



旧约背景

傅和德 著



宗教文化出版社



旧约背景

傅和德 著

 宗教文化出版社

目 录

古以色列的历史

旧经学的目标	(2)
第一节 以色列古代历史之文献	(3)
第一章 在巴肋斯坦定居的以色列	(14)
第二节 征服或安置在巴肋斯坦?	(14)
第三节 主前 1200 年有过十二支派“同盟”吗?	(24)
第四节 族长时代	(29)
第五节 出埃及与西乃	(35)
第二章 主前 1200—745 年定居的以色列	(43)
第六节 在叙利亚——巴肋斯坦的以色列邻居	(43)
第七节 撒乌耳王(主前 1030—1010 年)	(56)
第八节 达味王(主前 1010—970 年)	(62)
第九节 撒罗满王(主前 970—931 年)	(81)
第十节 主前 931—745 年南犹大和北以色列的	

政治分离	(93)
第三章 南犹太和北以色列两王国的末日	(126)
第十一节 亚述帝国下北以色列灭亡	(126)
第十二节 犹太在希则克雅王和约史雅王之下的 复兴	(138)
第十三节 巴比伦帝国下犹太灭亡	(158)
第四章 主前 587—331 年离散的犹太教会	(167)
第十四节 流亡巴比伦(主前 598/587— 539 年)	(167)
第十五节 波斯帝国下犹太教会的复兴	(176)
第五章 主前 331—134 年犹太和撒玛黎雅的 教会	(195)
第十六节 希腊帝国下撒玛黎雅教会的宗教 分裂(约主前 325 年)	(195)
第十七节 仆托肋米与色娄苛王朝下的犹太教会 (主前 323—134 年)	(206)

旧约导论

圣经总论

第一章 默感	(248)
第一节 默感的存在	(248)
第二节 默感的性质	(250)

第三节	默感的结果:圣经的无错误性	(252)
第四节	圣经解释学	(252)
第二章	正典	(257)
第五节	犹太人的正典(旧约)的形成	(257)
第六节	基督徒的正典(Canon)	(260)
第三章	语言	(263)
第七节	旧约与新约的三种原文	(263)
第八节	圣经古老的译文	(264)

旧约四十六本默感书籍的分论

第一编 妥拉(Torah)

第一章	妥拉的名字	(267)
第一节	玛索拉经文中妥拉的名字	(267)
第二节	七十贤士译本中妥拉的名字	(269)
第三节	拉丁通行本中妥拉的名字	(269)
第二章	妥拉之文学形式批判	(271)
第四节	妥拉被视为一整体的文学单位	(271)
第五节	在妥拉里能寻到文学形式不相连贯的明显 痕迹	(272)
第六节	对妥拉文体不相连贯的解释	(274)
第三章	妥拉的类型批判	(279)
第七节	在中东考古学的发掘导致的类型批判	(279)

第八节 安息日诫命的根—类型批判的例证·····	(282)
第四章 妥拉的内容 ·····	(285)
第九节 最古老的传统·····	(285)
第十节 J:雅威神学家团体·····	(287)
第十一节 E:伊罗兴神学家团体·····	(291)
第十二节 D:申命纪神学家团体·····	(293)
第十三节 P:祭司神学家团体·····	(296)

第二编 先知书

第一部分 前先知书

第一章 若苏厄书 ·····	(302)
第十四节 若苏厄书的内容·····	(302)
第十五节 若苏厄书的写作风格和历史背景·····	(302)
第十六节 若苏厄书的神学意义·····	(305)
第二章 民长纪 ·····	(307)
第十七节 民长纪的内容·····	(307)
第十八节 民长纪的写作风格和历史背景·····	(308)
第十九节 民长纪的神学意义·····	(309)
第三章 撒慕尔纪上、下 ·····	(311)
第二十节 撒上、下之内容·····	(311)
第二十一节 撒上、下的文学类型和历史背景·····	(311)
第二十二节 撒上、下的神学意义·····	(312)

第四章 列王纪上、下	(315)
第二十三节 列上、下内容	(315)
第二十四节 列上、下的文学风格和历史背景	(317)
第二十五节 列上、下的神学意义	(318)

第二部分 后先知书

第一章 主前第八世纪之后先知(主前 800 - 700 年)	(320)
第二十六节 亚毛斯先知(主前 760 年)	(320)
第二十七节 欧瑟亚先知(主前 750 - 723 年)	(322)
第二十八节 第一依撒意亚先知(主前 740 - 700 年)	(325)
第二十九节 米该亚先知(主前 725 - 700 年)	(328)
第二章 主前七世纪(主前 700 - 600 年)的后先知	(330)
第三十节 主前 650 年后的中东世界政治背景	(330)
第三十一节 索福尼亚先知(主前 640 - 630 年)	(332)
第三十二节 耶肋米亚先知(主前 626 - 586 年)	(333)
第三十三节 纳鸿先知(主前 612 年)	(336)
第三十四节 哈巴谷先知(主前 612 或 602 年)	(337)
第三章 主前六世纪的后先知(主前 600 - 500 年)	(339)
第三十五节 厄则克耳先知(主前 593 - 571 年)	(339)
第三十六节 主前 550 年后的世界政治背景	(343)

第三十七节	第二依撒意亚先知(依 40-55)(主前 540 年)	(344)
第三十八节	哈盖先知(主前 520 年)	(347)
第三十九节	第一匝加利亚先知(匝 1-8) (主前 520-518 年)	(348)
第四章	主前五—三世纪的后先知(主前 500-200 年)	(350)
第四十节	第三依撒意亚先知(主前 500-400 年)	(350)
第四十一节	玛拉基亚先知(主前 430 年)	(351)
第四十二节	亚北底亚先知(主前 400 年)	(352)
第四十三节	主前 350 年后的世界政治背景	(352)
第四十四节	岳厄尔先知(主前 350 年)	(353)
第四十五节	第二匝加利亚先知(匝 9-11) (主前 330 年)	(354)
第四十六节	第三匝加利亚先知(匝 12-14) (主前 300 年)	(355)
第四十七节	约纳先知(主前 250 年)	(356)

第三编 圣 卷

第一部分 十三本以希伯来文写成的圣卷

第一章	圣咏集	(358)
第四十八节	圣咏集的名称	(358)

第四十九节 圣咏集在圣卷正典内之位置及 篇数	(359)
第五十节 圣咏集内,圣咏之编号	(359)
第五十一节 圣咏集可分五书	(360)
第五十二节 圣咏集之标题	(361)
第五十三节 圣咏集的诗词体形式	(363)
第五十四节 圣咏集的文学形式	(364)
第五十五节 圣咏集的形成	(365)
第五十六节 圣咏集的讯息,指向基督	(366)
第二章 箴言	(368)
第五十七节 箴言的概论及来源	(368)
第五十八节 箴言的分类及形成	(369)
第五十九节 箴言为我们带来的讯息	(370)
第三章 约伯书	(372)
第六十节 约伯书的题目、内容及形成	(372)
第六十一节 约伯书的讯息	(374)
第四章 雅歌	(375)
第六十二节 雅歌之文学形式及内容	(375)
第六十三节 雅歌的讯息	(376)
第五章 卢德书	(378)
第六十四节 卢德书的文学形式、内容及形成	(378)
第六十五节 卢德书的讯息	(379)
第六章 哀歌	(380)
第六十六节 哀歌的文学形式、内容及形成	(380)

第六十七节 哀歌的讯息	(381)
第七章 训道篇	(382)
第六十八节 训道篇的名称、内容及形成	(382)
第六十九节 训道篇的讯息	(383)
第八章 艾斯德尔书	(385)
第七十节 艾斯德尔书的文学形式、内容和 起源	(385)
第七十一节 艾斯德尔书的讯息	(386)
第九章 达尼尔书	(387)
第七十二节 达尼尔书的语文、文学形式和 来源	(387)
第七十三节 达尼尔书的讯息	(389)
第十章 编年纪神学家团体(编上、下,厄上、下)	(391)
第七十四节 编年纪神学家团体的历史背景	(391)
第七十五节 编年纪神学家著作的文学形式和 内容	(392)
第七十六节 编年纪神学家作品的讯息	(395)
 第二部分 七本用希腊文写成的书	
第一章 巴路克书	(397)
第七十七节 巴路克书的名字、地位、内容和 形成	(397)
第七十八节 巴路克书的讯息	(398)

第二章 多俾亚书	(400)
第七十九节 多俾亚书的语文、文学形式、形成和 内容	(400)
第八十节 多俾亚书的讯息	(401)
第三章 友弟德书	(403)
第八十一节 友弟德书的语文、文学形式、形成和 内容	(403)
第八十二节 友弟德书的讯息	(404)
第四章 玛加伯书(上)	(406)
第八十三节 玛加伯书(上)的语文、文学形式、形成和 内容	(406)
第八十四节 玛加伯书(上)的讯息	(408)
第五章 玛加伯书(下)	(409)
第八十五节 玛加伯书(下)的语文、文学形式、形成和 内容	(409)
第八十六节 玛加伯书(下)的讯息	(410)
第六章 耶稣息辣(简称息辣,即德训篇)	(411)
第八十七节 息辣的语文、文学形式、形成和 内容	(411)
第八十八节 耶稣息辣的讯息	(413)
第七章 智慧篇	(415)
第八十九节 智慧篇的语文、形成和内容	(415)
第九十节 智慧是指向耶稣基督	(416)
参考书目	(417)

古以色列的礼仪式:圣时间和圣所

第一部分 古以色列的圣时间

第一章 时间的分析	(425)
第一节 日	(425)
第二节 周	(430)
第三节 月	(434)
第四节 年	(441)
第五节 纪元	(453)
第二章 以色列的礼仪历法	(457)
第六节 以色列民间宗教的庆节	(458)
第七节 圣殿之每日礼仪	(461)
第八节 季节专用礼仪:旧约的节日历法	(464)
第九节 逾越节	(471)
第十节 五旬节	(483)
第十一节 帐篷节	(487)
第十二节 赎罪节	(496)
第十三节 重新祝圣圣殿节	(503)
第十四节 普陵节	(508)

第二部分 古以色列的圣所

第一章 全中东的圣所	(511)
第十五节 神圣地区与其选择	(511)

第十六节 古巴比伦金字塔型的庙(庙塔· ZIGGURATS)	(518)
第十七节 圣殿	(520)
第十八节 高丘	(522)
第二章 族长时代的圣所	(530)
第十九节 舍根即“肩膀”	(531)
第二十节 贝特耳即“伊利之房屋”	(535)
第二十一节 玛默勒	(541)
第二十二节 贝尔舍巴	(544)
第三章 梅瑟时代的圣所	(549)
第二十三节 会幕	(549)
第二十四节 约柜	(559)
第四章 民长时代的圣所	(569)
第二十五节 基耳加耳	(569)
第二十六节 史罗	(575)
第二十七节 本雅明的米兹帕	(580)
第二十八节 基贝红	(584)
第二十九节 敖弗辣	(588)
第三十节 丹	(593)
第五章 耶路撒冷圣所	(604)
第三十一节 耶步斯人与达味时代的来源	(604)
第三十二节 主前 960 年撒罗满圣殿之建筑	(610)
第三十三节 撒罗满圣殿的历史(主前 960 - 587 年)	(627)

第三十四节	(主前 515 - 主后 70 年)流亡后 耶路撒冷圣殿之历史	(633)
第三十五节	耶路撒冷圣殿的神学意义	(646)
第三十六节	礼仪集权法律于耶京圣殿	(657)
第六章	晚期耶路撒冷之外的圣所	(662)
第三十七节	在埃及依利番丁的雅威圣殿	(662)
第三十八节	在埃及里昂托波利斯犹太人的 圣殿	(670)
第三十九节	在革黎斤山上的撒玛黎雅圣殿	(673)
第七章	圣道礼仪之圣所	(685)
第四十节	会堂	(685)

古以色列的历史

旧经学的目标

我们研究旧经有三个目标：

1. 为了更了解圣言成为血肉的耶稣基督之根(若 1:14)。
2. 为了更深入新、旧约所合成的圣经之根,特别是天主圣言成为圣经(弟后 3:15-16;伯后 1:20-21)。
3. 为了更明白我们的教会——新以色列的根(迦 6:16;罗 11:16-24)。借着所研究的耶稣基督、圣经、我们的教会之根,更能羡慕他——天主、他的话、和他的奥体——我们的教会(格前 12:12-27)。

我们研究的目标是以耶稣基督为中心的灵修观,因为第二依撒意亚曾预报(依 41:4;43:10;44:6),而圣经最后几页,他自己亦明言“我是‘阿耳法’和‘敖默加’,最初和最末的,元始和终末。”(默 1:8, 17;2:8;21:6;22:13),况且“耶稣基督昨天、今天、直到永远常是一样”(希 13:8),所以我们先研究古以色列历史的动机是以耶稣基督为中心的历史观,此种历史观,反映在大多数英语作者的普通历史作品中,他们以主前(BC = BEFORE CHRIST)和主后(AD = ANNO DOMINI)来计算年代,而整个世界跟随迪欧尼希乌斯·厄克希故乌斯(DIONYSIUS EXIGUUS)所介绍的基督纪元,已经有一千五百年的悠久传统,大众均以主耶稣的降生为中心(ANTE CHRISTUM NATUM = BEFORE THE BIRTH OF CHRIST, POST CHRISTUM NATUM = AFTER THE BIRTH OF CHRIST)。

第一节 以色列古代历史之文献

☆任何正确历史的原则

任何正确的历史,包括以色列古代圣经的历史或中国五千年的历史,必须具有文献,以兹证明作者、年代、事物等,而考古学的挖掘具有莫大的帮助,可为文献提供佐证。

古代的以色列在圣经之外第一次被埃及法郎米尔捏他(Mer-Ne-Ptah)提及,约于主前 1230 年,而圣经内的第一部历史是申命纪历史,约开始于主前 1200 年。显然,以色列古代历史的著作与第一部文献始于主前 1200 年左右。因为没有一种文献能回溯到族长的时代,以证明亚巴辣罕的存在,因此我们的以色列的古代历史便无法从族长开始。

I. 圣经内的以色列古代历史文献

II. 圣经以外的以色列古代历史文献

介绍圣经内、外的以色列古代历史文献之前,我们提出一些参考书目:

第一手原始的圣经经文:

BHS = BIBLIA HEBRAICA STUTTGARTENSIA, Deutsche Bibelgesellschaft, Stuttgart 4th corr. edit, 1990。

LXX = SEPTUAGINTA, 卷一:法律与历史,卷二:诗集与先知书,NONA 出版,Württembergische Bibelanstalt Stuttgart 1971。此乃基督徒之前的卅九部旧约正典第一部分的希腊译本,亦是最好的批判版本,但加入了希腊文的正典第二部分之著作,例如:卷一加入

友弟德书、约伯书、玛加伯上、下书等，卷二加入德训篇(息拉)。

第二手英文的圣经译文：

JB = THE JERUSALEM BIBLE, 从法文的 LA BIBLE DE JERUSALEM 翻译成英文,有很好的导论与批注,法文版 1961 年出版,著者 R. De Vaux O.P. 英文版 1966 年伦敦出版。

NJB = THE NEW JERUSALEM BIBLE 1985 年,伦敦出版,译文、导论与批注均是从 1973 年法文修订版译之。

第三手以色列古代历史的作品：

A History of Israel 著者 J. BRIGHT 1981 年,费城三版。中文翻译第二版。

The Early History of Israel 著者 R. De Vaux. 译自 1971 - 1973 年的法文版,1978 年费城出版。

The History of Israel 著者 M. NOTH 译自 1958 年德文第二版。

第一、二手圣经外的文献：

ANEP = THE ANCIENT NEAR EAST IN PICTURES Relating to the OT 古典近东之相片,1969 年 Princeton 的第二版为 J. B. Pritchard 所增补,本书具有古代中东地区许多原始的第一手经本。

ANET = THE ANCIENT NEAR EASTERN TEXTS Relating to the OT 古典近东之文献,著者与 ANEP 同 J. B. Pritchard, 1969 年 Princeton 的第三版有增补,本书是从中东地区圣经之外不同的原文翻译成英文。

MAPS:MAC = THE MACMILLAN BIBLE ATLAS. 麦克密伦圣经图集,著者 Y. Aharoni 及 M. Avi-Yonah 1968 年耶路撒冷出版,台湾有中文译本,1980 年少年归主社出版。1993 年英文 COMPLETELY REVISED THIRD EDITION by ANSON F. RAINEY AND ZE'EV SAFRAI。

I. 圣经内的以色列古代历史之文献

现代的圣经版本,均随七十贤士译本,将旧约分为四部分:妥

拉、历史书、智慧书、先知书,但却将历史小说的友弟德书(友 1:1, 参 JB 注 b, NJB 注 b 更详细),与可从 ANET284 左上角所证实的列下 15:29-30 真正历史总称为“历史”,因此我们第一步骤便是重新地评估旧约的“历史书”,将某些历史小说,如友弟德书和艾斯德尔书分开(参旧约导论讲义的解说),而将以色列的历史按不同的等级,区分为四部分:

- 一. 申命纪历史
 - 二. 编年纪历史
 - 三. 玛加伯历史
 - 四. 四经:创、出、肋、户四本的历史
- 一. 申命纪历史

两千多年来,犹太人与基督徒均认为妥拉、五经即梅瑟五书,是梅瑟写成的,但法国大革命(1789年)与启蒙批判时期之后,学者们对于文献,包括圣经在内,有更健全的观点,针对以色列历史记载,有两种不同的假设观点被提出:一是 1922 年 O. EISSFELDT 的“六经概要”(HEXATEUCH - SYNOPSE),他认为创、出、肋、户、申、苏是一连贯的文学单位,由雅威(J)、伊罗兴(E)、申命纪(D)、祭司(P)等神学家团体(参以下四)所编辑而成,以后紧接你民、撒、列。JB 的导论与批注(例如苏 4:9, JB 注 b)虽然常批评六经概要,但对 O. EISSFELDT 的观点仍然很赞同。二是 M. NOTH 1943 年出版的“überlieferungsgeschichtliche Studien”,第一次提出梅瑟的第五本书申命纪是由申、苏、民、撒上、撒下、列上、列下等书所集成的真实宗教历史,称为“申命纪历史”,按此理论,申命纪在五经之外,而“梅瑟四书”的四经(TETRATEUCH),之后是七本申命纪历史。NJB 的导论和批注(参 NJB, 10 页, 273-274 页之例如)接受并保留 M. NOTH 的观点;对于申命纪的历史,我们也采用此种假设的观点。

申、苏、民、撒上、撒下、列上、列下等申命纪历史,很可能在主

前六世纪被编辑成为宗教历史的文献,它贯穿七百年之久,从旷野时期(主前 1250 - 1200 年,申),经过定居圣地时期(苏、民)到南北国的合分与流亡巴比伦的苦难(撒上 - 列下),其间是遵守法律的祝福与弃守法律的惩罚,至主前 561 年为止(列下 25:27 - 30)。

有 80% 的申命纪宗教历史文献是未经修饰的真实历史,可借圣经外的文献加以佐证。有 20% 是编订者以训诲或故事的文学形式来表达其宗教观点,在第二节与第七节,我们将举出正确的例子,说明申命纪历史有时用非历史性的资料,夹杂在大部分可靠的历史作品内。

显然地,从主前十三世纪至六世纪七百年中,以色列有很齐全的申命纪历史文献。

二. 编年纪历史

我们将在十六节叙述为何主前 300 年左右撒玛黎雅教会分裂,南犹太的神学家团体以争论性的文笔写成四部“历史”,编上、编下、厄上、厄下称为编年纪历史。其资料是从四经之首的亚当开始,而达味的篇幅占最大部分(编上 9:13 - 14, 11 - 29),少部分是撒罗满与其余的国王,编下 36:22 - 23 结束王国之后,紧接厄上 1:1 - 2 是流亡巴比伦之后新局面的开始,全部是耶京教会团体的复兴直到主前 300 年左右。作者争论性的神学观点是为证明犹太与加入的本雅明是惟一合法的以色列子民,北部的撒玛黎雅各支派却不是。革黎斤山上的撒玛黎雅分裂圣殿已被拒绝,熙雍山的耶京圣殿是天主子民惟一合法的朝拜中心。虽然耶稣赞同此种争论性的神学观点,认为“救恩出自犹太人”(若 4:19 - 23),但我们仍必须辨别,小心地使用编年纪四本“历史”,我们将在第十五节讨论主前 445 - 430 年,乃赫米雅八章很可靠的历史文献。其余的大部分均不可靠。显然地,从主前六世纪末叶到三世纪,三百年中的历史文献未如早期申命纪历史来得可靠。

三. 玛加伯历史

1. 加下比加上早成书,约于主前 124 年,是由基勒乃(非洲北部)人雅松所写的五书,缩为一卷(加下 2:23),它提供主前 176 - 160 年间许多事件,所包括的历史事实,可借圣经外的文献佐证。但就大体而言,加下较以比喻性的故事来启发教导当时人的信仰,胜于真实历史的文献。

2. 加上成书于主前 100 年,原有的希伯来文献已佚失。它根据真实的文献与第一手资料,记载主前 175 - 134 年的犹太宗教历史。

四. 四经:创、出、肋、户,四本的历史

在旧约导论的课程中,我们提过四经(TETRATEUCH)即创、出、肋、户,虽然具有真实历史的参考价值,却不如真实历史文献般的分出某些阶段。此四本书是由早期独立的宗教作品雅威典(J)(主前 950 年于南犹大的雅威神学家团体),与伊罗兴典(E)(主前 750 年于北以色列的伊罗兴神学家团体),申命典(D)(主前 600 年于南犹大的申命纪神学家团体,他们是在主前 722 年,北以灭亡之前逃到南犹大的高级人士,其作品不仅影响申命纪历史,也有部分散于四经内),祭司典(P)(主前 450 年于耶路撒冷的祭司神学家团体),在主前 400 年左右由编辑神学家团体(R)所辑成,作者的目的在于写正确的史实,所以不像申命纪历史的泾渭分明,其主要论述重点在于创造、拯救,人与天主的关系,恩宠与罪恶等。

总之,四经就以色列古代的历史而言是属于第二等文献,因绝大部分,均非正确历史的作品。

II. 圣经以外的以色列古代历史之文献

圣地位于肥沃月湾的中央,濒临地中海,此地区拥有人类最古老,超过六千年的历史文献记载,当然亦有许多直接或间接的圣经外文献与古代的以色列史有关系。以下我们将选择性地按历史顺序逐条列出,其中多数的原文已经被 ANET 译为英文,并在 ANEP 有原来的相片。

一. 艾布拉(EBLA)

比族长时代更早,约于主前第三千年的中叶,最近在叙利亚的艾布拉挖掘,它提供几千片保存完好的部分文献,间接地说明当时的背景,而一千年之后正是以色列族长的时代亦是以民历史的滥觞。有关艾布拉被找到的普遍资料如下:

读者文摘,1978年七月号 60-64页。国家地理杂志(NATIONAL GEOGRAPHIC) 1978年 730-759页(英文版)有大部分遗址的完整照片,出土的文献记载于泥板上,相当特别,ANET与ANEP出版后,艾布拉才被找到与挖掘,因此二书对艾布拉无任何资料;上述的参考书目中J. BRIGHT的“A HISTORY OF ISRAEL”英文第三版,1981年,已经包括一些艾布拉的资料,特别在37页述及其泥板。而Dame K. M. KENYON的“THE BIBLE AND RECENT ARCHAEOLOGY(圣经与最近的考古学)”1978年,Atlanta出版,其中8-9页对于艾布拉泥板亦有短评。

二. 主前 1800 年:亚洲王子的咒词

ANET 328-329页是从提比斯(Thebes)找到的文献,加以译之,目前存于柏林,ANEP 593的原文来自沙卡拉(Sakkarah),现存于开罗(埃及)与布鲁塞尔(比利时),麦克密伦的圣经图集26-27页采用沙卡拉(Sakkarah)的断片,而第23图有此文提及的叙利亚,与巴肋斯坦之地名。

埃及第十二朝代的法郎(主前20-19世纪)势力影响远及叙利亚、黎巴嫩、巴肋斯坦的海岸。此咒文说明他们诅咒领导者与百姓和其他的人,其中有64个地区在圣地内。此乃圣地最早的地理图,比甲骨文早七百年。

这些百姓中的个人名字与所述及的领导者是典型的西闪族名,而与天主有关的如AV=父亲,EL=神祇等,与后来族长时代的名字相类似。

三. 主前 1750 年:马里(MARI-TABLETS)文献

ANET 482 - 483 是从马里的国家档案之碑文翻译的; 马里位于美索布达米亚西北部, 幼发拉底河中部, 现今属于叙利亚, 靠近伊拉克边界(参圣经图集 28 页, 第 25 图), 虽然马里的君王们, 其高级的都市化城邦未能提及游牧的族长们(亚巴辣罕、依撒格、雅各伯), 但碑文所述的社会法律宗教风俗习惯却与族长的古史相类似(我们将在第四节论及)。

1934 - 1935 年法国考古学家们将出土的马里国家档案译为法文。由 1960 至 1970 年, 法人发现一锡片货物清单, 提及诸多与贸易有关的地中海沿岸商业中心, 列出的甚至有丹与哈左尔, 这些地名在后来的圣经中扮演过角色。最后马里的锡片货物清单最后为法人 G. DOSSIN 出版在 *Revue d'Assyriologie* 64 (1970), 97ff. A. MALAMAT 于马里锡片货物清单的目的地叙利亚——巴肋斯坦, 写了一篇英文的文章, 介绍这些最后的马里文献。(参 ISRAEL EXPLORATION JOURNAL 21 (1971), 31 - 38 页。)

四. 主前 1450 年: 杜得模西三世(THUT - MOSE III)

ANEP 313 是从卡纳克(Karnak)挪亚们(No - Amon)最大的圣殿第六个塔门拍摄的, 是幅埃及法郎杜得模西三世征服亚洲人的名单, ANET 242 - 243 有译文。法郎杜得模西三世(主前 1490 - 1436 年)为了税收, 将所征服的叙利亚——巴肋斯坦诸城市刻在他们庙的墙上, 成为一“地志名单”, 其中包括 119 个地名, 有 66 个已经得到合理的印证, 圣经图集 32 页下, 对此名单有简述, 33 页(第 34 图)有巴肋斯坦最古老又详细的地图, 比甲骨文早二百年。

五. 主前 1350 年: 亚马拿文献(AMARNA - LETTERS)

埃及法郎 Amenophis 四世(主前 1377 - 1360 年)天生是位革命家, 虽然过去或将来的王朝在埃及南部或北部已有了首都, 但他在尼罗河沿岸的中心地带新建首都, 亦拒绝埃及传统的多神教, 开始朝拜惟一神——太阳, 按照新名“ANKH - EN - ATON”即太阳之子来称呼自己。甚至兴起了“文化革命”将原来的象形文字以更“计

“计算机化”的抽象楔形文字取而代之,亦扩展到国际外交书信上。自从 1887 年来有 400 片被发现,ANET 483 - 490 有英文译文,ANEP 245 的照片说明原始的文献是提洛的阿比米尔基(Abimilki)写的,但在亚马拿的档案找到。圣经图集第 35 - 37 图描述亚马拿文献对圣经历史的重要性。第 38 图提及叙利亚——巴肋斯坦的城市,第 39 图特别有耶路撒冷城及周围诸城,而伯利恒第一次在历史记载中被提到(我们将在第二节论述),第 40 图有舍根与周围的城市。

亚马拿文献为早期从埃及进入叙利亚——巴肋斯坦的迁移活动非常重要。ANEP 402 - 411 是与亚马拿文献有关的法郎 ANKH - EN - ATON 和皇后 NEFERITI 之图片。由 1984 至 1987 年找到人类最早的船难事件,其中所有货物原封未动,参 G. A. BASS,最早的船难显示铜器时代的光辉,参国家地理杂志(英文版)1987 年 693 - 733 页,此船一直完好地保存在地中海土耳其海港的水域外。它航行于亚马拿时代的埃及,叙利亚——巴肋斯坦(客纳罕),艾里沙岛(塞浦路斯)等地,是亚马拿和乌加列时代很好的实例。

六. 主前 1350 年:乌加列(UGARITH = RAS - ESH - SHAMRA,茴香之丘)

ANEP 261 - 264 显示某些乌加列原始楔形文字的文献,乌加列现代的阿拉伯文较为缩短 RAS SHAMRA (= FENNEL - HILL)茴香之丘,ANET 129 - 155 是许多重要的乌加列文献之英文译文。从圣经图集第 41 图可知乌加列位于叙利亚海岸的一个港口,与塞浦路斯岛相对,靠近现在叙利亚的 Lattaquie 的海港,它是一个长达世纪之余的转运港,如同今日的香港,1929 年发现许多丰富的乌加列泥板,提供以民出埃及前,当时中东的社会、政治、文化、宗教等背景资料,1949 年 C. H. GORDON 出版乌加列文学(UGARITIC LITERATURE)。

上述的船难事件显示与乌加列贸易的频繁,和当时的原始对

象。

七. 主前 1317 - 1225 年: 出埃及时期的三位埃及法郎

△ 主前 1317 - 1301 年: 法郎塞提一世 (SETI I): ANEP 422 是个人的相片, ANEP 317, 320, 322, 323, 326 - 329 是有关塞提一世原始的石头碑文。ANET 8, 10, 199, 202, 212, 242, 243, 250, 252 - 256, 327, 328, 373, 375, 478, 有多种文献被翻译, 亦参圣经图集 37 页第 41 与第 42 图。

△ 主前 1301 - 1234 年: (参 NATIONAL GEOGRAPHIC, 179 (1991) No. 4 (APRIL) pg. 2 - 39 "RAMSES THE GREAT", By Rick Gore) 法郎兰塞二世 (RAMSES II): ANEP 420 是个人的相片, 思高中文圣经辞典 66 页之后有一幅彩色的兰塞二世木乃伊之头部相片 (思高中文译文为: 辣默色斯), ANEP 55, 321, 333, 335, 338 - 340, 382, 是有关兰塞二世不同的原物。ANET 8, 10, 29, 199, 216, 236, 242, 243, 249, 252, 255, 256 - 258, 319, 448, 470, 477, 484, 是有关兰塞二世不同的文献被译成英文, 亦参圣经图集 38 - 39 页, 第 43 - 45 图。

* 注意: 兰塞二世为王时, 可能是以民出埃及之际 (参第五节)。

△ 主前 1234 - 1225 年: 法郎米尔捏他 (MER - NE - PTAH): ANEP 423 是个人的相片, ANEP 342 与 343, 有其最重要的石碑, 在圣经之外第一次提及“以色列”, 一个游牧的少数民族 (尚未形成一个国家) 出现在叙利亚——巴肋斯坦的领土内。ANET 376 - 378 是此碑文的译文, 圣经图集 39 页下, 提及此重要的文献太短了。

八. 主前 883 - 611 年: 新亚述帝国之文献

ANEP 439 - 451 是原物与部分碑文, 与新亚述帝国几位重要皇帝的雕像, ANEP 439, 441 是亚述纳西帕耳二世 (Ashurnasirpal II, 主前 883 - 859), ANEP 443 是沙耳玛乃色三世 (Shalmaneser III, 主前 858 - 824 年), ANEP 444 是阿达尼拉立三世 (Adadnirari III, 主前

810 - 783), ANEP 445 是提革拉特丕肋色尔三世 (Tiglathpileser III, 主前 744 - 727), ANEP 446 是撒耳贡二世 (Sargon II, 主前 722 - 705 年), ANEP 450 - 451 是亚述巴尼帕尔 (Ashurbanipal, 主前 668 - 633 年)。ANET 275 - 301 是其原始文献之译文, 对以色列的历史具有影响。圣经图集第 146 图是亚述帝国之兴起, 95 - 101 页说明亚述帝国如何影响圣地。

九. 主前 625 - 539 年: 新巴比伦帝国之文献

ANEP 804 是原始楔形文字的泥板, 记载新巴比伦帝国第一位皇帝, 纳颇波拉撒 (NABOPOLASSAR, 主前 625 - 605 年) 于主前 611 年攻克亚述首都尼尼微, 另一最重要的事件, 乃其子拿步高二世 (NEBUKADREZZAR II, 主前 605 - 562 年) 占领耶路撒冷。ANEP 118, 254, 760 是拿步高二世其他二个重要的文献, 而其中一个最重要的建筑物是重建巴比伦伊斯塔尔 (Ishtar) 的庙门, (参 ANEP 760)。ANET 301 - 305 是文献之译文, 圣经图集 101 - 107 页。即第 157 - 167 图说明新巴比伦帝国与圣地的关系。

十. 主前 539 - 331 年: 波斯帝国的文献

ANEP 768 + 769 是波斯帝国创建者居鲁士 (Cyrus the Great 主前 557 - 529) 的坟墓 (768) 与其他三位皇帝, 达理阿一世 (Darius I, 主前 522 - 486 年), 阿塔薛西斯一世 (Artaxerxes I, 主前 423 - 404 年) 颇具碑文价值的坟墓 (769)。ANEP 249 + 250 是达理阿一世在比希斯屯 (Behistun 现属伊朗) 的碑文, 有古波斯语, 厄蓝语 (Elamite), 亚加甸语 (Akkadian), 三种语言, 1802 年德国学者 G. Grotefend 将一直尚未有人知晓的亚加甸楔形文字之碑文, 加以译解。很可惜, ANEP 未能提供主前 539 年, 居鲁士如何打败巴比伦的报告, 但在思高中文圣经辞典 332 页后有一幅照片, 此重要文献在 ANET 315 - 316 有译文, 其后 ANET 316, 371 是薛西斯一世 (Xerxes I, 主前 485 - 465 年) 的文献。圣经图集 107 - 109 页说明犹太人的团体在流亡巴比伦之后重返其故乡, 第 168 图是广大的波斯帝国

之版图。

十一. 前 333 - 65 年: 希腊帝国的文献

ANEP 没有希腊帝国创建者亚历山大大帝(主前 336 - 323 年)的文献, 连埃及的仆托肋米王朝与叙利亚的色娄苛王朝亦无文献, ANET 317 是安提约古一世索特尔(主前 280 - 261 年)时, 惟一的一篇译文。圣经图集 111 - 133 页很详细地说明希腊时代, 哈斯摩乃——玛加伯家族的人, 如何地反抗希腊化的色娄苛王朝。

十二. 后 38 - 100 年: 夫拉维·约瑟夫 (FLAVIUS JOSEPHUS)

主后 67 年, 罗马人占据巴勒斯坦之后, 原是犹太司祭的约瑟夫徙居罗马, 他顺从罗马君王的名字, 增加了夫拉维, 并以希腊文写了许多不同的历史作品, 这些作品对于基督降生前、后的世纪有莫大的价值, 其中有“犹太战纪”(THE JEWISH WAR), “犹太古史”(THE ANTIQUITIES OF THE JEWS)等(参旧约导论讲义 13 - 14 页)。圣经图集广泛地引用犹太战纪与古史, 很详细地说明玛加伯家族如何反抗色娄苛王朝, 罗马人的如何在整个中东地区扩张其领土与势力范围。

因此, 任何正确的历史, 必须依靠文献, 而我们的全部课程亦引用上面所提及的, 圣经内、外的种种文献。

第一章

在巴勒斯坦定居的以色列

第二节 征服或安置在巴勒斯坦？

一. 神学性的鸟瞰以色列“历史”

大约主前 2000 年,天主召叫乌尔的加色丁人亚巴郎(原文如此参创 15:7,然而加色丁人出现在世界地图上仅是主前十一世纪),改变其名为亚巴辣罕称他为“万民之父”(创 17:5),与他订立盟约,许给他广大的土地和无数的后裔。天主拒绝他的婢女之子依市玛耳,许下其不孕的妻子奇迹似地生育(创 18:1-15),并拣选依撒格(创 21:8-21),以后,天主拒绝第一个出生的厄撒乌,而选择雅各伯(创 25:19-34),并更名为以色列(创 32:23-33),他是十二个儿子的父亲,以色列十二个支派的祖先,按照标准的算法,四子犹大最后成为领袖(创 46:8-27,49:1-27)。正逢饥荒时,雅各伯与其十一子前去埃及,与尚活着且是埃及最高阶级的总督若瑟团聚。后来法郎忘记若瑟的功德,压制以色列的后裔,令其当奴隶达四百年之久,尔后在神恩性的领袖梅瑟领导之下,六十万个男人,即六百万人口(出 3; 7; 12:37; 14:15-31),在旷野四十年,每

日三餐的玛纳和鹌鹑肉,饮岩石之水生活(出 16; 17:1-7)。最后梅瑟在乃波过世之前,综观圣地(申 34),其代理人若苏厄继续领导六百万百姓,奇迹似的吹号角占领耶里哥,并以最短的时间占据圣地(苏 6-8; 12)。

二. 某些疑点

虽然我们不反对奇迹存在的可能性,但仍有所怀疑,如果历史作品到处充满通则性的奇迹,它们更好是一种例外。诚如出 16 NJB 注 a,对于西乃半岛的玛纳与鹌鹑作了自然的解释“仅在每年的九月移居的候鸟鹌鹑会沿着西乃半岛海岸的北部飞行;玛纳是每年五至六月间,西乃半岛中央的桤柳树根,其部之昆虫所分泌出来,一种营养价值高且可食用的东西”,可见此两种东西绝非在同时,亦非同地的存在。尽管如此,我们对出埃及的奇迹与奇妙性地占领圣地,即上面提及的神学性鸟瞰有所怀疑是毫无理由的,惟一解决之道是勤奋研究圣经内、外的文献,并对考古学的相关资料加以考证。

I. 批判审查圣经可靠的文献

上述说明以申命纪历史是最可靠的圣经文献,因此我们将审查它所提供 80% 可靠的资料。

1. 谁、在什么时候占领了耶路撒冷?

(1) 苏 12:7-10: 约主前 1200 年,全体以民在若苏厄的领导下,经耶里哥进入圣地,并迅速地占领之,其中包括征服耶路撒冷王。

(2) 苏 15:63: 至于住在耶路撒冷的耶步斯人,犹大人不能将他们赶走,因此耶步斯人直到今日,仍同犹大人一起住在耶路撒冷。

(3) 苏 18:21, 28: 本雅明支派子孙按照家族,分得城市有……

耶步斯即耶路撒冷……共计十四座城和所属村镇……。

(4) 民 1:21 反对民 1:8

民 1:8: 犹大子孙攻打了耶路撒冷,将城占领,用利剑杀了城
中的居民,放火烧了城。

民 1:21: 雅明子孙没有逐出住在耶路撒冷的耶步斯人,因此
耶步斯人与本雅明子孙,本直到今日同住在耶路撒冷。

(5) 撒下 5:6-9:以后,达味和他的人(按撒上 22:2 约有四百
位流氓!)向耶路撒冷进发,攻打那地方的耶步斯人……。

以上六处均属申命纪历史,从达味到耶稣基督有 1000 年的历史,耶京才渐渐成为天主子民的中心,此乃全体以民于主前 1200 年出埃及后,在若苏厄的带领下立刻占领圣地,包括耶京所使然的,是“鹰眼的神学观”,苏 12:7-10 亦是神学家的鸟瞰非真实可靠的历史。其他五处最古老且可靠的历史记载显然是苏 18:21, 28, 耶步斯人的城市耶路撒冷是分配给最小的本雅明支派;大约主前 1200 年尚未有人知晓耶路撒冷分配给北部最小的本雅明支派,显示出埃及后,最早期的以色列子民对耶路撒冷视为无关重要。

第二古老的历史记载是民 1:21,这是为本雅明人最没面子的一段,说明在最初的一百年中,无法赶出耶路撒冷的耶步斯人,此事可能发生在主前 1100 年。

第三古老的历史记载是苏 15:63,亦羞赧地承认南部最大的支派犹大未能驱逐耶路撒冷的耶步斯人,靠近北部本雅明支派的犹大,渐渐强盛,因此在主前 1100 年至 1000 年,试图占领耶路撒冷,既然庞大的犹大支派能承认此事,显示出是真实可靠的历史。

撒下 5:6-9 与民 1:8 是主前 1000 年的历史,主前 1010 年达味已经是犹大王(撒下 2:4),主前 1003 年他当北以色列王(撒下 5:3)之后,征募“他的人”,亦即四百名他的佣兵(参撒上 22:2),潜入秘密水道,进入耶步斯人的堡垒,一次而永远为犹大占领了耶路撒冷。

显然,天主子民的宗教中心,最重要的耶路撒冷城,并非如同苏 12:7-10 在主前 600 年神学性的鸟瞰之下,于主前 1200 年出埃及之后被以色列子民立刻全部占领的,而是出埃及后二百年,达味采用孤立战术才成功地占据的。

2. 在犹大的缓慢定居过程

苏 14-15 是若苏厄分配犹大支派的领域,民 1:9-10 是描述犹大支派实行若苏厄的命令,此二者是将主前 1200-1000 年的历史加以组合而成。就如苏 12 是神学性的鸟瞰一样,民 1:9 的编辑标题亦描述“占领”整个犹大地域,并非全体以色列子民,而是全部犹大支派。其实,定居的过程是复杂且缓慢的,民 1:20 说明达味第一个首都赫贝龙原是被加肋布族所占,并属于犹大,但从苏 14:6-15 可知,加肋布被犹大同化。苏 14 NJB 注 a 的第二部分(JB 尚未有),对犹大的定居过程总括而言“不同的团体借着和平的融入或占领来建立自己的领域,直到最末是完全的占有”。

3. 丹支派痛苦的移居

苏 19:40-47(参思高圣经 310 及 516 页):说明南部的丹支派所分配到的土地,有客纳罕的部分,而培肋舍特的部分正夹在犹大(南部)、本雅明(东部)、厄弗辣因(北部)的中间,参圣经图集第 107 图,69 页。

民 1:34-35 很羞赧地承认主前十二世纪,丹支派不仅未能赶走客纳罕人(阿摩黎人),正如本雅明人不能驱逐耶步斯人一样,更糟糕的是被原住民阿摩黎人赶上山,就如同民 13-16 的故事,丹的强人三松反抗培肋舍特人一样。丹渐渐地往北移五百千米,以后透过厄弗辣因高地的米加,在他所雕刻的雅威神像前(民 17:1-4),借其年轻的肋未祭司得到一个好的神谕(民 18:1-6),印证所侦察的北部是个好地方(民 18:7-10),因此,丹的移居是从早期失去的南部地域,经厄弗辣因高地,他们拐走了米加年轻的肋未祭司和雅威神像(民 18:15-20),并占领了北部赫尔孟山脚下的拉

依士(等于肋笙)地区,又将此城更名为丹(民 18:28a+ 苏 19:27),而他们所拐走的肋未祭司即梅瑟直系的后裔,一直到主前 732 年提格拉特丕肋色尔三世才将他们——最北部的高阶级人士放逐到亚述(民 18:30;列下 15:29)。

以上是主前 1200 - 1100 年间,丹惨痛的经验与移居过程,德波辣时代,丹属于北部的支派,达味计算他的疆域是从北到南,即“从丹到贝尔舍巴”(撒下 24:2),参圣经图集 48 页第 64 图。

从丹的移居与其他更多的实例显示,苏 12 是神学性的鸟瞰非历史真实的记载,“所有的以色列十二支派”绝非在若苏厄的领导下集合,亦非全体征服整个圣地。

4. 民 5:13 - 18 德波辣所列出的支派

约在主前 1100 年,德波辣告诉我们,她的时代属于“雅威的子孙以色列”(民 5:13),只有十个支派(民 5:14 - 18),玛基尔(民 5:14b)与基肋阿得(民 5:17a)二个支派的名字;在后来的传统将被更改。从德波辣的凯旋歌,可知丹已经移居到北部,靠近阿协尔(民 5:17,参 NJB 注 n)。大约在主前 1100 年是缓慢而未成定局的移居时期。

总之:当我们批判审查申命纪历史可靠的作品时,便可发现,在若苏厄时代并非“占领整个圣地”,更好说是在分配圣地后有一段缓慢的移居时期。在此时期中每个支派如丹、本雅明、或犹太的家族,均单独地实现此计划,几百年之后,约主前 600 年神学性的鸟瞰认为,若苏厄和以色列人立刻占领了圣地,包括耶路撒冷。

II. 审查圣经之外可靠的文献

显然地,既非集体地出离埃及,亦非全体以民戏剧性的占领整个圣地,这些均属神学性的鸟瞰。圣经之外的文献,不能直接提供古代以民的迁移波动与定居圣地的过程,甚至埃及的文献亦未直接陈述在埃及势力范围的影响下,一个少数民族,如同以色列般集体地离开埃及移居圣地。

有直接的圣经外文献可证明闪族人移入埃及,却有间接的文献印证类似以色列人迁移离开埃及,定居巴肋斯坦。

以下是进、出埃及两者的好证明:

1. 许克所斯(THE HYKSOS)文献

ANEP 310 是法郎 AH - MOSE (主前 1570 - 1545 年)时期的仪式武器,如碑文的解释,此武器用来击杀半狮半鹰的怪兽与许克所斯敌人。

ANET 230 - 234 是所有埃及文献的译文,包括上述提及的法郎 AH - MOSE (ANET 232 的拼字是 KA - MOSE),并“闪族的族长等于许克所斯”,这些埃及的文献很羞惭地说明闪族的族长不仅巧妙地从叙利亚——巴肋斯坦侵入埃及,也在主前 1725 - 1575 年,统治了部分埃及地区(正如汉族曾在 1279 - 1368 年为蒙古元朝所统治,1644 - 1912 年又为满洲人——阿尔泰语系家族所掌政),如果一个古老的民族,其许多历史记载均是真事,那么可以确定闪族的移入和移出埃及是件可靠且真正的历史事实。

圣经图集 30 页的第 28 - 29 图,对在埃及的许克所斯时期有描述与说明。

虽然许克所斯文献未能直接提及以色列,但就我们所知,若瑟与其亲戚在埃及的故事,有间接的合理性。无疑地正当主前第二个千年(主前 2000 - 1500 年)的初期,来西北部的闪人从叙利亚——巴肋斯坦迁移波动的入侵埃及,许克所斯人虽未能被认定为后来的以色列,但后来的以色列很相似部分的许克所斯人。

2. 哈比鲁(THE HABIRU)文献

英文有几个不同的音译: HABIRU, 'APIRU HAPIRU, HAPIRI 这些字均与 HEBREW 有相同的动词字根' AYYIN/BET/RESH 意即“越过、超越、移动”,指移动性的工人团体。有五千万的华人散居在整个东南亚,他们亦可称为 HABIRU,或是近十年来有成千上万的菲律宾人散布全球各地,为了找寻工作。

ANET 482 - 483 是主前十八世纪的马里文献,其中 483 页的 d 文献,第一次提及移动性的工人哈比鲁。ANET 483 - 490 是四百年之后的亚马拿文献,其中多次提及逃跑的移动性工人,这些工人是被埃及法郎 A(n)kh - En - Aton 所弃于叙利亚——巴肋斯坦境内。ANET 486/7 的 EA,271 号和 ANET 489 的 EA,290 号,是为了解犹太定居巴肋斯坦的背景最好的资料。印度——亚利安地区,赫贝龙的统治者 Shuwardata 被半游牧的哈比鲁威胁,而致函埃及求援兵,因为耶路撒冷地区的统治者,已经有一城 BIT - LAHMI (BETHLEHEM 伯利恒)被哈比鲁所占领。

我们无法接受原教主义者的观点,认为所有的哈比鲁是以色列人(主前十八世纪的马里文献如何能提供,或已经提及希伯来——以色列子民呢?!),我们必须接受迁移波动的哈比鲁是移动性的工人,他们离开埃及,进入叙利亚——巴肋斯坦,后来的以色列人可能只占迁移波动中的哈比鲁少数比例而已。

