

摘 要

本文以鲁南白庄村为个案,用民俗学的视角,对当下鲁南农村信仰现状进行了考察。在田野调查中,考虑到“我”这个“自己人”的身份和当地农村知识水平的限制,放弃问卷的方法,主要采取参与观察、深入访谈的形式。本文的调查写作,意在提供基督教在当下农村发展现状的一个个案,并揭示基督教在农村的本土化状态;展现基督教在农村土壤上如何与民俗生活同存并立,在碰撞中互动,在互动中交流;并在此基础上揭示出农村基督教发展壮大的根源及其发展趋势,给农村基层工作打开一扇了解农村精神文化生活的窗子。

绪论部分交待了本文的选题缘由及意义,仅就把基督教作为一种社会文化现象来论述的论文和专著,进行了检索和梳理,并把本文的写作限定在民俗宗教的研究范围内。

第一章交待了调查点的历史地理及其社会人文环境,指出白庄村是南北文化交界地带的普通农村,许多信仰观念多沉淀在民俗生活的具体事象中,多不受正统教派的局限。

第二章在对白庄村基督教的历史进行简单梳理的基础上,主要分析了白庄村基督教现状。通过调查数据显示出该村基督教“三多一高”的特点:信众多、老年人多、女性多、聚会频率高。并在此基础上分析了基督教发展历程中的本土化:宗教仪式随意性、传道内容生活化、传道方式娱乐化等倾向。

第三章就具体民俗事象分析了基督教与民俗生活的关联。先分析了基督教与民俗生活的碰撞,指出“喜爱善,不喜爱祭祀;喜爱认识上帝,胜于燔祭”的基督教在节日习俗、丧葬仪式中与偶像色彩浓厚的敬天、上坟、跪拜等仪式的碰撞摩擦。接着分析了基督教与民俗生活的相互渗透和融合,指出村民在皈依了基督教之后并没有完全背离传统文化,而是在本土文化允许的范围内进行着调适,呈现出基督教和民俗生活相互交织、相互借鉴的局面。总之,在民俗生活的土壤上,基督教与民俗生活基本上同存并立,相安无事,二者有所排斥也相互渗透、相互融合。

结语部分指出基督教在变革中的农村仍有其存在和发展的现实依据,基督教也将保持现状,继续在民众中发挥着它的作用。基督教有其健康合理的成分,我们不能一味地加以取缔,应该以宽容的态度,加以规范管理和正确引导。完善农村医疗保障制度,加强农村文化基础设施建设,切实满足农民物质的、精神的需求。

关键词: 农村, 基督教, 民俗宗教, 民俗文化

Abstract

This thesis takes Baizhuang Village in south Shandong as a case which investigates on current religion status in rural areas in south Shandong on the angle of folklore. In the field work, considering “I” (the special identity as one of the local people) and local people’s knowledge state, I give up questionnaire method, but mainly take participation observation and going down to interview instead. This thesis is aiming at offering a case of current development of Christianity to reveal localization of Protestantism and show how Protestantism co-exist, conflict and communicate with folk life in rural areas. What’s more, it also reveals the source and trend of rural Protestantism development so as to open a window to learn rural spiritual and cultural life.

Introduction discusses the reason and meaning of choosing this title. It searches and sorts out the related thesis and monographs that consider Protestantism as a social cultural phenomenon and defines this thesis within folk-religion to research.

The first chapter accounts for the historical and social environment of investigation destination and points out that as an ordinary village for connecting cultures of the south and north, many religions mostly are ingrained in concrete folk life and are not influenced by orthodox religions.

On base of sorting out the history of Protestantism religion in Baizhuang village, the second chapter mainly analyses current Protestantism religion in Baizhuang village. The investigation data shows the characters: large number of believers, old people and women, and high gathering frequency. Moreover, it analyses the trends of localization of Protestantism religion, random development of rituals, melting sermons with daily life and more and more amusing way of delivering sermons.

The third chapter discusses the relations between Protestantism and folk life. First, it analyses the conflict between Protestantism and folk life and especially points out that Protestantism religion of loving good but ritual, loving recognizing God but fire ritual conflicts with Chinese traditional rituals of worshipping to the heaven, performing the kowtow in festival and funeral. Then it analyses integration between

Protestantism and folk life and points out that after the villagers convert to Protestantism, they don't totally depart of traditional culture, but adjust themselves within the traditional culture so that shows a picture of mutual intertwine and use for reference of the two. To sum up, Protestantism and folk life deeply influence each other.

The final part conclusion points out that Protestantism still have its practical basis to exist and develop in the changing rural areas. Protestantism contains healthy and rational parts. For these parts, we should not stubbornly suppress, but consider them rationally and tolerantly to standardize and guide them correctly. Especially, we should improve rural medical treatment ensure system, enhance rural cultural infrastructure to feasibly satisfy peasants' material and spiritual needs.

KEY WORDS: rural areas, Protestantism, folk religion, folk culture

绪 论

一、选题缘由及研究方法

鲁南白庄村是我生于斯，长于斯的地方。如鱼在水中，我“熟悉”家乡的民风民情。因为熟悉也往往忽略生活的变化。2000年，父亲因腿病，四处求医无效，走入基督教堂。母亲出于帮助的心理也一同走上“靠主”的道路。当时的我知道那是万般无奈之下的一个选择，除了心酸，些许期待之下是深深的好奇。而2004年春节，维系整个家族的爷爷离开了人世。爷爷是本村信教最早的教徒之一，丧礼上发生的种种，如爷爷不同世人的穿着打扮，父亲因靠主与叔伯们的争执，仪式中“靠主”的人与世人¹的举止行为的同与不同都深深牵动了我这个迈进民俗学门槛的人。

“其实，正是民俗学家与本土世界的千丝万缕的联系，才作为前理解引导他把故土的某个地方当成他研究的‘田野’，使这个地方在广袤的民俗世界中凸现出来，进入他的视野，成为他的研究课题。也正是这些来自生活本身的联系，才让他知道应该到田野中寻找什么，应该通过田野研究回答什么问题，也就是说，才使他具有了民俗学的问题意识。”²我作为一个既熟悉家乡而又远离家乡的学生子，抱着对家乡的一腔热情和对民俗的这份执著，决定用自己的视角，对家乡的信仰现状进行一番田野调查，更好地理解自己和家乡人的生活世界。“民俗学家的课题和问题的不应该是来自现成的理论预设，不是来自千篇一律的问题表格，而是发自生活的困惑和启发，源于故土历史的呼唤，他的研究不是为了验证某个理论，而是为了理解自己生活的世界，寻求自我理解的依据和归宿。”³

正如费孝通先生在《花篮瑶社会组织》编后记所言：“但是一个生长在某一文化中的人，好像鱼在水中，很不容易得到一个客观的态度。”⁴调查伊始，我也

¹ 白庄村基督教用语，“靠主的”指信奉基督教的人，“世人”是基督徒对非基督徒的一种他指。

² 刘宗迪：《从书面范式到口头范式：论民间文艺学的范式转换与学科独立》，《文史精华》（口头传统专集二）（5）

³ 刘宗迪：《从书面范式到口头范式：论民间文艺学的范式转换与学科独立》，《文史精华》（口头传统专集二）（5）

⁴ 费孝通：《花篮瑶社会组织》，见费孝通著《费孝通学术论著自选集》，北京师范大学出版社，1992年，第389页。

有此隐忧。然而对于民俗学的研究者而言，“他的田野，他的研究对象，就是他的故乡。他之所以把他的故乡当成田野或者研究对象，并不是想探讨一个未知世界以满足自己的求知欲，也不是想对之进行一番客观的精细的描述（‘细描’？），更不是为了在自己的故土验证一个比如说来自学院甚或是西方的学院的理论，而是为了对于那些他一直耳熟能详的故事、身体力行的习俗，做出更透彻的了解和解释，弄清它们的来龙去脉和内在意蕴，从而增进对家乡和自己的理解。”¹我作为一个学子，把自己的家乡作为田野对象，也正是想展现家乡近年来信仰的变迁，增进自己对故乡的认识。近十年对家乡的远离，也给我提供了以“他者”的视角重新审视当地人信仰观念的契机和可能。

为了尽可能较为科学的进行资料的搜集和整理，较为真实地反映当地信仰现状和变迁，本文在田野调查的基础上，主要采用个案研究的方法，以鲁南的一个普通村落为例进行分析。在田野调查中，考虑到我这个“自己人”的身份和当地农村知识水平的限制，放弃问卷的方法，主要采取参与观察、深入访谈的形式，感受并了解当地人的信仰世界。作为生长于这种文化的“我”，除了耳濡目染的点点滴滴，为此专门安排了三次目的较为明确的调查。一次是2004年春节期间，主要关注的是岁时节日和丧葬；第二次是2005年7到8月间，调查内容深入到精神信仰、人生仪礼、节日习俗、物质生产等民俗生活的方方面面。第三次安排在2005年春节期间，在前两次调查的基础上，进一步确实基督教在日常生活中的作用，并探寻其发展的根源。

二、研究现状及研究意义

信仰变迁是一个多学科关注的热门话题。宗教学、历史学、社会学、人类学等都从自己的学科角度进行了一定的探讨。根据本文的研究思路，笔者仅就把基督教信仰作为一种社会文化现象来论述的论文和专著，进行了检索和梳理，以资借鉴。

单从民间信仰或者基督教文化的角度进行论述的文章有很多，也取得了很大的成就。但是已发表的论文中有的仅就基督教的传播历史而论，如罗锐的《从传

¹ 刘宗迪：《从书面范式到口头范式：论民间文艺学的范式转换与学科独立》，《文史精华》（口头传统专集二）（5）

播的社会控制理论角度考察经济因素对基督宗教传播的影响》、¹林春雨的《基督教本土化进程及方式-以汕头市盐灶乡为个案》、²陈建明的《基督教华西浸礼会在四川地区的传教活动》、³邱树森的《元代基督教在江苏的传播》、⁴王建平、朱小平的《近代潮汕地区基督教传播初探》；⁵有的在实际调查的基础上，对基督教传播与发展的原因和影响进行了探讨，如林景珍的《当代农村基督教信仰调查》、⁶杨宏山的《皖东农村“基督教热”调查与思考》、⁷张晓琼的《近代基督教传入对云南部分信教少数民族的文化影响》、⁸宫哲兵的《随州市基督教的现状—宗教人类学田野考察》、⁹罗伟虹的《对上海女性基督教信教者的分析》、¹⁰闭伟宁的《改革开放与基督教在我国沿海农村的变迁—基督教在斜桥镇发展状况调查与思考》¹¹等；从把传统信仰和基督教结合起来考察的论文来看，学者们已经取得了可观的成绩，如李云华的《民间信仰与宗教》、¹²范正义的《拒斥与接纳—基督教在华传播与中国民间信仰关系的文化透视》、¹³温钦虎的《从近代教案看基督教和中国社会习俗的冲突》¹⁴等。2003年中山大学刘志军博士以《乡村都市化与宗教信仰变迁—山西平陆张店镇个案研究》¹⁵为题，论述了乡村因都市化而引发的当地宗教信仰的变迁，文章关注了传统的“普泛化宗教”中国民间信仰与西方“制度性宗教”基督宗教在乡村都市化背景下的冲突、交融和互动，比较了宗教信仰的大小传统及其变迁，并提出了一些关于乡村宗教工作的政策和建议。作者从人类学的视角出发做出的原创性写作对本文有很大的借鉴意义。

基督教是19世纪60年代末期传入鲁南的一种新兴信仰，它传播和发展的进程也是与当地民间信仰摩擦碰撞、交流调适的过程。本文以鲁南白庄村为个案，

¹ 罗锐：《从传播的社会控制理论角度考察经济因素对基督宗教传播的影响》（硕士论文），兰州大学，2003年。

² 林春雨《基督教本土化进程及方式-以汕头市盐灶乡为个案》《汕头大学学报》（人文社会科学版）2003年第19卷增刊

³ 陈建明：《基督教华西浸礼会在四川地区的传教活动》，《西南民族学院学报》，2001（5）。

⁴ 邱树森：《元代基督教在江苏的传播》，《江海学刊》，2001（4）。

⁵ 王建平、朱小平：《近代潮汕地区基督教传播初探》，见卓新平主编：《基督宗教研究》第4辑，宗教文化出版社，2001年。

⁶ 林景珍：《当代农村基督教信仰调查》，《中国宗教》，2004（1）。

⁷ 杨宏山：《皖东农村“基督教热”调查与思考》，《江淮论坛》，1994年（4）。

⁸ 张晓琼：《近代基督教传入对云南部分信教少数民族的文化影响》，《民族教育研究》，2001（3）。

⁹ 宫哲兵：《随州市基督教的现状—宗教人类学田野考察》，《世界宗教研究》，2001（1）。

¹⁰ 罗伟虹：《对上海女性基督教信教者的分析》，《浙江学刊》，2001（3）。

¹¹ 闭伟宁：《改革开放与基督教在我国沿海农村的变迁—基督教在斜桥镇发展状况调查与思考》，《武汉大学学报》，2001（5）。

¹² 李云华：《民间信仰与宗教》，《中国宗教》，2004（4）。

¹³ 范正义：《拒斥与接纳—基督教在华传播与中国民间信仰关系的文化透视》，《福建师范大学学报》（哲学社会科学版），2001年（3）。

¹⁴ 温钦虎：《从近代教案看基督教和中国社会习俗的冲突》，《甘肃社会科学》，2000年第3期。

¹⁵ 刘志军：《乡村都市化与宗教信仰变迁—山西平陆张店镇个案研究》，（博士论文），中山大学，2003年。

用民俗学的视角，对当下鲁南农村信仰现状进行了考察。通过本文的调查写作，希望能够提供基督教在当下农村发展现状的一个个案，并揭示制度化宗教——基督教在农村的本土化状态；展现基督教在农村土壤上如何与民俗生活同存并立，在碰撞中互动，在互动中交流；并期望在个案描述中揭示出农村基督教发展壮大的根源及其发展趋势，给农村基层工作打开一扇了解农村信仰的窗子，为农村精神文化生活的丰富和重建贡献绵薄之力。

三、相关概念的界定

基督教一词最初见于2世纪初安提阿的伊纳爵《致马格尼西亚教会书》。¹《宗教大辞典》对基督教的解释：一个指“奉耶稣基督为救世主的各教派统称，亦称基督宗教。包括天主教、正教、新教三大教派和其他一些较小教派，与佛教、伊斯兰教并称世界三大宗教。”另一个是“在中国，基督教通常用专指基督教新教，又称耶稣教。”²

新教教义以《新约圣经》为信仰的最高权威。主张教会制度多样化，认为教牧人员与平信徒之间没有根本的对立，信徒可直接与上帝交通而无须教会与神父作中介；主张简化宗教仪式和圣礼，废除禁止神职人员婚娶的规定，取消隐修制。不培训修道士，强调社会服务，不承认玛丽亚为天主之母及“炼狱”，没有崇拜圣母、圣徒、天使、圣像、圣物的礼仪，圣事只有两项：洗礼和圣餐礼。³

当地教会里主要学习的是《圣经》中的《新约》部分，信众自称信耶稣或靠主的，认为自己信的是基督教，对于教派他们并不清楚也不在乎。“都是信耶稣的哪有什么派呢？听说也有相信圣母玛丽亚的，咱这边没有，都是信神的。神是谁，是基督耶稣呀，万能、全知，都是这样讲的。学习的呢，是（《圣经》）后面的多一些，看讲经的爱好了，不过还是讲福音的多。”⁴结合近年来中国学术界使用习惯和白庄村信仰的实际，本文所用的“基督教”专指基督教新教，所用的“基督宗教”是包含基督新教、天主教、东正教在内，奉耶稣基督为救世主的各教派

¹ 《宗教百科全书》，中国大百科全书出版社，1994年，第143页。

² 任继愈主编：《宗教大辞典》，上海辞书出版社，1998年，第342-344页。

³ 主要参考姚民权 罗伟虹著：《中国基督教简史》宗教文化出版社，2000年；
<http://zhidao.baidu.com/question/5531401.html>。

⁴ BGH：男，基督徒，2005年2月15日晚间，其家中。

的统称。要说明的是，这里进行的基督教的探讨不是宗教学研究，而是属于民俗学民俗宗教的研究范畴。

“民俗宗教”一词，由日本的渡边欣雄提出，周星将其译介到我国。民俗宗教是区别于现代宗教的概念，是民众生活的重要组成部分，具有浓厚的民俗特色。这一概念“打破了信仰的时间界限，使其无限延伸。另外，宗教是历史发展到一定阶段的产物，而且主要是指现代人为宗教，为了照顾研究者的习惯，我们也借用宗教一词表述民间信仰，但在宗教前加上民俗一词修饰，称为“民俗宗教”。所以在确定民俗宗教的范围时，它应该包括民间巫术、信仰（俗信）、禁忌，以及现代宗教在民间的传承内容。”¹本文的出发点和落脚点并不是神学或者哲学的研究，正是基于基督教在民间的传承和发展。

¹ 陶立璠著：《民俗学》（新版），学苑出版社，2003年，第320页。

第一章 白庄村概况

第一节 县区概况¹

白庄村位于临沂市偏西南的一个小镇上，即使苍山县的地图，也只能从密密麻麻的村庄中找到它的相对位置。根据村头的石碑介绍，白庄村原属于邻村沙沟，后因村中白姓居民多而改为白庄，原来的沙沟村则分为沙沟东、西两村。对于一个只有一百来户的村庄，要想找到它的相关记录无异于大海捞针。为了更好的了解本村的生产生活，这里有必要先交代一下所在县区的基本情况。



图 1-1 临沂市区划图²

一、地理与气候 临沂市位于山东省南部，地跨东经 117°24′--119°11′，北纬 34°22′--36°12′，南与江苏省接壤。自古便是南北地域文化互渐、交融的

¹ 参考：《临沂地区志》（上下），临沂市人民政府主修，临沂市地方志编纂委员会编纂，中华书局，2001年，第197页。

² 《苍山县志》，苍山县志编纂委员会 办公室编，中华书局，1998年，第3、4、69、80页。

³ 临沂市统计局公众信息网。

结合部。苍山县位于临沂与江苏接壤的南部，与邳县交界，西靠枣庄市，西北临费县，东南毗邻郯城县。县境东西最大距离 55 公里，南北最大距离 48 公里，面积 1799.86 平方公里。地处鲁南低山丘陵南缘，地势自西北向东南逐渐降低，依次是低山丘陵、平原、洼地。山地一般海拔 150 米，最高点抱犊崮海拔 580 米，东南部海拔只有 50 米左右。境内山头 380 个，主要河流 12 条。潍（坊）徐（州）、临（沂）枣（庄）、临（沂）邳（县）等公路在县城交汇。

该地区属季风区大陆性气候，四季分明，雨热同季，季风明显，光照充足、无霜期长。年均气温 13.2 摄氏度，一月均温 1 摄氏度，七月均温 27 摄氏度，冬半年多偏北风，夏半年多东南风。年均降水 850—900 毫米左右，年降雪 6 至 22 毫米。年均地上水储量 5.65 亿立方米，地下水储量 2.44 亿立方米。

二、历史沿革 县境夏属徐州、周属青州，春秋时代，东方小国—郟国曾在苍山县辖区建都，后属鲁国。抗日战争时期为临（临沂）、郯（郯城）、费（费县）、峰（峰县）四县边联，为革命根据地之一，曾为中国革命的胜利做出重要贡献。陈毅司令员还曾动情回首这里：“我进了棺材也忘不了沂蒙山人，他们以小米供养了革命，用小车把革命推过了长江。”中华人民共和国成立后，苍山县隶属临沂地区，下辖 17 乡 11 镇。人口约 111.01 万人。

