

湖南师范大学

---

硕士学位论文

---

基督教与清末民初的海南社会

---

姓名：张小群

---

申请学位级别：硕士

---

专业：中国近现代史

---

指导教师：李传斌

---

20100601

## 中文摘要

清末民初是基督教在海南发展的重要时期。早在明朝中叶，伴随着西方海外传教运动的兴起及殖民势力的东侵，天主教就已经传入海南。清朝初年，随着清朝政府基督教政策的变化，天主教传教士在海南的传教事业起起落落，但此时的传教工作为清末民初基督教在海南的发展奠定了基础。法国天主教和美国北美长老会是清末民初西方差会在海南岛上最重要的两个支派。北美长老会在清朝末年才进入海南，虽然时间上相对法国天主教要晚，但两个支派在海南的传教工作对海南社会都产生了深远的影响。在传教的过程中，美国北美长老会非常注重开展世俗活动来吸纳教徒。为了促进海南教会事业的发展，扩大基督教在海南的社会影响，传教士们在宣传基督教义的同时开展了一系列的世俗活动，如行医治病、翻译西学著作、印刷报纸、创办新式学校、开展慈善救济等。这些世俗活动的开展，一方面，促进了西方文化在近代海南的传播，甚至基督教文化和传教士们的生活习俗在宗教信仰、对外观念、传统的世俗观念、宗教习俗和生活习俗等方面对今天的海南民众仍有一定的影响力；另一方面，福音医院的创办和教会学校的设立，不仅大大提高了患者治愈的几率，冲破了封建式教育在海南的统治局面，而且促进了海南医疗卫生和文化教育的发展，培养了一大批海南近现代优秀人才。此外，传教士们在深入黎村苗寨传播基督教义的同时，了解当地的民风民俗，并记录下来，发表在宗教刊物上，使海南由一个鲜为外人所知的不名之地逐步发展成为基督教传教的主要地区之一。因此，研究近代海南基督教史，不仅可以弥补基督教在海南传播史研究方面的不足，拓展中国基督教区域研究；而且对于加深认识近代海南社会和研究近代海南社会变迁有着重要意义。

**关键词：**基督教；清末民初；海南社会

## Abstract

The late Qing Dynasty and the early Republic of China were the important age of Christianity development in Hainan. As early as the mid-Ming Dynasty, along with Western missionary movement, Catholicism had been passed into Hainan. The missionary work at this time was the foundation of Christianity development in Hainan. France Catholicism and North American Christianity are the two branches of missionary work in Hainan from The late Qing Dynasty to the early Republic of China. North American Christianity came into Hainan relatively later than France Catholicism, but both had a profound impact on Hainan society. During the course of mission, the North American Presbyterian Church attaches great importance to attract followers secular activities. In order to promote the development of Hainan Church, expand the social impact of Christianity in Hainan, the Christian missionaries disseminated doctrines. Meanwhile they held a series of secular activities, such as founding modern newspapers, establishing new style schools, translating famous western works, organizing charities, providing medical treatment and other medical practice. These secular activities, on one hand, had promoted the spread of Western culture in Hainan, especially religious culture and secular culture, which influenced the traditional secular concepts of Hainanese; on the other hand, it had a profound impact on Hainan society in late Qing Dynasty and the early Republic of China through advancing the development of health and education in Hainan, training a large number of modern talents of Hainan. Moreover, the Christian missionaries not only penetrated into the Miaos at Li villeges to disseminate the doctrines, but also tried to know the local folk customs and took them down to publish on the religion magazines. As a result, Hainan gradually became an important missionizing region of Christianity from a unknown place. Therefore, the study of Christianity in

Hainan has a positive significance on the study of social change of Hainan.

**Key Words:** Christianity; The late Qing Dynasty and the early Republic of China; Hainan Society

## 湖南师范大学学位论文原创性声明

本人郑重声明：所呈交的学位论文，是本人在导师的指导下，独立进行研究工作所取得的成果。除文中已经注明引用的内容外，本论文不含任何其他个人或集体已经发表或撰写过的作品成果。对本文的研究做出重要贡献的个人和集体，均已在文中以明确方式标明。本人完全意识到本声明的法律结果由本人承担。

学位论文作者签名：张小平

2010年6月18日

## 湖南师范大学学位论文授权使用授权书

本学位论文作者完全了解学校有关保留、使用学位论文的规定，研究生在校攻读学位期间论文工作的知识产权单位属湖南师范大学。同意学校保留并向国家有关部门或机构送交论文的复印件和电子版，允许论文被查阅和借阅。本人授权湖南师范大学可以将本学位论文的全部或部分内容编入有关数据库进行检索，可以采用影印、缩印或扫描等复制手段保存和汇编本学位论文。

本学位论文属于

- 1、保密□，在-----年解密后适用本授权书。
- 2、不保密。

(请在以上相应方框内打“√”)

作者签名：张小平

日期：2010年6月18日

导师签名：李传斌

日期：2010年6月19日

## 绪 论

### 一、选题缘由

20世纪80年代,国内史学界就开始关注传教士在近代中国历史发展过程中所起的作用问题。1981年,顾长声出版了《传教士与近代中国》(上海人民出版社),随后学术界在中国教案史、教会教育史、中国基督教与近代中国社会等领域出版了一系列有影响的著作,如张力、刘鉴唐的《中国教案史》(四川社会科学出版社,1987年),章开沅、马敏主编的“中国教会大学史研究丛书”(珠海出版社出版),吴梓明主编的“基督教教育与中国社会丛书”(福建教育出版社出版),顾卫民的《基督教与近代中国社会》(上海人民出版社,1996年),胡卫清的《普遍主义的挑战:近代中国基督教教育研究(1877-1927)》(上海人民出版社,2000年),陶飞亚的《边缘的历史:基督教与近代中国》(上海古籍出版社,2005年1月)等。

在这种背景下,中国基督教史的区域研究也出版一些有影响的论著。吴义雄教授对华南基督教史作了深入的系统探讨,推出了系列有影响的论著,如:《在宗教与世俗之间——基督教新教传教士在华南沿海的早期活动研究》(广东教育出版社,2000年3月)、《开端与进展——华南基督教史论集》(台北宇宙光出版集团出版,2006年)、《基督教传教士在澳门的早期文化活动略论》(《学术研究》,2002年第6期)、《中华基督教会广东协会与本色教会运动》(《世界宗教研究》(北京),2002年第2期)。另有人对近代边疆地区、东北地区的基督教作过探讨<sup>①</sup>。就某一省份的研究而言,山东、云南、四川、陕西、台湾、福建等省份的区域基督教史均有研究成果问世。如刘吉西、李栋、赵永吉等编《四川基督教》(巴蜀书社,1992年11月)、陶飞亚、刘天路的《基督教与近

---

<sup>①</sup> 徐永志. 融溶与冲突——清末民国间边疆少数民族与基督宗教研究[M]. 北京: 民族出版社, 2003. 邱广军. 基督教与近代中国东北社会(1866-1931)[D]. 东北师范大学博士论文, 2009.

代山东社会》(山东大学出版社,1994年)、林金水主编《台湾基督教史》(九州图书出版社,2003年)、肖耀辉的《云南基督教》(宗教文化出版社,2004年7月)、秦和平的《基督宗教在四川传播史稿》(四川人民出版社,2006年10月)等。

相比之下,近代海南基督教史目前尚无深入的系统研究。事实上,近代海南基督教史是十分值得研究的。因为海南基督教的传播开始较早。早在明朝中期,葡萄牙传教士就开始向海南传播基督教。鸦片战争后随着一系列不平等条约的签订,基督教取得了在华传教的特权。天主教与新教传教士相继来到海南传教,对近代海南产生了较大的影响。由于种种原因,目前学术界对海南基督教尤其是清末民初基督教在海南的传播、发展情况及研究相当不够,这为本文的研究留下了较大的空间。

传教士在海南的宗教与世俗活动,不仅促进了清末民初基督教(主要是天主教和新教)在海南的传播,同时促进了海南医疗、教育、慈善、文字、世俗观念等的进步和发展。与其他区域社会史研究相比,有关海南在以上领域演变的研究也比较薄弱。因此,研究近代海南基督教史,不仅可以弥补基督教在海南传播史研究方面的不足,拓展中国基督教区域研究;而且对于加深认识近代海南社会有着重要意义。此外,研究海南基督教史对于研究近代海南社会变迁也有积极意义。

## 二、研究状况

就本人目力所及,学术界对海南基督教的研究是从民国时期开始的,真正的学术研究始于20世纪80年代,其主要研究表现在以下几个方面:

### (一) 海南近代基督教史的区域研究

民国以来的地方志书对海南基督教传播的历史有简要的概述,代表性的有:民国十九年(1930年)陈铭枢总纂 曾蹇总编、由上海神州国光社出版(铅印)于1933年发行的《海南岛志》、陈植编《海南岛新志》(商务印书馆,民国三十八年(1949年)),当代海南省民族宗教事务委员会地方志编写组编的:《海南省志·宗教志》(南

海出版社, 1994年8月)等。除此之外, 1980年以来海南各地的县志对本地基督教史有简要的概述, 如甘世琼主编:《琼海县志》(广东科技出版社, 1995年), 钟平主编的《儋县志》(新华出版社出版发行, 1996年5月), 李钟岳监修、林带英等纂修、吕书萍、王海云点校:《民国文昌县志》(上下)(海南出版社, 2003年1月), 朱为潮、徐淦等主修、李熙、王国宪总纂、邓玲、邓红点校:《民国琼山县志》(海南出版社, 2004年)等。

另外, 一些有关海南史论著对海南基督教史也作了简要的论述。蒋瘦颠著《海南岛》(东方杂志, 1925年), 该书不仅记录了清末民国时期基督教在海南的传播活动, 还提供了一些教会办学的统计数据。林日举著《海南史》(吉林人民出版社, 2002年7月), 第六章对清末民初时期基督教传入海南的社会背景作了简要的概述, 第八章简要的叙述了基督教新教和天主教在海南的传播活动。黎雄峰的《海南社会简史》(海南出版社, 2003年3月), 书中第三、四、五章对海南基督教都有所涉及, 但只是寥寥数语。此外, 国外出现了几部研究海南的著作中对海南岛的基督教作了一些描述性的叙述, 但没有就某一方面作进一步的专题性探讨和研究。如【日】小叶田淳撰写、张迅齐译的《海南岛史》(台北学海出版社, 1979年), 该书主要概述了明清时期基督教在海南的传播情况。法国人萨维纳于1928年12月给“河内地理学会”提交的长篇论文《海南岛志》中, 在叙述海南黎族风俗时, 对美国新教牧师的习俗有所论及。<sup>①</sup>

除以上外, 有关中国近代基督教史的著作对海南基督教史有所涉及, 如赵春晨、雷雨田、何大进的《基督教与近代岭南文化》(上海人民出版社, 2002年)等。

## (二) 传教士在海南活动的研究

关于传教士在海南的活动, 《棕榈之岛——海南概览》(*The Isle of Palms, Sketches of Hainan*) 值得注意。该书是由美国北美长老会教派华南海南岛传教团所著, 1919年由上海商务印书馆印行的。王翔于2001年将其翻译成中文, 书名《棕榈之岛——

<sup>①</sup>辛世彪. 法国人萨维纳和他的《海南岛志》[J]. 新东方, 2008(157).



