

## 摘 要

随着改革开放的深入发展，中国的大门逐渐向世界敞开了，西方的思想、文化、物质资料等慢慢进入了我们中国人的生活中，社会各方面的变化迅速加快，社会的价值规范日益多元化，社会集团的利益也日益复杂化、冲突化。在此社会历经转型的时期，我国的宗教人口也呈现出上涨势头，尤其引人注目的是，在这些信仰人群中有着越来越多的中青年知识分子加入到了信仰者的行列，这个变化引起了国内众多学者的关注。

就此问题，笔者主要依据个案访谈的实证研究方法，对太原市内能接触到的知识分子基督教徒进行了梳理与筛选，并从中选取了部分具有代表性的群体代表，进行了深入的访谈与了解，而且在访谈后进行了一番思考与研究，总结出一些知识分子基督教徒所具有的特质与共性。而且，笔者还从宗教社会学和宗教心理学的理论研究入手，一方面从信仰者的信仰认同角度进行分析，一方面从信仰者所处的社会环境进行分析，并且根据这些分析和了解，进一步考察和研究了知识分子基督教徒的皈依途径、认同心理、皈依所依赖的社会环境，以及皈依后对信仰者的行为和处世态度的影响等等方面的问题。

从中得出，知识分子之所以信仰基督教，主要是因为传统思想的影响、西方文化的冲击、以及社会转型秩序失范引起的心理需求。而他们在信仰上则表现为理性与灵性的融通、道德与灵魂的共鸣、公众心理的驱避与救赎这三个特征。而在信仰之后，知识分子也表现出豁达的入世态度、中正的认罪之道，也表现出较为消极的处事态度。也就是说，在社会转型时期，宗教世俗化之后，宗教信仰成为了人们的“私人领域”了。所以，我国的宗教信仰也呈现出向“制度型宗教”的转化趋势。因此，转型时期知识分子信仰人数增加的现象是有其社会和心理原因的，而我们在面对这个问题时，也应该采取客观的态度和理性的分析，而不能一味的批评和抵制。只有这样，才能使宗教与我国的国情相适应，成为社会发展的积极的推动力与乐观的发展力。

关键词：社会转型；知识分子；宗教信仰；基督教

## ABSTRACT

With the development of the reform and opening, the thoughts, the culture and the material goods from the West enter into the Chinese's life, which brings many changes to the society, makes the measure of value varied and the social groups' interest complicated and conflict, during which the number of the people in religious conscience rise. Especially there are more and more young intellectual becoming Christian, which draws many scholars' attention.

The author straightened out the information about the intellectual Christian in Taiyuan, chose some collective representatives, and drawn a conclusion about their characteristics and commonplace after thinking and studying .Beginning with the religious sociology and religious psychology, analyzing from the believers' faith identification and the social environment they live, the author inspected the way and the social environment of being converted to Buddhism, their identification, the influence towards their behavior and attitude after they became a Buddhist and so on.

Then conclude that the reason of intellectual's religious belief is the psychology need caused by the influence of traditional thoughts and attraction of west thoughts and the disorder of social transformation. We can say that religious belief starts to become the "personal filed" after its secularity. So the religious belief in China shows the tendency to "system religion" too. The social phenomenon of the intellectual Christians' increase in modern society has its own social and psychological base, and we should take more objective and reasonable analysis, not criticize and resist only when we face it. Only if we do like that, the religion will fit our national conditions.

**Keywords:** social transformation; intellectual; religious belief; Christianity

## 第一章 引言

### 1.1 问题的提出

在二十世纪八十年代初，我国大陆兴起了一股信教热的高潮，但综观信众，那些加入教会，皈依基督的多是那些生活在社会底层的“愚夫愚妇”，没有多少文化。然而弹指一挥间，二十多年过去了，在这二十多年里，中国正处在由传统的计划经济体制向社会主义市场经济体制的转型时期，而经济与社会基础的变更也必然影响到处于转型时期的人们的心理。也在这二十多年里，基督教在中国的发展也由狂热趋向平稳，但随着信教人数的增加，其中也出现了一个令人瞩目的变化，即越来越多的中青年知识分子加入了信教者的行列，特别值得一提的是他们当中还有一部分是党员。这种情况也吸引了众多国人的注意：为什么在无神论的环境下，中国基督徒会从1949年的七十多万增加到现在的七千多万？为什么会有这么多的以理性著称的知识分子会投身到信仰基督的行列？

众所周知，我国社会自古便划分为士、民、工、商四个阶层，“士”居四民之首，这样的划分并不在于“士”的身分如何，而在于他们是社会意识的先驱，是思想文化的引路人和良知社会的代表。当代中国最杰出的哲学家之一的李泽厚先生曾表达过这样的意见：与充分发展了的西方世界不同，中国的知识分子在一个现代世界，仍不得不担负起一些中心性的角色，对社会的道德、文化的进程有更多担当。所以，正如钱穆先生认为的，中国知识分子是中国文化传统的载体，是中国社会的中坚。因此知识分子在中国的社会生活和政治领域中的作用是不可或缺的。

然而，随着改革开放的深化，在社会转型期中，各种思想流派和学说观点纷纷浮现出来，最终表现为意识形态上的冲突。而且中国社会转型也推动了社会文化呈现出全球化、市场化、世俗化的特征，并随着文化速度的更新，从而又引起了人们心理的失落、价值观的迷惑、理想信念的腐蚀，和信仰的危机。回顾20多年走过的历史，我们可以看到，伴随着经济利益格局的变化，意识形态内的斗争和冲突也非常激烈。马克思曾明确指出，经济基础中的变化最终都会被反映到思想意识中，都会被反映在社会意识形态中。因此我们也可以说，社会转型带来了经济基础的变化，从而影响到了人们意识形态的变化，而人们意识形态的变化又势必对整个社会的发展产生影响。

回顾中国知识分子的百年命运、多难历程，恐怕给我们最深刻的教训就是，没有知识分子的导引和探索，一个社会就很难健康发展。所以，知识分子对于一个国

家来说是非常重要的，它作为一个国家的中坚力量，使得它的意识形态直接影响着整个社会的价值观和道德伦理，所以研究知识分子的宗教信仰也就成为我们了解中国社会意识形态的一个重要方面。

就像苏格拉底曾这样阐述过自己的使命：“我这个人打个不恰当的比喻说，是一只牛虻，是神赐给这个国家的，这个国家好比一匹硕大的骏马，可是由于太大，行动迂缓不灵，需要一只牛虻叮叮它，使它精神焕发起来。我就是神赐给这个国家的牛虻，随时随地紧跟着你们，鼓励你们，说服你们，责备你们。”这段著名的自述，不但有效地述及知识分子的神赋使命，而且也摆正了知识分子与国家政治的位置和关系。恰如哈贝马斯所相信的，知识和知识分子能够促成一个其乐融融的团结社会。由此可见，知识分子不仅是国家体制的重要组成部分，而且是监督、完善国家治理的重要外部力量。再加上近二十年来中国知识分子信教人数的增加，以及在学术界出现了“文化基督徒”这一新的定义，并围绕它展开了诸多的议论与争辩，认同与置疑。这些都不得不使我们把目光聚集在知识分子身上。

## 1.2 研究方法

实证性研究作为一种研究范式，产生于培根的经验哲学和牛顿——伽利略的自然科学研究。法国哲学家孔多塞、圣西门、孔德倡导将自然科学实证的精神贯彻于社会现象研究之中，他们主张从经验入手，采用程序化、操作化和定量分析的手段，使社会现象的研究达到精细化和准确化的水平。因此，对于一个具体研究而言，采用何种方法收集并分析数据更为重要，采用何种以及为什么采用何种理论解释、分析数据获得结论更为重要（尤其是质的研究）。对于量化研究而言，研究者首先根据文献或经验提出具体的问题或假设，然后采用科学的方法（以数字的形式收集资料，如实验法、问卷调查法、内容分析法、现成的统计等）来检验假设和已有的理论（包括证明与证伪）；而质化研究中，研究者直接进入研究情境（research context），思考并提炼研究的问题，获得研究思路的灵感与顿悟，以文字或表格的形式收集资料对研究情境中的意义与关系进行描述、分析与解释，从而建构理论。

因此，就知识分子与基督教信仰这个问题在选取研究方法时，笔者认为实证研究可以通过对研究对象大量的观察和访谈，获取客观公正的材料，并且从个别到一般，归纳出事物的本质属性和客观规律。所以，无论研究者坚持何种方法论立场与采用何种研究方法，量化与质化研究都是经验研究（empirical research），或曰实证性研究，即对现象与问题的事实层面加以探讨。所以，基于科学结论的客观性和普

遍性，我们必须强调观察和实验的经验事实，并通过经验观察的数据和实验研究的手段来揭示一般结论。

而在本研究中，访谈法是作为资料收集的方法之一。因为访谈法较能够直观的得到受访者的资料，包括其信仰的经历、体验、想法，及感同身受。在本研究中，笔者先选取访谈对象，并事先发出邀约。在受访者接受邀约后，笔者提前一周将“访谈导引”交给受访者，使其能做好心理准备，以便访谈时能更通畅的表达自己的思想与感情。其中，访谈导引主要包括以下内容：(1)知识分子基督教徒的信仰契机；(2)知识分子基督教徒信仰的动力与阻碍因素；(3)知识分子在信仰之后对其心灵与人格的形塑。在正式访谈过程中，访谈者藉者一对一的个人访谈，以及三至五人的多人座谈这两种方式，与受访者进行面对面的沟通和交流，用事先准备好的问题引导受访者表达其想法和观点，并随时根据受访者的思维改变问题，进行深入的了解和观察。在访谈后，迅速进行访谈整理，如若发现不太清楚的地方，即打电话与受访者联系并核实。

### 1.3 相关文献综述

在对知识分子与宗教信仰的认同的研究之前，我们有必要了解一下以往的学者对此问题的观点和态度。

关于知识分子与宗教信仰的研究，国内外均有相关论述，因为知识分子作为一个特殊的团体，在东西方都发挥着重要的影响和作用，所以研究知识分子的宗教信仰就显得至关重要。首先，在韦伯看来，无论是在救赎宗教合理化教义的演绎方面，还是在形式法的发展方面，知识分子阶层都发挥了巨大的作用。因为，知识分子经过了专门训练，一旦符号系统落实成文，他们就从形式的角度对符号系统加以加工和完善。主要表现为：意义的明确、概念的解释、思想动机的系统化以及命题的确立等，目的是要在建立传授知识的方法的同时，提高知识的复杂性和专业性。世界观的合理化源于符号系统之间的内在联系。因此韦伯指出，将“宗教救赎（状态）升华为‘救赎’信仰，正是知识分子的事”。<sup>①</sup>

自16世纪的宗教改革以来，随着现代化的进程日益演进，文化多元化的问题日益突显，宗教信仰也变得日益多元化和私人化（个体化），因此，在中国进入现代化、全球化的今天，知识分子的宗教信仰也逐渐成为国内学者热衷讨论与研究的主题之一。而且，在现代性语境之下，信仰体现在知识分子身上的特殊性表现为：

<sup>①</sup> 韦伯著.康乐、简惠美译.中国的宗教：宗教与世界[M].广西师范大学，2004年，第477页。

它不仅是生活行为，更是文化言述。即：信仰通过人文科学、人文艺术的言述（discourse）活动来表达。“文化基督徒”现象正是现代语境下知识分子信仰的一种形式，基督信仰是多元信仰中的一元。“文化基督徒”的基督信仰与其说是宗教方面的，不如说主要是文化层面的。八十年代中期在大陆出现的各种思潮表明，一个多元信仰语境已经形成，各种信仰体系形成平等竞争的对话关系，信仰的个体性建立在多元——相对性的语域之中。笔者认为“文化基督徒”作为一个文化群体通过宗教的方式和角度切入现代性问题，宗教是他们的“门”，而他们提出的“现代语境下汉语神学的建构”都是对现代性自觉的关注。

提起“文化基督徒”这个概念，早已有之，但各人用法不同。八十年代末曾用来指称大陆从事基督教研究的学者。而汉语基督教研究所学术总监刘小枫博士对此提出了新的演绎。例如，在介绍孔汉斯（Hans Kung）的“普世神学”时，他赞同要超越天主教与东正教及东正教各教派，“终止对立，实行再合一”，不参加教会或教派。在“参与上帝的痛苦——纪念朋友霍费尔”一文中，刘小枫说：“巴特（Karl Barth）把上帝与宗教——甚至基督教本身区别开来，极富启发性，他表明，作为宗教，基督教也许最终会消失，但上帝永存。”谈到朋霍费尔（Bonhoeffer）的“宗教性”观念时，刘小枫更是发表了一段很重要的见解，他强调指出：“作基督徒并非必须宗教化，必须披上宗教的外衣，信仰乃是整个生命的行为，基督发出的召唤不是要人加入一种宗教，而是要人进入新的生命，因此，一个人成为基督徒不在于他恪守宗教形式而是切实地做人，在今生此世的生活积极参与上帝的痛苦。”于是，刘小枫在1995年进一步发展这观点，认为“文化基督徒”的主要标志就是信仰耶稣基督，积极参与，但不受洗礼或参加某一教派，他们是超乎教会、教派之上的。

除了刘小枫“文化基督徒”的概念之外，作为一位当代处境下的中国知识分子的何光沪的“个体性信仰寻位”理论也具有其独特的意义。他的这种信仰寻求呼吁人们（特别是中国众多的知识分子）对圣经宗教的一神论和“信、望、爱”三德保持一种开放的态度，并且将之作为一个寻求智慧的去处。同时，何光沪也是“在人类力量越来越有可能由于自身的错误选择，被转而用于毁灭自身的时候，思考人自身的局限，反省人自身的罪过”，“似乎要把现实、哲学和宗教连接起来思考”，这可以说是他的“心之所忧，心之所求”。所以，作为一个寻求着的知识分子，何光沪难以持守一种“我信”的个体立场，而不去关心作为群体的人的生存境遇与文化处境。他的汉语神学建议正是其自身生存状况的一种反映，其主张多元化和个人化的宽容立场也正是建基于此。

所以引用瓦尔登·菲尔斯的一句话说“知识分子在中国历来享有较高的社会地位。因此，合适的研究起点应是对这一社会群体及其对中国思想的影响”。<sup>①</sup>而且我国著名的基督教学者赵紫宸也说过“中国的事，在士大夫手里，基督教必须获得士大夫的注意”，<sup>②</sup>的确，在事实上，知识分子之所以为知识分子，在于其内心常常发生一种高扬人性的冲动，或许我们可以把它叫做“知识分子冲动”，但正是这种内在冲动把知识分子带到了宗教信仰的位置上，这也正是我们研究知识分子的缘由与动机。

## 第二章 相关概念阐释与理论延展

### 2.1 相关概念阐释

#### 2.1.1 知识分子的界定

在现代生活中，“知识分子”一词被应用得非常广泛，但稍加观察，我们还是可以看出，不同的国度，不同的文化氛围下的人们，对他的理解和描述也是莫衷一是。即使在同一国度的不同历史时期，这种分歧也是明灭可见的。那么，对于“知识分子”这一称谓，中外又有何不同阐述呢？

第一，国内对“知识分子”的考量。何谓“知识分子”？按照近代西方学者和近年华人学者的理解，知识分子乃有广义和狭义两种。广义的知识分子即可理解为有知识有文化和有某种技术专长的人，而狭义的知识分子仅指那些对社会对人生抱有关怀意识的文化人，前者主要是“科技知识分子”，后者则为“人文知识分子”。尽管这二者有相互混淆和叠合的关系，但是作此区别则是必要的，尤其对于中国知识分子的研究来说，更是如此。因为，第一，中国几千年以来的知识分子主要是人文型的；第二，二十世纪的中国知识分子之特征主要渊源于传统的人文理性。或者说，二十世纪的中国，人文知识分子所起的作用比起科技知识分子来要大得多。而且，我们今天将知识分子问题作为一个课题来研究，也主要是就人文知识分子而言的。正如陶东风先生所说的：“尽管这两个界定各有自己的合理性，但是知识分子中的精英与主干无疑是后者。这一特点决定了知识分子在社会功能上与其他社会阶层的区别。活动于思想观念层面的人，一般地说，是长于思考和批判的特点。因为与实际工作者相比，他们较少接触社会的实际，这使得他们思维有较大的超越性，有较强烈的理想主义情怀；他们常常超出专业范围，思考人类社会的普遍问题，对于社

<sup>①</sup> 转引自何光沪月映万川——宗教、社会与人生[M].中国社会科学出版社，2003年，第175页。

<sup>②</sup> 转引自何光沪月映万川——宗教、社会与人生[M].中国社会科学出版社，2003年，第86页。

会现实持批判态度。”<sup>①</sup>

第二，国外对“知识分子”的辨析。“知识分子”(intellectual)一词最早见于1898年1月23日登在法国人L'Aurore上的一篇文章。针对法国的一桩案件，一些文人发表了《知识分子宣言》的文章，在其中表明他们对这一案件的肯定态度。从此，知识分子在法国被广泛使用起来。

著名知识分子研究专家爱德华·希尔斯(E.Shils)，在相当宽泛的意义上把知识分子定义为任一社会中颇为频繁地运用一般抽象符号，去表达他们对人、社会、自然和宇宙的理解的人。换句话说，他们是那些从事知识的生产、理解、教授、传播乃至大量“消费”这些知识或管理这些知识的人。当然，另有一些社会学家更倾向于将其限制在以观念或思想的生产为职业的人的范围内，如学者、作家、科学家、艺术家，以及记者和高等院校的部分研究生。更有甚者，例如马克思·韦伯(Max Weber)就把知识分子仅限于那些因为其赫然成就而被誉为“文化瑰宝”的人，他们是社会群体的精神领袖。

所以，参照以上国内外学界对知识分子的不同述说，我在此把知识分子界定为受过高等教育的，具有人文理性的，善于思考而且注重精神层面生活质量的社会群体。

## 2.1.2 宗教的内涵与本质

### (1) 宗教的内涵

提到宗教的内涵和本质，我们可以看到学术界有着不同的定义及概念，而且这种情况也在随着学术门类的日渐细化而日趋多样化，甚至互相冲突和对立。就如麦克斯·缪勒所认为的：“各个宗教定义从其出现不久，立刻会激起另一个断然否定它的定义。看来，世界上有多少种宗教，就会有多少宗教的定义，而坚持不同宗教定义的人们间的敌意，几乎不亚于信仰不同宗教的人们。”<sup>②</sup>在此，我从近代宗教学中最主要的三种方法入手来分别述说。

第一种是以宗教信仰的对象为中心来规定宗教的内涵，也即从宗教人类学和宗教历史学的角度来界定。众所周知，宗教这个词对于中国人来说是一个外来词，就如何光沪教授在他的《多元化的上帝观》导言中所分析的：英语中religion一词的本义，原本是指它源于拉丁文religare或religio，前者义为“联结”，指人与神的联结，后者义为“敬重”，指人对神的敬重。也就是说，所谓宗教，乃是人与神的关