三、社会经济与文化 境内居民素以务农为本，崇尚精耕细作，辛勤俭朴。“玩龙玩虎不如玩二亩土”的生产观念根深蒂固。人们日出而作，日入而息，节奏缓慢，年复一年。农作物以小麦、玉米、花生、大豆、棉花、蔬菜为主，并产大蒜、生姜、金银花等，有东蒜、西菜、南棉、北果之称。兰陵美酒、淡竹、大蒜都是该地有名的特产，大蒜还为本县赢得“大蒜之乡”的美誉。两年四作三收，春闲、夏锄、秋耕、冬藏，居民一年四季吃三餐，食物以煎饼为主。

这是一个既有悠久儒家文化传统，又有着先进革命传统的地区。仁、义、礼、智、信等传统观念已经内化到人们行为举止、思想意识的方方面面，是民俗生活不可或缺的部分。根据地方志的相关记载，区内民间信仰，多不受正统教派的局限。在居民中，万物有灵的观念十分流行，大部分信仰都带有原始宗教的色彩。人们各取所需，随意为之。民间所信仰的神，范围相当广泛，既有天地万物人格化的自然神，也有传说故事中捏造出来的神，甚至还有社会异人得道成仙的神。在民间，人们一般可以根据需要，随意改造旧神，创造出新神。

第二节 白庄村概况



图 1-2 苍山县地图¹ 1:380 000

一、地理与基础设施² 白庄村隶属于长城镇。长城镇，位于县境东南部的临邳苍平原，1947年属苍山县长城区，1958年建长城公社，1984年设镇。北靠芦柞乡，南接邳州市邹庄乡，西南临南桥镇，东临二庙乡，距县城中心21公里，总面积74.83平方公里，总人口44400人，均为汉族，人口密度每平方公里592人。全镇耕地面积4553.3公顷，土壤以砂礓黑土为主。农作物多种植小麦、玉米、花生、大豆等，民谚有“春种杂粮夏收麦，割了豆子歇歇地”的说法。

白庄村是长城镇下属的52个村级单位之一，位于镇驻地东北约2.5公里。2004年村南、村东都修了柏油路可直达苍邳路，交通较为方便，到镇上自行车

¹ 据 http://www.tuuke.com/images_map/images/200611814171211089.jpg 剪切修改。

² 参考：《苍山县志》，苍山县志编纂委员会 办公室编，中华书局，1998年，第80、659页。

车程 30 分钟，去县城坐公交车大约也就 40 分钟。但村民的活动范围还是以镇为主，每月逢一六开集，到集市上购买些日常用品，如蔬菜、农具、农用肥料等。

苍邳分洪道——燕子河从村庄西边蜿蜒北上，曾经是村子主要的灌溉渠道之一。现在田地周围集中开挖了深水井，越来越多的村民开始使用地下水，再加上河水使用的不便，小河的地位已大不如从前，成了天气干旱时的补充，但依旧是夏天雨季排涝的重要渠道。对于男人来说，也是夏季洗澡的最便利去处。

二、农业生产生活的变迁 土地在当地俗称湖，下地干活一般称为下湖。根据 2003 年的分地记录，人均只有 1 亩 1 分地，大大低于附近的大部分村子，外村的姑娘们一般都不愿意嫁到该村。

大约 1990 年以前，人们刚从温饱中走出来，心里慌的还是手中没粮。白庄村和邻近村子一样还是以农作物的种植为主，冬小麦、玉米、地瓜都得到大面积的种植，两年四作三收。农闲农忙分割较为分明，时间也相对较为统一。农历 11 月到此年 2 月为冬闲。直到阳春三月，伴随着大地的复苏，人们才开始新的一年的麦地除草施肥活动。到了割麦如救火的农历 5 月，人们才风风火火地忙起来，家里大小劳力都会挥动着镰刀一天到晚的忙碌在田间，连中午饭也只能简简单单的在田地里吃，多有《临沂地区志》所写的“妇女荷箬食，童稚携壶浆”的场面。割麦、打麦、晾晒、点玉米、种花生、地瓜等等，断断续续的忙碌到 6、7 月间进入炎热的暑天，开始夏闲。冬日里，人们找个空场院或者村头的墙根懒洋洋的晒太阳，男人们聚在一起听说书、打扑克或者闲聊；女人们则抱着毛线互相探讨着织毛衣，家长里短的瞎聊，日落西山才慢腾腾的回家准备晚饭。夏日里，男人们就坐在河堰的树荫下打扑克乘凉，热了就跳到河里冲个凉；女人们也是聚在村头村尾的树荫下乘凉，只有夜幕降临后才成群结队的到河里冲个痛快。节日里，村头村尾更是闲坐着许多听说书的人，一场露天电影更是让整个村庄沸腾。

最近十几年来，在市场化的进程中，村民们的经济意识也越来越强烈。村庄里种植的粮食作物日渐减少，除了家庭内部消费用的小麦，人们不再种植多余的粮食作物，而把目光投向了经济型作物：花生、大蒜、辣椒，黄瓜、萝卜、豆角等，特别是大蒜和辣椒一跃成为村民经济收入的主要来源。在此情况下，原来的生产习惯和模式得到较大的调整和突破。较为分明的农闲农忙时节被打破，农业生产分散到一年四季。

交了八月节过了烈日炎炎的夏天，村民们就陆陆续续的就忙碌起来了。先是

收蒜地的玉米和花生，接着麦茬的玉米、花生和大豆，中间还要不间断的摘辣椒。收割完毕接着就忙着秋耕，准备下一季的栽种。农历九月天气转凉，玉米、大豆、花生和辣椒都收获得差不多了，人们开始在秋耕后的土地里忙着种冬小麦，主要是种大蒜。种植大蒜是农村比较忙的时间段，从大人到小孩，晚上忙着掰蒜瓣，白天一家人各司其职在湖里忙着栽种。其后的时间就是忙着浇水、覆盖薄膜等零零碎碎的小活，随着天气的渐渐变冷，人们也就是忙忙收藏类的闲散农活，繁重紧张的农活有所消停，进入相对的冬闲时节。冬季赋闲在家的人要少的多，几乎每家都有人外出打工。大部分人都是区胶东海边地区割扇贝、找点零活干干。两个月的时间，能者省吃俭用也赚个千来块钱，一般也就六七百的样子。来来往往的外出和回家也成了冬季最受欢迎的谈资，特别是回来的常常能在村里传上三四天。大家互相交流着消息，谁又挣了多少钱，有什么遭遇和幸运的事，都备受村里关注。但是不论能挣多少钱，在外面的生活多好，过年还是都纷纷的往家赶。春节也是村里气氛最为热烈，人数最多的时候。过了正月初六，特别是十六以后，人员又开始往外走动，热闹了几天的村子霎那间少了很多人。有时候白天你还交谈过的，第二天一大早就可能听到已经出去打工的消息。这些流动性比较大的人群一直到农历4、5月份农忙时节才会重新回到土地上。这些过剩的劳动力在城市和乡村间来来回回的穿梭着，更多的把城市很多新奇的东西带给同村人。

一年之计在于春，立春标志着一年农业劳动的开始。打春过后大约农历2月前后，人们开始三三两两的出现在田间地头，议论着严冬后庄稼的长势，谋算着怎样施肥，什么时候开始新一轮的生产。隆隆的机器声响彻在田地里，浇灌着饥渴的蒜苗、麦苗。男男女女的在中午暖和时节不紧不慢的施肥、除草，商量着什么地套种什么。农历3月后有人开始在蒜地套种花生、玉米、辣椒、豆子，也有人在地里种上了黄瓜、豆角，希望赶上个好时节，卖个好价钱。到了农历4月就开始断断续续的拔蒜薹了，早蒜、笨蒜加上覆盖薄膜的、引进的新品种的，前前后后也要个把月的时间。但这时候也是村民们最高兴的时候，一年四季就靠着蒜薹的钱来筹划着盖房、结婚等家庭大事了。这个时候每个人的脸上虽然劳累疲惫不堪，但也掩不住收获的喜悦，一天到晚的绕着蒜地转来转去，交流着蒜薹的行市和价格的走向。忙完蒜薹十二天又开始出蒜头，从节气表上我们也知道这是忙种、小满前后，正是割麦的时节。拔蒜薹、出蒜、割麦、种麦茬玉米、花生、

大豆，前后从3月底要忙到5月底。

最近几年随着麦子耕种面积的下降和收割机的使用，加上大量临时工的出现，村民们的劳动有了较大的减轻。割麦时不用再挥动镰刀，而是在地头等着收割机；拔蒜薹、出蒜也可以以极其低廉的价格雇佣临时工。进入烈日炎炎的六月，人们除了偶尔去给玉米、大豆、辣椒施肥、除草外，基本上可以闲坐下来了。这时候的偷闲也只是一种劳动强度的极大幅度的下降，即使坐着，人们手头还是在忙活着，出的蒜头还是要花时间剪出来的。只不过时间上一点也不紧张，但也要一天到晚的在树荫、房檐下不停的剪、剪、剪。相对冬闲来说，夏闲还是有很多农活要做的，时间也相对的比较短。真正休息下来的也就农历6月底7月上旬的短短时间。

表 1-1 白庄村农业生产生活方式的变迁

	农业类型	农业生产结构	农业劳作时间	外出情况	农村文化生活
1990年以前	自然灌溉型，靠天吃饭，主要是传统的季节性农业生产	粮食作物小麦、玉米等为主	农忙、农闲分明，农闲时间长，农忙劳动强度大，集体协作互助	固守本土，很少有人外出	说书、露天电影、舞狮等民俗集体活动
1990年以后	机械灌溉型，靠科技、机械生产，地膜覆盖、反季产品、优良品种多	经济作物大蒜、辣椒等为主	农忙、农闲模糊，农闲时间相对零散，农忙劳动强度降低，小家庭生产为主	向往外面的世界，几乎每个家庭都有人外出打工	看电视、看影碟，单个家庭的娱乐为主

小结：白庄村位于南北文化互渐地带—临沂，是鲁南一个普通农业村庄。既有悠久的儒家文化底蕴，又深受先进革命传统的影响。改革开放以来，经历了深刻时代变革，生产生活方式发生了巨大变化。传统的靠天吃饭的自然农业正向机械化的现代农业转变，农业生产也转向辣椒、大蒜等经济型作物为主。该地民风淳朴，许多信仰观念多沉淀在民俗生活的具体事项中，多不受正统教派的局限，人们一般根据需要，各取所需，随意为之。

第二章 白庄村基督教现状

第一节 白庄村基督教历史回顾

对于基督宗教在华传播史，陈垣先生曾将其分为四期：“第一期唐朝的景教，第二期是元朝的也里可温教，第三期是明清的天主教，第四期是清朝的耶稣教。”¹1801年，英国伦敦教会的马礼逊传教士随东印度公司进入中国，掀起了耶稣教，也就是新教在中国的第一轮传播浪潮。

一、县区基督教历史回顾

作为孔孟故乡的山东，儒家思想在这里滋生发育，几千年来有着相当深厚的影响力。民国时期山东的许多县志还无一例外地记载着这里“风俗近古，人多育法孔孟”，“地近孔孟之乡，人闻诗礼之训”，有的还认为“齐鲁礼仪之邦，近圣人之居，涵孔孟之教泽，垂三千年，今虽改政令风俗，兴应时之制度，而纲纪伦常之大，受教于先圣者。故百世而未有改也。”²基督教于19世纪20年代传入山东，对数千年来生活在儒家文化氛围中的山东人来说，是一种相当陌生的宗教。传入以来，先后就发起数次反教反帝的教案运动，波及几个省市的义和团运动就起于山东。虽然如此，短短时间里，基督教在山东一样取得了飞速的发展。根据20世纪20年基督教会在全国进行的统计，山东有布道区10330个，位居全国首位。山东新教徒数目位居全国第二，占全省总人口比例的0.135%，几乎等于全国平均数的2倍。³

基督教进入山东后，又通过两个方向往内地渗透，一是以烟台登州等沿海地区为基地，逐渐向内地发展；一是自北方的通商口岸天津南下，向山东东北部和东部扩展。根据《临沂地区志》的记载，1867年基督教开始传入临沂地区。1867年，美国长老会牧师倪维思、高贤德等人从烟台起身，到沂水东里店一带进行传

¹ 根据国内学术界现在的说法，基督宗教是天主教、东正教、基督新教的统称；而基督教主要用来指基督新教，也叫耶稣教。

² 陈垣：《基督教入华史》见《陈垣学术论文集》，中华书局，1984年；转引自谭树林：《马礼逊与中西文化交流》（博士论文），浙江大学，1999年。

³ 陶飞亚、刘天路著：《基督教会与近代山东社会》，山东大学出版社，1995年，第125页。

⁴ 陶飞亚、刘天路著：《基督教会与近代山东社会》，山东大学出版社，1995年，第36页。

教布道活动。1876年，倪维思由烟台来临沂城传教，后相继传入莒县（1900）、蒙阴（1902）、郯城（1910）、莒南（1915年）、费县（1918年）等地。¹苍山县的基督教主要受东南部的郯城和北部费县的影响。²抗日战争和解放战争期间，全县基督教徒约500人。1954年信教群众为1282人。1958年8月9日成立苍山县基督教“三自”爱国运动委员会，召开苍山县基督教“三自”爱国运动委员会第一次代表大会，出席会议代表90人，选举主任杨成经、副主任栗宝忠，成员20人。1963年1月11日召开第二次会议。文革前信教群众约1万余人。文革中活动停止。80年代以来，受洗人数急速增长。1982年12月14日至17日，在磨山镇召开第三次会议，全县受洗教徒650人，男85人，女565人。1983年全县受洗教徒950人，男131人，女819人。1985年4297人，男522人，女3775人。1996年全县已受洗教徒10641人，有牧师1人，长老5人。³

二、白庄村基督教信仰历史回顾

白庄村基督教信徒结合基督教和当地语言，形成了自己一些特定的描述话语。这里为了描述的方便，从信众角度先交待一下。

表 2-1 白庄村基督教常用语对照表⁴

圣殿、教会堂、聚会堂	基督教教堂
去聚会、去祷告、去教会	参加基督教宗教活动
信心好、信心不好、没信心等	指信仰虔诚度
靠主的、信耶稣的、在主的、跟从神的， 互称姊妹弟兄（仅限讲经布道时，其他仍沿用世俗称谓）	基督教信徒
世人、不靠主的、不信神的	非基督教信徒
发光、做见证	作见证

¹ 《临沂地区志》（上下），临沂市人民政府主修，临沂市地方史志编纂委员会编纂，中华书局，2001年，第1567-1571页。

² 神山镇西北村村民金文楼（号善修），在郯城县受美国基督教北长老会影响入教。其弟金善全、金善德也先后成为虔诚的教徒。金氏兄弟三人私塾出身，先后被按立为长老、牧师。同时按立的长老还有神山的桐敬恩、磨山的夏传德，归属郯城教会。后在大仲村、庄坞、层山、兰陵、向城等地逐步建立堂口。从费县传入的基督教（1930年间，灵恩自立会从费县传入，发展不广。这里的基督教主要指1946年后，传入的耶稣家庭）先后在墩庄、庄坞、三合等地组建耶稣家庭。见《苍山县志》，苍山县志编纂委员会办公室编，中华书局，1998年，第671页。

³ 《苍山县志》，苍山县志编纂委员会办公室编，中华书局，1998年，第671页。

⁴ 根据调查对象BGH、WZX谈话记录整理。BGH，男，基督徒，2005年2月15日晚上，其家中。WZX，女，基督徒，2005年2月15日晚上，其家中。

灵舞	基督教舞蹈一种
灵歌	基督教诗歌
圣灵果	基督教食品

白庄村基督教信仰是受到外嫁姑娘的影响而兴起的，最早可以追溯到 20 世纪 70 年代初期。当时外嫁到郟城的 BZL¹因为腿不方便在当地加入了基督教会，回娘家也会偶尔为同样腿疼的 BFT²祷告一番，家人也没在意。有一次 BFT 腿疼得特别厉害，在 BZL 的祷告下竟然减轻了病痛，闲来无事的 BFT 也就跟着学起了祷告词和一些治病的灵歌。随后村里又有三人先后信了基督教，1975 年前后，村东头的 XBD³，因长期患有眼疾信起了基督教，并在自己的小屋里腾出一点地方，供信教的人一起唱歌祷告。

“当时也就四五个人吧，没人教唱，也没人讲经，就是聚在一起祷告祷告，唱唱歌。那时候还走得动，星期天就到北边的尤庄去聚会，听听讲经的学学歌。歌大多是各人从亲戚那学的，晚上大家聚在一起就互相唱互相学。都是我那小学三年级的孙女根据大家唱的先学会了再抄到黑板上，慢慢教，学着学着也就学会了。”⁴

刚开始的几年内，人数维持在七八个的样子，“几个老头老妈妈聚在那间小屋里一起祷告一起唱灵歌。有时候从屋后边走过还能听见唱歌的声音，也听不清唱什么。当时小还很好奇，晚上没事就去找丫头玩，听人家唱歌。”⁵白庄村基督教信教人数开始缓慢增长要从 1978 年底算起。

1978 年底，DAL 的妈妈突然发病，口吐白沫，浑身抽搐，在信耶稣的祷告下好转过来。随后 DAL 的爸爸、爷爷、奶奶、姥姥、姥爷、姑姑等几个人都信了主，并腾出自己家里两间堂屋作为聚会的地点，XBD 家的人也都移了过来。

WZX⁶：“在我们结婚的时候，那是 1978 年年底。都快过年了，这边正结着婚，那边 DAL 的娘一下子就犯病了：不吃不喝，两腿发直，神志不清，开始胡言乱语。当时恁爷爷、几个姑奶奶都说她太软弱，是魔鬼上身了，就掐着她的鼻子下面，

¹ BZL，女，40 年代外嫁到郟城县，出嫁后皈依了基督教。

² BFT，男，70 年代末皈依基督教，2004 年春节去世。

³ XBD，女，村内信仰基督教最早的人之一。

⁴ XBD，女，基督徒，2005 年 2 月 15 日中午，村东路口。

⁵ BGL，女，基督徒，2005 年 2 月 15 日中午，村东路口。

⁶ WZX，女，基督徒，2005 年 2 月 15 日中午，村东路口。

又打又唱，唱得都是打魔鬼的歌。那时候都认为魔鬼多，那种歌也多，现在哪还有人唱这些啊。俺奶奶那时候也喜欢唱那首‘小竹杆靠门旁，一心二意上天堂，天堂就是我的家，看着魔鬼你就杀，哈里路亚’。¹后来她就醒过来了，可是不能多惹气，一生气就又把。从那开始 DAL 的爸爸、爷爷、奶奶、姑姑、姥姥、姥爷，就在 DAL 家里聚会了。”

聚会场所移到 DAL 家后，DAL 的爸爸担任起了讲经教唱的任务。在他的带领下，该村的基督教信仰取得了长足的发展。²到 1998 年时，靠主的人由十数人发展到四五十人，节日时常常占满了两间堂屋。1998 年，DAL 的爸爸就把村里靠汪（池塘）的宅基地要了过来，靠主的按照个人能力，有钱的出钱，没钱的出力，在大家的一起努力下盖起了现在的教堂。

BGH³：“现在的教会大概是 98 年盖的吧，那时候我还没靠主。04 年的时候，又在东边添了两间新屋，给恁大爷爷住，留着他看教堂。正面的三间屋就是现在。”

众人齐动手盖教堂不仅加强了信教者的集体感，也吸引了一部分人加入教会。就像全国其他地方的“宗教热”一样，在随后的几年时间里，该村信教人数急速增长，重大节日常常能有八九十人之多。