因此,上述的许克所斯与哈比鲁文献证明主前第二个千年中叶与整个主前第二个千年,已经有闪族人的迁移波动进入埃及,但是特别在主前十四世纪亚马拿时代,闪族人的迁移波动是离开埃及,进入叙利亚——巴肋斯坦,虽然,他们不是直接提出以色列人在圣地的定居,很相类似。许克所斯和哈比鲁文献有一个间接的背景可以确定,以民在巴肋斯坦的定居时间是缓慢的。

从前后脉络,我们必须摒弃 G. E. Mendenhall 的理论,他主张没有任何一个以色列人曾离开埃及,反之“出离埃及”与“征服巴肋斯坦”,仅是社会结构改变的象征,是巴肋斯坦以前的奴隶变革为自由的农民身份,亦即奴隶制度是离开埃及,自由的农民身份是占领巴肋斯坦圣地,从 1962 年起, Mendenhall 频频推出他的“社会学研究结果”,发表于 BIBLICAL ARCHAEOLOGIST 25 (1962) 66 - 67 页,与 BIBLICA 50 (1969) 432 - 436 页的书评上。后来 R. De VAUX OP. 在 REVUE BIBLIQUE 76 (1969) 272 - 276 唾弃 Mendenhall 的駁

鸟理论,因为他无视眼前圣经内、外的文献之事实。

III. 考古学资料的审查

轻易相信原教主义者,坚持其所出版的“以色列历史”之理论,认为耶里哥和哈依的城墙,是若苏厄以吹号角的方式而弄倒的(苏6-8),但如今二城已经被挖掘出来。

1. 消极的结果

苏8栩栩如生地描述攻占哈依城,但如今却为考古学证明为虚构故事,非真实的历史,从 Dame K. M. KENYON 的“圣经与最近的考古学”(The Bible and recent archaeology), Atlanta, 1978, 40-41 页,在现场的考古挖掘,总结而论,“哈依城在主前第三个千年末叶之前,已经荒废了……其中的一部分是属于溯源故事”。

耶里哥城的情况(苏6)很类似虚构的溯源故事,其实主前十三世纪若苏厄时代破坏城墙时,它已经不存在了,即使是破坏的城墙,无不被雨水洗刷侵蚀,而难以保存下来,诚如苏6, NJB 注 a 所这“此种叙述,甚至是最初的文学形成,很难用现代的意识来接受它是历史……,不可否认地,考古学并没有提供主前十三世纪末叶,耶里哥城的毁灭,但是如果自从地层时期的地基已经因为冲蚀而失去,将不失为结论”。

苏6-8是属于申命纪20%不可靠的历史,它们称此种文学批判为溯源故事(AETIOLOGY),它并非告诉我们“过去所发生的?”而是告诉我们“为何要庆祝?亦即在基耳加耳靠近耶里哥的礼仪游行,为现代的我们有何意义?”溯源故事与现代真实的信仰有密切关系。有关溯源故事的文章请参考:L. SABOURIN S. J., Biblical Etiologies 在 BThB 2 (1972) 199-205 页; F. W. GOLKA, The Aetiologies in the Old Testament, 在 VT 26 (1976) 410-428 页, 27 (1977) 36-47 页。

2. 某些积极的结果

(1) 苏 11:10-14 占领北方的哈左尔城

在“圣经与最近的考古学”41页,说明主前十三世纪,哈左尔城曾遭到猛烈的兵燹之灾“若苏厄书的描述是可同意的”。

(2) 苏 10:28 - 39:攻取客纳罕南部的城市

考古学认为客纳罕南部的城市,直到主前十三世纪毁灭之前,仍然存在,但 K. M. Kenyon 在其书 42 页反对此种急局的结论,“主前十三世纪末叶,除以色列毁灭南区之地外,其实有是多的可能性,可能是埃及人的侵略,亦可能是西海人(培肋舍特人)的猛攻所造成的种种结果”。

3. 考古学谨慎的结论

Dame K. M. Kenyon 在“圣经与最近的考古学”第 43 页总结而言,“在巴肋斯坦早期的定居……考古学几乎未能告诉我们任何事情,因为陶器与其他后青铜器时代具有特性的东西逐渐地消失,所以很难说明任何一个遗址或一层是属于客纳罕,或接近以色列,此答案说明以色列人是渐进地渗透,和平地,在各地和客纳罕的城市亦非最后败在他们的手里,因此,定居巴肋斯坦,部分是以和平的方式融入当地,部分是以洎烈的手段夺取城市,尤其以北部一些主要种植树木的山城,……哈左尔是属于此时期重新占领的城市之一”。

4. 罗兰·德富神父(考古学家)的结论

轻易相信原教主义的极右派人士以鸟瞰的圣经观认为,六百万以民立刻占领圣地,如同历史的事实,而极左派的社会学者声称,非单独的以色列人移入圣地,后来法国道明会神父,亦是考古学家罗兰·德富(R. De Vaux O. P.)在其所着的五卷以色列史,提出中庸的看法,在他逝世前几年,即 1971 年出版第一卷,共 674 页”*Histoire ancienne d' Israël. Des origines a l' installation en Canaan*”, Paris 1971, 1978 年英文出版修订版”*THE EARLY HISTORY OF ISRAEL*”, Philadelphia - Westminster, 共 517 页(不包括附录)。

有关古代以色列人定居巴肋斯坦(非“占领巴肋斯坦”),其假

设的结论如下:(参思高圣经 310 页):

(1) 我们必须先加以区分三种不同的支派团体:一是在北部和约旦河东岸的支派,一是在圣地中央的支派,一是在圣地南部的支派。

(2) 五个支派:住在约旦河东岸的加得,和四个住在北部加里肋亚的支派:则步隆、依撒加尔、阿协尔、纳斐塔里,从未去过埃及,亦未参加出离埃及的奥迹。从主前 830 年,圣经之外的文献,摩阿布王默沙(Mesha)的碑文,可为加得作证(ANEP 274, ANET 320 - 321)“加得一向就居住在 Ataroth 地区……”,加得是主前 1200 年从埃及徙入成为摩阿布的邻居,摩阿布人绝不会忘记三个世纪之前他们失去的土地,而将加得当成“客家人”(HAKKA)。

(3) 四个南部支派:称为肋阿(雅各伯的原配夫人,参创 29:16 - 23)团体,即:西默盎、犹大、丹、勒乌本,一直在埃及,直到主前十四世纪 A(n)Kh - En - Aton 法郎时期,从埃及被驱逐出来,他们沿你培肋舍特的笔直大路,进入圣地最南部,即南部沙漠和赫贝龙地区。

(4) 三个中央支派:厄弗辣因、默纳协、本雅明是主前三世纪真正参加出离埃及奥迹的支派,主前 1230 年米尔捏他法郎的“以色列石碑”提及此事。

就可靠的圣经资料与相关的圣经外资料和考古学的挖掘,三重的批判审查,可下一个结论,一方面完全皆是神学家的鸟瞰和轻易地相信原教旨主义的观点,以为主前 1200 年,所有的以民立刻占领客纳罕来证明史实,是很难被接受的;另一方面将出离埃及,解释为封建制度转变为自由的佃农之象征亦属错误的证明。其实早期的以色列人定居巴肋斯坦是一件缓慢且痛苦的过程,经历几个世纪之久,某些支派是孤立的,或甚至小群的,为找到某些立足点,常常部分或完全的失败。异教的五个地方支派,四个被驱逐出埃及的南部支派,和三个真正逃出埃及的中央支派,最后借着每年

举行逾越节的惟一信仰同唱出 15:21 的凯旋歌,几世纪后渐渐地融入以雅威——以色列的天主为他们信仰的根据,如同定居在培肋舍特或客纳罕(出 15:14-15),甚至占领耶路撒冷,撒罗满建筑了雅威的圣殿(出 15:17-18, NJB 注 a+e)。约主前 600 年时,因你约史雅国王颁布礼仪集权法律于耶京圣殿(参第十二节),大家有你共同的信仰意识,其实他们每年均到耶京圣殿去朝圣,通常是为了强化整个宗教团体定居圣地之后,天主赏赐的各种恩惠而感谢,也同时宣誓苏 12:7-10 的神学鸟瞰“全以色列在若苏厄的领导之下,奇迹似地占领整个圣地,包括惟一合法朝拜的中心——耶路撒冷”。

阿协尔支派的女先知亚纳“总不离开圣殿”(路 2:36-38),犹太支派的若瑟,每年逾越节均往耶路撒冷去朝圣(路 2:41),本雅明支派的圣保禄宗徒(斐 3:8),皈依之前曾在耶路撒冷受教,并在皈依后到耶京拜见刻法(迦 1:18):他们均分享了,从埃及出来的祖先们在若苏厄的领导之下最后占领了圣地,且建立了以色列人的信共识,耶京圣殿视为朝拜的中心。当我们在批判审查圣经内、外与考古学的资料之后,能完全了解他们的信仰共识,亦能同意罗兰·德富神父的观点,女先知亚纳的祖先从未去过埃及,圣若瑟的祖先是主前十四世纪从埃及被驱逐出来的,而圣保禄宗徒的祖先才是主前十三世纪真正参加出埃及的奥迹。

第三节 主前 1200 年 有过十二支派“同盟”吗?

在第二节三重批判审查的结果,我们拒绝接受以色列十二个支派出离埃及后有任何的联盟,许多以色列历史的书籍均坚持主

前 1200 年以民进入圣地后,有过十二支派的同盟,因此必须加以研究其真实性。

一. 同盟的定义 (AMPHICTYONY)

AMPHI (' ἀμφι): 介词, 有围你、环绕你之意。KITISOO (κτισω): 分词, 阳性, 复数, 在 Jonian 的诗中变成 KTIONES 或 KTY-ONES, 有某些人居住你之意, 因此, AMPHI - KTYONES 意即“某些人围绕(一些地方)而居住着”。

此字被用于古代希腊的十二个支派, 政治与宗教的联盟, 这十二个支派经常环绕你中央圣所而居住, 例如在 Delphi 的著名阿波罗圣殿, 或在 Anthele 靠近 Thermopylai 的圣所, 与在 Delos 的圣所等, 他们每年二次聚集在这些圣所讨论有关政治与宗教的事宜。

二. 苏 4 与苏 24 是以色列同盟的证据

轻易相信原教主义者以苏 12:7 - 10 的表面价值, 自然而然地认为苏 4 的礼仪文学单位是十二支派, 每支派携带石头在若苏厄的带领下渡过约旦河, 在本雅明的基耳加耳建立他们的圣所(苏 4:1 - 7, 19 - 24), 将此历史当成主前 1200 年, 古代的以色列是有组织的证明, 如同围绕在基耳加耳的同盟, 以后希腊模仿之。

另一礼仪文学的单位苏 24, 他们也认为古代以民在若苏厄的领导之下, 齐集于厄弗辣因的舍根中心圣所而同盟。

三. 十二支派传统的批判审查

如果主前 1200 年早期的以民曾在基耳加耳, 后在舍根有过同盟, 可靠的申命纪历史会将同盟支派的编辑记录流传下来, 因此我

们将审查批判以下长达一千年,十二个支派的发展情况:

I	II	III	IV	V	VI	VII
主前 1100 年 民 5:14-15	主前 1050 年 申 33:5-25	主前 950 年 创 49 (雅)	主前 450 年 户 7 (祭)	主前 450 年 创 35 (祭)	主前 300 年 编上 2:1-2	主后 100 年 默 7:5-8
1. 厄弗辣因	1. 勒乌本	1. 勒乌本	1. 犹大	1. 勒乌本	1. 勒乌本	1. 犹大
2. 本雅明	2. 犹大	2. 西默盎	2. 依撒加	2. 西默盎	2. 西默盎	2. 勒乌本
3. 玛基尔	3. 肋未	3. 肋未	3. 则步隆	3. 肋未	3. 肋未	3. 加得
4. 则步隆	4. 本雅明	4. 犹大	4. 勒乌本	4. 犹大	4. 犹大	4. 阿协尔
5. 依撒加	5. 若瑟	5. 则步隆	5. 西默盎	5. 依撒加	5. 依撒加	5. 纳斐塔里
6. 纳斐塔里	6. 则步隆	6. 依撒加	6. 加得	6. 则步隆	6. 则步隆	6. 默纳协
7. 勒乌本	7. 依撒加	7. 丹	7. 厄弗辣因	7. 若瑟	7. 丹	7. 西默盎
8. 基肋阿得	8. 加得	8. 加得	8. 默纳协	8. 本雅明	8. 若瑟	8. 肋未
9. 丹	9. 丹	9. 阿协尔	9. 本雅明	9. 丹	9. 本雅明	9. 依撒加
10. 阿协尔	10. 纳斐塔里	10. 纳斐塔里	10. 丹	10. 纳斐塔里	10. 纳斐塔里	10. 则步隆
	11. 阿协尔	11. 若瑟	11. 阿协尔	11. 加得	11. 加得	11. 若瑟
		12. 本雅明	12. 纳斐塔里	12. 阿协尔	12. 阿协尔	12. 本雅明

1. 从最可靠的申命纪历史可知,以色列的十二支派并非联合在一起:民 5:13-18 只有十个支派,申 33:5-12 有十一个支派,而且仅在四经之内,即主前 950 年的雅威典,主前 450 年,流亡后的祭司典,与后来主前 300 年的编年纪历史,最后新约默示录将以色列的十二个支派联合在一起。

2. 民 5:14-18 最古老的德波辣之歌,开始只记载三个中央支派:厄弗辣因、本雅明、玛基尔,而玛基尔是默纳协之子(苏 17:1),

显然,后来为默纳协支派所取代。约主前 1100 年,仅出离埃及 100 年之后,德波辣清楚知道此三个支派是天主子民的核心,排行第八位的约旦河东之加得,在若苏厄分配许地时得到“……基肋阿得所有的城邑……”(苏 13:24-25 其实梅瑟早已规定好),因此称为基肋阿得(民 5:17 参 NJB 注 s)。排行第九位的丹支派,在德波辣的时代已经移居到北部,因此与阿协尔一同被提及,“丹人为什么寄居在船上?(在腓尼基人的船上工作)阿协尔在海岸静坐,在港口悠闲。”(民 5:17,JB 注 o = NJB 注 n)重要的犹大支派,可能在德波辣时代还不算重要,因此未能提及。

3. 第二古老的申 33 可溯至君王之前的时代,与主前 1050 年从埃及出来的若瑟之家(即厄弗辣因、默纳协、本雅明),因为申 33:7 是惟一描述犹大的一节,没有间接地提及达味的王朝(后来属雅威典的创 49:10,正好相反),申 33:12-17 共有六节之长来讨论,本雅明和若瑟二兄弟挨次成为厄弗辣因与默纳协之父亲,II 图只列了十一个支派,未能提及最南部的西默盎支派,可能在早期定居的时代为强邻犹大所并吞(参 NJB 注 a)。

就以上最可靠的申命纪历史民 5,与申 33 仅提到十个与十一个支派,因此主前 1200 年没有以色列十二个支派的同盟。

4. 其他的五个图只有列出十二个支派,没有十二支派正确的名字与顺序的排列,而且长子的排序亦不同(非东方人的家庭,甚至忘记谁是老大)。主前 450 年的创 35:23-26 图五,是所有当中的目前最有系统且“以家庭的顺序”来排列,亦是依其母亲的顺序排出的,假定肋阿生了六个儿子,辣黑尔生两个,辣黑尔的婢女彼耳哈生两个,肋阿的婢女齐耳帕生两个。一百五十年后,即主前 300 年的编年纪历史,仅改变祭司典的一点系统,将丹放在若瑟和本雅明的前面,以反对分裂的撒玛黎雅(即若瑟之家的结构),而将他们烙印如同丹支派般地无耻外教化(民 17:1-4, 18:1-10, 15-20, 28)。图 VII 的默 7,竟然将默纳协放在父亲若瑟的前面,其

实在天堂上已经无任何血统与亲属的关系,一切均属被选的十四万四千人之内(神圣数目 12 的平方再乘 1000)。

总之:图 V、图 VI、图 VII,不像图 I、图 II 的申命纪历史来得真实,因此不能被当成早期正确的历史资料来引用,以图 I、图 II 可说明以色列定居时期的事实,并没有十二支派同盟的时期(参前先佑书之释义 169-172 页)。

四. 支派、家族、家庭的社会学概念

对主前 1200 年以色列是否有过十二个支派同盟的问题结论之后,我们将就社会学的研究其组成的架构:支派、家族、家庭,从四个观点(角度)做进一步的探讨:

观点(角度)	支 派	家 派	家 庭
人 数	数千 人	数百 人	十几 人
社会组织形态	(半)游牧社会	农业社会(部落)	工业社会(城市)
经 济	完全平等	完全平等	有阶级分别
血 统	信仰上的亲属	真正的亲属	真正的亲属

古代与现代的族谱常常是虚构的,古代:玛 1:3 的阿兰,可与主前 300 年的编上 2:4; 5, 9, 18, 主前 450 年的祭司典户 13:6, 主前 750 年的伊罗兴典户 32:12, 和主前 950 年的雅威典创 15:19; 36:9, 11, 15 相比较,显示大圣若瑟所谓的祖先阿兰不仅不是犹大人,而且犹大支派是被编辑成敌对支派的刻纳次人,渐渐地与犹大同化,信仰惟一的雅威。现代: M. von Oppenheim 的 "DIE BEDUINEN", 1943, 卷二 74 页证明巴肋斯坦部分的阿拉伯人,阿拉伯 AT-TA-'AMIRAH 支派,仅是一百年前被约旦河东岸的 AMR 支派所收养的,但他们每人均相信自己是 Ta'amirah 的后裔。

从以上社会学的四个观点(角度),我们做结论:

1. 约主前 1230 年(米尔捏他的“以色列碑文”)

严格而言只有三个中央支派：厄弗辣因、默纳协、本雅明是(半)游牧社会时期，其他的五个地方支派，早就是定居的农业社会，而南部的四个支派是主前十四世纪才定居(亚马拿文献)，且从早期的支派转变为家族的组织。

2. 约主前 1100 年(民 5 与申 33)

甚至三个中央支派移居巴勒斯坦是缓慢痛苦的过程，定居之后才变成家族的形态，德波辣的时代，就社会学的意义而言，并非单独的支派。

3. 主前 1000 年之后(撒下 5:6-9:耶路撒冷的中心城市)

达味开始，撒罗满继续城市化和工业化的转型过程，从乡村的家族形态转变为小家庭制度，新的城市与工业化吸引更多人而成为中心。

第四节 族长时代

第一节我们已提过，由于没有圣经内、外，可靠的历史文献，因此古代以色列历史不能从族长亚巴辣罕、依撒格、雅各伯开始，但我们又如何能知道他们是何时、何地的人物呢？一位原教主义的总主教 Ussher 认为亚巴辣罕在主前 1996 年前出生(正确无误)，而这个世界是在主前 4004 年被创造的(正统保守的犹太人士坚决地相信)，JB 与 NJB 的编年表，很小心地说“创 12，约主前 1850 年，亚巴辣罕到达客纳罕”，后来 Dame K. M. KENYON 在“圣经与最近的考古学”第 10 页建议，族长时代在主前 17 或 16 世纪“只因我比较喜欢让此长时期的传统缩短些，它并没有考古学的证据，所以此种说法借着科学的支持而回溯到当时”。

总之：从以上各种分歧的意见可知，族长时代是无法确定的，

因此我们仅能采第一节所提出圣经内、外的资料来做批判的原则罢了：

1. 审查批判圣经内的参考资料

我们无需重复地说明亦不能陷入原教主义的陷阱，他们认为四经和申命纪历史是相同的真实历史证人，这两组有关历史的书籍提供族长的资料，但必须先审查最可靠的申命纪历史，然后再看至少有某些历史记载的四经。

一. 申命纪历史

约主前 1200 年，申命纪的历史一开始便是定居的文献，它述及在黑暗中漂泊的族长时期，但有两项礼仪经文是古代以民信仰的宣誓称为“信经”(CREED - FORMULAS)，提及族长们：

1. 申 26:5 - 9：“然后你就在上主你的天主面前声明说：我的祖先原是个漂泊的阿兰人，下到埃及……埃及虐待我们……上主以强力的手……领我们出了埃及，来到这地方……”

2. 苏 24:2 - 13：“……从前你们的祖先亚巴辣罕和纳曷尔的父亲特辣黑……我将你们的祖先亚巴辣罕从大河那边召来……使他的后裔繁多，赐给了他依撒格。我又将雅各伯和厄撒乌赐给了依撒格……雅各伯却和他的儿子下到了埃及。以后，我派了梅瑟和亚郎……将你们领出来……以后你们在旷野住了很久，当我领你们到了住在约旦河东阿摩黎人的地域……使你们占领了他们的地方……”

3. 申 6:20 - 24：“假使你的儿子问你……你应对你的儿子说：我们曾在埃及做过法郎的奴隶，上主却以大能的手将我们由埃及领了出来……领我们进入他誓许给我们的祖先，要赐给我们的土地……”

申 6 的信经，一开始便是出埃及的救恩历史，不提族长们，但

申 26 与苏 24 却短短地提及或是个别地详细地论及族长们。无可否认地,信经无意只单独地教我们历史,而且全部——神学的犹太——基督徒宗教的历史,从未有——信经要我们相信天主造了一个男人称为亚当,造了一个女人称为厄娃,并有蛇试探他们等等。因为我们的宗教会团体明白亚当和厄娃是故事,而非历史的基础,更不是信经的主体,但是像亚巴辣罕族长的人物是构成历史的根据,正如圣保禄在格后 15:14 针对信仰而论耶稣的复活“假如基督没有复活,那么,我们的宣讲便是空的,你们的信仰也是空的”。显然地,申 26 与苏 24 的信经所提及的族长们,说明他们是历史的人物,而申 6,一开始就是梅瑟的逾越节救恩历史,如同玛尔谷福音的肇端是基督逾越的应验一样。申 26 与苏 24 给我们的,如同玛窦、路加和若望一样是我们教会历史的第一源头之根。

二. 四经内的族长古史

创 12 - 50,是根据亚巴辣罕、依撒格、雅各伯与其儿子们的族谱资料,实际上有雅威典、伊罗兴典与祭司典的传统编辑而成,亦即亚巴辣罕——依撒格系统起源于美索布达米亚的西北部,雅各伯系统约旦河东岸,而此二个系统被口传于客纳罕的族长圣所,如舍根、贝特耳、贝尔舍巴,而渐渐地编成如今的创 12 - 50。

上述第一节曾提及四经的资料不是纯粹真实的历史所编辑成的,而创 12 - 50 亦非真实的历史作品,G. von RAD 称它为古史(SAGAS),(参阅他的创世纪注释英译,SCM - Press, London 1972, 31 - 34 页)。

我们必须区分三种文学形式:神话故事,古史,真实的历史作品:

1. 从几方面来比较神话故事与古史和真实的历史作品,可知,神话故事没有历史的根据或核心,因此神话故事与古史和真实

的历史相反。

2. 比较古史和真实的历史,可知他们除了有普通的历史基础之外,尚有二点不同:

(1) 方法不同:处理历史资料时,真实的历史采用科学的研究方法,依靠进步的社会学、考古学和图书文献等。古史却回溯到游牧的社会,以直觉的方法。

(2) 观念(角度)不同:真实的历史你重于何时、何地、何种背景之下由何人或何事所发生,不需要马上描写出主要的教训,古史注重内在精神的角度,为宗教的存在立刻提供有效的讯息。兹将真实的历史的古史的分别制成图表如下:

	真实的历史	古史
鉴别方法	采科学方法、社会、考古、文献	直觉的方法
观念(角度)	外在因素:你重时、地、人、物、背景	内在因素:你重精神,宗教生活的典范

虽然创 12-50 的族长时期,不是科学性的资料,但却是根据历史的核心,综合圣经的单位来看族长们,亦即由申命记历史的信经与四经的古史,可说明,族长们是历史的人物。

II. 审查批判圣经之外的参考资料

族长们是属于游牧的社会,理所当然地,没有中东古代的不文化之文献直接提及他们。罗兰·德富神父在创 14, JB 注 a 曾有过乐观的认为它们不是属于 J. E. P. 的传统,而是根据主前十九世纪亚巴辣罕与国际历史事件的连系所得的大时代之资料, NJB 注 a 却针对此观点提出极于同的反对资料,并加增普遍的观点“此乃仿古之作品……试图将亚巴辣罕放在世界历史的角色里……并从军队的光荣来增加别人对他的深刻印象”,后来 Dame K. M. KENYON 认为此乃尝试将亚巴辣罕直接与主前十九或十八世纪中东的人物

和连接的历史资料“尝试证明将亚巴辣罕与巴比伦的汉摩接比连接在一起的编年历史,如同阿默辣斐耳四个国王与亚巴辣罕的打仗,这些均不需费心去讨论,去证明其历史基础,主要牧人亦不用认为亚巴辣罕是位称得上有帝国能力的统治者,如汉摩拉比一般,任何用此段编年历史者均属无稽之谈”(参“圣经与最近考古学”24页)。然而主前 1750 年的马里文献所记载,主前十八世纪美索布达米亚一带的社会、法律、宗教、风俗等,似乎与创 12-50 族长古史的风俗习惯背景有间接的关系,最相似的是雅威典所载有关亚巴辣罕的盟约:创 15:10, 17 与 ANET 482-c 马里文献记载,马里的国王 Zimrilim (主前 1730-1700 年)在决定一件重要的事情时采西北闪族阿摩黎人的习惯,它与后来西闪族的希伯来人之风俗习惯很相近,以下列出事件:创 15:10, 17“亚巴郎便把这一切拿了来,每样从中剖开,将一半与另一半相对排列,只有飞鸟没有剖开……有冒烟的火炉和燃烧的火炬,由那些肉块间经过”, ANET 482-c“……我曾去……杀了一只驴子放在 Hanu 和 Edamaras 之间……”,主前 1700 年时马里帝国有各种不同的支派团体,占优势的 Hanu 团体赢得 Idamara 团体之胜利,为了在二者之间订立一和平条约,便以杀动物的方式来举行,并将肉块摆在立约者中间。二位立约者携手走过二半动物,以说明他们二者之间的密切关系,任何一方不能随便毁约,否则将如动物被剖开一样。耶肋米亚曾忆起此种习俗,说道“凡违犯我盟约,即不履行剖开牛犊,由两半中间走过,在我面前所立的盟约誓词的人,我必将他们交出……”(耶 34:18)。

奇怪的是,创 15 未能反映雅威典时代的宗教习俗,即达味和撒罗满的当时,特别是主前 960 年撒罗满建圣殿之后,任何重要的宗教礼仪,其最高峰是全燔祭,一种火焚的祭礼,而创 15:10, 17 在剖开动物之后,天主以火的象征,单方面地走过二半之间,并立了盟约“karat berit = 切开 BERIT = 盟约”。注意,阿摩黎语的介系

词 BIRITU = BETWEEN (在……之间),在西闪族的希伯来雅威典已经发展成为名词 BERIT = 盟约,即有盟约的关系。毕竟是天主与亚巴郎,天主与人之间的关系,此乃源于古代将动物剖开成两半,并在其中走过的法律习俗。

这个具体的例子说明创 15 的族长古史,其“切开盟约”的法律——宗教习俗和主前十八世纪后半的马里文献有关联,马里文献只提供族长时代的背景资料,并未直接述及他们。

因此,为了保留反对任何过分简化的原教主义者主张“圣经是正确的”——近似,我们结论:回溯主前 1730 年西北闪族的阿摩黎人之马里文献,其法律——宗教习俗与创 15 族长古史的情况很相似,很可能亚巴郎族长是属于主前十八世纪的人物。

就圣经内、外的参考资料,其审查批判而言,虽然没有原始的历史资料直接提及他们,但可证明族长们非虚构的神话故事;而历史上的人物,就不同的资料来看亚巴郎,可归纳在主前 2000 年到主前 1500 年,我们假设性地选择约主前 1700 年左右,或主前十八世纪,因为古史类似马里文献的时代。

总结我们对族长们的研究,不得不提醒身为基督徒的自己,圣经内有诸多的讯息,比“亚巴郎是何时,何地的人物”来得更重要,新约开始的第一句“亚巴郎之子,达味之子耶稣基督的族谱……”,耶稣基督连接达味(撒下 7:8 - 16)与亚巴辣罕(创 15)二项永恒的盟约。从亚巴辣罕到基督共 42 代($3 * 2 * 7$), (玛 1:17),此乃亚巴辣罕——达味永恒盟约最圆满的荣(七的倍数),圣保禄在罗马人书第四章全部陈述亚巴辣罕,并在罗 4:17 声言“……亚巴郎是在他所信的天主面前……作我们众人的父亲”。

罗马弥撒经文,感恩经第一式,在祝圣圣体圣血之后,提及“求你慈祥地垂视这些祭品,并欣然予以接受,就如你曾接受了……我们的信仰之父亚巴郎的祭献……”

1933 年,希特勒(Adolf Hitler)将旧约当成犹太人的邪书加以

焚烧, 1934 年教宗碧岳十一世的德文通谕“MIT BRENNENDER SORGE”, 便提及“就精神上而言, 我皆是闪族人, 亚巴辣罕是我们的信仰之父”, 亦说明希特勒反闪族人不仅是荒谬的, 更是反基督徒。

第五节 出埃及与西乃

一. 梅瑟的角色

真正逃出埃及的, 可能只有若瑟的家族: 厄弗辣因、默纳协、本雅明支派, 梅瑟自然地成为此三支派的神恩性领袖, 可靠的申命纪历史留下某些确实可证明的痕迹, 民 17-18 说明梅瑟和厄弗辣因关系的事实。移居的丹支派拐走一位在厄弗辣因高地当祭司的不知名肋未人, 他曾经被米加雇请来在雕刻的雅威神像前执行祭司职务, 后来此神像被供奉在北部丹的圣所(民 17:1-4; 18:15-20, 28), 民 18:30 说明此祭司是梅瑟的直系后裔, 他们一直在非正统的雅威雕像前供职, 直到主前 732 年, 提格接特丕肋色尔三世放逐他们于亚述(民 18:30 + 列下 15:29, ANET 283 (205-240), 与 ANET 283/284 (1-34), 特别是 ANET 284 左上角)。在申命纪历史所提供的民 18:30 有关梅瑟的后裔, 定是真实的, 因为它是整部希伯来文旧约惟一让马索拉师傅羞赧之处, 梅瑟的后裔岂可当非正统雅威雕像的祭司呢? 因此他们尝试改变希伯来原文增加一子音 N, 将原来的字梅瑟 MOSHEH (= MOSES) 变为 MANASSEH = 即默纳协(参 NJB 注 f), 按照同样的申命纪历史民 20:28, 另一位出埃及的领袖, 亚郎之后裔在厄弗辣因最重要的圣所贝特耳当祭司无

职。简言之,梅瑟和亚郎的后裔被述及在原来厄弗辣因的圣所一齐供职当祭司,亦说明梅瑟与亚郎确实是若瑟家族逃出埃及时的 神恩性领袖。梅瑟与南部的犹大支派从无关系,后来所主张在犹大的耶路撒冷是惟一合法供职的圣所,是为证明其祭司职真是源于梅瑟自其后裔承继而来。

从民 18:30 所提供颇有历史价值的梅瑟片段,和以上所提礼仪信经申 6:20-24; 26:5-9; 苏 24:2-13 的详细资料,可知梅瑟是神恩性领袖的中心角色,而且四经 J, E, D, P 均肯定梅瑟在出埃及时的 重要性。

可惜,埃及没有圣经外的文献直接提及梅瑟还好,申命纪历史是圣经的见证人,四经亦有丰富的资料,可确定梅瑟在出埃及时的 历史角色。

无疑,梅瑟是神恩性的领袖和天主与以色列子民间的中保,此种历史惟一的角色,在新约解释为恩宠与真理的预像(若 1:17),耶稣基督的逾越奥迹(默 15:3)。梅瑟的逾越之歌(出 15:21)指向羔羊的逾越诗歌(默 15:3)。

二. 出埃及的正确时间

多次我们提到出埃及的可能时间是主前三世纪,现在我们将详细地讨论为什么不能比主前 1300 年还早,也不能比主前 1230 年还晚的原因:

1. 最早可能于主前 1300 年(TERMINUS A QUO = EARLIEST POSSIBLE DATE)

△ 出 1:11(属雅威典,参 NJB 注 a)“于是派定督工管制他们,以苦役压迫他们,叫他们给法郎建筑丕通和辣默色斯两座贮货城”。

△ 出 2:23(属祭司典,参 NJB 注 i)继续记载“过了很久,埃及

王死了……”。

考古学尝试地说明丕通贮货城是 TELL ER - RETABBEH, 而辣默色斯是在北部尼罗河三角洲的 ZOAN, 参圣经图集第 48 图与 40 页上的说明, 亦参考 ANEP 图 I, 说明辣默色斯有二个名字 TANIS 与 ZOAN。而列出的丕通城现在的阿拉伯文名称 TELL ER - RETAB(b)EH。思高中文圣经辞典 66 页之后有两幅考古出土的贮货城之照片, 圣经考古学 58 页, 图 30, 31 是两幅有关的照片。

此两座贮货城始建于法郎塞提一世 (SETI I, 主前 1217 - 1301 年) 参 ANEP 320, 322 - 331, 422, 但竣工于其子法郎兰塞二世 (RAMSES II, 主前 1301 - 1234 年), 参 ANEP 321, 333 - 340, 420, 思高中文圣经辞典 66 页之后有一幅兰塞二世的木乃伊相片。也参 NAT. GEOGR, 179 (1991) No. 4 (APRIL) 2 - 39 “RAMSES THE GREAT” by RICK GORE。

按照出 2:23 所记载的, 正在建筑二座贮货城时, 一位法郎去世了, 其子继续之, 可提出参考的时间, 即约主前 1300 年, 而以民为建二座城遭受各种压迫, 才萌生逃出埃及的意念, 很可能最早是主前 1300 年左右。

2. 最晚可能于主前 1230 年 (TERMINUS AD QUEM = LATEST POSSIBLE DATE)

兰塞二世之子, 法郎米尔捏他 (MER - NE - PTAH 主前 1234 - 1225 年) (参 ANEP 423 其像), 登基本年之后, 亦主前 1230 年, 立一高 3.18 米高的花岗岩石碑 (参 ANEP 342 + 343), 目前存于开罗博物馆, 编号 34025, 此碑在埃及帝国南部的 Thebes 城 (参 ANEP 地图 I) 埋葬米尔捏他的废墟殿中被挖掘出土, 雕刻在此碑的第一首胜利歌是针对利比亚人的, 随后是在叙利亚——巴勒斯坦战胜亚洲人的战役诗歌, 在第 27 行 (参 ANEP 343, ANET 378) 他自夸地说 “……抢劫很壤的客纳罕, 劫走阿市刻龙, 绑住革则尔, Yanoam (巴勒斯坦北部的城市) 被摧毁如同不存在, 以色列被当成废物, 他不

再有子孙”，所有的名字均提到三个埃及的象形文字，第一个提到人民的名称，第二个的描述，完全当一民族，第三个是团体的土地，只有以色列人民没有土地，此乃说明法郎米尔捏他计算圣地的界限，有一少数民族在其内，但尚未有自己的土地，他们可能处于（半）游牧的阶段，因此没有土地这个字，此乃显示以色列的游牧团体已经在主前 1230 年前就逃出埃及，所以主前 1230 年是出埃及最晚的时间。

也很可能出埃及是许多迁移波动中的一环，我们将最早的主前 1300 年与最晚的 1230 年，取其中数为主前 1250 年为出埃及的时间。

三. 出埃及的正确路线

如圣经图集第 48 图 40 页所言，有三种理论说明是从埃及北部的尼罗河三角洲进入圣地：

1. 经由迦萨进入巴勒斯坦南部的沿海大道

尔后，兰塞三世失去了迦萨，却肥了称为西海人的培肋舍特人之沿海地区（参第六节培肋舍特人，ANET 262/263），后来圣经作者称此为沿海大道，却误算年代为主前十三世纪“培肋舍特人之地的道路”。出 13:17（属伊罗兴典）“法郎放走百姓以后，天主没有领他们走培肋舍特地的近路，因为天主想：‘怕百姓遇见战争而后悔，再回到埃及’。因此天主领百姓绕道，走向靠红海的旷野……” NJB 注 f 解释，任何逃亡者的常识定会拒绝走最短的沿海大道，何况此路有埃及的卫戍驻军防守，一百年之前从埃及被赶出的南部犹太支派，就很有可能走此条最短的道路。

2. 东北部较短的路往卡德士——巴尼亚（KADESH - BARNEA）

△ 出 3:18“……你要同以色列的长老去见埃及王，对他说：

……现今请让我们走三天的路程,到旷野里向上主我们的天主举行祭献。”

△ 出 5:3“……请让我们走三天的路到旷野里,向上主我们的天主献祭……”。

△ 申 1:46“你们只得长期地停留在卡德士,停留得这样长久。”可见在西乃半岛北部的卡德士是预定地。其实主后廿世纪早年,当整个中东,包括西乃和埃及属于土耳其鄂图曼帝国(Turkish Ottoman Empire)时,法国人道明会神父(Vincent)曾尝试,从尼罗河三角洲的丕通和辣默色斯两座城与一群妇女和小孩慢步地有三天之久,走到卡德士——巴尼亚。圣经图集第 48 图称此条东北的道路为“书珥之路”,而出 13 NJB 注 e 与出 16 NJB 注 a 说明,有两条分别逃出埃及的路线,较北部的一条,在九月间,逃出者可以遇到移居的候鸟——鹤鹑,较南部的一条,要通过西乃的中心,逃出者可在五至六月碰到“玛纳”。

3. 往南部较长的路,穿过西乃

99%四经所有的传统:J.E.D.P 同意,出离埃及是走较长的路线,并穿过西乃半岛的南部,如此亦较符合逃出的奴隶(参思高中中文译本 104 页,圣经图集第 48 图)。出 13 NJB 注 e 说明“出离埃及的路线和并旅行的正确时间是很难做决定的”。

显然地,主前 1250 年左右,三个中央支派:厄弗辣因、默纳协、本雅明有不同逃离埃及的路线,有些可能走较短的东北路线直入卡德士——巴尼亚,另一些走较长的路线,穿过西乃半岛的南部,而神恩性的领袖梅瑟很可能领导较大的团体穿过西乃的南部。主前 1250 年,逃出埃及是历史的事件,如上述般,但如何发生的,在雅威典与伊罗兴典有不同的渡红海记载。

* 雅威典:较以人的观点,实际地强调“天主与我们同在”。所以用较自然的方法表达渡过红海,出 14:21b“上主就用极强的东风,一夜之间把海水刮退,使海底成为干地”,此种较自然的解

释,说明天主用自然的现象。非洲大陆的北部常有此种现象发生,干燥的东风挟带来自沙漠深处的大量砂石,短时间内可使浅水处干燥(没有一个首先认为要走入红海的最深处),逃出的以色列人却容易地从干的海床走过,但经过数小时后风向改变了,追赶的埃及兵士被抛入倒流的海中。雅威典的目的是借着自然的现象,说明“天主与我们同在”。在我们每日具体的生活中,他是真实的行动者。其实在出埃及后的凯旋歌其核心,只提追赶的埃及兵士被灭于红海,(参出 15:21 是这首歌的核心,其他节是后来加上的)。

* 伊罗兴典:200年之后,正当北以色列受到亚述的攻击,而且知道即将亡国时产生悲观的态度,他的天主将派遣他的天使当中保,亦交替地将梅瑟当成人的中保,借着伸开的手,奇迹似的使海水分开如墙壁,以民可以顺利的走过去。参出 14:19, 21a, 22。流亡后的祭司典自然比较喜欢伊罗兴典奇迹似的解释,祭司典发展出 15:21 的凯旋歌,以出 15:17 直指在耶京的撒罗满圣殿!

雅威典以较自然的解释说明如何出埃及,可能较接近历史真实的经文,伊罗兴典以主前八世纪神学的观点来解释,甚至流亡后的祭司典更朝此方向走(参出 14 NJB 注 a, 出 15 NJB 注 a, JB 对出 14, 15 的注 a 基本上只提出相同的事实,未能如 NJB 的发展)。

四. 曷勒布山(西乃山脉)的位置

1. 曷勒布山或西乃山?

南部的雅威典的祭司典,一致地称颁布十诫的神圣之山为西乃山,而北部的伊罗兴典与申命典一致地称为曷勒布山,其他像主前九世纪北部以色列人(厄弗辣因人)厄里亚先知,曾到曷勒布山朝圣,参列上 19:8 (出 3:1 属伊罗兴典,申 1:2, 6 等属申命典,出 19:1 属祭司典),此两种名称何者较适合颁布十诫的山呢?

最适当的解释:曷勒布山是原来颁布十诫的山,因为北部的厄弗辣因、默纳协、本雅明等若瑟家族的中央支派,是真正参与历史上的出埃及,伊罗兴典与申命典和厄里亚先知均属于若瑟家族的后裔,自然而然地,其祖先们可真正地、为颁布十诫的事件作见证,而且明确地代代相传那座山顶的原来名称。主前 1100 年的德波辣之歌,尚未提及南部的犹大支派,可见他们是很缓慢地融入以色列的核心,因此无法对出埃及与颁布十诫的事件作见证,只能提发生的地区,并以普遍的名词称为西乃。西乃似乎更好是指整个半岛,或整座山脉,而确实的山顶称为曷勒布(我们不同意出 3 NJB 注 b 所言“在申命纪作者的历史脉络里与其编辑的列王书上,曷勒布是西乃山脉的名称”此种笨拙的批注,简单地使人忘记想到上述复杂的出埃及事件)。

大多数的犹太人与基督徒已经惯地称颁布十诫的特别山顶为西乃山,在此我们仍愿意保存出埃及的团体与其后裔一致所称的曷勒布山。

2. 曷勒布(西乃)山的正确位置

除了一些小沙丘之外,沿你东北部较短到卡德士——巴尼亚的路上,没有单独的一座山,也不需要去寻找一座废弃的火山,因为出 19 所描述的火山爆发是天主在火中临在的神学象征,不具有正确的历史基础(一些释经者浪费时间,在死海东部,东南部寻找一座合适的死火山)。很可能,十诫的曷勒布(西乃)山位于西乃半岛南部的广大地区,而有三座山耸立于其中:

- (1) 最高:2602 米 GEBEL KATEREIN (GEBEL 为山之意)。
- (2) 次高:2244 米 GEBEL MOUSA
- (3) 季高:2052 米 GEBEL SERBAL

有两种理由说明 GEBEL MOUSA 是有可能颁布十诫的山:

- (1) 阿拉伯贝度因人称 GEBEL MOUSA 为梅瑟之山。
- (2) 根据主前三世纪“拿巴提人”的粗刻:住在摩阿布的拿巴

提族,从国都走路至少廿天可到“曷勒布山”,他们借着朝圣,在此山雕刻石头,以此证明他们曾前来寻找神明,因她曾在此山显现过。

思高中文圣经辞典 67 页之后有一幅彩色的西乃山照片,圣经考古学 62-64 页有三幅,第 33, 34, 35 的照片,圣经图集 40 页的第 48 图,与 82 页第 128 图旁边为列上 19:8 所附加的小图,均说明西乃山(40 页)曷勒布山(82 页)的一般位置,亦无混乱地讨论二个不同的名词。

1979 年秋天,当以色列人以武力从埃及手中夺回西乃半岛时,埃及总统沙达特(Anwar Sadat),一位热心的伊斯兰教徒,曾适宜地提出一宽大的结论要在西乃山订立阿拉伯与以色列的和平条约,并计划建一座三部分的圣所为三个惟一神论的宗教即犹太教、基督徒、伊斯兰教的全世界信众,因为全人类透过梅瑟从此山接受十诫。

1994 年 4 月 15 日,教宗若望保禄二世邀请了三个惟一神论的宗教领袖于主历 2000 年的除夕前来西乃山上与他在一起纪念十诫为全人类的秩序。这比此山在何处及其所发生事情的时间,情况更为重要,因为这才是西乃山为我们的意义!

第二章

主前 1200 - 745 年定居的以色列

第六节 在叙利亚—— 巴肋斯坦的以色列邻居

主前十四世纪时,被驱逐出埃及而定居的以民,其过程是缓慢的,而主前十三世纪时,愈来愈多从埃及逃出的不同支派团体之以色列人,要和在叙利亚——巴肋斯坦的非以民为邻,特别和以下的八个民族比邻:

一. 客纳罕人

1. 地理位置

如上第一节 II 之王所述,在国家地理杂志 1987, 697 - 698 页有 G. A. BASS 极好的地图,说明客纳罕人沿你地中海,即今我们所称的巴肋斯坦或圣地而居住,其北部是黎巴嫩,南部是埃及与西乃沙漠,东部是约旦河与死海,西部是地中海,参圣经图集第 38 图(亚马拿时代),第 41 图(塞提一世),第 43 与 45 图(兰塞二世),第 46 图(米尔捏他),第 50 图(移居时期)。

2. 客纳罕人的种族

(1) 混合的种族

因为客纳罕地区是位于亚洲与非洲国际贸易的十字路口上,人种自然是混合的,所有在圣地的客纳罕居民已有几千年之久,创 10:1, 6-7(属祭司典),认为客纳罕是含的子孙,申 7:1, JB 与 NJB 注 a 持相反的意见,他们过分简化地说明好像客纳罕人是全部的闪族人。不像闪族的阿兰人(创 10:22-23),是稍后从以色列衍生出来的。其实含族的埃及人住在叙利亚——巴肋斯坦已有几世纪,与入侵的闪族人样,在这个客纳罕人的熔炉里留下他们种族的退迹,因此客纳罕人的种族,可比喻为美国人的种族。

(2) 客纳罕人等于阿摩黎人?