<sup>①</sup> 陶东风著.社会转型与当代知识分子[M].上海生活·读书·新知三联书店,1999年版,第3页。

<sup>②</sup> 转引自吕大吉.宗教学通论新编[M].中国社会科学出版社,1998年,第52页。



系。而近代宗教学的奠基人麦克斯·缪勒则认为人们产生宗教意识的种子，乃是人们对无限存在物的认识和追求，因此，所谓宗教就是对无限存在物的信仰。在爱德华·泰勒看来，宗教发源于万物有灵论，因此，在他看来，宗教是“对于精灵实体的信仰”。之后，弗雷泽又提出了更为概括的说法：“我说的宗教，指的是对被认为能够指导和控制自然与人生进程的超人力量的迎合或抚慰。”<sup>①</sup>也就是说，宗教是对超人力量讨好并和解的一种手段。英国宗教学家马林诺夫斯基就直接把宗教定义为“对于较高势力的乞求”。他的这种观点近年来在西方宗教界也颇为流行。

第二种是以宗教信仰主体（个人）为中心来规定宗教的内涵，也即从宗教心理学的角度来界定。宗教心理学主要是从心理学角度来分析宗教信仰的，它强调的是信仰者个人的宗教感受和体验。美国实用主义哲学家和宗教心理学家威廉·詹姆士就认为个人的宗教体验是宗教中最先起、最根本的因素。因此，他认为宗教就是：“各个人在他孤单时候由于觉得他与任何他认为神圣的对象保持关系所发生的感情、行为和经验。”<sup>②</sup>在詹姆士之后，德国神学家和宗教学家鲁道夫·奥托又发挥了这种观点，他认为“对神既敬畏又向往的感情交织”（the numinous）是一切宗教的本质。英国当代著名宗教学者麦奎利也认为宗教中最根本的东西就是人与神的交际与感通。据此他给宗教的定义是：宗教是存在本身（神或上帝）对人的触及，以及人对这种触及的反应。这种触及与反应也是指宗教信仰者个人对信仰对象的主观感受或宗教经验。

第三种是以宗教信仰的环境（社会）为中心来规定宗教的内涵，也即从宗教社会学的角度来界定。这种观点是以宗教在人类社会中的功能和作用为基础的。以法国的杜尔凯姆为例，他认为宗教是一种信仰和行为的统一体，而且宗教的基础是社会的需要。也就是说宗教的祭祀、礼仪、道德诫命、宗教团体、宗教制度等等都是由社会需要所决定的，为维护社会的一体化而产生的。社会学家江斯顿(Ronald L. Johnstone)曾指出：宗教是一群藉以解释他们认为超自然和神圣的事物与现象并对之反应的一套信仰行为的体系。因此，我们可以说：“在每种文化的核心之处，是传统上所称的宗教”<sup>③</sup>。也可以说，“宗教存在乃是整个生机勃勃的生命本身的一种形式”<sup>④</sup>，总之，宗教是一种复杂的文化现象，涉及人类生活的多个方面，包括社会、制度、组织、习俗、道德、心理、艺术等等。因此，在这种观点下，我们把宗

① 弗雷泽著.徐育新、汪培基、张泽石译.金枝[M].中国民间文艺出版社, 1987年, 第77页。

② 威廉·詹姆士著.唐钺译.宗教经验之种种[M].商务印书馆, 1947年, 上册, 第30页。

③ 何光沪著.月映万川——宗教、社会与人生[M].中国社会科学出版社, 2003年, 上卷, 第432页。

④ 格奥尔格·西美尔著.曹卫东译.宗教社会学[M].上海人民出版社, 2003年, 第45页。

教最基本的特征概括为相信人生问题能得到最终的解决。

## (2) 宗教的本质

关于“本质”，辞海中是这样解释的：指事物本身所固有的、决定事物性质、面貌和发展的根本属性。那么关于“宗教的本质”就可以按照这样的思路讨论了——就是宗教本身所固有的、决定宗教性质、面貌和发展的根本属性。宗教的本质问题是宗教的最基本的理论问题，它回答了什么是宗教的问题。关于宗教的本质问题有各种各样的回答，但科学的认识是马克思主义的回答。马克思在《〈黑格尔法哲学〉导言》中说：“宗教是那些还没有获得自己或是再度丧失自己的人的自我意识和自我感觉。但是人不是抽象的栖息在世界以外的东西。人就是人的世界，就是国家、社会”。恩格斯也在《反杜林论》中指出“一切宗教都只不过是支配着人们日常生活的外部力量在人们头脑中的幻想的反映，在这种反映中，人间的力量采取了超人间的力量的形式”。这两个精辟的论断高度地概括和深刻地揭示了宗教的本质。

所以，马克思主义宗教观对宗教本质的理解是具有深刻的科学性的。恩格斯在《反杜林论》中对宗教的本质进行了论述，“一切宗教都只不过是支配着人们日常生活的外部力量在人们头脑中的幻想的反映，在这种反映中，人间的力量采取了超人间的力量的形式。”这段话高度概括了、深刻揭示了宗教之所以为宗教的本质规定性，并把宗教与其他社会意识形态区别开来。就如卓泽渊在《法学导论》中所说的：“宗教是社会意识形态的一种表现形式，是由社会存在所决定，并和其他意识形态一样，对社会存在产生影响。”<sup>①</sup>因此，我们可以说，宗教是有它赖以生存的社会根源和认识根源的，但它们都是集中在人身上的。宗教就是感到不能掌握自己命运的人们的自我意识和自我感觉。也就是说，“宗教作为一种社会意识形态，是一种对超自然的神灵的崇拜以使人的灵魂得到救赎的社会现象。”<sup>②</sup>这也是宗教在各个世代的共性，这就是宗教的本质。

以上是不同宗教研究学派对宗教的解释和定义，以及对宗教本质的阐述。通过以上论述我们可以对当代宗教信仰者的宗教行为和信仰经历能有一个清晰的理解和认识，并通过从宗教社会学和宗教心理学的理论研究入手，一方面从信仰者的信仰认同心理角度进行分析，一方面从信仰者所处的社会环境进行分析，并且根据这些分析了解，进一步考察和研究宗教信仰者的皈依途径、认同心理、皈依所依赖的社会环境、以及皈依后对信仰者的行为和处世态度的改变和对社会、文化、道德等

<sup>①</sup> 卓泽渊主编.法学导论[M].法律出版社, 1998年, 第33页。

<sup>②</sup> 赵震江、付子堂著.现代法理学[M].北京大学出版社, 1999年, 第315页。

方面产生的影响。就如罗伯特·默顿所指出的，宗教具有某种功能，满足某些社会需要和个别成员的要求，这一事实并不意味着宗教是不可避免的或不可缺少的。其他社会体系和机制也可以想象能满足这些需求，或许还会满足得更好一些。然而在社会实际中，通过社会学和心理学的研究可以帮助我们解释，为什么某些人信仰宗教，而另一些人却完全不信仰宗教。

### 2.1.3 社会转型的内涵

在中国，“转型”概念是1992年以后开始流行的。它最早也是最典型的含义是体制转型，即从计划经济体制向市场经济体制的转变。社会转型这个概念，有许多学者认为是从西方社会学的“转型”（transformation）这一生物学概念而来的。在生物学中，转型是指一物种转变为另一物种的过程，也即“微生物细胞之间以‘裸露的’脱糖核酸形式转移遗留物质的过程”<sup>①</sup>。这一概念总的可以概括为转化和性变，由此可见，社会转型也即社会的结构转化与性变。我国台湾学者首次将“social transformation”译为社会转型，并指出“发展就是由传统社会走向现代化社会的一种社会转型和成长过程”<sup>②</sup>，这一过程实质上表现为“由市场经济的建立所推动的社会整体性变动或结构性变迁”<sup>③</sup>。

然而，综观学术界，对社会转型的内涵与界定却仁者见仁，智者见智。1992年，李培林在《“另一只看不见的手”：社会结构转型》一文中较早地探讨了“社会转型”的有关理论问题。他认为，社会转型是一种整体性发展，也是一种特殊的结构性变动，还是一种数量关系的分析框架。这种观点有一定的代表性。有人评价说，时至今日，“社会转型”已成为描述和解释中国改革以来社会结构变迁的重要理论范式，同时也成为其他学科经常使用的分析框架。所以，中国当今建设社会主义市场经济的改革已不再仅仅局限于体制变革的狭隘领域，它已汇同发展中国家的现代化进程一道融入了世界范围内的“后发”国家的社会转型潮流之中，是一场全面、整体性的社会结构变革。它不仅是一场经济领域的变革，而且是一场全社会、全民族思想、文化、政治、心理等各方面的“革命”。这样理解社会转型是有道理的。由经济体制转轨为基础的中国社会转型，不仅是社会分层结构的变化，而且还表现为人口的城乡结构、文化的深层结构以至意识形态的多元化等社会全面的结构性变化。

就本文来讲，社会转型的界定则更趋向于，社会转型是社会现代化的过程。就如陆学艺、景天魁等社会学者认为，“社会转型是指中国社会从传统社会向现代社

<sup>①</sup> 简明不列颠百科全书第9册，中国大百科全书出版社，1986年，第544页。

<sup>②</sup> 庞素君著，社会转型的动力与标志[J]，科学辑刊，1995年，第4期，第76页。

<sup>③</sup> 陈晏清主编，当代中国社会转型论[M]，山西教育出版社，1998年版，第1页。

会、从农业社会向工业社会、从封闭性社会向开放性社会的社会变迁和发展”。郑杭生、李强等社会学者认为，“社会转型”是一个有特定含义的社会学术语，意指社会从传统型向现代型的转变，或者说由传统型社会向现代型社会转型的过程。在这个意义上“社会转型”和“社会现代化”是重合的，几乎是同义的。也可以说，社会转型是指原计划经济体制下的社会向多种方向发展，即是多元的自然过程。按李欧梵的话说就是：“中国的现代性从二十世纪初期开始，是一种知识性的理论附加于在其影响之下产生的对于民族国家的想象，然后变成都市文化和对于现代生活的想象。”<sup>①</sup>然而我们必须看到，过去种种关于现代性的理论，是建立在工业资本主义上升时期的现实基础上的，而面对今天日渐突出的生态环保、女性问题、多元宗教和社群伦理问题、本土化和全球化问题，传统的现代性理论显然“资源不够”。这就要求我们要将现代性理论视为一个不断发展的理论，我们要对这些新的错综复杂的关系不断地深入探讨，以期寻求现代社会独特的构建的内在机制和动力。于是，许多国际学者又总结出一些新的转型理论，也就是被蒂利阿基安(E.Tiryakian)称之为的“新现代化理论”，或亚历山大(J.C.Alexander)称之为的“后现代化理论”。他们宣称：在当代高科技媒体(high tech media)社会中，新近出现的变化和转型过程正在产生一个后现代社会。“在某种程度上可以说，后现代论述是对现代性问题未获解决并不断出现新症候的激进反应”。<sup>②</sup>是对现代性过度理性化的批判和反思。所以，在本文里，我们更愿意将后现代性称为“晚期现代性”或“高度现代性”(late modernism/high modernism)。也就是说中国作为世界的一部分，正在逐渐进入全球化系统，而后现代主义或许能够描述中国所处的这种后现代过渡状态。这种新转型现代化理论对于近20年世界上的社会变迁与生活多样性的事实也很有解释力，对我们的启发性也更大。

## 2.2 相关理论延展

### 2.2.1 中国社会转型的历程与特征

#### (1) 中国社会转型的历程

19世纪中叶对中国来说是一个意义重大的转折时期，当时，面临着“五千年未有之变局”的古老中国步入了前所未有的社会转型时期。首先，自鸦片战争以后的大约20年的时间内，中国历经西方列强强加的两次鸦片战争，丧失了大片国土，被迫开放通商口岸，向列强提供片面最惠国待遇。随着西方军事、经济、文化和政

<sup>①</sup> 李欧梵著.当代中国文化的现代性和后现代性[J].(北京)文学评论,1999年,第5期,第64页。

<sup>②</sup> 刘小枫著.现代性社会理论绪论[M].三联书店,1998年,第3页。

治力量在中国的急剧增长，中国传统社会发生了裂变，出现了试图在保存中国传统内核前提下的变革运动，也就是说中国开始了由传统农业社会向现代工业社会的转型。之后，大约从 20 世纪初到 1911 年清王朝崩溃、中华民国创立这一时期，数千年帝制的崩溃和共和政体的建立，成为中国进入向现代转变的第二阶段。在这一时期的主要任务就是建立新型民族国家，以保护经济起飞，实现社会的全面变革，加速向现代社会的转型。辛亥革命和中华民国的创立，是中国向现代社会转变的重要一步。然而，中华民国的创立，也只是为中国的最终现代化提供了某种可能性，因为此时的中国从前现代社会向现代社会过渡的动力并非来自内部，而是来自外部。然而自从中国进入改革开放以来，社会转型便进入了加速期，这次转型从根本上说是社会经济结构的变化，而且这种变化导致了社会思潮、社会文化等“上层建筑”一系列的变化。

概而观之，我国的社会转型与其他国家从农业社会向工业社会的变迁相比，虽然存在着许多共性的东西，比如说都是工业化、城市化的过程，都是人的生存方式由自在状态向自觉状态的转变，但由于我国农业文明的源远流长，以及今天转型所处的国际环境的变化，使当今中国的社会转型表现出许多独有的特点。正如刘伟所认为的，近代中国的社会转型，从总体上看是从传统农业社会向近代工业社会的转变。但伴随着这一转变的，是社会政治、经济、文化诸方面新旧结构的更替过程，呈现多层面的交错运动态势，表现为五种发展趋势：中央政府权威削弱及其衰败化；在西方列强侵略下国家地位的边缘化；传统政治体系向近代体系演化的民主化；社会经济演变的市场化；国家与社会结构的二元化。这五种趋势构成中国近代化的阻力与推力，使近代中国既表现为从传统农业国向近代工业国的转型，但又无法完成这一转型。<sup>①</sup>

## (2) 社会转型时期宗教的特征

综观我国社会转型时期宗教的发展状况，我们可以发现我国转型时期宗教的主要特征表现为价值观的多元化，这种多元化从人们的精神层面讲主要反映到在以下三个方面。

第一，价值观的主体意识由群体意识向个体意识转移。回顾中国社会经济的发展史，我们可以看到早期的自然经济社会形态下，个人无独立性可言，价值观中的主体意识是整体意识。而在计划经济体制下，虽然经济体制似乎发生了变化，但体制中的深层观念却没有变化，因为每个人都要听从计划体制下各级组织的安排。也

<sup>①</sup> 参见刘伟：近代中国社会转型的发展趋势及其特征[J]，华中师范大学学报，1997年第1期，第53—57页。

就是我们所谓的“集体的事再小也是大事，个人的事再大也是小事”，从中我们可以看到主体意识还是占据了主导地位。然而自从改革开放以来，我们的社会就近入了社会转型时期，市场经济逐渐建立，人们渐渐接受了通过财富的物化关系来表现人的价值的平等关系的观念，与此相应的是价值观中个体主体意识的生成。在意识形态上就表现为价值观中的主体意识正在逐渐从抽象的群体意识向现实的个体意识转移。也就是说，人们越来越重视个人的价值，表现在文化层面上，就出现了文化的多元化和意识的自由化。价值主体意识的变化与价值追求目标的变化，必然形成多元价值观。新形成的多元价值观与已经陈旧但依然存在的价值观的交锋，也使得知识分子首当其冲的成了“百花齐放，百家争鸣”的文化表征人物。

第二，价值观的客体意识即利益意识的强化。在自然经济社会形态中，个人是通过血缘或地域的自然纽带依附于群体的，而与这种自然纽带相对应的是宗法观念和以忠孝为核心的伦理观念。董仲舒曾提出所谓的“正其谊不谋其利”的说法，这正说明了社会中这种伦理化了的价值客体意识。在计划经济体制下，这种情况并没有发生根本改变。“不算经济账，只算政治账”之类的口号，正反映了利益意识在社会主导价值观中的淡化。然而在社会转型时期，在社会主义市场经济的强大推动下，市场成为人与人相联系的中介桥梁，经济利益成为人与人交往的重要内容。这种利益的需求导致了致富欲望的增强，这也促使了人们只追求名或利，却对于其应承担的责任、义务却置之不理，经济信用也没有得到普遍遵守，在这种功利心理的驱动下，短期行为、投机行为、欺诈行为屡见不鲜，而这些行为的后果就是使人们彼此心存猜忌，互不信任，心理上感到一种从未有过的不安全感。在这种大的社会环境下，知识分子的心灵也受到了极大的震撼，使他们也不得不面对价值观深层次方面的问题，而用各种可能的思想去解释，去探索。

第三，价值观的多元化及其冲突引发了理想的迷失和信仰的危机。的确，价值观的多元化及其冲突，正是社会转型在观念上的反映，并由此引起社会对价值观的重视和研究。这种研究正是对社会转型的反映的思考，即“反思”。黑格尔认为：“反思以思想的本身为内容，力求思想自觉其为思想”<sup>①</sup>，从而“让内容按照它自己的本性，即按照它自己的自身而自行运动”<sup>②</sup>按照宗教社会学的观点，社会危机容易让个体发生信仰的转向，也就是说，危机更容易使个体皈依宗教，另外，社会思潮的多元化为个体提供了可供选择的条件。于是，作为社会主导意识的前沿人物

<sup>①</sup> 黑格尔著，贺麟译，小逻辑[M]，商务印书馆，1980年，第39页。

<sup>②</sup> 黑格尔著，贺麟、王玖译，精神现象学[M]，商务印书馆，1997年，第40页。

的知识分子，也在这种价值观多元化的冲突中，深刻地反思着社会变化及其内在因素，并试图接受一些西方特色的思维方法来揭示和解释社会中新出现的一些问题、情况、变化和冲突。

而价值观体现着价值取向，这就决定了不同价值观之间的冲突是不可避免的。价值观的冲突不仅反映在不同的人和群体之间，而且反映在同一个人或同一个群体内部。外部冲突和内部冲突交织在一起，使价值观之间的冲突更呈现为一种复杂的情况。在这种冲突与巨变之中，使得许多知识分子的观念发生了翻天覆地的变化，旧有的观念和信仰受到了新事物的冲击，新的价值观还没有形成，这时的人们心中是一片模糊和懵懂的，反映到现实生活中就表现为理想的迷失和信仰的危机。

