的精神遺產 (90) 561—598
- 張東明 約伯傳對今日青年信仰的啓示 (84) 303—307
- 張思定 論李叔同的求道精神 (75) 133—141
- 張春申 中華民族與天主的啓示 (71) 073—077
- 張春申 教會歷史中的基督論(四) (71) 079—094
- 張春申 教宗職務與至公教會的共融 (73) 439—455
- 張春申 天主教在台灣傳福音的現況與未來方
向 (74) 549—574
- 張春申 聖母瑪利亞：「共救贖」、轉求與典 (75) 075—093

型

- 張春申 耶穌名號之一：國王、和平的國王 (76) 183-189
- 張春申 聖母敬禮的神學原則(並回應) (78) 553-561
- 宋稚青
- 張春申 由福傳大會到小型教會團體(附：討論紀錄) (80) 169-178
- 張春申 四部福音中耶穌復活的顯現 (82) 471-477
- 張春申 若望福音中的猶達斯、錢與罪惡 (84) 245-248
- 張春申 今日司鐸的職務與靈修向度的整合 (87) 157-162
- 張春申 中國教會的時代訊號 (88) 271-284
- 張春申 依納爵靈修與聖母瑪利亞 (89) 369-380
- 張春申 聖依納爵：尋找的人(由誕生至茫萊撒) (90) 503-512
- 張益禎 有話要說：論柳愈民的「耶穌的最後誘惑」 (77) 308etc.
- 張瑞雲 超脫與喜樂 (83) 103-117
- 曹立珊 雷鳴遠神父對修會教育的貢獻 (87) 035-047
- 莊其昌 梵二《牧職憲章》的發軔、成立與頒布 (83) 065-086
- 許秀鳳 基信團實例分享 (86) 513-515
- 陳日君 本年主教代表會議研討的司鐸培訓 (87) 149-155
- 陳永怡 「猶太古代史」中譯本簡介 (71) 078etc.
- 陳永怡 談彌撒中的領聖體 (73) 467-474
- 陳永怡 雅歌：聖召之歌 (77) 373-384
- 陳意婉 試從文藝心理的聯想看雅歌 (84) 213-228
- 陳潔如 約史雅의 宗教改革 (79) 031-035
- 陳麗娟 略談修會內的友誼 (89) 389-398
- 陶莘華 青年外出主日不進堂原因 (89) 423-433

- 游勵明 從「建設地方教會」看香港教區前途 (84) 309-313
- 舒彌德 五卷軸 (77) 321-328
- 黃金昆 聖詠中的永生概念 (84) 203-212
- 黃金昆 一首獨立於約伯書的智慧頌 (85) 357-360
- 黃懷秋 斐二6-11中的「先存性」問題 (71) 059-071
- 黃懷秋 新約與舊約的關係：新約作者如何引用舊約 (77) 411-419
- 黃懷秋 新約基督論導言 (83) 051-063
- 黃懷秋 從梵二後的神學看平信徒參與教會職務的可能 (87) 135-148
- 黃懷秋 耶穌比喻詮釋的歷史 (88) 173etc.
- 楊堤 梅文鼎論徐光啓 (81) 411-416
- 楊堤 介紹蘇雲林選集：兼懷徐宗澤神父等良師益友 (83) 157-160
- 楊堤 一生坎坷、一生凱歌：談《靈心小史》札記 (85) 451-454
- 楊傳亮 田耕莘樞機主教與儒家倫理道德 (87) 063-082
- 溫保祿 基督徒信仰的特質 (73) 407-422
- 梁桂雲等 簡樸生活靈修經驗分享(四篇) (86) 533-534
- 葉慶華 人工避孕與天主教及儒家倫理 (89) 333-352
- 董世祉 兩全其美(附房志榮短評) (83) 050etc.
- 詹德隆 當今倫理神學的一些突出問題 (72) 161-179
- 詹德隆 面對具體倫理規範：相稱論和逐步論 (72) 327-342
- 詹德隆 小型教會團體的成長：特點、步驟、危機 (80) 179-193
- 詹德隆 基督徒如何做倫理的選擇 (83) 087-101
- 資料室 天主教華語聖經國際研究會 (73) 362etc.

- 資料室 聖經合譯委員會會議紀錄 (75) 016etc.
- 資料室 一篇古老的基督徒祝福詞 (76) 202
- 資料室 介紹空中大學「宗教與人生」課目 (76) 228etc.
- 資料室 首次舉行神學博士論文考試 (79) 036
- 資料室 劉賽眉修女考取神學博士 (80) 264
- 資料室 第十六屆神學研習會活動時間表 (86) 469—471
- 資料室 輔大神學院院長由詹德隆神父接任 (87) 034etc.
- 資料室 第十七屆神學研究會時間表及分組名單 (90) 489—490
- 資料室 第十七屆神學研習會主題及演講人 (90) 491—492
- 鄒保祿 天主教政治思想發展史 (71) 129—138
- 鄒保祿 聖母敬禮的演變：為慶祝聖母年而作 (73) 457—466
- 鄒保祿 閃族對古代近東的貢獻 (75) 045—052
- 鄒保祿 中國的禮儀之爭始末 (79) 081—088
- 鄒保祿 聖盎博對教會的貢獻 (82) 527—532
- 鄒保祿 良十三世對教會的貢獻 (84) 255—261
- 鄒保祿 濯足禮的演變 (85) 369—376
- 鄒保祿 漢摩拉比法對舊約的影響 (88) 221—226
- 鄒保祿 聖十字若望對教會的貢獻 (89) 381—387
- 雷敦和 中國傳統思想否定人需要天主嗎？ (88) 285—290
- 雷敦和 基督徒的眼淚 (89) 399—404
- 雷敦穌 可以同時接受科學和宗教嗎？ (83) 119—125
- 雷敦穌 「罪」和本地化 (84) 249—254
- 雷敦穌 生死之變局：莊周面對基督之死亡 (85) 361—367
- 廖金常整 基督伙伴與神州大地：在華耶穌會士
編手抄本 列傳
- 廖金常整 基督伙伴與神州大陸：在華耶穌會士 (85) 377—393