第二节 白庄村基督教现状分析

白庄村是一个传统的农业社区，文化水平普遍较低。大部分人就上过小学，六七十岁的人很少上过学。本部分就不涉及到文化程度的分析，主要从年龄特征、性别特征方面入手。对于年龄的分段，不同的学者有不同的划分标准。《倒序现代汉语词典》⁴中认为：“六七十岁以上的年纪指老年”，“四五十岁的年纪指中年”，“人十五六岁到三十岁左右的阶段指青年”。然而在当地农村，只有过了 70 岁，才能慢慢退出体力劳动真正过起老年生活；四十到七十岁这一年龄段，大部分还要从事着繁重的体力劳动，忙着盖房、抚育子女、为儿女婚事操劳，稍好一点的才能混个含饴弄孙的清闲；三十岁以下主要指的是刚刚结婚的独立家庭，在双方

¹ 小时候经常听老姥姥唱这首歌，到现在都记忆清晰。说是歌，也就是抑扬顿挫的念诵。

² 关于基督教发展壮大的原因，本文通过现状分析及结语部分另有论述，此处不再赘写。

³ BGH，男，基督徒，2005 年 7 月 31 日晚上，其家中。

⁴ 社会科学院语言研究所词典编辑室编：《倒序现代汉语词典》，商务印书馆，1987 年第 1 版，第 235-236 页。

父母的照顾下过着悠闲的生活；结婚一段时间后小家庭开始慢慢步入正常的生活轨道，进入家庭的成长期，面临着生育和劳动生产的独特问题，把三十到四十岁间独立出来。按照村里实际情况，对调查结果进行了如下统计：

表 2-2 白庄村基督教信仰调查结果¹

年龄段	总户数	信仰户数		信仰人数	男性		女性	
		户数	百分比		人数	百分比	人数	百分比
30岁以下	33	2	6.0%	2	0	0	2	100%
30-40岁	18	16	88.9%	16	1	6.2%	15	93.8%
40-70岁	63	48	76.1%	52	8	15.4%	44	84.6%
70岁以上	23	21	91.3%	27	5	18.5%	22	81.5%
总计	137	87	63.5%	97	14	14.4%	83	85.6%

一、信众多

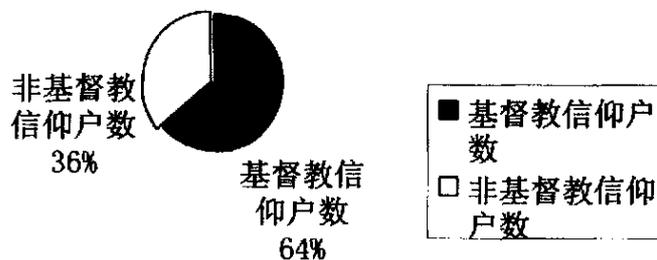


图 2-1 白庄村基督教信众户数比例图

根据 2005 年调查数据，白庄村现共有 137 户，其中有 87 户、97 人信仰基督教。²从户数上来看占到总户数的 63.5%，如果不算刚刚结婚的 33 户年轻人，则骤升到 81.7%。信众之多，这对于一个传统农村而言不得不说是一个大比例。

为什么拥有如此多的信众呢？“人们在生活中非常需要周围人们的安慰、同情、怜悯和共鸣。在每个人的生活中，常遇到疾病，失去亲人，生活和家庭出现冲突和挫折，没有实现计划和想法等等。所有这一切能引起安慰和同情的心理需

¹ 根据 2005 年 2 月的调查数据总结。

² 数据根据 2004 年圣诞节实到人数统计。

求，而且这种安慰不仅包括同情和共鸣，而且包括现实的帮助，道德的支持，有时甚至包括物质的支持。”¹然而该村村民的这些需求却很难在传统中得以满足。这种无法在现实生活中解决的事情，基督教和其教会给人们提供了这种可能：他们或为治病、为求子、为求财、为求平安、为求顺心，把种种的需求和不如意都交托给了万能的神。对于该村村民而言，选择基督教给与这种精神上的慰藉，不能不说是村落传统信仰提供了一个契机。

通过走访近十位村落老人，他们共同反映：村内历史上并无什么宗教。道教、佛教等名词他们并不知道什么具体的含义，村内没有道观也没什么庙宇。

BFQ²：“解放前，村西南路口曾有一座土地爷爷庙，鸡窝大的地方。解放后就拆了，紧挨其后还住了人家，现在四五十岁的人都不知道了，像你这么大的估计就没见过了。”

笔者：“我知道那个地方曾经有个庙，因为咱庄上结婚的都不走这，当时奇怪就问了一下。庙后那家姑娘结婚时，我还听村里人议论怎么避开那个庙呢。”

“是啊是啊，庙前是不能经过的，以前听说有一家结婚的打庙前经过，新娘子就被土地爷抢去了。到现在咱庄结婚的也不走西头往南去啊，怎么都要绕过去呢。”³

除了土地爷，当地生活中曾还有观音菩萨、扫晴娘娘、灶王爷、门神、井神、路神及生活中重要用品的神灵。人们并不在乎神的性质，也不计较怎么称呼，需要时在物品上加个“神”字，祈求庇佑。正如《临沂地区志》所描述的：“人们各取所需，随意所为。”

这种夹杂着万物有灵的思维，糅合了佛道思想观念，自成体系，当属民俗信仰的范畴。解放前后，这种民间信仰曾较为兴盛：天不下雨人们会拿着扫帚到池塘边求扫晴娘娘普降甘霖，下点雨；孩子哭闹不止，以为吓掉了魂，父母会拿着孩子的衣裳叫魂，沿惊吓的路线边走边喊着孩子的乳名让其回家；五月五端午节父母会用五丝线拧成细绳戴在孩子的身上避邪……祛除、辟邪、祈求、许愿等等带有巫术性质的民间信仰在日常生活中还是较为常见的。

然而随着社会的发展，科学的进步，文化的提高，鬼神观念日益淡薄，信仰

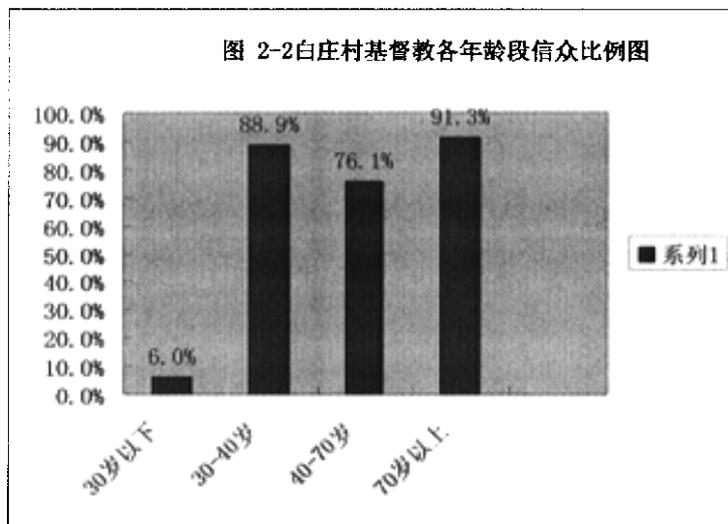
¹（俄）乌格里诺维奇著：《宗教心理学》，科学文献出版社，1989年，第136页。

² BFQ，男，非基督徒，2005年2月16日上午，其家中。

³ BFQ，男，非基督徒，2005年2月16日上午，其家中。

方式不断简化。“由于民间信仰不具备完整的哲学、伦理体系，所以一旦被更令人信服的具有完整体系的信仰学说浸入或吞食以后，这些特征将在民间的某些生活领域显得不明显了。”¹解放以来特别是改革开放以后，许多信仰慢慢地尘封在民间的记忆里。而当人们面临着现实的困境时，有二十多年传播历史的基督教以其宽容、博爱、无所不能、治病救人的精神吸引了一拨又一拨人们选择了耶稣这位“大救主”。

二、老年人多



30岁以下刚结婚的33户新家庭，男方的彩礼加上女方的陪嫁，小日子过得舒舒坦坦，靠主的较少。其中两人皈依了基督教，也只在重大节日或圣殿有重要的事情的时候才会去教堂。

30-40岁的有18户，有16户信仰基督，多是女性，她们往往是因为丈夫经常外出打工，生活具有一定的风险而皈依基督教的。这一部分人群虽高达该年龄段的88.9%，但在信仰群体中，这个年龄阶层流动性最大。家庭步入正轨后，既要忙生产，还要负责照顾孩子，虽都有去教会的经历，但一般就是去过几次，且来去匆匆没有规律。

40-70岁这一年龄段的家庭作为村落生产、生活的主体，共有63户，其中有48户单人或两人信仰基督教，共计52人。这是信仰群体中相对稳定的一部分。

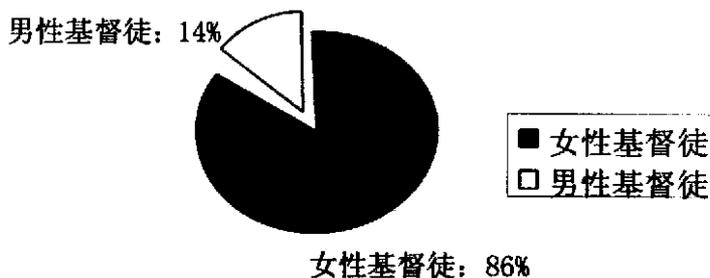
¹ 乌丙安著：《中国民俗学》（新版），辽宁大学出版社，1999年，第276页。

这个年龄段要经历的事情最多，孩子、房子、老人都需要操心照料，烦心事最多，清闲下来也多愿意聚聚会，跟别人聊聊，向神祷告祈求一下。但在生活的忙碌中，他们也只能利用农闲时间，是教堂聚会人数的调节器。

70 岁以上的共有 23 户，多是鳏寡孤独的老人，其中 21 户信仰基督教，占总户数的 91.3%，是信仰群体中人数比重最多也最为牢固的年龄阶层。老人们在解除了繁重的耕作及家务劳动的负担之后，活动天地变小、人际交往减少，与社会的分离使他们产生无所事事的失落感。儿女们由于生产、家务和子女的教育，对独居老人的关心和照顾难以周全，老人们也只能过着寂寞的晚年生活。教会不仅向信教群众提供了交流情感的机会，而且还规劝他们在日常生活中要互相关心，互相帮助，落寞孤寂的老人在聚会中获得一种感情的慰藉和依靠。

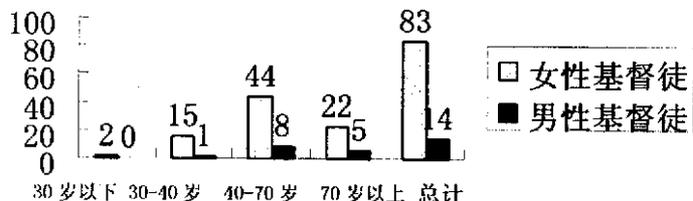
三、女性多

图 2-3 白庄村基督教男女信徒比例



在该村的 97 名信徒中，女性信徒 83 名，占信徒总人数的 86%；男性信徒 14 名，占信徒总人数的 14%；女性信徒是男性的六倍。从各年龄段来看，女性的人数也是远远的高于男性，如下图所示：

图 2-4 白庄村基督教各年龄段男女比例



这不是该地的独特现象，综观人类历史，妇女和宗教的关系一直比较紧密，始终是宗教的积极支持者和虔诚信奉者。“基督教拨动的琴弦，必然会在无数人的心胸中唤起共鸣。”¹女性尤其容易被宗教拨动心弦，对宗教表现出一种“巨大的接受力”，这不仅仅是女性的天性所决定，也有很多独特的心理的、社会的原因。正如波伏娃所说：“如果妇女非常愿意接受宗教，归根到底是因为宗教满足了一种深深的需要。”²这种需要在当地主要表现在：现实的需要和精神的依赖。

在农村家庭生活中，除了和男性一样要从事着繁重体力劳动，而且还要负责家务劳动等等琐事，女人比男人承担着更多的生活负担，有更多的现实苦恼。孩子的教育、成家立业、对外的社交往来等等，虽不需事必躬亲，但总要担心操持。加上女性的情感细腻、容易患得患失，常常陷入苦闷中。在家庭日益小型化、封闭化的环境中，她们失去了越来越多聚在一起家长里短的机会和场合，情感长期得不到宣泄和排解。而愚拙也不嫌、贫富也不厌的上帝不但可以倾听她们生活的点滴，而且以其博爱、公正的形象慈爱着他的羔羊，给她们贴心的依靠和安慰。“人的依赖感是宗教的基础。”³对于辛苦操劳、多愁善感的女性而言，更加需要这种依赖。

四、聚会频率高

理论上讲，基督徒的生活可被分解为宗教生活和世俗生活两部分。宗教生活与信仰对象紧密相关，为标志其宗教信仰身份必不可少，各地教会对此都有自己相对固定的安排。皖东农村宗教生活只安排在星期日的下午，也有安排在星期一的，不一而定，但频率不高；⁴苏北农村某些地区的宗教活动频率有所增长，由过去的每周一次发展到一周两次的布道唱诗活动；⁵黔西北的李子教点的宗教活动也是星期日的主日崇拜和其他时候的圣餐礼拜、红白喜事礼拜、节庆礼拜等。⁶但以白庄村为代表的鲁南农村，宗教活动却非常的频繁。教会从周一到周日，每天都有早祷和晚祷活动。早晨天刚蒙蒙亮，就有信徒到圣殿里唱歌、祷告；星

¹（德）马克思著：《马克思恩格斯全集》，第19卷，中共中央马克思恩格斯列宁斯大林著作编译局译，人民出版社，1963年，第336页。

²（法）西蒙娜·德·波伏娃著：《女人是什么》，中国文联出版社，1988年，第427页。

³（德）路德维希·费尔巴哈著：《费尔巴哈哲学著作选集》，荣震华译，下卷，商务印书馆，1984年，第436页。

⁴杨宏山：《皖东农村“基督教热”调查与思考》，《江淮论坛》，1994年第4期。

⁵如月众禾：《苏北农村基督教发展情况探析》，《唯实》，1997年第1期。

⁶徐世强：《中国西南偏远山区农村基督教徒的宗教生活素描（上）——以李子教点信徒为个案》，《西南民族大学学报》（人文社科版），2003年第12期。

期二、四、六的晚上一般安排学唱灵歌，星期一、三、五则主要是讲经布道；而星期天按照他们的话来讲是耶稣复活的日子，要“守安息日”。信徒们吃过早饭，闲着没事就会相约去沙沟或者长城的大圣殿聚会。白庄村的信徒很少进行个人灵修，喜欢到圣殿里参加集体礼拜活动，一方面他们认为集体祷告的力量大，更容易享受主的恩典；另一方面，这种集体活动也给村民们提供了交流的契机，满足了他们社交的、心理的需求。

表 2-3 白庄村基督教教会一周宗教活动

时间	早晨	上午	晚上
星期日	早祷	一般会去沙沟、长城大圣殿聚会	守安息日、学唱、祷告
星期一	早祷		讲经、唱歌、祷告
星期二	早祷		学唱、祷告
星期三	早祷		讲经、唱歌、祷告
星期四	早祷		学唱、祷告
星期五	早祷		讲经、唱歌、祷告
星期六	早祷		学唱、祷告

第三节 白庄村基督教的本土化

当一种新的文化现象进入另一文化社区时，要想在这种文化中站住脚跟并有所发展，离不开这种文化对当地文化的适应。基督教进入中国后对于中国文化的适应，有人借用西方使用的“世俗化”来加以描述，主要意指“人的生存活动和思想方式逐步脱离宗教形态的过程，即神圣价值的隐遁过程。在这个过程中，世界逐渐被解除了神圣化，变成了自存的实在，失去了上帝提供的神圣秩序。”¹而“世俗化是相对宗教化而言的”，宗教意味异常浓厚。

另外很多文章中使用到“本土化”这一概念。其实，早在 1924 年基督教会

¹ 董尚文：《基督教的“文化融入”理念及其诠释学解读》，《华中科技大学学报》（社会科学版），2005 年第 6 期。

传教士美格思 (Edwin Marx) 曾在解释“本色化”时对“本土化”进行过解释, 指出这个名词意味着“基督教为中国人的生活和思想所同化”, 称为“拥有中国精神并以中国样式表达出来”的宗教, 意味着“由这个国家的人民通过对教义的陈述, 通过作为其自身经验结晶而非其西方导师教诲结果的礼仪形式、建筑和音乐、对基督教进行诠释”。¹

本文对基督教的考察主要从文化的角度入手, 所以放弃“世俗化”这种宗教性的描述方式, 采用“本土化”这一概念, 用来指外来文化对本土文化的适应。所谓的基督教本土化, “是指基督教与当地民族文化相融合, 不断改造自身, 以获得传播与发展的过程。”²

一、宗教仪式的随意性

(一)、受洗仪式的简单化

“施洗是当时先知给跟随的门徒所做的一种仪式”,³ “表示愿意归属他的名下”, “进入一个遵守神的律的生活。《圣经》对此也有明确的规定: “你们要去使万民作我的门徒, 奉父、子、圣灵的名给他们施洗。”⁴ 因此, “受洗礼”是基督教仪式中最为重要的仪式之一。

严格起来讲, 教会里受洗者为门里徒, 未受洗者为门外徒。在白庄村教会的宗教生活中受不受洗者的行为虽没有太大的差别, 但毕竟是一个节点, 信徒对此也比较看重。受洗回来的人都特别高兴, “非常的喜悦, 神收了他了”。在我和BGH⁵谈起受洗时, 他说早已经忘了自己受洗时间。但在翻看它所抄录的灵歌笔记时, 《想起主的恩典》灵歌上方明显的写着“2003年2月20日加入教会”。

该村基督教信徒接受施洗由长城镇教会统一举行, 一般三年举行一次, 入教人数多的时候也可能每年一次。仪式一般安排在农历新年前后, 这完全根据长老或者牧师们到来的情况来定。到时, 各村庄教会负责人在前一天晚上会通知主内姊妹弟兄。想受洗的信徒们会去长城聚会, 听完讲经布道, 唱完灵歌, 自动留下

¹ Edwin Marx : *Progress and Problems of the Christian Move since the Revolution (1911)*, China Mission Year Book, 1924, 第 97 页; 转引自吴义雄: 《自立与本色化-19 世纪末 20 世纪初基督教对华传教战略之转变》, 《中山大学学报》(社会科学版), 2004 年第 6 期。

² 林春雨: 《基督教本土化进程及方式-以汕头市盐灶乡为个案》, 《汕头大学学报》(人文社会科学版), 2003 年第 19 卷增刊。

³ 《圣经》约翰福音, 第 1 章 25 节。

⁴ 《圣经》约翰福音, 第 4 章第 1 节; 哥林多前书, 第 10 章第 1-2 节。

⁵ 《圣经》马太福音, 第 28 章 20 节。

⁶ BGH, 男, 基督徒, 2005 年 2 月 15 日晚间, 其家中。

来等待。一般信教三年都有资格受洗，全镇上下信耶稣的都在这领洗，有时候要等很长时间。施洗基本上分三个步骤：先是问一些生活习惯方面的问题，比如询问一下信了多少年、吸不吸烟、喝不喝酒等等简单的情况；接着问一些基本常识，问题不是特别难，都是教会里经常讲唱的一些经文和教育，如圣经开头的第一句是什么，谁卖主等等《圣经》基础知识；第三，牧师或长老为通过的人施洗，用盆子接来清水摸洒在信徒的额头，念着奉主的名洗清你的一切罪。洗完后当天或者隔几天来吃圣餐，称为“喝主血、吃主肉”，然后唱掰病歌。¹

其实这些领洗人只知道受了洗就是主内人，可以洗清自己的罪，更有效地享受神的恩典。对于受洗这一仪式，教会和信徒看重的是它的意义，对于其形式如何并不太在意。对洗礼过程甚至还有几分戏谑和不敬。