### 2.2.2 社会转型与宗教变迁

#### (1) 基督教世俗化理论的论述

席纳尔在题为《经验研究中的世俗化概念》一文中，把世俗化概括为六种含义。第一，表示宗教的衰退，即指宗教思想、宗教行为、宗教组织失去了它们的社会意义。第二，表示宗教团体的价值取向从彼世向此世的变化，即宗教从内容到形式都变得适合现代社会的市场经济。第三，表示宗教与社会的分离，宗教失去了其公共性与社会职能，变成了纯私人的事务。第四，表示信仰和行为的转变，即在世俗化过程中，各种主义发挥了过去由宗教团体承担的职能，扮演了宗教代理人的角色。第五，表示世界渐渐摆脱了其神圣特征，即社会的超自然成分减少，神秘性减退。第六，表示由“神圣”社会向“世俗”社会的变化。之后，马克斯·韦伯把现代化过程归结为一个理性化的过程，而理性化则是世俗化的根本原因。所以，基督教的理性化、世俗化使得信仰的形式与内容更加丰富而深邃，新教思想融入到了时代思想大气候中。就信仰的形式与内容来说，新教的伦理规范契合了资本主义精神，苦行禁欲与现世幸福的矛盾结合与人们自愿遵守的生活规范相互结合。科学成了“赞颂自然界的伟大创造者”的最好工具和意义所在。新教的宽容思想有利于科学的发展，世俗化的上帝不再高高在上而是潜入人的心中，幸福也不是在不可及的来世而是回归现世。因此，信仰不再是外在的强迫而成为个人的自愿，个人的信念与上帝的信念因激情与修行而相通。也就是说，“他把人从外在宗教解放出来，但又把宗教变成了人的内在世界。”<sup>①</sup>

当代德国著名社会学家托马斯·卢克曼在《无形的宗教》一书中详细地阐述了理性化造成了社会和宗教的世俗化。理性化带来了两个后果，其一是社会领域的世

<sup>①</sup> 马克思恩格斯选集·人民文学出版社·1997年·第三卷，第390页。

俗化，政治、经济和宗教制度的相互分割。原先政治和经济的合法性皆需要宗教来提供，宗教通过塑造个人人格对其进行个体化的控制来保障政治和经济。然而“理性化”使得政治和经济领域都各有其功能合理规范，不再依赖宗教，与宗教明确分割开来。宗教获得其纯洁性和独立性，却也由此丧失其普遍效用。其二，个人的自我认同和道德意识成为一种私人现象。劳动分工促使个人的社会存在变成一系列社会角色的扮演，于是社会的运行由原先对个体化的控制转变成对社会角色扮演的有效控制。于是公共制度不再关注于影响个人意识和个性形成。个人的意识从社会结构中解放，产生了“私人领域”。不仅个人认同连“终极”意义系统的建立也成为一桩私人的事情。于是，宗教成了私人领域的问题，教会成为名义上的“官方”宗教，不同的宗教大量出现，彼此竞争，人们根据个人的生活经历和偏好来自由地选择信仰，这样的信仰相比较前现代社会的占据个人和社会生活方方面面的信仰，具有很大的随意性和不稳定性，信仰的内化也更加肤浅。因此，多元化和私人化、个体化是宗教在现代社会中的特征，也是宗教世俗化的表现。

所以，在基督教世俗化的影响下，基督教信仰变成了人的内心信念，是精神的一种外化，上帝这一外在信念与人的内心世界互动。因此，如果说古希腊哲学更多体现了人类的理性精神，表明了人类认识世界，探索自然的思维力量以及所积累起来的巨大的思维财富，而随后兴起的基督教哲学，则将关注的目光投射到人自身，试图以信念、超验的形式构筑人类的灵魂大厦，抑或唤起人类童年时期自身意识与信念的自我觉醒与构建，因为，“宗教——至少是基督教，就是人对自身的关系，或者说得更确切一些，就是人对自己本质的关系。”<sup>①</sup>

而中国在20世纪80年代改革开放以后，就开始了一个打破共产主义神圣帷幕的世俗化过程，在这个过程中，各种新兴宗教浮出水面，由绝对的共产主义信仰朝着多元化方向发展。中国现代化过程中的世俗化也就成为全球性的世俗化经验的一部分，而这正是我们研究基督教世俗化的意义所在。

## (2) 中国社会转型期宗教变迁的特征

谈起中国宗教的特质，杨庆堃早在1961年在写就的《中国社会与宗教》书中，就提出了“制度型宗教”(institutional religion)与“扩散型宗教”(diffused religion)的概念，以解释中国宗教的独特性质。其中，他把制度型宗教定义为，一种独立自在的宗教，具备了特有的宇宙观、崇拜仪式及专业化的神职人员，是一种集中的、集体的、组织化的资源。而且他认为制度型宗教最明显的集体资源是那些由个人资源集

<sup>①</sup> 费尔巴哈著，荣震华译，基督教的本质[M]，商务印书馆，1997年，第45页。



中起来并服务于共同目的、目标的那些资源，而组织或身份或群体本身，就是支持和动员一切其它资源成为可能的基本的集体资源。而扩散型宗教则意指一种并不独立自主的宗教，其仪式、教义、神职人员，均已和其他的世俗制度如宗法、家庭、权力、政治混杂在一起，融合在其他世俗制度的概念、仪式或结构里。

所以根据杨庆堃的这两个概念，从结构功能主义的角度，进行社会学的研究。可以把中国的宗教分为两个大类：一类是教义和教会组织完备的“制度型宗教”，另一类是缺乏统一教义和组织系统的民间信仰，即“扩散型宗教”。这种“扩散型宗教”是以儒家思想为基础的、体现着传统宗法等级秩序的体系。而且在中国这种“扩散型宗教”因为它的神学、仪式、组织，同世俗制度的概念与结构及社会秩序的其它方面紧密融合在一起，所以它的信仰与仪式，把它们组织系统发展为有组织的社会格式的整合的一部分。虽然这些是一种扩散形式，但它在中国人社会生活的每一主要方面，都能发挥其渗透性的作用。因而这也使得中国宗教呈现出非教会、非组织、非制度的特征。

然而，在社会转型时期，我们实际是在社会稳定和经济增长能够维持的前提下推进社会的多元化趋势和理性化自由增进的。所以按照哈耶克的说法：真正有效的、可扩展的社会秩序只能是自发的，而非人为设计的，任何人为的设计最终都会对自发秩序起到破坏作用；形成秩序所需要的信息是分散的、具体的，人类的“有限理性”无法全面把握大量的个体信息，可扩展的秩序只能在大量个体的自主互动中自发生成。因此，在这种理性化论断的导引下，在基督教文化自由平等，公正法制的熏陶下，我们国家的宗教变迁也逐渐由扩散型的民间宗教向制度型宗教变化。倘若从社会理论的角度考察这个问题，则可以将一个社会由前现代到现代的转变特征，归结为从一个散漫的群体形式变成一个组织严密紧凑的社会，由小群组织转变为大群组织。而传统社会变迁的主要过程恰巧就在于它的分化，导致各种社会组织、团体、协会从原有的社会共同体中间产生、形成，构成多种社会力量参与社会建设的可能性。所以，社会组织不但是社会学的核心概念，而且也是中国现代社会变迁之的中心问题。在此社会语境之中，中国宗教在当代社会生活中的变化形式，实际上也是一个组织形式变化的问题。

### 2.2.3 影响个体宗教信仰形成与发展的因素分析

社会转型时期，是社会发展上的阵痛，在社会经济、文化、思想、价值体系等诸多方面发生了深切而广泛的变革，客观上为个体的宗教信仰的形成与发展埋下了伏笔。

第一,个体宗教信仰形成与发展的社会根源。在社会转型的这段时间里,由于经济体制的变革,导致城乡发展不平衡,贫富差距逐步拉大,以及下岗失业人数的增加等诸多社会问题的产生,成为了宗教人口大量增加的社会根源。

#### (1)社会结构分化

众所周知,在我国几千年的封建历史上,占据主导地位的经济基础是自给自足的个体自然经济,在这种经济体制下,农民人数众多,大致相同的生产、生活方式使他们墨守成规,安居乐业于土地之上,彼此间的关系单一而淳朴。正如马克思所描述的法国小农状况那样:“他们进行生产的地盘,即小块土地,不容许在耕作时进行任何分工,任何科学的应用,因而也就没有任何多种多样的发展,没有任何不同的才能,没有任何丰富的社会关系”<sup>①</sup>。随着社会主义制度的建立,我国即而实行了计划经济体制,经过岁月的证明,我们的这种计划经济其实与几千年前传承的自然经济的区别并不明显,所以在计划经济前期,人们没有反映出强烈的不适应,这种体制也使社会得到了较为平稳的过渡。然而随着小平同志的“黑猫、白猫抓住老鼠就是好猫”的市场经济体制确立之后,我国的经济发展呈现出多元化的色彩,人们发展经济的头脑开放了,手段灵活了,观念转变了,发展的水平也呈现出高下的不同,而且随着改革开放的深入发展,市场体制的日趋完善,有一个问题也逐渐被人们所关注,这就是我们的社会阶层结构也在这几十年的发展中潜移默化地发生了根本的变化,根据中国社会科学院新近完成《当代中国社会阶层研究报告》中所指出的:当今中国新兴阶层的蓬勃兴起和发展,我国的社会阶层由原来的“两个阶级一个阶层”(即工人阶级、农民阶级和知识分子阶层)的社会结构变成了十大阶层,而且这十大阶层的社会、经济、生活方式及利益认同的差异也日趋明晰化,以职业为基础的新的社会阶层分化机制逐渐取代了过去的以政治身份、户口身份和行政身份为依据的分化机制,尤其是2004年的修宪中明确提出的对私有财产权的保障及对非公有经济的鼓励支持等条款的明文规定使得很多人为之费解、迷惑了。

#### (2)社会关系的多元化

首先,由于社会中流动人口的增加,人员流动性日益加快,非规范性关系的多样性、广泛性和随机性也是前所未有的。正如亨廷顿所说的:“增加人口在地理上的流动性破坏了原有的社会纽带,特别是刺激人的从农村向城市移居,这会带来恶意情绪和政治极端主义”;其次,我们的社会控制也在转型初期出现了真空状态。新旧秩序的交接导致一些秩序规范的“青黄不接”,尤其在转型初期,利益需求长

<sup>①</sup> 马克思恩格斯选集.人民文学出版社.1997年,第一卷,第693页

期遭到压抑而导致致富欲望强烈的人利用了这段“真空”状态而只追求名或利，对于其应承担的责任、义务却置之不理，经济信用也没有得到普遍遵守，在这种功利心理的驱动下，短期行为、投机行为、欺诈行为屡见不鲜，而这些行为的后果就是使人们彼此心存猜忌，互不信任，心理上感到一种从未有过的不安全感；第三，社会转型时期的价值取向与规范的偏离使得社会秩序控制机制失效。最为显著的就是公共权威的失落，探其根源，在于我国传统文化与西方文化的冲突，使得社会矛盾与冲突发展到了一个高发期，造成了大量违规现象的出现，加之公共权威机构的内部腐化行为，如一些权钱交易，以权谋私行为的出现使得公共权力机体受到了侵蚀，从而败坏了公共权威的形象，使公众对其的不认同感加剧，而这种冷漠的行为更加导致了社会控制的失效，人们一贯遵循奉守的规范制度一旦被破坏，使人们普遍产生一种对政府的不信任感，进而导致大多数迷茫的民众转而求助于宗教的理解和宽慰。

第二，个体宗教信仰形成与发展的个人根源。综观我国信众，我们可以发现个体的宗教信仰得发生主要包括下列几种：(1)受传统教徒家庭的影响，也就是说从小随父母入教。(2)受传道人影响，这个传道人既包括教堂的神父、牧师，也包括亲戚朋友中的信教人士。(3)受个人某种人生遭遇的影响，这种遭遇或是生老病死，或是事业受挫。(4)受终极追求的影响，有的是身心困顿之余想寻求个人的归宿，有的是因为“看破红尘”，追求人生价值。(5)好奇心使然，在步入教堂后接触到宗教信仰后，逐渐产生归化之情。(6)寻求弥补个人劳累之余的充实生活而步入教堂，这种情况在农村尤其突出，因为农村生活单调，连简单文艺活动也没有，所以就有相当一部分民众由此发端而进入教堂听音乐、听讲道，而后产生依赖感转而成为宗教信仰者的。(7)受西方影视作品，文化传播等因素影响。这个因素成为中青年知识分子个人信仰形成的主要原因。正如南怀瑾老先生所指出的“科学文明发达以后，给人类带来了生活的便利，但并没有给人类带来幸福。科学文明的发达，工商业的发展，给人类的确带来了便利，人们的欲望提高了，但精神上却增加了痛苦。这个时代究竟是进步了，还是在退步，很难讲”。这段话指出了一个我国在转型时期所面临的大问题，即信仰层面的缺失，这就构成了个人宗教信仰形成与发展的主要个人根源。

综上所述，改革开放后，在社会转型的重要时期，使得原有的体制、制度、观念都发生了天翻地覆的变化，原有的身份限制和地域限制状况也发生了改变，交往与流动的增加，使中国历史的发展日益呈现出如英国法学家梅因所揭示的从“身份到契约”的现实转变，而社会全方位的转变是深刻而广泛的，这使人们突然发现

这么多新事物要去接受，这么多新情况要去面对，这么多新问题要去处理，这么多压力要去承受，于是焦虑的人们在心理的动荡下便产生了不安全感以至于失衡。而失衡的心理自然而然就会寻找一种慰藉来保全心理上的安全感。我们知道信仰会缓解压力的，正如托克维尔所说的宗教的主要任务是“净化、调整和节制人所在平等时代过于热烈地和过于排他地喜爱安乐的情感”<sup>①</sup>，于是，就出现了信教人口大量增加的局面。但是，面对如此情况我们也不必担心忧虑，因为万物存在皆有情理。而且，当我们回过头审视人类历史的发展变迁时，也不难发现，凡是社会处于转型时期时，信仰的危机也便会成为一种必然。

#### 2.2.4 基督宗教在中国社会的传播与发展

纵观基督教传入中国的历史，大致可以分为四个时期：即唐代的景教为第一个时期；元代的也里可温教为第二个时期；明代的罗马天主教为第三个时期；清代的基督新教为第四个时期。然而我们在此想了解的是：基督宗教在进入中国的一千多年里，对中国社会产生了怎样的影响？特别是对中国的士人阶层，也就是中国知识分子阶层产生了哪些影响？以及基督宗教在中国起起落落的原因。

第一，研究基督教在华史，我们可以看到，基督教的聂斯脱利派曾于唐贞观九年（635年）传入中国，称“景教”。而景教之所以能在初唐和中唐的社会变迁中站稳脚跟，扩大影响的原因，乃是在于自始自终地依附王权，也就是主要传播于上层士人之间。当时景教为了获取当权者的支持，在传播其教义时，多以中国传统文化中的佛教和道教的精华部分作为思想载体，并以维护王权教化为教义，逐渐促使其本土化的完善，故多得当时皇权头脑的支持和许可。唐太宗于贞观十二年下诏说：“详其教旨，玄妙无为；观其元宗，生成立要；词无繁说，理有忘筌；济物利人，宜行天下。”<sup>②</sup>而且，士大夫大臣中如房玄龄、魏徵、尉迟恭、郭子仪等也尊崇该教。但会昌五年（845年）因朝廷下诏禁绝佛教，遭波及而在中原地区中断。

第二，天主教和聂斯脱利派又于元代传入，通称“也里可温教”或“十字教”，但主要在蒙古贵族中间传播，所以其间不乏居于统治上层中的知识人士，如马祖常就是元代著名御用文人，他的整个家庭都信仰基督教。蒙古贵族阔里吉思，被记载“性勇毅，习武事，尤笃于儒术，著万卷堂于私第，日与诸儒讨论经史、性理、阴阳、术数、靡不该贯。”<sup>③</sup>元初的重臣镇海、博刺海也是景教徒。这些贵族上层人士的皈依主要归功于元朝统治者的宽容、提倡的态度。但由于元朝景教是伴随蒙古

<sup>①</sup> 托克维尔著，董果良译，论美国的民主[M]，北京：商务印书馆，下卷，第544页。

<sup>②</sup> 转引自牟钟鉴、张践著，中国宗教通史[M]，社会科学文献出版社，2003年，上册，第571页。

<sup>③</sup> 转引自黄新宪，基督教教育与中国社会变迁[M]，福建教育出版社，1996年，第29页。

铁骑一起进入中原的，所以在广大汉族人士中流传不广，至元亡后便飞灰烟灭了。

第三，明万历十年（1582年）天主教首先经由耶稣会传教士再度传入。当时中国正处在一个被理学窒息的时代，士大夫阶层发生了严重的精神危机，而基督教义的新鲜之处正能吸引一部分思想前卫的文人。再加之利玛窦采取的天主教儒学化政策和传教士带来的“西学”，即西方先进的自然科学知识，使得注重学术，崇尚知识的中国知识分子乐于接受。其中尤以徐光启，李之藻，杨廷筠最为著名，被称为中国天主教的“三柱石”。他们三人皆是进士出身，儒门弟子，他们信仰天主教的最大原因，是认为天主教与中国传统的儒家文化不存在什么矛盾。李之藻认为天主教的“天学”，“不脱‘六经’之旨”，是为“天儒合一”；杨廷筠也以天主教教义与儒学“脉脉同符”，“吾人不必疑为异端”；徐光启更是认为“余尚谓教必可补儒而易佛”，“（天主教）真可补益王化，左右儒术、救正佛法者也。”而且，三人都是在学习地理学、数学、天文学等的自然科学知识时逐渐接受天主教教义的。但后来在清朝康熙年间发生了“礼仪之争”，大部分天主教传教士被赶了出去。基督宗教的第三次入华也宣告结束。

第四，基督教各宗派再次陆续传入中国是在鸦片战争前后，其中基督新教的发展尤为快速。这次基督宗教进入中国虽然是在一个非常复杂的历史背景下，但由于鸦片战争使得中国人意识到了中西之间的差别，尤其是中西科技能力的天差地别，中国的有识之士不禁深入思考起来。其后的洋务运动正是为解决这种差别的反思性补救方法。而此时的基督教传入中，恰巧带来了许多西式观点和新的科学知识，并且西方许多基督教徒通过和中国知识分子合著各种科学著作的契机，也把基督教的教义带到了中国，尤其是基督教的平等、自由等的观点，给当时的知识分子带来了解决政治顽症的新思路，再加之基督教会大力开办新式学堂，发展西式医疗事业，开办慈善福利事业等的行为，也使中国知识分子对基督教的敌意减轻，从而也吸引了一些知识分子的注意并促进了他们的皈依。

根据以上对基督教在中国传播的历史分析，我们可以看到基督教和知识分子的关系是由来已久的，并不是空穴来风。而这些历史的渊源也对之后知识分子的基督教信仰产生了至关重要的影响。