- 編手抄本 列傳(續)
- 廖金常整 基督伙伴與神州大地：在華耶穌會士 (88) 253-269
- 編手抄本 列傳(三)
- 廖金常整 基督伙伴與神州大地：在華耶穌會士 (89) 353-367
- 編手抄本 列傳(四)
- 廖湧祥 以色列征服迦南的真相：歌德瓦的社會學理論 (79) 011-030
- 廖湧祥 生死的抉擇：論安樂死的倫理 (81) 369-400
- 廖湧祥 申命記中的聖戰 (83) 015-039
- 廖湧祥 雙重效應倫理原則及其修正倫理 (88) 227-252
- 廖湧祥譯 《耶穌政治》譯後感 (85) 423-433
- 趙可式 可以除去病人的食物與水嗎？ (81) 401-410
- 劉小楓 我們這一代人的怕和愛 (79) 139-148
- 劉小楓 傾聽與奧秘 (82) 507-516
- 劉家駒 談《宗教詞典》：論中共對天主教的了解 (85) 435-449
- 劉錦昌 南神同學來信 (73) 481
- 劉錦昌 先秦宗教的人文化及哲學突破問題淺談 (89) 451-462
- 劉賽眉 寫博士論文與讀神學 (72) 180etc.
- 劉賽眉 校友來鴻：論寫博士論文 (77) 320
- 劉麗娟 在俗方濟會生活體驗 (86) 479-485
- 潘永達 上主之神與上主的僕人 (74) 515-521
- 潘永達 聖神與新創造 (76) 165-174
- 潘永達 拉內的超驗基督論 (79) 063-080
- 潘家駿 天主的另一面貌：聖經中有關殘障的神學意義 (81) 425-433

- 潘清雨 道明會的精神與靈修 (86) 499-503
- 學生會 特別報告——台神輔神聯誼記要 (76) 285-293
- 穆宏志 新約中的聖母 (78) 469-496
- 穆宏志 在加里肋亞加納的婚禮 (81) 347-367
- 輯編室 宗教哲學與現代社會神學研討會概況 (87) 011-020
- 錢玲珠 五種靈修對建立小型教會團體的貢獻 (86) 575-576
- 龍雪珠 從出世到入世看今日的修會生活 (75) 119-131
- 龍雪珠 從智慧篇看天主的屬性 (84) 237-244
- 薛保綸 田耕莘樞機對我國聖職教育的貢獻 (87) 091-100
- 薛麗貞 研讀神學的初步反省 (89) 463-469
- 謝菊英 聖文生靈修 (86) 517-520
- 謝福燈 保祿所說的聖神與基督徒的生活 (76) 161-164
- 謝福燈 忠誠的跟隨者：盧德 (77) 329-334
- 鍾鳴旦 中西文化交流的研究與本位化的概念 (88) 291-307
- 簡鴻模 《社會事務關懷》通諭對自然生態的
指示 (83) 145-156
- 簡鴻模 自然生態靈修的神學反省 (86) 545-549
- 簡鴻模 從「垃圾」看環境倫理 (86) 551-557
- 羅光 現代儒家思想與基督信仰的融會 (76) 191-201
- 羅光 聖母學研討會開幕詞 (78) 467-468
- 羅光 天地萬物（一體之仁） (82) 479-487
- 羅光 嬰仿小路和儒家孝道 (85) 411-421
- 羅光 司鐸聖品神學意義及在田、雷生活的
實踐 (87) 021-033
- 羅麥瑞 從創造的角度看孔子的精神（上） (75) 095-118
- 羅麥瑞 從創造的角度看孔子的精神（下） (76) 229-256
- 羅麥瑞 小型教會團體：聖神、聖體 (80) 265-284

- 譚唯善 感恩祭與聖神 (76) 175-181
- 譚唯善 誰能使我們與天主的愛相隔絕：雅歌、約伯 (77) 335-341
- 譚唯善 「文化中國」與小組主日讀經運動 (82) 573-588
- 譚唯善 從教理教學法看《一扇新門》之先知事件 (82) 589-594
- 譚唯善 「當你心煩時去訪問病人吧！」 (84) 289-302
- 譚璧輝譯 羅馬聖部文件：童貞瑪利亞與知識及神修培育 (78) 565-580
- 蘇明珠 簡介新慕道團 (86) 525-530
- 鄺麗娟 讀若望福音「聖神使你們『想起』」有感 (75) 027-033
- 鄺麗娟 讀雅歌，再思「愛」 (77) 361-372
- 鄺麗娟 「論人的工作」通諭的反省與再思 (79) 089-108