历史上主前第三千年末叶与主前第二千年的第一部分(主前 2100-1500 年),西闪族人(即亚马奴人)往现今的黎巴嫩和巴肋斯坦移居,而在主前十四世纪亚马拿时代,黎巴嫩有亚马奴帝国(参圣经地图第 38 图),因此他们散居在客纳罕,最后西闪族人即亚马奴人,可能融合在混杂的客纳罕人内。主前 950 年南部的雅威典通称为客纳罕人,亦即将亚马奴人——阿摩黎人视为客纳罕人,而主前 750 年的伊罗兴典较喜欢称他们为阿摩黎人,民 1:34-35 与亚 2:9 采用伊罗兴典的说法,通称所有客纳罕人为阿摩黎人,虽然原始的阿摩黎人有别于客纳罕人,但在以民定居巴肋斯坦的时期,他们已经融入客纳罕人了。苏 9:10; 11:3, 列出阿摩黎王国位于约旦河东,死海以西,介于阿孟与摩阿布之间(参圣经图集第 52 图),而在约旦河东的阿摩黎人是完全不同于圣地内的客纳罕人。此种不同的用法可能非历史的。简言之:以民在圣地定居后,融入西闪族的阿摩黎人成为混合的客纳罕种族。

3. 客纳罕人的社会制度

早在几千年之前,客纳罕人便是定居的民族,其城市化的人心早已开始,就最古老的城市耶里哥而论她,比以色列早六千年存

在,因此移居的以色列人当城市化的客纳罕贸易商为外侨。主前八世纪,北以色列的先知欧瑟亚在其作品欧 12:8“……客纳罕人手里拿你欺诈的天秤……”,因此客纳罕人成为欺诈商人的代称(JB 的译文较字面上的,注 k 有解释,NJB 的意译文较正确,注 i 有解释),G. A. BASS 在 1987 年国家地理杂志 716-718 页中说明,主前十四世纪亚马拿时期的客纳罕人,是经营生铜、生锡、象牙与蓝色玻璃条块的商人。

4. 客纳罕人的宗教影响定居的以色列人

“以色列人的渗入是渐进的,多数是和平的,在各地的村庄均密切地与客纳罕人接触”,因此以色列的宗教深受客纳罕人所崇拜的男性繁殖神祇与女性繁殖神祇的宗教所影响,尤其是在春、夏、秋三个收获的庆节。

(1) 族长古史和客纳罕宗教的影响

族长时代的宗教,实际上在舍根、贝特耳、玛默勒、贝尔舍巴等四座圣所,受到客纳罕宗教的影响很深:他们所朝拜的雅威是在“舍根圣地摩勒橡树下;当时客纳罕人尚住在那地方”(创 12:6 属雅威典),无疑地,外教客纳罕圣所,以一棵活树当成女性繁殖神祇的象征,或是在贝特耳竖立石柱(创 28:17-18 属伊罗兴典。出 23:24 属伊罗兴典参 NJB 注 k,承认是客纳罕的 MASSEVAH,复数为 MASSEVOT 象征男神,旧版的出 23:24,JB 注 k 说明“此风俗的净化形态”)。总之:族长们崇拜的地方与形式是客纳罕人的。(参思高圣经 380 页)

(2) 礼仪历上的三个收获节

保存最久的礼仪历,出 23:14-17(属伊罗兴典)说明在春季有无酵节,在巴肋斯坦的夏天有(小麦)收成节,在秋天有(葡萄与橄榄)收藏节,这些庆节与上述的救恩历史毫无关系,因此这三大收获庆节不是在游牧时期建立的,当逃离埃及的若瑟之家,定居在巴肋斯坦之后,继承客纳罕人的三大收获节,并与其救恩历史加以联

合而改变之,春季的无酵节纪念出埃及的逾越节(最后我们基督徒变更为基督的逾越节),夏天小麦收成节纪念十诫的颁布(我们基督徒是圣神降临节),秋天葡萄收藏节纪念旷野四十年居住在帐篷里(我们基督徒没保存此节),简言之:综合族长古史和礼仪历的说明,早期以色列的宗教深受外教的客纳罕宗教所影响,而他们常是和睦相处的,因为原始的客纳罕人与以色列人均是新侨。

5. 与客纳罕人偶而的战争

在二百至三百年缓慢的融合过程中,某些少数的独立团体,为了占领客纳罕人的城市而发生战争,例如南部犹大的城市,耶路撒冷或赫贝龙,北部的丹城与哈左尔,占领客纳罕人城最显著的胜利,是靠近默基多的塔纳客之役(民5:19),此种意外的战胜,促使德波辣民长写下她著名的凯旋歌,民5的此歌可能是全旧约最古老的希伯来文诗歌(民5参 NJB 注 a),通常以民与客纳罕人是和平共处,但偶尔会发生战争。

6. 神恩性的“拯救者 = 民长”反抗客纳罕与其他的人

(1) 名称:希伯来文是 SHOFETIM 是被天主所拣选的神恩性领袖,当拯救者,如同德波辣领导以民的支派反抗客纳罕人与其他少数的民族。中文译为“民长”或“士师”均无法表达其神恩性领袖的一面。

(2) 时期:主前 1200 - 1030 年:是从早期定居起至第一位君王撒乌耳为止,大约经过二百年之久。

(3) 民长的数目:圣经图集第 82 图与其 57 页的解释说明,民长的数目共有 12 个,一个支派一个,其实他们忘记最著名的女民长德波辣,或糟糕的是认为一个女人没啥价值可言,况且撒上 1-7 所描述的撒慕尔亦是民长之一,所以加上德波辣与撒慕尔,共有十四位。

(4) 按民长纪与撒慕尔书的顺序排列:

(a) 民 3:7 - 11; 敖特尼耳,加肋布人,占领了德彼尔(苏 15:

17)与厄东交战。

(b) 民 3:12-30:厄胡得,本雅明人,与摩阿布交战。

(c) 民 3:31:沙默加尔,外邦人的名字,阿纳特(Beth-Anath)在加里肋亚的上面,德波辣在民 5:6 提及他时,视为客纳罕敌人,他与培肋舍特人交战,有关此问题参 JB 注 l 与 NJB 注 i。

(d) 民 4-5:德波辣女士,民 5 是主前 1100 年,占领客纳罕人的塔纳客城之凯旋歌,民 4 是三百年之后的散文叙述体,德波辣属于加里肋亚南部的依撒加尔支派(民 5:15)。

(e) 民 4:6-16; 5:12, 15:巴辣克,德波辣的胆怯战友,属于加里肋亚北部的纳斐塔里支派(民 4:6; 5:15 参 JB 注 m, NJB 注 k)。

(f) 民 6-9:基德红,属中央的默纳协支派(民 6:15)与米德扬人打仗,其子阿彼默肋客之母是从舍根来的女士,因而此城拥护他为王(民 9 是参 NJB 注 a),但未当民长。

(g) 民 10:1-2:托拉,与德波辣同属依撒加尔支派,但居住与埋葬在厄弗辣因支派地区的沙米尔。

(h) 民 10:3-5:雅依尔,属基肋阿得,死后葬在基肋阿得北部的卡孟,属默纳协地域。

(i) 民 10:6-12:7:依弗大,属南部的基肋阿得,很可能是约旦河东岸的加得支派,他曾与阿孟人发生争吵,虽然在民 11:13, 26 所划之地区属摩阿布,而且民 11:24 所提之革摩士乃摩阿布之神祇,可知依弗大与摩阿布交战过。

(j) 民 12:8-10:依贝赞,伯利恒人,虽然圣经图集第 82 图说明伯利恒在犹大,但苏 19:15 则步隆的伯利恒靠近纳匝肋,但无法确定,很可能依贝赞与其继承者厄隆一样同属则步隆支派。

(k) 民 12:11-12:厄隆,属则步隆支派。

(l) 民 12:13-15:阿贝冬,属厄弗辣因支派。

(m) 民 13-16:三松,属丹支派,与培肋舍特人打仗,主前

1100年之后,大多数的丹子民,移居到黎巴嫩的边界,三松的家庭留在他们原来的南部地区,与培肋舍特人共处(民 13 参 NJB 注 b)。

(n) 撒上 1-7; 7:15-17: 撒慕尔,住在辣玛属厄弗辣因,撒上 7:15-17 明言,撒慕尔在以色列当民长。

(5) “大的”与“小的”民长

上述十四位民长有些记载较短,有些较长或甚至很长,后来我们称为大民长或小民长,是根据消息长短的外在标准而判定,因此有六位小民长:沙默加尔、托拉、雅依尔、依贝赞、厄隆、阿贝冬,八位大民长:敖特尼耳、厄胡得、德波辣、巴辣克、基德红、依弗大、三松、撒慕尔。

是否小民长比大民长不重要,不得而知,但均在以色列人缓慢且痛苦的定居过程中,被天主选为神恩性的领袖,当他们小支派的独立团体,受到客纳罕人或其他邻居的压迫时,民长便挺身而出拯救他们。

二. 厄东人

1. 地理位置

圣经图集第 52 图,说明厄东人居住在则勒得溪以南,此溪在雨水的季节里流入最南部死海的顶端,主要的城为波斯拉(Bozrah)。

2. 种族

与以色列人同属于闪族人。

3. 厄东人的社会制度

虽然厄东人可能和以色列人同是迁移波动的发起人,但他们却比以色列人更早几百年就定居了,如户 20:14-21(属雅威典/伊罗兴典)所记载的,逃出埃及的支派来到卡德士——巴尼亚,要求

厄东王借道而过,但遭到拒绝,创 36:31 - 39(属祭司典)提供有关厄东诸王的详细资料“……在以色列子民未有加王统治以前……”,NJB 注 h,不必要坚持“一位以色列君王统治厄东以前”,而不用“任何国王治理以色列以前”,变成君王制度的历史文献,撒上 14:47 说明撒乌耳是以色列的第一位君王,在主前 1030 年登基之后便攻打四周所有的敌人,包括厄东。撒下 8:13 - 14 说明主前 1000 年之后达味并吞厄东,纳入达味帝国的版图。无论如何从创 36:31 可知,厄东人在以色列人逃离埃及的时期,已经有城市化的社会制度和君王的政治制度。

4. 犹太和厄东的争执

苏 15:13 - 29 有一古老的记载,南部犹大地区的赫贝龙,后来被加肋布人所占,按苏 14:6 - 15 所言(参 NJB 注 b 的增订版来自 JB 注 c),加肋布人是非以色列人的刻纳次人,与厄东人关系很近,最后被犹太同化。苏 15:17“加肋布的弟兄,刻纳次的儿子敖特尼耳夺下那城(德比尔),加肋布便将自己的女儿阿革撒给他为妻”,民 3:7 - 11 说明敖特尼耳当以色列的民长,与厄东人交战,而厄东人的住地,因为住的离以色列人较远,所以少有摩擦。

三. 摩阿布人

1. 地理位置

摩阿布位于则勒得溪以北,阿尔农河以南,西到死海(参圣经图集第 52 图),正好夹在北部的加得支派中间,南部与厄东为邻(参圣经图集第 68 图),国都是克尔——摩阿布(Kir - Moab),即今约旦河东岸阿拉伯人的 Kerak 城,亚 2:2 称为克黎约特。

2. 种族

与厄东和以色列人一样,同属于闪族。

3. 摩阿人的社会制度

如同厄东人一样,当以民逃出埃及的时期,他们已经定居,且有了自己的君王,参户 22:5(属雅威典/伊罗兴典)。

4. 与摩阿布人的争执

户 25(属祭司典)预先假定逃出埃及的以民多时与摩阿布人和和睦相处,而且通婚,并参与巴耳培敖尔繁殖之神的崇拜。尽管如此,仍有二个支派与摩阿布发生纠纷:加得的民长依弗大,再者,按民 3:12-30 本雅明的民长厄胡得也与摩阿布交过战。

四. 阿孟人

1. 地理位置

阿孟位于约旦河以东,阿尔农河以北,雅波克河以南,南部与摩阿布为邻,加得支派在西边,基肋阿得的地区在其西北部(参圣经图集第 52, 68, 69, 71, 78 图),国都的希伯来全文,如圣经图集第 69 图所列 RABBATH - BENE - AMMON 意谓“阿孟子民的高山”,亚 1:14 简称为辣巴,高之意,现今是约旦王国的首都安曼(AMMAN),希腊时代是属于十城区,称为斐拉得斐亚(PHILADELPHIA)新约时代亦如此称之。

2. 种族

与厄东人、摩阿布人、以色列人同属闪族。

3. 阿孟人的社会制度

与厄东人和摩阿布人一样,比以色列人还早就定居了,围绕你城市化国都辣巴城而居。

4. 早期以色列人与阿孟人的争执

有两种不可靠的传统记载,说明争执的经过:

(1) 申 23:4-7“阿孟人和摩阿布人不得进入上主的集会……因为当你们出离埃及时,他们没有带食物和水,在路上前来迎接你们……”,此段经文为主前 300 年的编年纪作者引用在厄下 13:1-

3. 户 22(属雅威典/伊罗兴典)所提供的法律与摩阿布人有关;在前面的脉络户 21:24 描述逃出埃及的团体与阿摩黎王息红交战,以后只上到阿孟的边界,没与他们发生冲突,申 2:18-19, 37 一致地指示以民“你今天路过摩阿布的领土,即阿尔,就要面临阿孟子民,但不要扰乱他们,不要与他们挑战,阿孟子民的土地,我一点也不会给你们作产业……”,可能申 23:4 是将阿孟人误以为阿摩黎的国王,赫市朋的息红(户 21:21-25, 参 NJB 注 m 与申 2:26-27)?

(2) 民 10:6-12:7 描述依弗大拯救者与阿孟人交战,加得的民长依弗大最后与南部的摩阿布人发生争执,与北部的阿孟人无事,圣经图集第 78 图似乎让依弗大为了面子而与阿孟人交战,如果任何人必须与阿孟人交战,自然是其邻居加得,或是南部的基利押阿得和一些住在那里的厄弗辣因人。

五. 巴商城群

1. 地理位置

如圣经图集第 7 与第 113 图所示,巴商位于加里肋亚海以东,雅木克河以北。申 3:4-5“……巴商王敖格的国土,阿尔哥布全地区共有六十座城邑,都是具有高阔的城墙,安置门闩,设防的城邑……”,申 3:10 认为巴商的国都是撒耳加和厄德勒,申 1:24 认为是阿舍塔洛特。

2. 种族

申 3:11 说明巴商传奇性的君王敖格,属于勒法因族,是位需要四米长,二米宽床的巨人。如同申 1:28 参 NJB 注 g=申 2:10 参 JB 注 b 所解释的勒法因人(或阿纳克人,厄明人,匝族明人,或族紧人),是传奇性的族名,巴肋斯坦与约旦河东岸的原住民,在约旦河东岸靠近安曼,有许多巨大的石坊出土(申 3:11 参 NJB 注 b),

传说是为他们四米高的巨人而造的,户 21:33 - 35 参 NJB 注 t (JB 尚未有),率直地称巴商的巨人居王敖格是“一位传奇性的人物”。

3. 巴商城群的社会制度

就城群的名称而言,可见比以色列人早就定居了,应是与其他客纳罕人同时间始城市化中心。

4. 与巴商有过争执之嫌

户 21:33 - 35 与申 3:1 - 7 说明逃出埃及的团体征服了巴商的城群,并击杀所有的原住民,此战争更好归诸于传奇性故事之类。圣经图集第 65 图说明默纳协半支派(亦即默纳协之子玛基尔)的一历史事实,他们移居到约旦河的东岸,住在基肋阿得的北部,雅波克河以北。户 21:33 参 NJB 注 t (JB 尚未有)解释,在约旦河东岸的默纳协半支派要挟巴商,其实以色列人从未征服或拥有巴商。(主前八世纪亚毛斯先知的时代,称巴商的胖女人为“母牛”,参亚 4:2b)。

六. 阿兰人

1. 地理位置

如圣经图集第 90, 104, 113, 115, 118, 124, 126, 127 等图所示,阿兰人常是住在东方和以民最北的阿协尔与丹支派的北边,其国都是大马士革(阿拉伯文: Esh - Shams),已有六千年之久,阿兰即今之叙利亚。

2. 种族

如创 10:22 - 23(属祭司典)所言,阿兰是闪的子孙,以民很了解他们,知道他们与自己是相同的种族。申 26:5 信经中提到族长们是“漂泊的阿兰人”,(注意英文有两种拼字均指阿兰人,圣经图集用: Arameans, NJB 用 Aramaeans)。

3. 阿兰人的社会制度

在西闪族人(即亚马奴人)的迁移波动文献中,就有移居到今叙利亚——黎巴嫩者,可见阿兰人很早的时代就定居,而且建立中心城市,如大马士革,此大城的存在甚至比亚马奴(Amurru)的迁移还要早许多。

4. 族长古史中,以民与阿兰人的争执

虽然逃离埃及的团体没机会与远亲阿兰人交战,但族长古史的创 31:43-54(属雅威典/伊罗兴典),似乎保存两者之间为了争边界的历史记载,创 31:52“这堆石头是见证,这石柱是见证,我决不越过石头去妨害你,你也不要越过这堆石头和这石柱来妨害我”,JB 注 l = NJB 注 m 解释“此乃阿兰和以色列之间边界条约的规定形式”。我们无法明确知道早期与逃出埃及以后,以色列与阿兰的边界之战,但此和平条约似乎反应某些边界的纠纷,没有任何民长与阿兰交战过,尔后,达味与其他君王亦是。

七. 米德扬人

1. 地理位置

如圣经图集第 48 与 103 图所示,米德扬人在东南部的沙漠流浪穿梭,位于厄东的南部亦即阿卡巴湾之南,死海之东,今是沙特阿拉伯。他们是游牧者且已经驯服骆驼,所流浪的区域比圣经图集两幅地图所列出的还大。创 37:28, 36 若瑟的故事里,他们是在巴肋斯坦,户 10:29-32 在西乃半岛,创 36:35 在摩阿布,按出 3:1-6(属伊罗兴典)所记载,在米德扬的沙漠靠近曷勒布山,亦即在西乃半岛的沙漠,当梅瑟正在寻找其岳父的羊时,接受了圣召(出 3 参 JB 注 f = NJB 注 c,后者更为详尽)。

2. 种族

米德扬人和闪族的以民不同,雅威典与伊罗兴典在出 2:18 与出 3:1 对梅瑟的岳父之名字亦有不同的称法,但均认为他是外邦

的米德扬人,米德扬人可能与埃及的含族有关系,但非阿拉伯的闪族。

3. 米德扬人的社会制度

是游牧者,骑着骆驼,因此能长途的旅行寻找水源。

4. 基德红民长与米德扬人

默纳协支派的基德红被天主选为神恩性的领袖,为防御米德扬人骆驼队的攻击,参民 6:3-6(参 NJB 注 b, JB 尚未有),基德红仅带了三百人,攻击与防御米德扬人,参民 7:16-25。

八. 培肋舍特人

1. 地理位置

如圣经图集第 68 与 69 图与其他所示,培肋舍特人在圣地内,沿你最肥沃的地中海沿岸而定居,即南到 WADI - AL - ARISH = 埃及小溪,西到地中海,东到西默盎——犹大,北到厄弗辣因,其国都是自从主前 1188 年战胜兰塞三世所夺得的迦萨(参 ANET 262-263),其他较大的城市有:阿市刻隆、阿市多得、迦特、和厄克龙,过去八年出土了厄克龙,1988.8.29 TIME 50-51 页对厄克龙最近的挖掘有通俗的报导,说明王宫保存精巧的建筑,与培肋舍特人的陶器与武器精致的样品。

2. 种族

ANEP 7 有一幅兰塞三世的浮雕,1.5 米高,显示他在主前 1188 年所抓到的五个囚犯,从右边算起第二个称为“海民”,是属于培肋舍特人:一个无胡须紧戴头盔和羽毛冠的人。主前十二世纪同一时期的雕刻清楚地显示不同民族的人像,有含族的利比亚人,闪族的叙利亚人。其实如户 24:23, NJB 注 m 所陈述“海民(此称呼包括培肋舍特人),在主前十三世纪末叶袭击埃及与巴肋斯坦”,就“海民”名称所暗含的是来自西地中海,即今之西班牙和葡

萄牙,他们往东方移居,沿你所走的路线消灭在希腊的 Minoan 文化,与赫特帝国即今之土耳其,威胁兰塞三世,并从埃及手中夺得迦萨,其语言是印度欧洲语言系,与中东的闪族语完全不同。

从主前 1200 年起,培肋舍特人的民族名字就已存在,距今逾三千年了,而且从 PALAESTINA 变为巴勒斯坦,1988.11.15 重建过巴勒斯坦共和国,1993.9.13 是巴勒斯坦和以色列两国关系新的开端。1998 年 10 月至 11 月间又有进步。

3. 培肋舍特人的社会制度

在撒上 17(参 NJB 注 a 说明,就历史而言,很可能是伯利恒人厄耳哈难杀了哥肋雅,参撒下 21:19),达味对抗巨大的村庄愚夫培肋舍特人哥肋雅的故事,给未受教育的圣经读者一个印象,培肋舍特人是没有文化的民族,但从上述主前 1188 年兰塞三世的文献显示,埃及人尊敬且惧怕善于组织的海民。在 1988.8.29 TIME 50-51 页的挖掘报告中有一通俗的小标题“考古学家擦亮培肋舍特人的印象”,他们有高水平的文化,精致的城市化社会。

4. 在民长时代与培肋舍特人的战争

(1) 民 3:31 说明在加里肋亚上面的沙默加尔,以赶牛棒击杀了六百培肋舍特人。

(2) 丹的三松,其家庭未与丹支派移居到赫尔孟山麓,而仍住在原来南部的地域(参圣经图集第 79, 80, 107 图),他与许多培肋舍特人交战,但最后被他们陷害,参民 13-16。

以上八个外邦民族很难和以民的支派同居共处,而最危险的敌人是培肋舍特人,他们集合所有移居的海民,消灭希腊的 Minoan 文化,破坏赫特帝国,威胁在兰塞三世法郎所领导的埃及。临时的神恩性的领袖如民长,已不符所需了,早期以色列的独立支派团体必须团结在一个领导中心之下,随你培肋舍特人威胁以色列人生存的历史背景发展,终于出现了第一位君王撒乌耳。

第七节 撒乌耳王(主前 1030 - 1010 年)

一. 名字

撒乌耳的希伯来名字是 SHA'UL, 是动词 SHA'AL 的被动分词, 意谓要求, “是一个人向上主要求被要求的人”。参撒上 9:2, JB 与 NJB 注 b。约一千年之后, 撒乌耳的同名扫禄出生于塔尔索, 宗 7:58 - 13:9 称他原来希伯来的名字扫禄, 但是当他与巴尔纳伯一同拜访塞浦路斯岛的土著时, 宗 13:9 介绍他拉丁化的名字保禄(宗 13:9, 参 JB 与 NJB 注 f)。

二. 出生的地点

撒乌耳出生于本雅明的基贝亚, 此城位于耶路撒冷以北五千米, 今为阿拉伯的 TELL - EL - FUL, 1922 年为 W. F. Albright 所出土, 他在耶路撒冷的美国东方研究学院(American School of Oriental Research)挖掘报告, 卷四说明, 该年找到有关撒乌耳出生地点的经过。撒上 15:34 仅称“……撒乌耳的基贝亚本家”(参圣经图集第 90 图)说明, 撒乌耳的老家基贝亚, 不能与基贝红混淆, 基贝红即今日的 EL - JIB, 在耶京西北部十千米处, 与“最大的高丘”(列上 3:4)毗邻, 今称 NEBI - SAMWIL, 也不是离耶京东北十千米处的革巴(GEBA), 革巴有时称“天主的基贝亚”(参撒上 10:5), 此处有培肋舍特人的官吏与卫戍军队防守(参 JB 与 NJB 不同的译文, 与其注 d), 亦非本雅明的米兹帕(MISPAH 意谓岗哨, 卫兵), 今名为

TELL EN - NASBEH, 离耶京城北部十三千米处(撒上 7:5 参 NJB 注 c 等), 圣经图集第 88 图将这四个地方分开, 此四处均属于本雅明的地域, 在此地图最底端是撒乌耳的出生地, 即本雅明的基贝亚, 西北部是基贝红, 北部是米兹帕, 东北部的革巴住有培肋舍特人的官吏, 三次称为天主的基贝亚(参撒上 10:5; 12:3, 15), 在圣经图集第 86 图亦用希伯来文名称 GIBEATH - ELOHIM。简言之: 撒乌耳的出生地是基贝亚, 今名是 TELL EN - FUL, 位于耶京以北五千米处, 称为本雅明的基贝亚(圣经图集第 88 图), 或称为撒乌耳的基贝亚(圣经图集第 90 图)。

三. 支派与家庭

1. 撒上 9:1-2 说明, 撒乌耳出生于本雅明支派, 其父亲克士是一位“GIBBOR HAYIL 即勤劳的地主”, 已有五代的祖先, 本雅明是若瑟家族三个中央支派中最小的, 但真正参加逃出埃及。撒乌耳可能约在主前 1050 年出生, 是出埃及后第六代, 此资料是很合理的, 因为 6 代乘 30 年等于 180 年, 1050 年 + 180 年 = 1230 年, 约在米尔捏他的“以色列碑文”的时期。一千年之后扫禄亦属相同的支派(斐 3:4-6; 罗 11:1)。

四. 撒乌耳如何变成以色列的第一位君王?

1. 圣经之内的文献

撒上 8-15 的申命纪历史, 资料详细, 但有不少的困扰:

(1) 从起初天主就反对撒乌耳的君王制度: 反对君王制度的文献有: 撒上 8; 10: 17-25; 12; 15 最具代表性的是撒上 8:7-8 “上主对撒慕尔说: ‘凡民众向你所说的话, 你都要听从, 因为他们不是抛弃你, 而是抛弃我作他们的君王……’”, 以后我们简称此反

对君王制度的文献为“A文献”。

(2) 天主赞成撒乌耳的君王制度,天主亲自拣选撒乌耳:赞成君王制度的文献有:撒上 9:1-10:16; 11; 13; 14 最具代表性的是撒上 9:15-16“……上主曾启示给撒慕尔说:明日大约这时,我派遣一个本雅明地方的人到你这里来,你要给他傅油,立他当我民以色列的首领,他要从培肋舍特人手中拯救我的百姓……”,我们简称赞成君王制度的文献为“B文献”。

2. 有问题的撒上 8-15

A文献与B文献均属于可靠的申命纪历史,但此两种文献正好相反,A文献说天主一开始就反对君王制度,但B文献却说天主赞成君王制度,此两种困扰人的陈述如同白与黑,是与非。就历史而言,天主不能在主前 1030 年对君王制度同时说是又说非,在撒上 8 与撒上 9,JB 的注 a 是正确的,他们称 A 文献为“反对党”,称 B 文献为“爱国党”,我们用较具代表性的说法:反对君王制度(ANTI-MONARCHIC)与赞成君王制度(PRO-MONARCHIC),也完全同意后来道明会的学者所解释的。很可惜,NJB 尝试地解释 A 与 B 文献基本上的不同,将他们的不同归诸于同时代不同圣所的口头传统,B 文献的撒上 9:1-10:16 是源于辣玛圣所,A 文献的撒上 10:17-25 是源于米兹帕的圣所,B 文献的撒上 11 是来自基耳加耳圣所等等。但是 NJB 的批注未能解释:在同一支派团体,仅距离五或十千米的圣所,同时有完全相反的叙述,让天主在主前 1030 年同时说是又说非,即创始君王政治当神恩性的制度,又同时反对它,如同一个颠三倒四的人一样。简单地问题是:主前 1030 年真正发生过何事? A 文献与 B 文献何者记载主前 1030 年的历史事实呢? 或是有另外的说法:此两种故意存在的,一般性之申命纪历史文献,是可靠的历史事实文献,如同一正确的历史作品。

3. 难题的解决

我们跟随罗兰·德富神父(Fr R. De Vaux O.P.)在撒上 9 JB 注

a 的解释; B 文献, 赞成君王制度的文献, 才真是主前 1030 年历史的真相, 其理由如下: 撒乌耳的本雅明支派各整个若瑟家族, 在第一位神恩性领袖梅瑟, 与其后的指定代理人若苏厄的领导之下, 真正地一起参加出埃及的奥秘, 二百年中慢慢地定居在巴勒斯坦。称为民长, 拯救者的时期, 在受异族压迫的时日里, 天主开始拣神恩性的领袖拯救他的子民, 例如: 本雅明的厄胡得从摩阿布人的手中救出以民, 默纳协的基德红, 从米德扬人手中拯救以民, 默纳协的雅依尔在基肋阿得, 从不知名的敌人手中拯救以民, 厄弗辣因的阿贝冬和最后的撒慕尔均受到培肋舍特人死亡的威胁, 十四位拯救者中, 有五位属于若瑟家族的三个支派, 此种神恩性领袖的制度是天主亲自开始的, 而且已逾二百年之久的坚固传统, 尤其在若瑟家族里。比较 A 文献与坚固的神恩性领袖制度之传统, 可下一个结论: 惟有 B 文献适合民长时期二百多年的历史文献, B 文献即赞成君王制度的文献, 记载主前 1030 年真正的历史事实, 因为所陈述的价值系统和以前二百多年, 从梅瑟到民长的整个时期, 其历史人物是相同的。

4. 然而 A 文献告诉我们约主前 1030 年的谎言吗?

借着研究何人? 何时? 为何目的? (亦即何种文学形式?) 写成的 A 文献, 我们必须解决此棘手的第二个问题。

在圣经引得中, 检查 A 文献所记载的价值观与系统的叙述, 发现与北以色列厄弗辣因支派的欧瑟亚先知(主前 750 - 723 年), 特别与欧 13:9 - 11 的教诲很相类似“……因为你曾说: ‘请你赐给我君王和首领!’ 我在忿怒中给了你君王, 我也要在忿怒中再将他除去。”本段在 JB 与 NJB 的边注上写你撒上 8:5, 7, 22; 10:15 即 A 文献。

在主前 723 年欧瑟亚先知宣讲的时代原来神圣的君王制度已经腐败, 先知的道理针对此点, 大加反对对自强的君王制度, 是一个全心爱天主者的绊脚石, 所以主前八世纪时, 先知的道理才直接批

评君王政治的败坏。如同 A 文献所记载相同的系统叙述与价值观,因此我们可下结论,反对君王制度的文献,其实非主前 1030 年正确的历史作品,而是主前八世纪先知的道理,如欧瑟亚直接批评北以色列腐败的君王制度。

但因为主前 750 年欧瑟亚先知的道理,不敢直接地批评君王制度的不是,所以用以古非今的文学形式来表达。

B 文献是主前 1030 年真实历史事件的记载,A 文献是主前八世纪先知借口的批判道理。主前六世纪,申命纪历史所搜集的 B 文献是主前 1030 年的真实历史,有 80% 是历史的作品,但有 20% 是非历史的记载,如 A 文献是属于主前八世纪先知的道理。

五. 撒乌耳国王初期的胜利

仅有 B 文献,即赞成君王制度的文献,记载主前 1030 - 1010 年间,撒乌耳为王时期的真实历史事件,我们将避免去查阅 A 文献的历史来源,因为它非此时期的,B 文献提供我们有下列撒乌耳国王初期的胜利资料:

1. 撒上 11: 在基肋阿得的雅贝士克胜阿孟人

圣经图集第 87 图,举例说明撒乌耳国王,听到约旦河东岸的基肋阿得雅贝士已被阿孟人围困,部分默纳协人的悲痛哭声之后,遂被雅威的神抓住(撒上 11:6),如同以前他接受天主召叫的当儿(参撒上 10:10),像一位神恩性的拯救者一样,聚集以色列各不同支派数十万人,包括十分之一来自犹大,在北部厄弗辣因人的贝列克城(撒上 11:7-8),以色列人第一次集合在神恩性的领袖之下接受检阅,他将民众分成三队,袭击基肋阿得雅贝士的阿孟人,并打了胜仗。

就撒乌耳的心理而言,这次的胜利很重要,因为其他人数较多的支派,如犹大,会看到他集合了最小支派的本雅明,并在秘密的

情况下(参撒上 10:1)受撒慕尔的傅油,被天主选为百姓的拯救者,百姓亦认为借着他的领导,在战胜阿孟人的光荣时日里,于本雅明支派的中心圣所——基耳加耳,宣布他为神恩性的君王(撒上 11:12-15)。

* 注意,B 文献并非人民选一位君王,而是民众知道,且接受撒乌耳被隆重的宣布,天主拣选他当神恩性的领袖,当君王。

2. 撒上 13-14 在米革玛斯战胜培肋舍特人

圣经图集第 88 与 89 图说明,以色列支派团结在撒乌耳的领导之下,而且打胜最可怕的敌人培肋舍特人,借着宣布撒乌耳之子约纳堂在革巴杀了培肋舍特的官吏(撒上 13:3),而公开反抗他们的统治。培肋舍特人在米革玛斯扎营,参撒上 13:5,撒上 13:16-18 说明他们将军队分成北、东、西三个方向的突击队,尔后约纳堂偷袭(撒上 14:1-14),恐慌的培肋舍特人被团结的以色列军队追击并消灭,参撒上 14:15-23。

3. 撒上 14:47-48, 52 其他初期胜利的摘要

全部圣经图集第 90 图说明,撒乌耳的职业军队如何在的出征中得到胜利(撒上 14:52,参 JB 注 x, NJB 注 w):在南部打败阿玛肋克与厄东,在东南部战胜摩阿布,在东部打垮阿孟,在西部赢了培肋舍特人。

六. 阵阵的猜忌使撒乌耳丧失能力:最后被培肋舍特人击败

撒上 16-31 很详细地描述,在撒乌耳的职业军队中有一位脱颖而出的天才,他是犹大伯利恒人达味,却遭到君王的嫉视,参撒上 18:6-16,他对达味爱恨交织,以致渐渐地无法执行神恩性领袖的职务,最后在加里肋亚南部的基耳波亚山阵亡,参撒上 31。圣经图集第 95, 96, 97 图,对最后在基耳波亚山的战役作了不同时期的说明,且在 64 页的解释上,将此役的前后顺序亦重新排列,

他的三个儿子也一同阵亡,但因最小的儿子没有参加,所以能存活你(参撒下 2:8)。执戟者不愿杀自己的主人,撒乌耳为了不愿受培肋舍特人的羞辱而伏剑自刎(参撒上 31:2-4),培肋舍特人砍了他的头将其尸体悬在贝特商城墙上(参撒上 31:8-10),约旦河东岸的基肋阿得雅贝士部分默纳协人,感念他为王初期的解危,遂在夜里取回他们的尸体并埋葬在雅贝士(参撒上 31:11-14)。

如此,以色列第一位被选的神恩性君王撒乌耳,最后悲剧性的死亡,部分由于他的阵阵猜忌之病,后来主前八世纪引用他的悲剧,并顺时机反对当时趋腐败的君王政治(A 文献与欧 13:9-11)。

尽管如此,与撒乌耳国王同支派而且同名的塔尔索扫禄,即圣保禄宗徒,在丕息狄雅的安提约基雅发表关于达味之子,救主耶稣基督的救恩历史道理时,是惟一提及撒乌耳君王在救恩历史的角色“……天主就给他们立了本雅明族人克士的儿子撒乌耳,为王四十年……”。(参宗 13:13-25)

第八节 达味王(主前 1010-970 年)

一. 名字

希伯来名 DAVID 是从 D/W/D 字根来的,意谓“钟爱的”,达味的双亲为其最小、最疼爱的儿子取此名。

马里文献(ANET 482-483)用 DAWIDUM 作为“总司令,总指挥官”的军人头衔,如果 DAVID 有此意,我们便无法得知他个人的名字。达味出生前一千五百年,古老的艾布拉文献(EBLA-TABLETS)以同样的字根 D/W/D 当个人的名字,虽然我们不排除

达味是他的头衔,但很可能是他个人的名字。

二. 出生地点

撒上 16:18 说明达味是伯利恒人,如圣经图集第 99 图所示,伯利恒城,希伯来文 BETH - LEHEM 即“面包之屋”,但现代的阿拉伯文 BIT - LAHM“即肉之屋”,此城位于犹太的北部,耶京以南约八千米。从主前 1350 年的亚马拿文献 ANET 489 EA No.290 证明,伯利恒原来属于耶路撒冷的耶步斯国王,但在哈比鲁的迁移波动中被占领了(参圣经图集第 39 图)。很可能达味的祖先是当时被埃及赶走,而后占领伯利恒。一千年之后,路 2:11 - 15 说明天使向牧羊人报喜讯,牧羊人遂到达味城伯利恒去朝拜达味之子主基督!

三. 支派与家庭

撒上 17:12 说明达味五项原始的详细资料:

1. 属于南部的犹太支派。

2. 生于犹太的伯利恒城。

3. 家族的名字为厄弗辣大(主前 701 年米 5:1,也提及达味大家族厄弗辣大的名字,就像主前三世纪,万民主义的小说卢 1:2 一样。厄弗辣大家族之名源于厄弗辣因的相同字根,意谓此家族如同丰富的果子一样)。

4. 父亲是叶瑟(亦参撒上 16:18,主前 701 年的依 11:1,与主前三世纪的卢 4:17)。

5. 达味排行老八,最小(参撒上 17:14,注意:700 年之后,即主前 300 年,编年纪神学家团体为了反对撒玛黎雅教会的分裂,而将达味圣者当成叶瑟最完美的——第七个儿子,参编上 2:15,他们

象征的神学强调“救恩出自犹大”的真理(参若 4:22),而非来自分裂的撒玛黎雅。就历史而言,主前十一世纪时,达味是叶瑟的第八子,但就救恩历史而言,叶瑟的第七子达味,在主前 300 年左右,撒玛黎雅教会分裂后,是耶路撒冷惟一合法教会的领袖。

四. 在撒乌耳王的宫廷,达味的经历

对于撒上 16:14,JB 注 e = NJB 注 d,正确地提供二则相互抵触的记载,前者说明达味受过良好的贵族教育,所以很早便为撒乌耳王的宫廷所用,后者认为达味是目不识丁的牧羊人,不知撒乌耳王,君王是借某些机会后来才认识他:

1. 贵族的传统:撒上 16:14-23; 17:1-11, 32

按照撒上 16:18 的传统,达味拥有五种资格:1. 受过音乐的教育,能熟练地弹奏七弦琴或其他丝弦的乐器(而我们将以下七,达味在撒下 1:19-27 的哀悼可证明),况且他也是位好的作曲者,主前三世纪圣咏的标题有七十首均冠上作者达味之名,咏 3, 4, 5, 6, 7, 9, 11, 12, 13, 14, 15, 16, 17, 18, 19, 20, 21, 22, 23, 24, 25, 26, 27, 28, 29, 30, 31, 32, 34, 35, 36, 37, 38, 39, 40, 41, 51, 52, 53, 54, 55, 56, 57, 58, 59, 60, 61, 62, 63, 64, 65, 68, 69, 70, 86, 101, 103, 108, 109, 110, 122, 124, 138, 139, 140, 141, 142, 143, 144, 145。2. 受过军事训练。3. 受过多种语言的教育,当一位“NEVON-DAVAR:擅长语言”的外交家,意谓通晓当时国际外交的亚加甸用语。4. 受过体育的教育成为一位外貌英俊,风度翩翩的美少年。5. 最后是“天主与他同在”,当然撒乌耳王一定急你用这样一位受过良好的贵族教育者于宫廷。伯利恒厄弗辣大家族,达味的家庭,按照亚马拿文献所载,很可能是主前 1350 年从埃及被赶走的,在当地亦有三百年之久,可成很好的地主,如同在本雅明撒乌耳的家庭一样,此种贵族教育与主前 2450

年邻国埃及的 PTAH HOTEF 之教育的进度表是一致的,参 ANET 412-414,或是主前 2100 年 MERI-KA-RE,参 ANET 414-418。

主前三世纪的希腊七十贤士译本,只有此贵族的传统,可能因为只包含在他们的原文里,亦可能故意地停止领袖的传统,为了不让亚历山大里亚城的仆托肋米王朝引起兴趣罢了。无论如何,有关达味的教育背景与经历,此贵族传统似乎是最古老亦最可靠的历史文献。

2. 牧羊人的传统:撒上 17:12-30, 55-18:5

在撒上 17:55 说明,撒乌耳王全然不知道有关达味的身世,此段传统真令人迷惑,因为按照前面的脉络,在撒上 16:14-23,君王该熟悉达味受过贵族的高等教育,而且他已长时间在宫廷服务,自然对其身世有所了解,虽然它不是如第七节赞成与反对王国制度的乱安排,但如果此传统与贵族的传统同样的古老,那将很难解释。

提及达味是一个牧羊人,未必是一位目不识丁的乡下土包子,自从主前第三千年以来,“牧羊人”常是“领袖、君王”的同义词: ANEP 694 + 695 有两幅主前 2360-2180 年亚加甸的徽章,此乃厄塔纳一位传奇性的领袖被封为牧羊人,有关此段亚加甸传奇性朝代的记载;翻译于 ANET 114-118,而且常述及“厄塔纳,一牧羊人,一位升天的人”。

ANEP 246 有一高 2.25 米的闪长岩石碑,系巴比伦帝国汉摩拉比的时代(主前 1728-1686 年),而 ANEP 515 是此石碑顶部的特写,ANEP 244 是此碑部分的楔形文字,ANET 164 (I) 50 行“汉摩拉比,牧羊人,被称为“恩利耳”(即神)是我”。

撒下 5:2,以色列各支派来到赫贝龙,准备为达味傅油时说“……上主曾对你说过:你应养我的百姓以色列,作以色列的领袖”。

所以,牧羊人的传统在古代的历史背景里,是君王的象征,亦

是很好的历史,虽然撒上 17:55 说明撒乌耳完全不认识达味,其实他已在撒上 16:14-23 被召入宫廷,而且有良好的贵族教育,但两者均保存仍有其意义(注意:则 34 说明,天主拒绝以色列所有的牧者 = 君王,参则 34:11-16,后来耶稣基督于若 10:11, 16 说明他是上主的牧者 = 君王)。

五. 达味当四百位亡命之徒的领袖

撒上 22:2; 27:8-12; 30:9-10 说明撒乌耳王想杀达味,他为了生活只好当一群佣兵的领袖,甚至还为以色列最大的敌人培肋舍特人服务。撒上 22:2 毫无讳言地描述跟随达味的四百人“凡受迫害,负债,心中忧苦的人,都投奔到他那里,他便成了他们的首领;此时随从他的约有四百人”,后来撒下 23:23-29 列出此四百匪徒当中三十个人的名字(参 NJB 注 n, 比 JB 注 h 更详细)。圣经图集第 94 图与其同页(63 页)的解释,说明达味的“勇士”之出处,第 92 图说明他们之间的小冲突。其实在撒上 29:4,培肋舍特人了解这批臣属者是不可靠。申命纪历史经常吹捧达味,并将诸多的光荣归于他,但没有删除这些率直地描述达味当黑道人物老大的小插曲。

六. 达味在犹大结交的朋友

因为撒乌耳王强烈的嫉妒,而使达味成为黑道的领袖,他也预知撒乌耳王将会灭亡,在君王有四个儿子的情形下,犹大的达味很难有机会,立刻赢得北以支派撒乌耳的若瑟家族之同情,因此在自己的支派广结善缘,准备称王,其意义有二:

1. 与南犹大其他家族婚姻联盟

(1) 撒上 25:1-42:在犹大东南的加尔默耳,有一个养羊的加

肋布——犹太人家族,纳巴耳,因你他的死亡,达味与其妻阿彼盖耳结婚,成为第二个妻子,加尔默耳的地点参圣经图第 94 图,而撒上 15:12 是第一次提及此地,亦参 JB 与 NJB 注 c。

(2) 撒上 25:43:此节在达味娶第二个妻子之后,提及第一个妻子是依次勒耳人阿希诺罕。虽然撒乌耳的女儿米加耳已经与达味结婚,参撒上 18:20-27,但君王收回成命,再将米加耳嫁给加林人帕耳提,参撒上 25:44,撒下 3:12-16 说明撒乌耳逝世后,达味重新迎回米加耳。

(3) 撒下 3:2-5 列出,除了第一次结婚的二位妻子之外,尚有早期结婚的四位,阿贝沙隆的母亲玛阿加,阿多尼雅的母亲哈基特,舍法提雅的母亲阿彼塔耳,依特兰的母亲厄革拉。

2. 送“红包”

在撒上 30:26-31 说明达味与跟随他的四百人,利用突袭所获得的战利品,送给赫贝龙南部的十三个城市当“礼物”(参 JB 注 = NJB 注 f),而且说道:“请看!这是由上主敌人的财物中,给你们分送的礼物”。上述提及 JB 与 NJB 的批注,对于“礼物”有很好的解释,“为了回报好客之道,而且更会赢得友谊,进而支持他登上王位”。

七. 哀悼歌

主前 1010 年,当撒乌耳王与其三个儿子阵亡在基耳波亚之后,达味于撒下 1:10-27 写了一篇流露真情的挽歌(参 JB 与 NJB 注 c),毫无造作地表达高贵的情操,在撒上 24 (等于撒上 26? 参 JB 与 NJB 的注 a),达味有机会弑君王,但他却宽恕撒乌耳王,以深刻的宗教情怀尊敬他是“雅威的受傅者”(因为撒上 10:1,所以撒上 24:11 = 撒上 26:23)。

此篇哀歌是继民 5 德波辣的歌之后,旧约第二古老的诗

歌,此种古希伯来文如民5,目前已过时不用了,撒下1:26的优美挽歌一定出自达味的手笔,没有人胆敢冒充达味,除此之外,虽然并非七十首均冠上其名,但他亦亲自写了某些圣咏。

八. 主前1010 - 1008年二位君王在二个王国(参思高圣经476和516页)

1. 主前1010 - 1008年:撒乌最幼之子当以色列王

(1) 撒下2:8 - 10说明撒乌耳阵亡后,被葬于约旦河东岸的基肋阿得的雅贝士城(参撒上31:13),尔后他的军长阿贝乃尔就任,扶佐最幼子依市巴耳(JB与NJB注f均解释为“巴耳的男人”,以后玛索拉经文窜改其名为ISHBOSHET意即“羞耻的男人”)。在靠近约旦河东岸的玛哈纳殷城登基,“当基肋阿得(恰巧撒乌耳葬于此,亦即部分厄弗辣因人和默纳协人居住的地区)……厄弗辣因,本雅明全以色列的君王”,圣经图集第98图列出依市巴耳所辖广大以色列王国的版图,而达味只统领南部的犹大,可能当时已并吞了西默盎。

(2) 撒下3:12 - 16:达味与以色列的军长阿贝乃尔谈判,达味要求一个条件即将原来的妻子米加耳重新迎回(撒上18:20 - 27与撒上25:44),依市巴耳答应了,从主前1009年透过达味与米加耳的婚姻联盟之后,他可以有很好的资格也当北以色列王。

(3) 主前1008年暗杀阿贝乃尔与依市巴耳:以后达味的人约阿布杀了阿贝乃尔,因为他们在赫贝龙有仇(参撒下3:22 - 39),达味痛悼他。二位依市巴耳王的土匪头目(本雅明人),背叛而杀了正在床上睡觉的依市巴耳(撒上4:1 - 7),误以为达味将会很高兴见到依市巴耳的死亡,殊不知达味却命自己的僮仆杀了二位叛逆者,并将依市巴耳的头颅叫人拿去葬在赫贝龙,阿贝乃尔的坟墓内(撒下4:8 - 12)。

(4) 七百年之后,编上10:6与11:1 - 3完全不顾北以依市巴

耳王的存在,而声称在主前 1010 年整个撒乌耳家已经灭亡,亦即针对分裂的撒玛黎雅教会要说“在革黎斤山的整个撒玛黎雅教会已经死了”!直言之,是主前 1010 年“所有的以色列……傅油的达味当以色列的君王”,亦即“因为理想的达味统治这里,所以只有在熙雍山耶路撒冷是标准的以色列子民,而非在北以革黎斤山的撒玛黎雅教会”。

就真实的历史而言,依市巴耳在主前 1010 - 1008 年的北以色列王国,其版图占圣地的十分之九,但就救恩历史而言,“救恩来自犹太(若 4:22),主前 1010 年达味王立刻统治全以色列”。

2. 主前 1010 年,达味在赫贝龙被傅油当犹大王

(1) 撒下 2:1 - 3:说明达味求问上主后,与两个妻子阿希诺罕和阿彼盖耳一齐选择了赫贝龙当住所,此城是犹大南部最大,按创 23 撒辣逝于此地(客纳罕人称此地为克黎雅特阿尔巴),亚巴辣罕在靠近玛革培拉买了一块地,安葬他自己与其家人用(后来雅各伯亦葬于此,参创 50:12 - 12)。

(2) 撒下 2:4:在赫贝龙“犹大人来,在那里给达味傅油,立他作犹大家族的君王”,同是主前 1010 年,北以色列立依市巴耳于玛哈纳殷为王。因此主前 1010 - 1008 年在圣地内有两个王国:一是依市巴耳统治的北以色列王国,一是达味领导的南犹大王国(参圣经图集第 98 图,以赫贝龙为都的南犹大王国和以玛哈纳殷为都的北以色列王国)。

3. 北以和南犹两个王国之间短暂的冲突

撒下 2:12 - 3:1 详述双方的军队激战于基贝红池旁(参圣经图集第 99 图与毗邻的基贝红池,1956 - 1962 年被 J. B. PRITCHARD 所挖掘出土,ANEP 875, 876, 878, 879)。

二个王国之间的冲突并非好事,而且恢复到以前支派间的冲突,而原来在日愈强大的培肋舍特人威胁之下,各支派彼此之间希望能团结在一个领导中心之下。

九. 主前 1003 年:南犹大的达味王亦当北以色列王

主前 1008 - 1003 年北以色列没有君王,达味在迎回米加耳之后,慢慢地说服北以色列各支派的长老,捐弃前南北冲突的成见,共同选择他当联邦王国的领导中心。撒下 5:1 - 3 是主前 1003 年的情况“以色列各支派聚集到赫贝龙……他们便给达味傅油,立他为以色列王”,因此达味成为两个联邦王国的君王,如同现今伊莉莎白二世皇后统治英格兰与苏格兰二个联邦王国一样。