### 第三章 实证研究

为了客观的反映现实生活中的知识分子基督徒，笔者从2003年底到2005年底在为期两年的时间里，经常参加太原市的基督徒团契、聚会，通过观察了解从中筛

选出具有代表性的访谈对象 20 名，而且为了更客观的反映男女的信仰历程与心理特质，把男女访谈对象确定为各 10 名。之后进行邀约，访谈，最后对访谈对象的资料进行整理归纳。以下就是访谈对象的资料与信仰历程的呈现。

### 3.1 访谈对象资料呈现

表 1：山西省基督教徒信仰状况

名次	性别	年限	年龄	文化程度	职业
基督教徒 A	女	6	39	硕士研究生	职业经理人
基督教徒 B	女	7	36	大学本科	教师
基督教徒 C	女	6	33	大学本科	医生
基督教徒 D	女	10	37	中专	国企职员
基督教徒 E	女	2	33	硕士	司法工作者
基督教徒 F	男	5	36	硕士	司法工作者
基督教徒 G	男	4	30	大学专科	国企职员
基督教徒 H	男	4	32	大学本科	教师
基督教徒 I	女	12	28	大学本科	医生
基督教徒 J	女	6	38	中专	宣传工作者
基督教徒 K	女	3	34	大学本科	财务工作者
基督教徒 L	女	3	31	大学专科	专职传教
基督教徒 M	男	1	33	大学本科	职业经理人
基督教徒 N	男	8	40	大学本科	机关工作人员
基督教徒 O	男	5	29	硕士研究生	教师
基督教徒 P	女	10	31	大学本科	教师
基督教徒 Q	男	4	35	大学本科	司法工作者
基督教徒 R	男	21	39	大学本科	医生
基督教徒 S	男	3	37	中专	个体经营者
基督教徒 T	男	6	38	大学本科	私营企业主

### 3.2 访谈对象信仰之经历呈现

A 个人简介：女，39 岁，硕士研究生，职业经理人，党员，皈依年限 6 年。

信仰历程：A 出生于农村，由于生活中接触到许多神秘的事情，所以自小观念

中便存在鬼神的概念。工作后，为了健体强身而练起了气功，在进入气功状态后，发生了令人不可思议的事情，她居然说出了头脑里并未思考过的话，而且嘴里说的话自己并不知道。据旁边的丈夫复述，这些话是关于上帝耶稣的。由于头脑中本身就有鬼神的概念，所以对这种超自然的事件深感惊异。可能A本身就善于思考，再加之受过高等教育，她经常对“国事，家事，天下事，事事关心”，并且在不断的关注中寻求合理的解释，但她不论用唯物论，还是用其他哲理，都找不到合理而令自己满意的答复。在这种内心的饥渴的状态下恰巧碰到了有人传道，好奇心使然，她参加了聚会，在聚会的查经中碰巧讲的是《创始纪》的前三章，经过这次查经，使得她心门洞开，豁然开朗，许多久思不得其解的问题也迎刃而解。由此之后，她正式加入家庭团契，开始了信仰生活。在信仰的初期，正好遇到工作的变动，处于无助而彷徨的境地，她作了祷告，令人诧异的是，在祷告中脑海中显现出一副画面，上面有一条道路，随着道路的沿展出现了一栋大楼，而这路这楼却很陌生，她百思不得其解，然而当转机到来时，她却发现目的地就是曾在脑海中出现过的那路与那楼。这个经历是那么不可思议，用科学的方法无法解释，然而也就因为它的无法解释使得她对自己的信仰坚信不疑并在信仰之路上弥走弥坚。

**信仰生活的参与：**每日祷告，定期聚会，有难以决定的事情时也做祷告，以求得应许或否认的感应，并且经常查经以保持与主的沟通。还有一点值得提到的是，A自身对一些超自然的力量感应非常敏感，她在做祷告时，能准确灵犀的感应到上帝的旨令与意思，例如一幅画面或一个场景，这些上帝的明示或暗示，却在其他信众身上很难显现出来。A还在工作之余，自费出版了一本见证手册，用以表达心声，宣讲福音，结交教友，沟通悟道。

**信仰的果效：**A在信仰之前，具有世俗中人的一切想法，对工作、丈夫及家庭状况均要求出人头地，以至于丈夫和自己都有压力，生活中摩擦不断。但信仰上帝之后，A感到自己由外到内发生了改变，变得宽容体谅，豁达通融了，她觉得自己达到了身心一致的释放，由此而又带来了家庭的和睦和事业的通达。就此，A的感悟是有了信仰后，自己在生活或工作中少走了很多弯路，觉得凡事变的很平顺自然。虽然生活中也会遇到不开心的事情，但这种消极情绪很容易化解掉，因此心里不会积存这种负面影响。总之，有了主，就有了靠，就有了真正的释放，就不会无望和孤独。

**B 个人简介：**女，36岁，大学本科，教师，皈依年限7年。

**信仰经历：**B是一所中学的语文老师，由于生性老实，不善于和上级领导打交

道，所以在学校显得人际关系不够练达，再加之学校的某些风气不正，B在学校的小范围人际圈中表现为不受人重视，甚至某些时候不被同事尊重，倍受排挤。再加之受工作性质影响，无力照顾孩子，经常是工作、生活互相影响，时时处于焦头烂额的状态。就在这种“绕树三匝，无枝可依”的处境中，孩子却得到一位同学妈妈的无微不至的关心和不求回报的帮助，这些“雪中送炭”的关爱使得B倍受感动，久而久之产生了一探究竟的心理。她想知道：为什么在这样一个人情冷暖的社会里，会有这样一种无私恢弘的关爱？带着疑问，她参加了该同学母亲的家庭聚会，在那里她感受到了前所未有的“爱”，并且在参加“查经”活动中，恰巧讲的是《出埃及记》，而摩西带领以色列人从埃及到迦南的路程上遭受的苦难的情境与B当时的心境非常吻合，这使得她从心底由衷的产生了一种认同，遂决定深入探索。但在慕道初期她也产生过怀疑，信心也曾动摇过，她想，“如果真有上帝，那么就让我做一个祷告，让我感受到上帝的存在”。于是她拿出一盘宣道的磁带，祷告说，如果真有上帝，就让我家坏了很久的录音机能刻录这盘磁带。神奇的是祷告居然灵验了。通过这件事，使得B又敬又畏，由此深信不疑，虔信皈依。

信仰生活的参与：B是每日祷告，定期聚会，经常阅读圣经。由于工作性质的特别，B在授课时也会利用课文的需要，在涉及上帝的地方打一些擦边球，即应学生要求，尽可能多的介绍有关上帝耶稣的故事与知识，这也算传道的一种方式吧。

信仰的果效：B觉得是上帝带领她走出了当时的困境，引导她渡过了她心理上最困难的时期。自从信仰上帝之后，她觉得自己变得心态平和，谦和友善，慢慢的在同事中逐渐被接受和容纳，工作也重获顺利，教学成绩也赢得领导认可，她觉得自己重新获得了重生。在工作中B也遇到过类似书本回扣的事情，但她本着上帝的道，先审核书本的质量，如果确实需要则予以推荐并以实价售出，如无需要则决不推荐。

C 个人简介：女，33岁，大学本科，医生，皈依年限6年。

信仰经历：C的姐姐是一个基督教徒，曾经向她传福音，但遭到C丈夫的反对。探其原因，C本身性格老实，不会通融之术，其丈夫怕她信仰上帝后，会更加避世，那么“就会在社会上更加混不开了”；再加之C是一名医生，理科生的思维使她对信仰问题持有怀疑和抵触态度。然而，孩子生病的事情使她改变了态度。当时她的孩子才48天，得了一种病，跑遍全省的各大医院均被告之没有希望了，让她做好最坏打算。C在绝望之际接受了姐姐的建议，让姐姐及其教友作了一周的祷告，在这种无助的境况里，在赞美诗圣洁的音乐声中，她的心门逐渐打开。而令人称奇的



是，C 孩子的病居然逐渐好转最后竟痊愈了。C 是医生，然而面对病魔，她却束手无策，而通过耶稣基督却救了孩子。经历了这件事，使得她突破了信仰障碍，最终皈依上帝。

信仰生活的参与：C 也是有日行祷告和定期聚会并经常读经。

信仰的果效：C 信仰上帝后，最大的感受是人变的知足了，生活也充满了希望和快乐。不在像以前，经常空自羡慕别人，徒增加了压抑和哀怨的消极情绪。而且，她觉得自己变得更加体贴和关心病人了，工作也愈发充满了热情。

D 个人简介：女，37 岁，中专，国企职员，皈依年限 10 年。

信仰经历：D 也是出生于农村，由于兄弟姐妹众多，从小受到的关注较少，形成了多疑敏感的性格。再加上自小就有鬼神的概念，经常对超自然的事情进行冥思。事情出现转折是在她妹妹自杀后，这件事对她的打击很大，使她重新对生死的问题进行了思考，觉得人莫过于一死，然而人怎样能快乐而平安的度过一生却是一个很难回答的问题。这时碰巧遇到有人传教，参与后被教义的内容所信服并被教友的生活状态所感染，遂决定信仰上帝。在受洗的那天，孩子生病发烧，由于当时经济条件不好买不起药，她祷告，“我今天必须去受洗，但是孩子病了，如果上帝成全，让我受洗回来后，孩子的病就好”，结果她受洗归来后，孩子的病果真痊愈了，这更加坚定了她信主之心。而且，信主之后，她丈夫的生意也日渐兴隆，经济条件直线上升，这使得她愈加感谢主的恩赐，有了对待信仰更是一发而不可收拾，几乎变成专职传教者。

信仰生活的参与：日行祷告，定期聚会，而且游走于各处聚会地点，逢人便传福音，是一个狂热的信徒及传教人。由于性格感性率真，对捐资建教堂等事情更是竭尽全力，甚至把自己结婚时的裘皮大衣也捐赠出来。

信仰的果效：D 有信仰后变得非常宽容大量及善于理解和宽恕旁人。在有信仰期间，她的丈夫曾经有了外遇，但她并没有采取“一哭，二闹，三上吊”的样板方式对待她的丈夫，而是先进行苦行僧式深刻的反省而后对丈夫进行苦口婆心的规劝，在生活中还一如既往的关心家庭，孝顺公婆，最后使她的丈夫回心转意。然而，不到两年她的丈夫又一次的背叛了她，D 这一次也非常苦恼痛心，她不断祷告，为她丈夫也为第三者，并本着“爱他的仇敌”的心态，企求上帝饶恕她的丈夫和第三者，企求上帝保全她的家庭。她的这种信心也使得她最终赢得了丈夫的回归。D 就是这样藉着上帝的眷顾，靠着对上帝的自信，成功的保全了她的家庭。

E 个人简介：女，33 岁，硕士研究生，司法工作者，党员，皈依年限 2 年。

信仰经历: E 是一名司法工作者, 在法院上班, 由于个性要强上进, 所以在专业工作上全身心投入, 除了经常出外进修深造外, 还读完法学硕士准备读法学博士, 因为在工作中投入过多, 再加之夫妻经常是聚少离多, 由此引发家庭危机, 丈夫想要一个完整的家, 想有妻有儿的享受天伦之乐, 而这些要求却是 E 在近几年所不能给予的, 事情发展到后来引发丈夫的离婚要求。面对婚姻危机, 她心中充满彷徨苦闷, 无处发泄, 这时她向一个信教的朋友倾诉以求得排解, 她的朋友在倾听劝导之时也借此机会向她传福音以帮助她真正解脱。恰巧在这时, E 又被公派美国学习, 在美国又接触到信教的华人, 通过和这些信教人士的接触, 使得她体悟到许多做人及处世的道理。回国后, 她决定深入了解耶稣基督, 在信教朋友的带领引导下, 最终接受信仰。

信仰生活的参与: E 或许是受工作性质及党员身份的影响, 其信仰生活很简单。只是经常读经, 和教友进行沟通交流, 交换思想, 讨论心得, 并不参加聚会。

信仰的果效: E 觉得接受信仰后, 最大的体会是知道了体谅和宽容, 知道了为女人之道。她说自从认识主之后, 工作中遇到摩擦及不顺, 甚至遭到旁人的恶语中伤, 都能做到“一笑泯恩仇”的境界。遇事先从自身反省, 先完善自身的缺点与不足, 这种状态使得她在工作中能保持一种愉快的心情, 一种积极的状态。这种状态使她能化解掉工作压力, 能全力以赴, 没有内耗的工作。而作为女人, 她学会了把工作和生活分开对待, 学会了尊重及关爱自己的丈夫, 因为上帝造人是造了一种秩序, 明白了这种男人第一性, 女人第二性的秩序, 就会顺利的处理好家庭事务。

F 个人简介: 男, 36 岁, 硕士研究生, 司法工作者, 党员, 皈依年限 5 年。

信仰经历: F 是理科生出身, 思想理性务实, 为人平和练达, 对朋友宣讲福音本持怀疑态度, 但由于对西方文化、体制的认可, 就产生了探索心理, 所以对朋友传福音也饶有兴趣的了解与接受。但理科生特有的思维及其从小接受的进化论的教育, 使他很难接受神创造人的观点。转机出现在调动工作的问题上, 想去的单位, 朋友祷告却持反对态度, 虽然 F 去了心中所想的单位, 但最终由于其他原因而最后又回了原单位。这件事使他对上帝有了一种说不明, 道不清的感情。之后, F 又去了北京上学, 在学习期间, 接触到查经班, 进一步接触了解下, 最终使他说服自己, 信任救主。总之, F 的信仰之路, 比较平缓, 属于循序渐进型。

信仰生活的参与: 读经, 但很少聚会, 只是在网上进行信仰生活或和少许教友进行沟通交流。

信仰的果效: F 本人生性平和, 为人练达, 凡事不执着, 思维开放通融, 所以

有了信仰只是让自己内心有一个靠，有一种踏实感，与神同在，有一种内心的喜乐，是一种精神的享受。就如他所说的，“人人心中有一个洞，非上帝不能添满”。F觉得，自从信仰上帝之后，自己能自愿的谦卑下来，心态更加平和，宽容。他觉得，人们在表面上讲谦虚，讲爱很容易，但真正做起来却很不容易，只有认识了上帝之后，你才能真正了解“爱”。

**G 个人简介：**男，30岁，大学专科，国企职员，皈依年限4年。

**信仰经历：**G在国企中，深受企业中人浮于事的情况的困惑，然而这种状况却是自己所无力改变的，再加之企业中一些不良风气的存在，而自己又不愿意随波逐流，于是夹在其中，觉得心境很是苦闷，这时碰到有人传福音，接触之下觉得这种感觉很好，能使自己有了行为与做人的准则与行事的依靠，去除了以前种种的心理斗争与负面情绪影响，觉得做人很释放。这种自我与本我的和谐统一是G所最为看重的。

**信仰生活的参与：**G日行祷告读经，定期聚会。

**信仰的果效：**G觉得做人释放是有信仰的最大收获，能作到由内到外的和谐，而不用受到外界的干扰，这种心理的满足使得他“心一下进入了安息”，不再像以前一样，由于心情的郁闷而看待世界及对待同事时都是以一种消极悲观的态度，以至于同事关系不融洽。G相信有了主，能不渴不饿，他也坚信清心的人能见主，而不怕终极的审判。

**H 个人简介：**男，32岁，大学本科，教师，皈依年限4年。

**信仰经历：**H是一名音乐教师，他信教是因为母亲的病，他母亲由于受病痛的折磨，几次自杀未遂，为了看顾母亲，H几乎每日在家照看，工作受到了很大影响，为此，他也是苦恼异常，但欲罢不能。在他求告无助的时候，碰到有人传福音，抱着“死马当活马医”的心理，他接受耶稣作救主，和教友作祷告，神奇的是，母亲的病居然在他虔诚祷告下痊愈了，H在惊喜异常之下，感激得无法言喻。在这种赞美感激的心理下，他做出了一个决定，做一个“传道人”。虽身怀技艺，但他从不在外代课授教，只是在教内教教友唱赞美诗，教教友的子女声乐，以此来表达对上帝的感谢之情。

**信仰生活的参与：**每日读经，祷告，唱诗，来赞美上帝，定期聚会，并经常受邀到各处聚会地点教唱赞美诗及声乐知识。

**信仰的果效：**H信仰上帝后，觉得自己从获了新生，人也变得谦和友善了，对金钱也不象以前那样看重了，能义务为他人做一些力所能及的事情了。

**I 个人简介:** 女, 28岁, 大学本科, 医生, 皈依年限 28 年。

**信仰经历:** I 的母亲是一名基督教徒, 所以她从小就耳濡目染的信奉了耶稣基督, 并深感幸运。

**信仰生活的参与:** I 自懂事起, 就跟随母亲每日读经祷告, 上教堂作礼拜。

**信仰的果效:** I 觉得有了主的眷顾, 凡事都异常顺利。在报考学校体检时, 由于眼睛视力不好, 在检查前作祷告, 结果在检查时, 她的视力神奇上升通过了检查。在考试时, 也觉得如有神助。可能从小受教义熏陶, I 的性格温和善良, 谦让宽容, 倍受周围人士的喜爱。

**J 个人简介:** 女, 38岁, 中专, 宣传工作者, 党员, 皈依年限 6 年。

**信仰经历:** J 个性开朗, 自从受教育之后, 对“全心全意为人民服务”的信条向往之极, 心想, “如果人人都全心全意为人民服务, 那么这个社会将是多么好的社会”, 然而参加工作后, J 看到了社会中种种的黑暗面, 使她倍感失望。失望之余, 她接触到基督教并被其中的教义和信条所吸引, 觉得这正是她所追求的标准, 继续深入接触基督教徒后, 她更被教会中的人人关爱的气氛所打动, 兴奋之余欣然加入基督教。

**信仰生活的参与:** J 每日读经, 祷告, 定期聚会。

**信仰的果效:** J 觉得有信仰之后, 最大的感受是内心真正的喜乐, 没有哀愁, 只有爱, 爱所有人, 包括自己的仇敌。这不是一句空话, J 真正做到了这点。J 的儿子在网吧被地痞打成重伤, 而她没有利用在看守所当领导的哥哥的职权, 而是暗中查访凶手, 然后上门劝导, 并传福音, 只是希望他们悔改, 她把这种宽容归功于上帝, 说是上帝的教导。

**K 个人简介:** 女, 34岁, 大学本科, 财务工作者, 皈依年限 3 年。

**信仰经历:** K 从小要强上进, 自视甚高。工作后由于业绩出色, 很快晋升为财务科长, 虽然工作出色, 但她的内心却常常感到孤独, 再加之同龄人都纷纷成家, K 愈发觉得要找到一个心中的家, 让心不在流浪, 这时碰巧遇到朋友传福音, 在试试看的心理下参加了教堂聚会, 结果被教会中人的精神面貌所吸引, 她觉得“世俗中人大都满脸日常生活的愁苦, 而教会之人却容光焕发, 活的那么释放”, 于是, 她每个星期都盼望过星期日, 希望感受到那种释放和圣洁的感觉。而且, 她觉得只要有一个星期没去教堂, 就会有人追着吵架, 心灵就会觉得空虚, 仿佛是上帝在责备惩罚她一样。K 觉得在神的话语里能得着所有的启示, 能找到真正智慧的源头。尤其是有一天晚上, 在将睡未睡之际, 她忽然感到一团白光中上帝用右手抚摩着她