清末民初美国传教士看海南》。此书主要是清末民初活跃在海南岛上的美国传教士在传经布道的同时，根据考察和记录的当时海南许多方面的情况写成。内容涉及海南岛的历史、地理、资源、交通、经济、政治、社会、文化、宗教、民族风俗、教育、医药卫生以及外国传教士在海南的活动等各个层面，内容翔实。<sup>①</sup>但涉及内容太广，以游记的形式记述，研究性不强。加上在语言方面理解出入，因此记录下的有些资料尤其是译名很混乱。但内容多是出自于美国传教士的所见所闻和亲身经历，这就为了解清末民初海南社会的种种情状留下了第一手资料。而且西方人独特的眼光和观念，对认识这一时期的海南历史提供了新的视角，为进一步地深入研究基督教在海南的发展及对海南社会的影响提供了一些很有价值的史料，也为本论文的形成提供了一定的借鉴。

专门研究方面，目前并不多见，代表性的有王禹的《传教士在海南》（《清史研究》，1997年第2期），该文通过回顾西方传教士在海南三百余年传教史中的传播活动，总结了传教的特点，对天主教、基督新教在海南岛的传播介绍比较详尽。作者认为传教士在海南的一系列传教活动，客观上促进了海南近代的开发。

### （三）基督教在海南传播的研究

这方面的研究主要体现在两个方面。一是宏观的研究。韦经照的《基督教在海南岛的传播》（《海南大学学报人文社科版》，1987年第4期），该文将基督教在海南的传播活动分为三个时期，即：基督教在海南的传播早期、近代宗教势力对海南的入侵时期及民国基督教传教事业空前发展时期。作者认为基督教是伴随着殖民主义者的侵略步伐侵入海南的，基督教传教士在海南的活动与海南岛的半殖民地半封建化的加深相始终。此外，基督教在海南少数民族地区传播的论文汤开建、袁国客的《明清之际天主教在海南的传播、发展及兴衰》（《海南大学学报（人文社科版）》，2001年第4期），该文分析了中国民间宗教信仰与基督教的差异以及明清之际民间宗教信仰对基督教的同化、对抗与排斥，作者认

<sup>①</sup> 王翔译. 棕榈之岛-清末民初美国传教士看海南[M]. 海南: 南海出版社, 2001: 1.

为民间宗教信仰对基督教当时在华的传播产生了重大的影响，在二者的接触中始终处于主导地位，决定着基督教在华传播的命运。二是对某一区域的专门研究。王静的《基督教在海南苗族聚居区传播始末》（《新东方》，2002年第11卷第5期），主要论述了明朝中期以来基督教在海南的传播发展情况，以及基督教的传入对苗民的生活、社会与精神各方面产生的深远影响。

#### （四）海南基督教世俗事业的研究

目前还没有专门性研究论著问世，但在海南历史文化的相关著作中有所论及。如唐玲玲、周伟民的《海南历史文化大系 历史卷 海南史要览》，（海南出版社/南方出版社，2008年4月），书中对鸦片战争爆发前基督教传入海南的社会背景有所表述，但不详细。张兴吉著的《海南历史文化大系 历史卷 民国时期的海南（1912-1949）》（海南出版社/南方出版社，2008年4月），对民国时期海南教会教育的创办情况作了统计，为研究民国初期基督教传教士在海南的办学情况提供参考。在谢越华等著的《海南历史文化大系·社会卷·海南教育史》（南方出版社/海南出版社，2008年4月）中，提供了一些关于清末民初海南教会教育的发展及对海南教育事业的影响资料。

从以上可见，近代海南基督教的研究比较薄弱，关于近代海南基督教的发展演变及其社会影响等领域尚有较大的研究空间。

### 三、研究的内容与方法

#### （一）主要内容

本文主要研究1840-1919年间天主教和基督新教在海南的传播及其对海南社会的影响。全文主要包括以下内容：

- 1、基督教传入海南的社会背景。主要从西方海外传教运动的兴起和西方殖民势力的东侵论述海南传教的西方背景，从中国政府基督教政策的变化和基督教对中国社会的适应论述海南传教的国内背景。

- 2、天主教在海南的传教事业。着重论述天主教在海南的早期

传播情况及清末民初天主教在海南的恢复与发展。

3、新教在海南的传教事业。主要论述清末民初新教及世俗事业在海南的发展。

4、基督教对清末民初海南社会的影响。结合基督教宗教和世俗事业在海南的发展情况，主要从三个方面论述：一是传教活动与海南社会的关系；二是基督教传播活动对社会影响；三是基督教世俗活动的社会影响。

以上研究在充分吸收了前人的研究成果的基础之上，重点考察清末民初天主教和基督新教传教士在海南的传教活动，包括他们在海南设立传教点、创办医院、建立学校等，重点论述了海南基督教世俗事业的发展情况以及对海南社会的影响。

## （二）研究方法

本文利用历史实证研究的方法，广泛搜集相关文献资料。所利用的资料主要有：*The Chinese Recorder*、*A Century of Protestant Missions in China*、*The Chinese Medical Directory*、《中华归主——中国基督教事业统计（1901—1920）》、《教务辑要》、《海南岛志》、《海南岛新志》等。同时，在研究相关问题时注意借鉴宗教学等相关学科的研究方法。

由于本人理论水平有限，加之某些史料短期内未能充分发掘，所以影响了论述的深入，某些问题的研究尚待作进一步的努力。

## 第一章 基督教传入海南的社会背景

### 一、海南传教的西方背景

#### (一) 西方基督教海外传教运动的兴起

为了适应新兴资本主义发展和振兴教会的需要,18世纪30年代以后,以英国为首的西方教会,特别是基督教新教,发起了“福音奋兴运动”,使新教势力迅速扩展。“福音奋兴运动的最重要成果之一是近代新教传教事业的兴起。”<sup>①</sup>西方教会的“奋兴”运动推动了海外传教运动的兴起。1795年,英国成立伦敦宣教会,这是一个跨教派的、专门从事海外传教的组织。1796年该教会派遣了一批传教士到塔希提岛传教。到1825年,苏格兰教会宣教委员会正式成立。“英格兰传教义务感的这种深化广泛引起了其他国家对于传教事业的兴趣。”<sup>②</sup>十九世纪初叶,美国和欧洲大陆教派的和跨教派的传教机构纷纷成立。

与此同时,伴随着资本主义的兴起和海外殖民扩张,西方基督教海外传教事业也得以拓展。因此,可以说西方海外传教运动是历史上西方殖民主义海外扩张的一个重要组成部分。

18世纪末19世纪初,英、美等国教会开始向海外进军,并迅速掀起了海外传教活动的热潮,包括中国在内的东亚地区成为海外传教的主要区域之一。随着西方海外传教运动的兴起,18世纪末,基督教宣教差会纷纷成立,各宗派陆陆续续组织差会来华传教。1807年,苏格兰长老会委派马礼逊赴华传教,他成为第一位来华的基督教新教传教士。为了到中国传教,马礼逊特地聘请中文教师,将《新约圣经》中文版作为教材,苦学中文,于1807年抵达广州,并把《新旧约圣经》全部介绍到中国。从1807年马礼

<sup>①</sup> 威利斯顿·沃克著、孙善铃、段琦、朱代强译. 基督教会史[M]. 北京: 中国社会科学出版社, 1992: 595.

<sup>②</sup> 威利斯顿·沃克著、孙善铃、段琦、朱代强译. 基督教会史[M]. 北京: 中国社会科学出版社, 1992: 596.

逊来华到鸦片战争爆发之前，有 59 位传教士陆续来华传教。<sup>①</sup>当时清政府实行禁教政策，因此除了 18 位到达澳门、广东外，其他 41 位传教士被迫在东南亚华人区传教。<sup>②</sup>据资料统计，从马礼逊来华到鸦片战争结束，已经有 150 多名华人接受了基督教的洗礼；1814 年，马礼逊在澳门为蔡高施洗礼，蔡高成为第一位华人基督教徒。<sup>③</sup>海外传教运动的发展使得海南在日后受到西方教会的重视。以新教而言，美国北美长老会长期以海南为传教地，并建立了一系列的传教事业。

## （二）西方殖民势力的东侵

伴随着西方资本主义的迅速扩展，资产阶级为了寻求商品销售市场和原料产地，积极对外扩张，东方世界也成为它们的侵略对象。以英国为例，早在 1600 年其殖民势力就已经侵入印度，并成立东印度公司；1637 年，英国武装商船首次来到中国，就炮轰虎门炮台进行挑衅。1816 年，英国完全控制了印度，之后以印度为基地，加紧了侵华的步伐。与此同时，法国、美国、俄国等也将侵略魔爪伸向中国。

为了进一步打开中国的门户，英国率先发动了鸦片战争，于 1842 年强迫清政府签订了丧权辱国的《南京条约》，之后其他国家也凭借武力威逼清政府签署了一系列不平等的条约，不仅使中国承担大量的战争赔款，逐步沦为半殖民地半封建社会，而且使传教活动在中国合法化。1844 年，通过中美《望厦条约》和中法《黄埔条约》，外国传教士取得了在通商口岸建立教堂的权利。<sup>④</sup>1844 年，在法国公使拉萼尼的要求，道光皇帝下令对天主教解禁，之后越来越多的天主教各修会和基督教各差会传教士相继深入中国内地，足迹遍及腹地边陲，几乎“无处不到，无地不有”。东南沿

① 转引自朱峰. 殖民地处境下的华人基督教-以近代东南亚华人社会为例[J]. 福建师范大学学报(哲学社会科学版), 2005(2): 123.

② 转引自朱峰. 殖民地处境下的华人基督教-以近代东南亚华人社会为例[J]. 福建师范大学学报(哲学社会科学版), 2005(2): 123.

③ 中华续行委员会调查特委编. 中华归主——中国基督教事业统计(1901-1920)(上)[M]. 北京: 中国社会科学出版社, 1987: 338.

④ 王铁崖. 中外旧约章汇编第一册[M]. 河南: 生活·读书·新知三联书店, 1957: 54.

海的江苏省，当时已有大小教堂608座，布满8府3州49县。<sup>①</sup>西南腹地的云南、贵州、四川等省的许多地方，“县以上的城镇，大都有教会；县以下的一些重要地区，也有外国教会的活动。”<sup>②</sup>

为了进一步扩大侵略权益，英法侵略者又发到了第二次鸦片战争。清政府在战败之后，被迫与英、法、美、俄等国签订了《天津条约》、《北京条约》，这些条约对基督教在华传教特作了相应的规定。20世纪初，中英和中美商约又对传教作了相应的规定。这些条约与相应的章程构建起了基督教在近代中国的传教特权制度。<sup>③</sup>而且，《天津条约》所规定的通商口岸中就有海南的琼州，这样海南被迫对外开放。以上这些条约特权为法、美等国家在海南传教提供了便利条件。

值得注意的是，由于法国在中国曾拥有天主教的保教权，美国北美长老长期关注在海南的传教情况，所以法国天主教和美国北美长老会成为清末民初西方教会在海南岛传教的重要力量。

## 二、海南传教的国内背景

### （一）中国政府基督教政策的变化

19世纪以前，基督教曾经在唐、元、明清之际三次传入中国，并受到中国政府的宽容。不过，清朝初年，中国政府基督教政策几经变化，这都影响了基督教在海南的发展。

早在明嘉靖三十四年（1555年），葡萄牙传教士在澳门取得传教权后就开始向海南传教。起初，传教士们是通过参加上层统治阶级和士大夫举办的“聚会”，以“交友”为契机进行宣教。清朝初期，清政府对天主教传教士采取了接纳和宽容的政策，条件是来华传教士要遵循利玛窦方针，同时能帮助清政府修订立法，制造火枪等武器。在清政府宽松的宗教政策下，到清顺治八年（1651

① 转引自王翔译. 棕榈之岛-清末民初美国传教士看海南[M]. 海南: 南海出版社, 2001: 300.

② 转引自王翔译. 棕榈之岛-清末民初美国传教士看海南[M]. 海南: 南海出版社, 2001: 300.

③ 李育民. 近代中国的条约制度[M]. 湖南: 湖南师范大学出版社, 1995; 李育民. 基督教在近代中国的传教特权[J]. 文史. 北京: 中华书局, 1998(45); 另见李育民. 近代中外关系与政治[M]. 北京: 中华书局, 2006.