BGH²：“全镇想受洗的都在那等着，人可多了。有的一次就成功了，有人都好几次了，到那就回答不上来问题了。自由娘年年都去，那年去到了公路边还出了车祸，最后也没受洗上。受洗时，长老用盆子端点清水，什么水？估计就是井里的地下水吧，用手指头沾洒在面前就完了。长老说说祝福的话，一起唱首歌就好了。吃圣餐就是吃主耶稣，葡萄酒是主的血，吃饼就是吃主肉。酒有点甜，不知道用什么做的，怪怪的。”

WZX³：“不知道是长老还是牧师，问了几个问题，我连信心之父是谁一紧张都给忘了。圣餐就是喝点葡萄酒、吃点饼。那么多人就喝一瓶，传过来传过去，多脏啊。可信耶稣的不能说脏，有一年斌斌的妈妈受洗差点吐了，嫌脏没喝，回来头疼了好几天，到咱庄圣殿里祷告了好几天，还发了光。”

SDH⁴：“圣餐？说是好的，吃了对身体好的。就是喝点葡萄酒、吃点没发酵的饼，就是咱经常吃的死面饼。”

（二）、宗教生活的随意性

除了周末偶尔去大圣殿，信徒的宗教生活主要集中在村内的三间教堂里。教堂的建造和普通民居一样，长方形、人字形屋顶，只是在室内的墙上贴了与《圣经》相关的挂画，讲台所在的墙上挂了一个红色的十字架。在这三间少有肃穆之感的屋子里，信徒们进行着集体的宗教礼拜活动。

¹ 根据 BGH 谈话整理。BGH，男，基督徒，2005 年 2 月 15 日晚上，其家中。

² BGH，男，基督徒，2006 年 1 月 31 日晚上，其家中。

³ WZX，女，基督徒，2006 年 1 月 31 日晚上，BGH 家中。

⁴ SDH，女，基督徒，2006 年 1 月 31 日晚上，BGH 家中。

农民的主要生活内容是农田里的劳动，如果要求他们放弃劳作定期去完成某种宗教仪式，对务实的他们来说是一大损失。教会在宗教生活的安排上，就照顾到当地农业生产的现实和节奏。农历10月到次年的二三月间（冬闲时节）教会会相对集中的举行《圣经》、灵歌的学习活动，镇上教会也常常利用这个机会组织统一学习。而农忙时节则不然，信徒们一般都埋头在田地苦干，而不去教堂做礼拜。教会里几乎不怎么讲经，一首新歌能学习上三四个月。此外，饿着肚子，手边的活儿就干不了，做礼拜前“不饮不食”也做不到。因为聚会的少，因此，与其说农民是通过信守宗教仪式来寻求上帝的庇护，不如说是他们把基督教的仪式随机处理，自设精神家园以求得心理平衡。照他们的说法：“只要心里有上帝，上帝就会降临。”在该村落中，至今尚无一例因信奉基督教而影响农业劳动生产的案例。

一年四季教会的活动安排受当地生产生活的影晌很大，具有很大的弹性。而在具体的宗教礼拜、祷告活动中信徒也是有很大的自主性和选择性。教会里有早祷、晚祷活动，但早祷闲闲散散的，一般去的都是孤寡老人，年轻的有空也是来去匆匆。

XGG¹：“按照要求，起床、睡觉都要祷告，起床有起床的歌，睡觉有睡觉的歌，走路有走路的歌，出门还要祷告平安。可咱这个教会的人一般都是晚祷，早祷的都是上了年纪的人，年轻人都忙也不来。最多能来20个左右吧，忙了也就5、6个。”

JXD²：你看家里这些事，俺哪还有信心。人老了不中用了，一个歌教三个月也不会。早上祷告去的少，也是三年两不遇的事；白天都忙头到尾，哪还祷告啊；晚上没事就去祷告一下，干活累了，还老打盹。真是亏欠神。

即使是大家公认的比较重要的晚间祷告活动，信徒也有很大的自主权。信徒也完全可以根据自己的实际，可以每天都去，也可以几周不去。

DHT³：我们就像你们上学那样属于不听话的孩子，不爱学习，想去就去，老师管不了。平时也没时间祷告，晚上一般一个星期能去两三次就不错了。

DHQ⁴：你说亏欠神，早晨起不来也不能去圣殿祷告，起来就是做饭，收拾这

¹ XGG, 女, 基督徒, 2005年7月15日晚上, 教会堂。

² JXD, 女, 基督徒, 2005年7月15日晚上, 教会堂。

³ DHT, 女, 基督徒, 2005年7月15日晚上, 教会堂。

⁴ DHQ, 女, 基督徒, 2005年7月15日晚上, 教会堂。

收拾那祷告的时候也不多。基本上每天晚上去，可让教歌、读《圣经》，我还不想教，推着让别人教，挺亏欠神的。

而具体的讲经礼拜过程，其随意性也很大。教会里只是有个相对的时间安排，讲述的内容也完全由讲述者自己来决定。下面是白庄村教会一次礼拜活动的纪录。

2005年7月15日（农历6月10日）星期五晚上 雨转晴 白庄教会

19:00左右，陆续有人进教堂，都是老年人，大家聚在一起说家常。共5人。

19:30左右，先到的人聚在一起开始星星点点的唱歌。大约有10人，全部是70以上的老年人，其中两名男性。

20:00左右，人陆续上来，XGG领唱诗篇90。有几个唱的声音比较高，大部分跟着和。也有几个女的仍在那闲聊。男女自动成堆，约有22人，16名女性，6名男性。

20:30左右，教头XBY到，整理了门前挡帘。走到前台，等唱完歌，说：“咱祷告来”，所有的人跪下趴在凳子上开始祷告。每个人口中念念有词，但声音很小，听不清祷告什么，偶尔有“神啊”、“上帝啊”的呼喊。大约3-4分钟后，XGG开始领唱，唱完之后齐声诵祷告词，以阿门结束后人们重新坐回板凳上。共39人，女的32人，男的7个。

20:40左右，祷告完毕，XAY拿着圣经开始讲经：感谢神的恩典，今天我们接着上次来学习马太福音5章10-13节。念完经书后，领唱了一段灵歌，开始讲解经书，讲了9种有福的人，列举了生活中的例子，还举了电视上放的警察们的见义勇为的行为。教育弟兄姊妹爱家、爱教、爱社会，来聚会要先做好家务，不要引起家庭争端。

21:10左右，讲经结束，齐唱了一首歌。XKH起来做见证，感谢神给了一个好天气，出门做生意很顺利。诉说完走到前面奉献了2元，回来领唱了一首歌。教头XBY询问：“姊妹弟兄谁还有什么事吗？没有咱就祷告一下，散会啊。”没人反映，大家就一起低头祷告，祷告完聚会正式结束，大家开始陆续往外走。

(备注) 祷告词: 我们在天上的父, 愿人都尊你的名为圣, 愿你的国降临, 愿你的旨意行在地上, 如同行在天上, 我们日用的饮食, 今日赐给我们, 免我们的债, 如同我们免了人的债。不叫我们遇见试探, 救我们脱离凶恶, 因为国度、权柄、荣耀全是你的, 直到永远, 阿门。

其实大圣殿的活动基本也是如此, 大同小异。¹在此地区, 基督教活动从时间的安排到讲述内容都没有相对的统一要求, 具有很大的自主性和随意性。

二、传道内容的生活化

(一)、《圣经》讲述生活化

白庄村教会里, 《圣经》的讲述常常和讲故事紧密相关。一方面把《圣经》分成一段段的小故事, 在教会里进行口头演说。“诺亚造方舟”、“摩西十戒”、“创世纪”等, 都已经成为信徒耳熟能详的故事。这种融宗教常识、教义、教规于一体的圣经故事, 也满足了“爱听故事”的农民的集体心理。另一方面讲述者完全可以根据自己的现实需要、个人喜好从《圣经》里抽取一段文字进行自己特色的讲解。除了对经文进行简单的阐释外, 他们往往用自己听来的、见到的许多生活故事来印证这些经文。比如自己以前老不舒服, 梗在心里, 老和孩子爸吵架, 听了神的话, 听从神的教诲, 跟从主后心里也舒服了, 架也不吵了; 某人信心好, 看了几年的病没好转, 靠主后就好多了; 谁又信心好, 下雪了从村东扫到村西, 很快就得了个孙子。2005年7月15日聚会时, 讲述者还引用电视和报纸上报道的英雄人物故事来印证见义勇为的人也是有福的。这些故事有时跟上帝有一点关联, 有时甚至会抛开“上帝”, 径自讲述自己的“油米柴盐”了。

在该村及其附近村落的教会里, 讲经的都是土生土长的当地人。他们生活在本乡本地, 熟悉广大教徒的情况, 同时又有相对较高的文化素养, 一般能看懂《圣经》, 在长期聚会的过程中对基督教的基本精神和内容大体知晓。这些人借助听来的讲解, 加上自己对教义的理解, 担负着农村基督教的讲经布道的任务。

这种生活化的讲述, 具体生活事例远远胜过道理的讲解, 来源于讲述者的生活实际, 也切合了大部分信徒的现实生活。在那种同为姐妹兄弟般的美好氛围里, “好街谈巷议”的心理也得到了满足, 听者也感到心情愉悦, 扫尽了内心的怨恨

¹ 可参见附录二: 沙沟教会 2005 年 7 月 17 日聚会情况。

情愁。与其说他们是在“传道”，不如说是在倾诉生活的感悟，在倾诉和交流中获得一种心理的平衡。

（二）、见证内容生活化

做见证本是用“具体的上帝显灵”的例子来证明上帝的存在和万能。在基督教看来是具有客观性、明证性的，是其用以传播教义的普遍形式之一。在《圣经》中，见证作为证明上帝神力最有力的方法曾多次“显现”。如《马太福音》第28章中的耶稣复活，向圣徒们证明了上帝的实体性。但在当地农村中，做见证完全脱离了这种宗教的神圣性，内容涉及到生活的方方面面，掺杂着许多生活中的家长里短、自己生活的诸多现实感慨。

做见证，当地又把此称为“发光”。一般在每晚讲经唱歌结束后，享受到神的恩典和庇佑的人会主动站起来做见证。其中有因为先向神祈求最终如愿的，也有因为不如意向神祷告后如愿以偿的。如果向神祈求后得到好转，他们会认为这些都是神的恩典，就会到圣殿里发光。JHH¹：“前两天我眼睛不舒服，拿了不少药吃了也没见好，这两天祷告了一下，现在好多了，晚上得去发发光。”信徒中有曾因为和媳妇吵架到圣殿里做见证，求问吵架的原因；还有因为在外打工很顺利在圣殿里发了50元的光；也有因为孩子爸爸身体好转在教会里做过见证；教会里每个人至少一年内都做过一两次见证，有的人能做到10次以上，甚至更多。内容往往从夫妻吵架、婆媳不和、邻里紧张、身体有恙涉及到天气的好坏、收获的顺利，生产生活的种种需要都可被纳入见证。

表 2-4: 2005 年（农历）白庄教会收支情况表²

单位：元

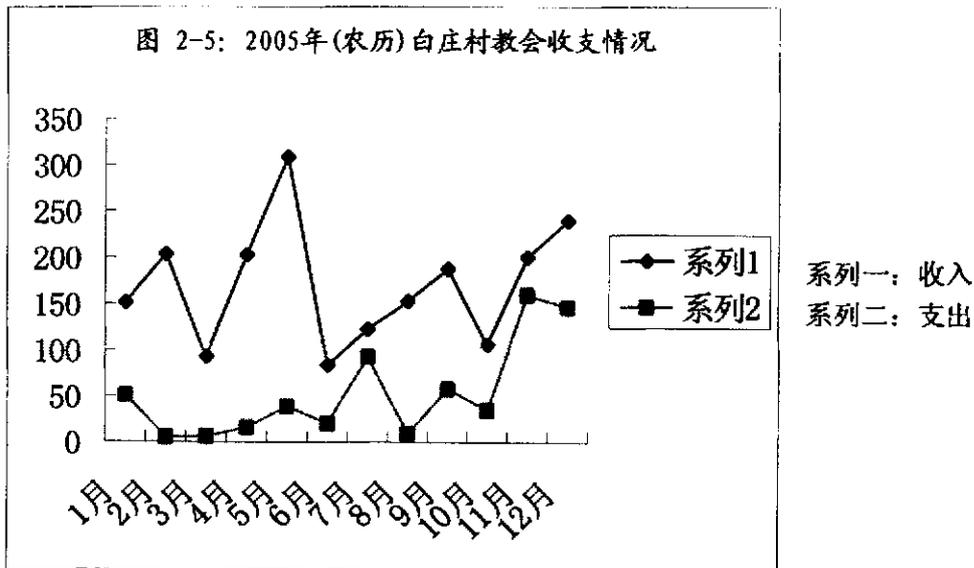
	1月	2月	3月	4月	5月	6月	7月	8月	9月	10月	11月	12月
收入	152	204	93	203	309	84	123	153	188	106	201	240
支出	51.3	5.2	6	15.9	39.1	20.3	92.7	9.2	58.1	34.9	160	146.6

做见证，大部分会奉献点钱，数额有大有小，少则1元，多的能奉献到50元，有的还会买上鞭炮和糖果。这些见证奉献是教会收入的主要来源，是反映信

¹ JHH, 女, 基督徒, 2005年7月17日上午, 去沙沟教会的路上。

² 根据BGH的白庄村教会收支笔记整理, 2006年2月2日晚上, 其家中。

徒受恩惠的一个衡量尺度。从教会的收入我们也可以看到作见证和日常生活的关系。



农历 4、5 月前后，正是该村蒜薹收获的季节。结束了繁忙的劳动，信徒们也乐于到教会里诉说自己的喜悦和感恩。

DHQ¹: “感谢神的恩典，今年蒜薹价格很好，卖了三四千块钱。蒜薹很讲究行市，一会儿一个价。今年早蒜种的少，没想到价格很高，当时心里可着急了，幸好神的帮助，到了拔地膜蒜薹的时候，价格还行，要不今年也收入不了那么多。”

从图表中我们可以看到这一时期教会的奉献收入也远远高于平均值；而春节前后，随着打工者的归来和远去，加上节日的感恩，做见证的也比较多，收入就高。

生活中经历什么事，他们就会向神唠明什么事。在他们看来得到福佑就应该向神表示感激，否则神会放弃对自己的眷顾。

BGL²: “前两天小孩感冒了就是不见好，心里着急坏了，就去跟神求。当时说如果神保佑小孩病好了，我就放 5 块钱发光。这两天懒又没去发光，小孩本来好点的，今天又开始流鼻涕了。神肯定见怪了，嫌俺说话不算话，有求了就去聚会，许了愿也不去发光，今晚怎么也得去聚会。”出于一种功利实用的心里，本

¹ DHQ，女，基督徒，2005 年 7 月 15 日晚上，教会堂。

² BGL，女，基督徒，2006 年 2 月 2 日中午，村东路口。

来神圣的做见证在农村信徒那里成了向神诉说喜怒哀乐的一种方式。但正是这种偶尔愿望实现的见证，吸引了很多对此抱有幻想的人，也维系了信徒们心中对神的依赖。

（三）、灵歌内容生活化

灵歌就是利用歌曲通俗的语言，表白对神的情感的一种表现方式，也是教会传经布道的重要方式。灵歌内容极其丰富多样，有《圣经》中的诗篇；有《圣经》篇名歌，如《新约目录歌》；圣经人物歌，如《圣经人物问答》；有直接拿教义入歌的如《祷告》、《美丽天堂》；也有拿教规入歌的，如《摩西十条戒命》；也有很多将教义与世俗教化紧密结合的，有的甚至全篇歌唱的都是世俗生活。

融教义与世俗生活于一体的灵歌占有相当比例。这些灵歌大多结合《圣经》教义，将现实生活的疑惑和困境与教义相比附，在歌唱中对信徒进行疏导和劝诫。其中有让信徒互相关爱的；有教信徒要忍耐的；有让信徒如何处理靠主和日常生活关系的；有宣扬信耶稣治病救人的。

而直接对世俗生活进行歌唱的部分，更是涉及到生活的方方面面。拿《六大爱》¹来看：

灵胞们都盼望早日进天堂，你可知发爱心，才是第一桩，爱能搭起天堂桥，爱能换上新衣裳，你要把六大爱记在心上。

作一个好儿女，你要爱爹娘，人都是爹娘生，爹娘养，爹娘在世有福享，没有爹娘泪汪汪，奶水情养育恩，终身难报偿。

作一个好妻子，你要爱丈夫，又知冷又知热，安排都同样，打里打外二人当，有苦有甜二人尝。丈夫与你发脾气，千万别顶撞。

作一个好丈夫，你要爱妻子，不生气，不吵架，不把妻子伤，恁家都有姐和妹，人家打骂你可让，家务事勤商量，夫妻恩爱长。

作一个好儿媳，你要爱公婆，对公婆可别说没生我，没养我，为了娶你省吃喝，为了娶你跑破脚，你若是不孝顺，儿女跟你学。

作一个好公婆，你要爱儿媳，对儿媳可别说花钱买来的，闺女再好人家人，儿媳再疼自己人，对儿媳要胜过亲闺女。

灵胞们，你要把六大爱记在心，还剩下大可更是要紧，活在世上爱世人，

¹ 摘自BGH的灵歌抄录笔记。

爱人就是爱的神，敬拜真神，能得救尽力又尽心。

歌词直接吸收当地世俗生活，对如何处理日常生活中夫妻关系、婆媳关系、父子关系等等提出了规劝和要求。这类灵歌因其通俗易懂的语言，简单重复的曲调，深受教会和信徒们的喜爱。在教徒们会唱的歌中，关于家庭生活、日常生活规范的灵歌也占有相当比例。一位信徒在 2000 年到 2005 年间抄录的灵歌本上，所学的 97 首灵歌中就有 48 首或多或少地涉及到现实生活的方方面面。

三、传道方式的娱乐化

(一)、寓教于歌

生活化的传道虽然是一种放松，但也要靠娱乐化的宗教活动来产生影响。而灵歌这种歌唱形式，既有丰富的内容，也有灵动的音乐美。这些灵歌的乐谱有一部分是教会音乐，但大部分都是上级教会神学生所谱，有的直接拿流行歌曲的曲调填词。如《长相依》，直接采用了情歌的《长相依》，不仅借用了其曲调，甚至还采用了其中很多的词，只不过把情人改成了神，表达了信徒对神的依赖，神对信徒的照顾。

一遍又一遍的讲唱让信徒们似乎又回到了牙牙学语的童年，找回了童年的乐趣和宁静的心理感受。从学唱开始，稍识一点谱的信徒在前面当领唱，一字一句的教，满屋的男女老少都一字一句地跟着唱。比起讲读经文，信徒们也更乐于接受这种方式。他们记住的很多教义教规也大多是由灵歌学习而来的，比如你让他们说说摩西十戒，他们可能不一定说得出来，但能给你唱出来。而对于“你喜欢什么样的传道方式”的问题，他们大多都会选择灵歌，“唱歌好啊，比较好记。不像你们这些年轻人，学得快，教会里的人都上了岁数，记性不好。学歌就好多了，人家一遍又一遍的教，一晚上都得教三四十遍，也不嫌麻烦，一个星期左右才能跟着别人唱点。”¹

在宗教生活中，灵歌一直占有相当的比重。该村教会及其他教会也都非常重视也充分利用灵歌这种形式，聚会的开始和结束都是以唱灵歌为主，即使祷告也会先唱首歌在进行正式的祈祷。而信徒也乐于接受学习，宗教生活中喜欢交流、互相学唱；日常生活中，睡觉前、走路时也爱唱唱这些灵歌，甚至还在哄孙子时，唱诵的也是灵歌。