的头，当时她只觉得心中充满了一种用言语无法表达的喜乐。那种爱和有依靠的感觉让她决志受洗，以获重生。

信仰生活的参与：K 读经，祷告，上教堂做礼拜。

信仰的果效：K 信仰基督后，凡事皆以《圣经》为行为准则，在工作中严于律己，凡遇到作假造假的事情则予以拒绝，因为她不想用世间的世俗利益来换取心灵的圣洁，而由于工作性质的特别，使她经常陷于两难的境地，为了持守上帝的公意，K 决定辞职。因为她相信“工作虽没有了，但却得着了全世界”。总之，她自从有了信仰后，一切皆以神的标准要求自己，不敢有所偏斜。以前，她经常和父母有争执，信主之后，父母觉得她像换了一个人似的，对父母关爱多了，体贴多了，孝顺多了。同事朋友觉得她平顺多了，可亲多了，柔和多了。所以，在她看来，没有什么也不能没有神，因为那是一种在人间如同在天上的感觉。

L 个人简介：女，31 岁，大学专科，专职传教，皈依年限 3 年。

信仰经历：L 信仰基督是因为婚姻问题，当时丈夫在外有了外遇，而那时她又有孕在身，心陷苦境，无处排解，在外洗澡之际，碰到一个服务人员，闲聊中认识了上帝，她并没有上心，只是想找个人聊聊天，以排解自己的苦闷。谁知在之后的日子里，这个教徒总会在她孤寂无助的时候，雪中送炭的献上关心与帮助，这使得 L 感觉到了无比的感激，在这种心理下她试着接受上帝，并尝试祷告，在祷告中她发现只要想到辛酸事，旁边的教友便会泪流满面，她非常惊讶，觉得是上帝派人来拯救她，由此决志皈依。

信仰生活的参与：L 除了每日祷告读经外，还在家开设了家庭聚会点，向邻里，朋友，及一切有接触的人传福音。

信仰的果效：L 自小任性，但自从接受信仰后，为人改变许多，变的恬淡平和，热心开朗。她说自己感觉心灵不在流浪，她要用爱的态度看待每个人，为丈夫及第三者祷告，求神宽恕他们，并引导他们脱离罪恶。她这种爱和宽容的态度也感染着丈夫及家人，使得丈夫逐渐回归身边，在她的传讲下，她的父母也被女儿的转变所感染而信仰了基督。

M 个人简介：男，33 岁，大学本科，职业经理人，皈依年限 1 年。

信仰经历：M 信仰基督教是因为事业受挫，年轻时志向满腹，却在一次投资中失败，而同年学友却功成名就，失意中，他想到一个清净之处反思以找到灵感，不料到了寺庙中却发现其中的嘈杂，落寞中他途经一个基督教堂，忽然被其中的氛围所感染，并且听了宣道者讲道后，被其文化内涵所吸引，遂接触基督教徒至最终信

教。

信仰生活的参与：每日读经，祷告，定期上教堂。

信仰的果效：M信仰基督教后，一下发现对事业、对功名的态度大有转变，心也变得平和且荣辱不惊了。更多的是通过理性的方式去奋斗。

N个人简介：男，40岁，大学本科，机关工作人员，皈依年限8年。

信仰经历：N出身一个知识分子家庭，毕业后分配到机关工作。但对名利的追逐并不能使自己得到真正的满足。社会上的世态更让他认识到人心的诡诈险恶，我开始认识到“问题的核心是人心的问题”，同时更看到自己的渺小可悲。痛苦中他朦胧地意识到对一种超越的信仰的需求，就开始看一些哲学、宗教方面的书。从西方哲学，到中国传统思想，从佛、道、老、庄，到存在主义，甚至气功、命相，我从这些当中偶尔也能看到人类智慧的闪光，但是这些东西并不能给我生命意义的答案。后来看了一本名为《拯救与逍遥》的书，看完后却对基督教信仰产生了很深的景仰，对上帝的信仰（“终极价值关怀”）产生了向往。之后，就开始接触基督教，在基督教的家庭式的关怀下，最后决定皈依。

信仰生活的参与：每日读经，祷告，定期参加家庭聚会。

信仰的果效：有了信仰之后，精神找到了出口，人生的很多问题都得到了解答，整个人获得了重生般的幸福。

O个人简介：男，29岁，硕士研究生，教师，皈依年限5年。

信仰经历：O是学哲学出身，遍读古今中外的哲学书籍，在大学时期就经常深思一些人生的问题，进入研究生的学习中，他更加努力探索人的本质的东西，然而遇到诸如人的本我的问题时，按照他自己的话说，就是：“我们心中好象另有一个自己，如同无形的风，忽然吹过，你能感觉到，却转瞬无影无踪，难以追寻。”这时，他通过看西方哲学家的书，发现很多西方哲人、科学家、艺术家多是基督教徒，而且基督教文化对西方文化有着极大的影响，于是带着许多的不解和疑问，他读了许多有关的书籍，逐渐在圣经中他发现了一个新的天地，一个可以解释他所有疑问的知识的源泉。于是他之后逐渐由一个文化基督徒变成一个真正的基督徒。

信仰生活的参与：经常阅读圣经，每日祷告，常在网上发表一些观点，作一些见证。

信仰的果效：觉得生活的一切疑问都得到了在他来说很合理的解释，工作中的许多压力减轻了，像诸如晋升职称，工作待遇等许多以前看中的东西，现在能够放下并很淡然的面对了，所以烦恼也随之消散了。总之心中充满了平安和满足。

P 个人简介：女，31岁，大学本科，教师，皈依年限10年。

信仰经历：P接触基督教是在大学时期，刚进入大学，由于生活环境的变化，以及以往高考压力的骤然消失，使得进入大学后觉得生命忽然空落落的，心里没有方向。在这种落寞和心灵饥渴的状态下，她突然发现一个同学却过得很自在而喜乐，不像周围的同学，于是在进一步接触了解中，她发现她是一个基督徒。再加之她学的专业是英语语言文学，在外教中也有很多基督徒，他们一谈到上帝便是那么的虔诚，“是一种发自内心的尊敬和爱戴。”这也促使她想更近的走进基督教，在这种心理的吸引下，她开始跟着同学参加查经，聚会，逐渐地发现参加的次数越多，她的心境越平服，越安定，感觉像找到了心灵的家园。终于在一次圣诞聚会之后，她决定正式成为一个基督徒。

信仰生活的参与：每日读经，祷告，一个星期参加三次聚会，有和同学的，有和外教的，还经常参加临近学校的聚会。

信仰的果效：心灵找到了一个家，性格也温和，宽容，淡定了。以前和同学，舍友还断不了发生口角，但有了信仰之后，她忽然觉得自己变得和善而宽容了，能理解他人，体谅他人。

Q 个人简介：男，35岁，大学本科，司法工作者，皈依年限4年。

信仰经历：Q的信仰基督可能是源于他的专业，由于是文科出身，所以他在上大学时就接触到很多学术思潮，再加之学的是法律专业，而法律和基督文化是渊源极深的，在探究法律的本质和法律精神的源泉时，他自然就看到了圣经里有关法律意识的东西，从而接触到了基督教。毕业之后他如愿进入了司法机关工作，而且在工作之余他也常思考：“我们每个人，到了一定的年龄，或是有了一定的经历，都迟早会面对一个人生的终极求问。”他曾试图从西方哲学里来寻找答案，如存在主义，新马克思主义，等等。但这些哲学家们的说教，也许对我们生活中一些价值取向的问题有所参考，如到底人的需求是什么，或是到底是民主制度好呢，还是专制制度更有效。但当我们面对人生这个终极求问时，这些哲学家们所能给出的答案，除了虚无，便是回避。于是他重新又拿起了圣经，很奇怪的是，当他读到新约罗马书时，使徒保罗谈到人里面生命的光景的时候，他便开始止不住地流泪。在罗马书七章十八节里，保罗说，“我知道，在我肉体之中，并没有良善，因为立志行善由我，只是行出来由不得我。”自此，他觉得他得到了生命的终极解答。更奇妙的是，Q觉得当他愿意向神打开自己的心时，神就来抚摸他的生命，点亮他生命的智慧。所以他觉得终于在多年的寻找之后，找到了生命的真谛，并决志受洗。

信仰生活的参与：日常读经，祷告，每星期和教友聚会查经，宣讲教义。

信仰的果效：自从信主之后，他觉得获得了信心和力量，能使他抵御工作中的各种诱惑，并能坚持正义和公平，去做他本职的工作。

R 个人简介：男，39岁，大学本科，医生，皈依年限21年。

信仰经历：由于R的父母是基督徒，所以从小他就在父母的带领下，参加聚会，虽然那时对上帝没有一个清晰的概念，但小时候的记忆在R心中还是留下了神的影子。在高中由于升学的压力，R首次感到了无助与惶恐，他想通过考试离开这个打小就生活的农村，想鲤鱼跳龙门般的越入一个新环境，于是在高中时期，为了有所求受洗入教，在刚开始的时候，遇到考试他便积极祷告，而且也很奇怪，总是很见效。由此，他心中便多了一份敬畏感，这种敬畏感在心中一直时有时无的保持到了工作时期，在工作中，他发现很多事情并非想象中的那么美好，甚至和自己从小的价值观相去甚远，他也苦闷彷徨过，但总是在良知与利诱中挣扎，在痛苦中他忽然又感知到了上帝的召唤，在经过深深的忏悔后，他觉得自己的心灵仿佛又获得了净化，通过静心潜习《圣经》，书中的言语像是一个个的答案和指路明灯，使得他找到了为人处事的标准，渐渐心情也开朗乐观起来，从此他觉得又和上帝建立了沟通，心中充满了喜乐和安定。

信仰生活的参与：经常阅读圣经，尤其在心灵彷徨无助时。不定期的抽时间和教友聚会。

信仰的果效：觉得从获了处世的标准和人生的道德准则，做事不会瞻前顾后，会本着自己的良心去处理工作和生活中遇到的问题，心理很安康。

S 个人简介：男，37岁，中专，个体经营者，皈依年限3年。

信仰经历：按S的话说，他是一个很有赚钱命的人，人很活泛。而妻子是一个虔诚的基督徒，对双方父母和家庭都很尽则，但不论妻子怎么感染，他都不相信上帝，他觉得这一切都是他自己奋斗来的，与他人无关。但自从他在外反复地发生婚外恋之后，妻子表现出来的宽恕和一如既往的对父母和家庭的负责态度，让他深刻地感觉到了妻子的伟大和与众不同，经过数次的反省，斗争，终于让他彻底想清楚婚外遇的问题，而且在妻子和她的教友的帮助下，受洗入教。

信仰生活的参与：在妻子带领下每日读经，祷告，定期聚会，并把自己赚来的钱的十分之一用做团契经费和宣道用途。

信仰的果效：自己觉得不会再用不正当的手段去赚钱，虽然觉得生意可能会受到影响，但他相信上帝会保全他的，他从来没觉得自己赚的钱会如此洁净，总之心



里感觉很安宁，很塌实，这种感觉是以前从不曾有过的。

T个人简介：男，38岁，大学本科，私营企业主，皈依年限6年。

信仰经历：T是做服装代理起的家，由于起步早，在商场辛辛苦苦地摸爬滚打几年，在圈内也是很了得的人物。但毕竟知识分子出身，对读书的习惯也一直保持着，在身心困顿之余，也常常思考一些人生的各种问题，大到生老病死，小到喜怒哀乐，尤其是自己这种要什么都能得到的情况下，物质层面得到极大满足，但精神层面却突显缺乏，再加之忽然得了一场大病，在病房之中遇到一个基督徒，虽然被病痛折磨但他表现出来的乐观却让T深受触动，在病中他忽然悟到一个人的终极归属的问题。钱在多也不能留住人的生命，但人的生命究竟是谁在掌控呢，为什么有的人面对死亡会表现很快乐，而有的人却很痛苦。于是在病好了之后，他开始关注基督教，并尝试去和他们接触，逐渐感受到了一种前所未有的平安和喜乐，这种感受使得他对基督教产生了一种深深地依赖之情，遂决定受洗入教。

信仰生活的参与：常常阅读圣经，经常聚会，并经常捐赠钱物给教会。

信仰的果效：生命获得了更新，对生活常常持着一种感恩的心态，并在做生意中坚决杜绝一切违规的现象，坚持用一种洁净的财富去“增添上帝的荣耀”。

### 3.3 个案访谈结果与分析

#### 3.3.1 接触基督教信仰的契机

##### (1) 受家庭成员或身边朋友的影响

家庭成员的影响是最直接的一种影响，由于家庭成员之间的接触时间长，感情依赖感强，互信程度高，所以在耳濡目染的影响下，最容易接受宗教，最起码在心理上不排斥宗教。如受访者I，就是因为其母亲信仰基督教而受其感染从小接受基督作为她的救主，受访者C则是由她的姐姐传福音从而接受了基督。除了家庭成员外，身边的朋友也是影响皈依的一个重要因素。因为人是社会型的动物，在家庭之外，他还担当着社会成员的角色，而在社会中朋友则是接触最为广泛的一种社会关系，所以也成为影响其世界观的不可忽略的因素。如受访者A、D、E、F、G、H、J、P、S，都是被亲戚朋友传福音之后才接触到基督教的。还有一种情况是虽然彼此陌生或只有点头之交，但机缘巧合使得双方认识，最后在某种特殊情况下被感召接受基督。如受访者B、K、L，就属于这种情况，B是被儿子同学的母亲传福音而接触到基督教的，K是受到一个社区邻居的邀请转而认识了基督耶稣，L则是在外碰到陌生人在无意闲聊中接触到基督教的。

### (2) 受生活和工作等不可抗力的影响

今天的世界是一个竞争激烈，变化纷纭的世界，有太多自己不可左右的事情，生命的循环往复，命运的颠沛流离，在这样那样的事件中人们只能感叹“无可奈何花落去”，却找不到解决的出口。而处在这种生活的压力和工作危机中的人们，往往产生一种“前不见古人，后不见来者”的孤独茫然心态，而这种心态却促成了信仰的实现。下面就受访者的具体状态作了简要概括。

表 2：知识分子接触宗教时所面临的压力与危机

有神论思想的影响	受访者 A、D、R、
工作的压力及人际关系的紧张	受访者 B、G、N、
对人生的终极问题的思索	受访者 N、O、Q、T、
生命健康的影响	受访者 C、D、H、T、
婚姻及家庭生活的危机	受访者 E、J、L、S、
对社会风气不理解而造成的价值观混乱	受访者 A、F、J、K、N、R、
追求灵性生活的满足与内心的释放	受访者 F、J、K、O、P、R、
经营活动受挫	受访者 M、

综上所述，我们不难看出，这些知识分子接触宗教之前均受到不同因素的影响，而这些因素往往总是互相交织的发挥着作用。而且在他们真正考虑到宗教这个问题时，往往是处在一种极大的困境中，而人只有在心境最困苦时，才会有心灵的震撼，才会引发人们对生死这种大问题的思考。接受访者 A 所说，“只有在这种情况下，人的心门才会打开，才会去探索内心深处更深更真的东西；而在平顺的环境下，世俗中诸如金钱，权利，物质享受的东西会纷扰我们的心，让我们接受不到上帝的信息。”的确，这些在生活或工作中产生的压力，使得知识分子们的心理上产生一种孤独无依的感觉，进而在精神上追求一种超理性的慰藉与解释。然而，正是借着这些苦难，他们才看到了自己的软弱和需要，才真正认真的考虑了信仰的问题，可以说，若无苦难，他们也不会成长为基督徒。

### (3) 教义的认同与文化的共鸣

人是文化的载体，文化亦是人的精神宿求。而知识分子作为文化的主要传承载者，对文化与生俱来就有一种执着的追求。再加之改革开放以来，西方的一些优秀的文化与先进的价值取向在国际的交流中被带入中国，这些都极大的冲击着知识分子的心灵，那种追求真理、热爱真理的热情包裹着知识分子，使他们努力的探索着以基督教文化为底蕴的西方文化，并在渴慕——尝试——赞同的过程中，心灵得到了极

大的认同与满足。如受访者 A、D、E、F，都是在对西方文化的首肯下才产生了对基督教教义进一步探索的心态。在阅读《圣经》的过程里，尤其在箴言与诗篇这两部分，里面讲到的为人处世的道理和知识分子固有的价值观不谋而合，这也增加了他们对《圣经》教义的认同感，从而加速了他们的皈依速度。如受访者 A 就认为在《圣经》中她可以找到生活中一切问题的答案，而且每一个答案都解释的令她非常满意。再如受访者 J，本是一名共产党，对“全心全意为人民服务”的社会宗旨向往之极，然而在工作与生活中，她却觉得这种理念却离社会太远，继而产生了一种怀疑与失望，在加入基督信仰团体后，她突然觉得这种人人讲奉献的精神正是《圣经》所倡导的，也是教徒们所遵循的，使她感受到了从未有过的喜悦与温暖，也更坚定了她信仰的决心。而受访者 K 则认为在《圣经》里她得到了许多启示，找到了真正智慧的源头活水。

不论是什么原因，我们在访谈中可以归纳出，这些知识分子在接受基督教信仰时所受到的影响是多方面的，他们不可能只是由于一件事情的触动而接受上帝的，这些原因总是交错地发挥着作用，最后，在这些综合因素的影响下，在遇到一个偶然的诱因之后，促成了知识分子的信仰皈依。例如受访者 A、D、R，自小在意识中就存在着鬼神的概念，在之后的工作生活中，又受到西方文明的冲击，恰巧遇到身边有基督徒传教，在种种因素共同作用下，促成了他们信仰的皈依。而受访者 N、O、P、Q、R，具有传统知识分子爱思考，追求精神世界的极大丰富的特质，当他们在日常生活工作中，旧有价值观受到社会转型的价值观多元化的冲击，在探索深层原因时，接触到基督教文化并深受其启发，转而产生一探究竟的原因，最后在追求精神满足与心灵释放的过程中接受了上帝。再如受访者 B、C、D、H、T，他们接受信仰主要是由于生活的压力和对生命的思考，在经过这些人生大事的积淀和锤炼后，主观上产生一种对人生终极意义的追求和探索，进而接触到基督徒的传道，在这种情况下最终皈依了上帝。所以，综上所述，我们可以看到知识分子在宗教中找到了属于他们的一片天空，山穷水复也罢，柳暗花明也成，就这样，宗教带给知识分子以家、以路、以春。