年),海南全岛接受洗礼的人数增加到2253人。<sup>①</sup>特别是顺治十三年(1657年)至康熙三年(1664年)间,清政府确定了对海南的行政管辖,海南政治局势很稳定,因而同意传教士在海南传教。葡萄牙、西班牙、法国、意大利等十多个国家的传教士相继来海南传教。后来罗马教廷发出禁令,不允许华人天主教徒祭祖尊孔,因而触怒了康熙皇帝。康熙皇帝于1720年下诏禁止外国传教士“在中国行教”,查封教堂,除个别掌握天文数学等知识的西方传教士允许留在京城宫廷为朝廷效力外,其他来华传教士都被驱逐出境,明令禁止中国民众信仰天主教。雍正皇帝及以后的乾隆皇帝、嘉庆皇帝和道光皇帝一再重申此令,使天主教在华传教遭到沉重的打击。海南传教士迫于形势纷纷逃往澳门,唯独安东尼·特·美洛一人留下继续传教。<sup>②</sup>鸦片战争后,一系列不平等条约的签订,使得基督教取得在华传教特权,清政府被迫承担起保护传教的条约义务。这在很大程度上便利了传教士包括海南在内的全国各地从事传教活动。

辛亥革命后,《中华民国临时约法》第二章第六条第七项规定“人民有信教之自由”。<sup>③</sup>袁世凯在窃取了辛亥革命的果实后,也承诺“我已做出一项决定,那就是在全国将有宗教自由。”<sup>④</sup>民国历届政策均主张宗教信仰自由,这都为传教活动提供了便利。如:传教士们在海口市铜锣园建立天主教教堂,海口遂成为海南天主教活动中心。从1912年开始,欧洲陆续派来海南的天主教传教士日益增多,而且多数集中在海口市。西方各差会加大宣教力度,其中以美国所支持的各差会势力发展最快且最强大。

## (二) 基督教对中国社会的适应

由于基督教传入中国的时间相对较晚,封建正统思想在中国民众中的影响根深蒂固,加上传教士们是靠炮舰和条约的保护进

<sup>①</sup> 海南省民族宗教事务委员会地方志编写组.海南省志·宗教志[M].海南:南海出版社,1994:477.

<sup>②</sup> 王禹.传教士在海南[J].清史研究.1997(2):78;韦经照.基督教在海南岛的传播[J].海南大学学报人文社科版,1987(4):82.

<sup>③</sup> 转引自唐贞全.民初广东基督教会的发展及其特点[J].五邑大学学报(社会科学),2002(1):55.

<sup>④</sup> 顾长声.传教士与近代中国[M].上海:上海人民出版社,1981:253.

入中国传教的，因此基督教一直被视为“洋教”，传教士们起初在中国开展传教活动可谓是举步维艰。他们深知光靠武力无法征服中国人成为真正的基督教徒，为了打破传教活动的艰难处境，传教士们创办了系列传教事业，如布道、医疗、教育、文字出版等。这些传教事业的开展，不仅为传教士们进驻中国打开了新的局面，吸纳了众多的华人教徒，同时也促进了西方文化在中国的传播。

海南岛四面临海，偏邻南国，远离中原政治中心，闭塞落后，向来被封建王朝统治者视为“南荒”，官兵视为“畏途”。但自秦汉海上丝绸之路开通以来，海南岛战略地位的重要性逐渐凸显出来，成为西方列强竞相争夺的对象。鸦片战争前，海南尚不是清朝对外贸易的通商口岸，但已成为东西方交通的海上必经之地，加上四面环海，防不胜防，于是鸦片贩子将其作为重要的走私场所。此时，清政府对外实行“闭关锁国”政策，禁止外来宗教在中国的传播，因此西方传教士在华传教极为困难。1815年9月5日，米怜和马礼逊向伦敦理事会报告：“中国的现状是我们难以进行印刷以及其他几种与传教有关的事项，甚至个人的居留也不能确定。因此我们需要某个由欧洲新教国家政府治理的地方，寻求一个靠近中国的能够提供更合理的长久前景和方便条件的地点作为我们中国传教团的基地；在那里我们可以更有效地为进入中国做准备，直到神为我们打开中国之门。”<sup>①</sup>东南亚等国毗邻中国，宗教政策相对宽松，因此传教士们就以东南亚一带华人聚集区为突破口，扩大基督教在东南亚华侨中的影响，由华侨来扮演在华传教的重要角色，进而达到宣教的目的。

由于交通不便以及统治阶级的忽视，海南在医疗卫生、教育等方面都很落后。明代之前，海南岛只有官府有医生，而民间一直没有医生为百姓治病，“惟疾病，愚者不事医药，偏信巫覡，诞妄，迎神祭鬼。幸而得愈，即归功于巫。间有饵药者，辄曰有神阻隔，药亦勿廖。故有一病，请神禳鬼，耗费不貲。贫民因是益

<sup>①</sup> 转引自朱峰. 殖民地处境下的华人基督教-以近代东南亚华人社会为例[J]. 福建师范大学学报(哲学社会科学版), 2005(2): 123.



窘。”<sup>①</sup>封建迷信治病盛行。本地医生对诸如霍乱、鼠疫、钩虫病等一类“风土病”束手无策，导致很多患者死去。<sup>②</sup>而西方传教士却可以轻而易举的治愈这些疾病。于是传教士们就设立诊所、医院，一边为患者治病，一边宣传基督教义。在海南，产妇生小孩被认为是很肮脏的事情。因此，生小孩一般都是由当地的产婆在家中接生。但家中待产环境不整洁，缺乏适当的卫生设施，导致婴儿死亡率很高。据当时医生们估计，新生婴儿的整整四分之一在出生后的两周内夭折。<sup>③</sup>

教育方面，因为阶级分化、家境的悬殊，绝大部分人没有接受教育的机会，而传教士在海南办学使人人都有接受教育的机会逐渐变为现实。因此，海南特殊的地理位置加上落后的医疗、教育条件为传教士们开展工作提供了契机。

① 张嵩、邢定纶、赵以谦纂修、郭沫若点校.崖州志[M].广东:广东人民出版社,1983:33.

② 陈植编著.海南岛新志[M].海南地方文献丛书编纂委员会.海南:海南出版社,2003:111-112.

③ 王翔译.棕榈之岛-清末民初美国传教士看海南[M].海南:南海出版社,2001:111.

## 第二章 天主教在海南的传教事业

### 一、天主教在海南的早期传播

天主教在海南的传教工作最早可以追溯到16世纪中叶。早在明嘉靖三十九年（1560年），葡萄牙人巴特勒·高戈神父从日本前往印度的途中，遇到风暴，漂流到三亚，停留数月后被送回澳门。这是耶稣会派传教士首次踏上这个荒僻的岛屿。<sup>①</sup>1583年，一位从菲律宾派到安南、东京去的迪爱我待·渥洛潘萨（P. Dicge De Oropesa）以及七名西班牙天主教圣方济会的修士们被派往交趾支那执行传教任务的途中遭遇台风，把他们刮到海南岛昌化县的海滩。<sup>②</sup>传教士们因风暴而两次踏上海南岛，但他们并未在海南传教，而且当时明朝政府的禁教政策也不允许他们在海南传教，因而此时基督教还未正式开始在海南的传播。

直到1632年传教士才正式在海南传教。据资料记载，最早接纳天主教的海南人是身为南京礼部尚书的海南定安人王宏海。受父亲的影响，其子王保罗成为海南第一位加入西方基督教会信徒。据资料记载：“有官吏名保禄者，其父曾首荐利玛窦于朝，至是回海南乡里，道经澳门，谒见视察员班安德神甫，请携带一神甫回乡传布宗教……马多禄1632年抵海南，赖秋良稟修士为之通译，为保禄全家讲说教义。未几，全家皆受洗，是为此岛传教之始。”<sup>③</sup>此处的保禄指的正是王保罗，他们一家成为海南最早的一批基督教徒。

此后，马多禄在王宏海的家乡定安县设立了定城、仙沟和龙门三个传教点。由于海南岛民素质优秀，信仰心强，加上清朝初年政府宽松的宗教政策，所以马多禄的传教活动很快取得了进展，天主教民间教徒增加。到清顺治八年（1651年）全岛接受洗礼载

① 小叶田淳著、张迅齐译. 海南岛史[M]. 台湾: 学海出版社, 1979: 315.

② 小叶田淳著、张迅齐译. 海南岛史[M]. 台湾: 学海出版社, 1979: 315.

③ 转引自汤开建、袁国客. 明清之际天主教在海南的传播、发展及兴衰[J]. 海南大学学报(人文社会科学版), 2001(19): 50.

入名簿的人数就有2253人。<sup>①</sup>由于曼第司(Mendes)得病于1635年被召回澳门,白诺·特·马托斯(P·Benoit·De·Mattos)被耶稣会派到海南接替其工作。来海南后,白诺·特·马托斯在琼山租用一块地作为住所兼教堂,这块地方被当地人认为是不祥之地,但马托斯为打破民众的迷信传言,毅然坚持在此传教。这个决定大大提高了后来传教工作的效率。加上马托斯精通中文及长期在中国传教积累了丰富的经验,马托斯到琼山传教一年多,就吸引了三百三十五名教徒接受洗礼。<sup>②</sup>到1636年时,海南岛上的天主教会已经建立了琼山、定安、仙沟、龙门等四个教区,每个教区都有设备齐全、装饰一新的教堂。1637年,天主教在海南的传播达到鼎盛,一次接受洗礼的人数就超过了300人。<sup>③</sup>后来改信基督教的人越来越多,引起了当地僧侣们的不满。他们要求当地政府驱逐这些传教士。然而当地政府却称赞马托斯的道德,告诉大家托马斯传教的目的是想把真理传授给民众,教大家如何走上幸福之道。因此当地政府不但不反对,反而劝说僧侣们加入基督教。可见,当时天主教已经赢得了官府的信任和支持。尽管如此,马托斯还是三易住所,于1640年被迫回到澳门。而接替他工作的麦奴埃尔(Manuel)却在1640年被僧侣们毒害。因此,天主教初入海南时与本地的佛教文化产生了一定冲突。

1653年后,宫廷里面信奉基督教的人也逐渐增多,如宦官庞天寿就是其中之一。特别是顺治十三年(1657年)至康熙三年(1664)间,受清政府宽容政策的影响,葡萄牙、法国、意大利、西班牙等十多个国家的传教士纷纷前来海南传教。期间意大利人斯坦尼斯拉斯·托莱特(P Sanislas Torrente)也来到海南传教。他在海南开设了两个教会和仙沟、龙门、东坡等九个传教所,使基督教的传播足迹遍布了海南东部和西部地区,受洗礼的人数也增加到3900人,其中大部分信徒是驻守在琼州府的士兵。<sup>④</sup>康熙年间,加洛桑、瑟夫·达·阿尔美达、厄马奴埃尔·里伯洛先后来到

① 小叶田淳著、张迅齐译.海南岛史[M].台湾:学海出版社,1979:317.

② 小叶田淳著、张迅齐译.海南岛史[M].台湾:学海出版社,1979:316.

③ 王翔译.棕榈之岛—清末民初美国传教士看海南[M].海南:南海出版社,2001:60.

④ 小叶田淳著、张迅齐译.海南岛史[M].台湾:学海出版社,1979:318.