¹ JXD，女，基督徒，2005 年 7 月 15 日晚上，教会堂。

灵歌这一形式，歌词通俗易懂，曲调悠扬易学，突破了当地文化水平低的限制，易为人接受业备受人们欢迎。反复的吟唱不仅宣传了基督教精神，也丰富了日常休闲生活。

（二）、寓教于舞

除了灵歌这一形式，当地还有一种“灵舞”，是信徒在周末或重大节日跳得一种集体舞蹈，称之为“走灵丹园”。一般在讲经布道结束后，信徒们兴趣未尽，会在圣殿里跳起这种舞蹈。信徒们先是边唱诗边跺脚边有节奏的摇晃身体，同时，双手有节奏地往两侧交替拍掌，后来就离开座位整个身体都活动起来。刚开始只是少数的几个人，随着气氛的热烈，站起来的人越来越多，他们以相同的节奏和步幅慢慢地踩着一种独特的舞步：左脚向前走一小步，右脚随后先向前迈稍大的一步，再退回原先的位置；接着左脚又向前走一小步，右脚再向前一步、退后一步的动作……如此循环往复。慢慢地大家就围成一个圈，沿着固定的方向舞蹈起来。一拨人下来又有一拨人上去，有时候能持续半个多小时。

这种载歌载舞的集体活动，使信徒的身体和精神都得到了很好的释放，而且在跳跃中感受到一种心灵的净化。

小结：基督教于 20 世纪 70 年代进入白庄村，90 年代以来获得迅速发展，该村 63.5%的家庭中有人皈依了基督教。30 多年的发展该村基督教形成了“三多一高”的特点：信众多、老年人多、女性多、聚会频率高。而基督教在其传播中也在寻求着本土文化易于接受的空间，自觉不自觉地开始了本土化的进程。在形式上具有很大的随意性：神圣的受洗仪式变得相对简单和几分戏谑；受农业生产生活的影响，宗教生活的安排具有很大的季节性，信徒也有很大的主动性；具体的宗教活动程序也有很大的随意性。在内容上具有很大的生活性：传经布道常常将《圣经》编成故事，与现实生活相互比附，显现出当地生活的特色；有相当一部分灵歌也常常吸收世俗生活的伦理道德规范，在讲唱中即习得了教义教规，也娱乐了生活；热闹欢腾的集体宗教舞蹈—灵舞，使得宗教生活严肃中也不失热闹。宗教仪式随意性、传道内容生活化、传道方式娱乐化等本土化倾向，不自觉地改变着严格的教义、神谕的训诫，信徒在参与中也获得了一种精神的慰藉。

第三章 白庄村基督教与民俗生活的关联

基督教产生并孕育于西方文化，它所强调的精神特征，契合并反映着西方国度的文化特质。基督教进入鲁南农村后，为了发展寻求着与本土文化相契合的地方，开始了本土化的进程。而在相互磨合中，基督教又与民俗生活产生了哪些具体的关联呢？

作为一种信仰，肯定会在人们的行为方式中有所表现。基督教进入当地，二十年间吸引了半数以上的家庭皈依，在人们的日常生产、生活、思想等各个方面留下了宗教的印记。本章为了行文的方便，把基督教与民俗生活的关联大略分解为碰撞和渗透。

第一节 白庄村基督教与民俗生活的碰撞

翻看基督教在华传播史，可以看到基督教与中国文化的冲突一直存在。自1801年（嘉庆十二年）第一个来华传教士马礼逊¹携新教入中国后，就绵延不断地发生教案。发起于鲁南的沂州教案就曾涉及到临沂及其附近的兰山、郯城、日照、费县等六个州县。这虽有时代因素，但基督教所宣扬的不拜祖宗、不拜偶像等思想与中国几千年来传统文化的相悖，无疑也是引起中国人反抗抵制的重要诱因。而几近一个半世纪后的今天又是一个什么状况呢？

在众多的基督教现状调查的论文中，对基督教与传统文化的冲突与摩擦的描述和研究不少。如《拒斥与接纳——基督教在华传播与中国民间信仰关系的文化透视》，²以南方的福建为例，从风水、祭祖和神灵三大信仰出发，认为中西文化传统的歧异是双方冲突的症结；接着分析了产生冲突的另外一个重要原因：双方在

¹ 马礼逊（R. Morrison），英国伦敦教会，1842年出生于英国诺森伯兰郡的一个农村家庭，曾为东印度公司的译员，自然为从事贸易的东印度公司效力。翻译《圣经》、语言工具书、建英华学院。1834年患疾病去世，终年52岁，墓葬澳门。

² 范正义：《拒斥与接纳——基督教在华传播与中国民间信仰关系的文化透视》，《福建师范大学学报》（哲学社会科学版），2001年第3期。

乡土社会中的权力建构。李亦园《丧葬仪式与文化概念的冲突——记河南偃师县的一则丧事》，¹在对河南一场丧仪考察的基础上从文化层面上进行了深层解析。刘志军《乡村都市化与宗教信仰变迁：山西平陆张店镇个案研究》²以平陆镇为个案从偶像崇拜和祖先供奉两方面分析了基督宗教与传统信仰的冲突与矛盾。而在该村落基督教与当地生活的碰撞也是存在的，这里主要从节日仪式和丧葬仪式着手分析。

一、节日仪式中的碰撞

岁时节日顺应农业生产的节气时令，贯穿一年的始末，集中体现着民众对影响农业生产的各路神灵的感恩礼遇与祈求。当地作为一个传统的农业生产社区，敬拜上天³、告慰祖灵⁴是其节日习俗的重要内容之一。清明节要到坟上添坟烧纸，六月六过年半放鞭炮、置办新鲜瓜果敬献上天。特别是春节更是敬天祭祖、供奉各路神灵的集中时期，这里主要以春节为例进行解析。

当地春节前前后后持续近一个月，有“进了腊月就是年”的说法。真正忙年常常从腊月二十三的祭灶开始。“二十三，祭灶官”，小年二十三开始辞灶，用甜或者黏的食品供奉灶王爷，在锅灶旁边贴上灶神像，有的还在锅灶两边贴上“上天言好事，回宫降吉祥”。晚上送灶王爷升天，去玉皇大帝那报告家里的一言一行。以后每当家里有美食享用，第一件事就是供奉灶王爷，然后家人方可食用；如炸了丸子，第一锅出来就要掰一个放在锅门前，再放一个在庭院里敬天。腊月三十更是如此，在庭院里摆上桌子，供上三碗水饺，摆上各种水果、当令的点心，桌前燃上火纸，再分发到井前、门前、床前等等地方，一一让神灵享用人间香火。正月初一大放鞭炮，不管放鞭炮的原意是不是驱逐疫鬼，⁵鞭炮在当地人的意识里是作为敬天的前奏的。BFQ⁶：“放鞭炮就是告诉老天要过年了，到林上（坟上）放鞭炮不也是告诉祖宗过年的嘛！”

¹ 李亦园：《丧葬仪式与文化概念的冲突——记河南偃师县的一则丧事》，见李亦园著：《宗教与神话》，广西师范大学出版社，2004年，第264页。

² 刘志军：《乡村都市化与宗教信仰变迁：山西平陆张店镇个案研究》（博士论文），中山大学，2003年。

³ 中国的天是一个模糊概念，《说文解字》释：“天，颠也。至高无上。从一从大。”这个至高无上的“天”在上天拥有一个以日月风雨为臣公使者的帝廷，是主宰自然界和人类世界的神圣力量。

⁴ 人们相信灵魂不死，而且自己氏族、家族死者的鬼灵是善灵，能够庇佑自己的子孙后代，“具有降福本氏族的神秘力量”。（乌丙安著：《中国民俗学》，辽宁大学出版社，1995年，第297页。）

⁵ 据东方朔《神异经》载：“西方深山中，有人长尺余，犯人则病寒热，名曰山臊。人以竹着火中，哔卜有声，而山臊惊悸。”后来工艺进步，用火药做成鞭炮。认为爆竹是古人用来驱逐疫鬼的重要武器。（《山东民俗》见陶立璠总主编：《中国民俗大系·山东民俗》，甘肃人民出版社，2004年。

⁶ BFQ，男，非基督徒，2006年1月30日中午，村西路口。

除了敬天，作为一年的重要节日，让祖先备享人间香火也是不可少的。祭祀祖先，中国传统主要有家祭、庙祭和墓祭三种形式。当地祭祖主要是采取墓祭形式，到先祖茔墓之地烧纸上供，又叫“上坟”。春节的祭祖主要集中在年三十下午。晌午一过，女人们就开始准备祭祖用的素馅水饺，家里的男子们则忙着准备纸钱、点心、酒水、鞭炮等上坟用品。除了水饺，其他祭品女性绝对不能碰到，怕沾到秽气惹祖先生气。准备好上坟的水饺，女人们则开始包过年食用的肉馅水饺，男人们则扛着竹竿去上坟。先在林地的最高长辈坟前烧上纸，点燃鞭炮，再把祭品分散到其他祖先坟头，并在每个坟前跪磕三个头。有时也在心里默默地诉说一年的喜怒哀乐，并祈求祖先保佑新的一年顺顺利利，甚至提出其他一些具体的要求。¹

红红火火的敬天祭祖仪式必定与基督教的精神相冲突。基督教明确规定“敬真神，神以外无别神”，相信唯一真神——上帝，反对其他一切形式的偶像崇拜。由于该村落及其方圆二十里内没有道观庙宇，也没有石像、泥胎之类的偶像，不敬天不上坟也就成了节日前后教会所强调的重点。2006年1月23日（农历2005年12月24日）晚间聚会时 XBY²开头就说：“姊妹弟兄，咱都是主的人，可都注意遵守主的教诲，不要敬天不要上坟啊，这也是为自己好啊。”结束后的采访中他依旧说：“不拜偶像，不敬天、不上坟这是主的意思，信徒当然要遵守。过年前大家都上坟的上坟，敬天的敬天，咱主内的弟兄姊妹不应该搞这一套。我们靠什么？靠万能的上帝啊，病痛、烦恼他都知道也能帮助我们。他才是唯一真神，其他的都是假的。连这都不遵守还叫什么主的人呀？这当然是个人的事，信都是给自己信的。教会每年都强调这一点，信的人也都知道，想遵守的不强调也不敬天不上坟。不遵守的特别少，大家来就是要跟从主的，听主的话。”

从不从事敬天祭祖活动是信不信教的一个重要区别。在被采访的对象中，当问到：“你认为信教和不信教的人最大差别是什么”时，90%的都谈到“靠主的不敬天不上坟”。

BQF³：“信的人不敬天、不上坟。不信神的人对信的人最尊重也就是这些了。一般的上坟、添坟跟死人有关的事，人家都不叫信耶稣的去。你看俺爷爷烧两周

¹ 根据 BQF 的谈话整理。BQF，男，非基督徒，2006年1月26日中午，其家中。

² XBY，男，基督徒，2006年1月23日晚上，教会堂。

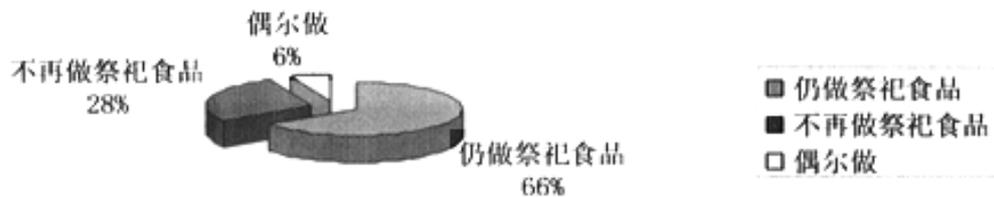
³ BQF，男，非基督徒，2006年1月26日中午，其家中。

年，小叔直接去喊的我，连俺爸都没给说一声。其他方面像不偷不抢不骂人等这些都有点不屑，都会反问‘信这个干嘛，谁遵守啦？’”

WZX¹：“有啥不一样？信神的只拜耶稣耶和華，不拜偶像，泥胎子、石像、门神、财神都是假神；过年过节的时候也不能敬天不兴上坟。信神的人死了还能进天堂。”

不同的文化有不同的诉求：民俗文化传统要求感恩，感谢老天保佑五谷丰登，感谢祖先庇佑家族兴旺平安，而耶稣却说：“我喜爱善，不喜爱祭祀；喜爱认识上帝，胜于燔祭。”²对村民而言，生在传统文化中，长在传统文化中，耳濡目染的也是传统文化，许多传统的精神已浸入到生活的方方面面，并成为个人行为 and 思维的一种习惯，但皈依基督后，基督教的一些要求也必定给信徒个人带来一些转变。当问到“皈依基督后做不做祭祀食品”时，39人中，32名女性有9名从来不做，2名偶尔做，共占女性总人数的34.4%；（见图3-1）“信仰基督后家里还祭祖敬天吗？”39人中36户家庭，11户信仰后不再敬天祭祖，占总户数的30.6%。另外25户的家庭虽然自己不再从事敬天祭祖的活动，但家庭内仍有男性继续从事敬天祭祖活动。³

图 3-1：女性基督徒做祭祀食品情况



¹ WZX，女，基督徒，2005年8月14日中午，其家中。

² 《圣经》何西阿书，第6章第6节。

³ 根据2005年7月15日晚间聚会统计。

对整个村落而言，因家庭成员皈依基督也给生活带来一定的影响。对于“怎样看待基督教不敬天不上坟给生活带来的影响”这一问题，大部分持无所谓的态度，“信耶稣又不耽误干活，敬天上坟也不用她怎么操心”。¹一部分人还是认为有一定的影响和冲突。这种影响综合起来主要集中在：敬不敬天，做不做上坟的食品上。JHH²：“俺本来信心就不好，越不让敬天他偏偏敬天，心里看着怪不舒服的。”DXC³：“感谢神的恩典，过年那几天腿本来不疼得呀，年三十煮饺子，恁大爷没吱声就破了祭灶敬天了。这不到晚上腿就疼上了，亏欠神吧，晚上聚会祷告祷告才好点，你说心里能不烦嘛？”而DXC的丈夫⁴则认为：“她信她的，管俺什么事啊？大过年的敬个天她还不愿意，一年到头不就这么回事吗？”但这种冲突发生的并不多。敬天祭祖主要是男人的行为，从现状的分析中我们也知道该村信众男性只占很少的一部分。这就使得敬天祭祖的冲突在生活中的表现较为柔软。

二、丧葬仪式中的碰撞

生老病死是不可抗拒的自然规律，死亡标志着人生旅途的结束，如何处理身后事，自古以来就备受人类的重视。当一个人死之后，周围活着的人要处理死者遗体，并进行各种哀悼活动，这些活动逐渐发展为一定程式的、约定俗成丧葬习俗。“所谓丧俗，是指安葬、哀悼死者的一系列礼仪活动。人们采取丧葬礼俗，最终目的是既要使死者满意，也要让活人安宁。”⁵丧葬习俗作为人生仪礼中的最后一件大事，联系着逝者与生者，集中体现着人们对生死的看法与信仰。柏庄村作为一个传统农村社区，丧葬习俗有中国传统丧葬的共性：是“某些原始社会和封建观念的混合体，儒家的伦理色彩、等次观念、温情脉脉等皆融入丧礼的每一个细节”，⁶也有自己的个性。基督教的进入给当地的丧葬文化又带来了新的变化，这种变化渗透在人们对死者的处理以及生者在丧葬习俗的行为表现中。

对于丧葬习俗中的冲突，本部分主要以BFT⁷的葬礼为例来反映该村的状况。

（一）、死者的两难

对死者的处理反映着人们对生命一段旅程结束后所去所从的看法与愿望，而

¹ XHM，男，非基督徒，2006年1月31日，村东路口。

² JHH，女，基督徒，2006年1月31日，村东路口。

³ DXC，女，基督徒，2006年1月31日，村东路口。

⁴ 男，非基督徒，2006年1月31日，村东路口。

⁵ 万建中撰文：《图文中国民俗·丧俗》，中国旅游出版社，2004年，第4页。

⁶ 万建中撰文：《图文中国民俗·丧俗》，中国旅游出版社，2004年，第4页。

⁷ BFT，男，基督徒，1921年生于白庄村，2004年正月初七上吊自尽。70年代因腿疼皈依了基督教，是该村信仰基督教最早的人之一。

人之将死也会考虑到自己死后会去哪里。历史以来，人们对此一直都充满了神奇而又现实的幻想，甚至坚信通过对尸体采取一定的处理，举行一定的仪式可以愿望成真。

该村镇近代以来普遍实行土葬，“有地则生，无地则死”，讲究入土为安。殡葬改革以来，该地响应政府号召，变直接入葬为火化后入土安葬。最近几年，一些地方官员为了谋财私下里允许全尸而葬，一时之间，一些老人重新燃起了全尸而殁的希望。BFT 作为村里信基督最早的一位老人之一，无论是“七十三，八十四，阎王爷不叫自己去”的古语，还是村里新亡人未火化而葬给他带来的吸引与诱惑，都或多或少地让这位老人在刚刚跨进八十四岁大门的第七天就选择了上吊而亡。BFT 曾经步行近十里地去聚会祷告，即使年事已高身体不适也会去教堂礼拜聚会。我也曾亲眼见他早起晚睡，过年过节跪在床前向耶稣上帝默默祷告“哈利路亚”。我也纳闷在传统与基督教信仰中这位老人是选择了天堂还是传统的阴间？对此，死者内心的想法与愿望已不可得知，但从他死前的表现与人们的谈论中不难发现：传统的土葬观念深深地烙在了这位老基督徒的心上。而基督教信仰，在村民的生活中又增添了一个想象的归属空间——天堂。对此从基督徒的装殓中也可窥其一斑。

以 BFT 的葬礼为例。BFT 自倒下那一刻就被纳入到传统的丧葬仪式中：择墓地、算吉日、送汤水、装殓而葬，从灵堂的布置到丧礼的仪式程序，都按照村里约定俗成的惯例进行。BFT 躺在传统的灵床上，床前点着长明灯，放着烧纸钱的火盆；他头枕鸡鸣枕，左手握着元宝，右手拿着打狗棍，身上穿着传统灰蓝色寿衣，只不过外面罩上了绣有十字架的白色大褂；脚后的正墙上贴着的正是 BFT 因属鸡犯七的化解道符。根据走访，该村及其附近村落的基督徒葬礼大体都是这个样子，各聚会点的教头也不例外。传统的招魂幡、打狗棍、迷魂汤等等作为引领死者顺利到达阴间的象征物，和那基督教象征的白大褂、白棺罩在整个丧葬仪式中和谐地并存。这种夹杂着传统和基督教成分的安排也没有引起生者（无论基督徒还是非基督徒）的任何不满和争执。在这种传统为主，夹杂着基督教意义的装殓中，体现了对传统的依赖，又透露了对天堂的向往，在调和中生者们获得了一种心理安慰与平衡。对于这些仪式性的东西到底是把死者送到了阴间还是天堂，并没有人刨根问底。

对此，2006年的春节又有了一个新的波澜。春节前的一段时间，嫁到邻村的BFT的妹妹特意捎信让四子BGH去一趟。她说BFT托梦给她，他因身着传统寿衣无法进天堂，嘱托BGH用纸做一个基督教的礼服烧在BFT的坟前。且不论BFT的妹妹年迈精神不济，但从她的描述中我们可以看到，对于皈依基督多年的她，一方面是虔诚的信徒，多年信守着基督教不拜偶像的戒条；另一方面，托梦、烧衣服的言辞和行为要求不能使她从传统信仰文化里跳出来：为了达到基督教进天堂的愿望，要借用的还是传统的托梦、烧东西等方式来沟通两界。对此事当事人又是怎么看的呢？五儿媳SDH¹：“他姑奶奶老糊涂了，整天睡不着觉瞎想。信耶稣的穿什么？什么样？他爷爷不就穿了白大褂吗？”五子BGW²：“他爷爷心肠好，信了一辈子了，哪能不上天堂？”四儿媳WZX³则强烈反对搞这一套，认为穿什么衣服并不能影响进天堂。四子BGH⁴呢则似信不信的反复述说：孩子爷爷穿得衣服不合基督教的要求，在天堂的门口进不去。言词间透着几分认同，但对于要用烧衣服的方式来解决，也是犹豫不决，陷入了两难。此事最后也只能在谈论中不了了之。