### 3.3.2 知识分子皈依基督教的动力及影响因素

遍溯中国历史，我们不难厘析出，其实中国知识分子——尤其是青年知识分子——是最容易接受信仰的一群，但也是最难接受信仰的一群。因为他们虽然热爱真理，却又太相信自己的理性判断和个人权威，就如毛泽东诗云：“山河大地，一无可恃，而可恃惟我；横尽竖尽一无可求，而可求惟在今。”，他们虽然有这样的豪言

壮志，但他们却也很容易受相对主义、虚无主义、经验主义、功利主义、实用主义和个人主义等人本思潮的冲击和影响。知识分子的这种特质反映到宗教信仰的皈依问题上，则呈现出接触——反复——决志——受洗这样的一种状况，而且综观以上受访者，基本上都经历了这些过程。在此，本文想探讨的是，知识分子反复的最大障碍因素是什么？那么，最后促成他们决志受洗的因素又是什么？

#### (1) 知识分子皈依基督教的阻碍因素

第一，理性的偏执与实证的崇拜。由于知识分子接受教育的系统化与长期化，知识分子的思维形成了固定而规律的模式，这也就是知识分子素来以理性著称的原因。但是，自以为凭借自己的理性就能找到上帝，这可能就是知识分子进入信仰的最大障碍。尤其对于中国 60, 70 年代以后出生的知识分子来说，从小受的是无神论和共产主义的教育，这种固有的思维定式极大的左右了他们对待宗教的态度，因此要他们接受这种浑然摸不着，看不到的“神”实属不易。如受访者 B，虽然受基督教徒行为的感召接受了基督教，但作为一个老师，在她思想深处还是带有客观的感情去面对基督教，若不是“神迹”的显现，她的决志受洗还会是一个漫长的路程。受访者 C 则因为是医生，只相信科学的数据、先进的仪器、周密的诊断、特效的医药，对“神”这个概念不仅模糊而且排斥，尤其对于“主”治病这一说法更觉得是天方夜谈，不可思议。如受访者 F，由于是理科生出身，所以在思想上还是带有经验主义和实证主义的烙印，因此当第一次有人传福音给他时，他曾说，“我是学理的，要我相信神造论不太可能。”而这些理性与实证也是影响他们皈依的主要因素。

第二，进化论的影响与世界观的差别。我国由于全民接受进化论教育，所以对上帝造人这一观点最难接受，然而《创世纪》这一章节的观点却是成为一个基督徒必须接受的观点。这种情况成为由募道者转变为基督徒的一大障碍，因而推延了一大批知识分子的皈依之路。如受访者 E，就是接受不了上帝造人的观点而迟迟没有与耶稣建立个人的交通，而她突破这个障碍是在观察了世界小姐的选美比赛，她发现所有的选手不论种族，肤色，国别，都具有同样的五官比例，这说明每个国家的审美标准是一样的。由此她忽然悟得了上帝造人的可信性，在突破这个障碍后，她的信仰生活也为之深入了许多。而且，知识分子在信仰的突破上还面临着从无神论到有神论的质的飞跃，而这一过程亦是一艰难的转变。如受访者 F、H，都经过了这一转变。尤其是受访者 F，从一开始的“让我相信上帝是不可能的”，到“看来进化论和神造论都有道理”，到最后的“的确有上帝”就侧面反映出知识分子的心路历程。

第三, 社会舆论与民众思维定式的影响。在我国社会里, 历来把宗教视为愚昧、落后的象征, 在这种舆论导引下, 知识分子在信教之初就呈现出一种遮遮掩掩的状态。这种情况在大多数受访者中皆存在。如受访者 C 在接触基督教之后, 受到丈夫的坚决反对, 说“你本人已经够老实木讷了, 如果再信教, 以后在社会上就更吃不开了”。他的这种态度反映出现实生活中人们对宗教的一种态度: 认为宗教会使人沉迷其中, 并且会把人变得消极弃世, 隐逸逃避, 觉得信教者都是毫无激情, 软弱可欺的。这种想法使得许多对未来有想法, 有憧憬的知识分子望而却步。如受访者 M 在有信仰之前, 曾经从商失败, 在失意落寞中想找一个安静的地方好好反思斟酌一下, 然而到了寺庙中却发现那里远非所想中的超脱宁静, 反而比世俗中更为嘈杂势力, 在唏嘘不已, 感慨万千中接触到了基督教, 虽被其教义吸引但却总下不了决心, 他虽觉得宗教能带给他心灵的释放和压力的缓解, 但他更担心的是宗教会磨灭他的抱负与激情, 会使他沉默静寂下去, 从而丧失了奋斗的动力和热情。而且, 这种意识在男性知识分子中更为普遍, 所以也就成为影响他们皈依的主要因素之一。

## (2) 知识分子信仰皈依的支持力量

第一, 理性超越带来的灵性更新。虽然理性能给知识分子他们带来成功的光环, 但也往往会给他们带来痛苦, 而信仰却能够帮助他们解脱传统, 感觉到久已缺乏的爱。因为在理性中生活, 日日与理性思维打交道, 这反而使知识分子更能感到非理性的价值和意义。就如受访者 K 所说的, “当纯粹的理性变成了纯粹的成本收益计算, 在这样的情况下, 我会感到人会变得极度自私, 而丧失爱的泉源”。这就使得他们在现实生活中想寻找一种精神安慰和寄托, 因为, 与一切主义、理念、学说相比, 信仰的最大不同就在于前者只能改变“脑”不能改变“心”, 不能改变生命, 而信仰却一定能带来生命的改变, 能够成为爱的泉源。比如受访者 C, 她觉得有了信仰之后, 她感到了生命的脉搏, 这帮助她寻得了生活的意义和方法。接受访者 L 所引用《圣经》的话说, “在神面前有能力。可以攻破坚固的营垒, 将各样的计谋, 各样拦阻人认识神的那些自高之事一概攻破了; 又将人的心意夺回, 使他们都顺服基督”(林后 10: 4—5)。所以, 知识分子一旦尝到救恩美善的滋味, 属灵的眼睛一旦睁开, 就会经历新的生命。“理论是灰色的, 而生命之树常青。”这不啻翻天覆地的变化, 而只有跨过理性的悬崖才会有生命的自由。正如作家北村在小说《孙权的故事》中说过的一句沉痛的话: 没有上帝, 活着是残酷的。

第二, “神迹”的显现与上帝的赐福。在以上十余名受访者中, 有一半的基督教徒明确表示感应过“神迹”, 而根据《圣经》的看法, 人对属灵的事感兴趣, 是

上帝的工作。“神为爱他的人所预备的，是眼睛未曾看见，耳朵未曾听见，人心也未曾想到的。只有神藉着圣灵向我们显明了，因为圣灵参透万事，就是深奥的事也参透了。除了在人里头的灵，谁知道人的事？像这样，除了神的灵，也没有人知道神的事”（林前 1:9-11）。因此，以上受访者在见证了“神迹”之后，都感到是上主在做工，在亦惊亦喜中，决志受洗。其中受访者 C、H 是其至亲之人的生命受威胁，而现代医学却无能为力，在万念俱灰之际，经基督教徒导引，作祷告，最终其亲友俱转危为安，在感受到“神迹”后，遂坚定了信仰的决心。正如受访者 J 所说的，“如果没有上帝的赐福，我当时不是疯掉就是自杀了。”受访者 B 在信仰途中，也产生过怀疑，一次在翻录传福音的磁带时，她祷告说，如果上帝存在，请他显神迹，让她家从买来就坏着的录音机能刻录下磁带，以作见证。当她祷告完，便按下录音键，神奇的是，录音机果然正常刻录下来，她大惊之下，遂产生深深的敬畏，从此坚信上帝的存在。受访者 I 说，她从小到大，每逢考试前作祷告，都会有一种福从天至的感觉，不论背什么都能过目不忘，这是神的恩赐。受访者 A 则是每每在工作的抉择两难之际，便作祷告，求主帮助，当她闭目祷告时，脑海中便会出现一副相关的图景，更奇妙的事，在找工作时，居然显现出她都没到过的一条路，当工作落实，到达工作地点时，才恍然大悟，因此，她成为坚定的基督教徒。正如受访者 H 所说的，“没有‘神迹’，就不可能把我打败，如果光讲神学的东西是不可能说服我的”。

第三，生活态度的改变与周围人际关系的改善。从访谈材料来看，信教后，人们感受最深的就是“爱”，爱亲人，爱朋友，爱路人，甚至爱你的仇敌，在这种爱的感召之下，教徒的心理多会充满阳光、自信，乐观与坦诚，这些成为他们生活态度的全部，使得他们在工作关系中如鱼得水，融洽自如，而且他们那种勤勉向上，宽容大度，积极乐观的处世态度也感染着旁人，使得家人与同事也受益颇多，这也从侧面支持了教徒的信仰之路。例如，受访者 J，她的儿子在网吧遇到地痞无赖少年，被殴打致伤，经审察，施暴者被判负有刑事责任，在经过 3 年的追查后，得知疑犯姓名与住处，然而教徒 J 从一个做母亲的位置来考虑对方，为了让这些犯错的孩子真心悔过，她放弃了起诉的权力，而是选择上门劝导，并传送福音，望他们悔过，因为要“赦免他们，因为他们所做的他们不晓得”。

### 3.3.3 知识分子教徒的信仰参与以及信仰对他们心理与人格的形塑

#### (1) 知识分子教徒的信仰生活

第一，“查经”的行为。从访谈资料来看，所有的基督教徒都经常阅读《圣经》。

并且每周在家庭的团契中，都会有“查经”活动。大家聚在一起，拟定一个主题，用《圣经》里面的条款进行解释说明，并结合自己的工作生活阅历，或宣讲自己的心得体会，或提出自己所存在的疑问，正如受访者 B 所说，经过“查经”活动，使她对《圣经》有了更近一步的理解与感悟，也通过《圣经》里的条款来指导自己的生活与工作，所以，几乎所有的基督教徒在生活或工作中遇到不顺利时，都会翻阅《圣经》进行疏理并找寻答案。他们表示，通过这样的“查经”，日日都会有收获。越有收获对《圣经》便越有信心。因此，查经能帮助教徒更好的理解《圣经》，尤其对初有信仰的宗教徒来说，“查经”活动在最初的两年里是必不可少的。正如受访者 E 所说的，“在刚开始的时候，如果没有必要的‘查经’，我将很难读懂《圣经》，而《圣经》是我与主建立个人交通的纽带和桥梁”。

第二，日常的宗教活动。从以上访谈对象来看，他们日常的宗教活动多是每日的祈祷、静默活动。“教会”参与很少，而且多通过家庭团契来做集体祷告。如教徒 A，在每晚的祷告后，会进行静默行为，对自己一天的行为进行回顾与反思，并与主进行心灵上的交通，她说静默是“灵修”的最好方式。但受访者 F 则是通过网络来交流信仰心得，表达信仰感受，充实信仰生活的。

第三，传教行为。大部分基督教徒特别是在信仰坚定之后，均表示很愿意与他人传送福音，共享上帝，但只会选择合适的时机，在不牵强人意的情况下向熟悉的人去介绍上帝，宣讲耶稣；并且会向他人赠送《圣经》，音像制品或个人的见证手册，他们希望周围的人都回到上帝的怀抱，早日得到救赎。如受访者 A 的见证手册就曾把素不相识的人感召而皈依了上帝，恰如《圣经》中所说“寻找的，就寻见，叩门的，就给他开门”。

第四，对宗教的捐助行为。在受访的教徒中，大部分捐助行为是定期捐助，用于购买圣经，印刷见证手册等印刷品，目的是为了传送福音，对“十一奉献”的奉行不很规范。

通过对以上知识分子的信仰生活的分析和总结，我们可以看到知识分子的信仰生活并非是所谓的“律法主义”，也就是说他们并不是严格地遵照《圣经》条文来进行信仰生活的，而是具有很大的灵活性，随意性的，也即，他们是注重内心世界的改造和自省的，更看重自己的内心世界和精神世界的感觉和感受，丰富和成长的。

#### (2)信仰对知识分子基督徒的心理与人格的形塑

知识分子历来被称为国家的脊梁，民众的良心，那么，有了信仰之后，知识分子的精神世界会发生哪些变化？他们的行为准则和处世态度又会有什么不同呢？

第一，较为豁达的入世心态。也许是以往宣传片面的原因，人们觉得宗教徒总是另类的，像生活在桃花源里的不食人间烟火的圣人一样。但通过笔者的访谈与洞悉，我们发现基督教是入世的，他无处不在地指导着基督教徒的方方面面。如受访者 A 在信教之前为人敏感，遇事后由于怕得罪人，顾虑很多，由此心境困苦，常想不开。但有了信仰后，她觉得自己不是胆小了而是胆大了。由于心中有“主”在，遇事后不在怕得罪什么人，会有什么后果，只是依照自己的本心和标准行事。如遇违反原则的事情则坚决持守原则，该有的冲突也不会躲避隐忍，按她的话说，“人该立的时候还当立”，她这种遇事但不怕事，敢坚持原则的工作作风也赢得了公司老总和同事的认可与尊重。谈到此，她感慨万千的说，“如果依照以前的状态行事，要作好管理太难”。受访者 E 在工作中则本着“生命人人都当尊重”的态度，认真不苟的处理手头的案卷，不受周遭风气影响，因为她知道“这是事关人命的事情”。正如受访者 F 所说的，“要用自己的行动去解释圣经”。由此可知，基督教的这种入世或拯救远比出世或逍遥要好，因为入世不是逃避隐逸，而是“大隐隐于市”的大智慧。

第二，稍显消极的处事态度。有很多人认为宗教是消极的，恰如革命领袖马克思所说的，“宗教是受压迫阶级的鸦片”。综观以上受访者，笔者可以得出，以上受访者他们虽然处世淡然持定，但细观其待人处世之道，还是可以看出其中较为消极之处，虽然在他们认为是一种理性意义上的积极。尤其在面临竞争状态时，他们也会左右为难，但经常最后的决定却是任其自然的发展，按他们的话说就是“一切皆由主决定”，而放弃竞争的动机。虽然他们认为那是一种淡定，但放在市场化、现代化的转型时期，那无疑会错失很多良机。如受访者 M、S、T，在竞争激烈的市场中，他们会只用《圣经》的条文章义作为市场运作的准则，从而淡化市场经济中其他的规则和变数原因，不论怎样这种相对“以不便应万变”的做法会对他们的商业行为产生一定消极地影响。再如受访者 A、B、C、F、I、N，他们在职位升迁和调动的问题上，会表现出相应消极避世的态度，虽然按照他们的话说，“我们虽然是上帝的子民，但我们也是社会的一员，我们也渴望以成功来彰显上帝的荣耀。”但他们只是做好本职工作，而忽略竞争机制中弹性规则，有时会间接影响到他们的工作结果。而且，在访谈中，我们可以感觉到大部分的受访者在人际关系往来中，会更倾向和教友交往，尤其倾向和自己文化层次相当的教友沟通。从这一点上讲，也制约了他们的社会交往的范围和领域。虽然他们在有了信仰之后，通过上帝获得了心灵的满足，虽然他们在超越形式的束缚去做事情的时候也会获得成功，但总体上



讲，这种单纯而简单的行事方法在某种程度上局限了和整个社会的互动和往来，这可能就是人们认为信教者比较另类的原因。

第三，略微中正的认罪之道。在我国学术界，罪有罪性和罪行的区分，恰如西方 sin 和 crime 的界定一样，但通常意义上，基督教的罪是指罪性。正由于基督教的“原罪”说，基督教徒对自己的罪性皆有深刻认识及反省，在他们看来和神的标准有差别都是罪，不及和过都一样有罪性的，就如同自卑和骄傲皆是罪的表现一样。正是这种思想的影响，使得基督教徒身上表现出来一种对他人的宽容与理解，尊重与礼让。就如受访者 H 所说的，“作为基督教徒，我们的确具有比一般人更多的包容性，但作为基督教徒并不是让你丧失做人的权利，所以我们不会一味无原则地容让。我们会爱罪人，但绝不容忍罪恶。”而受访者 I 则认为，“在日常生活中，我们会努力作一个好人，有时候吃了亏，也不会耿耿于怀，因为我知道自有上帝会主持公道，他会对我负责的。上帝说过‘我的恩典够你用的’，所以我会得到心理上的平安。”在他们看来，忍让不是压制自己，而是自己的心放宽了，是一种积极意义上的对别人的宽容理解，说到底是一种恢弘博大的“爱”。这种“爱”首先要甘拜下风，像羔羊一样柔弱的爱去感动别人，而这种“爱”其实是一种大智慧，越是牺牲的爱就越有力量。就如受访者 D、J，当他们的丈夫背叛了她们时，她们并没有所谓的“一哭二闹三上吊”，而是先深刻的反省自身，并祷告以求得上帝的宽恕，在生活中一如既往的关心公婆，体贴丈夫，在这种宽广的爱中，最终使得丈夫重新回到身边。

除此之外，我们还可以看出在男性与女性信仰者身上还是有一些差别的，一言以蔽之，就是信仰后使得男女的界限更加清晰。因为在我们的社会上，一直倡导着“男女平等”，但对这个理念的理解却颇有出入，很多人把这归结为男女界限的趋同，对女权主义有一定误导，而信仰之后的男女知识分子则更客观的看待男女之间的差别，这使得他们各归其位，各守本分，各自依照不同的思维定式对社会和生活发挥着作用。就男性信仰者来说，他比非信仰者更趋于温和，这会使其他人误认为“缺乏男子汉气”，但对于他们自己来说，男人的力量不表现在表面的厉害或张扬，而是表现在内心的镇定与泰然。而女性信仰者比其他非信仰者表现为更守本位，她们认为“丈夫是妻子的头，顺服丈夫犹如顺服自己的主”所以，即使她们中不乏职场的女精英，但她们不会张扬，而显内敛，不会失却女人味道。也就是说，信仰在某种程度上，对信仰者起到一种教化的作用，用他们的话说就是：“使男人更像男人，女人更像女人”。这个特点在他们的社会与生活中都发挥了至关重要的

影响。

为了更好的了解知识分子基督教徒的行为状态，笔者作了一些访谈，并对同一问题的不同答案进行了归纳总结，在此列出以飨读者。

#### 访谈内容的节录 1:

Q: 现在的社会是一个物欲横流的社会，人们为了追求物质享受而拼命赚钱，您是怎样看待物质与金钱的？

A: “我不会以金钱为最终目标的。因为上帝要赐与我的，我会欢欢喜喜接受，上帝不赐与我，我也不会强求，因为上帝说过‘有衣有食，就当知足’”。（基督教徒 C）“的确，有的人通过物质享受会得到一种幸福，而我不用通过那种物质追求，就已经能达到那种幸福的感觉了。幸福或不幸福，其实只是一种心理感受，当然，作为社会中的人，也需要赚钱，但每一分钱我都会在阳光下去挣。”（基督教徒 A）“其实穿 3000 与穿 300，吃 2000 与吃 200，没什么区别。但如果在经济上得到了不义之财，其财便不能守住，或许会有更大的失去，因为上帝会管教我们的。”（基督教徒 I）