此种一个国王统治两个王国的背景,在四百年后为则 37:22, 24 所宣布“我要使他们在那地和以色列山上成为一个民族,他们有一位国王,不再是两个民族,不再分为两个国家”。“我的仆人达味要作他们的国王,他们全体只有一个牧人;他们要遵行我的法律,谨守我的诫命,且一一实行”。此乃第一个“大公主义的经文”,最后基督声称大公主义将在他身上实现,若 10:16“……这样将只有一个羊群,一个牧人”,而基督亦在若 4:20 - 24 平息革黎斤山(撒玛黎雅)与熙雍山(犹太)的分裂。他更为将来的分裂祈祷“我不但为他们祈求,而且也为那些因他们(宗徒们)的话而信从我的人祈求。愿众人都合而为一! 父啊! 愿他们在我们内合而为一,……”(若 17:20 - 21)。

总之:后来则 37 的大公理想和在若 4; 10; 17, 于耶稣基督身上的合一实现,均可回溯到主前 1003 年,达味一人统治两个王国的背景。

十. 主前 1000 年:耶路撒冷成为联邦王国的首都

主前 1003 - 1000 年,达味王与伊莉莎白二世皇后有相同的困窘情况,为了能顺利领导南北两个王国,有时要住在南国(英格

兰),有时要住在北国(苏格兰)。他为了要解决此两难的问题,遂占领客纳罕——耶步斯人的根据地耶路撒冷,这个设防的客纳罕城市以前借着若苏厄,曾分配给北部最小的本雅门支派,但是自从逃出埃及后二百年内,仍在客纳罕——耶步斯人的手里。

选择耶路撒冷当联邦王国的首都是一个明智之举,此中心位置具有心理学与地理学的双重意义:就心理学而言,因为耶京均不属于南犹大或北以的城市,因此达味既不受南犹大人士的谴责,亦不遭北以人士的抵制。就地理学而言,因为耶京恰好位于南犹大和北以色列的中间(参圣经图集第 100 图所示,耶京正位于中央,南部是赫贝龙,北部是本雅明和厄弗辣因不同的城市)。

* 撒下 5:6-9 攻占耶京的时间与方法:

1. 时间:主前 1000 年

撒下 5:17-25 描述主前 1001 年达味两次攻克培肋舍特人的情形,撒下 5 JB 与 NJB 注 b 均解释,克胜培肋舍特人是在占领耶京之前(亦参圣经图集第 100 图),以前他曾在形式上宣布臣属于培肋舍特人(参撒上 27:5-6;撒下 5,参 NJB 注 h,JB 尚未有)。

2. 方法

(1) 撒下 5:6:“以后,达味和他的人向耶路撒冷进发……”他的人是指跟随他的四百位黑道人物,七百年以后的编年纪神学家团体在编上 11:4 说“达味和全以色列人便向耶路撒冷,即耶步斯进发……”(‘ALAH 动词,在希伯来文是朝圣的专用词),(注意:撒下 5:6,NJB 注 b 正确地指出,只有达味与其“私人军队”攻占耶京,JB 尚未有此注),主前 300 年编年纪的作者强调“惟一真正的以色列民是建在熙雍山上,而非在革黎斤山上的”。

(2) 撒下 5:8:“凡攻打耶步斯人,从水道……”,“透过水道”希伯来文是 BASSINNOR (参 JB 与 NJB 注 d,此句是达味可能未完成的句子,其下应接“他们接受这个或那个报酬”)介词 BA:指地方的意义,“透过,借着这个”,名词 SINNOR 意谓“隧道,大导管,暗渠”,

JB 与 NJB 均肯定之,之后 K. M. KENYON 于 1960 - 1970 年挖掘出耶步斯人的耶路撒冷。在其书“在圣地的考古学”(ARCHAEOLOGY IN THE HOLY LAND)第 242 - 243 页耶步斯的水道,从耶步斯城仅能进入终年不断的基红泉,出可到东边的城墙。其书“圣经与最近的考古学”(THE BIBLE AND RECENT ARCHAEOLOGY, Atlanta, 1978)第 49 页,列出耶步斯城正确的城墙位置与城外的基红泉图表,第 51 页的 46 图有一幅出土的东面城墙照片,其旁的第 50 页说明水道入则进基红泉的供水系统,出则到城墙, N. E. B. (英国圣公会之圣经)将 BASSINNOR 译为“借着爪钩”(Sukenik 的意见),或“在阴茎(水管)”(DALMAN 根据撒下 18:25 - 27 的意见),均是过时与误谬的。

最后,约阿布第一个进入此城而当了军长,参撒下 8:16。

十一. 将约柜移到耶京

申命纪历史说明达味占领耶路撒冷之后(撒下 5),立刻将约柜运到新的首都(撒下 6),因此耶京成为联邦王国的宗教、政治中心。将约柜移往耶京是最重要且深深地影响我们的宗教:天主的约柜是联系南犹北以二个王国的教会,亦象征天主在百姓的中间,并导向一重要的结果,耶稣降生成人,真天主在我们中间,他将“完成”,“实现”他的逾越奥迹,因此整个救恩历史均在圣城耶路撒冷(参若 19:30 和路 9:30 - 31, JB 与 NJB 注 n)。

1. 撒下 6:12 - 19: 迁移约柜的仪式

培肋舍特人劫走约柜后,因遭受灾难,又将约柜送回,有廿年之久,放在克黎雅特约阿陵,阿彼纳达布家里(撒上 6:19 - 7:2),达味从此处迁移约柜(撒下 6:1 - 3 说明克黎雅特约阿陵以前古老的名称是巴阿拉),运送途中因为乌匝伸手扶约柜而致死亡,他便将约柜转运至加特人敖贝特厄东家里,(撒下 6:9 - 11)三个月之

久,直到有人告诉他约柜祝福此家,达味王随你普通君王的仪式在运送约柜的途中自扮一位祭司,献全燔祭(撒下 6:13),在雅威前跳舞,并身你祭司穿的细麻厄弗得(撒上 6:14),最后祝福百姓(撒下 6:18)。

2. 约柜的重要性

(1) 就历史而言:出埃及后,约柜第一次被保护于本雅明的基耳加耳(苏 4:18-24),后来置于厄弗辣因的贝特耳(民 20:26)和史罗(撒上 1:3; 3:3),由此可证明约柜是若瑟家族的象征,最重要的宗教宝藏,后来培肋舍特人劫夺约柜,中断了此传统(撒上 4:11; 5:1),达味再度运到新的首都,说明若瑟家族,北以色列王国已在耶京了。

(2) 约柜象征不可见的天主之可见的宝座:咏 110:1; 24:7-10 与先知们的作品,如依 6:1-5; 耶 3:16-18 均提及约柜是看不见的天主之宝座,脚凳,因此象征天主与人们同在(厄玛奴耳)。

(3) 约柜内保存天主的话,十诫:申 10:1-5 说明约柜的目的亦是存放两块石板,上面刻有天主的十句话,即十诫。

3. 现今约柜对我们的重要象征

(1) 指向坐于天堂宝座的基督:默 11:19; 21:1-8。

(2) 保存天主的话之约柜,指向我罗马公教会的传统,荣福童贞玛利亚在她的胎中保存天主的话而降生成人的耶稣基督,因此称她为结约之柜“ARCA FOEDERIS”。

十二. 主前 1000 年以后,达味建立一个帝国

撒下 8 记载达味和邻近的国家战争,所赢得的王国或城池:培肋舍特人(1 节),摩阿布人(2 节),正在向幼发拉的河发展的祢巴王国(3-4 节参 JB 与 NJB 注 c),大马士革的阿兰人(4-8 节),哈马特王国前来祝贺进贡(9-12 节,参 JB 与 NJB 注 e),阿孟人(12

节简短提及,最详细在撒下 10-12,与达味和巴特舍巴犯奸的撒下 11-12,撒下 10:6-14 是第一次与阿孟交战,撒下 11 是第二次战争),厄东人(13-14 节),不断地扩张领土的结因有一个真正的帝国,如同雅威典在亚巴辣罕的盟约中所说的,“从埃及河到大河”(参创 15:18),亦即从 Wadi EL-Arish = 埃及的溪,从靠近迦萨到幼发拉的河,或是如列上 5:1 所计算,帝国从北到南的边界“由大河(幼发拉底河)直至培肋舍特人地和埃及边界”,圣经图集第 105 图列出达味所扩张版图,将由撒罗满来继承。第 104 图列出广大的帝国内,以不同的颜色标示不同国家,有原来的南犹太和北以王国,与其他征服或联盟的王国,第 100 图是征服耶京与培肋舍特人交战,第 101 图是与阿兰和约旦河东岸的诸国之战(摩阿布人,阿孟人等),第 102 图是征服大马士革的阿兰人和祚巴王国,第 103 图是征服厄东人。

达味为何能从一个犹太小国,在廿年之内顺利地扩充领土?有二个主要理由:

1. 一方面:达味有领袖的天才,其朋友与仇敌均尊敬他,但无法像他一样。

2. 另一方面:可能是主要的原因,邻近的其他国家均衰弱,未能阻挡他的领土扩张战争:在西南部的埃及正逢朝代更迭,第 21 朝代(主前 1070-945 年,首都:Tanis)衰落,第 22 朝代(主前 945-725 年,利比亚人,首都:Bubastis)才兴起。在东北部美索布达米亚的亚述,正处于主前 1100 年的没落期,分开成一些小的阿兰帝国,如同 1919 年奥匈帝国所形成割据的局面,所以主前 1100-883 年亚述人的势力均很微弱(参第十节),北部的叙利亚——巴肋斯坦,一个强大的赫特帝国从主前 1400-1200 年,因着部分培肋舍特人“海民”的侵入而从地图上消失。达味帝国填补此种权力的真空状态。

十三. 达味王朝建立于纳堂先知的神谕上

1. 文献的文学形式

纳堂先知的神谕,撒下 7:8-16 是一篇丰富的原始序言与很好的继承文献:撒下 7,9-20;列上 1-2,十五章的文学单位颇具历史价值,记载达味的种种事迹,与其宫廷内家族好与坏的事情,最后他反对所有转让规则与公平竞争,独选撒罗满当继承者,作者写此段的历史意义,并非故意揭露达味家族的丑闻,而是举出古代的宗教真理来说明“天主能在弯曲的线上划直线”(撒下 9,JB 与 NJB 注 a)。

2. 纳堂先知神谕的要点

撒下 7:12, 16 隆重地对老达味许下“当你的日子满期与你祖先躺下时,我必兴起由你的内部而出来的那一位,即你所生的儿子;我必巩固他的王权”,“你的家室和王国,在我面前永远存在,你的王位也永远坚定不移”。简言之:天主向达味许诺,他在犹大的宝座上有永远的继承人。

3. 就历史而言,犹大王朝的含义

天主透过纳堂先知的神谕说明,犹大的王国要统治不同的以色列王国。自从出埃及后:若瑟家族被所选的神恩性领袖领导,如:梅瑟、若苏厄,不同的拯救者——民长,包括第一位君王撒乌耳,如今其神谕将犹大的王国置于领导的王朝制度之下,从今后,约有四百年之久,犹大王国将被同一个家庭,一个真正的王朝统治。

4. 纳堂先知神谕的神学含义

(1) 此神谕是默西亚观的起始

“MeSHiaH = 受傅油者 = 基督”,此名称是指任何一位受傅油的君王,如撒乌耳(撒上 10:1),或达味(撒下 2:4 与 5:3)。如同纳

堂先知神谕隆重地宣告,达味王将有永远的后裔在犹大宝座上,此希望在一个受傅者,在犹大永不死亡的默西亚,而非主前 587 年(参第十三节),犹大王国灭亡,整个王朝消失而告结束,因此默西亚是永恒的,默西亚的希望亦从此神谕开始。

(2) 第一阶段:朝代性的默西亚:主前十世纪——701 年

第一个三百年内,犹大简单地相信,是具体的在耶路撒冷宫廷内之王富家庭,代代相传,是集合性的朝代默西亚,例如:主前 950 年,创 49:10(属雅威典)到主前 734/733 年,依 7:10-17,9:1-6。

(3) 第二阶段:过渡性的默西亚:主前 701 年

主前 701 年依 11:1-9;米 5:1-5 均回避此问题,当时正逢亚述帝国的散乃黑黎布围攻耶京,而宫廷内的达味王朝摆出一幅自强的态度(参第十二节),因此将他们默西亚的希望置于其根,亦即:在厄弗辣大伯利恒的老家(米 5:1),和伯利恒叶瑟的家庭(依 11:1)。

(4) 第三阶段:个人性的默西亚:主前 588 年

当主前 588/587 年耶京最后遭到围攻,耶肋米亚先知第一个喊出“……这人是一个无子女,毕生无成就的人,因为他的后裔中,没有一人能成功,能坐上达味的宝座,再统治犹大”(耶 22:30)。尔后陈述达味王朝的覆灭,耶 23:5-6 声明,完全是一个人的新开始,个人性的默西亚“我必替达味兴起一支正义的苗芽”,而不再是由达味的内部出来。耶肋米亚的作品除了个人性的默西亚之外,尚停留在保守的观念里,而认为将来个人性的默西亚,借着王权仅统治犹大和以色列,他无法承认默西亚十字架奥迹,其救恩是为整个普世人类。

(5) 第四阶段:借着痛苦默西亚拯救全人类

主前 540 年,次年流亡巴比伦(参第十四节),第二依撒意亚,第一次体会到耶肋米亚所说,有王权的默西亚君王将转变成受苦

的仆人,拯救的并非只局限于狭小的犹大和以色列,而是全人类

(特别依 52:13 - 53:12)。

(6) 第五阶段:在基督的复活应验实现了

在基督升天之日,宗徒们仍存有默西亚王权的梦想,所以问耶稣何时要抵抗罗马人,给以色列复兴国家(宗 1:6),但是在五旬节日,圣神倾注时,让伯多禄第一个了解,并解释五旬节的道理,针对纳堂先知的神谕,提出说明永恒达味的后裔,已经变成“在默西亚 = 基督 = 受傅者的复活后”为永恒。(宗 2:29 - 36)。

到目前,我们可作一结论,个人性的达味在整部旧约,除了他所有的短处之外,可肯定与其永远的后裔有最密切的关系,对于达味之子,首先透过他出生之城伯利恒,然后在他的“王权”之城耶京(参格前 1:23“权力”!),默西亚基督将“应验 = 完成”(若 19:30),圣死、复活、升天三个层次的逾越奥迹,因此复活与升天的主真是“达味永远的后裔”。

十四. 谁将继承达味王

1. 长子的继承权

申 21:15 - 17 强调长子的权利,如此达味将选阿希诺罕的儿子阿默农,不论他是否一直喜欢第一个妻子或其他(撒下 3:2 - 5 说明在赫贝龙有六个儿子,六个妻子,但是阿默农因强奸异母的姐妹,所以被阿贝沙隆所杀(撒下 13),二子是阿彼盖耳所生的基肋阿布,年幼身亡,因从支被提及,三子是玛阿加所生的阿贝沙隆,因为等不及年老的达味自然逝世,因此叛变,结果被约阿布和十个执戟的少年所杀(撒下 15 - 18),参圣经图集第 109 与 110 图)。

2. 达味王外交失态,反对北以色列

撒下 19:10 - 15 记载发生于北以色列之事,他们第一次欢迎达味,回到他从前逃走的约旦河东岸之玛哈纳般,虽然有一个撒乌耳家族的人趁他在逃亡时辱骂他(撒下 16:5 - 14),而从前支持阿

贝沙隆的北以色列人,现在改变心态欢迎达味回来,但他犯了外交上的失礼,没有接受北以色列人的献礼,反而要求犹大家族护送他回家。

当本雅明人史米前来迎接达味,要求宽恕曾经咒骂他的行为,尽管达味当众立誓绝不杀他(撒下 19:19-24),(请参以下十五,达味在世的最后行为,参列上 2:8-9),但大多数的北以色列人,对于达味没能接受他们护驾的诚意非常愤怒(参撒下 10:41-44,犹大百姓和以色列子民发生冲突的讨论),而另一个本雅明人彼革黎的儿子舍巴,却公开地领导分裂者,反对达味王,参撒下 20:1-22。圣经图集第 111 图列示达味的军长约阿布,查出叛乱的舍巴藏匿在北以色列贝玛阿加的阿贝耳城,此城靠近丹,约阿布为了引渡舍巴而围攻此城,百姓遂将舍巴首级献上,北以倡分离者的声音暂告平息。

3. 阿多尼雅党反对撒罗满党

当阿贝沙隆去世后,哈基特的儿子,达味的老四阿多尼雅被加冕为太子,拥有继承权,但从列上 1:7 可知,宫廷内有二派有影响力的人士,各支持他们的候选者,达味的军长约阿布与厄贝雅塔尔祭司(自从撒上 22:20 有关厄贝雅塔尔参第九节),均拥护阿多尼雅。拥护撒罗满的有祭司匝多克,贝纳雅将军,与纳堂先知(列上 1:8)。

列上 1 详述宫廷内太子的斗争,纳堂利用达味的宠妃巴特舍巴,撒罗满的母亲,以其哀伤的眼泪,博得达味的欢心,同时要求他立撒罗满为王。

4. 撒罗满被宣布为以色列和犹大王

列上 1:28-37 是纳堂先知的工作计划,说明最后达味的命令:撒罗满将骑他的骡子被护送到基红泉,匝多克祭司与纳堂先知将为他傅油,立他为王,尔后将回达味城登上宝座。列上 1:38-40 描述此命令的实现:撒罗满达味之子,骑达味的骡子且被傅

油成为君王。一千年之后,达味之子默西亚耶稣基督,受傅者,骑着驴子荣进耶京,群众挟道欢呼“贺三纳于达味之子”(玛 21:1-11;谷 11:1-11;路 19:28-38;若 12:12-16)。

以上是继承文献的最高峰,从此达味可休息了。

十五. 主前 970 年达味崩殂

达味去世之前,仍然忠于自己对史米的诺言,绝不加害他,但其遗嘱却对撒罗满说:“现在,你可不要把他看做无罪的人,你既然明智,就该知道怎样对付他,使他白发染血下入阴府”。结果此片“美丽的谎言”之后,达味终于安息了,参列上 2:10-11,他被安葬在耶京达味城。

古代继承文献之受默感的作者,亦是申命纪史最后的编辑者,最后均喜爱达味并欣赏他,如上所述,他们很忠实地,将他的优点与缺点呈现在我们面前,毫无掩饰之意,因此申命纪历史提供给我们一个既有血又有肉的达味。七百年之后,即在撒玛黎雅教会分裂后(参第十六节),编年纪“历史”画出一位理想的达味,亦即主前 300 年的神学家们不管达味的过去,只顾理想的达味之将来,并急切地想解决分裂的难题,因此理想的达味,耶稣基督于若 4:22,完全同意编年纪作者的观点:“救恩出自犹太人”。

结束本节之前,我们将比较撒下申命纪真实的历史所描述血肉之达味,与编上争论性历史的编年纪所希望理想之达味,二者的特色:

- | | |
|-------------------------------|-----------------------------------|
| 1. 撒下 11-12: 犯奸的达味: | 编上 20:1: 理想的达味: |
| (1) 撒下 11:1: “年初,正当诸王出征的季节……” | (1) 编上 20:1a: “一年复始,正当诸王出征的季节……”。 |

- (2)撒下 11:2 - 12:25:详述达味与巴特舍巴犯奸
- (3)撒下 12:26:“那时,约阿布正攻打阿孟子民的辣巴……”。

- (2)无任何记载。
- (3)编上 20:1b:“约阿布统率精兵,蹂躏阿孟子民的地方……包围了辣巴……”。

2. 撒下 7:达味之子的罪恶:

- (1)撒下 7:14:“我要作他的父亲,他要作我的儿子;若是他犯了罪,我必用人用的鞭,世人用的棍来惩戒他;但我决不由他收回我的恩情……”。
- (2)撒下 7:16:“你的家室和你的王国,在我面前永远存在,你的王位也永远坚定不移”。

编上 17:无罪的“达味之子”:

- (1)编上 17:13:“我要作他的父亲,他要作我的儿子;我决不使我的宠爱离弃他……”,这个儿子无任何罪恶。
- (2)编上 17:14:“要使他坚立在我的家和我的国中,至于永远;他的王位永固不移”。

为了正视基督屈尊就卑于我们人间的价值(斐 2:6-11),这位理想的达味和无罪的达味之子,耶稣基督,我们必须了解他的根,亦即有血有肉的达味,其真实的历史。

第九节 撒罗满王(主前 970 - 931 年)

一. 名字

达味的儿子,亦是继承人撒罗满,其希伯来名字 SHeLOMOH,与名词 SHaLoM,即平衡、和谐、和平有相同的字根,因此撒罗满的名字意谓“平安、和平之子”。主前 300 年,反对撒玛黎雅编年史的神学家们,必定想借着理想化的达味,当耶京惟一理想标准的教会团体之建基者,因而将围绕于革黎斤山的撒玛黎雅教会分裂团体开除。就事实而言,他们是难以了解的,因为理想的达味没有建筑耶京圣殿,为了使理想的达味理想化,他们从编上 21:18 - 28:19,长篇细论地说明他准备圣殿的种种贡献,此段经文中,他们让理想的达味对其子撒罗满说(编上 22:7 - 9)“我儿,我心里原想为上主我的天主的名,建筑一座殿宇;无奈有上主的话传于我说:……你将生一个儿子,他是一个和平的人,我要使他安宁……他的名字要叫撒罗满……”。

虽然此段达味为其子取名的经过并非真实的申命纪历史,而是编年史的作者溯源性的解释,但有其正确性,撒罗满是源于 SHaLOM,亦即和平(编上 22 参 JB 与 NJB 注 d)。

二. 圣经之内的文献

由上述可知,申命纪历史从撒上 16 - 列上 2,以详细的篇幅讨论达味王,却只以九章,即列上 3 - 11 讨论撒罗满王,列上 11:41 简洁地给我们含蓄劝言,如果想知道更多撒罗满的事情,请参阅宫廷的档案文件:“撒罗满其余的事迹,他的一切作为和智慧都记载

在撒罗满实录上”，JB注 i = NJB注 j 说明，耶京宫廷的档案资料目前已遗失，亦即主前 587 年，巴比伦王拿步高二世攻陷耶京时，全部资料随你宫廷，圣殿均付之一炬。申命纪历史的作者们似乎偏爱达味王而给予长长的篇幅，但对撒罗满王就不怎么样，只用了九章，甚至掺杂某些稗官野史的资料，例如他以其睿智审断二位妓女之子的轶闻。

三. 残酷的开始

一登基便相反其“和平的名字”，大力铲除异己，列上 2:13 - 25 说明处死其兄阿多尼雅的经过，虽然其母巴特舍巴曾为他说项，要求将叔能女子阿彼沙格给他为妻，此女子原是达味老年时“温暖胸怀”的妙女，未与达味行房过(列上 1:1 - 4)，最后仍难逃一死。列上 2:22 亦说明约阿布军长拥护阿多尼雅，他是第二个处决的目标，列上 2:28 - 34 说明，虽然约阿布逃入上主的会幕，站在祭坛旁，但君王仍然命人将他击杀于“圣地”之内，而且托词是为报无辜的阿贝乃尔(撒下 3:22 - 29)，与阿玛撒之仇(撒下 20:8 - 10)。没有任何暴虐的行为不是假借堂皇的理由而得到其反对的目的。

第三个被处决的是软禁三年的本雅明人史米(列上 2:36 - 41)，虽然他曾咒骂达味，达味亦宽恕他，但在将死之前吩咐其子要杀他，撒罗满将他软禁在耶京，明定不可离开，违者处死，最后在阴谋之下仍然被杀，列上 2:42 - 46。

四. 放逐厄贝雅塔尔祭司

1. 流亡于本雅明的阿纳托特

(1) 放逐的理由：从列上 2:22 可知，撒罗满王知道厄贝雅塔尔祭司曾拥护阿多尼雅，原来他愿将他如约阿布般处决，但害怕他

曾抬过其父的约柜,因此以放逐代替,他被送到本雅明的阿纳托特城,永久流亡,列上 2:26。

(2) 耶 1:1 说明 320 年之后,即主前 645 年耶肋米亚先知出生于知“本雅明地内,阿纳托特城的祭司中……”,JB 注 b 或更详细的 NJB 注 a 有其解释,阿纳托特即今之阿纳达(ANATA),位于耶京东北部六千米处,很接近撒乌耳的首都基贝亚(参圣经图集第 94 图)。很可能耶肋米亚,因他是祭司的后裔,且是主前 970 年被撒罗满放逐于阿纳托特城,著名祭司厄贝雅塔尔之直系后裔,我们将在下述十,3 讨论主前十世纪的雅威神学家团体,而高级的厄贝雅塔尔祭司可能属于他们其中的一份子,其乐观的观点是“天主与我们同在”。果真如此,在阿纳托特的厄贝雅塔尔之后裔也被教育,不必害怕天主,要练习坦诚的祈祷生活,当天主是一位朋友。在耶 1:6 年少的耶肋米亚,便坦率地拒绝天主的召叫,耶肋米亚先知,因其代代相传的祭司世家,而成为雅威神学家团体的精神继承者,亦是流亡的厄贝雅塔尔祭司的杰出后裔。

2. 厄贝雅塔尔原来担任达味的惟一祭司

因你撒乌耳不的嫉妒,达味为了存,只有逃亡,但他被诺布圣所的祭司们保护你(撒上 21:2-10)参 JB 与 NJB 注 a,说明诺布城位于伺高堡山[Scopus, 监伺者,是由夫拉维约瑟去使用的希腊文 σκοπος,山顶名为橄榄山(818 米高),以北几千米,819 米高]的东面斜坡上,靠近阿纳托特,有客纳罕人居住你,位于耶京东北部约四千米处,此地域由若苏厄分配给本雅明,圣经图集第 92 图标示此地的位置,并解释撒上 21 的事件有所解释。撒上 22:6-19 说明仅一位年轻的厄贝雅塔尔祭司逃出,撒上 22:20 说明厄贝雅塔尔的父亲是阿希默肋客,其祖父是阿希突布。撒上 22:23,23:6-9,30:7 说明达味雇用他当惟一的祭司,此职位从主前 1010 年达味当犹大王,直到主前 1003 年在赫贝龙当以色列王。

3. 主前 1000 年,当约柜运至耶京后,突然间厄贝雅塔尔成为

副祭司

撒下 8:17, 申命纪历史无任何解释, 主前 1000 年约柜运至耶京后立刻说:“匝多克, 及阿希突布之子阿希默肋客的儿子厄贝雅塔尔作祭司”, (译按: 思高中文译本的顺序请更正之) 在惟一的祭司厄贝雅塔尔之前, 竟然有另一个无家世的匝多克祭司, 如此厄贝雅塔尔被贬为副祭司。思高中文译本与 JB 一直误译经拉比窜改过的玛索拉经文, “阿希突布的儿子匝多克及阿希默肋客的儿子厄贝雅塔尔”, 甚至在其注 j 亦一路错到底。但 NJB 注 j 便更正之, “根据撒上 22:20, 厄贝雅塔尔的族谱是被修补过, 希伯来文的……(如 JB 从玛索拉经文之译文)……很可能怕匝多克没有资格, 因此给他一个家谱……其实匝多克是一个新人, 且后来取代厄贝雅塔尔”。

4. 主前 970 年匝多克取代厄贝雅塔尔: 祭司专利权:

撒罗满将厄贝雅塔尔永远放逐于阿纳托特之后, 列上 2:35 说“君王……委任匝多克司祭代替厄贝雅塔尔”, 从那时起, 亦即主前 970 - 159 年, 匝多克祭司的家族, 即匝多克人拥有祭司专利权于耶京约有八百年之久。(最后玛加伯篡夺祭司职于耶京, 参第十七节。而在新约匝多克的后裔, 称为撒杜塞人, 玛 3:7 第一次提及他们, 以后常以此称之, 玛 3 JB 注 f 与 NJB 注 g 解释他们是高级的祭司, 经常与平民运动的法利塞人对抗。)

5. 匝多克可能的来源

(1) 若瑟之家的传统祭司家族

逃出埃及的若瑟之家有三个著名的祭司家族, 均根源于厄弗辣因支派的地区: 梅瑟的后裔曾被北部的移居者丹所绑架过, 亚郎的后代在贝特耳(民 20:28), 亦即在厄弗辣因南部的边界, 厄里的祭司家族于史罗, 在诺布厄贝雅塔尔的祖先系出此家(撒上 2:27 - 36 参 JB 注 j, 撒上 3:10 - 14 说明后来厄里的后裔消失了, 但在诺布的祭司时被暗示过), 撒下 8:17, 无任何家世的匝多克, 显然

不属于传统祭司的家族。

(2) 创 14:18; 苏 10:1; 咏 110:4: 匝多克 = 耶布斯人的君王祭司?

其实撒下 8:17 匝多克无祖先,其名匝多克(ZADOK)是形容词,而同义的名词责德克(ZEDEK)意谓正义,此乃于耶布斯人撒冷,即耶路撒冷君王祭司的传统名字。族长时代,创 14:18 默基瑟德(MELCHI - ZEDEK)意谓我的君王是正义,苏 10:1 阿多尼责德克(ADONI - ZEDEK)意谓我的主是正义,这些名字能暗含,从耶布斯人手中占领耶京之后突然冒出一位无家世的达味之新祭司匝多克,此人可能是被俘的耶布斯人之君王祭司;咏 110:1, 4,说明当达味在新占领的首都耶京登基的礼仪时,明确地取代匝多克当耶路撒冷王,甚至在占领广大的帝国以后,代替默基瑟德的品位,永做祭司,按撒下 8:17 可能委派当时主要祭司的职务给耶布斯的君王祭司匝多克,果真如此,这篇早期含有不同的外教背景之圣咏便颇有价值了。

五. 撒罗满之下的帝国渐渐分裂

撒罗满王显然无其父达味领导广大帝国的天才,当他登基继承“从埃及河到幼发拉底河”的达味帝国后,开始有了分裂:

1. 厄东人

圣经图集第 103 图列出当达味王占领了厄东后(撒下 8:13 - 14),厄东王之子哈达得逃到埃及,列上 11:14 - 22, 25b 坦白地承认,如今新兴的厄东哈达得生聚教训,等待达味与其军长约阿布死后回到厄东,宣布其厄东王国独立。撒罗满有能力,无持此条从约旦河东岸,到厄兹雍革贝尔的红海港口之大道,亦是红海通印度洋的重要港口(列上 9:26, 圣经图集 115 图)。

2. 大马士革的阿兰人

列上 11:23 - 25a 说明大马士革王勒宗,被达味击败后(撒下 8:5 - 6),重新占领大马士革,并宣布大马士革的阿兰王国独立。“撒罗满有生之日,勒宗始终与以色列为敌”,时至今日 1999 年 = 犹历 5759 年,历史事实仍未消失。

3. 北以色列独立的预兆

列上 11:26 - 40 说明一个神圣的煽动,借着神恩性的召叫,透过史罗的先知阿希雅,天主召叫厄弗辣因人雅洛贝罕,并从南犹大王撒罗满的手中,宣布北以色列的政治独立。当撒罗满欲杀“教唆反叛”的雅洛贝罕时,他却逃到埃及投奔埃及王史沙克,直到主前 931 年撒罗满逝世后才回来,并当北以独立后的第一位国王(参第十节)。

六. 撒罗满王在建筑上的成就

撒罗满王以其建筑上的成就补其欠缺的军事领袖天才,圣经图集第 112 图列出他在不同地区的建筑伟业,而第 114 图列出在耶京城内及其周围的建筑:

1. 米罗(MILLO)

名词之字根 M/L/ALEPH 意谓“充满,填满”,列上 9:15 第一次提及撒罗满首次功勋(参 JB 与 NJB 注 d,两者有些微的不同),“一块充满土的地方(位于达味城的北面,与未来王宫及圣殿之南),与多岩石的山丘相对峙,圣殿与王宫矗立其上”,米罗在撒下 5:9 曾提及,后于列上 17:27 又再度提到(参圣经图集 114 图)。

2. 耶京的王宫与其圣殿

(1) 建筑的时间:从列上 6:1b,37 - 38,我们得知撒罗满王建圣殿始于他登基后第四年,亦即主前 967 年的“齐夫”(ZIV)季,此季是开花的季节,属于初夏,七年之后,即主前 960 年的“步耳”(BUL)季,亦即巴肋斯坦冬季的下雨时节竣工,而整个宫廷的竣工

是主前 954 年(列上 7:1),共花了十三年之久。

(2) 建筑的位置:圣经图集第 114 图, NJB 第 4 幅地图, JB 的“旧约耶路撒冷”地图, 思高中文译本第 528 页所描绘的图, 与 Dame K. M. KENYON 的“圣经与最近的考古学”第 48 页的照片, 与其所绘之图 45, 50, 51 + 53 标示出:撒罗满将宫廷与圣殿建于耶路撒冷的耶步斯——达味城北面的石脊上, 达味城的平均高度是海拔 660 - 680 米, 而选择其北面的石头山脊其海拔是 720 - 740 米, 因此他必须先建一有支撑力的人造平台, 地基与防护墙。

(3) 建筑的轮廓:如上述所描绘之图显示, 宫廷占全部面积的三分之二, 费时十三年, 圣殿占三分之一的面积, 耗时七年。列上 6 - 7 所描述的轮廓是跟你叙利亚——巴肋斯坦的模型, 与叙利亚乌加烈东北部, 在俄隆提斯河(Orontes, 圣经图集第 3 图)的帖尔泰拿(TELL TAINAT, 圣经图集第 141 图, 古 166 页 90 图), 其中的一座神庙最相类似, 参 ANEP 739 - 740, 所有的技工(列上 5:20)特别是主要的建筑师来自提洛——漆冬(列上 7:13), 借用外国的外教劳工, 自然所设计与冲筑的宫廷与圣殿是沿用其外教的模式, 因此圣殿共有三殿, 即三个房间, 按外教的传统, 每殿均供奉不同的神趺, 列上 6:3 - 5 描述此三殿, 前殿是门廊(ULAM = IN FRONT OF = PORTICO)中殿是圣所(HEKAL = PLACE/TEMPLE = THE HOLY), 后殿是至圣所(DEVIR = BACK ROOM = THE HOLY OF HOLIES), 撒罗满为了解决外教多神主义三殿的问题, 在未殿至圣所内放置上主的约柜, 参列上 6:19, 8:6 此乃不可见的雅威之可见的君王宝座(列上 8:10 - 13), 中殿的圣所有“香柏木的祭坛”(列上 6:20b - 21), 以后祭司典称为“焚香祭坛”(出 30:1 - 10), 主前 740 年, 第一依撒意亚在此焚香祭坛前接受天主的召叫(依 6:1 - 8), 尔后在焚香祭坛前放有供饼的金桌(列上 7:48 - 49), 与两边各有五盏金灯台(列上 7:49)。

(4) 圣殿的历史与神学的重要性:

主前 960 - 622 年,撒罗满的圣殿与其他合法的圣所如舍根、贝特耳等,显得格外的重要,因为至圣所内供奉天主的约柜,主前 622 年,约史雅王颁布礼仪集权法律于耶京,规定惟有撒罗满的圣殿是惟一合法朝拜献祭的地方,而主前 587 - 520 年圣殿被消灭,直到流亡后在旧的遗址上重建,主前 515 年 - 主后 70 年又存在,主前 325 年,此殿与革黎斤山上的撒玛黎雅分裂教会之圣殿互争长短!当约史雅王的礼仪集权法律之后,特别是流亡巴比伦之后,借着会堂圣道礼仪渐渐地发展,圣殿与会堂(SYNAGOGUE)是互相补充的。耶稣基督尊称此祝圣的殿为“我父的殿宇”(若 2:16),而且他还将其逾越奥迹的圣死与复活,深刻地象征此圣殿的重要性(若 2:19 - 22),以后在天上亦不需要一座人造的圣殿,因为上主全能的天主和羔羊就是她的圣殿(默 21:22),最后耶京的圣殿亦象征基督的奥体——教会(格前 3:26;弗 2:20 - 22)。

3. 防御工事,贮货城与马厩

列上 9:15 - 19 提及在耶京城以外有不同的建筑(参圣经图集第 112 图):哈左尔(ANEP 861 - 862),默基多(ANEP 741 - 743),革则尔(ANEP 尚未有,但请参 DAME K. M. KENYON 的“圣经与最近的考古学”,65 - 66 页,与 64 - 65 的图;61 页的照片与 ANEP 862 哈左尔的相同,而且有 58 图;62 页有二幅撒罗满的默基多照片与三张 59, 62 + 63 图),下贝特曷龙,巴拉特,和境内靠近旷野的塔玛尔(此三处无照片)。大部分在耶京城外的撒罗满建筑遗址已经被挖掘出土,但最重要的耶京王宫和圣殿无法挖掘,因为其遗址上有伊斯兰教第二神圣的殿宇:THE - ALAQSA - MOSQUE 即“最远的会堂”,此地是穆罕默德先知升天之处,而 THE QUBBET - AS - SAKHRA 即奥玛尔会堂,虽然它不是一座清真寺,但有座圣殿在摩黎亚山的石头上,此地据说是亚巴辣罕欲祭献其子依撒格之地(创 22:2)(此石头的照片请参思高中文圣经辞典 194 页之后,在 834 页之后有全部圣殿——广场与伊斯兰教圣殿的照片,全部耶京包

括现今圣殿位置最好的空照图是“圣经与最近考古学”一书中的44图,第48页)。

4. 建筑的材料

类似沙漠的圣地,到处是石头,缺少森林,因此无建筑的木材。列上5:20说明撒罗满不仅需要从黎巴嫩进口木材,更需要有技术的漆冬伐木工人。提格的希兰王供给他香柏木和柏木,他的仆人必须将木材从黎巴嫩高山运下至地中海,编成木筏,沿着海岸曳(列上5:23)到巴勒斯坦的约培港,列上5:22没有此地名,但仅有一个可能的港口在厄上3:7,与编下2:15被提及)。

5. 奴隶当劳工

列上9:20-21说明,撒罗满的许多建筑工程均用奴隶当劳工,这些奴隶均来自少数的民族“至于不属于以色列子民的阿摩黎人,赫特人……和耶布斯人的遗族……留在地方上的外族子孙,撒罗满都征来作苦役……”。

七. 高生活水准的撒罗满封建制度之社会

1. 有二万人在王宫

按照列上5:2-3所载,约有二万人吃住在耶京的王宫,因此每月所需的食品有十只肥牛,牧放的牛廿只,羊一百只和其他的菜色等。

2. 高生活得自高税率

列上4:7-19“撒罗满另立了十二个太守管理全以色列,供应君王和王室的食粮;一年之中每人供应一个月……”。圣经图集113图说明此种最不公平的课税法律:所有十二个课税的行政区域均属于北以色列,以厄弗辣因开始第一个月,最后约旦河东岸的加得为第十二个月。向来北以色列的背景与政治系统和南犹大迥异,加上达味逃避阿贝沙隆追杀时的外交错误,与撒罗满时,国内

所倡导分裂声,更倾向从南犹太的政治中独立,而对北以的苛税仅加速其独立的行动。

八. 撒罗满的国际贸易

从主前十四世纪所打捞出来的船难残骸中,可知在撒罗满之前,非洲、亚洲与欧洲大陆围绕你地中海诸国,便有极繁荣的国际贸易往来,当撒罗建立王宫宁有高水平的生活后,亦不能完全靠压榨少数民族的劳力,和北以色列的课征重税维持其开销,他也发展国际贸易,特别是与其好友提洛的希兰王学习经商(提洛的国际圈请参圣经图集 116 图),列上 9:26-29,是有关撒罗满国际贸易最好的明证:

1. 在厄兹雍革贝尔拥有印度洋的船队:列上 9:26-28

地中海约培港无路可宜通印度洋,需开凿苏伊士运河,三千年之后才能通航,因此撒罗满在靠近厄拉特的厄兹雍革贝尔(于现在的阿卡巴湾)设立其商船队,此地既接近亚洲大陆(现在的亚丁,叶门等),阿拉伯半岛,亦通达东非的海岸,他从敖非尔购入黄金,JB 注 h 说明敖非尔在阿拉伯旁边与索马利兰相对,但 NJB 注 h 更详细地说:“可能在南阿拉伯或东非”。敖非尔亦产檀香木,是一种木材,列上 10:11-12,JB 注 b 对此种木材无法定义,但 NJB 注 d 增加“可能是散发芳香的木材”,例如经常用来做音乐的器材;也经营宝石生意(列上 10:11),而其象牙的宝座便是从非洲海岸来的(列上 10:18-20)。

2. 塔尔史士的地中海船队:列上 10:22

NJB 注 f 认为塔尔史士是腓尼基人在西班牙民的 Tartessos 之殖民地,但似乎不可能,更好解释为“运送金属或矿物的船只”,从最近所打捞的船难残骸发现有铜锭,确知来自萨丁尼亚,而琥珀是来自波罗的海。极可能是此次船难四百年之后,希兰王的船队与撒

罗满的船队在一起,于西地中海运送多种不同的金属,船队往西航行,自然必须在地中海的约培港停泊。

3. 武器的国际贸易:列上 10:26-29

撒罗满从埃及与小亚细亚南部的齐理齐亚,大批买入战车和马匹,但转卖于其他地方得到更好的利润,是典型的中间商(参 JB 注 i, NJB 注 h),因此他得建立许多贮货城,圣经图集 115 图说明撒罗满的贸易关系。

九. 撒罗满的宫女,国际贸易的结果

当时的国际贸易与婚姻是联盟的,列上 3:1 说明他与埃及法郎结亲,娶了法郎的公主,接她住到达味城,直到宫殿完竣,JB 与 NJB 注 a 可能错误地叙述他的岳父是 PUSENNIS 法郎,更好是 PUSENNES 二世。主前 955-950 年是埃及第 21 朝代的最后一位法郎,但他是在与法郎的女儿结婚之后,于主前 954 年完成宫殿工程,所以不可能在主前 955 年开始为王时,与法郎的公主成亲。撒罗满的岳父可能是 SIAMON(主前 975-955 年)。列上 11:1-3 没有隐藏骇人的消息,说明他几乎与邻近诸国的王族家庭成亲,因此有七百个各地的公主为妻妾,与三百个妃子;申命纪的作者不喜欢他的后宫外邦佳丽一千,在列上 11:4 说“……年老的时候,这些妻妾迷惑了他的心,勾引他去拜别的神……”。(参德 47:14-20,但德 47:21-25!)