海南传教，传教区域从琼山、定安扩大到文昌境内。

传教士们在海南的传教活动在民间甚至官府中迅速蔓延，引起政府高度的警惕和戒备。早在17世纪30年代末，海南当地政府以传教士私藏武器和军火为名镇压天主教会势力。<sup>①</sup>特别是康熙三年（1664）“杨光先教案”发生之后，全国各地掀起大规模的迫害天主教运动高潮，各省县纷纷下令逮捕当地传教士。杨光先的仇教运动使处于发展巅峰的天主教事业遭受重创。由于耶稣会传教士与多明我会（天主教派之一）传教士争夺在中国的传教地位，由布道方式的争执到干预中国的“祭祖祀孔”，加上杨光先教案诬告汤若望利用邪教蛊惑民众、图谋造反，因而康熙皇帝下诏禁教令。之后海南一直未停止过对天主教的迫害，海南的天主教事业陷入低谷。直到康熙十年（1671）汤若望教案平反，全国禁教政策松弛后，海南的传教事业才再度恢复；到康熙十二年（1673年），内地教案频起，外国传教士为避难又回到海南。但好景不长，雍正皇帝上台后继续实行海禁，迫害天主教会，传教士们再遭迫害。乾隆年间，反教会流血事件在全国各地时有发生，海南当地政府对天主教传教活动亦有所防范。之后，清政府的禁教政策时紧时松，外国教会没有再派人来海南传教。因为没有传教士主持大局，海南陆续出现了教徒脱教现象，琼山一带有些教堂改为道观。<sup>②</sup>到鸦片战争前，天主教在海南的传教事业也因此陷入了停滞阶段。但这个时期的传教活动为清末民初天主教在海南的发展积累了许多经验。

## 二、清末民初天主教在海南的恢复与发展

受清朝政府海禁政策的影响，外国操纵的教会不敢再派人来华传教，海南的天主教传教工作也一度中止。鸦片战争后，西方天主教会势力借助“坚船利炮”的威力和不平等条约的庇护，再次卷土重来。1848年，海南的天主教传教事务由罗马教廷转交给

<sup>①</sup> 王翔译. 棕榈之岛-清末民初美国传教士看海南[M]. 海南: 南海出版社, 2001: 302.

<sup>②</sup> 小叶田淳著, 张迅齐译. 海南岛史[M]. 台湾: 学海出版社, 1979: 319.

了巴黎远东传道会。1849年，天主教会传教团在海南岛上建立，传教事务由澳门主教指导的葡萄牙神父负责。

随着海禁政策的松懈，1852年，法国巴黎远东传教会派出三名神甫来海南传教，“这是中国近代史上西方教会派往海南的第一批传教士”，<sup>①</sup>由吴神甫主持。第二年，他们到文昌县的昌造和定安县的深水田等地传教。在深水田，第一次举行洗礼吸收教徒。1858年5月，巴黎外方教会广东代牧区从澳门教区接管了在海南的传教权。1860年，吴神甫在琼山县的福同村设立了一个传教点；八年后，在琼山县府城镇设立基督教堂，受洗礼教徒88人。吴神甫在海南主持了18年的传教活动，教徒发展到848人。<sup>②</sup>1876年，法国巴黎远东传教士全部撤回，澳门鸣九教区派了四名葡萄牙籍的传教士来海南接任传教工作。他们分别在文昌县昌造村、定安县深水田村和琼山县的福同村布道宣教。后来，他们一起培养了定安本地的何姓教徒学习拉丁文，让他担任神甫掌管深水田的传教事务。因为传教工作的需要，四名传教士在深水田建立一座教堂，另外还设立一所育婴堂。

不过从总体上看，“19世纪末期，天主教在海南岛的传教活动发展缓慢，到1886年，仅有较少信徒。”<sup>③</sup>当时天主教的发展并不繁盛，从而为基督新教的美国长老会教派提供了趁虚而入的机会。

进入20世纪，天主教在海南的发展进入一个新的时期，无论在传教空间，还是在传教事业等方面均得到很大的拓展。据统计，从1908年至1923年，法国巴黎双圣心会派神甫九人到海南传教。传教士们都以本国侵略势力为后盾，为之效劳，并利用特权，深入各县建立教堂及分教堂十六座。1906年，传教士们在海口市铜锣园建立天主教堂，海口遂成为海南地区天主教活动领导核心机构所在地。

从1908年开始，海南岛天主教传教工作由广州天主教主教区管辖。为了促进海南的传教活动的发展，法国巴黎双圣心会派从

① 王禹. 传教士在海南岛[J]. 清史研究, 1997: 78.

② 韦经照. 基督教在海南岛的传播[J]. 海南大学学报人文社科版, 1987: 82.

③ 赵春晨、雷雨田、何大进合著. 基督教与近代岭南文化[M]. 上海: 上海人民出版社, 2002: 42.

广州派了一名姓芬的神甫和一名修女来海南。芬神甫主要负责琼山县府城镇传教事宜，修女初期在府城给芬神甫当助手兼管孤儿院，后随孤儿院搬迁定安县的鹅万村。在广州天主教主教区管辖期间，琼山、定安、文昌、海口等地增设教堂，传教活动得到快速发展。到1918年时，天主教在海南有琼州府分教区，由李德芳负责，教民共96人，人员主要集中在海口、府城一带。<sup>①</sup>

清末民初，法国天主教传教事业得到不断发展的同时，其世俗事业也取得了一定的进展，这主要体现在育婴堂的设立、学校的创办、医院的建立等方面。

澳门鸣九教区传教士在海南传教达三十年，在广泛发展教徒的同时，还恢复和增设了一些教堂、医院育婴堂和孤儿院等慈善机构。1901年在海口得胜沙路西面的沙尾建立海口中法医院，这是海口第一家西医诊所。初期的中法诊所条件相当差，仅有3栋简易平房。1910年，天主教活动区从府城迁移到海口市长沙坡，传教士们租用民房设教堂。同年，中法诊所经过扩建，更名为中法医院。经过发展，该院到20世纪20年代末已达到相当规模，有法籍医生及助手8人，男病室20间，能容60人；女病室8间，能容40人。两病室互不相通。病床（包括产床）100张，平均住院人数80多人，日门诊量80多人。<sup>②</sup>

天主教传教士还在海口市杂门街（今振东街）租民房创办天主教圣保禄育婴堂。该堂主要是收容弃婴和孤儿，内设文化教员和管理婴儿生活安排的工作人员。育婴堂一开始由法籍华人若翰担任主任，之后由类斯继任。其经费主要由香港圣保禄修道院提供。此外，海南天主教传教区在宣统二年（1910年）创办私立天门小学校。该校维持近四十年。校址设在海口市得胜沙路110号。校长前期由江保禄兼任，后期由代主教韩铁城兼任。该校设董事会共9人，其中主席一人，常委两人，校董6人。该校设校长1人，教导主任1人，教员5人，工人1名。校内设5个年级，每年在校学生约150人左右，教徒占20%。学校经费主要来源是学生的学杂费，其

① 中国人民政治协商会议海南省海口市委员会教文史卫体委员会编.海口文史资料第14辑[M].1999:113-114.

② 陈铭枢总纂、曾蹇主编.海南岛志[M].海南:海南出版社,2004:488.

余由香港教会补助。<sup>①</sup>

---

<sup>①</sup> 海南省民族宗教事务委员会地方志编写组. 海南省志·宗教志 [M]. 海南: 南海出版社, 1994: 496-497.

### 第三章 新教在海南的传教事业

#### 一、清末民初新教传教活动

新教在海南的传教活动要远远落后于天主教，起始于19世纪80年代初。其传教活动肇始于丹麦人杰尔弥森（C. C. Jeremiassen，中文名冶基善）在海南的活动。

冶基善曾于1869年被广东省政府聘用负责缉拿珠江三角洲上的非法活动。之后，他还在中国的海关机构工作过，辞职后到台湾当了一名独立的传教士。在台湾传教的经历使他意识到掌握医药卫生知识对传教的重要作用，于是他决定到广州去学习医疗知识。在前往广州的途中，他的想法改变了，认为海南比台湾更需要基督教。为了提高传教效率，他特意向广州医院的嘉约翰医生学了两年医疗知识。

1881年，冶基善离开广州，作为一名独立的、自力更生的传教士开始在海南岛的传教活动。当时，英国和海外圣经教会给他提供了部分圣经，还给他介绍了一位叫郜心雄的中国基督徒担任他的助手。抵达海南岛后，冶基善先生开始学习海南话，并开办了一家免费的医疗诊所，治好了很多前来求医的病患。同时不断外出，穿行乡村，在沿途各个城镇访问，了解民情。每到一处，一边治病救人，一边向当地民众传播基督教。

在海南从事传教活动的同时，冶基善积极与在广东省传教的教会建立联系。当时，美国北长老会在中国的传教区主要集中在中国的北部、山东、中国中部、广东。<sup>①</sup>在海南，该会并没有传教活动。1882年，冶基善“定居海口并遍游附近乡村，不久，与已在本省（即广东省，引者注）开始工作之北长会取得联系，1883年与广州北长老会之亨利牧师正式晤谈，该会遂派遣新任宣教师至海南岛。”<sup>②</sup>当年，广州美国长老会牧师亨利博士到海南访问，

<sup>①</sup> D. MacGillivray. *A Century of Protestant Missions in China* [M]. Shanghai : American Presbyterian Mission Press, 1907: 379.

<sup>②</sup> 中华续行委员会调查特委编. 中华归主—中国基督教事业统计（1901-1920）（上）[M].



与冶基善一起进行了深入海南内地的探索性旅行，策划将传教活动由海口深入到那大与澄迈之间的黎族居住地区。这次联络奠定了美国北长老会在海南传教的基础。从此，北美长老会成为惟一在海南岛从事传教活动的教会。<sup>①</sup>

1884年，冶基善前往儋县那大镇租一商店作为教堂，建立第一个福音堂，开始在“客家人”地区传教，为那些渴望了解基督教的人开办夜校宣教，在赶集的日子举行讲道活动，同时还开设了一家免费诊所给患者施药治病，很快有60多名信徒申请受洗。冶基善和劳冶思(Rev·H·V·Noyes)一起考查了30人，对其中9人实行洗礼，举行圣餐仪式。这是海南岛上第一次举行“圣餐”。<sup>②</sup>

随后，亨利为北长老会在海南传教事业的发展起了重要作用。他在回美国休假期间，竭力要求美国长老教会加强在海南的传教。受其影响，美国纽约长老会于1885年派医学博士康兴利(H·M·McCandliss)和杰尔曼(F·P·Gilman)到海南协助冶基善牧师进行传教活动。康兴利和冶基善将传教活动总部由海口西端搬到琼州府城唐姓家族的祠堂里，康兴利在海口市盐灶村附近的空地建立两栋楼房，其中小的一栋作为医务室，较大的楼房作为他们的住所。后来，这两间楼房逐渐扩大成为海口福音医院和福音堂。1886年，冶基善和亨利一起前往儋州那大，开设立南丰和儋州两个小教堂。

1887年，张约逊、纪路文、吴赖安、徐君礼、郝斐和王约翰等被美国长老会派来海南。他们在琼山县府城镇北门北官街租了一间民房和一座三进室作为传教场所。分别用作教堂、中西女学堂和传教人员宿舍。1890年，在租用民房后面的荒地纪路文、张约翰建了一栋住宅，同时就近建一幢楼房作为中西女学堂使用。“1893年，海南岛北长老会在琼州（琼山）正式成立。”<sup>③</sup>

1893年，纪路文、康兴利、张约逊离开海南回国。谢大辟、悟熙国、陈西美被北长老会派来海南分别接任纪路文在琼山县府

北京：中国社会科学出版社，1987：340。

① 汤清. 中国基督教百年史 [M]. 香港：道声出版社，1987：250。

② *The Chinese Recorder*, shanghai, 1890: 374

③ 中华续行委办会调查特委编. 中华归主—中国基督教事业统计（1901-1920）（上） [M]. 北京：中国社会科学出版社，1987：340。

城基督教堂的牧师神职、张约逊在海口福音堂牧师神职、康兴利在海口福音医院医生职务。光绪二十年（1894年），纪路文、张约逊和康兴利又来到海南，他们在琼山县府城镇北门北官街的西边建了一栋中西女学堂校舍，周罗以任女学堂负责人兼传教士。原有的中西女学堂校舍改为中西男学堂，由张约逊兼任男学堂的负责人。而纪路文、谢大辟、张约逊、悟熙国等牧师以及郝斐、徐君礼女传教士分散到岛内其他县传教。就在这个时候，冶基善脱离了美国长老会，独自到海南崖州府的勒罗村（今乐东县九所附近）建立了传教总部，与妻子一起深入黎族区传教。

1900年，义和团运动爆发时，海南的传教也受到一定的影响，教徒只剩下391人。<sup>①</sup>由于南方各省的教案此起彼伏，在海南的美国长老会传教士被令避往澳门等地。几个月后，海南风声平息，美国北长老会又派传教士返回海南恢复传教。

到20世纪初，美国北长老会在海南岛的传教事业继续发展“已经发展到北部与东北部一带”。“除前期建立在儋县和那大市的传教基地外，琼东县的加积也开辟了新的基地。”<sup>②</sup>1901年，美国长老会已经在加积镇的北门购买了大片的地产，建筑起教会住宅区。到1905年，美国长老会在海南教区共有传教士19人，华人受圣职者21人，受餐者14名。<sup>③</sup>1907年，美国基督教海口总部到琼东嘉积镇北门外创建嘉积福音医院（琼海市人民医院前身），院长由陈大业兼任，内设有内科、儿科、外科、产科、化验科，病床位50张。该院经费一方面来源于治疗费，另一方面由美国基督教长老会补助500美元。<sup>④</sup>

经过以上发展，新教在海南已发展到一定势力。据统计，“20世纪初，广东省共有72处传教士驻地，包括海南岛的4处。”<sup>⑤</sup>而这四处就是美国北长老会的在海南岛四处驻地，即儋州那大、海口、

① 王翔译. 棕榈之岛-清末民初美国传教士看海南 [M]. 海南: 南海出版社, 2001: 134.