#### 访谈内容的节录 2:

Q: 您认为有了信仰之后，在工作中会不会产生一些新的观点和看法？

A: “当然会有，通过阅读圣经，我们知道了人的两个基本判断，即人是尊贵的，因为人是按上帝的意图造出来的，所以再卑微的人都是尊贵的；人又是有罪的，所以人就是这么一个结合体，而西方的人权观念就是由此而来的。之所以人是尊贵的，所以有了审判上的无罪推定；而人又是有罪的，所以有了当要赋予某人权利时，会做慎重的有罪审查。这也产生了西方的三权分立。所以，作为司法工作者，我会更关注人权，更尊重每一个生命。”（基督教徒 F）“正如美国的一名法官所说‘我们有所畏惧，也无所畏惧’。”（基督教徒 E）

#### 访谈内容的节录 3:

Q: 如今的社会生活是丰富多彩的，但也带来了许多不安定因素，作为家庭中的一员，您是怎样看待婚姻和家庭的？

A: “婚姻当人人尊重，对自己，对别人的婚姻都当尊重。夫妻之间应彼此相爱，尽自己为夫、为妻之道”（基督教徒 C）“现如今，婚姻出现危机的事情很常见，但我采取的态度是遇到后要以宽恕忍耐去对待，因为上帝是不赞成离婚的，我会自己先找自己的原因，而不一味地找对方的毛病。况且，我是罪人，上帝能宽恕我，我为什么不能宽恕别人呢？我不会去吵闹，而会去做祈祷，等双方都冷静下来后，再

心平气和地去谈那些出现的问题。总之，我就是这样，凭借着上帝的爱，维系了我的家庭。”（基督教徒 D）“因为，上帝说了：爱是坚忍的，仁慈的，不记住别人的过错，爱能包容一切，对一切有信心。正如 2003 年春节晚会上，台湾的那家基督教家庭所唱的‘我爱我家，弟弟、爸爸，妈妈，爱是不吵架，天天陪我玩耍；我爱我家，儿子，女儿，我的他，爱就是忍耐家庭所有繁杂；我爱我家，儿子，女儿，我亲爱的她，爱就是付出，让家不缺乏；让爱天天住我家，让爱天天住你家，不论日夜，春夏秋冬，让爱永远住我家。’这首歌表达了我们的家庭观。”（基督教徒 A）

作完这些访谈，心中深深被这些基督教徒所感染，他们宽容、质朴、醇厚的心境给我留下深刻的印象。虽然在社会转型时期里人心浮躁，秩序动荡，但如果我们的身心能常保持净空，那么欢喜心就能常伴左右。在此，我不由想起大哲学家罗素的一句话，“美好的人生是为爱所激励，为知识所引导的人生”。的确，在这些访谈中，我们不难看出一些“爱”，“宽容”，“谦卑”等显性特征，那么，除了这些之外还有哪些深层次的特质呢？

以上是对访谈对象的分析结果，从这些分析中我们可以总结出些许共通之处，也能从侧面折射出一些基督教徒信仰的概观，但要进一步了解他们信仰的原因与推动力，还需作进一步深入的分析。

## 第四章 访谈结果的思考

在我国传统意义上，知识分子是国家的公仆，是道德的倡导者，是意识形态的发言人。在某种程度上可以作为一个民族精神生活的具体体现者，而一个国家道德伦理的崩溃程度在知识分子那里也可以说是底线。所以，不论是“精神重建”，还是“在文明化”都是建立在知识分子这一层面上的。而以上的访谈对象均属于知识分子，他们就像一个窗口，让我们能透过它洞悉到他们信仰之路上的心理肇因与社会诱因，体知到他们的宗教情感与信仰热情，就此，我们做了以下的分析与研究。

### 4.1 知识分子基督教信仰之肇因

首先，中国传统儒家对鬼神避而不谈的宗教观的影响。众所周知，中国是一个受儒家传统文化影响颇深的国家，因此儒家的宗教观必然对中国人的信仰产生至关重要的影响。而儒家“敬鬼神而远之”的观念和对鬼神避而不谈的模糊态度，使得中国人的无神论思想并不彻底，也就是说，中国人心目中还是有一个超自然，超人间的“天”的存在。不论这个天是上帝，佛陀，还是其他什么神灵，总之，这个天、

在中国人的心目中占有极重要的地位，这也是中国人“天意不可违”，“行事在人，成事在天”的传统思想意识根源。就如在中国居住多年的美国人明恩溥所说的：“在中国，多神教与无神论是骰子上相对的两个侧面，不少受过教育的中国人都或多或少地相信两者都对，根本没感到有什么矛盾”。<sup>①</sup>就如受访者 A 在自己的生活中就接触到许多神秘的事情，用科学无法解释，这种潜意识使得她对这类事情很敏感，按她的话说就是：“她在这方面很通灵”，这种世界观对她的皈依起到了至关重要的作用。而受访者 D、R 则是家中有灵异之人或者是有宗教信仰之人，所以她们虽然从小也是受着无神论的教育，但这种家庭背景使得她们潜移默化的成为有神论者，对她们日后的皈依起了推波助澜的效果。因此，在这种思想的影响下，中国知识分子或多或少存在着“有神”的思想，这个思想或许连他们都无法解释，但这却影响着他们有着宗教的倾向。

其次，是传统文化的隐退和西方文化的挑战的双重影响。中国自鸦片战争后，便由一个“静态的农业社会”向工业社会发展，尤其进入到社会转型时期，西方的科学文明纷至沓来，“绝大多数知识分子都已经认为在中国的传统里面没有真正的源头活水”<sup>②</sup>。而且我们所采用的理论和方法几乎全是西方的或西方式的，这对处于学术前端的知识分子的心灵造成了极大的震撼。例如在新加坡，“高级知识分子信仰基督教的人特别多，而且形成一个观点，儒家是过时的老传统，基督教是现代文明的体现”<sup>③</sup>。我们知道，西方文明与基督教文明是同根而生，休戚与共的，这就促使中国的知识分子对基督教产生一探究竟的心理，在这种心理驱使下，基督教便与中国知识分子巧妙接榫了。而且宗教的世俗化理论也对向往西方“工具理性”的知识分子的心灵产生了惺惺相惜的作用，使得他们觉得宗教信仰是个人“私人领域”的事务。如受访者 A、E、F、O，就是对西方文化抱有羡慕和渴慕之情，所以在日常生活和工作中对涉及西方文化的知识体系会格外留心，并常常持有探索与发现的心态，在这种态度影响下，逐渐发现了基督教文化对西方文化的重要影响，最后受其感染转而变成为基督教徒的。而且，除去西方文化的冲击，我国传统文化的隐退也对知识分子的宗教信仰转化也有着不可低估的作用。众所周知，近代中国历史上的两次文化运动都对我国传统文化持全盘否定的态度，这使得国人对自身文化的时代性与有效性产生了怀疑，而传统文化被挪去后所腾出来的空间则需要其他文

<sup>①</sup> 明恩溥著，秦悦译，中国人的素质[M]，学林出版社，2001年，第276页。

<sup>②</sup> 转引自胡治洪全球语境中的儒家论说：杜维明新儒学思想研究[M]，生活·读书·新知三联书店，2004年，第212页。

<sup>③</sup> 儒家与自由主义，生活·读书·新知三联书店，2001年，第60页。

化来填补。正是这种反传统，掏空了人们的心灵。然而人的心灵正是孕育于传统之中，离开了传统，心灵也必然趋于枯竭。正如传统的宗教可以使人们正确理解生死的意义，传统的道德观可以维系家庭、社会关系及职业伦理。所以，杜维明先生曾指出，“传统在这里经过了一段暴露弱点的历史进程，人们对它有一种普遍的抵触情绪。即要清除它，扬弃它。当然，这和西化思想的冲击也有着很深的联系”<sup>①</sup>，而且，“儒家传统在中国近代的没落不仅是西方文化破门而入的必然归趋，也是中国主流知识分子共同努力的结果”<sup>②</sup>，而这种结果纯然体现为孔学“真”髓的失传，使人们失去了灵魂与行为的指导，而基督教却能带来灵性的更新，满足人们对终极的解答。

第三，社会转型的秩序失范引起了人们对安全需要的动机倾向。众所周知，转型必带来改革，而改革必会产生一定的失范。而“在我国传统社会，我们依靠礼治与道德就可以有效地维护社会秩序，在现代社会，法制则可以成为社会控制的主要手段。然而在社会转型时期，道德和法制不但各自的效用受到限制，很多时候甚至相互掣肘”<sup>③</sup>。正由于出现了这样一种限制与掣肘的“真空”地带，社会矛盾与问题则出现了，使得人们为之迷茫与困惑。而且由于物质器物层面的变化，继而引发了制度层面的变化，最后又导致了观念层面的变化，而这种种变化又不可避免地在這個层面之间产生了诸多的差距与错位，进而诱发了各种社会控制问题。但是从某种意义上讲，一定程度的失控是转型社会的必然现象。也正因为这种社会整合，使中国知识分子不断地在避异趋同。在这种趋避冲突(approachavoidance conflict)中，逐渐产生了宗教认同感。如受访者 B 是由于人际不练达而不受人们所重视，甚至受到排挤而产生困惑；受访者 G 则是对现存企业体制中人浮于事的现象的不满而苦闷；受访者 J 是对“全心全意为人民服务”的理念在现实社会中的沦为空谈而失望；受访者 R 是由于在工作中发现社会的价值标准和从小受到的教育的价值标准相去甚远而彷徨，等等这些人们都是由于在精神层面和价值观层面产生了抵触而求助于宗教以求得解脱。因此从某种程度上讲，宗教是人对存在的矛盾问题寻求解决的一种方式，正如韦伯所讲的，通常，那些被压抑者，或至少是那些受到困境威胁的人，才会需要一位拯救者与先知<sup>④</sup>。著名心理学家马斯洛曾把人的需求依次分为生理的、安全的、社会的、自尊的和自我实现的需要。其中，马斯洛认为，社会中的普遍成

① 转引自全球语境的儒家论说：杜维明新儒学思想研究[M].生活·读书·新知三联书店，2004年，第212页。

② 转引自全球语境的儒家论说：杜维明新儒学思想研究[M].生活·读书·新知三联书店，2004年，第39页。

③ 郑杭生，洪大用著.中国转型期的社会安全陷患与对策[J].新华文摘,2004年12期，第25页。

④ 韦伯著.康乐、简惠美译.中国的宗教：宗教与世界[M].广西师范大学，2004年5月第1版，第470页。

年者，一般都倾向于安全的、有序的、可遇见性的、合法的、有组织的世界，这个世界是他所能依赖的，而且在他所倾向的这个世界上，出乎意料的、难以控制的、混乱的，以及其它诸如此类的危险事情都不会发生，由此可见，人对安全感的潜意识需要来自人类的本能。正如马斯洛所指的“人们一般偏爱职位牢固、有保护的工作，要求有储蓄以及要求各种保险”。而在我国转型时期，随着社会活动节奏的加快，人际关系变得更加纷繁复杂生活规律被打破，社会旧的秩序发生了变化，而正处于这些飞细靡遗变化中的知识分子，寻求心理上的安全感更成为他们迫切的追求。正如马斯洛所指出的“有一种信仰或世界观，它趋向于把世界上的人们组成一种令人满意的、和谐的、有意义的世界，这也部分地受到安全需要的驱使，我们也可以把科学的人生观看成安全需要的动机的一部分”。于是知识分子们便趋向于通过加入宗教来找到一种安全的秩序。

#### 4.2 知识分子在基督教信仰上表现出来的特点

第一,理性与灵性的融通。知识分子由于其广博的知识,敏锐的洞察力,决定了其对基督教的认同是趋于智力性的认同,是为了寻找真理与智慧。而且说到底,信仰是一种对生命的体验,而不是哲学思考或知识教条。所以很多知识分子首先要用心灵去认识神,他们认为神是灵,而灵是看不见、摸不着的,而心灵的事要用心灵去接触,心灵会对我们说话。因为知识分子在“归主”的过程中一般要从无神论者变成有神论者。这种认识论的转变则需要一个漫长而艰难的过程。如受访者E,在接触基督教的头几年,一直被“人造论”和“神造论”的问题所困扰,以至于不能真正进入信仰的状态,她为此苦恼过,但有一次在观看世界选美比赛中,她忽然发现选美比赛中脱颖而出者都有一个共同的原因,就是她们具有一个很相似的五官与身材比例,这个因素使得她们虽然肤色、国籍、语言不同,但却使全世界的人们所一致认同,由此她彻悟了,觉得忽然真正接受了上帝。像韦伯所说的,信仰亦是一门知识,只不过是特殊的一种类型。再如刘小枫博士所首倡的“文化基督徒”之称谓,由此我们综观知识分子信教者,多是从文化的角度首肯了基督教教义,而后逐步变成了真正意义上的基督徒。而这种从“犹抱琵琶半遮面”的信仰状态到“漫卷诗书喜欲狂”的信仰状态,则需要一个长时间的体知过程。

在社会转型时期,现代性使传统社会的一切神圣价值“脱魅”,促使人们的思维方式理性化,导致现代社会中一切行动都变成可计算、可预测的,并把功能效率原则突显到极致。这种做法在整个社会生活中推广开来,于是就出现了这样一种情形:

达到目的的手段与目的本身之间的关系完全被从纯功利上加以考量,即从目的对追求目的的人“有利”以及对达到目的“有利”的观点上考量,韦伯称之为“形式合理性”。而这种合理性用新教伦理的观点加以诠释,就可以分为两大类。一类是主观的正当性,包括情感的正当性(多表现为情绪的接近、亲和)、价值合理性的正当性(相信一个秩序体现了个人的美学、伦理或其他价值)、宗教的正当性(来自于对救赎需要秩序这一看法的认可);第二类是所谓客观的正当性,包括习惯的正当性(对已经成为过程或重复出现的事实的默认,以及心理学意义上可表述为主要来自外部压力的从众心理)、法律的正当性(对法律体系无论是出于内心的抑或外在的服从)。这些信念可以使知识分子们更好的理解在社会转型时期所发生的社会变化并使得他们的不适感减轻。如受访者G在接受信仰后觉得重获做人行为的准则,从而减少了心理斗争和负面因素的影响,达到身心释放的作用。受访者K在皈依基督教后,觉得情感上有了一个坚实的依靠,仿佛自己的另一半,给自己以踏实得感觉。而受访者P皈依基督教后则是感觉到了心境的平服和安定,仿佛找到了心灵的家园。因而正是这些灵魂与现实的贴合使得这些以理性著称的知识分子对基督教产生了精神层面的共鸣。

简而言之,知识分子信教者表现出来的是不用理性压制灵性,而用灵性引导理性。也许是高处不胜寒的原因,知识分子的内心常是孤独的,而在这种自我的紧张、孤独或不满足中,常常能与宗教的教义产生共鸣或互通。而这种“灵”上与生活上的需要,则推动了知识分子的信仰皈依,这也是人的社会需要。就如宗教心理学家詹姆斯所说的“宗教是个人在他孤独时,觉得他与任何一种他所认为神圣的对象保持关系而发生的感情、行为和经验”<sup>①</sup>。再套用他的一句话说“知识分子不仅是理性动物,更是宗教动物”。

第二,道德与灵魂的共鸣。正如林语堂先生所认为的:“在耶稣的世界中……没有孔子的自制,佛的心智的分析,或庄子的神秘主义。”的确,儒家的“达则兼济天下,穷则独善其身”太过中庸、无奈;道家的“清心寡欲,无为而治”太过玄妙、消极;佛家的“打禅修行,遁入空门”太过虚无、飘渺,而基督教所宣传的“人人平等,谦卑互爱”的精神赢得了知识分子的首肯,使他们找到了智慧的源头活水,并被之充盈滋养。知识分子作为智慧的掌握者与知识的传播者,从本性上有道德的要求。然而在这个道德自律与法律它律皆不能有效发挥效力的时期,知识分子却是

<sup>①</sup> 转引自梁丽萍.中国人的宗教心理——宗教认同的理论分析与实证研究[M].社会科学文献出版社,2004年,第137页。

有道德的要求却没有道德的能力，靠自己无法摆脱罪。而通过信仰上帝后，却获得了这种道德的能力。这种能力的获得不需要任何悟性和智慧，没有门坎，人人平等，只要选择就可以。如受访者 E 就是对法律与现实的差异感到困惑，工作中常会和同事发生争执，在其接受上帝后，她觉得获得了原则与动力，宽容与体谅，这些东西的获得使得她凡事皆能放下，灵魂与身体真正的结合起来。受访者 A 在接受上帝后，觉得获得了生活与工作的准则，这使得她在工作中反而能更加坚持公平和公正的原则，事业上蒸蒸日上，如鱼得水了。陀斯托耶夫斯基曾说：没有上帝，任何行为都是合法的，而中国古语有言：头顶三尺有神灵。对我们所研究的基督徒而言，无论是头顶上的星空，还是心中的道德法则，都同样蕴涵着令人敬畏的神性之光。因此，在我们所研究的基督徒心中，感性的上帝就是抽象的自由法则，他无时无刻不在唤起人们的内心良知，他都在信仰者心中凝视着他们的道德感觉，而他的这种凝视以及与之相伴的敬畏，鞭策着信仰者待人处世时用道德自律作为行动的准则。这样就使法律他律成为规范社会的辅助手段，同时也是社会秩序的有效维护与社会道德有效回归的基础。

正如科尔凯戈尔所说的，你信仰什么，你就该生活什么，信仰作为个体精神世界的基石，对中世纪乃至当今社会个体人产生巨大的“聚变作用”。的确，在以上的基督徒中，他们都表示惟有基督能拯救自己。他们都是用自己的行为来解释圣经，并从中得到平安与喜乐，释放与镇定。这也相当于一种社会压力的缓解方式，并减轻人们对社会的过多要求与指责。我们知道信仰会缓解压力的，正如托克维尔所说的宗教的主要任务是“净化、调整和节制人所在平等时代过于热烈地和过于排他地喜爱安乐的情感”<sup>①</sup>。这样就有助于保持社会氛围的宽容与稳定。