十. 撒罗满的启蒙时代,文化的充实

虽然以色列的天主,雅威的宗教受到外邦女子的污染而有危险,但她们来时,带来大量的书籍与各种不同的资料,因此文化沙漠的耶京开始有了“撒罗满的启蒙时代”,从以下的三方面可发觉

文化的丰富：

1. 贵族智慧的运动

列上 5:10-11 说明撒罗满是一位智者,其智慧超过所有的东方人和埃及人,在申命纪历史中常指摘外邦的宗教,但没有责难外国的智慧,因为他们了解以色列的智慧运动,至少当时的贵族智慧与邻近的其他国家有深厚的关系,列上 5:12“他说过三千句箴言,作过的诗歌有一千零五首”。列上 8:12-13 保存一首撒罗满亲手所作诗歌,为主前 960 年约柜运至新圣殿时的作品(参 JB 注 f, NJB 注 i)。

箴 22:17-24:22 与其“三十章”(箴 22:20,参 JB 注 g = NJB 注 d,思高译错了“多次”),不仅受到埃及阿门摩培的训诲篇之影响,更好说是完全由埃及进口,阿门摩培(AMEN-EM-HOPET)的智慧,参 ANET 421-424。

2. 正确历史的作品

埃及与美索布达米亚的正确历史作品,可确定比以色列还早存在,正确的历史作品之实例,很像似有关达味的经历:撒上 16:14-撒下 5:10,或继承文献撒下 7,9-20,列上 1-2,是在埃及与美索布达米亚的影响下开始的。虽然外邦的历史文献比以色列的古老且更丰富,但以色列的正确历史其后来的品质凌驾任何外邦的作品,尤其埃及的法郎有自夸的倾向,几乎不容许其缺点的记载,优、缺点均记上,因此以色列历史的作品,其品质胜过多数埃及法郎的自夸记载。

3. 雅威神学家团体

当撒罗满的启蒙时代,很多的神学家聚集在南犹大,针对达味——撒罗满帝国所统辖的诸多民族作了反省,他们认为雅威,以色列的天主是站在以色列的旁边,因此是厄玛奴耳,与我们同在的天主,所以发展出乐观主义的神学,与拟人法的天主观,天主的性情正义富有仁慈,自然没有民族的优越感(狭隘的民族主义),而是万

民主义,如同创 12:3(雅威典)所言“……地上万民都要因你(亚巴辣罕)获得祝福”,达味的祭司厄贝雅塔尔很可能属于此团体。

十一. 主前 931 年撒罗满王崩殁:列上 11:41 - 42

为王四十年之后,撒罗满王终于在主前 931 年崩殁了,此乃 J. Begrich (路德教会)的系统,而 W. F. Albright (长老会)的系统,认为是主前 928 年去世(参亦圣经图集 76 页上之说明),此两种不同时间的理由不得而知,是否申命纪历史采用主前 605 年后巴比伦历的实岁算法(加克米士之后,参耶 46:2),或是用主前 605 年之前埃及历的虚岁算法。

十二. 玛 1:6 - 7, 12:42

耶稣基督,撒罗满王的后裔,在其十字架的智慧(格前 1:22 - 23),远大于有智慧的祖先撒罗满。

第十节 主前 931 - 745 年 南犹太和北以色列的政治分离

一. 有关以色列和犹太的短评与回顾

1. 三重的关系促使南犹太和北以色列的统一

有三重的关系促使两个完全不同的南犹太和北以色列,成为一联合王国,达有七十二之久(主前 1003 - 931 年):

(1) 达味王的领袖天才

如上第八节所述,达味王具有领袖的才能,其朋友与仇敌均尊敬他亦跟随他,但其子撒罗满便缺少此种领袖的天才,在位期间常以残暴的压迫为保持南犹大和北以色列的联合。

(2) 以色列和犹大的共同语言希伯来文

南犹大和北以色列均用一种且相同的语言,亦即西闪族的希伯来语,南北的发音有些微的差别,民 12:4-6(参 JB 与 NJB 注 c, 后者的资料较详细且新颖)使用实例说明方言的发音不同,厄弗辣因人无法发“SHIBBOLET = 大麦的穗”中的 SH(尸)音,只发成 S(ㄙ),为“SIBBOLET”,就如同一般的台湾人分不清尸与ㄙ音一样。

北以的先知欧瑟亚(主前 750-723 年),有时在其作品中,有最后的闭塞子音,如 N 或 M,例如在欧 14:3 他说“PERIM of our lips”亦即:“我们嘴唇的果实”,而在南犹大“peri = 果实”,不发闭塞子音 M,JB 注 d 对“我们嘴唇的果实”有正确的解释,他们知道在 PERI 后面加上 M 是厄弗辣高阶级者的发音,但 NJB 却任意地误以为“PERIM = 公牛”。总之:虽然南北的方言有微小的差异存在,基本上两者均说相同的希伯来语,此乃两者联合的第二层因素。

(3) 相同的宗教信仰

虽然有五个支派从未参加出埃及的奥秘,而四个支派亦是埃及被赶出来的,只有三个中央支派厄弗辣因、默纳协、本雅明是标准的以色列子民,但他们均有共同的信仰,而且同称“雅威,以色列的天主”。以色列此神圣名词包括南北的天主子民,而非指政治上的北以色列,此种共同的信仰是南北联合最强有力的因素。

2. 南犹大和北以色列基本上的分别

如上第二节所述,若瑟之家:厄弗辣因、默纳协、本雅明,亦即在北部的以色列核心,是真正参加主前十三世纪出埃及的奥秘,他们杖者神恩性领袖梅瑟与其代理人若苏厄的领导之下,而南部的四个支派稍早从埃及被赶出,缺乏若瑟之家的神恩性经验,四个加

里肋亚支派和一个约旦河东岸的支派从未去过埃及。由于此差异的背景,若瑟之家与其继承者,以色列王国均保存神恩性领袖的理想,且让我们回溯几位人物,如亚巴辣罕(创 15:1a,属伊罗兴典),或其第一位君王撒乌耳(参第七节),或独立后的第一位国王雅洛贝罕一世。

另一方面,犹大王国被纳堂先知的神谕证实有永远存在的王朝,因此采世袭制度。主前 931 年撒罗满崩殂后(列上 11:43a),“其子勒哈贝罕继承他”(列上 11:43b),无任何神恩性领袖介入。南犹大的世袭制度,与北以色列神恩的领袖有最好的实例,即英国的朝代世袭制度,与罗马天主教教宗的神恩性领袖。

二. 主前 931 年南犹大和北以色列的政治分离

1. 主前 970 年后神性的开始

厄弗因人雅洛贝罕借着史罗的先知阿希雅被天主选为神恩性的领袖,以领导分裂的以色列王国,列上 11:31“……你拿十块,因为上主以色列的天主这样说:看,我必将撒罗满手中的王国撕裂,将十个支派交给你”,“我选取你,使你随意统治一切,作以色列的君王”(37 节),天主决不会宣布南犹大和北以色列的宗教分裂,制造一个异端的教会,显然地天主宣布南犹大和北以色列的政治分离。

2. 主前 931 年的政治分离:列上 12:20

当撒罗满听到雅洛贝罕被选为以色列的神恩性领袖之后,想杀他,但他却逃往埃及(列上 11:40),等到君王逝世后,再回到自己的家乡,他既然被傅油选为北以的神恩性领袖,理所当然要公开地宣布其王国,列上 12:20“那时,全以色列人(亦即列上 11:31 的北以十支派)听说雅洛贝罕已经回来,便派人邀请他前来赴会,立他为王统治色列(在舍根:列上 12:1-9,在厄弗辣因的中心地

带),从此跟随达味家族的,只有犹大支派”。

其实南北的分离始于主前 970 年,但主前 931 年更加增其速度,撒罗满之子勒哈贝罕对北以的苛税胜于其父,列上 12:14“我的父亲加重了你们的负担,我更要加重……”,无疑地更触怒北以转向其神恩性的领袖雅洛贝罕,而与犹大分离,“我们与叶瑟的儿子毫无关系!以色列回到你的帐幕去罢!现在只顾你的本家罢!……”(列上 12:15-16 引述撒下 20:1),南犹大和北以的政治分离在主前 970 年之后已被天主所命定,但一直持续到主前 931 年才被认定,我们不能同意 JB 与 NJB 在列上 12:20 的标题所用“政治的分裂”(POLITICAL SCHISM)的分裂字眼,此字是指自然结合后同类的分裂,而主前 931 年是两个完全不同团体的分离,亦是天主的干预,而 SCHISM (分裂)为主前 931 年的事件太消极与诋毁。

三. 主前 300 年,更进一步地发展成宗教分裂

1. 主前 931-622 年:在南犹大和北以的任何地方均可合法地朝拜天主(列上 12:23-24)

主前 931 年,当南犹大王勒哈贝罕想出兵攻打以色列,夺回王国之际,有天主的话传于天主的人舍玛雅说:“你去告诉……犹大王勒哈贝罕,犹大全家……你们不要前去攻打你们的弟兄以色列人,你们各自回家去罢!因为这事原出于我……”。

主前 1000 年,达味王将约柜运至耶京之后,北以第一位神恩性领袖雅洛贝罕一世,仿效当时中东的文化习俗,在其王国最北的圣所丹,与最南的圣所贝特耳,放置二只金牛,当成无形的天主之有形的脚凳(参 ANEP 500+501);其子民与他从不会朝拜这两只金牛,亦无任何一人在耶京朝拜约柜的木制箱子。南犹大和北以的百姓,均于耶京和贝特耳与丹的圣殿,可见的脚凳之前朝拜无形无像的雅威。列上 12:28, NJB 注 d 已更正 JB 注 f。不,就历史而

言,雅洛贝罕一世与其子民,在贝特耳与丹,并非减低对雅威朝拜的氛围(亦即变成外教人),NJB 以其历史的背景正确地解释“雅洛贝罕的观点含有政治目的,并非改变宗教信仰……他将两只牛犊当成不可见的雅威之脚凳,此乃当时的传统……如同外教的神祇巴耳一般,但他此种开放的行为却惹来责骂……”。主前九世纪的厄里亚,厄里叟先知,与主前 760 年的亚毛斯先知,均在丹与贝特耳合法地朝拜天主,并未批评两只金牛犊,主前八世纪在北以编辑成盟约之书的律法,出 20:24(伊罗兴典),清楚地允许在任何地方崇拜天主“……凡在我叫你称颂我名的地方,我必到那里祝福你”。JB 注 i 与 NJB 注 k 均正确地指出,主前 931 年之后各地是合法朝拜天主的地方,直到主前 622 年南犹大约史雅王颁布礼仪集权法律,规定惟有耶京圣殿是合法朝拜天主的圣所,基于申 12:5“……你们只可到那里去寻找他”。丹与贝特耳的圣殿便成为不合法的朝拜天主之圣所。申命纪神学家的先驱欧瑟亚先知(主前 750 - 723 年),在其作品欧 8:5 - 6,10:5 是第一位批评撒玛黎雅的两只金牛犊。后来申命纪神学家,在其作品列上 12:26 - 33 的前脉络中,提前批判雅洛贝罕一世朝拜金牛犊;可惜 JB 与 NJB 和思高中文译本在列上 12:26 之前的标题,附上主前 931 年雅洛贝罕开始宗教分裂;就历史而言,主前 931 年只有政治分离,亦并非发生宗教分裂。

2. 主前 622 年,在耶京的礼仪集权法律

在北以灭亡一百年之后,即主前 622 年,南犹大的约史雅王在不同的时期颁布礼仪集权法律,基于申 12:5“……你们只可到那里去寻求他”(NJB 未能译出整节最重要的“只”字),他立刻关闭南犹大(列下 23:4 - 14)与北以的所有圣所(列下 23:15 - 20);而且宣布惟独在耶京举行庆祝逾越节(列下 23:21 - 23),申命纪神学家在约史雅的礼仪集权法律背景之下,提前三百年批评列上 12:26 - 33 在耶京以外朝拜上主的不是,与北以独立二百十年(主前 931 - 722

年)的种种过失,将十九位国王归诸于“雅洛贝罕的罪恶”,甚至在主前 622 年之后尚未有宗教的分裂。

3. 在编年纪历史中,主前 325 年真的发生宗教分裂

我们将在第十六节详细讨论,主前 325 年在亚历山大大帝的允许之下真的发生宗教分裂,编年纪的作品包括编上、下,厄上、下四本书,他们声称在耶京熙雍山的南犹太教会,是惟一合法的以色列选民,而将革黎斤山上的撒玛黎雅分裂教会开除,当成外邦人,不再具有以色列名字的价值。此种争论性的神学观却引用列上 12:23-24,在编下 11:3-4,将选民“以色列”的字眼从北部的兄弟眼前撤去,放在犹太前面,以图略比较如下:

主前 931 年列上 12:23-24	主前 930 年编下 11:3-4
“你去告诉……犹太全家……不要前去,攻打你们兄弟以色列……”	“你去告诉……所有犹太……的以色列人说:你们不可前去攻打你们(无名字)的兄弟!”

将选民“以色列”的名字,从北部的弟兄前除去,置“全以色列”在犹太之前,争论性的编年纪神学声称“分裂的北部撒玛黎雅已被开除,他们没资格再称为以色列,真的合法的以色列是以犹太为中心,在耶京围绕你熙雍山(注意:主前 931 年,本雅明一直属于若瑟家族的一份子,亦即北以的一支派,但主前 622 年之后,飘泊至南犹太,此乃为何当主前 622 年之后申命记历史在编辑时,将本雅明反应于列上 12 与南犹太并列之故,而主前 300 年的编年纪亦更是如此)。

总之,主前 931 年只是政治分离,北以十个支派独立,南部只剩下并吞西默盎之后的犹太,而本雅明当时尚属于北以;真正的宗教分裂一直到六百年后的主前 325 年才发展开来。

四. 略述北以的十九位国王与其同时的十二位南犹大国王,和影响南犹大与北以独立后(主前 931 - 722 年)的四位亚述皇帝。

(1) - (25)属于第十节,(26) - (36)属于第十一节:

主前 931 - 722 年:十九位北以国王

(1)1. 931 - 910 年:雅洛贝罕一世

(5)2. 910 - 909 年:纳达布

(6)3. 909 - 886 年:巴厄沙

(7)4. 886 - 885 年:厄拉

(8)5. 885 年(一周):齐默黎

(9)6. 885 - 874 年:敖默黎

(10)主前 883 - 859 年:亚述纳西巴耳二世建立新亚述帝国

(11)7. 874 - 853 年:阿哈布

(13)8. 853 - 852 年:阿哈齐雅

(14)9. 852 - 841 年:耶曷兰

(16)10. 841 - 814 年:耶胡

(20)11. 814 - 798 年:约阿哈次

(21)12. 798 - 783 年:耶曷阿士

(23)13. 783 - 743 年:雅洛贝罕二世

(25)主前 745 - 727 年,新亚述皇帝:提革拉特丕肋色尔三世,
全中东历史的转折点。

(26)14. 743 年:则加黎雅

(27)15. 743 年:沙隆

(28)16. 743 - 738 年:默纳恒

(30)17. 738 - 737 年:培卡希雅

(31)18. 737 - 732 年:培卡默

(33)19. 732 - 724 年: 曷舍亚

(34)主前 726 - 722 年: 新亚述皇帝, 沙耳玛乃色五世

(35)主前 722 - 705 年: 新亚述皇帝, 撒尔贡二世

(36)北以十个支派失踪了?

主前 931 - 716 年: 十二位南犹大国王

(2)1. 931 - 913 年: 勒哈贝罕

(3)2. 913 - 911 年: 阿彼雅

(4)3. 911 - 870 年: 阿撒

(12)4. 870 - 848 年: 约沙法特

(15)5. 848 - 841 年: 约兰

(17)6. 841 年: 阿哈齐雅

(18)7. 841 - 835 年: 阿塔里雅皇后

(19)8. 835 - 796 年: 约阿士

(22)9. 796 - 781 年: 阿玛责雅

(24)10. 781 - 740 年: 阿匝黎雅(乌齐雅)

(29)11. 740 - 736 年: 约堂

(32)12. 736 - 716 年: 阿哈次

就上述所列的(36)项,我们将讨论最重要的历史事项,亦即从主前 931 年北以的独立开始,到主前 745 年(25)中东的转折点,全属于第十节与全部第二章,尔后第十一节讨论最后(26 - 36)项,亦即北以的最后廿年,直到主前 722 年止。

(1) 1. 主前 931 - 910 年: 北以的雅洛贝罕一世:

一. 圣经的文献: 列上 11:26 - 43, 12:2, 20 - 14:20

如上所述,申命纪历史的编辑是在约史雅颁布礼仪集权法律于耶京之后,因此将主前 622 年的历史背景加诸于雅洛贝罕一世的身上,所以对他,列上 12:26 - 32, 13:1 - 34 的批评应当小心。

A. 主前 970 年之后受到神恩性的召叫: 列上 11:31 - 39, 14:

2。

B. 三十年之久藏匿在埃及,最末十年受到埃及第廿二利比亚人朝代法郎史沙克一世主前 945 - 925 年的保护,列上 11:40。

C. 列上 12:20 说明主前 931 年撒罗满崩殁后,他担任神恩性的领袖,而且是“全以色列”,的领袖,参列上 12:2, JB 与 NJB 注 b 解释“全以色列”,在古代历史文献的意思为“与犹太有区别的北以支派”,圣经图集第 118 + 120 图标示以色列王国的领土。

D. 北以的国都提尔匝:列上 14:17 附带地提及雅洛贝罕一世与其妻子住在提尔匝。(参圣经图集第 120 图, NJB 地图 3, JB 的旧约巴勒斯坦地图),列上 14 JB 注 e 所解释的提尔匝,位置有所争论,因为 JB 出版时,提尔匝尚未被挖掘出土。后来 JB 与 NJB 的同一作者罗兰·德富神父亲自出土提尔匝,位于现在阿拉伯巴勒斯坦的帖尔法拉(TELL EL - FAR - 'AH),即在法拉(FAR'AH)溪内,所以 NJB 注 g 说明提尔匝是“现在的帖尔法拉,在拿不拉斯(Nablus)的北部”。

Dame K. M. KENYON 的“圣经与最近的考古学”68 页上面有幅极好的提尔匝出土位置照片,其书 69 页描述“提尔匝位于落后的腹地,向东边的约旦河,从交通的主要干线上切断她”。

其实从此张照片可清晰地看到提尔匝所有房屋的罗列,均是简陋的小屋,没有较明显醒目的宫殿,比较撒罗满之耶京用二万人的宫廷与雅洛贝罕一世在提尔匝的“一隅宫廷”可知当时的背景,所有的兄弟姐妹均是天主的选民一律平等,就连神恩性的领袖亦如此;撒罗满以苛税维持高水平的生活,雅洛贝罕一世却保持与百姓接近。

当主前六世纪,申命纪历史在南犹太编辑时,正逢约史雅颁布礼仪集权法律于耶京,因此责骂北以的种种不是,甚至不提及他们的优点,感谢提尔匝的出土,让我们知道更多。

尚有列上 15:33, 16:24 提到提尔匝国都,从南犹太手中独立后五十年,均以它为北以的国都。

二. 圣经外的间接文献

ANEP 272 有幅革则尔(GEZER)农民历的照片,是一块十一厘米高的软石灰岩,上有希伯来文,ANET 320 有译文(参圣经考古学 237-238 页,思高中文圣经辞典,386 页之后。革则尔位于北以的最南端,靠近培肋舍特人边界地区,此块农业历记载巴肋斯坦四季不同的农作物(圣经图集第 118 图似乎将此地昼得太远,在犹大境内),此农民历,显然是学校的练习,上有希伯来文字母,与后来的普通希伯来字母不同,是目前最早的希伯来文献,距今有三千年之久,亦是雅洛贝罕一世当北以王时,学校的小孩所书写的,原文陈列在伊斯坦保的博物馆,当土耳其鄂图曼(OTTOMAN)帝国统治巴肋斯坦时被找到(1908 年)。

(2) 1. 主前 931-913 年:南犹大的勒哈贝罕王

一. 圣经的文献:列上 11:43, 12:1-19, 20-25, 14:21-31

A. 朝代的继承人:由于纳堂先知的神谕,没有任何神恩性的介入,勒哈贝罕顺利地继承撒罗满(列上 11:43),列 14:21 可见其母亲是一位外邦阿孟人,名为纳阿玛,是后宫佳丽一千人其中之一。

B. 轻率地镇压加速北以的独立:如上所述,继续只对北以苛征重税,从列 12:14 可知,他更残酷地宣布要压榨他们,导致他们在主前 931 年立刻宣布,从南犹大手中政治独立。

C. 在其外教的母亲影响下,有了外邦的繁殖神祇崇拜:列上 14:22-24,说明在各地的高岗上,在各绿树下,修筑了丘坛,柱像和阿舍辣,境内还有为神卖淫的男男女女,可见异教的猖獗,很可能因为外教的母亲与其父亲的外教妻妾所引进的,如列上 11:4 所言。

D. 列上 14:30,不断和北以色列王雅洛贝罕一世发生战争:申命纪历史仅以一节简单带过,南犹大王勒哈贝罕不服从天主的指示,不可前去攻打北以的弟兄(列上 12:23-24)。主前 300 年的反对撒玛黎雅争论性之编年纪神学家,在编下 11:5-12 让勒哈贝罕已经习以为常地,占领全部的本雅明和犹大所有设防的城市(像

似真的),编下 11 NJB 注 a 与圣经图集第 119 图,似乎不加批判地认为编年纪所载的“占领本雅明”是当然的,犹太占领北部本雅明支派的地区,其过程可能是从勒哈贝罕开始,但经过缓慢的时间,直到三百年后,约史雅国王时才全部占领。

二. 圣经外的文献

列上 14:25 - 26 记载埃及法郎史沙克(主前 945 - 925 年,利比亚人,埃及第廿二朝代的创建者),前利洗劫犹太的战役,此战役在史沙克一世于卡纳克(Karnak)的亚扪(Amon)圣殿之南面墙上,刻有“巴肋斯坦与叙利亚城镇名单”可证实,参 ANEP 349, ANET 236 - 264 有译文。圣经图集第 120 图标示史沙克一世所提及的巴肋斯坦城镇,“可能因为勒哈贝罕的纳贡”,因此自夸的法郎史沙克一世绕道犹太,亦如 JB 注 g 与 NJB 注 i 所解释的。

(3) 2. 主前 913 - 911 年:南犹太的阿彼雅王

列上 14:31b - 15:8a 仅有贫乏的八节,提供我们有关南北独立后,南犹太的第二位国王阿彼雅,文献的缺乏,导致六百年后编年纪神学家演绎了编下 13,让他们反对分裂的撒玛黎雅,强调在犹太耶京有惟一合法的天主子民之道理(编下 13,参 NJB 注 c, JB 注 c 尚不清楚陈述,而且让他与雅洛贝罕交战,并打胜仗(参 NJB 注 e, JB 尚未有),不用多言,编下 13 争论性的神学不具历史文献的价值。

列上 15:7b,只有半节记载阿彼雅与雅洛贝罕发生战争,两国早期的小冲突是为了领土拓张的问题,南犹太尝试了三百年之久,终于在主前 622 年之后至少赢得了弱小的本雅明,可惜,圣经图集第 121 图将编下 13 视为合理,并说明“阿彼雅是征服者”,特别是占领了本雅明。

(4) 3. 主前 911 - 870 年:南犹太的阿撒王

一. 阿撒王恢复了雅威一神教

A. 列上 15:11 - 14:“他将为神卖淫的男女由国内除掉,撤去

了他祖先所立的一切偶像,并废除了他祖母玛阿加作太佐的权位,因为她给阿舍辣立了可憎恶的柱像,阿撒把她所立的像砍倒,在克德龙焚毁”,只出现一次的可憎之物(MIFLESET),就现代的希伯来文而言,必须是在神祇崇拜时,与可憎的阿舍辣女神发生性行为有关,NJB注d与JB注c不敢认为是淫行,JB认为是一件罩篷,更好是“妓院”的委婉俚语,就如在出25:8(属祭司典),亦只出现一次的QUBBAH(此字带有黄色色彩,参“根”)。

B. 列上15:15,18:阿撒将耶京圣殿亦当成银行,贮存与取出圣殿内的金银等物。

二. 阿撒王的战事

A. 列上15:16-17,21-22,第一次很清楚地记载,主前900年南犹北以为本雅明地区发生战争,显然地,阿撒只占领了本雅明三座设防的城市:辣玛、革巴、米兹帕(参圣经图集第23图)。

B. 贿赂大马士革的阿兰王本哈达得王一世:列上15:18说明阿撒用圣殿内的金银,贿赂在大马士革的阿兰王本哈达得一世,破坏他与北以的联盟,转而攻打北以(19节),其阴谋是:阿兰蹂躏靠近加里肋亚海的纳斐塔里支派地区的同时,以色列围攻南犹大,所以提及上述三座本雅明的设防城市,参圣经图集第124图。

(5) 2. 主前910-909年:北以的纳达布王(雅洛贝罕一世的儿子)

列上14:20b,15:25-31(32节与列上15:16是同义),雅洛贝罕一世崩殂之后,其子纳达布继位,北以很难接受此种世袭的王位,因此有另一位神恩性的领袖,依撒加尔的巴厄沙(列上16:1-2)杀了纳达布继他为王(列上15:27-28)。

(6) 3. 主前909-886年:北以的巴厄沙王

一. 神恩性的领袖:如上所述,在加里肋亚的依撒加尔支派,巴厄沙被选为神恩性的领袖,(列上15:27,16:1-2),此乃为除去

北以雅洛贝罕一世的朝代世袭制。

二. 受到北部阿兰与南部犹大的夹攻:如上页所述,因为南犹大的阿撒王贿赂阿兰王本哈达得一世,因此阿兰王转向攻击北以,致使巴厄沙失去了本雅明三座设防的城市,参圣经图集第 123 + 124 图。

巴厄沙的崩殁有二次记载,列上 16:6a, 7 第一个理由是由于申命纪历史反对北以;第二个理由是因他杀了雅洛贝罕的家族,列上 16:7, JB 与 NJB 注 a 指出第二个理由与全部申命纪历史相互矛盾。

(7) 4. 主前 886 - 885 年:北以的厄拉王

列上 16:6b, 8 - 14, 第二次记载一位儿子企图继承其父的王位,但在先知耶胡的煽动之下(7 节, 12 节),一年之后被齐默黎所弑。

(8) 5. 主前 885 年,仅有一周的北以王齐默黎

列上 16:9 - 12, 15 - 20 说明齐默黎弑了厄拉之后,仅为王一周于提尔匝,当大部分北以军队正在围攻培肋舍特人的基贝通时(参圣经图集第 125 图),“全以色列人当天即在营中,选立了军长敖默黎作以色列王”(16 节),结果齐默黎因为提尔匝被围攻,便走进王宫的城堡,纵火焚烧王宫,自焚而死(18 - 19 节)。

(9) 6. 主前 885 - 874 年:北以的敖默黎王

一. 圣经内的文献:列上 16:16 - 17, 21 - 28a

A. 齐默黎崩殁后有短暂的内战:在基贝通,军长敖默黎被宣布为以色列王(16 节),但有一敌人提贝尼,二人经过短暂的内战之后,敖默黎杀了提贝尼,当了北以王(21 - 22 节)。

B. 列上 16:23b - 24, 仅有一又二分之一节说明敖默黎最大的成就:是在他为王于提尔匝六年之后,于主前 880 年建立了北以新国都撒玛黎雅。他了解偏僻的提尔匝无法促进政治与经济的繁荣,遂由舍默尔买下了苟龙山,此地正位于南北的大道上,亦即从

叙利亚/亚述通往埃及的国际贸易路线上,主前 880 年在撒玛黎雅所建的新都,请参圣经图集第 125 图,思高中文圣经辞典 195 页后,圣经考古学 186 - 191 页, Dame K. M. KENYON 的“圣经与最近的考古学”, 67 - 71 页详细说明撒玛黎雅的城墙,与敖默黎的王宫是出自腓尼基人精湛的技术,图 71/2 的城墙 ANEP 718 亦有,就政治与经济的观点而言,敖默黎显然是模仿达味王建立新都,与撒罗满王雇用腓尼基的技工,为建造持久的城墙和王宫,其实由于他建了新都,北以也愈来愈兴盛,亦和 5% 的较高阶层人士有关,也因为都市化与工业化的过程,促使 95% 的人口受到社会的压榨,在建都一百廿年之后的亚毛斯先知,大力抨击北以的社会不正义事件(参亚 2:6 - 16)。敖默黎和达味比较,他不像达味将约柜运至耶京,所以撒京未能成为宗教的中心,可能有其历史的理由,因为自古以来族长的圣所,与前任数位君王的国家圣殿均的贝特耳之故。

二. 圣经外的文献

除了申命纪历史少少的十节提及敖默黎之外,有许多圣经之外的文献陈述此位伟大的北以色列王:

A. ANEP 274 是主前 830 年摩阿布王的默沙碑文,译文于 ANET 320,在其文献第五行说明“北以王敖默黎臣服摩阿布许多年”,此文献是在敖默黎崩殂后数十年内所写的,可见对北以的记忆犹新。

B. 新亚述帝国的皇帝们,特别是提格位特丕肋色尔三世时常称以色列为“BIT HUMRIA = 敖默黎之家”,参 ANET 238 (1 - 34), 284 左上, 285 (11 - 25)。历史之讽刺新亚述帝国的沙耳玛乃色三世之黑色尖方形碑,刻有“Jehu hu - umri = 耶胡,敖默黎的儿子”(ANET 281: II)(亦参以下(16) 10,北以的耶胡王),这是历史最大的讽刺,他如此称耶胡,其实是他消灭了敖默黎的家族,亦因敖默黎是北以最出名且最有天才的君王,所以用他的名字代表整个

北以色列。

(10) 主前 883 - 859 年: 亚述纳西巴耳二世建立新亚述帝国

如上所述, 从主前 1100 - 883 年, 二百廿年之久, 古亚述帝国没落了, 分成了一些弱小的阿兰王国, 但当时亦是北以敖默黎从提尔匝移都到撒玛黎雅之际。主前 883 年, 亚述纳西巴耳二世(主前 883 - 859 年) 终于建立了新亚述帝国, ANEP 439 + 441 是二幅此皇帝的威猛态像照片, 亚述的心脏地带是位于古代的亚述城的范围。旧约称为迦拉距尼尼微不远, 在底格里斯河上, 参圣经图集 146 图。亚述纳西巴耳二世的国都是尼默洛得城即迦拉城(参创 10:8 - 12 及米 5:5), 截至目前 1989 年底的最近挖掘, 有一个令人无法相信的财富在其皇室墓中, 参时代周刊, 1989 年 10 月 30 日, 46 - 47 页“THE GOLDEN TREASURES OF NIMRUD. AN ASSYRIAN FORTRESS CITY YIELDS ARCHEOLOGICAL PRIZES OF RARE DELIGHT”, 此篇文章附有一幅黄金装饰宝物的全景照片, 并有王宫的细节与庙塔。

新甯起的新亚述帝国皇帝亚述纳西巴耳二世将渐渐并吞且消灭北以, 并对南犹太有深厚的影响(参第十一, 十二节)。ANEP 882: 尼默洛得城出土蓝图; ANEP 758: 亚述纳西巴耳二世之王宫蓝图; ANEP 881: 沙耳玛乃色三世之王宫, 位于尼尼微城。

(11) 7. 主前 874 - 853 年: 北以的阿哈布王

一. 圣经内的文献: 列上 16:28b - 22:40a

A. 具有详细的文献之理由: 因为阿哈布王和同时代的先知, 基肋阿得提市贝人厄里亚对质过(列上 17:1 - 列下 2:11, 参圣经图集第 128 图)。

B. 敖默黎的王朝: 列上 16:28b, 29 简单地陈述阿哈布是“敖默黎之子”, 正如我们所知, 阿哈布之后其两个儿子亦继承之(北以的第八、九位国王), 因此敖默黎家族有三代统治北以, 打破北以神恩性领袖的原则, 在主前 910 年与主前 886 年已有二次试图打破

此种传统。

C. 阿哈布与提洛——漆冬的依则贝耳结婚：列上 16:31b, 如 JB 注 d = NJB 注 c 的解释, 依则贝耳皇后之父厄特巴耳, 此位在提洛的漆冬人之国王, 原是位繁殖女神阿舍辣的外教祭司, 当敖默黎在提尔匝取得王位的同时, 他亦篡夺提洛的王位, 以后两位国王不仅政治联盟, 更在下一代联婚联盟: 北以的阿哈布娶提洛——漆冬的依则贝耳为妻, 此婚姻产生严重的后果: 依则贝耳皇后不但未能皈依北以惟一神雅威的宗教, 反而在国内大力提倡敬拜巴耳与阿舍辣, 其子阿哈齐雅和耶曷兰更甚之。其女阿塔里亚, 后来当南犹太的皇后时, (参以下(13) + (14) + (18)更在南犹太和北以传播外教的思想。

D. 初期的厄里亚和厄里叟先知: 由于依则贝耳皇后的壤影响, 导致外教主义的势力大兴, 主前九世纪的前半期, 基肋阿得提市贝人厄里亚先知, 此地位于雅波克河南部, 亦即在厄弗辣因地域, 和主前九世纪的后半期厄里亚的学生, 阿贝耳默曷拉大厄里叟, 此地位于撒玛黎雅以东, 约旦河以西的厄弗辣因城(参圣经图集第 128 + 129 图), 在列上 19:16b 提前厄里叟为先知的召叫, 列上 19:19 - 21 说明接受召叫的经过, 列下 2:1 - 13:20 有一独特的厄里叟传, 就如在达味撒罗满的时代纳堂先知一样, 此两位北以的先知, 亦无留下任何作品。他们执行先知的职务分别在主前十世纪与主前九世纪的初期, 我们称为前(初期)先知, 而从苏 - 列下, 此段时期的作品称为前先知书, 反之从主前 760 年之后, 许多先知的作品留下, 我们称为后先知, 与后先知书, 后来在新约, 不论初期或晚期的先知均以厄里亚为代表, 例如在玛 17:1 - 8, 9 - 13 与谷、路之平行文, 与妥拉的代表梅瑟, 将见证在主基督内的逾越奥迹是全部救恩史的完成亦即在耶京完成的, 苦难、圣死、复活、升天(路 9:30 - 31, 24:25 - 27)。

E. 阿哈布的建筑成就: 列上 22:39, 简短地提及“……所建造

的象牙宫,以及修筑的一切城市……”,这些在撒玛黎雅出土的辉煌建筑物,仍保存腓尼基人精湛的技艺(依则贝耳皇后是腓尼基人),装饰的象牙雕刻;参思高中文圣经辞典 195 页后,圣经考古学 186-195 页, ANEP 129 + 130 有两幅阿哈布时代的精致象牙雕刻动物照片, ANEP 649 是一块象牙匾, ANEP 556 是块阿哈布宝座的象牙镶嵌画,这些均以撒玛黎雅的考古者 G. W. + G. M. Crowfoot 所提供以主,圣经图集第 82 页右上幅阿哈布时代腓尼基式象牙雕刻像,北以最伟大的建筑和艺术贡献者,是阿哈布与其父敖默黎,就如数十年之前在耶京的撒罗满。

F. 与阿兰的三次战争:阿哈布统治的最后十年和大马士革的阿兰王本哈达得二世有三次的战争:第一次,列上 20:1-21,阿兰王围攻撒玛黎雅,但阿哈布得胜,第二次,列上 20:26-34 阿兰王包围阿费克,此城位于加里肋亚海之东,雅木克河以北,阿哈布仍得胜,第三次列上 22:1-38,在辣摩特基肋阿得,约旦河之东,雅波克河与雅木克河之间致命的一击后,阿哈布阵亡,列上 22:34-35,圣经图集第 126 图对此三次战争有所说明。

二. 圣经之外的文献

A. 主前 830 年摩阿布王默沙的碑文,说明摩阿布的城市米底巴(Medeba)已经被北以敖默黎王,“与后期的儿子阿哈布”所占领。

B. 主前 853 年在俄隆提斯(ORONTES)河之卡耳卡耳城(QAR-QAR)的战争:亚述纳西巴耳二世之子与继承人沙耳玛乃色三世(主前 858-824 年)(ANEP 819 有其态像,上面雕刻四十一行楔形文字,说明其统治时较大的事件),留下很多的历史文献,尤其以他的黑色尖方形碑: ANEP 356-365, 625, 其历史文献之译文于 ANET 276-281。

当阿哈布为王的最后一年,即主前 853 年,沙耳玛乃色三世在俄隆提斯河之卡耳卡耳城,击败十二个国王的联军,此次胜仗的叙述被刻于一块 2.2 米高的石灰岩上,参 ANEP 443,其译文在 ANET

277-279, ANET 278 (ii78-102) 直接地提及北以的阿哈布王是参加反亚述联盟的十二位国王之一, 此次战役中亚述王掳获阿兰的战车 1200 辆, 1200 位骑兵, 20,000 步兵, 以色列的战车有 2,000 辆, 10,000 步兵, 圣经图集第 127 图对此战役有很好的解说, 在其 81 页之下为文注释, 申命纪历史无任何记载, 我们是透过新亚述解析记载得知的。

(12) 4. 主前 870-848 年: 南犹大的约沙法特王

申命纪历史提及南犹大的第四位国王约沙法特, 仅有数行: 列上 22:2 是他与联姻的亲家北以的阿哈布王商讨攻打阿兰, (阿哈布的女儿阿塔里雅嫁给约沙法特之子耶曷兰, 列上 22, 参 JB 与 NJB 注 a。注意, 阿塔里雅是阿哈布的女儿非妹妹, JB 甚至 NJB 之注有部分的暗意)。列上 22:41-51, 我们得知他和北以相安无事 (由于联姻之故), 但其商船队为了到敖非尔去运黄金, 却在厄兹雍革贝尔就抛锚了, 部分原因是他拒绝与阿哈布的儿子阿哈齐雅共同经营海上贸易事业之故 (列上 22:50), 总而言之, 南犹大的约沙法特王是一位无关紧要的人物, 因为申命纪历史仅以数行带过, 新亚述帝国的皇帝沙耳玛乃色三世在卡耳卡耳城战役中亦未提到他, 很可能因你他与阿哈布的联姻亦参加之。

原来列上的安排, 北以的阿哈布王有七章之长, 南犹大的约沙法特王只有短短的十行, 但主前 300 年的编年纪神学家们, 却以不相称的安排, 使人摸不你头绪, 因为主前 325 年宗教分裂后, 南犹大强调自己是惟一合法的天主子民, 将撒玛黎雅教会排拒于外。

所以编下 17-20 争论性的四章中, 说明约沙法特在犹太是惟一真实的天主子民之领导者。编下 17:7-9 是主前 300 年时会堂内的圣道礼仪, 提前五百年放在南犹大约沙法特的身上, (编下 17 参 NJB 注 c, 比 JB 更详细), 可惜, 圣经图集第 130 图是以主前 300 年的事情, 从编下 17-20 说明约沙法特的时代, 例如采用在编下 17:2, 说明约沙法特之父阿撒已经占领了“厄弗辣因的城市”, 简言

之,是“反对分裂的革黎斤山之撒玛黎雅教会”。

(13) 8. 主前 853 - 852 年:北以的阿哈齐雅王

从列上 22:40b, 52 - 54, 列下 1:1 - 18 可知,阿哈齐雅违反了北以神恩性领袖的原则,顺利地继承其父阿哈布的王位,成为敖默家族第三代的统治者,阿哈齐雅受到外教的母亲依则贝耳皇后的教育,崇拜很多种外邦的神祇,如客纳罕人的繁殖神祇巴耳(列上 22:54),甚至是培肋舍特人主要城市厄克龙的最高神祇“巴耳则步耳(BAAL - ZEBUL = 巴耳王子,ZEBUB 则步耳即王子)”,列下 1:2 的此名被误解成一语双关的“巴耳则步布(BAAL - ZEBUB = 苍蝇的巴耳,ZEBUB 则步布即苍蝇)”,(玛 9:34,10:25,12:24 与其平行的章节有很正确的真义),当他从楼上的栏杆上跌下来之后,竟然求教于此神祇(列下 1:2),厄里亚先知向他说不久将死,以惩罚其背教(列上 1:16),果然隔年便崩殁了,无子继位(列下 1:17a)。

(14) 9. 主前 852 - 841 年:北以的耶曷兰王

一. 圣经内的文献:列下 1:17b,3:1 - 27,8:16, 18, 25 - 29,9:1 - 3, 7 - 10, 16 - 26

A. 继承其兄阿哈齐雅的王位:列上 1:17b,耶曷兰是阿哈布之次子,亦受到母亲依则贝耳的影响很深,其妹是阿塔里亚,以后嫁给与其兄同名的南犹大王约兰。

B. 约主前 850 年,厄里亚升天:列下 2:1 - 15,北以的耶曷兰王登基不久后,所有先知的代表厄里亚便在离耶里哥不远(参圣经图集第 128 图)的约旦河边升天,其弟子厄里叟继承之(圣经图集第 129 图)。

C. 列下 3,约主前 845 年与摩阿布人交战:摩阿布王默沙(4 节)一向被北以的敖默黎与阿哈布压制,但在主前 845 年时,开始反抗耶曷兰的统治(列下 3,参 JB 与 NJB 同注 b),在此次的战争中耶曷兰受到南犹大的姻亲且同名之约兰帮助(7 节,JB 与 NJB 同注 c),与犹大的藩属厄东一齐攻打摩阿布(9 节,JB 与 NJB 同注 d),

圣经图集第 132 图正确地说明,约主前 845 年与摩阿布的战争,但却将时间提前了五年,即在南犹大约沙法特时代,因为第 133 图掺杂许多编下 20 争论性的神学思想,特别是对于约沙法特的渲染。

D. 主前 841 年,耶曷兰王被耶胡所弑:列下 8:16-18 说明主前 848 年,耶曷兰之妹阿塔里雅嫁给南犹大同名的约兰王为妻,列下 8:25-27 说明主前 841 年,阿塔里雅的长子阿哈齐雅继承其父当南犹大王,因此,在主前 841 年依则贝耳的外教主义,透过其子北以的耶曷兰王,与同时在犹大透过其女儿阿塔里雅皇后,与外教阿哈齐雅王控制南北二国。当北以的耶曷兰王,与其外甥南犹大的阿哈齐雅王联合反抗阿兰王哈匝耳于辣摩特基肋阿得(列下 8:28-29)。结果耶曷兰受伤,回到依次勒耳疗伤(在加里肋亚),其外甥前来探望。厄里叟先知神恩性地选择耶胡为消灭依则贝耳的外教主义,参列下 9:1-3, 7-10, 16-26 (+27-29),耶胡于依次勒耳射杀北以的耶曷兰王,而逃走的南犹大阿哈齐雅被射伤于离依贝肋罕不远的古尔山坡,但他逃到默基多而身亡(圣经图集第 134 图),因着厄里叟的鼓舞耶胡将外教主义的耶曷兰王射杀,挽救北以,回到一神的雅威宗教。

二. 圣经之外的文献

主前 830 年摩阿布王的默沙碑文,未提及北以的耶曷兰王之名,圣经图集第 131 图与 84 页其伴随的文章可能是正确的,它假设此碑文的最后一行是有关摩阿布南部的 HAURONEN 之战争,很可能是列下 3 所提及的北以和摩阿布之战,此战役发生之后十年便刻此碑文。列上 3,JB 与 NJB 注 b 可能误译此碑文“此处的叙述因是不光荣的插曲,所以跳过不设”。

(15) 5. 主前 848-841 年:南犹大的约兰王

列上 22:51b,列下 8:16-24a 说明约兰登基为南犹大王时,已经卅二岁(列下 8:17),很可能在太子时,即廿几岁时与阿哈布的女儿,敖默黎的孙女阿塔里雅结婚(18 + 26 节,NJB 很正确译 26

节“敖默黎的孙女”。JB 却误译为“敖默黎之女”),因而依则贝耳的外教主义进入南犹大,进而危及达味王朝的存在,我们将在(18)论述之。约兰时,潘属厄东独立(列下 8:20-22),里贝纳亦背叛犹大(22节 b, JB 与 NJB 注 n, 此城位于培肋舍特人的地区),主前 841 年自然地崩殒(24节 a)。

(16) 10. 主前 841-814 年:北以的耶胡王

一. 圣经之内的文献:列下 9-10

A. 神恩性的召叫:此乃以色列梅瑟神恩性领袖的传统。厄里叟先知派遣一位弟子前去,位于约旦河东岸基肋阿得的默纳协部分之辣摩特基肋阿得,拣选一位将军耶胡,并给予傅油,立为北以王(列下 9:1-13, 圣经图集第 134 图),他的第一个任务是消灭整个阿哈布的家,亦即敖默黎王朝的第三代统治者,如以前试图建立雅洛贝罕一世与巴厄沙的王朝一样被消灭(7-9 节),除去依则贝耳皇后在北以所培植外教主义的根(10 节)。

B. 耶胡,忠诚的一神主义者,消灭外教主义:北以的耶曷兰王因与阿兰交战受了伤,在加里肋亚的依次勒耳受伤,其外甥南犹大的阿哈齐雅王也到那里探望他(列下 9:16),耶胡过约旦河到依次勒耳,在纳漆特的葡萄园里(列上 21),审判外教主义的时刻到了(列下 9:21-22),耶胡用了箭射杀了耶曷兰(24 节),如此报了纳波特在耶曷兰之父手中所流的无辜之血(25-26 节,参列上 21)。

耶曷兰的外甥,南犹大的阿哈齐雅王见了此事,就向南方的贝特干逃跑,耶胡在离依贝肋罕不远的古尔山坡上射伤他,但他逃到西北部的默基多就崩殒了(27-29 节),耶胡回到依次勒耳,最后清除外教主义的祸根依则贝耳皇太后,其肉为狗食之(30-37 节,参列上 21:23 按照厄里亚先知所预言的)。尔后耶胡清除阿哈布家族,将所有的子孙、亲属、朋友与外教司祭,全都杀了(列下 10:1-11),南犹大王族的兄弟欲前去撒玛黎雅向君王和太后请安时,途中在贝特厄刻得遇到耶胡,亦同样被杀光(12-14 节)。总而言

之,他们均吸过其外教母亲的奶水(阿塔里雅皇后,阿哈布之女是他们的母亲)。

在撒玛黎雅的巴耳庙与任何象征外教主义的人、物皆被摧毁(列下 10:18-27),巴耳的庙变成为一个厕所(27 节),二千三百年之后有一模仿之物,主后 1517 年马丁路德宗教改革之后,一位过于热诚的奥斯定会士在罗马“人民之广场”之会院,其客人房间之外建一厕所,以便马丁路德拜访罗马其间可宿于其内。

C. 耶胡王在政治上丢了许多版图:神恩性的领袖,耶胡王是一位捍卫惟一神教信仰的理想者,但缺乏政治的才华,所以在其登基短短的数十年中,丢了约旦河东岸全部地域,基肋阿得与巴商,亦即三分之二北以的版图,参列上 10:28-33。

D. 主前 622 年前后,申命纪历史不相同的批判:约史雅王颁布礼仪集权的法律于耶京之前申命纪历史在列下 10:30 对耶胡尽是一片赞美声,甚至其后四代登上宝座一反过去以色列传统亦不顾,但主前 622 年之后,最后的编辑者在列下 10:28-29, 31, 增加其批判:耶胡王保存在贝特耳和丹所崇拜的金牛(列下 10, 参 JB 注 j = NJB 注 k)。

二. 圣经之外的文献

新亚述帝国皇帝沙耳玛乃色三世的尖方形石碑是第一个且惟一的圣经之外文献,提及耶胡的名字,亦将其像刻于此碑上,因此耶胡是惟一圣经内的人物被当时的艺术家刻在石碑上者,参 ANEP 351-355, ANET 281 d) - II 有译文“敖默黎之子,耶胡的纳贡……”(敖默黎之子是所有北以敖默黎王之后的总称。注意:就历史而言,耶胡灭了敖默黎的家族,但就新亚述帝国皇帝的观点,北以的敖默黎王在整个北以国王的名字是惟一杰出的政治家), ANEP 351-354 有四面 2.2 米长 0.6 米宽的黑色尖方形石碑(此碑陈列于大英博物馆,编号 118885),每面又细分为五个方格,每个方格有楔形文字随附,耶胡王是在 ANEP 351,从上面算起第二个方

格内, ANEP 355 有其放大的照片与随文, 思高中文圣经辞典 258 页之后, 圣经考古学(中文版)196 页均有相同的照片, 圣经图集第 135 图说明, 此次沙耳玛乃色三世皇帝在叙利亚——巴肋斯坦的战役, 从此尖方形黑色石碑可知, 耶胡跪在沙耳玛乃色三世的足前。

(17) 6. 主前 841 年: 南犹大的阿哈齐雅王

列下 8:24b-29, 9:16, 23, 27-29, 10:13: 南犹大的阿哈齐雅王继承其母阿塔里雅皇后, 北以外教皇后依则贝耳之女的外教主义, 因你被厄里叟先知的神恩性拣选的北以热诚之耶胡王, 于主前 841 年, 在加里肋亚, 同时消灭南犹大的阿哈齐雅王与北以的耶曷兰王(列下 9:27-29)。

(18) 7. 主前 841-835 年: 南犹大的阿塔里雅皇后

一. 列下 8:18, 26 是阿塔里雅的家世背景, 玛索拉经文称女性的关系, 以简单字“bat”意即女儿, 是真正的女儿们, 但有时亦称孙女或堂、表兄弟姐妹等。列下 8 在圣经的译文中有很多的混乱之处, 有几次提及阿塔里雅皇后, 是敖默黎的孙女, 阿哈布与其外教妻子依则贝耳皇后的女儿, 是两位北以王位继承人, 阿哈齐雅与耶曷兰的姐妹, 她在约兰当太子时便嫁给他, 以后成为南犹大王阿哈齐雅的母亲。

二. 阿塔里雅皇后的外教阴谋欲消灭达味的王朝: 列下 11 很详细地描写, 阿塔里雅皇太后不仅不因其子(列下 9:27-29)与其他王族亲属被耶胡所杀(列下 10:12-14)而感到难过, 甚至将所有王室的后裔也一并灭绝(列下 11:1), 她直觉地意识到其母与自己的目标, 是将惟一神教的南犹大与北以误导成为外教的, 果真如此, 达味的永恒王朝惟一神教的基石, 将受到动摇, 但是天主在历史的时代里, 对默西亚的王朝有其救恩计划, 使达味的王朝永恒屹立、坚定不摇, 借着约舍巴公主将阿哈齐雅的儿子约阿士, 从被赶尽杀绝的王太子中偷出来, 把他和奶妈藏在圣殿六年之久(参列

下 11:1-3)。

三. 主前 835 年约阿士被傅油当南犹大王:大多数的百姓亦认为,阿塔里雅皇后恶魔般的计划真的会消灭达味的王朝,因此许多人失去了信仰,主前 841-835 年,这六年中是犹太信仰最严厉的考验,但是耶京圣殿的祭司长约雅达安排约阿士七岁生日,阿塔里雅尚未知道此事之前,在圣殿内为约阿士傅油与加冕典礼,并将教会的“基本法”亦即达味的约书,纳堂先知的神谕交给他(列下 11:12)。

四. 阿塔里雅皇后被杀,达味王朝的复兴:阿塔里雅皇后好奇地进入圣殿欲探骚动的原因,祭司长命令将她捉住,当她由马门进入王宫时,就地将她处斩(列下 11:13-16)。

在达味的王朝摇摇欲坠的时代里,天主显出大能,继续扶持达味永恒的王朝,此乃显示他是厄玛奴耳,一位与我们同在的天主。

因你阿塔里雅的外教主义所破坏的,如今祭司长约雅达重新使人民、君王与天主立盟约,并拆毁巴耳庙,将祭坛拄翻,打碎神像,斩巴耳的祭司玛堂(列下 11:17-18)。

(19) 8. 主前 835-796 年:南犹大的约阿士王

列下 11:2-20, 12:1-22a 提供我们此位君王的讯息。

一. 祭司长约雅达的教育角色:当约阿士尚年幼时,祭司长约阿士负责教导他(列下 12:3),与处理朝政之事。

二. 约阿士王改善圣殿与祭司们的收入

A. 约阿士登基后的前廿三年,规定圣殿所有的捐款全归于祭司们,但他们有义务保养和修理圣殿,却在为王的第廿三年时发现祭司们只遵守前项法律,而未能维护与修理圣殿,参列 12:5-7。

B. 新法律:列下 12:17 说明祭司只能保有献作赎过祭与赎罪祭的钱当薪资,所有为圣殿的捐献的钱放在一个箱子内,由君王的秘书和大祭司一同保管,将收的钱为保养圣殿,亦即为支付木匠、建筑工人、泥水匠和石匠的薪水,或例行的修理维护工作,参列下

12:8 - 16。

三. 约主前 810 年阿兰王哈匝耳引来麻烦

哈匝耳在厄里叟先知时已出现过(列下 8:12),当然以后在大马士革登基为王(列下 8:15),并且占领了北以三分之二的领土(列下 10:32 - 33),如今约在主前 810 年攻下培肋舍特人地区的加特,并危及耶京,此时约阿士将圣殿内的金银财宝全部取出送给阿兰王,参列下 12:18 - 19,虽然他成功地引退阿兰王,但可能招来祭司们与圣殿其他人员的不满,有关此次阿兰与北以和加特、犹大的战役,参圣经图集第 136 图。