② 赵春晨、雷雨田、何大进合著. 基督教与近代岭南文化 [M]. 上海: 上海人民出版社, 2002: 59.

③ 汤清. 中国基督教百年史 [M]. 香港: 道声出版社, 1987: 253.

④ 海南省民族宗教事务委员会地方志编写组. 海南省志·宗教志 [M]. 海南: 南海出版社, 1994: 530. 甘先琼主编. 琼海县志 [M]. 广东: 广东科技出版社, 1995: 665.

⑤ 赵春晨、雷雨田、何大进合著. 基督教与近代岭南文化 [M]. 上海: 上海人民出版社, 2002: 58.

府城镇、加积，这几块地也就成了基督教新教在海南传教的大本营。此外，海南尚有一定数量的临时布道所。据1920年的统计，整个广东省的新教各教会“尚有大量临时布道所遍布各宣教地内。”“仅海南一岛之临时布道所即不下二十余处”。<sup>①</sup>

## 二、清末民初基督新教世俗事业的发展

由于基督教传入中国时间相对较晚，加上传统观念的影响，民众一直视基督教为“洋教”。传教士们深知他们是倚靠炮舰和条约的保护才得以在海南畅通无阻，要想改变中国人的宗教信仰，不能光使用武力达到征服的目的。为了促进海南教会事业的发展，扩大基督教在海南的社会影响，基督新教传教士注重发展世俗事业，在传教的过程中创办医院、设立学校、开展慈善救济和文字出版事业等来吸纳教徒。

### （一）教会医疗事业

清末民初基督教在海南得到迅速传播和发展，基督信徒发展快，这与传教士们在海南行医传道是密不可分的。教会医疗卫生事业在海南的发展并非一帆风顺。基督教传教士在海南的传教工作经历了“由最初充满敌意和遭人轻视发展为三个设施齐全、初具规模的传教站和许多站外传教点”；由没有追随者发展到拥有几千名的基督教徒的艰难过程。<sup>②</sup>尽管传教士们开展医药工作的目的是想通过行医传道的方式来吸引群众听取福音，吸纳信徒，接受基督教教义，但客观上却促进了海南医疗事业的发展。其主要医院有1881年罗济安在儋州建立的那大福音医院、1885年陈大业在海口建立的海口福音医院及1901年毛凤美在琼东嘉积市建立的北门外基督医院。<sup>③</sup>此外还有文城留产院、定安县城简易福音医院等。“在海南，从传教团开办诊疗所的时代起，看病施药一直在几座租借的房屋里进行”，条件有限，难以满足社会需求，直到海口、

<sup>①</sup> 中华续行委办会调查特委编. 中华归主——中国基督教事业统计(1901-1920)(上)[M]. 北京: 中国社会科学出版社, 1987: 344.

<sup>②</sup> 王翔译. 棕榈之岛—清末民初美国传教士看海南[M]. 海南: 南海出版社, 2001(12): 125.

<sup>③</sup> H. P. Chu, *The Chinese Medical Directory*[M]. Shanghai: The Chinese Medical Association, 1934: 75.

那大、嘉积三所医院出现，“医药卫生工作才得到扩大和发展”。<sup>①</sup>由表3-1可见，就诊病人除义和团运动期间只有391人外，其他时候都呈现出逐年上升的趋势，发展的基督教徒人数也持续增加。

表3-1

年代	教会医院就诊病人 数	基督徒人数
1892年	424	78
1900年	391	106
1917年	2972	1642

（表3-1来源：王翔译：《棕榈之岛-清末民初美国传教士看海南》，南海出版社，2001年12月版，第134页的统计资料）

## （二）教会教育事业

在海南，传教士开展学校教育工作的目标主要有五个方面：第一，使基督教信徒的孩子接受教育；第二，重点培养当地教会的领袖人物；第三，使基督教会的教师得到全面的训练；第四，使淳朴劳动者的高贵心灵受到谆谆教诲；第五，用基督教思想对当地社区进行全面的改造。在传教士们的宣教影响下，越来越多的男孩子想进入教会学校。一方面，教会学校大力突出各种汉语课程，有较高的教学质量；另一方面，教会学校的毕业生在通过进入政府公立学校的各种考试中占有明显的优势，而且学校迎合了学生迫切学习英语的需要。教会学校同样也为女孩子提供教育，着重把她们训练成知书达礼的女性，成为未来进行福音传道的助手和教会学校教师们的贤内助。通过接受学校的教育，提高女孩子们的素质，从而在社区中成为言传身教的榜样。如1912年斯基娜小姐开办的妇女圣经学校，一开始就有183名妇女注册入校。该校通过开设启蒙读物、旧约全书和新约全书的故事、教义问答、马可福音、基督教的经典著作、赞美诗、基督教徒之家、卫生知识等课程的培训，很快有7名妇女成为“圣经妇女会”的成员，其中6位被教会雇佣，其他大部分自觉地在家里或是村庄从事基督教

<sup>①</sup> 王翔译，榈之岛-清末民初美国传教士看海南[M]. 海南：南海出版社 2001：109.

福音传播工作。<sup>①</sup>无论是男子学校还是女子学校，同时注重培养学生们动手劳动能力，甚至有些学校的学生通过自己的劳动，还可以获得部分教育费用。

教会学校所开设的课程有国文、自然科学、历史学、地理学、宗教等科目，其中最主要的是宗教，这也是所有学科的中心。教会学校所使用的教材主要是基督教教义和普通初级小学课程和中学课程等，主要是教学生识字、算术和唱歌等。早期基督教教会小学学生必须读的课本有：《圣经问答》、《教会三字经》和《耶稣事略五字经》等，天主教教会学校的中小学强制性的要求学生读《教义问答》或《教会问答》等。<sup>②</sup>倘若考核时宗教课不及格，那就不能升级，得继续攻读宗教课，直到及格为止。由此可见，教会学校是要通过教会课和各种宗教活动来控制学生的思想。而其他科目的设置，也是为了宣扬宗教，吸引学生。

在海南，教会学校教育主要包括以下几种形式：

一是初级小学。主要在有基督教徒居住的村庄开设，一方面孩子们可以不离家庭，和父母在一起，同时在教会教师的指导下，又可以学习教会学校的一贯制课程。乡村初级小学教师的工资主要由教会支付。由于教会缺乏训练有素的教师，加上有些父母忽视自己孩子受教育的价值，因此一开始困难重重。但在传教团的照管下，这类乡村初级小学日渐发展，到1919年达到15个，人数约498人，分布在琼山有167人、定安62人、文昌60人、琼东93人、临高29人，万宁72人、陵水15人。教会国民小学学生总数362人，分布在琼山有142人、定安62人、文昌60人、琼东11人、万宁72人、陵水15人。<sup>③</sup>

二是高级小学。其生源主要来源于乡村初级小学，基本上每个传教站都设有高级小学，一开始部分教学任务由传教士担任，但很快完全由中国教师负责。这阶段开始进行英语教学和劳动技能知识的传授。但英语除了对那些希望离开岛屿到外面接受高等教育或专业课程的学生必不可少外，其他岛内的学生学习英语的价

① 王翔译. 棕榈之岛-清末民初美国传教士看海南[M]. 海南: 南海出版社, 2001: 101.

② 谢越华等著. 海南教育史[M]. 海南: 海南出版社/南方出版社, 2008: 135.

③ 蒋瘦颠. 海南岛[M]. 东方杂志, 1925: 52, 54.

值不大，几乎没有学生能够通过每周三节课的死记硬背达到阅读英语书籍的水平。大多数情况下，更重要、更实用的是学习北京官话或广东话。这也是现在海南群众普遍能够使用普通话交流和听懂粤语的原因之一。民国时期，教会立高等小学学生人数136人，琼山高小25人，琼东高小82人，临高高小29人。<sup>①</sup>

三是中学。在海南，除了琼山、加积、那大三个传教站分别为男孩子们开办了一所中学外，加积匹瑾学校也拥有一个中学部。1919年，在琼州府城开办海南基督教会中学，招收的学生主要来源于三个传教站中学的学生。该校由塔潘牧师监督，师资和经费主要由三个传教站负责提供。后来又创建了一所新的中学派克斯顿学校，由于基督教徒不断地增加，学校只好将教室搬到教堂内。这所新中学尝试了各种不同类型的教育方式，试图教会福音传教工作的男孩子们历史、说教方法和其他相关的特殊训练课程，鼓励他们到教堂和监狱进行福音传道工作实习。同时还加强了农业、手工业技术、柜橱等家具制作、修鞋、织布以及裁制衣服等生产技能的教育。甚至还提供规范化的大学预备课程，为学校的毕业生顺利进入大陆地区的高等教育机构打下坚实的基础。

除以上外，还有女子宗教教育和职员教育。1903年，美国北长老会在琼州设有圣经妇女学校。另外，“北长老会在海南岛之琼州（琼山）设有职员学校（Paxton Training School）”，1920年，“并归琼州中学（Central High School）”。<sup>②</sup>

美国北长老会在海南创办的学校主要有：那大设立的灵光学校和佶安女子学校、海南福音医院附设福音护士职业学校、琼海县嘉积市私立觉民小学、定安县城私立福音初级小学、新村福音小学、海口私立德育小学等。其中影响较大的教会学校是琼山县私立匹瑾初级中学（1887年）和中西女学堂、琼山县私立华美中学。

### （三）其他世俗事业

<sup>①</sup> 蒋瘦颠. 海南岛 [M]. 东方杂志, 1925: 52, 54.

<sup>②</sup> 中华续行委办会调查特委编. 中华归主——中国基督教事业统计（1901-1920）（上）[M]. 北京: 中国社会科学出版社, 1987: 350.