人死之后到底去了哪里？到底有没有天堂？逝者已矣，对于这个问题村里人又是怎么看的呢？

BGS⁵：“《圣经》上说有呢，有咱怕也进不去，那得信心好。俺信心不好，每天晚上连会都不去聚。”

XGG⁶：“怎么没有？教会里整天讲，歌里也整天唱。‘美丽天堂好地方’嘛，天堂里可好了，要什么有什么，死了要能进去就好喽！”

BGK⁷：“咱知道嘛。人活着不就那么回事？人死如灯灭，眼一闭，腿一蹬爱去哪去哪。”

BFQ⁸：“以前可没听说过，信耶稣不都讲死后进天堂嘛？天堂在哪，阴曹地府又在哪？还有多大活头嘛，能吃就吃点，能喝就喝点，人死了就什么都没有了。只要你们这些孩子们都好好的，死就死了呗。”

¹ SDH, 女, 基督徒, 2006年1月28日中午, BGH家中。

² BGW, 男, 非基督徒, 2006年1月28日中午, BGH家中。

³ WZX, 女, 基督徒, 2006年1月28日中午, 其家中。

⁴ BGH, 男, 基督徒, 2006年1月28日中午, BGH家中。

⁵ BGS, 女, 基督徒, 2005年7月17日上午, 去沙沟教会的路上。

⁶ XGG, 女, 基督徒, 2005年7月17日上午, 去沙沟教会的路上。

⁷ BGK, 男, 非基督徒, 2006年1月30日中午, 村西路口。

⁸ BFQ, 男, 非基督徒, 2006年1月30日中午, 村西路口。

其实调查中所有的基督教徒和非基督教徒都知道有天堂这么一说。信耶稣的大部分也都相信有天堂的存在：那是一个无忧无虑、无病无痛的世界，只有那些听神的话、按神的旨意行事的人才能进去。但对于能不能进天堂，即使基督徒个人也认为很难进。为什么他们相信天堂的存在并虔诚的信奉，反倒认为不可能进入天堂呢？原来基督徒都认为自己信心不好，常会因为生活琐事不能常参加聚会，上帝的戒条也有许多不能遵守。比如不吸烟不酗酒等生活方面的要求，再有就是做祭祀食品、卜卦算命、偶尔请人看风水。大部分都认为自己做的不够好，不能按时祷告礼拜，只有用神时才去求神，对神不忠。

由此可见，在生命的终极思考中，人们多了天堂的概念，但因活在传统的世俗文化中，又不能不受其影响并不同程度地表现这种文化。传统的积淀如此的深厚，又加之基督教在当地并没有较为正式地举行过葬礼为其提供一种模式，'这种文化孕育中的信徒自觉或不自觉地又倒向了传统的生命轮回。只不过天堂又带给他们一个新的憧憬和遐想的空间，不管是多么的不确定。

（二）、生者的尴尬

基督徒对于死后的世界有着两难的抉择，而在充满祖先崇拜、偶像崇拜的传统葬礼仪式中，不可避免地又有着不可言说的尴尬。

在视死如生的观念下丧葬是家庭、家族乃至村落的大事，不可能也不应该由几个人单独完成。从报丧、灵堂布置、装殓、入土而葬到治丧亲友的接待，整个丧葬程序对于只有百来户的村庄来说，大部分男性都需要参与帮助。通常大总在安排人员时会考虑到对方是不是基督徒，能不能在灵堂附近服务。而基督徒被分到诸如接纸类³的活也会建议换别人。对于该村来说男性信仰基督的毕竟占少数，一定程度上还是可以避免冲突，而对女性来说则难以避免。如在 BFT 的葬礼中，按照传统抬汤罐、接纸应由儿媳们来做。大儿媳、二儿媳负责抬汤水罐，所幸她俩都不靠主，而靠主的另外两个儿媳也不得不负责接火纸；在另外一场葬礼中，死者的三个儿媳均靠主，也一样的抬汤罐、接火纸。

随着基督教信仰的传播，人们虽已认识到抬汤罐、接火纸有悖于一个基督徒的行为准则，但在生养自己的传统民俗文化中，即使是信徒也不得不按传统行事。

¹ 截至目前来看，该村甚至该镇都没有一个基督徒举办过纯粹基督教葬礼，也没有人因为自己的信仰要求按基督教的形式来办理自己的后事。

² 白事总负责人，通常由村内公认的知礼的人来操办。

³ 所谓的纸，当地又称为火纸，是供死者在阴间使用的纸钱。接纸就是在灵堂门口负责接待来宾的火纸。

世人们对此不加评论更无人因此而嘲笑。BGK1：“哪能不做，谁没有老的，没个生老病死？”基督徒们也坚信，信仰是在自己的内心深处的，而万能的上帝肯定知道他们并能加以体谅。WZX2：“就是这样的风俗，谁不参加？再说神也没有要求我们不孝顺啊？只要不跪拜心里有，神就知道啦。”

拿跪拜来说，这种民间宗教色彩浓厚的仪式是基督教所强烈反对的。2005年7月进行专项调查时，问到：“葬礼中基督徒能不能跪拜”时，基督徒们一致认为不能跪拜。

JHH³：“哪能跪呢，怎么说也是靠主的。神说绝对不能拜偶像，真神以外无别神。”

XGG⁴：“咱信耶稣的是不能拜的，教会里整天说，歌里也整天唱，跪了对自己不好，神也不喜悦。”

XBY⁵：“信耶稣不就要求这样吗？要不怎么还叫信耶稣的呢？摩西十戒里就说：耶和華是忌邪的神，信他就不能崇拜别的。咱教会的弟兄姊妹们都能遵守，能不跪就不跪。像接纸、抬汤罐，按理说是不应该的，可不跪不行啊，活在世人中，谁没有老的呢？只要不跪就行了。”

虽然基督徒参加了仪式的全过程，但当面对跪拜这种明显的为基督教所不容的形式时，还是进行了反抗和调整。跪活人不跪死者，哪怕是孝子也是如此。在BFT的送葬队伍中，信耶稣的四子BGH同其他弟兄一样身穿孝衣，手拿哀执棍。但在所有的跪拜仪式中，他总是蹲着，泼汤队伍中其他信教的也都采取了这种方式。通过蹲，与队伍其他人员取得形式上的统一，又保持了自己信仰中的不拜偶像的要求。在这里跪与蹲成了信不信教的显要区别。在家奠⁶中，轮到孝子们致哀时，不信耶稣的长子BGC还因四子BGH不去行跪拜礼起了争执。BGC力争让四子去行礼声言：“信耶稣就没老的了？咱爸爸还是信耶稣的老祖呢！”四子也急了，奋力反抗，甚至脱下孝衣。众人赶忙劝住：“现在信耶稣的都要求这样，不去就不去吧。”在协调下四子最终也没有参加家奠。

而在出丧时，四子亦是如此。停在村西路口行路祭时，当向棺材里的死者行

¹ BGK, 男, 非基督徒, 2006年1月28日中午, WZX家中。

² WZX, 女, 基督徒, 2006年1月28日中午, 其家中。

³ JHH, 女, 基督徒, 2005年7月18日晚上, 教会堂。

⁴ XGG, 女, 基督徒, 2005年7月18日晚上, 教会堂。

⁵ XBY, 男, 基督徒, 2005年7月18日晚上, 教会堂。

⁶ 正式举行葬礼前, 家族内按长幼男女顺序提前祭奠死者的仪式。

礼时，四子依旧蹲在那，而向行路祭的亲友们致谢时则跪下了。这么简单的一个举动，不难窥见基督徒对“跪活人不跪死者”的坚持。事后问起此事时，四儿媳 WZX¹言词间有点自豪的说：“信教的是不跪死人的，但可以跪活人。你看行路祭时，你看孩子爸就没有向他爷爷行礼，转过来向活人致敬时就下跪行礼了。”

信仰耶稣，要求基督徒与假偶像划清界限，不能跪拜、不能参加封建迷信活动。而崇拜祖先、供奉各路神灵的偶像崇拜活动是构成民俗生活不可或缺的一个环节，已经和民俗生活不分你我，要完全剥离出来是不可能的。对于民俗活动中偶像崇拜的抵触，一定程度上是要断绝生养自己的文化，对于耳濡目染这种文化的人而言又是何其难啊！实际上在传统民俗活动中，人们也不可能划清界限，即使基督徒也只能采取较为迂回的方式来维护自己的信仰：如不跪拜但参加仪式，做祭品但不参加具体的祭祀活动。就现状来看，传统民俗信仰将以其固有的民俗事象的形式传承发展，基督教在本土文化的包容和浸染下也将进一步本土化。白庄村基督教与民俗生活的潜在冲突虽已相对弱化，但依然存在，而且短期内也难以消失。

第二节 白庄村基督教与民俗生活的渗透

两种异质的文化在接触中有碰撞在所难免，而交流学习也是各自生存发展必不可少的。基督教进入当地农村民俗生活时，就采取了积极调适的态度。在传播的过程中采取了许多当地民众易于接受的方式：如所有传教布道人员的本土化；传教布道的语言的方言化；布道内容的世俗生活化；宗教仪式的简化和随意等等，所有这些都加快了基督教与当地民俗生活的融合。结合调查，将这种融合从基督教对民俗生活的顺应、基督教与原有民俗的相互渗透两个方面进行论述。

一、对民俗生活的顺应

（一）、对生产节奏的顺应

作为一个农业社区，日常的劳动生产仍是村民维持生计之所系。虽然在当下“打工热”中，越来越多的村民背起行囊去城里谋生计，但家里的二亩地永远还是他们心中的牵挂。即使像我这样一个已经远离家乡近十年的学子，每每电话中

¹ WZX，女，基督徒，2005年2月23日晚上，其家中。

仍不忘询问家里的生产收获情况，而家人们也愿意唠叨这些生产生活的琐事。基督教对当地生产、生活节奏的顺应首先表现在对农民土地感情的尊重和理解上。

教会的宗教生活安排照顾到当地农业生产的现实和节奏。农历10月到次年的二三月间教会才会相对集中的组织灵歌学习，对圣经教义进行详细讲解；镇上教会也常常利用这段时间进行施洗，组织统一学习，教人识谱、学习灵歌。农忙时节则不然，聚会的少，几乎不怎么讲经，一首新歌能学习上三四个月。¹

教会讲经布道常常强调不可荒废劳动生产和日常家务劳动。在该村落中，至今尚无一例因信奉基督教而影响农业劳动生产的案例。2005年7月15日（2005年6月10日）的聚会活动中讲道者也反复强调姊妹弟兄要爱教也要爱劳动，不要因参加聚会而影响干活和家务劳动。调查中被采访人都认为信仰耶稣并没有影响到正常的农业生产劳动，忙里偷闲的祷告一下反倒轻松不少。JHH²：“忙了就不去啊。你想想蒜薹市那段时间多紧啊，蒜薹也一会一个价，等不得，哪还来得及去聚会。这个当然也没人管，大家都忙，有时间就去，没时间就不去，神也不会怪罪。”BGH³：“这有什么影响？教会里什么时候都不管，想去就去，靠主呗都是给自己信的，个人心里有就是了，俺忙得时候都没去过。有时候去，累了一天祷告祷告，浑身轻松不少。”

（二）对民俗文化的尊重

在民俗生活的其他事项上，基督教采取了尊重传统民俗文化、不干涉的态度，信徒也常常参与到民俗生活的各个环节。例如婚礼，作为一生的一大仪礼，最能体现社会观念的变化发展。相对于许多新鲜的东西诸如拍录像、坐轿车、司仪主持等新鲜事物的加入，基督教的影响还是甚微的。迄今为止，该村婚姻的选择尚无一户把对方的信仰考虑在内，更没有一场基督教式的婚礼。相反迷信思想浓厚的传统占婚习俗依然颇受欢迎。当地父母在子女成年后都会专门请算命先生给孩子们占课卜卦，询问子女婚姻中的宜忌：如属相的相配、生辰八字的相生相克、对方方位的运势等等的细节。调查显示，基督徒不但不反对合年命这种卜婚形式，而且也一样热衷于搞这一套。

WZX⁴“基督教反对吗？不知道，都这样也无所谓，哪有不合年命的，也不一

¹ 具体可参见本文第二章第二节的“宗教仪式随意性”部分。

² JHH，女，基督徒，2005年7月15日晚上，教会堂。

³ BGH，男，基督徒，2005年7月15日晚上，教会堂。

⁴ WZX，女，基督徒，2005年7月15日晚上，教会堂。

定信，合合心里有底。”

XBY¹：“按说这属于封建迷信，应该反对。祖祖辈辈都这样也习惯了，即使你不合人家也会合的。《圣经》上也说没说不行，教会里当然不管，文化大革命也没反对，我们也不提。算算命好找对象，生活就是这样的，没什么好反对的吧？”

在婚礼中，基督徒也不拒绝承担具有一定偶像崇拜意味的仪式活动。如交心酒仪式：拿着酒在院子里倒一点给天，倒一点给地，一边倒一边说：“这盅酒浇给天，一年四季保平安；这盅酒浇给地，一年四季拔籽粒”，边说边往屋里走，走到门口再浇一盅：“这盅酒浇门头，两口子打架不记仇”，最后走到床前让新婚夫妻喝下交杯酒。临走前还念叨：“床前摆墩子，来年抱孙子；床前摆小锅，来年一小窝；床前摆小盆，来年拎小侄。关上门，挂上挂，两口子说说窃窃话。”XHT²作为长嫂常常要给弟弟们举行交心酒仪式。对于仪式中的敬天敬地并不以为然，认为这是喜庆的事，热闹热闹并不影响信心。“这有什么呀，就说两句话图个吉利，来找你能不去嘛？再说大喜的日子，敬天敬地也就是个样子罢了，讨个口彩，图个热闹罢了。”³

对于家庭的另一件喜事——添丁加口的诞生习俗，基督教也并没有影响到它的程序，从孩子呱呱坠地一个自然生命过渡到社会个体，都遵从着传统的习俗。信仰基督的人家也一样挂红子、送米糖。孩子出生三天后在大门东旁挂起一面红子。用三尺见方的红布做成，用红色高粱秸挑起，在下角坠上铜钱，祈求孩子将来有钱可花。男孩子还要挂高粱秸做成的简易弓箭和两头大蒜，以求长大后成为栋梁之材，会算计，能精打细算过日子。一般来说，男孩子十二天，女孩子十天要送米糖。相关亲属除正常的红包封礼外，还要送些米、面、面条、鸡蛋、小麦以及孩子的衣服等一起祝贺新生儿。满月也要在身上佩戴桃枝辟邪去姥姥家穿裤子。

即使在基督教信仰与当地文化碰撞比较激烈的信仰部分，实际上在前一部分的碰撞叙述中也不难发现：两种文化虽然有冲突摩擦，但基督教基本上是顺应民俗文化的要求，所谓的调适也是在传统文化的包容许可下进行的。例如丧葬习俗中，所有的基督徒都无一例外地采取了传统的丧葬礼仪。基督徒们也参与了丧礼

¹ XBY，男，基督徒，2005年7月15日晚上，教会堂。

² XHT，女，基督徒，2005年8月12日中午，WZX家中。

³ 上面的仪式内容根据XHT的谈话整理。

的绝大部分程序并担当一定的职责。也正是传统民俗文化的包容和基督教精神在当地的本土化才使得鸡鸣枕、引路灯、化解道符等与十字架共存一室。信与不信的人都可以按照自己的方式行事,或跪或蹲井然有序。对于丧葬仪式中的不跪拜,不靠主的对这一行为大部分都表示理解并能接受。XHM¹:“不跪就不跪呗,就那么一回事,孝顺不孝顺不在这一点。你看咱庄上这会死人,蹲着的有多少?大部分都信耶稣了,特别是女的,除了年轻的,都蹲着了。”

一年四季的民俗节日,基督徒们也无一例外地参与并遵从节日的风俗习惯。即使参加敬天祭祖的仪式但从不干涉别人进行,甚至还操持家里的孩子上坟敬天。2005年7月15日(农历6月10日)的调查中,仍有76.5%的女性仍然做祭祀食品。²对于正月初三迎接月亮姥姥第一次出来的包水饺、正月初十石婆婆睁眼不用针的习俗,基督徒们也无一例外地遵从传统习惯的要求。“包水饺,不用针,这都是祖上传下来的,都习惯了。到时候,不知不觉地就包上饺子,不用针了,也没人说这不行啊。”³

基督教作为一种外来的信仰文化,在进入当地后并没有对当地生活进行实质性地干预。面对传统民俗文化时,自然而然地遵从并顺应了劳动生产和风俗习惯。作为该文化环境中成长起来的基督徒,仍是摆脱不掉而且也没想摆脱传统文化对自身的约束规范。他们总是自觉或不自觉地参与者传统仪式和节日,即使有所调适和变通也是在传统文化许可的范围内进行的。

二、与民俗生活的渗透

信仰作为一种行之于外的精神活动,在现实生活中总会有所表现。在相交的现实生活中,基督教不但调适自己顺应着当地的风俗习惯,而在调适中,与传统民俗生活也进行着相互的影响和渗透。

基督教虽然是顺应了该村的民俗生活的方方面面,但也在顺应中给民俗生活留下了宗教的色彩,在原有民俗中加入了基督教的内容。丧葬习俗中,基督教的传统葬礼多了一个教友的祷告程序。教会会在教友举行葬礼的当天早上走到灵棚内,站着唱唱灵歌,祝贺教友荣升天堂,安慰家人莫要悲哀。比如在BFT的葬礼上就唱到了《追思礼》:“离世归父回家乡啊,家里的人啊莫要悲伤,辞了世上一

¹ XHM, 男, 非基督徒, 2005年7月18日中午, 村西路口。

² 参见本章第一节节日仪式中的摩擦部分。(39人中, 32名女性有9名从来不做, 2名偶尔做; 而其中70岁以上的6名老人因年老也从不做缙私食品, 这样23.5%的女性不做祭祀食品。)

³ WZX, 女, 基督徒, 2005年8月12日中午, 其家中。

切劳苦愁肠，灵魂安息乐园欢畅。世上一切全然抛下，因信耶稣灵魂上天堂……”教会里也会把当晚的奉献收入献给教友家庭，数额不等。¹

生育习俗中，以前是向先逝的祖先、老天等等求子，现在想要孩子转而去求基督教。许多年轻的媳妇为此加入了基督教：PC 的妈妈容易流产为求子靠了主才生下 PC；YY 的妈妈为了二胎生个儿子靠了主，生下 YY；EH 的妈妈也为了二胎生个男孩走进了教会；YL 的妈妈为了生个孩子聚会多年，还受了洗，但几年都没有生下一儿半女，就再也不去聚会了。受基督教的影响，90 年代以来的孩子中出现了一批具有基督教色彩的乳名，如方舟、蒙恩、恩典、恩惠等。生活中其它的喜事大事，信耶稣的在前前后后都会到教会里祷告或发光。如结婚前会到教会里祈求神保佑不刮风、不下雨，进行得顺顺利利，或者喜事过后发光感恩。靠主的打工归来也会在神面前致谢，感谢保佑平安、发财。