四. 主前 796 年约阿士王被二个臣仆所弑

列下 12:20 - 22 说明君王被二位臣仆所弑,此谋杀之前是圣殿内的金银财宝被当成议和的贡物,很可能君王的被弑与取出圣殿的财物有密切的关系。

(20) 11. 主前 814 - 798 年:北以的约阿哈次王

一. 圣经之内的文献:列下 10:35b,13:1 - 9a

A. 本来耶胡王的儿子约阿哈次王不应该自动地承继王位(列下 10:35b,13:1),但是按照列下 10:30 对耶胡王正面的评价,在他的晚年,我们听到天主可能借一位先知说话“由于你好好执行我视为义的事……你的子孙要坐以色列的王位,直到第四代”,当第四代的则加黎雅于主前 743 年被弑时,列下 15:12 重复了此句“你的子孙要坐以色列王位,直到第四代(参第十一节),欧 1:4 不赞同此种对耶胡家族的正面评价,NJB 注 f(JB 尚未有)对于欧瑟亚谴责耶胡在依次勒耳处死阿哈布家族有所解释。

B. 阿兰继续的侵略:按列下 13:3 - 7 说明,阿兰王哈匝耳在其父耶胡与南犹大王约阿士的时代,对南北均有侵略,如今其子本哈达得三世更继续蹂躏北以,但在主前 802 年阿兰才被新亚述帝国击败,而“上主就赐给以色列一位拯救者,救他们脱离阿兰的权下”,此乃约阿哈次的孙子,雅洛贝罕二世(主前 783 - 743 年)(列

下 13:5, 参 JB 注 b = NJB 注 c, 亦参列下 14:27)。

二. 圣经之外的文献

主前 802 年 (JB 与 NJB 认为是主前 805 年), 新亚述帝国皇帝沙耳玛乃色三世之孙亚大得尼拉力三世 (ADADNIRARI III 主前 810 - 783 年), 与阿兰和巴肋斯坦内外的诸小国交战而得胜利。ANET 281/282, 是从尼默洛得城即迦拉城 (Nimrud = Calah) 找到一块亚述平面石碑译成英文, 在 a) (1 - 21) 说明皇帝已经征服的有提洛、漆冬, 北以色列 (HU - UM - RI = OMRI - LAND), 厄东, 巴肋斯坦的地域 (PA - LA - AS - TU = PALESTINE), 与后来详述的阿兰。

ANEP 444 是一块 1.92 米高的玄武岩石碑, 亚大得尼拉力三世站在最上面, 其下是楔形文字的叙述, ANET 282: b) (11 - 20) 有译文, 是主前 805 年另外与巴肋斯坦的战役, 圣经图集第 138 图说明亚大得尼拉力三世的此次战役, 此文献提及北以的约阿次王与大马士革的本哈达得三世, 均向亚述称臣纳贡。

(21) 12. 主前 798 - 783 年: 北以的耶曷阿士王

列下 13:9b - 25 (+ 列下 14:15 - 16 = 13:12 - 13) 详细记载耶胡的孙子耶曷阿士的事实, 此外与 (19)8. 的约阿士之名相似, 参列下 13:10, 12。

一. 与南犹大交战: 列下 13:12 = 列下 14:15, 简短地说明北以的耶曷阿士王与南犹大的阿玛责雅王交战, 但列下 14:8 - 14 却从南犹大的观点详细描述此战役, 阿玛责雅夸耀对厄东的胜利 (列下 14:7), 激怒北以的耶曷阿士王“来, 让我们见个高低!” (列下 14:8), 南犹大和北以在犹大的贝特舍默士交手, 结果犹大被击败 (12 节), 南犹大阿玛责雅王成为阶下囚 (13 节 a), 耶京的城墙部分被破坏 (13 节 b), 圣殿和王宫的府库被洗劫一空 (14 节), 圣经图集第 139 图的上半页说明此次的战争。

二. 与阿兰的战争: 厄里叟去世之前, 北以王耶曷阿士前去探

望,先知给予象征性的表示,先知放其手在君王的手上,象征加其神力,命令君王朝地射箭,亦即象徵打败阿兰(列下 13:15-17),最后君王只朝地射了三箭,象征打败阿兰三次(18-19 节),列下 13:22-25 描述北以的耶曷阿士王,三次战胜了阿兰王本哈达得三世,早几年以前阿兰已被新亚述帝国击败,因此北以胜阿兰是易如反掌之事。

三. 约主前 795 年,厄里叟先知逝世:前面述及厄里叟先知于逝世前有象征性的行动(列下 13:14),以后北以三次打败阿兰,亦即可能先知约于主前 795 年,当北以耶曷阿士掌政的前年几驾鹤西归的,列下 13:20-21 说明,有人将死人抛在厄里叟的坟墓里,结果死人复活了,此奇迹在德 48:13-14 引述之(参 JB 注 e = NJB 注 c),北以二位出名的前先知,厄里亚与厄里叟,是处于主前九世纪的前半期(厄里亚:主前 900-850 年),与后半期(厄里叟:主前 850-795 年),厄里亚请再参圣经图集第 128 图,厄里叟参第 129 图。

(22) 9. 主前 795-781 年:南犹大的阿玛责雅王

列下 12:22b, 14:1-20 记载某些有关南犹大阿玛责雅王的趣闻。

一. 他将弑杀其父王的那些臣仆杀掉,但没有处死凶手的子女们,因为法律的罪责由个人担负,列下 14:5-6 引用申 24:16 的法律,申 24, NJB 注 b(JB 尚未有)指出此法律是一革新,第一次被耶 31:29-30 与则 14:12-20, 18:2, 10-20 证实,亦即二百年后的法律。主前八世纪阿玛责雅王的时代已派上用场,是很不可能的。就历史而言,是将早期的法律运用到后来的时代,最大的可能是申命纪的神学家们编辑其申命纪历史:申、苏、民、撒、列时,正当主前六世纪的前半叶,编者将当时的法律提前用在阿玛责雅的时代。

二. 列下 14:7 说明攻占了厄东国都色拉(即丕特拉,石头之意),二百前其祖先达味已占领了厄东(撒下 8:13),但厄东在撒罗

满时又独立了(列上 11:21-22, 25b), 圣经图集第 139 图下半页说明此次对厄东之役。

三. 被北以击败: 南犹大的阿玛责雅王挟你打胜厄东之威向北约约曷阿士宣战, 参列下 14:8-14。结果耶京从厄弗辣因门到角门的城墙被毁坏, 参列下 14:13, JB 注 b = NJB 注 b, 说明此二座门位于第一道北墙, JB 的“旧约时代的耶路撒冷”地图, 以黑色标示此墙, 以红色标示主前七世纪希则克雅后来所建的第二道北墙, 从 JB 的此幅地图可知角门在第一道北墙的西北边, 厄弗辣因门(旧的)在角门的东边约一百米远, NJB 图 4 没有详细的标示, 注 b 正确地解释, JB 的地图以红色标示, 现今的哥耳哥达 = 加尔瓦略与圣墓, 均于尔后的第二道北墙与新的厄弗辣因门之外。有关二道连续的北墙, 请参 Dame K.M. Kenyon 的“圣经与最近的考古学”98 页, 最后的第三道北墙以黑线标示, 而较早的一、二道北墙则以虚线标示, 列下 14:13 的二座城门位于第一道北墙的西北边。

四. 列下 14:19-20 记载阿玛责雅王如其父一样, 被迫到耶京西南的拉基士城万刺崩殒。

(23) 13. 主前 783-743 年: 北以的雅洛贝罕二世王

一. 圣经内的文献:(列下 13:5), 列下 13:13b, 14:23-29a

A. 列下 13:5 预言雅洛贝罕二世从阿兰的权下, 拯救北以。

B. 雅洛贝罕二世从阿兰手中解放以色列: 参列下 14:22-28, 而且他还并吞阿兰, 如同二百年前达味一样(有关列下 14:28, 玛索拉经文的讹误, 请参 JB 注 g, NJB 注 g 更详细, 就历史而言雅洛贝罕二世自然地并吞阿兰成为其北以王国, 而非南犹大王国, 他却模仿了南犹大的达味王)。圣经图集第 140 图说明占领阿兰从其父耶曷阿士便开始了, 完全的合并是他自己, 约旦河东岸的罗德巴耳与卡尔纳殷地名来自亚 6:13(参 JB 注 k = NJB 注 j)。

C. 雅洛贝罕二世武功强盛的政治因素: 其理由有三: 第一、主前 802 年, 阿兰受到新亚述皇帝亚大得尼拉力三世致命的一击, 尔

后,接二连三的约阿哈次,耶曷阿士,到雅洛贝罕二世的占领。第二、亚大得尼拉力于主前 783 年崩殂之后,亦即雅洛贝罕二世刚登基不久,新亚述帝国四十年间尚缺乏有魄力的领袖,因此雅洛贝罕二世的手能伸到北部的阿兰,特别是东北部的亚述。第三、西南部的埃及正是第廿二朝代(国都 Bubastis)与第廿三朝代(国都 Thebes)权力斗争之际,简言之:如同达味时代一样没有外国的势力干涉,雅洛贝罕二世能重建部分的北以,像达味帝国般,直到幼发拉底河,其实他不仅将其祖父耶胡所失去的三分之二北以版图收回,更超过北以从前的疆土,参圣经图集第 142 图上半页。

D. 不正义的社会制度:当雅洛贝罕二世扩充领土之际,工业化的过程与国际贸易日,兴隆的脚步愈来愈快,结果造成富者愈富,贫者愈贫,不正义的社会制度肇始于撒罗满,如今北以因着散默黎迁都于南北国际贸易的要衢撒玛黎雅亦开始了,雅洛贝罕二世的时代可说达到最高点,集体的剥削穷人,使他们成为受压榨的奴隶。

E. 主前 760 年,特科亚的剪羊毛工人亚毛斯接受天主的召叫,前往北以撒京指责雅洛贝罕二世社会不正义的制度,参亚 2:6 - 16, 5:21 - 27, 7:10 - 15(亚毛斯之传是其弟子后来加上的),他除了责斥当时社会不正义的事情之外,尚提及地震,参亚 1:1, NJB 注 c 说明,借着加里肋亚上边的哈左尔,考古挖掘可证实有地震,“圣经与最近的考古学”78 页,“在主前 760 年,哈左尔因地震而破坏殆尽,后来的第五地层,是以色列最后的设防城市,亦如同以前的计划一样立刻重建了”。

F. 主前 750 - 723 年欧瑟亚知:天主透过亚毛斯宣讲爱你的邻人之道理(= 社会正义),十年之后天主召选欧瑟亚,同时宣讲爱天主的讯息,参欧 6:6,他执行先知职务的前五年,正值雅洛贝罕二世太平盛世,欧瑟亚是北以的厄弗辣因人,属于较高阶级者,圣经图集第 143 图标示,从主前九世纪至七世纪,南北的先知们出生

的城市与宣讲的地方,可惜地,此地图忘了欧瑟亚,而将主前三世纪讽刺性的约纳小说错置了,但亚毛斯的出生地与执行先知职务的地点是正确的。

二. 圣经之外的文献:六十三块陶器碎片:撒玛黎雅的陶器碎片

圣经图集第 137 图标示,在六十三块以希伯来文写的所有地名与人外,此乃以色列商人和撒玛黎雅地区酒、油的买卖收据,圣经考古学 199 - 202 页,有某些照片与叙述,碎片 1, 2, 18, 30, 55 号 ANET 321 有译文,虽然圣经图集第 137 图介绍这些碎片属于北以耶曷阿士时代,ANET 的导论却说“有确定的理由……是属于雅洛贝罕二世的时代”,从他登基第九年至第十七年,即主前 775 - 767 年。果真如此,这六十三块撒玛黎雅的碎片,是欧瑟亚与亚毛斯时代的书写希伯来文,亦是在北以圣地之内找到的第二份圣经之外的文献,第一份是主前 925 年,雅洛贝罕一世时代的革则尔农民历。

(24) 10. 主前 781 - 740 年:南犹大的阿匝黎雅王 (= 乌齐雅)

一. 圣经之内的文献:列下 14:21 - 22, 15:1 - 7a

A. 双重名字:列下 14:21 与全部的列下,前后一致地称南犹大第十任国王为阿匝黎雅王,此乃御名,就如当今日本天皇是成平。新亚述帝国的文献亦称他为阿匝黎雅,其个人名字是乌齐雅,是其亲戚第一依撒意亚在其作品依 6:1 称他的。

B. 列下 14:22 说明他重新收回厄拉特,此地位于厄东地域,红海之滨,靠近撒罗满的厄兹雍革贝尔海港。似乎再度扩张领土到达厄东,圣经图集第 142 图底端有此消息,虽然他开疆扩土,但似乎不像北以的雅洛贝罕二世愈来愈大,其实有一点要牢记的,往南的贝尔舍巴是沙漠,而北以和阿兰的领土均是可耕地,第 141 图与其附文“乌齐雅的征服与建设计划”,是基于令人难以相信的编下 26:8 - 15,甚至 NJB 注 c(JB 尚未有)的第一部分,亦过度相信编

年纪的作者,第二部分是有关他在旷野修筑一些城堡的正确考古资料(参编下 26:10)。

C. 最后的十二年受到皮肤病(癩病)的打击:列下 15:5,用圣经惟一次出现过的语句,说明患癩病的阿匝黎雅王被隔离检疫所,其长子约堂代理朝事,最后继承王位。

D. 主前 740 年“乌齐雅逝世那年”第一依撒意亚先知(主前 740-700 年)“我看见吾主坐在崇高的御座上……”,亦即他在南犹大接受圣召的就职。参依 6:1-13,显然地,他是皇族的要员接受高等教育,从他亲自写成的可靠性的作品可知:参依 1-23,28:1-29:16,30:1-17,27-33,31,32:9-20。

二. 圣经之外的文献

ANET 282 (103-133 行)翻译新亚述帝国皇帝提革拉特丕肋色尔三世登基后第三年,即主前 743 年的史料,“从南犹大我接受阿匝黎雅王的纳贡”,此消息引领我们走向圣经历史与全中东的历史转折点:

(25) 主前 745-727 年:新亚述帝国的皇帝提革拉特丕肋色尔三世

一. 二个名字:其真正的亚述名字是 TUKULTI - APIL - ES-HARA,英文译为 TIGLATHPI - LESER (III),列下 15:29 是亚述名:提革拉特丕肋色尔三世,但是他征服巴比伦之后增加了一巴比伦名字为普耳,列下 15:19 用之(JB 注 e = NJB 注 f 对此两种相同的名字,有解释,编上 5:26,JB 的译文正确,而将编年纪的作者误认为二个人名字加以合并,并在注 d 解释此情况,NJB 的译文改正编年纪作老的误解,NJB 注 g 解释这样)参 ANEP 445 有他的像。

二. 圣经历史与全中东的转折点:提革拉特丕肋色尔三世是第一位被历史记载,有野心征服全人类的政治计划者,因此主前 745 年世界霸权的政治计划也转变世界历史的舞台直至今日。总之,从南犹大和北以的宗教可了解历史的变动:

A. 全中东历史的转折点,而且全世界历史的转折点:提革拉特丕肋色尔三世征服全世界的政治计划不到五十年,大半的中亚与可到达的东北非大陆,已被并入亚述世界帝国内(参圣经集第146图),主前611年当新巴比伦帝国打倒新亚述帝国之后,亦承继提革拉特丕肋色尔三世的思想(参圣经图集第161图),不到一百年之后,主前539年波斯帝国亦接过提王的火炬(参圣经图集第168图),此种征服世界的野心在二百年之后,即主前330年,缠绕在马其顿——希腊的亚历山大大帝头脑里,其帝国从欧洲到非洲,到喜马拉雅山山麓(参圣经图集第174图),第一个罗马帝国又延伸此种野心到西、北欧,包括不列颠群岛与伊比利半岛(圣经图集无此图,但第263与264图说明教会透过西罗马帝国,其力量逐渐广传),第二个罗马帝国从其世界的中心,所谓的“第二罗马=拜占庭”(今伊斯坦堡,位于土耳其),更往东扩张,且存在一千年之久,直到主后十五世纪末叶才告衰落,第三个罗马帝国=莫斯科,从沙皇彼德大帝,沙皇后加德琳二世、列宁、斯大林,戈尔巴乔夫至今的叶尔进的沙皇主义,均以不同的方式实现控判世界的野心,七十二年以来(1917-1990年)控制世界的手段,即世界联合主义瓦解了。无论如何,第三个罗马的俄罗斯已经接着主前745年提三世的野心火炬,请牢记,他真是中东历史的转折点,而且是全世界的转折点。

B. 北以色列和南犹太之救恩历史观的转折点:以色列在梅瑟与若苏厄的领导下历经飘泊移居之苦,定居之后受到邻族的压迫,民长出现,均忙于外海,无暇发展在全世界舞台上角色上的自我认识,直到达味帝国,从埃及小河到幼发拉底河的版图,与撒罗满的启蒙时代,雅威神学家们才了解自己选民的角色,是当全人类救恩的中保(参创12:3),主前745年之前,天主的选民控制其他国家时,特别在犹太的神学家们与先知们开始相信,他们自己的力量与王朝是神圣救恩计划的主要部分。但是提革拉特丕肋色尔三世控

制全世界的野心,压迫他们,从受傅者的统治角色渐渐地转变,最后了解并接受将来受傅者的角色是以死亡的胜利拯救全人类:第一依撒意亚在主前 730 年,开始明白提三世是“天主教怒的木棒”(依 10:5),主前 600 年耶肋米亚称拿步高二世是“雅威的仆人”(耶 27:6),他将破坏耶京的王宫,王朝与圣殿。最后,主前 540 年,第二依撒意亚称波斯的居鲁士为“天主的牧人”(依 44:28)，“天主的受傅者——默西亚”(依 45:1),也完全明了,天主受苦的仆人将不是借王朝的力量来拯救世人,而是“借着他的受苦使多人(=全人类)成义”(依 53:11)。

第三章

南犹大和北以色列两王国的末日

第十一节 亚述帝国下北以色列灭亡

注意：我们继续上面第十节所提及南犹大和北以两王国的国王，将他们分开讨论：

(26) 14. 主前 743 年(六个月)：北以的则加黎雅王

列下 14:29b, 15:8-12, 仅有四又二分之一节记载耶胡家族第四代, 即最后的统治者, 此种世袭制相反北以神恩性的传统长达九十八年, 即主前 841-743 年, 如上述在列下 10:30 先知性的神谕宣称耶胡王的正面评价, 亦甲于他的功勋, 尔后四代才能继承其王位, 当主前 743 年则加黎雅王崩殁时, 此番先知性的话, 被重复于列下 15:12, 但同时期欧瑟亚不同意此种说法, 在欧 1:4 责斥耶胡于依次勒耳将阿哈布家族灭绝。

长期在位的雅洛贝罕二世之子则加黎雅王, 为王仅六个月便被继承人沙隆于依贝肋罕所谋杀(参圣经图集第 134 图; 是撒玛黎雅的一个城市, 位于撒玛黎雅和依次勒耳半路之间), 玛索拉经文不了解此地名, 但七十贤士译本的 Luciani 修订本已经恢复此名(参 JB 注 b = NJB 注 c)。

(27) 15. 主前 743 年(一个月)：北以的沙隆王

列下 15:10, 13 - 15: 关于沙隆王共有四节, 他谋弑了则加黎雅王(10 节), 在撒玛黎雅为王一个月(13 节), 以后被继承者默纳恒所弑(14 节)。

(28) 16. 主前 743 - 738 年: 北以的默纳恒王

一. 圣经之内的文献: 列下 15:14, 16 - 22a

A. 其实在主前 743 年之内, 北以就有四位国王: 首先是为王四十年之久的雅洛贝罕二世, 其后是为王六个月的其子则加黎雅, 然后是为王一个月的沙隆, 最后是默纳恒, 此种混乱的原因是提三世所引起的“转折点”, 所有在新亚述的影响范围下之, 小国立刻产生向征服世界野心的强权新亚述靠拢, 或是反对新亚述的忠党爱国者。

B. 16 节: 默纳恒在塔普亚残酷地杀害以色列的爱国者: 亲新亚述的默纳恒, 立刻对塔普亚普亚全城的百姓进行残忍的杀戮(参 JB 有关塔普亚的译文与其注 c 是旧版的, NJB 注 d, 正确地跟随 Luciani 的七十贤士译本修订本, 肯定塔普亚的位置, 圣经图集第 71 图标示, 此城属于厄弗辣因北部, 靠近默纳协边界, 是现在阿拉伯的 Sheikh Abu Zared, 耶京以北五十三千米), 甚至剖开孕妇的肚子, 赶尽杀绝, 此种穷凶恶极的行为亚 1:13 提及此深刻的印象, 仅在廿年之前阿孟人亦同样对付基肋阿得人, 天主一定要惩罚此相反人权的罪过。而约在六十年以前, 厄里叟先知亦悲悼同样的事件, 阿兰王哈匝耳亦对北以的妇女施予同样的手法。但此处非外邦人, 而是北以王默纳恒, 向反对党人士所用的方式。

C. 默纳恒向提三世纳贡: 主前 738 年, 默纳恒王在位最后一年, 提三世掀起一场对叙利亚诸城的战役(参 JB 注 e = NJB 注 f 最后的句子), 因默纳恒亲新亚述, 他便立刻向提三世进贡三四吨银子(列下 15:19 有一千塔冷通, 一塔冷通约等于三四千克, 因此一千塔冷通等于 34,000 千克, 即三四吨重的银子), 这些银子是向所有的富豪征收的, 每人应缴纳五十协刻耳, 一协刻耳等于十一

克,因此每个人要缴二分之一千克的银子(列下 15:20)。

提三世于主前 729 年才征服巴比伦,并采用“普耳”御名,但列下 15:19 已经在主前 738 年事先称提三世为“普耳”,参 JB 注 e = NJB 注 f。如上所述,无论如何提格拉特丕肋色尔三世和普耳是同一个人,列下 15:19 用后来的普耳,而列下 15:29 用前面的提三世。

二. 圣经之外的文献

提三世的史料记载刻于尼默洛得城(即卡拉城)的石板上,今保存于大英博物馆,从列下 15:19 - 20 可确定此资料,ANET 283,150 - 157 行“我从……大马士革的勒斤,撒玛黎雅的默纳恒,提洛的希兰……收到纳贡,有金、银、锡、铁、大象皮、象牙、亚麻衣和多种颜色的香料,染了蓝色的羊毛,这些东西为王宫的财宝是有价值的……”。

(29) 11. 主前 740 - 736 年:南犹大的约堂王

有关南犹大第十一任国王的记载短短地,列下 15:5, 7b, 32 - 38a。

一. 代父主理朝政:因其父患了癩病(列下 15:5),所以代父主理朝事达十二年之久,此乃列下 15:33 说明他为王十六年的原因,其实他为王只有四年(参 JB 注 k = NJB 注 l)。

二. 改变耶京圣殿的建筑:列下 15:35b“他建筑了上主圣殿的北门”,此简短的消息说明约堂王,将撒罗满为围绕圣殿建筑物所建的内院,细分为“上院”与“下院”,两院又为“北门”所连接,耶 26:10,36:10 称为“新门”,编下 20:5 错认主前九世纪初期约沙法特王已经修改此建筑。

三. 列下 15:37 - 38,说明当时已经开始准备叙利亚——厄弗辣因联军,但战争发生始于约堂崩殒后三年,即其子阿哈次时所发生的战争。

(30) 17. 主前 738 - 737 年:北以的培卡希雅王

列 15:22b-26:是第五次亦是最后一次在以色列的历史上试图建立王朝:培卡希雅,亲新亚述的默纳恒之子,在撒玛黎雅继承其父之王位,但如同以前,即主前 909 年,885 年,企图建立王朝者,第二年均被消灭,此次不但为北以神恩性领袖大为鼓舞,更好说是政治理由:培卡黑的谋杀是反新亚述的行动。

(31) 18. 主前 737-732 年:北以的培卡黑王

一. 圣经之内的文献:列下 15:25, 27-31, 16:5-9; 依 7:1-9; 欧 5:8-6:6。

A. 培卡黑是培卡希雅王的侍从武官,是一位反新亚述者,他与同谋者和五十个基肋阿得人一起推翻亲新亚述的默纳恒——培卡希雅王朝(列下 15:25)。

B. 培卡黑治理北以只有五年:虽然玛索拉经文与所有古代的抄本均声称他为王廿年(27 节 b),但从圣经之外文献可知,他在位仅有五年就被弑(列下 10:5, 参 JB 注 g = NJB 注 h)。

C. 叙利亚(=阿兰)与厄弗辣因(=北以),反新亚述的联盟:当提三世对于邻近小国并吞的势力渐渐衰弱之际,主前 734 年稍早,大马士革的勒斤阿兰王和北以的培卡黑王组成反新亚述的联盟,称为叙利亚——厄弗辣因联盟。当然他们需要更多国的加入,因此要求南犹大的阿哈次王参加(依 7:1-9 与列下 16:5-9 的背景),但是亲新亚述的阿哈次不仅拒绝,还要求新亚述的军队来干扰此二位反新亚述的领袖,参列下 16:7。在前后脉络中,阿兰王勒斤和北以王培卡黑包围耶京(列下 16:5 + 依 7:1-2, 4-6),此次的战争称为主前 734/733 年,叙利亚——弗辣因联军攻打南犹大(参以下南犹大的阿哈次王)。

D. 主前 734 + 733/732 年,提三世二次并吞的战役:列下 15:29 将二次并吞的战役合为一次,NJB 注 i 指出:提三世第一次的战役于主前 734 年,主要是针对培肋舍特人的反抗,“全纳斐塔里地区”,亦即加里肋亚北部部分,毗邻黎巴嫩,被并入新亚述帝国,较

高阶级者被放逐于亚述,包括在以色列最北的丹圣殿供职的梅瑟直系后裔(参民 18:30 + NJB 注 f, JB 尚未有)。主前 733/732 年提三世第二次的战役,是针对反新亚述的叙利亚——厄弗辣因联军,亦即与阿兰和北以,加里肋亚的其他部分和约旦河东岸的基肋阿得被并吞,较高阶级人士被放逐。(列下 15:20 与 16:9,将二次战役合在一起,圣经图集第 147 图将主前 734 + 733/732 年的二次战役分开),主前 734 + 733/732 年二次并吞战役的结果,圣经图集第 148 图以深浅的颜色来加以说明。

E. 反新亚述的二位联军领袖被谋杀:主前 732 年提三世攻打阿兰亲自杀了大马士革的勒斤(列下 16:9),而培卡黑被反新亚述的同胞曷舍亚所弑(列下 15:30),并代他为王,成为北以最后一位国王。

二. 圣经之外的文献

ANET 282 - 284 翻译于尼默洛得城 Nimrud 之提三世的档案史料,可惜有某些记录损毁,所幸损毁的部分不是太重要的时间,但上述提及两次战役可清晰地查阅到:主前 734 年第一次的战役是针对培肋舍特人,纳斐塔里(与梅瑟的后裔)较高级人士被放逐,ANET 283 (1 - 34: 第一行)“……上海(地中海)的北方诸城在我的统辖之下,我的六个官员我安排他们当总督,管理人民……以色列(BIT - HU - UM - RIA)毗邻的诸城,与在纳斐塔里地区内广大的土地,我并入亚述……迦萨……”。

主前 733/732 年第二次战役是针对阿兰与北以的联军,ANET 283 (205 - 240 行)有部分“我包围并占领 Hadara 城,且继承了大马士革的勒斤之财产……大马士革的十六个地区之 592 座城我亦摧毁”,ANET 284 (1 - 34 最后一行)记载“……我接待从以色列(BIT HUMRIA)来的他……他们推翻自己的君王培卡黑,我安排曷舍亚统治他们,也接受十塔冷通金子……的纳贡,并带它们到亚述”。

三. 考古学的挖掘证明主前 732 年的破坏

Dame K. M. KENYON 的“圣经与最近的考古学”78 页说道“考古学提供充足的事实,证明圣经的事件,北以王国丢失北部地区的第一个时期,在哈左尔的挖掘提供最好的事实……主前 732 年新亚述占领哈左尔栩栩如生的事实,可从全部第五层的建筑有一层厚厚的灰看出,而且此城当时被摧毁”。

四. 主前 734/732 年有多少纳斐塔里北部的人士被于逐呢?

提三世的二次战役中第一次的放逐(主前 734 - 732 年一连串真正的放逐),特别是纳斐塔里最北部地域,可能共包括较高阶级人士,例如梅瑟的直系后裔(民 18:30),既非圣经,亦非新亚述的记载告诉我们正确的人数,第一次放逐的人士可能不多,约有一万人,但主前 722 年第二次放逐撒玛黎雅较阶级的人士有 27,290 人。

附录:圣经图集第 144, 145 图说明阿兰的勒斤和北以的培卡黑攻打南犹太和厄东,亦增加培肋舍特人攻击南犹太,可惜这两幅图包括太多编下 18:16 - 21 的穿凿附会。

(32) 12. 主前 736 - 716 年:南犹太的阿哈次王

参列下 15:38b - 16:20a, 18:1 - 2; 依 7:1 - 9, 10 - 17, 8:2 等。

一. 单身的阿哈次王:当阿哈次登基时,行年廿,单身(列下 16:2),其父约堂在位最后几年,叙利亚——厄弗辣因联军,想拉拢他加入反新亚述的阵营,但无效(列下 15:37)。年轻的阿哈次登基后面临抉择,是否加入叙利亚——厄弗辣因联盟以反新亚述,如同“塔贝耳的儿子”(依 7:5 - 6)。此乃为阿兰名字,是在耶京一个反新亚述的游说团体(JB = NJB 注 d,认为他是大马士革王宫内的阿兰人,与圣经图集 144 图毗邻的文章,认为他住在约旦河东岸,属于托彼雅一个有势力的阿兰人家庭,此家庭在主前五世纪下半,曾经多次恐吓威胁南犹太的乃赫米雅总督,参厄下 2:19, 6:1, 12 - 14),或是保持中立,完全依靠天主的帮助,或是转变成亲新亚述团体,变成新亚述的藩属国,按依 10:5 所言,提三世是“天主义怒的

木棒”，天主才是真正的主角。

二. 稍早与则加黎雅的女儿阿彼雅结婚；按照 E. VOGT S. J. 与 V. PAVLOVSKY S. J. 共同出版的在 BIBLICA 45 (1954), 321 - 347 页, 有详细的历史研究, 从阿哈次掌政的编年史观之, 年轻单身的阿哈次于主前 734 年与则加黎雅的女儿阿彼雅结婚(皇后的名字参列下 18:2), 其父则加黎雅于依 8:2 亦被提及, 第一依撒意亚是当时的证人, 显然第一依是犹太较高级的贵族中之一员。

三. 结婚后几个月, 仍然在主前 734 年

A. 他反对服从第一依的劝言, 派人送信给提三世, 声称自己“提三世的儿子”, 就政治语言观之, 阿哈次屈从亚述, 成为藩属国(列下 16:7, 参 JB 注 c = NJB 注 d)。在宗教语言上, 就撒下 7:14 纳堂先知的神谕之意“天主的儿子在达味的御座上”, 因此第一依责斥他背弃天主, 成为提三世之子。

B. 阿哈次没有站在反亚述的阵线上, 结果主前 734/733 年勒斤与培卡黑立刻发动包围耶京, 一场战争便开始了, 参列下 15:38 (= 准备), 列下 16:5, 7-9 (战争开始), 依 7:1-9, 此战争的目的, 按照目击者依 7:5-6 所述: 是为消灭阿哈次与其家族, 另立反亚述的塔贝耳家庭为王。

四. 此次战争在神学上的意义: 从纳堂先知神谕所能了解的范围而言“永远的达味后裔”, 被了解成“在耶京王宫代代相传的永远达味王朝”, 亦即默西亚王朝的形式。阿兰王和北以王想杀害阿哈次与其刚怀第一胎的皇后, 无疑是想彻底消灭纳堂先知神谕的观点, 为犹太的信仰基础是一个赌注。虽然阿哈次因背教被谴责, 天主自然会惩罚他(撒下 7:14-15; 依 7:17), 但天主要证明尽管阿哈次背教了, 驿将实现神圣的承诺, 仍然支持达味永恒的后裔。

五. 依 7:14, 16-17 厄玛奴耳的神谕

天主的代言人, 第一依撒意亚先知, 尔后只有一个要求, 其先决条件是真实活泼的信仰, 其名言“IM LO TA - AMINU KI LO TE -

AMENU = IF YOU DO NOT STAND ON THE ROCK, YOU WILL BE ROCKED. 如果你们不站在盘石之上,你们必定要绊倒!”(依 7:9)。在依 7:14, 16-17 更宣布著名的厄玛奴耳神谕:

A. 主前 733 年,依 7:14, 16-17 字面上的意义

正当叙利亚——厄弗辣因联军围攻耶京城危险之际,阿哈次在王宫召开紧急会议,第一依指你当时亦在场且怀孕的阿彼雅皇后说:“看,这位女士(阿彼雅皇后),她已经怀孕了,她将(不久,立刻,几个月之后)生一个男孩,而他们(=非指个人性的主词)将称他的名字为厄玛奴耳(=天主与我们同在);因为在这孩子尚未知道弃恶择善以前(=依 8:4:这个孩子会喊“爸爸”“妈妈”以前,亦即在很短的时间内,只有在一年之内),你在那两个君王面前所担心的国土,必将荒废。上主必使患难的日子临于你……”(亦即大马士革的勒斤和北以的培卡黑,叙利亚——厄弗辣因联军的二位领袖)。在此神谕的第一部分,显然地天主许下,双重的记号,为证明他仍然支持达味的王朝:第一、预期中的孩子,几个月之后将要诞生,且是男孩,他要继承王位;第二、来自勒斤和培卡黑,反亚述联军的死亡危险亦在不到一年的短时间内被克服,事实上,二个自然性的记号均实现了:阿哈次之子希则克雅 = 厄玛奴耳(参依 8:8),几个月后被出生,而提三世亦消灭叙利亚——厄弗辣因的联军。此神谕的第二部分是天主告诉阿哈次,按照纳堂先知的神谕所言,将受到惩罚(撒下 7:14-15, + 依 7:17)。

B. 依 7:14 更深刻的神学意义:按照 1943 年九月卅教宗碧岳十二的通谕“因圣神默感”所言,旧约经文有较深刻、完整的象征意义,它超越人性作者的知识(在此情况之下,超越第一依的知识),主要的意义是指向耶稣基督,此通谕提供四个条件(指新约之深刻的意差的存在四个条件):第一、是耶稣基督亲自引用旧的经文。第二、是宗徒在新约的引述。第三、是教会最古老的教义传统。第四、是教会最古老的礼仪传统,引用旧约经文为解释对耶稣基督的

了解。玛竊宗徒在其作品玛 1:18-25 引用依 7:14, 这位男孩的出生, 这位达味之子的诞生是耶稣基督, 他生于童贞玛利亚, 他要拯救我们, 亦即不是从叙利亚——厄辣因的联军中, 而是由我们的罪恶中拯救我们。

六. 阿哈次背教的结果

列下 16:2-4 记载阿哈次引导地方神祇崇拜, 在高处丘陵和绿树下焚香献祭, 依 7:17 清楚地预知提三世将要求比政治服从还多, 可比较主前 931 年南犹大和北以政治分离之际, 提三世要求阿哈次在最高处朝拜亚述的神祇, 参列下 16:10-18, 18:4, 有关阿哈次改变圣殿的摆设。

七. 摩勒舍特的米该亚先知(在犹大的西南部出生, 靠近培肋舍特地区, 参圣经图集第 143 图), 主前 725-700 年在南犹大宣讲, 正逢阿哈次与希则克雅王的时代, 著名的章节米 5:1, 6:3, 8!

(33) 19. 主前 732-724 年: 北以的曷舍亚王

一. 圣经之内的文献: 列下 15:30, 17:1-4; 欧 13:9-11

A. 主前 732 年, 亲亚述的曷舍亚谋杀反亚述的培卡黑王, 并继承其王位, 成为北以第十九任国王, 亦是最后的国王(列 15:30)。

B. 主前 727 年, 朝三暮四的政治: 当主前 727 年沙耳玛乃色五世(参下一节)继承提三世时, 北以最后一位国王陷入埃及反亚述的陷阱: 玛索拉经文列下 17:4 说明曷舍亚玩双面外交的游戏: 一方面他保持向新皇帝沙耳玛乃色五世进贡, 另一方面他派遣使者到埃及去见索阿王, 以后就停止向亚述纳贡。曷舍亚的时代, 埃及是第廿四朝代, 国都是位于尼罗河三角洲的 SAIS, 但埃及从未有过一位法郎称索阿的, JB 注 b 建议是一位埃及的将军 SIBE, 他在 ANET 285 左上(23-26 行)亦被提及, 但 NJB 注 b 解释索阿(SO)正确名称是国都 SAIS, 埃及第廿四朝代法郎 Tefnakht 驻于 SAIS。

总之：亚述的新皇帝沙耳玛乃色五世发现曷舍亚的双面外交，便将他囚禁，而且于主前 724 年处死他，此乃同时的北以先知欧 13:9 - 11 提供的(参 JB 注 k = NJB 注 g, 注意：主前 724 年，此阶段的历史，是属于撒上 8 反对君王政治的文献，欧瑟亚直接批评当时的政治，亦反映在撒上 8 的以古非今之作品里)。主前 931 - 724 年北以自从独立以来，共有十九位君王，正如欧 14:4 所言，当曷舍亚被处死之后，北以成为“孤儿”。

二. 圣经之外的文献：如上所述，ANET 284 (1 - 34 行)，提三世的档案史料可确定培卡黑之后，提三世亲自立了曷舍亚为北以王。

(34) 主前 726 - 722 年：新亚述皇帝沙耳玛乃色五世

一. 圣经之内的文献：列下 17:3 北以最后一任国王曷舍亚的前后脉络提及亚述新皇帝的名字：沙耳玛乃色五世，以后主词均未变，列 17:5 - 6 似乎说明他在主前 722 年亦占领撒玛黎雅，但我们从其子的档案史料可知，当主前 722 年围攻撒京时，沙耳玛乃色五世已经崩殁了，因此是其子撒尔贡二世占领了撒京(参圣经图集第 149 图，上面部分说明列下 17:5)。

二. 圣经之外的文献：ANET 没出版沙耳玛乃色五世的文献，但 ANEP 119 有一狮子形状的 665, 795 克重之青铜，其上楔形文字描述“沙耳玛乃色(五世)的宫廷，亚述的国王，国王的三分之二米纳”，又增加一阿兰文的描述“土地的三分之二(米纳)”，此乃在沙耳玛乃色五世其国都尼默洛得找到惟一的文献，今保存于大英博物馆，编号 91230。

(35) 主前 722 - 705 年：新亚述皇帝撒尔贡二世

一. 圣经之内的文献：依 20:1；列下 17:6, 23b - 24, 27 - 33

依 20:1 是有关依撒意亚传记的介绍，亦如同依 36 - 39(参依 20, NJB 注 a, 最后一句, JB 尚未有)，提及撒尔贡二世的名字，主前 711 年他占领了培肋舍特人阿市多得海港城市(参圣经图集第 149

图底下部分,此战争列下没记载)。

虽然列下 17:6 与全部的列下 17 的章节,如后来增加重述的列下 18:9 - 12,均说明新亚述帝国皇帝沙耳玛乃色五世于主前 722 年占领撒玛黎雅的是撒尔贡二世,显然地,列下 17:6, 23b - 24, 27 - 33 所有的陈述,与列下 18:9b - 12 重述的重点,其主角是撒尔贡二世。

A. 主前 722 年:撒尔贡二世征服撒玛黎雅,破坏此城,放逐撒京较高级的人士到亚述,部分在靠近哈兰(HARAN)的哥仓,部分在靠近尼尼微的哈拉,玛待各城,美索布达米亚以东,与后来波斯的北部,圣经图集第 150 图对北以第二次放逐有所说明。

B. 列下 17:23b - 24 说明撒京较高阶级的人士被放逐后,从巴比伦的雇特,叙利亚靠近哈玛特的色法瓦因徙置一些外邦人来居住,列下 17:29 - 33 说明,这些外邦人自然地朝拜他们自己原来的神祇(参圣经图集第 150 图,底下部分)。列下 17 JB 注 m = NJB 注 i 认为列下 17:29 - 34a 反对撒玛黎雅的文辞,就现在的文学形式而言,是流亡时加上的,无论如何,从美索布达米亚徙入外邦的较高级人士是一个事实。

C. 主前 711 年:如上所述,撒尔贡二世占领阿市多得(依 20:1)。

二. 圣经之外的文献

A. 二幅撒尔贡二世的照片: ANEP 446 是一块 0.89 米高石灰岩,撒尔贡二世头部照片,取自其科沙巴(参圣经图集第 149 图旁)之王宫,目前陈列于意大利 TORINO。古志(ANTICHTA 的博物馆,此照片在圣经图集 97 页,圣经考古学 206 页亦有照片, ANEP 609 标示有一 3 米高的黑、红、蓝壁画,是撒尔贡二世与一位官员朝拜他的神祇,取自一位科沙巴高级官员的家里,目前存于在美国支加哥东方研究学院。

B. ANEP 580 是一座三米高的雕刻石头祭台(1.04 米),可能

在科沙巴找到，现存于伊斯坦堡古代东方博物馆，最上端环绕的边缘刻有撒尔贡二世。

C. ANEP 759 是主后 1867 年 V. PLACE 当他在科沙巴发掘撒尔贡二世的王宫之后所画的，此王宫建于一座 14 - 18 米的高丘上，卅一座庭院，二〇九座厢房，一庙塔和一座圣殿（圣经考古学 206 页亦有此图）。

D. 时代周刊, 1989. 10. 30, 46 - 47 页: 金银财宝的尼默洛得城有 57 千克重属于 Yabahya 公主的无价宝石，“暂时地认为她是最负盛名，亦最可怕的撒尔贡二世之女儿”。

E. ANET 284 - 287: 撒尔贡二世的描述

有关撒尔贡二世的描述，可参考他对巴肋斯坦，对南犹太与北以的种种行动，而最重要的莫过于来自科沙巴其王宫墙壁上的史料记载。ANET 284/285 (23 - 26 行)“我包围且占领了撒玛黎雅，俘虏当地的居民 27,290 人，且放逐他们，……我安置一位我的官员……”，在 72 - 76 行，在加克米士情况时，他说“……然后我徙置亚述的百姓……”ANET 286 (120 - 125 行)“……阿拉伯人住在沙漠……且徙置他们到撒玛黎雅”。毋庸置疑，北以独立二百多年之后，终于在主前 722 年，撒尔贡二世一举占领国都撒玛黎雅，而且放逐较高阶级 27,290 壮丁，并从叙利亚与亚述徙入一批人取而代之。

三. 撒玛黎雅最后的毁灭之考古

Dame K. M. KENYON 的“圣经与最近的考古学”，78 页言及“考古学充足地证明撒玛黎雅的毁灭，首先是被沙耳玛乃色五世包围了三年之后，撒尔贡二世于主前 722 年消灭的……整个地区所挖掘出来的，被盖上一层厚厚的灰烬之上覆盖许多来乱亚述模型的新样式之陶器碎片，北以灭亡的事实考古学的挖掘似乎比圣经的记载更栩栩如生……北以的撒京和哈左尔城完全的消灭与后来默基多的毁灭是考古学的事实，并非作者夸大其词”。

总结北以的灭亡：主前 722 年当独立的北以色列王国灭亡后叙利亚——巴勒斯坦的政治地图有颇大的改变，参圣经图集第 151 图，阿市多得、贝特耳、死海最北边，基肋阿得的北部沿线，全并入新亚述帝国，成为亚述帝国的领域。

(36) 以色列失踪的支派在哪里？

截至目前为止，以色列有二次被放逐：

△ 第一次是主前 734 - 732 年，纳斐塔里被提三世放逐于亚述。

△ 第二次是主前 722 年，有 27,290 撒玛黎雅高级人士被撒尔贡二世放逐于亚述，但仍可假定大多数，至少尚有 90% 以上的以色列十支派还居住在圣地内，他们慢慢地与徙入的叙利亚和亚述较高阶级人士融合，但仍然认同自己是以色列人达世纪之久，就如在耶稣时代与他谈话的撒玛黎雅妇女一样，（参若四）。现今仅有四百占纯统的撒玛黎雅人，住在革黎斤山周围，靠近 Nablus 城，混合的百姓所并吞，而称为巴勒斯坦人，尝试在依索匹亚、中亚、中非、甚至日本寻找他们的踪迹是无聊的。

第十二节 犹大在希则克雅王 和约史雅王之下的复兴

一. 犹大最后的八位国王

主前 931 - 722 年，我们将继续以上，北以十九位国王和南犹大十二位国王，亦即从主前 722 年到主前 587 年南犹大灭亡为止，列出八位国王，分别在第十二、十三节论述：

13. 主前 716 - 687 年：希则克雅王（厄玛奴耳）

14. 主前 687 - 642 年：默纳舍王

15. 主前 642 - 640 年:阿孟王
16. 主前 640 - 609 年:约史雅王
17. 主前 609 年(三个月):约阿哈次王(沙隆)
18. 主前 609 - 598 年:约雅金王(厄里雅金)
19. 主前 598 年(三个月):耶苛尼雅王(苛尼雅)
20. 主前 598 - 587 年:漆德克雅王(玛塔尼雅)

显然地,从本节的标题可知,有关南犹太的复兴,因此集中在 13 的希则克雅王和 16 的约史雅王身上。

二.“以色列”继续地存在,但没有复兴

有些犹太人认为原来的北以王国十个支派已经失踪了,只剩下犹太一个支派,亦即现代的犹太人有天主赏的正义,所以有一个目标,要在约旦河两岸重建更大的以色列国。北以失踪的十个支派其后裔,亦即约有 90% 大多数的他们,并没有完全失踪,大多数仍然合法地居住在原来巴肋斯坦的土地,主要的是他们被融合了,成为巴肋斯坦人,最近主后 1988. 11. 15 (= 犹历基色娄月 6 日, 5749 年 A. M., = 伊历拉比阿何月, 5 日, 1409 年 A. H.) 宣布“巴肋斯坦共和国”独立,但至目前为止,此国家没有固定的边界。1993. 9. 13 (= 犹历 5753 年厄路耳月 27 日, = 伊历 1414 年 3 月 25 日) 是巴肋斯坦和以色列两国关系新的开端。1998 年 11 月又有进步。

主前 720 年:包括“以色列”,在埃及的领导下反亚述的联盟:

ANET 284/285 (23 - 26 - 57 行) 是从撒尔贡二世登基的第二年(主前 720 年), 翻译的档案史料。主前 720 年新亚述帝国皇帝撒尔贡二世, 与由埃及第廿四朝代法郎 SIBE 所领导的反亚述联军, 在靠近培肋舍特城迦萨的辣斐亚(RAPHIA) 交战, 撒尔贡二世说道“我登基的第二年……有些城市……大马士革和撒玛黎雅叛变反抗我, 迦萨的哈农(Hanno, 培肋舍特人的领导者), 和 SIBE (埃及的领导者) 宣布反抗我, 并有决定性的一战, 我施予打击……SIBE 单独逃走并消失了, 哈农成为阶下囚……摧毁辣斐亚, 俘虏