慈善和文字出版都是基督教传教士的重要事工，是博取人民好感、发展教会事业的重要手段。清末民初年间，基督教在海南建立了育婴堂、麻风院等慈善机构，文字出版事业也得到初步发展，为近代海南慈善事业和文字出版事业开启了先河。

为了打开在海南传教活动的局面，1890年到海南的传教士们办起了一份印刷报纸，该报后来发展为《海南时事通讯》刊物，一年出版三或四期，刊登的内容主要是与琼山、那大、嘉积等三个传教站工作有关的活动。此外，传教士们印发《精神之剑》、《养心神诗》之类的小册子给那些有教养的绅士阶层和那些具有阅读能力的人，另外在小册子上还附上一些图片引起那些不识字的人的兴趣，通过这样的方式来吸引海南民众了解基督教，发展信徒。此外，一些在海南传教的骨干还将基督教的文学作品翻译成了海南话。如冶基善把《新约全书》的大部分翻译成了海南话，这在很多报纸期刊上都能见到。虽然传教士们这种做法初衷是宣传基督教义、博取民众的信任，但这在客观上却促进了海南文字出版事业的发展。

## 第四章 基督教对清末民初海南社会的影响

清末民初是基督教在海南发展的重要时期。传教士们在宣传基督教义的同时，教会世俗事业也得到了不同程度的发展，对清末民初的海南社会产生了深远影响。

### 一、传教活动与海南社会的关系

#### （一）海南社会对传教活动的适应和接受

由于海南特殊的地理位置，经济、文化等远远落于与内地其它地区，因此海南本地居民的自我保护意识非常强，进而对外来的一切都很排斥。外国人一出现在海南，其特殊的外表自然会吸引当地民众的注意，但海南群众起初不会主动地接近这些“外人”，甚至会避开与他们接触。

19世纪40年代以来，天主教和新教传教士先后来到海南，进行形式多样的传教活动，如建堂传教、巡回布道、文字布道、利用医疗与教育传教等。这些活动完全有别于中国已有的宗教传播活动，是来自“蛮夷之邦”的外国人从事的基督教传播活动。而且，这种宗教与中国既有宗教完全不同，又是在强权政治的庇护下进入海南的。所以，海南人起初对这种外来文化活动很抵制。诚如当时的传教士所说，“在基督教传播的过程中，将军和官员还设置障碍阻碍其传播”。<sup>①</sup>

不仅有人在言行上排斥和反对传播基督教，甚至还发生过民教冲突。比较典型的是同治十一年（1872年）正月，琼山县属调塘三图周寨村天主教民林开国、林开璋等准备起造教堂，村民林所教、林学盛、林开举等怕此行会污及妇女，于是将建造教堂的砖石毁坏，还抢劫教民田禾杂粮猪牛，将8位传教士驱逐出村，令村上56名信教男女签字反教，否则驱逐出村。该案经审讯，由肇事村民赔偿60元砖石及700多元田禾杂粮猪牛费用告终。并明令禁

<sup>①</sup> *The Chinese Recorder*, shanghai, 1890: 273.



止村民再生事端，各教民得以回村继续传教信教活动。<sup>①</sup>

然而，从总体上看，海南社会与基督教之间没有太大的冲突发生，这与台湾及大陆各地频发教案有所不同。这是由海南基督教传播的特点所决定的。这主要表现为：一、在海南从事传教活动的教会较少，主要有法国天主教和美国北长老会，教派之间的冲突较少发生。二、海南基督教传播的发展相对较为缓慢，因此冲突较少。三、基督教在海南的传播环境相对特殊，海南经济文化落后，人口相对较少，因此传教与世俗社会的冲突亦少。

随着传教事业的发展，基督教文化在海南各地传播开来。如：冶基善在岛上进行穿越乡村的巡回旅行，途中一边施药救治患者，一边针对不同阶层的民众分发传教小册子。对那些有涵养的绅士阶层和那些具备一定阅读能力的人，传教士们分发小册子让他们了解基督教义；对于那些目不识丁的人，为引起他们的兴趣，传教士们将小册子制作成画册，用图画来吸引他们的注意。他们还在海南群众中广泛散发《精神之剑》一类的小册子。

海南人在各种侍者活动的影响下，对基督教的看法逐渐改变。1885年儋州、临高一带的黎、汉民众揭竿而起，万州、乐会、陵水、崖州（今三亚）等地民众纷纷响应。冯子材将军奉命率兵前往镇压。1887年，到海南儋州那大镇压农民起义的冯子材将军的军队不幸感染了流行性热病，许多士兵不治身亡。无奈之下，患病的士兵跑到冶基善的诊所求药。士兵们喝了冶基善开的药之后，奇迹般的全好了。冯子材将军为了感谢杰尔弥森，答应赠给他一块地建一所医院，还提供了600元的捐助。<sup>②</sup>冯子材的赞助行为表明了中国官方对传教士活动的认同。

而且，受传教活动的影响，无论是官员还是一般民众，不同阶层当中均有人接纳基督教，不少人皈依了基督教。以法国巴黎教会和澳门耶稣会为例，1851到1923年，两会先后派遣传教士16人，并利用传教特权深入海南各县建立教堂和分教堂16座，发展

<sup>①</sup> 徐家幹编. 琼山县民毁坏教民砖石杂粮案. 教务辑要卷三上 [M]. 湖北: 湖北官书局, 1898: 89-99.

<sup>②</sup> *The Chinese Recorder*, shanghai, 1890: 276.

教徒逾千人。<sup>①</sup>我们不排除信教者中有所谓的“吃教者”存在，但是清末民初的传教活动，确实使海南产生了一批真正的基督教徒。抗日战争时期海南教徒在日据之下的表现从一个侧面证明了这一点。当时，日军对基督教会进行压迫威吓，常常借调查为名，将基督教徒吊打，施以酷刑。牧师王志德、符和美被残忍的杀害，符协泰、符福喜被活活的烧死。在日本的淫威之下，基督信徒们十分之七八仍坚定信仰，宁死不屈。在海南的黎村苗寨，日军一次杀了百余名老人和儿童后，过了两三天，当地居民又遭遇杀祸，死者数百人。这些被害者临死前还慷慨高歌，唱着“天堂是我家，归家吧”！唱完后还一同跪下来祈祷，没有一个胆怯退缩的。<sup>②</sup>

## （二）传教士对海南社会的适应与宣介

海南的传教士们不仅面临着高温酷暑的气候、疟疾等盛行的热病、拥挤肮脏的街道以及各种难闻的气味等恶劣环境，而且海南民众的排外思想为传教工作的开展设置了障碍。为了打开传教工作的新局面，传教士们首先坚定对传教事业的信心，通过打网球、散步、骑马、聊天等娱乐消遣从生活上适应海南的环境。穿越乡村深入群众中了解海南的生活习俗各个方面，言谈中拉近与民众的距离，渐次通过办学、设医院等一系列的世俗活动扫除障碍，宣传基督教义，广纳教徒。

传教士是在海南长期居住并深入海南社会的外国人，对海南比较了解，他们对于海南的向外宣介起了极其重要的作用。1883年亨利先生和冶基善同行深入海南土著居民的村镇进行调查，并将这些情况记录在《中国评论》一文和《岭南》一书中<sup>③</sup>，这些记载对于外界了解海南起到重要的宣介作用。在传教士有关海南的著述中，最值得注意的是1919年写成的《棕榈之岛-海南概览》一书。该书是清末民初在海南岛上的美国传教士在传经布道的同时，根据考察和记录的当时海南各方面的情况写成。书中涉及海南岛的地理物产、历史脉络、社会经济、文化教育、医药卫生、民情

① 陈植编著. 海南岛新志 [M]. 北京: 商务印书馆, 1949: 135.

② 张西平、卓新平编. 本色之探——20世纪中国基督教文化学术论集 [M]. 北京: 中国广播电视出版社, 1999: 546.

③ *The Chinese Recorder*, shanghai, 1890: 274.

风俗以及外国传教士在海南的活动等各个层面，内容翔实。<sup>①</sup>据该书的作序者劳瑞博士说，这是传教团出版的第一本关于海南的书，也是目前笔者所知道的最早的一部关于海南岛的英文专著，后来中国学者对海南进行的文化人类学的介绍均迟于此。

## 二、基督教传播的社会影响

清末民初，基督教在海南的传教事业得到不同程度的发展，布道事业、医疗事业、慈善事业、教育事业和文字事业在海南一些县市先后建立。这些宗教和世俗事业通过多种方式传播了基督教，使许多海南人皈依了基督教。据《海南省志》记载：从光绪七年（1881）至解放前夕，基督教美国长老会派往海南的传教士先后共有50余人，设立基督教海南大会及其分会41个，堂会14个，发展教徒8000多人。<sup>②</sup>

一些世俗事业也在传播基督教上发挥了重要作用。不少传教士凭借其精湛的医术，治好了一些中医确定的所谓疑难杂症，既赢得了患者对他们的好感和信任，又壮大了基督教在广大汉区和黎、苗少数民族聚集区的教会势力，甚至有些病患出于感激，在传教士的宣教影响下，信奉了基督教。如1913年，南茂乡新村苗族头领陈日光上山打猎时，右眼皮不慎被黑熊抓开一道一寸多长的伤口，久治不愈。后由南茂乡商人动员到加积镇基督教会福音医院（原称基伯纳医院）医治。在护理人员的悉心照顾，伤口很快痊愈。治疗期间，教会专门指派华人牧师每天给陈日光讲授基督教义，陈日光了解了许多福音真理，对基督教兴趣日浓。由于此时海南军阀混战，盗贼蜂起，地方官僚土豪虐民，广大苗胞过着水深火热的日子。为求上帝拯救苗胞，陈日光在加积受洗，信奉基督教，成为海南第一个信仰基督教的苗族人。回南茂后，在加积基督教会的支持和协助下，积极发动群众参加基督教，建立一批教堂，开展拜上帝活动。加铁岭白水苗村的陈福兴，听了陈日光治病事迹后，连夜带着长期患病的妻子到加积福音医院。经

<sup>①</sup> 辛世彪. 法国人萨维纳和他的《海南岛志》[J]. 新东方, 2008(157).

<sup>②</sup> 海南省民族宗教事务委员会地方志编写组. 海南省志·宗教志[M]. 海南: 南海出版社, 1994: 500, 504, 505.

治疗，妻子很快恢复了健康。一时间，陈日光、陈福兴抛弃神符拜信上帝的事传遍远近苗寨，其影响扩及到乐会、万宁、陵水、崖县的苗胞中，纷纷前来入教。三五年间，教徒增至数万人。1920年，在陈日光等的带动下，南茂乡建起了一间大砖瓦房，即南茂乡最早的基督教福音堂。<sup>①</sup>苗族基督徒不要外力支援自己建立二十座礼拜堂，还深入黎族旅行布道发展教徒。尽管生活拮据，但他们还是慷慨捐出五十五元支助琼海一教堂的兴建。<sup>②</sup>

清末民初海南社会中的宗教信仰复杂，有佛教、儒教、道教、基督教、回教等。佛、儒、道的三教为中国旧有的宗教，其传入的历史久远，信徒不少，但因布道不得法，其势力逐渐呈衰退倾向”。<sup>③</sup>基督教的传播使许多海南人放弃了旧有的宗教信仰，转而信奉了基督教。从下面的“琼山县民信奉宗教人数调查表”可见，在海南，除道教外基督教对海南的影响最广泛。特别值得一提的是，基督教的传播对少数民族的信仰也产生了较大的影响。据调查统计，黎胞入教以户为单位，一户的户主信教，全家都成信徒。1932年，黄生活、王保田等把基督教传道毛道峒杞黎村寨。在番阳、毛道，基督教发展最鼎盛，共有16个村寨的村民信教，教徒1000多人，占总人口的2/5。<sup>④</sup>

表4-1 琼山县民信奉宗教人数调查统计表

性别	男	女	合计
佛教徒	37	44	81
道教徒	11617	1926	4598
天主教徒	99	97	196
基督教徒	187	200	387

（表4-1来源：陈植《海南岛新志》，海南出版社，2004年版，第

① 朱开宁、罗才东. 建国前基督教在通什地区的传播[J]. 黎族史料专辑续. 海南: 海南出版公司, 1994: 189-194.; 王翔译. 棕榈之岛—清末民初美国传教士看海南[M]. 海南: 南海出版社, 2001: 86, 306-307.

② 中华续行委员会调查特委编. 中华归主—中国基督教事业统计(1901-1920)(上)[M]. 北京: 中国社会科学出版社, 1987: 835.

③ 转引自张兴吉著. 海南历史文化大系·历史卷·民国时期的海南(1912-1949)[M]. 海南: 海南出版社/南方出版社, 2008: 235.

④ 朱开宁、罗才东. 建国前基督教在通什地区的传播[J]. 黎族史料专辑续. 海南: 海南出版公司, 1994: 189-194.