基督教的一些内容不但加入到原来的民俗生活中，而且还在日常生活中占有一席之地，成为生活的一部分，这最明显的要数圣诞节了。圣诞节是基督教最大的节日，也是教会里最为重视的节日。圣诞前两三个周开始学习圣诞歌，五六前开始剪花、扎花，布置教会堂。圣诞之夜，教会里跟过年一样，确实是大放鞭炮，姊妹弟兄又唱歌又跳舞，非常的热闹。信耶稣的如果没有重要的事情一般都会早早的来到教堂。对于基督徒而言，圣诞节成了仅次于过年的另一大重要节日，在询问基督徒“一年当中重要的节日是哪几个”时，他们都会提到圣诞节。WZX²：“最重要的节日？过年、圣诞、十五（元宵）、六月六、八月十五，也就这些吧？以前还多，现在越来越少了。二月二、五月五现在过得人也少了，年也不是越越过越没意思了吗？”不过相对于过来说，个人和家庭很少过圣诞节，而主要采取教会集体活动的方式。大家集体到教会里庆祝：祷告一遍，讲读圣经的经文，唱圣诞的歌。最后围成一个圈子，走走灵丹园，结束时每人分发些糖果、圣灵果等。不少年轻的媳妇还会特意抱着孩子来讨圣灵果吃。在基督徒的影响下，连不信的对圣诞节都会有所感受，也会来凑个热闹，路上见了也会互相询问：“怎么不去教会堂，今天是圣诞节啊，去玩玩呗。”一些小孩为了吃到圣灵果³，还会缠着妈妈去教会堂，甚至央求妈妈也去靠主。村里不少人都相信吃了这种果子对身体、

¹ 2004 年 2 月 16 日，自幼娘归天家献 28 元；05 年 5 月 25 日白庆于归天家献 3 元；05 年 9 月，付自霞归天家献 56 元。

² WZX，女，基督徒，2005 年 8 月 12 日中午，其家中。

³ 所谓的圣灵果就是几天前在镇上买的日常用的点心，因借神的名义而灵起来。

精神各方面都有改善，能享受神的庇佑和恩典。年轻人当然也不会错过这个热闹，三三两两的相约在教会堂院子里听信徒们唱歌，看他们跳舞。

信众的普及、教会活动的频繁也使得《圣经》故事和一些灵歌不仅是信徒们之间交流的重要话题，也成为村民日常休闲生活拉呱聊天的一部分。如在日常的聊天中，他们经常会拿《圣经》里的一些人物和故事与身边的事相比附。比如在谈及婆媳关系时，他们会拿《圣经》中路得孝顺婆母的故事来讲述；对于钱财，又会讲基哈西贪财长起大麻风的故事；对于信心，又常讲信心之父亚伯拉罕的故事和诺亚造方舟，但以里狮子洞信心大，约拿不听神的话的故事；而且还用灵歌的形式来记诵并传唱这些相关的人物和故事。《圣经》里的一些经典故事，比如诺亚造方舟，耶稣诞生马槽、犹大贪财卖主等等，对于基督徒而言差不多都是耳熟能详，许多有靠主的家庭对此也都略有所知，特别是孩子们也知道个故事大概。

基督教的内容在走进民俗生活的同时，也将当地民俗内容纳入到自己系统中。中国传统节日——春节，基督徒们除了不敬天不上坟外，也是过得欢天喜地、有声有色。他们自觉不自觉地从事着传统的民俗活动：放鞭炮、贴春联、拜年等，对教义有悖的地方也赋予了新的含义。就拿放鞭炮来说，本是敬天祭祖的先兆，基督徒们虽不放鞭炮敬天祭祖，但用来感恩上帝。2006年春节前忙年的身影中就有很多基督徒也在四处赶集购买新年的鞭炮。对于能不能放鞭炮，基督徒也有自己的解释：“怎么不能放，放鞭炮敬耶稣呀。教会里过圣诞节、有人发光也放啊。”¹喜庆的春联也一样地贴到教会的大门上，只不过换成了基督教的内容。如2004年春节教会对联就是从灵歌中摘取的较为对仗的诗句。2005年，贴的则是从《天风》中引用的：“新春共庆高歌扬主爱，佳节争欢快意颂神恩”，横批“爱国爱教”。

对于生于斯、长于斯的村民而言，传统文化的精神已经烙在他们的日常生活、社会规范、世俗道德、社会舆论中。即使皈依了基督教，内心深处仍然摆脱不了也不会力图摆脱生养自己的文化传统。从表面看，基督教活动虽然红红火火，但传统的民俗生活仍是其文化的基石。在现实生活的这个舞台上，人们需而取之，按需而取，基督教与民俗文化还是在碰撞中互动融合成一个新的有机体。

小结：随着社会的发展，科学的进步，文化的提高，传统的鬼神观念日益淡

¹ WZX，女，基督徒，2006年1月28日上午，其家中。

薄，信仰方式不断简化。许多民俗信念慢慢退出生活的舞台，一部分民俗观念则作为生活习惯沉淀在节日习俗、人生仪礼中，以它固有的方式传承发展。其中敬天祭祖的习俗中偶像色彩浓重，与“喜爱善，不喜爱祭祀；喜爱认识上帝，胜于燔祭”的基督教在现实生活中产生了碰撞。在节日习俗、丧葬仪式中，基督教与民俗生活在对敬天、上坟、跪拜等活动的态度上产生了碰撞，致使基督徒自身陷入尴尬境地，基督徒和非基督徒之间也产生了一定的隔阂。然而根基深厚的地方传统和开放包容的基督教，在碰撞中并没有引起强大的冲突，相反慢慢消解了彼此的矛盾。基督教在维护自己原则的同时，顺应并尊重当地民俗文化，并将一些宗教的内容插入到传统的民俗生活中，将圣诞节过得也仅次于春节。村民在皈依了基督教之后在传统的民俗生活中依旧扮演着自己的角色，并没有完全背离传统文化，在本土文化允许的范围内进行着调适，比如基督教所反对的跪拜偶像，他们采取蹲着的方式。

基督教与民俗生活虽然在敬天祭祖、跪拜死者等偶像崇拜意味浓厚的信仰方面产生了一定的碰撞和摩擦，但这种摩擦也只停留在形式上。在民俗生活的土壤上，基督教与民俗生活基本上同存并立，相安无事，二者有所排斥也相互渗透、相互融合。

结 语

第一节 农村基督教发展壮大的原因

对于农村基督教信仰热的原因，学者们已提出了不少可借鉴性的建议。归结起来有：改革开放以来宗教信仰自由政策；农村生产力落后，经济贫困，还没有超越“宗教信仰阶段”；社会道德沦丧、社会保障无着，农村文化娱乐的贫乏；基督教对农村文化的适应和耶稣的魅力等等。¹本文在第二章白庄村基督教现状分析中曾简单论述了该村基督教“三多一高”特点的部分原因。本节将在此基础上以白庄村为例进一步深入分析鲁南农村基督教发展壮大的原因。

一、农村基督教的现世精神

历史上，基督宗教曾四度闯入中国，前三次都因不同的原因不为国人所接受。19世纪初进入中国的基督新教，也曾因其独特要求与中国传统民俗文化存在着基本矛盾，以致冲突大于融合。改革开放以来，农村基督教对现实生活采取了不干涉的态度，承认一些传统礼俗的合理性，与传统民俗文化达到很好的交融。以白庄村基督教传播发展的情况来看，不论其教义还是传教形式、宗教生活方式都与中国传统文化、农村习俗呈现出和平共处的态势。即使与“不拜偶像”相悖的敬天祭祖也取得了形式上的认同。本土化的基督教变得宽容了，随遇而安了。

另外，基督教在农村的传播因强调现世精神，更加契合了传统的功利、实用心理。基督教中，有许多关于耶稣神迹的传奇故事，如他治愈患病者，给饥饿的人食物、使残疾人康复、救活濒临死亡的孩子等等，许多穷人、病人、残疾人、妇女在社会最底层的人被耶稣神奇般地救活，这给在现实生活无法改变自己命运的人带来希望。现实生活中，许多信徒在皈依基督教后因精神的愉悦、心情的舒畅，一定程度上情绪得以缓解、病痛得以减轻。受认识水平的限制，他们往往把这种契合心愿的偶发事件必然的归功于基督。在信徒的心中，基督教满足了他们求病愈、求生子、求风调雨顺、求升学、求平安、求发财等等生活愿望。“任何

¹ 见《我国改革开放以来基督教发展的原因探悉》、《随州市基督教的现状》、《皖东农村“基督教热”调查与思考》、《苏北农村基督教发展现状及其原因》等。

仪式，任何宗教都必须证明其功效，因为他们希望可感知的利益，由之自然增值、丰收、免灾、公共和平、家庭幸福……等。”¹在日常宗教活动中，耶稣不再是一个高高在上的“神”，他和弱者、无权无势的人、被蹂躏的人、受迫害的人打成一片，他能为儿童、为鳏寡、为穷人争取公正平，为病者祛痛、为忧者解忧，从实际生活到精神生活，现世而万能。从这个方面来讲，基督教在农村受到崇拜不仅在于耶稣的平和、平等、人性、博爱的玫瑰色魅力，更在于其现世精神契合并一定程度上满足了农民的现实需要。

二、农村的社会现实

改革开放 20 多年的今天，随着农村经济的发展，农民的生产方式和生活面貌发生了很大的变化。单单从经济上的贫困、文化上的落后来解释基督教在农村迅速发展的原因已显苍白，应该挖掘比较深层次的社会原因。

1990 年以来，农村的生产生活方式发生了巨大变化。²一方面，随着农业新技术的引进、农业机械化的发展，传统的靠天吃饭的自然农业已慢慢向现代机械化农业过渡，村民们从繁重的体力劳动中解放出来。大量经济作物的种植，季节性明显的农忙农闲作息制度被打破，劳作时间分散而参差不齐。加上越来越多的农民奔向城市，农民们虽没有达到城市的“对门不识”，但家庭间的互助和交流越来越少。另一方面，随着市场经济的发展，农村的生活方式也在改变。电视、广播、报纸中不断吹来现代文明的气息，打工返乡者的服饰、语言、行为中也不断传递着来自城市的躁动。于是，农民平静的心态被击破，各种压抑的欲望被激活，他们渴望更加丰富多彩的精神生活。然而，在今天的农村，大部分人已把注意力集中在个人小家庭的建设上，很少再有人愿意出头组织集体性的娱乐活动，甚至连传统的祭祀活动也都淡而化之，充满了人情味的婚礼也是草草了事。出于种种原因，农村的娱乐性活动不是多了而是少了，不是多样化了而是单调化了。上世纪七八十年代还有余音的热闹场面，比如：看戏、电影、舞狮、耍龙等传统的民俗项目，90 年代以后慢慢地退出舞台。从土地解放出来的农民，手握着大把大把地时间却找不着娱乐的方式，只能围坐在一起打扑克或者看电视。而电视内容充斥着城市生活的文明繁华，文化娱乐方式的丰富多彩与现实形成强烈反差，进一步刺激着农民的文化消费，凸现着农村精神文化生活的苍白。

¹ 费正清、肖赖尔著：《中国传统与变革》，江苏人民出版社，1992 年。

² 具体可参见表 1-1 白庄村农业生产生活方式的变迁。

改革开放已经给中国农村带来了巨大的变化，广大农民的物质生活水平有了极大提高，但精神生活却出现了一定的断层。当农民由于种种原因难以从社会得到这一关怀时，基督教规律的集体聚会活动、新鲜有趣的圣经故事、丰富多彩的宗教生活等形式，一定程度上吸引了百无聊赖的村民，满足了他们精神文化的要求。

第二节 农村基督教发展趋势及建议

从前面几章的分析中，也可以看到：在民俗文化的包容、基督教的自我调适下，白庄村基督教基本上已度过发展的高峰期，进入平稳发展期。就该村目前信仰的户数来看已占到该村总数的一半以上（64%），除去30岁以下的年轻家庭，已高达82%。白庄村教会2004年圣诞节实到人数90人，2005年实到88人，也只有两人的差别，估计以后也不会有太大的变化。如果没有什么强制措施，基督教不会跳跃式的发生宗教狂热，也不会骤然狂减，它将继续维持现有的信众平稳发展。

在农村，基督教一定程度上填补了村民精神文化的一个空白，满足了人们现实的或文化的需求，起到了宗教的“五大功能：政治的、心理的、道德的、文化的、社会福利”的作用。¹牟钟鉴教授曾说“在社会主义社会里，宗教是整个社会母系统中的一个子系统，……宗教文化是人类文化的一部分，也可以成为社会主义社会文化的一部分。”²对于信仰我们应该尊重，但我们也要透过这种现象看到：“三农”问题要解决的不仅仅是农村经济的发展，也要关注农村文化的建设。作为农村工作，应该主要加强下面两方面的工作：

第一，重视农村各项社会保障制度的建立和完善，推进各种互助活动的开展。“信耶稣的都是身体不好的”，虽然言词有些苛刻，却也揭示出当前信徒入教的一大原因。国家的社会保障制度很难惠及到中国最广大的农村，农村人基本上是生不起病的，“小病不用看，大病看不起”。对此应加强农村医疗设施建设，将敬老院、五保户、合作医疗制度，应贯彻实施并加以完善，有条件的地方应大力推行养老保险制度等新的事物，从而从根本上提高农村的社会保障水平，为广大农

¹ 牟钟鉴：《关于宗教与社会主义社会相互关系的思考》，中央民族大学学报（社会科学版），1999年第5期。

² 牟钟鉴：《关于宗教与社会主义社会相互关系的思考》，中央民族大学学报（社会科学版），1999年第5期。

民、尤其是困难农户解决后顾之忧。

第二，加强农村的文化基础设施建设。随着农业的机械化农民们在田间的劳作时间少了，空闲多了；现代化进程中，传统的说书、露天电影、舞狮等等民俗娱乐活动也被每家每户的电视覆盖了。然而铺天盖地的电视所传递的光怪陆离的现代文明，却又永远不可触摸。摆脱了田地束缚的人们失去了传统的娱乐，也享受不了现代的娱乐，陷入了文化消费的尴尬。鉴于目前农民普遍文化层次偏低，首先，应降低农村中小学教育收费，加强基础教育，提高农民文化素质；其次，切实加强文化建设，抽出一部分财力建设以村为单位的剧院、图书馆、群众娱乐场所、文化站等。规模不求宏大，重要的是突出地方特色，方便村民的自娱自乐；另外，对某些有生命力和凝聚力的民间艺术和娱乐形式应加以扶植和发展。

综上，传统的民俗信仰将维持在节日习俗、丧葬仪式等诸多民俗事象中，以其固有的稳定类型向后代传承。而变革中的农村，生产生活方式也在经历着变革与重整，基督教的存在和发展仍有其存在的现实依据。基督教也将保持现状，继续在民众中发挥着它的作用。

“村镇居民信教、参加宗教活动，在很大程度上是把宗教活动作为一种文化活动，娱乐活动参与其中的。”¹基督教填补了农村精神生活的一些空白，在农村文化娱乐生活中扮演着重要角色，丰富了农村精神文化。我们应该以宽容的态度协调一切其他的健康文化，不能一味地加以取缔，这当然包括基督教文化中的健康成分。“社会主义精神文化不是凭空创造的，它必须继承以往人类的优秀文化”。²然而在时代急剧变革时期，基层政府也不能坐视不管。对于农村基督教的发展与传播，政府应加以规范管理和正确引导，在解决“三农”问题、建设社会主义新农村的同时，完善农村医疗保障制度，加强农村文化基础设施建设，切实满足农民物质的、精神的需求。

¹ 陈晓峰：《小城镇主导型的中国农村城市化模式》，《城市发展研究》，2003年第3期。

² 牟钟鉴：《关于宗教与社会主义社会相互关系的思考》，中央民族大学学报（社会科学版），1999年第5期。

参 考 文 献

专著:

- (1) 钟敬文主编:《民俗学概论》,上海文艺出版社,2002年1月。
- (2) 陶立璠著:《民俗学》(新版),学苑出版社,2003年1月。
- (3) 乌丙安著:《中国民间信仰》,上海人民出版社,1998年4月。
- (4) 乌丙安著:《中国民俗学》,辽宁大学出版社,1988年。
- (5) 乌丙安著:《民俗学原理》,辽宁教育出版社,2001年。
- (6) 苑利主编:《二十世纪中国民俗学经典·信仰民俗卷》,社会科学文献出版社,2002年。
- (7) (英)马林诺夫斯基著:《文化论》,中国民间文艺出版社,1987年。
- (8) (英)马林诺夫斯基著:《巫术、科学、宗教与神话》,中国民间文艺出版社,1986年。
- (9) 费孝通著:《乡土中国 生育制度》,北京大学出版社,2000年10月。
- (10) (日)渡边欣雄著:《汉族的民俗宗教》,周星译,天津人民出版社,1998年。
- (11) (英)菲奥纳·鲍伊著:《宗教人类学导论》,金泽 何其敏译,
中国人民大学出版社,2003年3月。
- (12) 金泽著:《宗教人类学导论》,宗教文化出版社,2001年。
- (13) 戴康生、彭耀主编:《宗教社会学》,社会科学文献出版社,2000年。
- (14) 吕大吉主编:《宗教学纲要》,高等教育出版社,2003年。
- (15) (俄)乌格里诺维奇著:《宗教心理学》,科学文献出版社,1989年。
- (16) 李亦园著:《宗教与神话》,广西师范大学出版社,2004年。
- (17) (法)西蒙娜·德·波伏娃著:《女人是什么》,中国文联出版社,1988年。
- (18) 姚民权、罗伟虹著:《中国基督教简史》,宗教文化出版社,2000年。
- (19) 傅才武著:《中国人的信仰》周积明主编,湖北教育出版社,1999年8月。
- (20) 陶飞亚、刘天路著:《基督教与近代山东社会》,山东大学出版社,1995年。
- (21) 费孝通著:《费孝通学术论著自选集》,北京师范大学出版社,1992年。
- (22) 王铭铭:《社会人类学与中国研究》,生活·读书·新知三联书店,1997年。
- (23) 费正清 肖赖尔著:《中国传统与变革》,江苏人民出版社,1992年。
- (24) 阎云翔著:《礼物的流动——一个中国村庄中的互惠原则与社会网络》,
上海人民出版社,2000年。

- (25) 山曼著：《山东民俗》，山东友谊出版社，1988年3月。
- (26) 陶立璠总主编：《中国民俗大系·山东民俗》，甘肃人民出版社，2004年。
- (27) 杨懋春著：《一个中国村庄：山东台头》，张雄、沈炜、秦美珠译，江苏人民出版社，2001年。
- (28) 朱正昌总主编：《齐鲁特色文化丛书》，山东友谊出版社，2004年8月。

地方志：

- (1) 苍山县志编纂委员会办公室编：《苍山县志》，中华书局，1998年2月。
- (2) 《中国地方志民俗资料汇编》，书目文献出版社，1987年。
- (3) 任继愈主编：《宗教大词典》，上海辞书出版社，1998年。
- (4) 胡朴安著：《中华全国风俗志》，河北人民出版社，1987年。
- (5) 临沂市人民政府主修：《临沂地区志》（上、下），临沂市地方史志编纂委员会编纂，中华书局，2001年。
- (6) 中华人民共和国民政部、中华人民共和国建设部编：《中国县情大全·华东卷》，中国社会出版社，1993年。

论文：

- (1) 罗锐：《从传播的社会控制理论角度考察经济因素对基督宗教传播的影响》（硕士论文），兰州大学，2003年。
- (2) 刘志军：《乡村都市化与宗教信仰变迁：山西平陆张店镇个案研究》（博士论文），中山大学，2003年。
- (3) 刘明新：《满族习俗与宗教信仰研究》（博士论文），中央民族大学，2002年
- (4) 罗伟虹：《中国的民间信仰探讨》，《社会科学》，1994年第8期。
- (5) 范正义：《拒斥与接纳—基督教在华传播与中国民间信仰关系的文化透视》，《福建师范大学学报》（哲学社会科学版），2001年第3期。
- (6) 茆永福：《中国民间信仰和北方农村社会—河北卢龙农民生活》，《喀什师范学院学报》，1998年第1期。
- (7) 徐名居：《基督教灵歌中的家庭问题》，《兰州大学学报》（社会科学版），1995年第4期。
- (8) 温钦虎：《从近代教案看基督教和中国社会习俗的冲突》，《甘肃社会科学》，