9,033 人”。

事实上,主前 720 年撒玛黎雅被列入反亚述的联盟名单上,说明他们反抗统治的态度,毋庸置疑;以前北以的十个支派虽然已成为亚述的版图,但他们仍在主前 722 年北以灭亡之后,自我认同的住下来,北部的以民仍然继续存在,虽然他们未能如南犹大的情况,有真正的国家复兴,但往昔的以色列是以巴肋斯坦的形式存在你。

三. 13. 主前 716 - 687 年:南犹大希则克雅王之下的复兴

(1) 圣经之内的文献,列下 16:20b, 18:1 - 20:21a; 依 36 - 39, 四章是从列下 18 - 20 而来的,有一些不同而已(依 36, 参 JB 注 a, NJB 注 a 更详细),因为第一依撒意亚与希则克雅王同时代,因此第一依的作品均直接或间接地述及南犹大的希则克雅王。

1. 厄玛奴耳 = 希则克雅:依 7:14, 9:5, 字面上的意义,是对阿哈次王与其怀孕的皇后阿彼雅(参列下 18:2), 预言皇室太子将要诞生,提供一个已经的事实,一个立刻过去的事件,主前 733 年希则克雅的出生,第一依给予象征性的名字“厄玛奴耳”(依 7:14), 在依 8:8, 述说此年幼的国王与其象征性的名字,虽然列下 18:2 说他在主前 716 年登基时已经廿五岁了,但却是廿岁左右。

2. 列下 18:3:“他行了上主视为正义的事,完全像他祖先达味所行的一样”, 达味王之后,只有两位国王非夸大其词地受赞美,其主要的共同原因,是希则克雅王(列下 18:3), 与约史雅王(列上 23:25), 均肩负犹大政治与宗教的复兴。

3. 主前 716 - 705 年:希则克雅王服从第一依:第一依了解亚述皇帝是天主救恩计划的工具(依 10:5“天主教怒的木棒”), 他要求希则克雅王服从撒尔贡二世的权力,因为反抗亚述,最终是反抗亚述背后的手——天主,因此希则克雅王,在撒尔贡二世的时代,直到主前 705 年皇帝崩殂为止,均服从他,而亚述的军队亦未骚扰服从的犹大,在此背景下,国内平安无事,希则克雅王能顺利地进

行政治与宗教的复兴。

I. 主前 705 年之前,希则克雅王的政治复兴

列下 20:20“……他怎样凿池筑沟,引水入城的事……”,JB 注 j = NJB 注 k 解释希则克雅王如何从耶京惟一的基红泉挖一条水道通到史罗亚池,基红泉位于城墙之外,必须新建一工程进入城墙之内,此重要的供水系统有很大的功绩,亦被同时代的依 22:11 提及,主前 300 年的编下 32:30,主前 190 年的德 48:17,主后 100 年的若 9:7 亦述及,圣经图集第 114 图有一最好的说明,此水道是一 S 的形状,从基红泉到东边的城墙,在达味的石头山下,被引入西南角新建的史罗亚池里。从基红泉到史罗亚池,直线跟离只有 325 米,但是为了避开坚硬的石头,所以需要挖一条长 512.5 米长的水道,水道一段高度 1.45 米,宽从 0.58 米到 0.65 米,ANEP 744 是此水道内面的照片,圣经考古学家 218 页,中文思高圣经辞典 258 + 386 页之后,ANEP 275 与圣经考古学 218 页,有主前 710 年同时的史罗亚碑文照片与中文译文,ANET 321 有英文译文。此乃在圣地内找到圣经之外的第三个希伯来文献,第一是主前 925 年的革则尔农业历,第二是主前 775 - 767 年,六十三块撒玛黎雅陶器碎片。此块碑文是主后 1880 年,在土耳其鄂图曼帝国(Ottoman Turkish Empire)治下发现的,因此存放在伊斯坦堡的博物馆,它有 0.38 米高,0.72 米长,目前仅存下部分的共行希伯来文字;刻着希则克雅王的工程师们快乐的经验,当两队从相反的方向进行开凿时,双方均可听到对方斧鏊的声音,以便证明方向的正确,亦即基红的水真的开始朝史罗亚池注入(可参圣经考古学 218 页的译文)。从此石碑可正确得知,主前 710 年第一依先知的时代希伯来文的拼音与书写,圣经图集第 98 页的说明,完全误懂第一依的“服从亚述之神学”,他们以为犹大与希则克雅未受到侵扰的原因,是主前 713 - 712 年撒尔贡二世全力对付培肋舍特人的战争,且并吞阿市多得成为亚述的版图(参圣经图集第 149 + 151 图),而且

还误译希则克雅王的水道是：“准备反抗亚述的并吞。”依 22:11, NJB 注 d, (JB 尚未有), 以较温和的方式解释水道的工程, 但稍有曲解“希则克雅水道工程的施工, 是预备散乃黑黎布的攻击”, 其实在主前 710 年散乃黑黎布皇帝尚未出现, 希则克雅王建筑水道亦非反抗后来亚述的吞并, 水道计划与施工的时期亦是他审慎地服从亚述之际, 因你服从所得到的和平时期, 以解决多年来耶京城内供水不足的问题。

主前 710 年史罗亚水道的修筑与同时代的史罗亚碑文, 是希则克雅王在犹大和平地政治复兴之最后见证。

II. 希则克雅王在南犹大的宗教复兴

列下 18:4“他废除了高丘, 毁坏了石柱, 砍倒了木偶, 打碎了梅瑟所制造的铜蛇, 因为直到那时, 以色列子民仍向铜蛇焚香, 称为乃胡市堂”。按此段文献, 希则克雅王在第一依先知强烈惟一神的影响之下, 决定将任何的外教主义形式, 在高丘上的任何另性繁殖神祇——巴耳的崇拜(神性的石柱), 和女性繁殖神祇阿舍辣(神圣的树木)铲除。而梅瑟的铜蛇, 原本是象征神性的生命(户 21:8-8), 后来变为偶像, 显然成为阳物崇拜的象征, 希则克雅亦破坏之。但八百年之后, 若 3:14 将再提及它原来的象征性, 它成为基督逾越奥迹被高举的意义。希则克雅王宗教复兴的结果是耶京的圣殿成为朝拜的中心(列下 18, 参 JB = NJB 注 c), 但宗教复兴的生命很短暂, 不久之后新亚述帝国的外教主义便压迫耶京的教会团体。

4. 列下 18:7b“他(希则克雅王)摆脱了亚述的羁绊, 不再作他的藩属”, 亦即在 705/704 年开始反抗第一依, 因为强有力的新亚述皇帝撒尔贡二世该年间崩殁了, 其主要的敌人埃及误导人相信新亚述的皇帝散乃黑黎布(主前 705/704-681), 是一位弱者, 而且在主前 704 年以后, 兴起一支以埃及为首的反亚述联盟(列下 18:21; 依 30:1-7, 31:1-3), 此联盟结合了在巴比伦的反叛者默洛达

客巴拉丹(MERODACH - BALADAN),其所领导的巴比伦人独立运动(列下 20:12 - 13, NJB 注 g 比 JB 注 f 对巴比伦的解释更详细,反亚述者的全名是马杜克——阿巴尔——依迪娜, MARDUK - APAL - IDDINA, 他于主前 721 + 710 年,并在当时主前 703 年九个月领导巴比伦的独立)。简言之:希则克雅王没有服从第一依,而反抗“天主教怒的木棒”(依 10:5),最终是反抗天主,亦是因为两种反亚述领导力量:埃及与巴比伦的煽动才兴起的,希则克雅王反抗亚述导致两个结果:一是内在的,另一是外在的。

I. 希则克雅王的反叛导致内在的结果

从三百年前,纳堂先知的神谕已经被了解为默西亚王朝,亦即团体性的达味王朝,住在耶京的王宫,在达味和撒罗满的时代,整个中东,从埃及溪到幼发拉底河广大的版图,表现强大的力量,默西亚是团体性的达味王朝,代代相传。此位良王希则克雅是第一位可与达味王比较而毫无逊色者(列下 18:3)。但在主前 705/704 年开始反抗时,二位同时期的先知,第一依与米该亚,便产生厌恶。虽然希则克雅王没有如同其父阿哈次般地背教(列下 16:7“我是你的儿子”),但他亦向埃及与巴比伦要求联军帮助,结果当亚述王散乃黑黎布进攻犹大时,他便派遣使者到拉基士去求和,并说“我错了,请你退兵;凡你向我提出的条件,我都接受”(列下 18:14)。在此段时期的历史里,第一依与米该亚两位先知终于了解达味永远的后裔(撒下 7:12, 14 - 16),无法在耶京王宫内的达味王朝里找到,而且连“良王希则克雅”都已经开始依靠世界内在的价值,因此两位先知绕过耶京达味的王朝,回到伯利恒老家的根,即厄弗辣大的达味家族(米 4:14 - 5:1, JB + NJB 是正确的,思高中文译本的错误的),和叶瑟家庭的根(依 10:33 与 11:1),米该亚先知直接对希则克雅王的批评载于耶 26:18,但身为王宫要员的第一依只敢在依 10:33 间接地批评王朝,而且以树干要被砍倒,树根却要保留为比喻。亦即在耶京王宫内的达味王朝已无用了,而团体性的

伯利恒老家之根将长出嫩枝,且是更谦逊与更服从的默西亚,将达味永远的后裔重新诠释在伯利恒永远的老家,所以称为过渡性的默西亚,这是因为主前 701 年随你希则克雅王的不服从之后,第一依与米该亚所发展出来的。在他们的字面意义仍是集合性的默西亚思想,在伯利恒的老家代代相传。玛窦在其玛 2:1-6,最后终于了解米 5:1 更深,更完全的神学意义是指向“耶稣基督的诞生”,而罗 15:12;默 5:5,22:16 亦引述依 11:1,其深意:宣称耶稣基督是“叶瑟之根”。

II. 希则克雅王的反叛导致外在的结果

列下 18:13,16 记载亚述王散乃黑黎布进攻犹大,占领耶京城外的一切坚城,并包围耶京,希则克雅只好派遣使者求和道歉,并接受亚述王的要求,交出 3402 千克的银与 1026 千克的金子,加上圣殿内、外的贵重物品。此段亦载于散乃黑黎布皇帝的档案史料,以下将讨论。紧接的列下 18:17-19:37 传奇性的故事,是将美妙的奇迹发挥得淋漓尽致之插入,此段说明上主的使者在一个夜间出现,杀死亚述兵十八万五千人。亚述王散乃黑黎布只好退到尼尼微,不久亦被二个儿子所弑。此二子却逃到阿辣辣特地方,此段与圣经之外的文献无法相配合,其实例下 18:17-19:37,一又二分之一章,特别是列下 19:35-37 的结论,其文学形式似乎是先知传奇性的教诲道理,非真实的历史文献。主前 701 年,亚述与犹太交战的结果,希则克雅王失去耶京之外的城市,只留下耶京城,亦可说成为“耶路撒冷的市长”罢了(圣经图集第 154 图,说明主前 701 年双方的战役)。

5. 列下 20: 希则克雅王的晚年亦被依 38-39 重复,但顺序有点不同(依 20 参 JB = NJB 注 a),他最后的十四年完全屏服于亚述王散乃黑黎布,其实亦无任何重要的事件。在列下 20:19b,他对第一依的话感到歉疚并服从而言“……惟愿我有生之日有平安,有安全!”(JB 注 i 单方面地解释此乃一种自私的想法,但 NJB 注 j 尽

可能地想象是希则克雅听命服从的显示)。总而言之:希则克雅王在犹大的宗教复兴,其时间很短暂,但至少史罗亚池是他穷一阶段服从第一依与天主时,政治复兴的一个永远见证。

(2) 圣经之外的文献

1. 主前 710 年史罗亚的碑文。

2. 刻在棱形碑(柱)上的散乃黑黎布之史料,目前存放于支加哥东方研究学院:ANEP 无照片,圣经考古学 211 页,思高中文圣经辞典 258 页之后,均有照片,ANET 287-288 (ii37-iii49 行)摘译此棱形碑文有关的文章,亦即主前 703-701 年间,亚述与犹大的战役是属于第七次的出征。第一次和第二次战役是直接与独立的巴比伦和北叙利亚的联军交战(ANET 无翻译)。第三次战役是针对目前的黎巴嫩南部,特别是漆冬的腓尼基王之反抗。第四次战役是与培肋舍特人(圣经图集第 153 图是与漆冬,第 154 图左边是与培肋舍特人)。第五次战役是针对培肋舍特最大的城市厄克龙的反叛,散乃黑黎布重立亲亚述的巴迪王(Padi),他曾经被反亚述的希则克雅王囚禁在耶京:“将他交给希则克雅,犹太人和他(希则克雅)拘禁他在监狱,非法地,如同他(巴迪)是一个敌人”。第六次战役是针对埃及第廿五依索匹亚朝代,在以得卡(ELTEKEH)交战(圣经图集第 154 图左边有第五,六次战役)。最后第七次是针对犹大棱形碑文很生动地描述,ANET 288 上端“至于犹太人希则克雅,他没有顺从我的统治,我便围攻他的 46 座坚城,城堡及其附近许多小村,并征服他们……,一共逐出 200,150 人……马、骡、驴、骆驼,不计其数的大小堡垒,和许多战利品,也将他囚在耶路撒冷,王宫的住处,如同笼中鸟……他的城市……我占据他国土,统治他们……阿市多得……厄克龙……和迦萨(亦即亚述的联盟培肋舍特人),并吞他的国土,增加纳贡……希则克雅亲自送到尼尼微……1020.6 千克的金子(30 塔冷通的金子)27,216 千克的银子(800 塔冷通)……和各种金银财宝,他的女儿们、妾、男女乐师,为了献出

贡物并表示如奴隶般的服从,他派遣自己的大使”。

3. 在尼尼微散乃黑黎布的王宫其“公牛碑文”: ANEP 94, 只是局部的照片, 非全部的碑文, ANET 288 (17-21 行) 翻译“……我损毁犹太广大的地区, 压伏骄傲的希则克雅王, 如同弓般的弯曲”, 此碑文同是提供主前 701 年, 散乃黑黎布第七次对犹太的战役。

4. 捏比优努斯碑文(Nebi Yunus - Inscription): ANET 288 (13-15 行)“……我损毁犹太广大的地区, 并用皮带捆绑希则克雅王”, 此乃另外提供给我们同是主前 701 年第七次对犹太的战役。

5. ANEP371 是拉基士被征服后主要显示的碑文: 此碑有 1.75 米宽, 保存于大英博物馆, 编号 124911, 亦从尼尼微散乃黑黎布王宫所取得, ANEP 288 (4) 有译文“散乃黑黎布, 世界之王, 亚述之王, 高坐在镶嵌的御座上, 检阅从拉基士获得的战利品”。注意: 拉基士, 是主前 701 年散乃黑黎布第七次对犹太战役中所征服 46 座城之一(参圣经图集第 154 图)。

6. ANEP 374 继续 ANEP 371, 亦陈列在大英博物馆, 编号 124912, 展示在散乃黑黎布宝座右后方的是其御帐, 其上是碑文“亚述王散乃黑黎布宝座右后方的是其御帐, 其上是碑文“亚述王散乃黑黎布的帐幕”, ANET 无译文, ANEP 294 页的 #374 有说明。

7. ANET 288 (IV65-82 行) 有译文, 是孙子亚述巴尼帕尔撰写其祖父散乃黑黎布崩殂的神秘情况, “我到处打碎许多保护的神像, 而他们也打碎我的祖父散乃黑黎布……我将他们的尸体剁成细块丢给狗、猪、兀鹰、天空的鸟、海里的鱼吃……”, 因此列下 18:17-19:37 的传奇性故事是历史展望的插入。

8. ANEP 372 + 373, 亦是取自尼尼微散乃黑黎布的王宫, 描述主前 701 年占领拉基士的恐怖情形, 特别的可怕在 ANEP 373 右下边, 将俘虏的犹太人刺穿高举, 这两幅活生生恐怖的文獻, 没有碑文, 目前保存在大英博物馆, 编号 124905 + 124960。

9. ANEP 206 藏于大英博物馆, 编号 124947, 取自散乃黑黎布

王宫另一部分,三个被俘的乐师,没有碑文,但在 ANET 288 上端(左边第二段,最后数行),说明“男女乐师”是从希则克雅处俘虏的。

四. 14. 主前 687 - 642 年: 犹大的默纳舍王

(1) 圣经之内的文献: 列下 20:21b - 21:18a

1. 长久的王位: 虽然所有的玛索拉原稿和早期的译文在列上 21:1, 均声称希则克雅的儿子默纳舍为王五十五年, 但实际上他只为王 45 年而已(参 JB 与 NJB 注 a)。

2. 外教的崇拜: 列下 21 对默纳舍王有不好的批判, 因为他又恢复对客纳罕地方繁殖神祇巴耳与阿舍辣崇拜, 并在亚述的压迫之下对天上的万象亦朝拜。

3. “流了许多无辜者的血”, 特别在耶京, 申命纪历史没有提到任何特别的谋杀, 犹太民间的传奇, 渗入第一依是被默纳舍谋杀成殉道者的各种传奇故事(列下 21, 参 JB 与 NJB 注 g)。此种传奇不足采信, 因为主前 701 年之后, 第一依未留下任何记录, 他应在默纳舍掌政前十四年就去世了。

4. 列下 21:5, 7b - 8, 申命纪历史提前将其用语放在默纳舍的时代(参 JB = NJB 注 d), 如同已经用于更前的列上 8:15 - 21 (撒罗满对民众的讲词), 特别在列上 8:22 - 29 (撒罗满王为自己的祈祷, 列上 8, 参 JB 注 h = NJB 注 k)。注意: 申命纪历史的措辞难用于默纳舍王的时代, 更遑论撒罗满王的时代。

5. 由于主前 300 年争论性地反对撒玛黎雅神学大兴, 强调耶京的教会团体是惟一合法的天主子民, 因此编下 33:11 - 17 杜撰了有价值的“默纳舍的悔改”。就历史而言, 默纳舍王从生至死是一个外教者, 背教者, 但就救恩历史而言, “救恩来自犹太人”(若 4:22), 借着编下 33:11 - 17 的神学, 永恒的真理被启示出来。

(2) 圣经之外的文献

两位新亚述皇帝提及犹大王默纳舍:

1. 主前 680 - 669 年, 新亚述的皇帝厄撒哈冬

最强的新亚述王厄撒哈冬,有二块同时的碑文: ANEP 88 是一块短小, 0.216 米高的黑色玄武岩石碑, 目前保存于大英博物馆, 编号 91027, 显示厄撒哈冬正在中间朝拜大自然, 有一简短的碑文于右边。ANEP 447 是 3.22 米高的石碑, 目前存于东柏林博物馆, 编号 VA2708 (亦即在以前柏林帝国的中心)。显示厄撒哈冬与两位被俘的国王, 一位矮小似黑人的是埃及的依索匹亚人法郎 Tirha-kah (参此法郎的照片 ANEP 424)。另一位较高站立者可能是提洛王, 此碑的下半有楔形文字的详述, ANEP 293 (37 - 53 年) 有译文, 此文中说明厄撒哈冬统治时最伟大的胜利: 主前 669 年, 他掌政最后一年, 征服埃及“……当日我攻击, 不费一兵一卒降服了埃及王 Tirhakah, 他的王宫, 半天便拿下了……从埃及放逐依索匹亚人, 在埃及各处我指派新地方的国王, 总督……我是统治者, 因为战胜, 所以他们纳贡, ……我立碑, 并将我的名与个人的功勋一并志之”。简言之, 当提格拉特丕肋色尔三世征服世界的野心实现, 全人类均在亚述的统治之下, 此碑成为新亚述黄金时代心的见证 (再参圣经图集第 146 图与第 156 图)。

ANET 289 - 294 有许多厄撒哈冬皇帝的其他碑文之译文, 从所谓的 B 棱形碑 (是 R. Campbell Thompson 译者的称呼, “亚述巴尼帕耳和厄撒哈冬的棱形碑 *The prisms of Esarhaddon and Ashurbanipal*, London 1931), 在 ANET 291 V:54 - VI:1 行), 提及犹太的默纳舍王是叙利亚——巴勒斯坦许多被征服后来纳贡的王之一, 亚加甸音为 “Me - na - si - i Ia - u - di”。在厄撒哈冬自己记载的背景, 亦即对中东诸王包括犹太的残忍压迫之下, 我应给犹太的默纳舍王一个公平的判断: 除非他有变成一位殉道者的英雄气概, 否则别无他途的屈服, 不论他愿意与否, 均要受亚述的指挥, 包括朝拜亚述的天上星体神祇。

2. 主前 668 - 633 年: 新亚述皇帝亚述巴尼帕耳

犹太的默纳舍王执政的最后廿四年,亦是亚述巴尼帕耳皇帝大权旁落之际(参以下之六)。ANEP 294 左下(i24 - 26),是从亚述巴尼帕耳的所谓圆形石碑所翻译的,亦即一份叙利亚——巴肋斯坦廿二个国王的名单,其中有犹太的默纳舍王(Mi - in - si - e Ia - u - di),被称为“属于我的仆人,带给我贵重的礼物并亲吻我的脚”,此段载于亚述巴尼帕耳对埃及的战役,他扩引其父厄撒哈冬的版图远至南端的德贝斯城(NO - AMON 挪阿孟 = THEBES),参圣经图集第 146 图。亚述巴尼帕耳从亚述进入埃及时一定穿过叙利亚——巴肋斯坦,申命纪历史无记载此件事,仅从亚述的源文件史料得知。

五. 15. 主前 642 - 640 年:犹太的阿孟王,列下 21:18b - 24a, 25 - 26a

有关阿孟二年的执政,我们简单得知他继续其父默纳舍的外教主义,尔后被王宫内的反对党所弑,但不久地方上的人起来杀了所有反叛阿孟王的人,表示他们支持达味的王朝(24 节 a, 参 JB = NJB 注 h),编下 33:20b - 25a, 谴责阿孟王甚于列下 21,“从没有像他父亲默纳舍在上主面前自谦自卑过”(22 节)。正如编下 33, JB 注 g = NJB 注 e 的解释,编年纪作者褒扬默纳舍,贬损不正义的阿孟,其神学理由可能是一历史的事实,他们以为默纳舍享长寿是天主仁慈的酬报(咏 34:13, 注意:JB 与 NJB 不按照玛索拉经文的圣咏章节计算,因为他们没将标题算在内,箴 4:10 亦是),而短命者是天主惩罚的标记。

六. 约史雅王复兴时的世界政治背景

前面述及犹太的约史雅王其政治与宗教复兴之际是在主前七世纪的后半,但必须注意同时期的世界政治舞台正急速的改变,亦即新亚述帝国快速地没落,新巴比伦帝国急窜兴起:

(1) 主前 650 - 611 年新亚述帝国急速的衰落与败亡

1. 亚述巴尼帕耳执政初期继续穷兵黩武

从主前 668 年至约 659 年,亚述巴尼帕耳执政的初廿年间,他继续其父厄撒哈冬在所有战线上的胜利战役,ANET 294 - 297 的文献记载不同的战役,对埃及与叙利亚——巴肋斯坦,如上文所提及纳贡的犹大王亦被述及。典型的胜利语气在其初年所谓的 WARKA 碑文上,ANET 297 右上边(7 - 10 行),完全呼吸你雄霸你世界的空气“亚述巴尼帕耳,伟大的国王,合法之王,世界之王,全地四边之王,无与匹敌之王,他的统治从上海(亦即地中海),列低海(即印度洋之红海及波斯湾;参圣经图集第 3 图)……”;ANET 297 右下边——301 记载他对东南部的战役,亦即“阿拉伯”,从此段胜利时期,留下很多像:ANEP 448 是亚述巴尼帕耳皇帝当一个年轻人身着亚述衣服,与其兄弟 Shamashshumukin 你巴比伦的衣服(ANEP 449),其背后是父亲厄撒哈冬的大石碑(ANEP 447),ANEP 63:其军队与阿拉伯人打仗,ANEP 167:军队带回俘虏,男人走路,女人乘坐马车,ANEP 170:其军官在帐篷里面,ANEP 184:亲自猎狮,ANEP 204:靠近波斯湾一厄兰人的城市,厄兰人的乐队正欢迎亚述巴尼帕耳的占领,ANEP 450 是块 0.368 米高的石碑,目前存放在大英博物馆,编号 90864,显示在巴比伦南部一座圣殿重建工程之际,他头上顶你一个篮子,并有楔形的碑文,ANEP 10 战胜时,其兵士从埃及带回俘虏。

2. 因为亚述巴尼帕耳对考学的兴趣导致衰弱

ANEP 450 是个典型的例子说明亚述巴尼帕耳皇帝对考古学的兴趣,在挖掘和解释巴比伦和苏美的碑文上花费太多时间,他所找到的物品,保存在他新建的尼尼微图书馆(=博物馆)(为 ANET 是主要的来源),其兄弟 Shamashshumukin (ANEP 449)尝试分裂新亚述帝国,借以排除巴比伦的南部地区,因为你其兄弟的反叛,宝座上的考古学学者,失去其帝国。

3. 亚述巴尼帕耳的二位儿子继承之后完全失败

二位儿子较长的是 ASHUR - ETIL - ILANI (主前 632 - 627 年)

及次子 SINSHARISHKUN (主前 627 - 612 年) 完全失败, 更无其父考古学的天才, 渐渐兴起的新巴比伦帝国逐渐攻克新亚述帝国。他们亦未留下记载, 但在尔后巴比伦的碑文中提及, ANET 561 巴比伦皇帝纳波尼杜的母亲提及在位三年的长子, 但以较短的名字 ASHURETILILI 称之, ANET 304 是新发现的巴比伦编年史, 由 C. J. GADD 出版, 目前保存在大英博物馆编号 21901, 亦提及幼子 SINSHARISHKUN, 从被包围的尼尼微逃走; ANET 566 在新巴比伦有其名字"URUK - KING - LIST", 是一份亚加甸条约的序言摘要。ANET 531 提及 Sinsharishkun 订了一条约, 但没有出版。ANEP 没有亚述巴尼帕耳二位不足道人的儿子之照片, 但 ANEP 756 有一张在亚述城出土的圣殿绘图, 是 Sinsharishkun 皇帝所建。

4. 亚述乌巴立特二世 (ASHURUBALLIT II, 主前 612 - 609 年), 新亚述的末代皇帝, 从灭亡的尼尼微逃到美索布达米亚西北部的哈兰 (参圣经图集第 157 图), GADD 所出版的巴比伦编年史提及他, 参 ANET 305。

(2) 急速兴起的新巴比伦帝国 (主前 625 - 539)

前面提及新的巴比伦编年史为 C. J. GADD 所出版, 因常提及所以简称为加得编年史 (GADD - CHRONICLE), ANET 303 (右下端)——305, 记载急速窜起的新巴比伦帝国:

1. 主前 625 - 605 年纳波颇拉撒皇帝: 反亚述联盟

一位巴比伦南部的将军看到亚述最后几位皇帝内, 政治逐渐衰弱, 便在主前 625 年宣布巴比伦独立, 并声称自己是新巴比伦帝国的创建者与第一位皇帝: 纳波颇拉撒皇帝 (主前 625 - 605 年), 其目标不只是巴比伦的独立, 更是征服全部的亚述帝国。当时亚述东北部的玛待帝国 (参圣经图集第 161 图提及玛代帝国), 在西亚撒肋斯皇帝治下 (EMPEROR U - MAK - ISH - TAR = CYAXARES), 他所领导的玛待属于印度欧洲语言系的民族, 对于衰弱的亚述亦大有兴趣, 而闪族的巴比伦领导者纳波颇拉撒与印

度欧洲人的玛待伙伴西亚撒肋斯有一共识,军队联盟:ANET 304:“Akkad (= 纳波颇拉撒)王和西亚撒肋斯来到此城(亚述城,参圣经图集第 157 图)之前,曾见过面,并建立良好的关系与友谊”;他们也与西古提人联盟,西古提人(UMMA - MANDA = SCYTHIANS)是骑马(他们发明裤子,骑马时较适合长衣)游牧的民族,居住在今之乌克兰(注意:他们的名字和民族是 RUTHENIANS,目前即为乌克兰东方受罗马合为一的教会之名称,仍然存在),当时因游牧所以无国王,新亚述帝国在主前 625 年与 611 年均受到其联盟致命的打击:

△ 主前 616 年:亚述外围的地区已经被占领,反亚述的联军渐渐往亚述的心脏地带逼进。

△ 主前 614 年:亚述城投降。

△ 主前 611 年:国都尼尼微被攻陷且完全被摧毁(参修订版 ANET 304/305),玛待的西亚撒肋斯皇帝返国,以前亚述帝国东北部分全被并入玛待帝国的版图(参圣经集第 157 + 161 图)。

2. 纳波颇拉撒与西古提人追捕亚述乌巴立特二世和埃及法郎乃苛

另一方面,亚述乌巴立特二世在火烧尼尼微城时,乘船沿着底格里斯河而下,尔后借路陆逃到美索布达米亚西北部的哈兰城(参圣经图集第 157 图),并声称自己仍是新亚述帝国的皇帝,是一个没有帝国的皇帝,按加得编年史与列下 23:29a 申命纪历史的记载,以 Sais 为国都的埃及第廿六朝代法郎乃苛(主前 609 - 594 年),了解以前的主要敌人是亚述,如今亚述王变成一个软弱无能的傀儡。但后来兴起的巴比伦纳波颇拉撒更是难以应付的敌人,因此主前 609 年,法郎乃苛遂穿过巴肋斯坦和叙利亚到哈兰帮助亚述的亚述乌巴立特二世,对抗刚兴起的星新巴比伦(注意:玛索拉原文在列下 23:29 误以为“反亚述”,如同 JB 注 g = NJB 注 x 的解释,JB 与 NJB 的批注均误认为玛待在哈兰帮助巴比伦,其实是西

古提人帮巴比伦),当时玛待的皇帝西亚撒助斯已经退休,新巴比伦的皇帝纳波颇拉撒与其西古提人的联军,追赶残弱的亚述王亚述乌巴立特二世,和埃及法郎乃苛直到哈兰(参 ANET 305,加得编年史第十六年)。他们将亚述乌巴立特二世逐出哈兰,但无法击败他与其保护者法郎乃苛,反而在主前 609 - 605 年,纳波颇拉撒最后数年中,因你法郎乃苛的介入(参圣经图集第 159 图),幼发拉底河以西的所有叙利亚——巴肋斯坦全属于埃及法郎乃苛的版图。

3. 主前 605/604 - 562 年:新巴比伦皇帝拿步高二世

主前 605 年其父纳波颇拉撒皇帝崩殂,太子拿步高二世(NABU - KUDURRI - USUR = NEBUKADREZZAR II)继位,当新巴比伦帝国的第二任皇帝,登基之初,便为其父雪洗哈兰之痛。主前 605 年拿步高二世与埃及乃苛在加克米士转折点的战争中,参耶 46:2,其结果在列下 24:7(列下 24,参 JB = NJB 注 d)。加克米士的转折点一役严重影响全部叙利亚——巴肋斯坦,特别为天主的选民,从出埃及后六百年之久,政治、文化、宗教均深受埃及的影响,如今因你巴比伦的胜利圣地的一切均立即改观。礼仪历法是最深的影响:自从出埃及后,天主的选民的庆节是以埃及的秋天为岁首的计算方法,亦即以收获,藏酒的帐篷节为“年尾”(出 34:22 属雅威典,出 23:16 属伊罗兴典,亦即我们的九月是埃及的秋历年之末与开始)。但从主前 605 年之后,埃及秋历年完全改变成巴比伦的春历年,因此出 12:1 - 3(属祭司典)在主前五世纪便以三月的逾越节是岁首。

简言之:犹太约史雅王的政治与宗教之复兴,其背景正是从亚述的统治,逐渐衰弱,经过巴比伦短暂的统治,与五年埃及的统治,最后完全回到巴比伦之下。

七. 16. 主前 640 - 609 年:犹太的约史雅王

(1) 圣经内的文献:列下 21:24b, 26b - 23:30a; 耶 1:2, 3:6 -

14, 11:6, 8b-12, 30-31:22, 31-34, 21:10a; 索 1:1, 8, 14-18。

1. 主前 604 年, 仅有八岁大的约史雅继承被谋弑的父亲阿孟, 当犹大王, 无疑地, 年幼的约史雅王无法摆脱亚述外教主义的压迫, 因此同时期的索福尼亚先知在索 1:8, 14-18 抨击犹大王宫贵族, 身穿外邦人的衣服, “要铲除在露台上敬拜天象的人”(5 节, 索 1 参 JB = NJB 注 d), 但鉴于在后来约史雅的改革, 列下 22:2 给他无良的赞美比甚至希则克雅王有过之, 列下 21:2 “他行了上主视为正义的事, 在一切事上, 走了他祖先达味的路, 不偏左不偏右”。尔后在他完全地政治与宗教复兴之后, 于列下 23:25 几乎被封为圣王“在他以前没有一个君王像他这样依照梅瑟的一切法律, 全心全意全力归向上主; 在他以后也没有兴起一个像他一样的”, 亦即约史雅是人类和以色列空前绝后之王。就历史而言, 他真的超过达味, 因为他完全实现最大的法律, 即申 6:5 所言的。

2. 在亚述灭亡之时, 约史雅王的两种复兴

如上所述, 主前七世纪的最后数十年中, 新亚述帝国急速衰落, 幼发拉底河以西的外围行省已失去控制, 不久之后约史雅王登上犹大的御座, 而急速窜起的新巴比伦帝国尚未完全羽丰。因此约史雅王约有廿年如此平静的权力中空时间来进行政治与宗教的复兴:

I. 主前 634-610 年: 南犹大约史雅王的政治复兴

圣经图集 155 图是以同时期的耶 48-49 为依据的, 说明约史雅王登基初期犹大与其邻居(注意: 圣经图集的标题“在默纳舍的时代”是错误的, 所有的地名均源自耶 48-49, 时间是约史雅及其崩殁后的诸子们, JB 与 NJB 之注已清楚地指出)。当时的犹大王国实在很小, 如贝特耳与耶里哥已属于新亚述的撒玛黎雅省, 约旦河东所有地区属基肋阿得省, 培肋舍特地域至西, 阿孟与摩阿布地域至东, 厄东地域至东南是独立的, 犹大地区只有二分之一强。亦即赫贝龙以南的任何地区和耶京——赫贝龙沿线以东, 实际上是

沙漠,但在廿年内,约史雅王扩张其王国四倍;参圣经图集第 158 图之说明。

可能在主前 633 年,当亚述巴尼帕耳崩殁,二位弱子继位之际,约史雅王趁其衰弱时,借着“焚烧天上的万象”(列下 23:4)与消灭各种的崇拜,即巴耳和阿舍辣繁殖的地方神趵之崇拜:“太阳、月亮和黄道带,并天上万象焚香的人”(列下 23:5),宣布犹大独立,亦即约史雅王除去亚述国家象征的压迫与宗教的压制,消除亚述权力的象征与宣布犹大独立是同义词。受到达味王的南犹大和北以色列联合王国的鼓舞,约史雅王在亚述的撒玛黎雅省与默基多省和约旦河东的基肋阿得省,顺利地填满权力的真空,亦即往昔全部北以王国的地域:在列下 23:15 说明他占有厄弗辣因的城与贝特耳的圣殿。列下 23:29 说明他拥有全部撒玛黎雅城,而且按照列下 23:29 他在默基多阵亡也显示亚述的默基多省亦即北部的加里肋亚亦在他的控制之下,政治的复兴与重建往昔达味王的南犹北以联合王国之雄风,其生命是短暂的,不久之后新巴比伦帝国拿步高二世皇帝,在主前 605 年一挥动其皇笏,约史雅王的政治复兴为天主选民长久的历史是短短的插曲脚注。如同耶肋米亚先知具有卓见者,亦实在对约史雅的政治复兴超过热诚,参耶 3:6-14 (耶 3,参 JB 注 f=NJB 注 c),与耶 30-31 (耶 30,JB = NJB 注 a,特别是脚注的第二句“……复兴国家的希望:亚述的衰弱促使约史雅企图占领撒玛黎雅和加里肋亚”),如果一个普通具有真实的先见之明者,如耶肋米亚保持其透视民族主义的眼镜,是无法完全看到普世主义的目标(约在九十年之后,即主前 540 年,第二依 49:6 便有长远的眼光看到天主的救恩将“达到地板”)。

II. 主前 622 年:犹大王约史雅的宗教复与

当主前 622 年例行收集圣殿奉献箱款项之际(列下 22:3-7,有关主前 812 年税制修改条例是约阿士王订定的,参列下 12:5-17),大祭司希耳克雅在圣殿内发现一不知名的“法律书”,其实是

后来的法律修订版,即申命纪的法典:申 12-26(列下 21:8-10,参 NJB 注 b),王家专款收集者沙番书记将“第二部法律 = 申命纪”交给约史雅王,从此,国王撕裂自己的衣服(列下 22:11),紧接着决定关闭在犹大(列下 23:4-14),和从前以色列(列下 23:15-20)所有的圣所。并且重新宣布庆祝逾越节,此乃从齐百年前出埃及之后的头一次集中于耶京举行(列下 23:21-23),我们知道新发现的法律是申 12:5:惟一合法朝拜天主的地方是耶京的圣殿,因为出埃及后,六百年之久在任何一个地方均可朝拜天主(出 20:24 属伊罗兴典),约史雅王的宗教复兴结果是礼仪集权法律于耶京圣殿,虽然约史雅王的政治复兴时间很短,等列拿步高二世一上台便熄灭了。但其全部的崇拜集中于耶京之宗教教复兴却有永恒性的影响:孩子耶稣“每年逾越节往耶路撒冷去……又照节日的惯例上去了”(路 2:41)。而且,当他变圣容时,梅瑟与厄里亚讨论“他在耶路撒冷必要完成的事”(路 9:31),而他最后的话“完成了”(若 19:30)是在耶京城外,十字架上所说的。这些再再显示约史雅的宗教复兴和改革所带来的冲击与永远的影响。我们“惟一、至圣、至公、从宗徒传下来的教会”,中央集权的结构(参玛 16:18-19),并非新约的窜改发明,或更糟的是“罗马教廷”的捏造,它是主前 622 年约史雅王宗教复兴神圣启示所带来的结果。具有真正长远眼光的耶肋米亚先知,完全支持约史雅王永恒的宗教改革,参耶 11, JB = NJB 注 a。

3. 主前 609 年,约史雅王悲剧的崩殁,参列下 23:29

具有宗教天才的约史雅王,显然无法被当时代雄霸世界的野心所赏识,当埃及法郎乃苛从埃及经巴肋斯坦和叙利亚到哈兰,为了帮助亚述的末代皇帝亚述乌巴立特二世,反抗窜起的新星巴比伦时,约史雅王未留在耶京王宫内,乃苛无意骚扰他,不幸的是他误解乃苛的意图,在加里肋亚的默基多越山战略上与乃苛作对,结果阵亡,显然约史雅王的政治复兴之闪光已经幻灭了,所以耶 22:

10a 对于约史雅的崩殂,劝人不要流一滴眼泪,“你们不要为已死的人哭泣,不要为他举哀……”(参 JB 注 d = NJB 注 c,第一部分)参圣经图集第 159 图。

(2) 圣经外的文献

新亚述与新巴比伦的圣经之外文献均未提及犹大的约史雅王,但在主后 1960 年,以色列的考古学者 J. Naveh 在以前培肋舍特地区,地中海的 Jamnia 港口挖掘一堡垒(参圣经图集第 158 图),此乃原始的希伯来文书写的信件,有十四行之长,以墨水写于陶器碎片上,这块廿厘米高略带淡红色的陶土,被肯定是主前 630 年约史雅王时所写的信,参 ANEP 808,ANET 568 的译文标题是“约史雅时期的信函”,圣经图集第 158 图旁亦有之,尔后以现代的地名称呼“来自 Mesad Hashavyahu 的希伯来文信函”,此信的内容是微不足道的琐事,是一位军官向犹太堡垒中的一位犹太将军诉苦,有人在收获期间偷了他的外鳖,要求他要回外鳖。虽然此信的内容稀松平常,但却是在圣地里圣经之外的第四种重要文献。

第一:主前 925 年:革则尔的农业历

第二:主前 775 - 767 年:撒玛黎雅的六十三块瓦片

第三:主前 710 年:在希则克雅水道的史罗亚碑文

第四:主前 630 年:约史雅时代的希伯来文信函

八. 主前七世纪后半的四位先知

(1) 主前 640 - 630 年:索福尼亚先知

(2) 主前 626 - 586 年:耶肋米亚先知

(3) 主前 612 年:纳鸿先知

(4) 主前 612 年:哈巴谷先知

如上所述,前二位索福尼亚与耶肋米亚先知,宣讲与写作均在犹大约史雅的时代,但纳鸿与哈巴谷先知却居住在亚述国都尼尼微,写作是在主前 611 年尼尼微毁灭之前一年,纳鸿与哈巴谷显然是主前 732 年或 722 年北以被放逐的后裔。

第十三节 巴比伦帝国之下犹大灭亡

主前 609 年约史雅的改革与悲剧性的崩殂之后,犹大还继续廿二年,历经四个国王,三个是他的儿子,而耶苛尼雅是其孙子。

一. 17. 主前 609 年(三个月): 犹大的约阿哈次王(= 沙隆), 参列下 23:30b-33, 34b; 耶 20:10b-12

主前 609 年当埃及法郎乃苛前往哈兰途中,于默基多杀死约史雅王之后,亦并吞新亚述三个月的末代皇帝亚述乌巴利特二世,其幼发拉底河以西的地区,亦即叙利亚——巴肋斯坦。当他返回埃及的途中,叙利亚的利比拉(RIBLAH) (参圣经图集第 159 图)总司令部听到,未经他同意便擅自登上王位的约史雅王之老大沙隆(耶 22:11),御名为约阿哈次(列下 23:30b),乃苛便传唤他到利比拉的总司令部,罢黜仅为王三个月的他,另立其弟厄里雅金(意谓我的天主将举起来),并改名为约雅金(意谓雅威将举起来);其用意表示约雅金是臣仆(参列下 23:33-34);乃苛将约阿哈次拘禁在埃及,“就死在那里”,亦即约阿哈次可能被处死(列下 23:34b; 耶 22:11-12)。

二. 18. 主前 609-598 年: 犹大的约雅金王(原来的厄里雅金)

(1) 圣经之内的文献: 列下 23:34a, 35-24:6a, 7; 耶 22:13-19, 最主要的章节在耶, 特别是耶 36:46-49。

1. 主前 609-605 年

虽然约雅金王被乃苛立为国王(亦是埃及的藩属国),他亦自然地对乃苛表示一份的感谢,但国内仍然不平安,因为他必须为其兄被乃苛放逐而付沉重的罚金,有 3402 千克的银子,340.2 千克的

金子(列下 23:33, 35), 约雅金王只好向犹大人民课税。

2. 主前 605 年在加克米士的转折点战争

主前 605 年当巴比伦的皇帝拿步高二世在加克米士打败法郎乃苛之后, 全叙利亚——巴肋斯坦, 包括约雅金的犹大王国亦被并吞, 成为巴比伦的藩属国(耶 4:2; 列下 24:1, 7), 按耶 36:1, 即主前 605 年之际, 耶肋米亚先知开始口授给其秘书巴路克, 写成第一卷书, 但约雅金王不喜欢此种尖锐的文章, 所以在主前 604 年十二月(耶 36:9, 22“约雅金第五年九月”, 而亲巴比伦的耶肋米亚是第一个采用巴比伦的年历, 以春天的三月为岁首, 而十二月是第九个月), 君王将耶肋米亚的第一卷书烧掉, 参耶 36:22-23。尔后先知又口授给其秘书巴路克同样的书为第二卷, “在火中烧毁了的那轴卷册上所有的话; 并且还加添了许多相类似的话”(耶 36:32, 加添的可能是先知的忏悔录: 耶 11:18-12:5, 15:10-21, 17:14-18, 18:18-23, 20:7-18。耶 15 参 JB 注 e = NJB 注 d)。

3. 主前 602 年: 约雅金王反叛拿步高二世

法郎乃苛尝试打败拿步高二世取而代之, 所以煽动以前的藩属约雅金王反叛他, 列下 24:1“约雅金年间, 巴比伦王拿步高进犯, 约雅金臣服了他三年, 以后又背叛了他”, 所以主前 605-602 年, 约雅金共有两次的背叛。第一次是主前 605 年正当加克米士战役期间, 他当然站在老板乃苛这边。(列下 24:7, 注意: 列下 24:7, 应置于列下 24:1 之前), 第二次是主前 602 年。

4. 主前 601-598 年, 三年之久围攻耶京

列下 24:6 应置于列下 24:10-11 之后, 因为约雅金亲自领导犹大反叛拿步高二世, 他抵抗巴比伦包围耶京三年之久, 幸而在主前 598 年耶京第一次陷落之前三个月崩殂, 耶 22:18-19, 要全国不必举哀, 并称国王的葬礼如同“一匹驴的埋葬”, 因为约雅金王曾将其第一卷书烧毁。

(2) 圣经之外的文献

ANEP 807 是一封双面致厄里亚斯布 (Eliashib) 的希伯来文信函, ANET 569 有 A 信的译文。此信在主后 1964 年于亚拉得, 贝尔舍巴之东 (参圣经图集第 162 图) 和其他十六块陶器碑片一同被找到。可以确定此十七块陶器碑片所记载的时间是约雅金王的最后几日, 亦即主前 598 年耶京第一次陷落之前的短时间内, A 信内提及“雅威的家”, 是指耶京圣殿。ANET 569 的 C 信在 W. A. Albright 浊音之下称收信人厄里亚斯布为“OSHIYAHU 之子”, 但犹太的考古学者 Aharoni 教授却称之为 ESHYAHU, 然而在 ANET 596 注 17 中, Albright 相信其 OSHIYAHU 是约史雅 (JOSIAH) 的另一个拼法。如此, 收信人厄里亚斯布就是约雅金王的一个兄弟, 约史雅王其中一子, 假如 Albright 的观点有误, 则此信仍属于主前 598 年约雅金王生命末期的文件, 这些信函是在圣地内找到的, 但不属于圣经的第五份希伯来文献。

三. 19. 主前 598 年(三个月): 犹大的耶苛尼雅王(苛尼雅)

(1) 圣经之内的文献: 列下 24:6b, 8-17a, 25:27-30; 耶 22:20-30, 52:31

1. 耶苛尼雅王 (= 雅威将使之稳固不移), 是约雅金王 (= 雅威将要举起来) 之子, 约史雅之孙, 耶 22:24, 28 有一简称苛尼雅, 当主前 598 年耶京第一次被包围时, 他继承其父之王位仅三个月之后, 耶京便告沦陷。

注意: 列下 24 的编排有点混乱, 较正确的是列下 24:7, 1, 6, 8-17a。

2. 主前 598 年犹大第一次被放逐于巴比伦: 仅登基三个月的耶苛尼雅王最后向拿步高二世投降, 结果他与耶京高阶级的人士被放逐于巴比伦。列下 24:14 说明有一万人被掳, 列下 24:16 只说明有七千人 (有气力的人, 即贵族人), 而在耶肋米亚书的附录耶 52:28 似乎有较正确的数目: 3023 人被俘。列下 24 的数目嫌夸大些。耶 52:28 称此年是拿步高二世的第七年, 但列下 24:12 却称