115页)

在基督教传播、本地人皈依基督教的背景下，近代海南人的宗教生活习俗也发生了相应的变化。海南民众大部分信仰道教，但海南本岛道教逐渐与各种封建迷信思想混合在一起，导致海南民众特别是僻远落后地区和黎族苗族民众非常迷信，无论发生什么事情，他们都要大费周章的请道士，屠宰牲畜，敲锣打鼓“作鬼”，结果不仅没能解决问题，反而落得个人财两空。自从改信基督教以后，他们开始相信上帝，遇到不顺的事情向上帝祈祷，请求上帝的庇佑。“在信仰基督教的部分苗族中，逐步淡化祖先崇拜观念。他们信仰和崇拜的是耶稣，凡事都祈求于耶稣。”<sup>①</sup>不仅遇事不顺时祈祷，吃饭、睡觉要祈祷；生产、打猎祈求丰收；结婚祈求幸福和美；逢年过节祈求平安；生病祈求健康等等。可见，随着基督教的传入，“上帝”逐渐取代了道士，成为大多海南民众的精神支柱。此外，基督教传入海南之后，一些基督教的习俗如基督教徒施洗礼、圣餐、过圣诞节、做礼拜等活动在信徒们中也广为传播。

### 三、世俗传教事业的社会影响

基督教在海南从事多方面的世俗传教事业，如医疗、教育、慈善、文字等，这些事业客观上便利了基督教的传播，并对近代海南人观念习俗的演变产生了很大影响。其中尤以医疗和教育影响最大，诚如民国时期有人评价所说：基督教在“教育、医疗方面，颇得岛民之信赖”。<sup>②</sup>

#### （一）教会医疗事业的社会影响

近代海南的教会医疗事业主要是由美国北长老会所办。从晚清到民国，北长老会先后创办了那大福音医院（1881年）、海口福音医院（1885年）、琼东加积市北门外基督医院（1901年）。这些医院可是海南最早的一批近代西医院，它们将西方的近代医院制度相接移到海南，同时将近代西医文化传入海南，促进了近代西

<sup>①</sup> 苏文清主编. 威宁苗族百年实录[M]. 贵州: 贵州民族出版社, 2006: 67.

<sup>②</sup> 陈植编著. 海南岛新志[M]. 北京: 商务印书馆, 1949: 137.

医在海南的发展。

作为医院机构,教会医院的创办在一定程度改变了海南缺乏医疗机构的状况。明清时期,海南虽有医疗机构,但是数量极少,且多为民间所办。如1736年,水师副将苏福昌率士商捐款,在海口城内马房坊建造产婴堂,这是海南历史上第一所医院。晚清时期地方豪绅在海口创建有惠爱医局。但是,这完全不能满足社会需求,教会医院在一定程度上弥补了这方面的缺失。上述三所教会医院创立之初较小,但是后来都发展成为一定规模的医院。到20世纪30年代,海口福音医院发展成为综合医院,拥有病床150个,年住院病人3084人,门诊病人17900人。<sup>①</sup>而且,由于这些医院医院医疗条件先进,设施完善,在治疗一些病症方面体现了西医的优势,因此看病人数、住院人数逐年增加。从20世纪20年代末海口福音医院的统计数据即可窥之一斑。(详见表4-2)

表4-2

年别	住院病人总数	产科人数	割症人数	其他病人数
民国十五年	1473	416	254	803
民国十六年	1578	656	233	689
民国十七年	2086	763	178	1145

(表4-2来源:曾蹇主编:《海南岛志(上、下册)》,神州国光社,1933年1月版,第482页。)

教会医院的创办,西医的传播对近代海南人的观念和习俗产生了较大的影响。

作为一种外来文化,海南人起初对西医并不了解,很多人并不信任。教会医院创办后,一些疑难杂症得到有效的医治,截肢一类的外科手术得以顺利施行。医院雇有专门清洁、烹饪、洗涤和系统性配药投药的工作人员,初步具备了现代医院的条件和要求。加上医护人员的精湛医术、教会医院的先进设备和技术,使西医赢得了群众的信任。自1911年民国建立后,受西医学的影响,海南岛的有识之士到国内、外知名医学校求学。据资料统计,从1921

<sup>①</sup> H. P. Chu, *The Chinese Medical Directory*[M]. Shanghai: The Chinese Medical Association, 1934: 75.

年-1949年，毕业于国内医科大学和国外留学的医科大学毕业生、研究生有40人，如徐天恩、朱润深、蔡时椿、林筱海、李家凤等。<sup>①</sup>

清朝末年，海南的医疗条件极其落后，海南民众特别是少数民族地区的百姓习惯用传统的方式来治病，使得一些普通的疾病发展成恶性症疾。据记载，有位黎族的的妇女生病了，有人拿来一些树枝挂在屋外山顶墙的顶端，以此驱除妖魔鬼怪。倘若每家屋外都挂有这样的树枝，说明该地疫病盛行。<sup>②</sup>像这种迷信的治病方法不仅在少数民族中常见，在汉人中亦普遍。如生病去寺庙求神拜佛庇佑、烧香跳娘、找巫师化符水或宰牛杀猪“作鬼”的迷信活动时时有发生。还有一些少数民族如苗族地区，群众每逢人、畜患病或出现某些异常现象，就认为是恶鬼作祟所致，于是由巫师请“仙娘”去“过阴”侦察，以确定是何种鬼作祟，然后按例准备牺牲奉献。在苗族头领陈日光恶疾和陈福兴的长期患病的妻子到加积基督医院治愈后，民众对这种“仿古驱疫”的民间医病风俗逐渐失去了信心，更相信西医的医病效果。<sup>③</sup>另如：1930年，美国牧师黄生活和国内传教士王保田、王保川、林日波在白沙黎胞王交良的带引下，从那大经白沙至番阳峒，在千打村设点传教。恰逢曹里益患病，曹宰牛杀猪“作鬼”，耗尽家财仍不见好。黄牧师治愈其病的消息一传出，许多患者前来求医。<sup>④</sup>

教会医疗事业的举办还对近代海南妇女产生了一定的影响。教会医院的妇科、产科在一定程度上为治疗妇女疾病发挥了作用。而且，传教士在海南创办了护士学校，培养了许多专业的护士。她们除在医院从事工作外，还到院外去帮助妇女，使她们了解清洁环境和卫生设施方面的知识以及生产时应当注意的一些问题。有的女子学校教员也会利用上课的机会给她们传授相关的知识，从而降低婴儿死亡率。

① 林诗泉、林书勇. 海南西医之传入和发展[J]. 海南文史资料第八辑. 海南: 南海出公司, 1993: 205-206.

② 王翔译. 棕榈之岛-清末民初美国传教士看海南[M]. 海南: 南海出版社, 2001: 256.

③ 王翔译. 棕榈之岛-清末民初美国传教士看海南[M]. 海南: 南海出版社, 2001: 279-230.

④ 朱开宁、罗才东. 建国前基督教在通什地区的传播[J]. 黎族史料专辑续. 海南: 海南出版公司, 1994: 189-194.

## （二）教会教育事业的影响

与其他地区相比，海南的教会教育事业不是特别发达。但是，传教士却创办了海南最早的一批近代学校，将西方近代学校制度最先引入海南。

清末民初，传教士在海南创办的学校，涵盖从小学到中学，从普通学校到职业学校。这些学校不仅系统地传播了近代西方科学文化，而且培养了一批有用人才，其中不乏科学精英，朱润深、颜任光、梁大鹏即是其中的杰出代表。朱润深（1894-1957）是海南医院的创始人之一、首任院长。他早年丧母，家境贫寒，由基督教传教士介绍到加积镇教会学校（觉民学校）半工半读。因读书努力，得到教会赏识，被送到杭州之江大学继续深造，两年后转到湖南湘雅医学院学医。从医学院毕业后参加美国耶鲁大学的考试被顺利录取，获取医学博士学位，成为海南历史上最早获此高学位的专家学者。<sup>①</sup>海南大学的首任校长颜任光（原名嘉禄），也是童年家贫，由教会培养资送到美国芝加哥大学学习电学，获取博士学位。回国后，他历任北京大学理学院院长、上海光华大学校长，圣约翰大学教授等职。海南大学创办后，他毅然放弃优越的职业，应聘回乡从事高等教育的拓荒工作，是海南高等教育事业发展的功臣元老。<sup>②</sup>教育家梁大鹏也曾就读嘉积华美学校（加积圣经学校）和海口华美中学，后担任了海南大学的代理校长，在推动海南高等教育近代化过程中功不可没。

教会学校不仅为海南培养出许多国内外知名的科学家和医学家，而且将近代科学文化知识传播到少数民族聚集的五指山青年中，客观上促进了海南黎族地区的教育发展。1916年，黎族首领王义兄弟保送黎族男女青年十余人到加积美国教会所办的学校就读。之后，美国长老会在黎人聚居的保亭等地设立了三、四所简易小学。其中“以陵水属保亭营附近南春弓所设者为最著。办事之人名潘新和，系美国学校毕业之学生，道德纯粹，和蔼可亲，有志化黎，不求厚俸，每年由教会领款三百元作为常经费，经

① 林诗泉. 朱润深先生筹建海南医院一事简介[J]. 海口文史资料第三辑, 1986(10): 169.

② 中国人民政治协商会议海南省海口市委员会文史资料委员会. 海口文史资料第三辑[M]. 1986(10): 32-33.



营布置大费苦心，诚足令人钦佩也！”<sup>①</sup>进入府城和加积、那大等地美国教会学校学习的黎族男女青年，“男生免学膳宿费，女生则衣服、书籍、笔墨均由学校供给。各生成绩甚佳，英文已能上口，所作英文信札，书法清秀，尤足令人赞赏也。”<sup>②</sup>这为民国时期许多有识之士大力提倡振兴黎人教育的运动中提供了效仿的办学兴教经验。

除以上外，教会教育对近代海南妇女也产生了一定的影响。清末民初传教士们在海南创办的一批教会学校中，女子学校是一道独特亮丽的风景线，如1889年美国传教士在那大建立的佶安宁女子学校、<sup>③</sup>1913年在加积建立的中西女子学校、圣经女子教会等，招收了大批的女学生。<sup>④</sup>虽然传教士们栽培女学生起初是为了培养福音工作的接班人，教会她们识字、各种劳动技能、医疗卫生知识，使妇女们摆脱了传统枯燥的、繁琐的家务活，精神上更加的充实，客观上逐步提升了妇女在海南的社会地位和影响力。

除去以上两大世俗领域的影响外，教会慈善事业、文字事业对于近代海南的慈善救济事业也产生了一定的影响。值得一提的是，当时海南基督教大会还将国内外寄来的刊物如汉口教会的《圣经读本》，美国驻香港新闻处的《读书文摘》、《时代》、《新闻周刊》、《大西洋杂志》、《生活》、《今日美国》、《铁是真的吗？》及香港的《南华早报》等分发给各堂会、分会。<sup>⑤</sup>这些刊物主要是介绍西方的资本主义文化以及基督教教义，但客观上在传播基督教文化的同时，促进了西方世俗文化在海南的传播。

① 彭程万 殷汝骊. 琼崖黎民之状况及其风俗与教育[J]. 地学杂志, 1922(11).

② 彭程万 殷汝骊. 琼崖黎民之状况及其风俗与教育[J]. 地学杂志, 1922(11).

③ 钟平主编. 儋县志[M]. 北京: 新华出版社出版发行, 1996: 645.

④ 甘先琼主编. 琼海县志[M]. 广东: 广东科技出版社, 1995: 947.

⑤ 海南省民族宗教事务委员会地方志编写组. 海南省志·宗教志[M]. 海南: 南海出版社, 1994(8): 505.