2000年第3期。

- (9) 牟钟鉴:《关于宗教与社会主义相互关系的思考》,《中央民族大学学报》(社会科学版),1999年第5期。
- (10) 李云华:《民间信仰与宗教》,《中国宗教》,2004年第4期。
- (11) 陈建明:《略论基督教与中国社会的冲突与适应》,《宗教学研究》,2000年第4期。
- (12) 林春雨:《基督教本土化进程及方式-以汕头市盐灶乡为个案》,《汕头大学学报》,2003年第19卷增刊。
- (13) 林景珍:《当代农村基督教信仰调查》,《中国宗教》,2004年第1期。
- (14) 杨宏山:《皖东农村“基督教热”调查与思考》,《江淮论坛》,1994年第4期。
- (15) 吕朝阳:《苏北农村基督教发展现状及其原因分析》,《南京师大学报》(社会科学版),1999年第6期。
- (16) 闭伟宁:《改革开放与基督教在我国沿海农村的变迁-基督教在斜桥镇发展状况调查与思考》,《武汉大学学报》(社会科学版),2001年第9期。
- (17) 徐世强:《中国西南偏远山区农村基督教的宗教生活素描-以李子教点信徒为个案》,《西南民族大学学报》(人文社科版),2003年第12期。
- (18) 罗伟虹:《对上海女性基督教信教者的分析》,《浙江学刊》,2001年第3期。
- (19) 林芊:《石门坎现象:对清末黔西北苗族地区基督教传播的思考》,《贵州民族研究》,2004年第3期。
- (20) 任新民:《试论基督教在怒江地区傈僳族社会变迁中的整合功能》,《思想战线》,1999年第5期。
- (21) 樊化江:《对河南近年来基督教发展的思考》,《中州统战》,1996年第4期。
- (22) 姚力:《我国改革开放以来基督教发展的原因探析》,《当代中国史研究》2004年第5期。
- (23) 段琦:《当代中国基督教概况及所面临的问题》,《世界宗教研究》,2003年第3期。
- (24) 龙立云:《宗教回潮与加强农村文化建设》,《益阳师专学报》,1994年第2期。

附录一 调查对象情况一览表¹

	调查对象	性别	是否基督徒	基本情况
70岁以上				
1	XBD	女	基督徒	皈依基督教最早的人之一，因眼疾入教。
2	BFQ	男	非基督徒	二老均非基督徒，靠养鸭子为生，四个儿子也都很孝顺。
3	BFG	男	基督徒	70年代末因女儿生病入教，住在白庄村教会堂，看管教会。
4	XGG	女	基督徒	BFG之老伴，70年代末因女儿生病入教。村内教徒公认信心最好的人，会唱很多灵歌，是白庄村教会的带祷、带唱；因信心好，享有盛誉，据传闻能够治疗疑难杂症，如小孩惊吓、大人头疼脑热等经她祷告能够好转，人多信之。
5	JXD	女	基督徒	因大儿媳喝农药自尽，感觉魔鬼捣乱入教。
40-70岁				
1	XBY	男	基督徒	白庄村教会教头，因心脏不好入教；负责教会的讲经、学歌等的日常宗教生活安排。
2	BGH	男	基督徒	白庄村教会负责人之一，负责教会日常收支；因腿病久治不愈入教。
3	WZX	女	基督徒	BGH之妻，出于帮助丈夫的心理入教。
4	BGK	男	非基督徒	中年丧妻，抚养三个儿子，终日辛劳，常常出去打工，相信个人奋斗。
5	SDH	女	基督徒	三个孩子经常外出打工，在家无事信教。
6	DHT	女	基督徒	再婚，四个孩子，长子常年在外出打工，自己身体不适；因生活烦心事多入教。
7	JHH	女	基督徒	丈夫常常出去打工，家里事多入教。
8	DHM	男	非基督徒	心肠好，因其妻信教常常开车送村内信徒去长城教会聚会，备受好评。
9	XHQ	女	基督徒	DHM之妻，因患羊羔风，嫁到本村后受其婆母影响入教，初中文化，会识谱，能讲经。
10	DHT	女	非基督徒	和丈夫常年在外出打工。
11	DXC	女	基督徒	因家里烦心事较多入教。
12	DGS	女	基督徒	因家里烦心事多入教。
30-40岁				
1	XHB	男	非基督徒	其妻为基督徒，两个孩子年幼，需要人看管。
2	XHT	女	基督徒	因丈夫经常喝酒闹事入教。
30岁以下				
1	BQF	男	非基督徒	新婚，一子。
2	BGL	女	基督徒	离异，因患白癜风入教。

¹ 本文为了尊重调查对象，故将其姓名用代码表示，2005年调查结果。

附录二 沙沟教会 2005 年 7 月 17 日聚会情况

2005 年 7 月 17 日 阴历 6 月 12 日（沙沟集） 星期天 大雨 沙沟教会

沙沟是长城镇下属的一个管理区，下辖沙沟东、沙沟西、白堡、焦庄、孙庄、西王庄、戚庄、白庄各村，因地处上述各村庄的中心位置，而且沙沟东、西两村紧紧相邻，人数比较多，加上 2000 年沙沟重新开集，人口集中程度相对较大。

沙沟教会堂和其他村庄教会堂一样，是信徒主动奉献建成的，下属各村庄自愿作了数额不等的奉献，也有部分信徒出力、出物。教堂建筑样式和普通民居一样，共有 6 间正房。朝西的墙面着挂着耶稣定在十字架上的画像，前方有一讲台，上面用红布盖着，放一扩音器。两边墙上粉刷着“爱教爱国 荣神益人”、“神恩浩荡 福泽万家”，墙上挂着其他村子送来的精装画像。屋内摆满长凳，圣诞节和春节会有 160 人左右，农闲时节多则七八十人的样子，忙的时候也就二三十人，一些老头老妈妈，没什么事就来聚会。星期天的讲经由附近几个村子的教头轮流值班，负责领祷、领唱、布道讲经等活动。有时候镇上和县上也下来人讲经。¹

7 月 17 日，白庄村教会当值，XBY、BGH、DHQ 都参加了。

8:00—9:00，陆陆续续的来人，早到的扎成堆零零散散的唱着灵歌。因有大雨，每个人来到都会有一些打招呼的声音。门口放了一个奉献箱子，来聚会的人都会放上一点“落脚钱”，一毛、两毛、三毛的为多，很少有一块的。

9:30 左右，大约有六十多人，男在左边前排坐着，有六个人，都五十开外。女的坐在右边有六十人左右。XBY 走向前台说：“姊妹弟兄，我们开始吧。”领着大家唱了一首歌，走下去。

10:00 左右，一个男信徒走到前面作了足有 20 分钟的见证后，XHQ 接着走向讲台带领大家祷告。与村中祷告不同的是：信徒不用跪着，一个个站在原地，低着头，闭着眼轻声各自祷告。因为有扩音的效果，XHQ 祷告声传到后排，祷告声富有感情，声情并茂，非常投入，并时不时地擦着眼泪，很有感染力。几个老年人也开始抹泪，祷告完不少人念叨着“感谢神”。紧接着 XHQ 起头唱歌，大家跟着唱，最后齐声诵祷告词²。

祷告大约用了十五分钟，XHQ 说：“感谢神的恩典，感谢上帝赐给了我们这么好的天气，外面下着雨，姊妹弟兄也都来了。咱们今天就来学习希伯来书中的一段经文。”开始讲经，引用了很多周围的事例来说明信主的种种好处，人们坚持自己的信仰，中间还唱了几次和经文意思相对应的灵歌。说到一个人得了胆结石，后来靠主情况好转时，旁边的人都在猜测说得是谁。确实在讲述过程中，她

¹ 根据 XBY 的谈话整理，2005 年 7 月 17 日下午，从沙沟回来的路上。

² 我们在天上的父，愿人都尊你的名为圣，愿你的国降临，愿你的旨意行在地上，如同行在天上，我们日用的饮食，今日赐给我们，勉我们的债，如同我们免了人的债。不叫我们遇见试探，救我们脱离凶恶，因为国度、权柄、荣耀全是你的，直到永远，阿门。

重复了很多句例子，即使引用圣经中的原话也多有重复，反复的也多，有些让人坐不住，有几个人提前回家了。

12:00左右，讲经结束，还剩下不到50人，因有大雨，讲经中间雨小时走了一部分。又祷告了一遍，讲经才完毕。

祷告完毕沙沟教会负责人宣布了临沂市基督教两会敬告主内弟兄姊妹的文件。大意为：基督教两会自98年成立以来缺少办公、培养人才的地方，现在临沂市购得6亩4分地，筹划建房60间，需花400万人民币，现向主内20万弟兄姊妹征求奉献。本次征求本着自愿原则，望每人可奉献20元，上不封顶。并引用了《圣经》中的经文：“种得多，收得多”，“把钱存到天堂的银行，世上有虫子咬，有盗贼挖洞盗”。显然信徒有不少人不乐意，有人说：“临沂建教会关我们什么事，临沂边上的人奉献还应该，我们谁也不去那，上次县里就不该让奉献，一年到头的谁去几次？”也有人说：“这跟队里收公粮不是一样吗？还不如给沙沟呢，星期天还来坐坐。”有一个60岁左右的妇女唠叨着“要钱要钱还不如回家看孙子”，说完就走了。

沙沟一个女性负责人，在讲台上也颇为为难的说要大家尽自己的能力奉献，最后说：“我也不喜欢奉献，遇到这样的事情也很为难，怕姊妹弟兄走了。可这也是主的意思，大家自愿吧，捐一分主也不嫌弃，不要因为这个就不聚会了，我们也难为死了，没办法。我们再唱一首歌吧。”领唱了一首和奉献有关的歌。接近1:00聚会正式结束。

附录三 调查提纲¹

一、基督信仰现状调查提纲

一、白庄教会堂基本情况（访问教会的有关负责人）

- 1、名称（包括自称、他称）
- 2、发展历程（最早信仰者口述，最早出现时选址、原因，建筑情况、当时的人数；后来的发展情况；）
- 3、现在教会堂的情况（修建原因、建设情况、经费来源、现在的外貌和外观）
- 4、教会组织（管理体系如何产生、如何运作，与镇上和乡邻村落教会的关系）
- 5、信徒人数发展情况
- 6、教会宗教生活安排（程序、要求）
发展程度、速度

二、信徒情况（个别访问）

1、教会信徒的总体情况（年龄构成、性别构成、学历构成、职业构成；受洗与未受洗的比例）

2、个人档案

（1）个人的家庭情况（家庭成员人数、婚姻状况、外出情况、和睦与否。对家庭信教者的态度）

（2）个人信教史（性别、年龄，入教时间，受未受洗及其原因，认为有什么区别，接触基督教的方式，信教原因，对基督教的认识程度，信教对个人的影响）

信徒水平、信教原因、影响

三、信徒的宗教生活

- 1、集体礼拜（程序方式，参加集体礼拜的原因、效果，）
- 2、个人灵修（每天诵经、祈祷次数）

二、节日习俗调查提纲

一、春节。

什么时候过小年？祭灶的仪式怎样？做哪些“忙年”的准备？有没有叙述这一过程的歌谣？什么时候贴春联，写什么文字？张贴哪些年画？门神、挂钱什么样子？除夕有哪些活动（祭祖、接喜神、接财神、接灶神、供佛龛神像、放鞭炮、吃团圆饭、吃饺子、守岁、压岁等）？有什么禁忌吗？教堂如何布置？个案访谈若干个基督教徒的春节活动，如何从事这些传统活动，进行哪些，那些不能，为什么？春节期间教堂有什么特殊要求，为什么这样要求，是否按要求去做？

二、圣诞节。

参加并调查教堂集体活动，教会如何安排，何时开始安排，经费来源与支出，参加人数，有什么活动，大家的兴趣如何，对圣诞节的了解情况，如何看待春节和圣诞节。

基督徒个人过不过圣诞节，为什么？

非基督徒之知不知道圣诞节，如何知道，过不过圣诞节，为什么？

三、其他节日。

- 1、二月二
- 2、清明节
- 3、端午节
- 4、中秋节

¹ 本提纲只是为走向田野作的一个草拟大纲，因为“我”是“自己人”实际操作过程多有调整。

三、人生仪礼调查提纲

一、诞生仪礼

1、祈子习俗。

(1) 向谁求子。调查老年人(非基督徒)是否为己或子孙甚至他人求过子,用什么方法,如何操作的,是否灵验,是否知道基督徒如何求子,怎么看待;

调查老年基督徒是否为己或子孙甚至他人求过子,未皈依耶稣前用什么方法,皈依后是否还用过传统的方式,是否向基督耶稣求子,如果是,为什么不用传统的方法,如何向基督耶稣求子,有没有许愿,是否需要还愿,是否灵验,怎样看待传统的方式和现在的方式。(注意传统方式和因信仰基督后方式的同与不同);

(2) 生育观念。调查非基督徒是否希望多生孩子,是否希望多生男孩,多子是否多福;

调查基督徒是否希望多生孩子,是否希望多生男孩,多子是否多福;未皈依前怎样;

2、孕期习俗。

(1) 调查现有的孕妇宜忌;调查中青年基督徒有喜时是否遵守传统的信仰和禁忌,如传统出于因果律或相似率而产生的行为和饮食禁忌,不吃兔肉、不吃葡萄、不吃生姜、能不能见死尸,参加婚礼是否有禁忌等;调查老年基督徒是否要求孕妇(基督徒和非基督徒)以传统信仰和习惯做;基督教中对怀孕的人如何要求,是否遵守或要求别人遵守;认为传统的信仰和禁忌与基督教教义要求有无冲突,如何看待这些冲突,实际中如何运作,如果与别人发生冲突怎么办?

(2) 调查现在胎儿性别猜测的方法,(卜测的如撑筷子)基督徒是否也用这些方法,又如何看待这些卜测方法,是否会向耶稣求助,如何求助。

3、临产习俗。传统对临产如何处理,产房习俗禁忌,如何处理胎衣;基督教对临产如何处理,有没有特殊的要求,有没有受洗,产房有没有习俗禁忌,如何处理胎衣;在实际操作中基督徒是如何操作或者如何要求别人的。

4、产后习俗。

(1) 如何报喜,调查红子的具体操作,时间,男女差别,鸡蛋的数目和颜色;基督教的做法,基督徒是否遵从传统;

(2) 如何庆贺生子,婴儿有没有洗三习俗,有没有受洗习俗,基督徒与非基督徒有没有差别。

(3) 由谁来起名字,基督教对起名有无影响,如何影响;

(4) 有哪些产妇、婴儿禁忌,如何避灾求福求寿,基督徒如何做?有无冲突。

二、婚姻仪礼

1、相亲订婚阶段。基督教对男女订婚有什么要求,基督教家庭是否走传统提亲、相亲、合婚、订婚四个步骤。调查基督教家庭结亲的条件,是否看重媒妁之言,是否会对对方信仰有特殊要求,会不会与非基督信仰者或家庭结亲;提相亲后,是否看男女双方的属相和生辰八字相克,是否会请算命先生或阴阳先生合婚,如何看待别人进行这些合婚卜测;订婚时是否去教堂,与非基督教信仰者有什么差别,订婚礼中是否使用传统的富有象征祈祝意义的麸子、糖、香艾等,会不会到教堂祷告;订婚后送礼是否有什么特殊表现,与传统有什么区别。

2、迎娶阶段。基督教有什么要求,会不会采取教堂婚礼;传统的下日子,基督徒如何选日子,是否会择日,会不会请算命先生或阴阳先生,去教堂时会不

会有所祈祷；新房的布置如铺床、撒帐等是否遵循，基督徒是否从事这些活动，如何看待别人从事这些活动；去不去祭拜祖先，自己去还是派别人去；有没有教堂仪式，在教堂有什么特殊表示；结婚中有没有燃放鞭炮、拜天地、烧火盆，等活动；

3、婚后仪礼。婚礼以后，有拜祖宗、分大小、会亲、回门等习俗吗？基督教有什么特殊要求，传统回门如何实践，离婚、再婚等有怎样的习俗？对妇女有什么规定？

三、丧葬仪礼

调查亡者为基督徒的个案，其中穿插亡者为非基督徒的情况，留意基督徒如何参加传统葬礼，葬礼中的行为与世人的同与不同。

1、初丧。人临死前如何准备后事（请总管、阴阳生、礼生、乐班、厨师，做孝服等），初丧有哪些仪式程序（烧倒头纸、穿寿衣、净尸整容、设灵堂等），怎样报丧、报庙？

死者为基督徒如何操办，有没有招魂仪式，如何招魂，招魂时非基督徒如何做，基督徒如何做，小敛时基督徒的装扮与非基督徒的同与不同，衣服的用料、件数、服色；如何报丧；请不请阴阳先生，如何安顿死者的亡魂，（注意其中因亡者基督徒与非基督徒信仰的不同而引起得处理方式的同于不同，以及亲属因基督徒与非基督徒信仰的不同行为的差异）

2、吊丧。停灵期间，祭奠仪式过程怎样？亲友如何吊丧施礼？亲属人等穿孝、戴孝有什么规定？如何守灵、哭丧？因基督教的进入引起了什么变化；送汤水时基督徒与非基督徒的行为差异，有无冲突，冲突如何调整的；丧服有无差别，差别是什么；

3、出殡。出殡时间如何确定？如何大敛，棺材有什么特殊之处，怎么进行路祭等？出殡队伍先后顺序怎样？基督徒在其中有什么表现？

4、安葬。墓地如何选择？如何下葬？如果死者为基督徒是否也请风水先生？安葬与世人的安排有什么不同

5、葬后祭礼。基督徒是不是有葬后仪礼，怎样做“七七”？怎样过“百日”、“周年”等忌日？

四、基督教对民俗生活其他事项的影响调查提纲

一、农业生产、集贸民俗

分析教会农忙和农闲时节聚会人数。调查基督教徒，信仰对农业生产有无影响，如何看待因农忙不能参加聚会活动，如何调整的；

聚会点与集市所在地的关系，聚会时间与集市时间有无冲突，如何调整。

二、社会组织

因信仰有没有形成新的民间团体或组织，有没有交往活动，如何交往；与非基督教信仰者有没有冲突，主要在哪些方面，怎么调整，交往范围有没有因信仰而受影响；

三、日常休闲生活（口头文学、休闲娱乐）

基督徒对《圣经》故事的了解程度，是否宣讲，非基督徒是否了解《圣经》故事，如何了解的，是否愿意听。

基督教灵歌的传唱及其对基督徒和非基督徒的影响

基督徒日常休闲方式，非基督徒日常休闲方式

攻读学位期间发表的学术论文目录

《辟恶茱萸囊，延年菊花酒》（合作），见《寻根》，2005年第5期。

《东西方海神的比较研究》（合作），见《妈祖会议论文集》，2004年9月。

中央民族大学研究生学位论文声明

本人声明：本人呈交的学位论文是本人在导师指导下取得的研究成果。对前人及其他人员对本文的启发和贡献已在论文中作出了明确的声明，并表示了谢意。论文中除了特别加以标注和致谢的地方外，不包含其他人和其它机构已经发表或者撰写过的研究成果。

本人同意学校根据《中华人民共和国学位条例暂行实施办法》等有关规定保留本人学位论文并向国家有关部门或资料库送交论文或者电子版，允许论文被查阅和借阅；本人授权中央民族大学可以将本人学位论文的全部或者部分内容编入有关数据库进行检索，可以采用影印、缩印或者其它复制手段和汇编学位论文（保密论文在解密后应遵守此规定）。

作者签名： 白庆侠 日期： 2006年 6月 4日