第三，公众心理的趋避与救赎。在社会转型时期是市场经济大行其道的时期，物质与财富发挥了很大的影响力，极大左右了人们的心理。人们渴望财富、羡慕丰裕的物质享受，这种浮躁的心理时时煎熬着人们的身心，使人们时时处在一个被动的状态。正是由于这些因素，人性中真、善、美的一面往往被人们所忽视和掩盖，亲情被淡化，友情被忽略，人们面对如此的世态炎凉，逐渐对生活 and 未来产生了失望的情绪。在这种人性暴露的人情沙漠里，越来越多的人渴望一种温情，一种慰藉，一种心理上的安全享受。恰如詹姆士把宗教界定为“个体处于他们孤独时的情感、行为和经历”那样。而且，据调查，现代许多疾病是由心理引起的，不是因为器官出了问题。医疗权威估计，在充满压力的社会里，85%的疾病是由心理影响身体而

<sup>①</sup> 托克维尔著，董果良译，论美国的民主[M]，商务印书馆，1988年，下卷，第544页。



造成的，心理矫正了，身体方面自然随之而愈。由此可见，信仰在某些方面充当了心灵疗养师的角色。

宗教心理学家梅多（Meadow, Mary）与卡霍(Kahoe, Richard D.)在其《宗教心理学》一书中曾指出，个体宗教意识的获得和表达有个人型和制度型两种形式，而“个人型”则意味着人找到了自己独特的道路并且跟着走下去<sup>①</sup>。从实践来看，知识分子信教，多是遵崇着个人型的意识，并不多参加教会或社团的集体礼拜活动。他们把信仰看作是生命，而非宗教。新儒家学者梁漱溟曾分析说，宗教基本上是舒解人对终极的忧虑，它的依归是来生。而人所不解的是生、老、病、死，科学无法给与解答，人只能寄希望于来世。而当人面临人类不可避免的这些终极忧虑时，却唯有宗教可以解除。如受访者 N 由于出生于知识分子家庭，所以对精神上的追求更为迫切，他认为所有事情“问题的核心是人心的问题”，在遍寻中外，涉及哲史的追求中，最终发现基督文化的智慧，遂决志皈依。而受访者 Q 也是经常考虑终极的问题，虽然博览群书却不得其解，最后在与自己所学法律专业的相关背景文化，即基督教文化中获得了终极的解答，从此生活进入了一个新的境界。受访者 T 虽然事业有成，但多年养成的思考习惯也使得他经常会思索一些人生中深层次的问题，尤其在遭遇到一场大病后，受其病友的影响接触到基督教，并被其病友的行为所感染，在好奇心驱使下深入探索上帝，从而找到了一直以来苦苦追寻的终极问题的答案，由此产生依赖之情，并从中获得了人生真正的解脱。正是这个原因，也就间接地把知识分子们推向了信仰的道路。因为从某方面看，信仰也能赋予信奉者某种力量。因为他们在行动时“主观上常常认定行为具有无条件的，排他的价值，因此不会考虑行动的后果及完成行动的条件是否具备。在日常生活中，他们的行动仅仅服务于他们的尊严、义务、美、信仰或是某件事情的重要性之信念，在付诸行动的过程中不计任何后果、条件。”<sup>②</sup>这也正与中国传统知识分子骨子里对道义、对良知的追求相吻合，因此这种新教伦理中所倡导的理性化、合法化逐渐占领了知识分子的意识形态，这也从侧面对知识分子的基督教信仰产生了影响。

综上所述，我们可以看出虽然人们对知识分子的印象是清高自赏、自重骄傲的，但在这些信仰基督教的知识分子身上，我们却不难看到在他们的生命中，自有一种“谦卑”的感觉，这使得他们能在自我与他人中做到理性的衡量与客观的看待，能用一种宽容豁达的态度去处理生活中、工作中的问题与境遇，而不会只是照顾自己

<sup>①</sup> 转引自梁丽萍.中国人的宗教心理——宗教认同的理论分析与实证研究[M].社会科学文献出版社, 2004年,第137页。

<sup>②</sup> 转引自周晓虹著.西方社会学历史与体系（第一卷，经典贡献）[M].上海人民出版社, 2002年,第20页。

所谓的“自尊”而斤斤计较一些利害得失。就如受访者 D、E、L、S，他们在生活中都是遇到了婚姻的危机，这对他们自尊的挑战之大是不言而喻的，遇到这种事情，他们也痛苦彷徨，但最终他们战胜了自己的虚荣，理性的考虑了自己所处婚姻之中的功过得失，并且首先反省自己的所作所为和失误之处，用《圣经》的条文和规则给自己宽慰和指导，最终成功解决了这个人生中的大问题，赢得了自己与他人的共同释放与宽怀。这就是信仰对他们发生的作用，使得他们不论在生活上还是在工作中，都能坚持保持着一种宽容谦卑的心态，去与社会与人际进行沟通与互动。

## 结 论

本研究是以知识分子基督教信仰为主题，试图通过对知识分子基督教信仰的动机和过程的研究和分析，总结出知识分子接受信仰的社会、心理和文化层面的原因，以及知识分子接受基督教信仰之后对其个人和社会的影响，以便对这种现象做出正确的反思和回应。

本研究通过对宗教心理学的内容研究，即：包括对宗教思想、宗教意识的内容和结构，宗教情感的特点以及宗教在个人和社会精神生活中的心理功能，及信徒融汇宗教体验、宗教感情和宗教意志的宗教信仰心理状态等方面的研究；以及信仰群体或个人在参与宗教活动时内在和外显的一切独特的心理现象，和各种社会性和非社会性因素对各种独特心理现象的制约性，以及这些因素之间的互相制约关系的研究，来揭示社会转型时期知识分子的信仰心理状况。再通过宗教社会学的研究，也就是侧重于宗教与社会，宗教与社会政治、经济形态、文化心理等的关系的综合研究，以及将宗教作为一种社会现象和社会实体，以社会学理论方法来研究宗教仪式、宗教组织、信徒宗教行为及其与社会制度、社会行为的关系，来揭示转型时期知识分子宗教信仰形式变化的社会原因，以及知识分子在信仰后对待社会、经济、职业、人际交往等方面的态度。在本研究中，我们可以发现知识分子之所以信仰基督教，主要是因为传统思想的影响、西方文化的冲击、以及社会转型秩序失范引起的心理需求。而他们在信仰上则表现为理性与灵性的融通、道德与灵魂的共鸣、公众心理的驱避与救赎这三个特征。而在信仰之后，知识分子也表现出豁达的入世态度、中正的认罪之道，也表现出较为消极的处事态度。

而且就民众宗教信仰和社会变迁的逻辑关系上看，我们可以发现宗教的兴盛往往是在两个时期，一是经济的增长和发现使一般人有余裕从事形而上探索的时候；

其二则是社会价值混乱，一般人急于追求心灵的安顿之时。<sup>①</sup>而通过以上的理论探讨，我们可以看出近代以降，传统文化在内部的崩溃和外部的批评双重夹击下基本上衰亡了。于是我们引进了“他律”的方式，提倡法治。与此同时，以“自律”而著称的士大夫阶层，也就是知识分子阶层的作用迅速减弱，或者说“边缘化”了。再加之社会转型时期是中国进入全球性的现代化进程的时期，也可以说中国开始了一个打破共产主义神圣帷幕的世俗化过程，在这个过程中，各种新兴宗教浮出水面，由绝对的共产主义信仰朝着多元化方向发展，中国社会转型期出现的意识形态冲突和价值观多元化正是当时社会的突出表现。而且宗教是文化的精神，宗教是文化的形式，从知识分子信教热上，我们可以看出，是我们社会的信仰文化上出现了缺失。胡适曾讲过，外国的帝国主义不可怕，中国本身的精神物质贫穷才可怕。维新代表梁启超也断言，国家强盛唯藉精神更新。孙中山先生更有如下论断：中国人是一盘散沙，缺乏组织，极需要一股强大的团结力量才得救。而这里讲的团结力量也就是指能维系住国民信仰的体系。因此基督教作为一种信仰体系、价值体系和思想文化体系，对世界文明的进程有着多层次、全方位的影响，其对中国社会现代化的意义自然也会是多方面的。所以，面对当今知识分子信教人数的增加，我们应该用唯物论的观点去看待这种变化，去分析、去理解、去加以有效的吸收、转化，使之更加适应中国当前现代化、全球化的发展。

就如蒋庆教授所说的：“现代人类最大病痛仍如王明阳当年所说是良知的障蔽与人心的陷游。”其表现为：人心逐物而迷乱，良知放失而不归，乃至最大的追求物欲；医治现代人类的病痛，只能复归良知，扩充良知。蒋庆教授将现代化过程看作“良知坎陷”的过程。<sup>②</sup>在这种价值观混乱的时期，人们普遍需要理性的支持，在此基础上宗教作为舒缓人们紧张和不安的情绪，发挥了极大的作用，从而引起了宗教信仰热这种状况的出现，所以，在转型时期知识分子信仰增加的现象是有着一定的社会和心理原因的，我们应该客观的看待和分析，而不能一味的批评和抵制。

正如中央民族大学哲学与宗教系牟钟鉴教授认为，回忆历史，中国共产党一直十分重视民族与宗教问题。江泽民主席曾强调对宗教要进行“引导”，发挥其积极的作用，并且还肯定了宗教不是敌对的、异己的力量。在当今社会转型时期，新的宗教现象会不断出现，新的宗教成分也会越来越多，青年人和知识分子信教人数的增多，以及新的宗教追求成为时尚心理的另一种表现形式，而且宗教纷争将日益成

<sup>①</sup> 梁丽萍著.社会转型与宗教皈依：以山西基督教徒为对象的考察[J].宗教学研究 2005 年第 1 期，第 35 页。

<sup>②</sup> 冯祖贻著.王明阳一个思想家在这里诞生[J].中国国家地理.2004 年 10 期，第 106 页。

为影响社会安定、民族团结、国家统一的重要因素。所以我们一定要正确面对这些新的情况，正视这些新出现的问题，尽量在发挥宗教积极性的同时，缩小其消极性。

马克思曾说过一句话，“认识这个世界只是我们责任的一半，改造这个世界才是我们责任的另一半”。所以我们在面对社会转型时期出现的各种问题时，首先应该以一种宽容理性的态度去看待那些新出现的社会意识和文化价值观，并吸收其中有利于我们社会发展的意识和观点，使之中国化。而不应抱残守缺，一味的去排斥和贬低。正如中国古语所云，比翼之鸟不得合者则不能飞，只能老死于木；比目之鱼不得合者则不能游，只能老死于海；贤者不得相合之主，只能老死于野也。因此，我们应摒弃旧有的观点，即将宗教视为愚昧、落后的迷信活动，而要以历史的、进步的分析方法对其进行研究分析，只有这样，才能使我们科学地完成相关的研究和讨论，以便对社会的发展和宗教的发展做出一个更加理性和客观的认识与分析。只有这样，才能使宗教与我国国情相遇相合，成为促进我国社会发展的积极的推动力与乐观的发展力。

以上是我对知识分子宗教信仰的总结和分析，但限于篇幅的影响和自身研究能力的局限，还有许多问题没有能够展开阐述，像知识分子基督教徒与社会的互动、他们对待竞争与经济的态度、男性基督教徒与女性基督教徒在信仰上表现出来的不同特质等等，这些问题都有待深入研究，只能希望日后能积极改进了。

诗经云：“瞻彼淇澳，绿竹猗猗。有斐君子，如切如磋，如琢如磨”。以上是我对知识分子与宗教信仰关系上的一点点体悟和心得，惟愿与人共享，互相切磋！

## 参考文献

- [1]何光沪著.月映万川——宗教、社会与人生[M].中国社会科学出版社,2003年。
- [2]格奥尔格·西美尔著.曹卫东译.宗教社会学[M].上海人民出版社,2003年。
- [3]克里斯蒂安·乔基姆著.王平、张广保、沈培、李淑珍译.中国的宗教精神[M].中国华侨出版公司,1991年。
- [4]梁丽萍著.中国人的宗教心理——宗教认同的理论分析与实证研究[M].社会科学文献出版社,2002年。
- [5]秦家懿、孔汉思著.吴华译.中国宗教与基督教[M].生活·读书·新知三联书店,1992年。
- [6]金耀基著.从传统到现代[M].商务印书馆,1999年。
- [7]胡治洪著.全球语境中的儒家论说:杜维明新儒学思想研究[M].生活·读书·新知三联书店,2004年。
- [8]杨国枢著.中国人的心理与行为:本土化研究[M].中国人民大学出版社,2004年。
- [9]韦伯著.康乐、简惠美译.中国的宗教:宗教与世界[M].广西师范大学出版社,2004年。
- [10]刘小枫主编.道与言——华夏文化与基督文化相遇[M].上海三联书店,1995年。
- [11]吕大吉著.宗教学通论新编[M].中国社会科学出版社,1998年。
- [12]牟钟鉴、张践著.中国宗教通史[M].社会科学文献出版社,2003年。
- [13]约翰·希克著.陈志平、王志成译.理性与信仰——宗教多元论诸问题[M].四川人民出版社,2003年。
- [14]许志伟著.基督教神学思想导论[M].中国社会科学出版社,2001年。
- [15]黄新宪著.基督教教育与中国社会变迁[M].福建教育出版社,2004年。
- [16]王雅林著.社会转型理论的再构与创新[J].(南京)江苏社会科学,2000年第2期。
- [17]李钢著.中国社会转型与代价选择[J].(哈尔滨)社会科学辑刊,2000年第1期。
- [18]参见郑杭生,李强等著.当代中国社会结构和社会关系研究[M].(北京)首都师范大学出版社,1997年版。

- [19]陶东风著.社会转型与当代知识分子[M].上海生活·读书·新知三联书店, 1999年版。
- [20]威廉·詹姆士著.唐钺译.宗教经验之种种[M].商务印书馆, 1947年。
- [21]庞素君著.社会转型的动力与标志[J].社会科学辑刊.1995年第4期
- [22]马克思恩格斯选集.人民文学出版社, 1997年。
- [23]费尔巴哈著.荣震华译.基督教的本质[M].商务印书馆, 1997年。
- [24]托克维尔著.董果良译.论美国的民主[M].北京:商务印书馆, 1988年。
- [25]黄新宪.基督教教育与中国社会变迁[M].福建教育出版社, 1996年。
- [26]明恩溥著.秦悦译.中国人的素质[M].学林出版社, 2001年。
- [27]儒家与自由主义.生活·读书·新知三联书店, 2001年。
- [28]许纪霖编.20世纪中国知识分子史论.新星出版社, 2005年, 第20页。
- [29]孙尚扬著.宗教社会学[M].北京大学出版社, 2001年。
- [30]Yang, C.K. 1961, *Religion in China Society: A Study of Contemporary Social Functions of Religion and Some of Their Historical Factors*. Berkeley: University of California Press.
- [31] Malcolm B. Hamilton. *Sociology and the World's Religions*. MacMillan Press LTD, 1998.
- [32] Malcolm B. Hamilton. *the Sociology of Religion: theoretical and comparative perspectives*, Routledge, 1995.
- [33] C. Daniel Batson & Patricia Schoenrade & W. Larry Ventis: *Religion and the individual: a social-psychological perspective*. New York: Oxford University Press, 1993.

## 附 录

参与课题研究及论文成果:

1. “社会转型期民众宗教心理及其引导”: 国家教育部社会科学专项课题, 2003—2005
2. 论文.文化与帝国主义: 冲突耶? 融合耶? [J]山西高等学校社会科学学报, 2006, 第18卷, 第5期, 54—56页.

## 感言

在不知不觉中，星移斗转，寒来暑往，三年的研究生生涯就要结束了，而我的毕业论文也经过两年的思索与笔耕不辍也到了画上句号的时候了。虽然心中有着成稿后的欢欣，但也有着定论后的沉重。这篇论文汇聚着我的心血与成长，积累着我的奋斗与思索，细细想来，甚至有一种“取次花丛浅回顾，半缘修道半缘君”的味道。不论怎样，这种百转千回的写作过程带给我的不仅仅是成书的愉悦，更多的反而是一种人生的历练和个性的成长，在此，虽然有着历尽繁花，只得树叶一片的感慨，但心中的那一份感激之情业已是满心满腹了。

感恩是一种歌唱生活的方式，在此，我也藉着这篇感言，首先想对我的导师梁丽萍教授说声“感谢”。是她的严谨治学与精益求精，使得我知道了人生不进则退；是她的宽容谅解与善解人意，使得我知道了人性中的大智慧；是她的努力不辍与精进不已，使得我知道了守望理想的原则。这些都是我所望其颈背，不可逾及的，但这也将成为我宝贵的人生财富，永远激励着我要更上一层楼。

其次，我还要感谢郭留柱老师、胥莉老师、张民省老师、李蓉蓉老师这几位老师，正是他们在开题答辩上的质疑与指导，才使我看到自己论文框架上的不足与缺陷，进而使自己的论文趋于完善。也还要感谢全体政治及公共管理学院的老师，他们或给予我们专业的知识，或给予我们倍至的后勤，正是他们“蜡炬成灰泪使干”的默默奉献精神，成就了一届又一届的学生。

《诗经》云：“哀哀父母，生我劬劳；养我育我，不辞劳苦。”所以，在即将毕业的时候，我要感谢我的父母，感谢他们对我的抚养与教育，正是他们的支持才使我能有信心考取研究生。我还要感谢我的先生，正是他的理解与豁达，宽容与自信，使得我能心无旁骛地完成研究生的学习。我还要感谢我可爱的女儿，正是她的天真烂漫使得我在繁忙之余聊以解忧。想起这些，心中不免温暖在怀，心有所触，陶陶然如沐春风也。

培根曾说过：“友谊在人生中是不可缺少的。如果没有友情，生活就不会有悦耳的和音。”在此，我想真挚的感谢王运萍、王彦臻、刘中元、陈红、韩新云这几位同学，我很庆幸在这三年的研究生生活中，结交了这许多的良知益友，他们或是分忧者，或是同乐者，或是共进者。正是有了他们，使我的生活和学习充满了乐趣，增添了智慧，思之忆之，醇香在心。

我还要感谢接受访谈的各位基督教徒，是他们的坦诚与合作成就了我的毕业论文，也使我从中受益匪浅。

总之，非常感谢这三年的研究生生活，是她使我日益精近，是她使我倍加自信，是她使我精神丰富，是她使我成功过度了一个而立之痒。历经磨砺尤刚健，熟谙世事倍感恩。生命中帮助过自己的人太多，唯有长怀惜福和感恩的心态，才会使自己在人生的旅程中时常会感受到一丝丝人性的温暖。在此，惟愿这种态度成为一个人的心境，一个人的格调，一个人的追求。

王静涛 2006年5月25日

# 承 诺 书

本人郑重声明：所呈交的学位论文，是在导师指导下独立完成的，学位论文的知识产权属于山西大学。如果今后以其他单位名义发表与在读期间学位论文相关的内容，将承担法律责任。除文中已经注明引用的文献资料外，本学位论文不包括任何其他个人或集体已经发表或撰写过的成果。

学位论文作者（签章）：王静涛

2006年5月26日