## 结 语

清末民初是基督教在海南的传播和发展的重要时期。鸦片战争后，西方列强通过一系列不平等的条约，取得了传教特权。在条约庇护下，天主教和新教传教士们在海南开展了一系列的世俗活动：创办医院、设立学校、开展慈善救济和文字出版事业。同大陆一些地区相比，基督教在海南的传教事业没有前者发达，但是其与近代海南的关系比前者要融洽许多。尽管传教士们创办这些活动的初衷是为了达到宣传教义的目的，但在客观上却加速了海南的近代化进程。

首先，传教士们传播基督教的过程中，促进了西方文化在近代海南的传播，甚至一些宗教文化和世俗文化对今天海南民众仍有一定的影响力。

其次，传教士们创办福音医院和开设教会学校，一方面使西医文化渗入海南，打破了中医治病一统海南的限制，大大提高了患者治愈的几率；另一方面，冲破了封建式教育在海南的统治局面，促进了海南近代教育体制的建立和发展，为海南培养了一大批优秀人才，推动了海南教育的近代化。

再次，基督教文化向海南的渗透以及传教士们的生活习俗等改变了近代海南民众的宗教信仰、对外观念、传统的世俗观念，甚至海南岛民的宗教习俗、生活习俗也受到了一定程度的影响。

此外，传教士们传播基督教义的同时，还深入黎村苗寨进行调研，了解当地的民风民俗文化，将每天的传教活动及所见所闻记录下来，整理成文成册，发表到宗教刊物上，扩大了对外人对海南的了解。

## 参考文献

### 一、史料

- 1、徐家幹编. 教务辑要[M]. 湖北: 湖北官书局, 1898.
- 2、中华续行委办会调查特委编. 中华归主——中国基督教事业统计(1901-1920)[M]. 北京: 中国社会科学出版社, 1987.
- 3、陈献荣编. 琼崖[M]. 海南地方文献丛书编纂委员会, 海南: 海南出版社, 2004.
- 4、陈铭枢总纂、曾蹇总编. 海南岛志[M]. 海南地方文献丛书编纂委员会, 海南: 海南出版社, 2003.
- 5、陈植编. 海南岛新志[M]. 海南地方文献丛书编纂委员会, 海南: 海南出版社, 2004.
- 6、海南省民族宗教事务委员会地方志编写组. 海南省志·宗教志[M]. 海南: 南海出版社, 1994.
- 7、符和积主编. 海南文史资料第八辑[M]. 海南: 南海出版公司, 1993.
- 8、中国人民政治协商会议海南省海口市委员会文史卫资料委员会编. 海口文史资料第一、四辑[M]. 1987.
- 9、清朝张崧、邢定纶、赵以谦纂修、郭沫若点校. 崖州志[M]. 广东: 广东人民出版社, 1983.
- 10、钟平主编. 儋县志[M]. 北京: 新华出版社出版发行. 1996.
- 11、甘世琼主编. 琼海县志[M]. 琼海市地方志编纂委员会编, 广东: 广东科技出版社, 1995.
- 12、崔开勇主编. 定安县志[M]. 海南省定安县地方志编纂委员会编. 海南: 海南出版社, 2007.
- 13、周文海重修、卢宗棠、之莹纂修、杜惠珍、蔡昌其点校. 民国感恩县志[M]. 海南: 海南出版社, 2004.
- 14、李钟岳监修、林带英等纂修、吕书萍、王海云点校. 民国文昌县志(上下)[M]. 海南出版社, 2003.
- 15、朱为潮、徐淦等主修、李熙、王国宪总纂、邓玲、邓红点校. 民国琼山县志[M]. 海南: 海南出版社, 2004.
- 16、H. P. Chu, *The Chinese Medical Directory*[M]. Shanghai: The Chinese Medical Association, 1934.

17、*The Chinese Recorder* [M]. shanghai, 1890.

## 二、研究论著

- 1、D. MacGillivray, *A Century of Protestant Missions in China* [M], Shanghai: American Presbyterian Mission Press, 1907.
- 2、汤清. 中国基督教百年史 [M]. 香港: 道声出版社, 1987.
- 3、张西平、卓新平编. 本色之探——20世纪中国基督教文化学术论集 [M]. 北京: 中国广播电视出版社, 1999.
- 4、王翔译. 棕榈之岛——清末民初美国传教士看海南 [M]. 海南: 南海出版公司, 2001.
- 5、吴义雄著. 在宗教与世俗之间——基督教新教在华南沿海的早期活动研究 [M]. 广东: 广东教育出版社, 2000.
- 6、王立新著. 美国传教士与晚清中国现代化 [M]. 天津人民出版社, 2008.
- 7、胡卫清著. 普遍主义的挑战——近代中国基督教教育研究 (1877-1927) [M]. 上海: 上海人民出版社, 2000.
- 8、王美秀、段琦等著. 基督教史 [M]. 江苏: 江苏人民出版社, 2006.
- 9、顾长声著. 传教士与近代中国 [M]. 上海: 上海人民出版社, 1981.
- 10、张力、刘鉴唐. 中国教案史 [M]. 四川: 四川社会科学出版社, 1987.
- 11、顾卫民. 基督教与近代中国社会 [M]. 上海: 上海人民出版社, 1996.
- 12、陶飞亚著. 边缘的历史: 基督教与近代中国 [M]. 上海: 上海古籍出版社, 2005.
- 13、唐逸. 基督教史 [M]. 北京: 中国社会科学出版社, 1993.
- 14、林日举著. 海南史 [M]. 吉林: 吉林人民出版社, 2002.
- 15、小叶田淳著、张迅齐译. 海南岛史 [M]. 台湾: 学海出版社印行, 1979.
- 16、黎雄峰著. 海南社会简史 [M]. 海南: 海南出版社, 2003
- 17、牛志平等著. 海南文化史 [M]. 海南: 海南: 海南出版社/南方出版社, 2008.
- 18、张兴吉著. 民国时期的海南 [M]. 海南: 海南出版社/南方出版社, 2008.
- 19、谢越华等著. 海南教育史 [M]. 海南: 海南出版社/南方出版社, 2008.
- 20、唐玲玲、周伟民. 海南史要览 [M]. 海南: 海南出版社/南方出版社, 2008.
- 21、张学萍主编. 中国黎族 [M]. 北京: 北京民族出版社, 2004.
- 22、方鹏著. 椰岛寻踪: 海南文化史话 [M]. 四川: 四川人民出版社, 2004.
- 23、符永光. 海南文化发展概观 [M]. 香港: 香港新闻出版社, 2001.
- 24、蒋瘦颠. 海南岛 [M]. 东方杂志. 1925.
- 25、苏文清主编. 威宁苗族百年实录 [M]. 贵州: 贵州民族出版社. 2006.
- 26、王铁崖. 中外旧约章汇编第一册 [M]. 河南: 生活·读书·新知三联书店. 1957.

27、李育民.近代中国的条约制[M].湖南:湖南师范大学出版社.1925.

### 三、论文

- 1、王禹.传教士在海南[J].清史研究.1997(2).
- 2、韦经照.基督教在海南岛的传播[J].海南大学学报人文社科版.1987(4).
- 3、王静.基督教在海南苗族聚居区传播始末[J].新东方.2002(5).
- 4、田涛.清末民初在华基督教医疗卫生事业及其专业化[J].近代史研究.1995(5).
- 5、陈建明.近代基督教在华医疗事业[J].宗教学研究.2000年(2).
- 6、李传斌.基督教在华早期医疗事业论略[J].晋阳学刊.2000年(1).
- 7、毛光骅.基督教在河南省的传播与西方医学的传入[J].中华医史杂志.1995(4).
- 8、孙慕义.基督教文化与我国近代西方医学[J].医学与社会.1997(4).
- 9、汤开建、袁国客.明清之际天主教在海南的传播、发展及兴衰[J].海南大学学报(人文社会科学版).2001(4).
- 10、盛永华、孙关龙.岭南—西医东渐的中心[J].岭南文史.2002(4).
- 11、邢关英.黎族的宗教信仰[J].'94海南社会经济发展研究.1995.
- 12、房建昌.近代海南岛天主教史略[J].文史集粹.2000.
- 13、房建昌.近代海南天主教史述—兼与易春〈天主教和基督教传入海府地区的概况〉一文商榷[J].海口文史资料第4辑.1887.
- 14、易春.天主教和基督教传入海府地区的概况[J].海口文史资料第8辑.1992.
- 15、符国华、李向耘.基督教在海南的历史与现状[J].海南文史资料第8辑.1992.
- 16、毕素华.论基督教的慈善观[J].南京社会科学.2006(12).
- 17、王翔.美国传教士笔下的海南——〈棕榈之岛—海南概览〉评价[J].海南师范学院学报(人文社会科学版).2002(2).
- 18、辛世彪.法国人萨维纳和他的〈海南岛志〉[J].新东方.2008(157).
- 19、朱峰.殖民地处境下的华人基督教——以近代东南亚华人社会为例[J].福建师范大学学报(哲学社会科学版).2005(2).
- 20、彭程万、殷汝骊.琼崖黎民之状况及其风俗与教育[J].地学杂志.1922年(11)
- 21、吴义雄.基督教传教士在澳门的早期文化活动略论[J].学术研究.2002(6); 中华基督教会广东协会与本色教会运动[J].世界宗教研究(北京).2002(2).
- 22、林诗泉.朱润深先生筹建海南医院一事简介[J].海口文史资料第三辑.1986.

## 附录

### 攻读硕士研究生期间发表的论文目录

- 1、张小群. 从辛亥革命前后知识分子的嬗变来看辛亥革命意义[J]. 华章. 2009(11)

## 后 记

终于给毕业论文画上了句号。但此刻的心情并没有想象中的轻松，感受非常复杂。回想 06 年为了弥补高考时落榜的遗憾，我报考了湖南师范大学中国近现代史专业的在职研究生。当 07 年暑假我踏进湖南师范大学的校门读研时，那种无法形容的欢悦心情依然记忆犹新。

三年来，在边读研边工作的经历中，收获颇多。但毕业论文的写作过程，并不是一帆风顺的。由于我的学识过于粗浅，加上工作、照顾小孩所造成的时间不足，从定题到收集资料、阅读文献、直至最后的写作，整个过程中尽管自己尽了全力，却显得心有余而力不足。在此，我要特别感谢我的导师李传斌老师。在毕业论文的写作中，李老师从论文选题、资料的收集、论文大纲的确定、论文的修改直至定稿等方面给了我悉心的指导以及许多宝贵的意见。没有李老师的指导，难以想象自己能够独立完成毕业论文。在毕业之际，谨向李老师表达我最衷心的感谢和崇高的敬意。

在湖南师范大学脱产读研期间，我有幸地得到了李育民教授、莫志斌教授、郑大华教授、周秋光教授、钟声副教授、李传斌副教授以及方慧老师的教诲和帮助，他们的学识修养和人格风范都深深感染着我。他们在专业方面和学术研究上给我的启迪是我毕生值得珍藏的宝贵财富。在此我也深表感谢。

此外，我还要特别感谢我的家人，没有他们的理解和支持，没有他们的宽容和坚忍，我很难想象自己能够坚持到毕业。在毕业论文的写作过程中杨芳、罗颖、李期耀、王平、卢高等师妹师弟以及同学唐春艳、汪洋、卓雪华也给了我许多的帮助，在此一并表示感谢。我也非常感谢在读研期间给予我关心和支持的领导、同事和朋友。正是有了他们的帮助和支持，我才得以顺利完成学业。

最后，由于文献资料和自身水平有限，论文每一步并没能做到足够的踏实和严谨，使得论文定稿显得单薄，而有欠丰厚。不足及存在漏洞之处，恳请各位老师和同仁批评指正！

# 基督教与清末民初的海南社会

作者: [张小群](#)  
学位授予单位: [湖南师范大学](#)

本文链接: [http://d.g.wanfangdata.com.cn/Thesis\\_Y1684566.aspx](http://d.g.wanfangdata.com.cn/Thesis_Y1684566.aspx)

授权使用: 广东商学院图书馆(gdsxy), 授权号: c60a3291-c81c-4c13-9306-9e4d0074fd91

下载时间: 2010年12月15日