为第八年。耶 52 采用巴比伦“实岁”的算法 (POSTDATING METHOD, 假如一位皇帝大年初二登基, 其前面 352 天到第一个新年均不算, 要等过了年之后, 才算“皇帝的第一年”), 而列下 24 仍然沿用埃及“虚岁”的算法 (ANTEDATING METHOD, 假如一在皇帝于年尾或除夕登基, 两、三天之后(大年初一, 初三, 算“皇帝的第二年”), 但 JB 在列下的注 e 声称耶京第一次沦陷于主前 597 年, 耶 52 的注 m 却说是主前 598 年, 前后未能一致, 很可能按巴比伦“实岁”的算法, 拿步高二世在位的第七年, 即主前 598 年, 便俘虏犹大高阶级人士 3023 人。

3. 厄则克耳先知: 是一位在耶京圣殿属于匝多克高阶级的祭司, 耶京第一次沦陷时与耶苛尼雅王一起被掳。按巴比伦年历的算法(以春天为岁首), 在流亡后的第五年, 第四个月的第五天, 亦即在主前 593 年七月卅一日, 接受天主的召叫执行先知职务(则 1: 2), 从主前 593 年七月卅一日至主前 571 年四月廿六日(则 29: 17 是最后一次他提到的日期。)。他在巴比伦犹太人居住的特耳阿彼布(Tel - Aviv, 春岗之意), 在尼普耳(Nippur)的附近, 靠近一条人工输浚的革巴尔河宣讲(参圣经图集 163 图)。

4. 主前 561 年耶苛尼雅王复位: 拿步高二世崩殂后第二年, 厄威耳默洛达客登基(主前 562 - 560 年), 大赦犹大王耶苛尼雅, 放他出狱, 与他一同坐在巴比伦的众王之上, 参列下 25: 27 - 30; 耶 52: 31。全部七本申命纪历史就在此种微弱的希望火花中结束。耶 52, JB 注 n 正确的指出, 耶苛尼雅王被释放是在主前 561 年, 但列下 25, NJB 注 k 与耶 52, JB 所有的注均误为主前 562 年。注意: 申命纪历史最后的记载比孔子出生于山东的鲁国尚早十年(主前 551 年九月廿八日生)

5. 耶 22: 30 说明耶苛尼雅无子女, 亦即未能登记在宫廷之内(耶 22, 参 JB 注 n = NJB 注 i), 其实耶苛尼雅有许多儿子, 其长子是沙耳提耳, 其孙子是则鲁巴贝耳, 此人将从巴比伦回到耶京(参盖

1:1, 2:23; 匝 6:12; 编上 3:17-24, 继续传衍达味王朝至主前 300 年)。论述下一位国王漆德克雅时, 我们将会了解, 主前 588 年耶肋米亚先知是在救恩历史的意义之下, 说明耶苛尼雅无子女, 亦即他无任何后裔可登上达味的御座。就历史而言, 耶苛尼雅王并非无子女, 而是如耶肋米亚所言, 他没有直系血统的后裔再度登上达味的宝座, 我们不知道他何时在巴比伦崩殒, 显然与其子沙耳提耳均逝于巴比伦, 而其孙子则鲁巴贝耳将于主前 539 年带领第一个团体回到耶路撒冷(厄下 7:6-7 = 厄上 2:1-2)。

(2) 圣经之外的文献

1. ANEP 804 是一幅 8.3 厘米高的楔形文字陶板, 记载的事件从纳波颇拉撒的最后一年, 即主前 605 年至拿步高二世的第十一年, 即主前 594 年。此陶板目前存放在大英博物馆, 编号 BM21946, ANET 第三版增补 563-564 有译文“七年, Kislimu 月 (= 冬季的月份), Akkad 王(他自己, 拿步高二世)挥师进入赫特地 (= 幼发拉底河之西 = 叙利亚——巴肋斯坦), 在阿达尔月 (ADARU 等于二、三月, 一个月之后是新的岁首) 的第二天占领了犹大城, 并俘虏了国王, 他委派一位喜欢的新国王, 接受贵重的贡物, 并带回巴比伦”, 如前所述, 拿步高二世的第七年, 是主前 598 年, 亦如 ANET 564 所清楚地指出的, 列下 24 NJB 注 e 提及巴比伦的编年史记载, 耶京的沦陷是在主前 597 年三月十六日, 但在漆德克雅王开始掌政的标题是主前 598 年, 因此正确的记载: 耶京第一次沦陷与高阶级人士第一次被掳到巴比伦是在主前 598 年。

2. ANET 308: (C) VARIA: 其译文是拿步高二世的第十 - 卅五年, 巴比伦的行政管理文献, 有关战争中俘虏运送油料之事, “10 (油的单位) 给 IA - KU - U - KI - NU, 犹大王之子, 2 又 1/2 (油的单位) 为犹大王的五个儿子” (在大英博物馆的文献编号: # 28186)。另一行政管理的文献, “4 (油的单位) 给从犹大来的八个人” (在大英博物馆的文献, 编号 # 28122)。此乃第一个惟一在圣

经之外提及犹大王耶苛尼雅在巴比伦的文献。

3. “圣经与最近的考古学”81页,言及“考古学提供二次巴比伦战役许多丰富的结果……”,82页的86图说明:“一些第七世纪环绕在东面斜坡高地的房子均倒塌,足见巴比伦人摧毁耶京之惨烈”。

四. 20. 主前 598 - 587 年: 犹大的漆德克雅王 (= 玛塔尼雅)

一. 圣经之内的文献: 列下 24: 17b - 25: 7, 8 - 21; 耶 21: 1 - 10, 22: 30, 23: 5 - 6, 27 - 28, 34, 37 - 39, 52: 1 - 27, 29

1. 主前 598 年被拿步高二世委派: 拿步高二世掳走了约史雅之孙耶苛尼雅王到巴比伦之后(列下 24: 12, 17a), 立了耶苛尼雅的叔父玛塔尼雅(意谓雅威的礼物)为犹大王, 并改其名为漆德克雅(TSIDKI - YAHU 意谓我的正义是雅威), 显示他是一个傀儡, 是巴比伦的藩属(列下 24: 17b), 六年之久服从之。

2. 主前 592 年, 埃及领导反巴比伦的联盟: 就如主前 602 年法郎乃奇是战争的统帅一般, 如今其子法郎仆撒美提古斯二世(PSAMMETICUS II, 主前 593 - 588 年), 唆使一些小国如犹大、厄东、摩阿布、阿孟、提洛与漆冬(耶 27: 3, 参 JB 注 e = NJB 注 c) 组成反巴比伦的联盟, 尽管耶肋米亚先知警告漆德克雅王, 不要反叛巴比伦, 因为天主选了拿步高二世当“天主的仆人”为征服世界, 任何人反叛巴比伦最终是反叛天主(耶 27: 6, 8), 列下 24: 20b 仅简单地说明在埃及领导之下, 反巴比伦的联盟其结果“漆德克雅背叛了巴比伦王”, 但未提供任何的背景。

3. 主前 589 - 587 年: 二年之久围攻耶京: 看了这些没有希望的反巴比伦联盟二年之后, 拿步高二世开始攻打这些小国, 主前 589 年十二月开始进攻犹大(列下 25: 1, JB = NJB 注 a), 漆德克雅为王第九年至第十一年, 将近三年之久耶京城被包围(列下 25: 3)。

4. 主前 588 年: 阿则卡和拉基士投降: 耶 34: 1 - 7 的后脉络, 提出主前 588 年耶肋米亚尖锐的反漆德克雅王之道理。当时犹大

多数城市已在巴比伦的手里,只剩耶京外的二座城,阿则卡(耶京的西南边三十千米)与拉基士(阿则卡的西南廿千米,耶京西南五十千米,参耶 34, NJB 注 b, JB 尚未有, 圣经图集第 162 图)尚未被占领。从圣经之外的文献可知此二座城为了突破巴比伦的包围,从其山顶最高处以烟火为记号对外联络,但在主前 588 年,即耶京第二次沦陷前一年,亦被攻下投降了。

5. 主前 588 年耶肋米亚的个人性默西亚改革观:主前 588 年亦是耶京最凄惨的末年,耶肋米亚领悟到纳堂先知的神谕,声称达味的王朝有永恒的后裔,如今却非朝代性的默西亚,亦非在伯利恒老家的过渡性默西亚,而是一个全新的开始,个人性的默西亚,耶 22:30 陈述最后一位国王(耶苛尼雅)既无子女,就连其后裔中的一个亦不能登上达味的御座。此乃完全拒绝整个达味的王朝与其后裔,耶 23:5-6 宣称“为(代替)达味兴起一支正义的苗芽”,不再是由达味。此种取代将出现新的个人性默西亚,其名字“YAHWEH TSIDKENU = 雅威是我们的正义”,此名对于最后一位国王漆德克雅(TSIDKI - YAHU)的名字有双重的修正:一是个人性的默西亚名字 YAHWEH 置于前面,而非后面。二是个人性的德西亚将不会自私地言道“我的正义”,而说“我们的正义”。

6. 主前 587 年:埃及暂时地解围:法郎乃苛的孙子,法郎曷斐辣(HOPHRA = APRIES, 主前 588 - 566 年),此人在耶 44:30 被提及,耶 37:3-11 + 34:21 有平行文(耶 37, 参 NJB 注 a, JB 尚未有。NJB 正确地指出耶 37:11 是法郎曷斐辣,但其掌政的年代更好是主前 588 - 566 年,而非主前 589 - 569 年)。他出兵反对拿步高二世,结果在主前 587 年,拿步高二世所围攻的耶京,只好搁置数月,先举军往南逐走来犯的埃及军队(圣经图集第 162 图左边),此风暴在数月后便告平息。

7. 主前 587 年夏天:耶京第二次沦陷:列下 25:3-7 描述耶京陷落的惨况:在四月(夏季,巴比伦人称为塔慕次月(Tammuz)九

日,亦即主前 587 年的夏天,耶京被攻陷,漆德克雅王与其家人趁夜幕逃到耶里哥,却被擒获并送到黎贝拉去见拿步高二世,当你他的面杀了其子,亦将其眼剜出,并带上锁键送往巴比伦。

8. 主前 587 年阿布月(AV)七日:圣殿被焚与第二次放逐:列下 25:8-12 说明巴比伦的卫队长乃步匪辣当于五月七日烧毁耶京圣殿,亦即在阿布月烧毁整个撒罗满的王宫。圣殿前的二根颇有价值之铜柱、铜海均拆除,所有的设施亦带走(列下 25:13-17)。当然约柜不是个很有价值的木箱子,可确定亦和圣殿一齐被烧,耶 3:14-17 可见证之(耶 3,参 JB 注 m=NJB 注 f)。列下 25:11-12, 18-21 最后提供耶京中阶级人士被俘,此乃犹太第二次被巴比伦放逐,耶 52:29 有一可靠的附录说明第二次被掳者有 832 人,而耶 52:30 又有一次 745 人被掳(列下 25 没有记载。因此从犹太被掳到巴比伦三次总人数为 4600 人。有关主前 598 年,587 年,582 年,三次被掳,请参圣经图集第 163 图。

总而言之:天主的子民有五次被放逐:

主前 732 年:纳斐塔里被提格拉特丕肋色尔三世放逐到亚述。

主前 722 年:撒玛黎雅 27290 人被撒尔贡二世放逐到亚述。

主前 598 年:3023 人高阶的犹太人被拿步高二世放逐于巴比伦。

主前 587 年:832 人中阶的犹太人被拿步高二世放逐于巴比伦。

主前 582 年:745 人亦被同一皇帝放逐于巴比伦。

因此南犹太和北以二个独立的王国最后终被消灭:

主前 722 年:北以被亚述所灭。

主前 587 年:南犹太被巴比伦所灭。

9. 列下 25:22-26,最后加增了巴比伦人委派亲巴比伦的犹太人,革达里雅作为总督但反巴比伦的爱国党却杀害革达里雅总督与亲巴比伦的其他人士,绑走耶肋米亚先知与其秘书巴路克,并

逃到埃及,为确保自己的安全(耶 40:4-41:3,43:1-7),他们定居在尼罗河三角洲的边界城市塔培乃斯(参圣经图集第 164 图),很可能耶肋米亚与其秘书巴路克均被爱国党所杀,因此耶肋米亚可能在主前 586 年于埃及遇害。

(2) 圣经之外的文献

1. ANEP 804: ANET 564: “他 (= 拿步高二世, 主前 598 年) 派任一位他喜欢的国王于(耶京)此地”, 可确定此国王是犹大的漆德克雅王。

2. ANEP 279 是廿一块希伯来文拉基士瓦片中第四号, 其中的八个已经被译于 ANET 322 (圣经考古学, 232-233 页)。此瓦片帮助我们肯定出土的地点帖尔阿杜威尔(Tell Ed - Duweir)是圣经所言之拉基士, 在耶 34:7 的前后脉络可知拉基士与阿则卡均以烟火为记号与耶京城联络之, 但第四号瓦片说明阿则卡不再被看见, 说明此信写于主前 588 年耶京被围的同年, 即耶 34:7 所言之几天内。最长的第三号瓦片多次发出耶肋米亚的反对王国之态度。此乃先知个人性默西亚的背景, 一位反对党的不知名先知被提及, 很可能是耶肋米亚自己。拉基士的瓦片源于一位驻扎在前哨指挥官 Hoshaiiah 向拉基士的总督 Yaosh 表示战争中的焦虑不安与忠诚, 亦说明不知名的先知帮助反对党。拉基士的瓦片是第六个在圣地内, 圣经之外的希伯来文献:

1. 主前 925 年: 革则尔农业历。
2. 主前 775-767 年: 六十三块撒玛黎雅的陶器碎片。
3. 主前 710 年: 史罗亚的碑文。
4. 主前 630 年: 约史雅时代的希伯来文信函。
5. 主前 598 年: 约雅金最后一年的十七块阿拉得陶器碎片。
6. 主前 588 年: 廿一块拉基士的陶器碎片。

以上所提及的巴比伦编年史(ANEP 804 = ANET 564)于主前 594 年停载, 因此主前 587 年耶京最后的陷落未载入。

第四章

主前 587 - 331 年离散的犹太教会

第十四节 流亡巴比伦 (主前 598/587 - 539 年)

一. 流亡巴比伦的神学鸟瞰

虽然耶 52:28 - 30 清楚地记载三次犹大被掳的总人数为 4600 人,但一般的犹太人与虔诚的基督徒均保有全部的犹大被放逐于巴比伦的神学鸟瞰,此种观点可能导源于以下的原因:

1. 动人情怀的巴比伦充军歌:是由咏 137 而来的,如意大利人威尔弟的歌剧拿步高(意大利原文 Giuseppe VERDI'S OPERA NABUCCO)或牙买加人的黑人灵歌(Jamaican Negro - Spiritual),“在巴比伦河畔”(BY THE RIVERS OF BABYLON),给人极深刻的印象,以为全部的犹大民族被流放到巴比伦如奴隶般地带上枷锁做苦工,他们唱你希望之歌为能回到熙雍。威尔弟的动人歌剧是为反抗意大利北部受到奥匈帝国的政治压迫而作的,牙买加人的黑人灵歌是为反非洲黑人受歧视而写的。

2. 编年纪反撒玛黎雅의 争论性神学:为了证明在耶京熙雍山的犹太教会是惟一合法的以色列子民,而将革黎斤山的撒玛黎雅教会弃绝,编年纪的神学家给人一深刻的印象,所有的犹太人均从

巴比伦回到耶京,所有的撒玛黎雅人是来自亚述的外教者,他们尝试阻止犹太人重建熙雍(厄上 1:1-4, NJB 注 d + e, 厄上 3:3, NJB 注 d, 厄上 4:1-5, JB = NJB 注 a 等)。

二. 流亡期间三个犹太的团体之审查批判

1. 95%的犹太人在巴肋斯坦和约旦河东岸

亲巴比伦人士(参耶 27:6)与低阶级的耶肋米亚先知(耶 1:1),没有与高阶级的人士被掳到巴比伦,因此他可见证许多的犹太人仍继续居在巴肋斯坦与约旦河东岸:

△ 耶 39:11-14:在拿步高二世的亲谕之下,卫队长乃步匪辣当允平许住在家里。

△ 耶 40:5:耶肋米亚被允许与总督革达里雅一同住在民间或“到你看着相宜去的任何地方”。

△ 耶 40:6:耶肋米亚来到米兹帕阿希甘的儿子革达里雅那里,与他一同住在当地的遗民间”。

△ 耶 40:11-12:“散居在摩阿布,阿孟子民间,厄东地以及其他各地的一切犹太人……就从自己飘流所至之地回来,来到犹大地米兹帕革达里雅那里,收得了大量的酒和夏季的出产”。

△ 耶 40:15:“……为什么要让他来谋害你的性命,使集合在你身边的一切犹太人又遭离散……”

圣经图集第 165 图是以厄下 11:20-36 为根据,认为主前六世纪初期犹太人在巴比伦的统治之下便与犹太脱离关系,而他们大多数居住在本雅明乃革布,培肋舍特边界的色斐辣地。但这情况实际上是几百年之后的事(参厄下 11 JB 及 NJB 注 1)。

95%留在巴肋斯坦的犹太人,很可能在主前 561 年出版七本申命纪历史(参 NJB 283 页)。

2. 2.5%在埃及的犹太政客与军人

我们在“根”中可知,叙利亚——巴肋斯坦从主前 2000 年,一直受埃及影响的范围,直到主前 605 新巴比伦皇帝崛起,于主前

605年加克米士转折点战役中,始完全改观,犹太的爱国党于主前586年谋杀总督革远里雅之后(列下25:22-26;耶40:5-41:3,43:1-7,怕巴比伦王的秋后算账,高阶级的军官与政客遂举家逃往埃及投靠法郎。首先定居在北部的边界城市塔培乃斯(耶43:7),此乃埃及法郎分派他们防守巴比伦人进攻的边城(参圣经图集第164图,耶2:16,JB注k,NJB注h更详细)。大约四百十六年之后,即主前170年匝多克的大祭司敖尼雅四世,因为其父敖尼雅三世遭到玛加伯的谋杀篡位,因此逃到同是北部尼罗河三角洲的里昂托波利斯(Leontopolis),与犹太的卫戍部队在一起圣经图集第182图,位于东北部的塔培乃斯,希腊名称为达弗乃(Daphne)。

其他的犹太军队被分配到埃及的南部边界,为抵御今日的苏丹与依索匹亚黑种人的入侵,耶44:1提及犹太人在埃及最南部的殖民地帕特洛斯(PATHROS)(参NJB注a),与流亡时甚至流亡后增补的依19:16-25,特别在依19:19提到埃及的南部边界有犹太人的崇拜,亦透过八封阿拉美文的伊利蕃町书信(ELEPHANTINE),此地才广为人知。此信是关于犹太军队驻扎于前哨的异教雅威(Yaho)——圣殿(ANET 491-492。犹太军队殖民地的位置,参圣经图集第164图,有一放大的插入图,在尼罗河当中有耶布(YEB)小岛,此乃埃及名,与希腊名的ELEPHANTINE同义),在伊利蕃町的异教雅威——圣殿从主前580-410年均存在你。

住在埃及的犹太人,三百年之后,即主前三世纪将希伯来文的旧约(玛索拉经文)翻译成希腊文的七十贤士译本(参第十六节)。

3. 2.5%在巴比伦的高阶级与中阶级的犹太人

在主前598,587年与最后582年被掳到巴比伦的数量不多,其实却是卓越的,其中包括在王宫受高等教育的王族、贵族,与匝多克的祭司,流亡巴比伦中杰出的匝多克祭司是厄则克耳(主前593-571年),他深深地影响流亡后的犹太教与我们新约,作者不详的第二依撒意亚(主前540年),其受苦的仆人诗歌,可称为“第

五部福音”，而最后集大成的祭司神学家团体，在巴比伦其间便开始编撰，其后裔在流亡之后，回到犹太出版了祭司典的妥拉，亦广泛影响流亡后的犹太教及我新约。则 3:15 提及犹太人定居在巴比伦南部靠近尼普耳城，革巴尔河畔，此城“特耳阿彼布 = 春岗” (TEL - AVIV = HILL OF SPRING)。这城名字是现代以色列的国都之名字“台拉维夫”。厄上 2:59 提及靠近尼普耳的五个定居地：特耳默拉 (Tel - Melah)，特耳哈尔沙 (Tel - Harsha)，革鲁布 (Cherub)，阿丹 (Addan)，依默尔 (Immer)，而厄上 8:17 最后提及靠近尼普耳的第七个地方加息非雅 (Casiphia)，至目前为止是很重要的地方，此地方 (MAQOM = 圣地) 极可能是第一次举行圣道礼仪的会堂。有关犹太人在巴比伦的定居，参圣经图集第 163 图，而第 166 图是厄则克耳在流亡之后十二个支派定居圣地的理想 (参则 47:13 - 48:29，是将圣地加以细分，绝不可能具体化，而则 48:30 - 35 的十二座城门影响新约默 21:12 - 13 的天上耶路撒冷十二座城门)，除了会堂的创立深刻影响流亡后的犹太教与我们基督徒的教会之外，另有二项犹太人的创设，可回溯到流亡巴比伦的犹太人，一是严格地遵守安息日，二是割损礼。安息日以后发展成为我们的主日 (默 1:10，参则 20:12“安息日 = 记号”是天主与百姓中间的记号，安息日后来演变成主日)，割损礼后来演变成为圣洗圣事 (参创 17:11，属祭司典，盟约的“记号”，特别是哥 2:11 - 12“你们也是在他内受了割损，但不是人手所行的割损，而是基督的割损，在乎脱去肉欲之身。你们既因圣洗与他一同埋葬了，也就因圣洗，借着信德，即信使他由死者复活的天主的能力，与他一同复活了”，亦参罗 2:25 - 29，4:9 - 12；格前 7:18 - 20；迦 5:6, 6:15；哥 3:11；斐 1:8 等)。

在第十五节我们将讨论在巴肋斯坦的 95% 百姓，与 2.5% 在巴比伦于流亡之后回到耶京，所有犹太教会复兴的状况。

三. 主前六世纪之后半：巴比伦帝国下，波斯帝国上

1. 主前 562 - 539 年新巴比伦的皇帝

新巴比伦帝国(主前 625 - 539 年),共有二位强人领袖,一是创建者纳颇波拉撒(主前 626 - 605 年),另一位是其子拿步高二世(主前 605 - 562 年),当拿步高二世崩殂之后,继任的四位皇帝,使国政直趋下降:

主前 561 - 560 年:厄威耳默洛达客(AWEL - MARDUK = MERODACH),拿步高二世之子。

主前 559 - 556 年:乃黎革里撒尔(NERIGLISSAR),前任皇帝之连襟。

主前 556 年(仅三个月):拉巴希——马杜克(LABASHI - MARDUK),前任皇帝之子。

主前 555 - 539 年:纳波尼杜(NABONIDUS),主前 552 - 545 年由其子贝耳沙匝代理掌政,米德辣市的达五误称贝耳沙匝为“王”与“拿步高二世之子”(JB + NJB 注 a),达 4:28 - 30 的米德辣市将拿步高二世与纳波尼杜混淆。

注意:主前 551 年九月廿八日孔子出生于山东鲁国。

(1) 圣经之外的文献

ANEP 837:是一块 68 厘米高的玄武岩石碑,于哈兰被挖掘,其上端是新巴比伦的末代皇帝纳波尼杜,此图说明纳波尼杜正朝拜三个象征的神龛,由右至左是男月神 Sin,女太阳神 Shamash,与女繁殖神 Ishtar 与其七道光茫的星,下端未照出者是碑文,有三栏,每栏五十行的楔形文 ANET 562 - 563 有译文。

ANET 308:(右下端)——311 翻译于 XI 的部分,此乃另一块纳波尼杜的历史记载碑文,ANEP 无照片。

ANET 311 - 312:是纳波尼杜家庭的纪念碑 III 部分,ANEP 无照片。

ANET 312 - 315:“纳波尼杜的叙述诗”,翻译在 VI 部分,原文有大损害(ANEP 无照片),此乃说明纳波尼杜与巴比伦的马杜克

神之祭司的紧张关系,因为他们反对皇帝。

ANET 560 - 562: 翻译纳波尼杜之母的长墓碑文,此碑文提供许多巴比伦最后几任皇帝的事迹。

ANET 566: 最后翻译短短的乌鲁克(URUK)皇帝的名单(ANEP 无照片),有关第一部分新亚述的皇帝已损毁,中间部分清楚地提及六位新巴比伦的皇帝: 纳波颇拉撒(统治廿一年),拿步高二世(四三年),厄威耳默洛达客(二年),乃黎革里撒尔(二年又八个月),拉巴希——马杜克(仅三个月),纳波尼杜(十五年)。以下接你波斯与希腊的皇帝。

(2) 圣经之内的文献

申命纪历史的最后四节,列下 25:27 说明拿步高二世之子厄威耳默洛达客于主前 561 年,大赦犹太王耶苛尼雅,耶 52:31 亦有之。

部分米德辣市的达 4:28 - 30 其真正的主角,是新巴比伦的末代皇帝纳波尼杜而非拿步高二世,因为主前 552 - 545 年纳波尼杜似乎精神错乱,而藏呢在特曼(Teman)的阿拉伯沙漠当隐士,只吃蔬菜(达 4:28 - 30),所以巴比伦的马杜克神之祭司反对他并欢迎波斯的居鲁士当他们的解放者。亦由于最后的四位皇帝懦弱无能,因此国运急速下降,波斯便取而代之,新巴比伦帝国的末代皇帝纳波尼杜之晚景如下:

2. 主前 555 - 550 年: 纳波尼杜与居鲁士的反玛待联盟

主前 611 年,玛待和西古提,巴比伦的联军击败了亚述,玛待取得了亚述之东北,包括靠波斯湾的同种族安山,如今是伊朗的 FARS 省,介于现代的伊朗 SHIRAZ 城和古代波斯人所毁的 PERSEPOLIS 之间,原来居鲁士是玛待皇帝西亚撒肋斯(Cyaxares)的一位藩属,但主前 557 年变成安山王,当他看到新巴比伦帝国在末代皇帝纳波尼杜之下,日趋急降,遂决定取而代之。其实他长远的目标是如提三世或拿步高二世一样雄霸世界,但为达成此目标需先征

服新巴比伦帝国,短期间内要打败玛待帝国。新巴比伦的末代皇帝已无法完全掌理军队,而波斯的居鲁士却在此时煽动纳波尼杜组成一支反玛待的联军,此联军与玛待军队从主前 555 年开始交战至 550 年,波斯的居鲁士变成了自由的安山王,主前 550 年他在玛待国都厄克巴塔纳(ACHMETHA = ECBATANA,参厄上 6:2),解除战争,与同种族的玛待合作并给予最高的敬意,将安山的小国都迁到玛待的国都厄克巴塔纳(今伊朗的哈玛丹 HAMADAN 城),将目标放在征服新巴比伦帝国上。主前 550 年之后他成为玛待——波斯的皇帝(参圣经图集第 167 图)。

3. 主前 550 - 525 年,巴比伦、里狄雅、埃及反波斯的联盟

当纳波尼杜发现居鲁士欺骗了他,遂联合亚洲大陆最西部,今之土耳其的里狄雅,与非洲大陆东北部的埃及,一齐联合反抗波斯(参圣经图集第 168 图,里狄雅亦称为路德 LUD,国都撒尔德 Sardis)。

1) 主前 550 - 546 年:居鲁士攻打里狄雅

面对三个敌人,居鲁士只选择最西北部的里狄雅与其国王克雷苏斯(CROESUS)交战,当然联盟的巴比伦与埃及亦会来协助。四年之久才攻克里狄雅的国都撒尔德,主前 546 年不仅并吞了里狄雅,亦包括今日的土耳其(圣经图集第 168 图,亚美尼亚 + 卡帕多细亚 + 路德 = 里狄雅)。

2) 主前 546 - 540 年:居鲁士王征服远东

征服了最顽强的敌人——里狄雅的克雷苏斯之后,将新巴比伦的纳波尼杜与埃及第廿六朝代法郎阿玛希斯(Amasis)置之不理,直奔远东,经过今之阿富汗、巴基斯坦、印度、直到喜马拉雅山麓(参圣经图集第 168 图,远东各国古代不同名称,号码 12, 13, 14, 15, 16, 17, 18, 19, 20)。

3) 主前 539 年居鲁士王被巴比伦的解放者所欢迎

当他从远东回中东的途中,巴比伦马杜克神之高级祭司们组

成的反对党,让前进中的居鲁士知道,他不用与巴比伦交战,他们早已反对精神错乱的纳波尼杜,并大开城门迎接他当巴比伦的解放者,主前 539 年的此件事,有圣经内、外的文献。

(1) 圣经之内的文献:主前 540 年,第二依撒意亚(依 40 至 55)

第二依的个人性默西亚是一位受苦的仆人,他将代替全人类死亡,以拯救他们,此乃圣经内最大的神学改革,这些诗歌完成于流亡巴比伦的最后一年,主前 540 年,亦即居鲁士在巴比伦之际:

△ 依 41:1-7 (JB + NJB 注 a),在 2-3 节,没提及居鲁士的名字,但可肯定是针对他而言,“是谁由东方唤醒了那人,使他步步遇到胜利?是谁将众民交付给他,又使列王臣服于他?他的刀剑使他们化为灰烬尘,他的弓箭分散他们有如草芥。他追击他们时,平安地经过;他的脚好像没有踏着道路一样”。

△ 依 44:28“是我论及居鲁士说:他是我的牧人,他要履行我的一切计划,要吩咐重建耶路撒冷,奠基重修圣殿。”

△ 依 45:1“上主这样对他的受傅者居鲁士说:——我牵着他的右手,使他蹂躏他面前的列国,解除列王的腰带;我在他前开启城门,使门户不再关闭。”

无疑地,第二依极清楚地提及居鲁士所有的胜利战役,主前 550 年(玛待),546 年(里狄雅),546-540 年(远东),539 年(巴比伦的城门将要开,不会再关闭)。

(2) 圣经之外的文献

有关主前 539 年巴比伦被居鲁士解放,在上面的“纳波尼杜的叙述诗”已提及,参 ANET 312-315,巴比伦的马杜克祭司们反对纳波尼杜,在第四栏称他“精神错乱的国王”(ANET 314),第五栏“然而居鲁士是世界的国王,他的胜利是真的……”,第六栏“……他(居鲁士)向巴比伦的百姓宣布和平的消息”,在同栏的最末(ANET 315)“然而他(纳波尼杜)所创建的,他(居鲁士)让大火焚毁

……使得巴比伦的百姓渐渐扬起喜乐之心……如同囚徒被释放，拆除受压迫的藩篱重建自由，所有的欣喜注视他(居鲁士)为王”。

思高中文圣经辞典 322 页之后之照片就是居鲁士的圆形石柱，ANEP 没有这照片，但 ANET 315 - 316 有它的译文。记录他于主前 539 年占领巴比伦城后，释放俘虏回国协助重建神殿事：“……没有任何的战争，他(马杜克)带领他(居鲁士)进入巴比伦城，解除巴比伦的灾祸，他(马杜克)将纳波尼杜的手交给他(居鲁士)……我是居鲁士，世界之王……全地四方之王，……我的万军踩着和平走遍巴比伦……从上海(=地中海)到低海(=波斯湾，印度洋，参圣经图集第 168 图)，全世界的国王均在巴比伦亲吻我的脚”。

4. 主前 525 年：居鲁士之子坎拜栖兹(CAMBYSES)占领埃及

主前 529 年居鲁士崩殂之前未能征服第三个，亦最后的敌手埃及，但其子坎拜栖兹(主前 529 - 522 年)，在主前 525 年了决这椿心愿，击败埃及第廿六朝代，埃及与利比亚成为波斯帝国的行省直到主前 400 年(参主前 407 年，以阿拉美文写成的伊利番叮书信，有关耶京和圣殿，ANET 492，第一封信五行有关波斯皇帝达理阿二世诺土斯(主前 423 - 404 年)与第十四行“埃及王国的时代，而当坎拜栖兹来到埃及……”。

四. 主前 539 - 331 年波斯的十一位皇帝

1. 主前(557/550/546)539 - 529 年：居鲁士(ANEP 768, 陵寝照片)

2. 主前 529 - 522 年：坎拜栖兹(无儿子)

3. 主前 522 - 468 年：达理阿一世舒士他斯伯，是坎拜栖兹弟弟之侄子(DARIUS I HYSTASPES)(ANEP 769 右边陵寝)。

4. 主前 468 - 465 年：薛西斯一世 XERXES I (ANEP 463, 坐于御座者为达理阿一世，立于其后为薛西斯一世，将琐罗亚斯德的拜火祆教定为国教)。

5. 主前 465 - 423 年: 阿塔薛西斯一世郎基马奴斯 (ARTAXERXES I LONGIMANUS, ANEP 769, 中间陵寝; 是乃赫米总督时之皇帝)。

6. 主前 423 年, 仅一个月: 薛西斯二世 (XERXES II)

7. 主前 423 - 404 年: 达理阿二世诺土斯 (DARIUS II NOTHUS, ANEP 769, 左边陵寝)。

8. 主前 404 - 358 年: 阿塔薛西斯二世聂门 (ARTAXERSES II MNEMON)。

9. 主前 358 - 338 年: 阿塔薛西斯三世欧胡斯 (ARTAXERXES III OCHUS)。

10. 主前 338 - 336 年: 亚色斯 (ARSES)

11. 主前 336 - 331 年: 达理阿三世孔多马奴斯 (DARIUS III CONDOMANUS)。

亦是这些十一位波斯皇帝的赞助之下, 犹太人得以回国重建耶京的圣殿与教会。

第十五节 波斯帝国下犹太教会的复兴

一. 历史文献

1. 圣经之内的文献

主前 520 年: 哈盖先知

主前 520 - 518 年: 第一匝加利亚 (匝 1 - 8)

主前 500 - 400 年: 第三依撒意亚

主前 450 年: 祭司神学家团体

主前 430 年: 玛拉基亚先知

主前 400 年: 亚北底亚先知

主前 400 - 300 年:智慧书文献的编辑:咏、箴、约……等书

主前 350 年:岳厄尔先知

主前 300 年:编年纪神学家团体,他们有编上、下、厄上、下,写作的目的是为主前 325 年反对撒玛黎雅教会的争论性神学,非真正的历史文献,但在以下的文献中有不同程度且可靠的流亡后历史:

(1) NV (= NEHEMIAH - VOTIVE - DOCUMENT) 乃赫米雅总督献给天主之记录:厄下 1 - 7, 11:1 - 2, 12:27, 30 - 33, 37 - 40, 13:4 - 31, 最后一句“我的天主,求你记忆我,使我蒙福!”可知是乃赫米雅面对天主与犹太人所题献的话,是真实的历史记实。

1. 主前 445 - 433 年:担任第一次犹太总督,正逢阿塔薛西斯一世为皇帝。

2. 主前 430 - ? :第二次总督,这些散开的作品正是此时完成的,是主前五世纪的第二部分之真历史。

(2) EN (EZRA - NOVELETTE) 厄斯德拉祭司之小说:厄上 7 - 10, 与厄下 8

此五章是经过编年纪的神学家们所润饰的,约成书于主前 400 年,从起初这五章便是小说,但以历史为核心,其目的是借着中心人物厄斯德拉祭司兼经师,对教会的启发教化,显然地这五章至少还引述主前五世纪流亡后的历史但它没有乃赫米雅总督献约天主之记录(N.V.)那么可靠。

(3) AD (= ARAMIC DOCUMENT) 阿拉美文献:厄上 4:6 - 6:18

亦是经过编年纪的神学家们所润饰的,约成书于主前 400 年,阿拉美文献具有争论性的目的,要攻击分裂的撒玛黎雅教会,虽然文章充满强烈的抨击,但从厄上 6:3 - 5,可知是引用波斯皇室的档案资料,此乃最具历史价值。

(4) CR (= COVENANT - RENEWAL - DOCUMENT) 重新立定盟约的文献

厄下 9 - 10, 属礼仪性的文献, 约成书于主前 350 年, 他们认罪忏悔过去的种种不是, 与天主重新立定盟约, 由此, 它描述主前四世纪之社会及教会背景。

(5) R (= REGISTERS) 很多可靠的名单

厄上 1:8 - 11, 2:2 - 70 (和厄下 7:6 - 72 相同, 可能是乃赫米雅的文獻), 8:1 - 14, 10:18 - 43, 厄下 3:1 - 32, 10:1 - 29, 与许多较小名单于厄下 11, 12。这些在圣殿献身者或个人的详细名单(统计)很可能来自圣殿或国家的档案资料。

(6) CHR (= CHRONISTIC THEOLOGY) 编年纪神学

未能在以上 NV, EN, AD, CR, R 中所提及的其他章节均属于编年纪的神学作品, 是主前 300 年为反对撒玛黎雅教会所编撰成的, 最长的部分在厄上 1:1 - 4, 5, 6:19 - 22, 厄下 13:1 - 3, 与厄下 11, 12 的许多章节。这些经文自然地不是主前五、四世纪流亡之后的真正历史。

2. 圣经之外的文献

(1) 主前 539 年: 居鲁士的圆形石柱 (ANEP 无照片), 思高中文圣经辞典 322 页之后有之。ANET 315 - 316 有英文译文, 为流亡后的犹太人重建教会是很重要的。

(2) 主前 522 - 486 年: 达理阿一世的三种语言碑文, 以古波斯语、厄蓝文、亚加甸语, 刻于比希斯屯 (Behistun) 70 米高无法接近的峭壁路上 (亦称为波斯的罗塞他石)。

ANEP 249 即圣经考古学中文版 7 页, 是远眺。

ANEP 462 三种语言碑的古波斯语部分, 第二栏 27 - 35 行, 亦写有亚加甸楔形音节文字, 虽然这些内容并非在达理阿一世时代, 直接有关犹太人回国重建家园的碑文, 但为解释楔形文字之密码暗号是一把钥匙, 借此亦开启了古代中东数万计在亚加甸以楔形文字写成的碑文。

(3) 主前 486 - 465 年: 薛西斯一世, ANET 316 - 317 (ANEP 无

照片),英文译文来自其波斯城(PERSEPOLIS)王宫的碑文(ANEP 766 + 767 是远眺),此碑文为了流亡后犹太教重要,因为它第一次提波斯接受琐罗亚斯德的祆教“光是惟一神:亚乌辣玛则达(AHURAMAZDA)”,而压制黑暗的恶神:亚里马(Ahriman),拜火的祆教观深深影响流亡后的犹太教。

(4) 主前 465 - 423 年:阿塔薛西斯一世,ANET 548 是来自阿拉美蒲草纸的文献之译文,日期为主前 427 年六月十二日(=阿塔薛西斯第卅八年息汪月廿日),是在埃及及伊利番町犹太殖民地,有关女性奴隶的自由。

ANET 419,右上端英文译文是一则在伊利番町犹太女士的阿拉美文誓词,时值阿塔西斯一世第 15 年,亦即约 440 年。

(5) 前 423 - 404 年:达理阿二世,ANET 491 - 492 的其他阿拉美文书信或 ANET 548 - 549,在埃及伊利番町的犹太殖民地,阿拉美文蒲草纸的文献,均标上达理阿二世执政的年代。

依靠圣经内、外的文献,我们继续讨论不同的犹太教会团体,在波斯的容忍政策之下回国重建之经过:

二. 波斯的容忍政策

一反过去新亚述与新巴比伦的压迫方式或现代希特勒与斯大林的统治手腕,居鲁士与其继承皇位的十位波斯皇帝,对不同的宗教与民族习俗有相当的包涵,上述提及主前 539 年居鲁士之圆形石柱颁布容忍政策的三种方法:

1. 结束流亡返国:ANET 316 右上端栏:“我也聚集以往的居民,将他们遣返回自己的居所”,亦即不论任何在巴比伦流亡的俘虏,如今获得自由,可返回他们以前的家乡,并重新取回原来的财产。此乃普遍性的谕旨,当然犹太的俘虏亦被允许回到耶京与犹大。

2. 神祇亦返驾并重建他们的圣殿:ANEP 316 左底端栏:“我回到底格里斯旁边其他的圣城,这些圣所已荒废多时,这些雕像一向

住在那里,要为他们建一永久的殿宇”。在右栏最后文章的结论“我重新安置马杜克(=巴比伦的最高神)的命令,神祇中最大者,众神之神……在他们以前的庙里,他们会在这些地方快乐,愿我重新安置的神祇,在他们的圣城,每日……为我祈求长寿,亦愿他们再赞扬我……为马杜克,我的主,愿他们说:居鲁士,国王朝拜你,与坎拜栖兹,他的儿子……(数行损坏,意即:神祝福居鲁士与其家庭)”。

3. 准许用各国语言,但有三种官方语言:在世界历史中,很少有统治者允许在自己的帝国内使用各国之国语,居鲁士是第一位,而他的王宫自然无法为广大疆土中的各国之国语雇请数以千计的秘书。因此颁布三种官方语言与朝廷沟通,此乃按照帝国内的三种区分:古波斯适用于玛待、波斯。厄蓝语用于波斯以东的地区,亦即现今的阿富汗、巴基斯坦等。阿拉美语用于幼发拉底河以西的国家,亦即现今的叙利亚、土耳其、黎巴嫩、约旦 HASHEMITE 王国、巴肋斯坦、埃及与利比亚。其子达理阿一世你名的比希斯屯三种语言的碑文(ANEP 249 + 250 + 462),是最早期亦是此语言包容的最佳说明。语言的容忍政策促使在巴肋斯坦与埃及的不同犹太教会团体愈来愈多采用闪族的阿拉美语,第一个成为官方用语(ANET 491 右边:主前 440 年以阿拉美文写成的誓词,或例如厄上 6:3-5 的阿拉美文献)。终于在圣经的经文亦采用之,厄上 4:6-6:18 的阿拉美文献,厄上 7:12-26 的厄斯德拉祭司之小说,达 2:4-7:28,而耶 10:11 一句显然是在流亡后增补的,创 31:47 属伊罗兴典,亦是流亡后的增补,最后官方的阿拉美语(通称 REICHS-ARAMAISCH = 即帝国之阿拉美语),却成为耶稣时代在巴肋斯坦的犹太人之母语。例如“Abba = 父亲, Talitha kumi = 女孩,起来! Martha = 女士, Maran Atha = 我们的主已经来了, Marana Tha = 我们主,来罢(再一次)! Eli Eli Lamma Sabaktani? = 我的天主,我的天主,你为什么舍弃我?”而最后的“舍弃我”是阿拉美语。

三. 主前 539 - 515 年: 犹太的复兴有二件历史的事实

1. 犹太人从流亡的巴比伦回到巴肋斯坦

主后 1954 年, 美国人 C. C. TORREY 在其书“编年纪神学家之以色列历史”(THE CHRONICLER'S HISTORY OF ISRAEL) 声称, 没有一位犹太人从巴比伦回到巴肋斯坦。其理由是在厄上 1:1-6, 居鲁士所颁布的诏书, 是编年纪有系统的教诲形式, 其原文的译文无法来自多神主义的居鲁士, 就如以前所提及的 Mendenhall 以鸵鸟的姿态闭上双眼, 不管圣经内及圣经之外的文献记载而胡言没有人从埃及出来一样(参上页)。如今 TORREY 亦摆出此种“自欺”的心态, 否认没有人从流亡的巴比伦回到巴肋斯坦, 但以下我们将从圣经内外的文献来讨论此项事实:

(1) 圣经内的文献

△ NV: 厄下 7:6-72, 乃赫米雅总督显然地从波斯政府的档案资料中引用此种可靠的名单, 为证明从巴比伦回到巴肋斯坦是在达味的后裔则鲁巴贝耳与匝多克的大祭司耶叔亚的领导下, 乃赫米雅总督献给天主的记录, 将不敢以失实的事件来欺骗天主。

△ 盖 1:1: 同时代的哈盖先知, 在其作品注上日期“达理阿王二年”亦即主前 520 年, 约从巴比伦回来后第十八年, 写信给犹太的第一位总督则鲁巴贝耳, 和流亡后的第一位大祭司耶叔亚, 他刚从巴比伦回来。

△ 第一匝加利亚 (= 匝 1 至 8), 在其作品中标上日期, 从达理阿王二年, 等于主前 520 年(例如匝 1:1) 到达理阿王四年, 等于主前 518(例如匝 7:1)。对象常常是同样的犹太领袖, 此人刚从巴比伦回来, 尤其在匝 6:11-12“……大司祭耶叔亚的……然后对他说:……有一个人名叫“苗芽”。如 JB 注 j = NJB 注 g 所解释的: 先知写信给匝多克的大祭司耶叔亚, 并献给他达味的王子则鲁巴贝耳在耶 23:5 的默西亚头衔。

△ AD: 厄上 5:1-2 提及从巴比伦回来的同时代人物: 哈盖与

匝加利亚先知,则鲁巴贝耳与耶叔亚。

(2) 圣经之外的文献

上述提及主前 539 年居鲁士的圆形石柱,允许所有在巴比伦的俘虏回到他们原来的居住地,自然地,此诏书迫使三种语言在波斯帝国的三大部分使用。当然此诏书为幼发拉底河以西全部地区,包括巴肋斯坦用官方的阿拉美语,居鲁士允准犹太人返回巴肋斯坦的阿拉美文特别诏书,无可否认地,况且居鲁士的返国诏书是普通遍为所有的俘虏,亦能确定包括犹太人。

(3) 考古学的事

J. C. WAMPLER 在美国东方研究学会通讯(BASOR = Bulletin of the American Schools of Oriental Research) 80 (1940), 13 - 16 页发表“在巴肋斯坦刻有三角形图案之陶器”一文中,说明这些陶器是在耶路撒冷周围发现的,企于主前 530 年至 500 年间。此种特别的陶器有惟一独特的三角形图案,在叙利亚——巴肋斯坦任何地方,以前与以后从未发现。此种陶器在上巴比伦很普遍,尤其在尼普耳城周围,大部分的犹太俘虏已经定居了(参圣经集第 161 图为所有的巴比伦与玛待,第 163 图是特别为定居在尼普耳周围的犹太人),这些三角形状的装饰品,显然地是用写亚加甸楔形文字的工具刻于陶器上的。当老一代从巴比伦回来时,仍继续沿用生产此种上巴比伦的陶器,并将携回的工具刻与三角形状之装饰品。主前 500 年,老一代的流亡者亦渐渐作古,此种陶器也在巴肋斯坦完全消失。

总之:基于圣经内、外的文献与考古学的事实,我们可确定有一些曾被俘虏到巴比伦的犹太人于主前 539 年之后,回到巴肋斯坦老家,亦如居鲁士对他们的承诺。

圣经图集第 169 图指出,他们从巴比伦回到巴肋斯坦的路线,较上面的路线是沿幼发拉底河,然后穿过叙利亚和黎巴嫩的大城到达巴肋斯坦,为较大的团体,此乃惟一可能之路,以确保从幼发

拉底河和后来叙利亚——黎巴嫩诸城的供水系统。约一百年后，按厄斯德拉祭司的小说所载，经师兼祭司的厄斯德拉走较短的路线，但经过达莫(Tadmor)沙漠所以较危险，可能因为是小团体旅行骑你骆驼并带上足够的水而已，此路线就是在现今仍不可能为大团体来走。

2. 主前 520 - 515 年重建耶京圣殿

(1) 圣经内的文献

△ 阿拉美文献(AD)，厄上 6:3 - 5，保存着居鲁士以阿拉美文写成的诏书为重建耶京的圣殿“备忘录：居鲁士王元年，居鲁士王曾为耶路撒冷天主的殿宇，颁发上谕：殿宇应予重建，为在那里举行奉献，奉献火祭；殿应高六十肘，宽六十肘，三层用方石，一层用木材修建(参 NJB 注 b)，所有费用概出自王室……”。

主前 539 年颁布诏书以重建耶京圣殿，至于重建的费用与材料由波斯朝廷负责，与厄 6:3 - 5 阿拉美文献的诏书同时期的背景，在哈盖与匝加利亚二位先知的作品中亦有之。由于犹太人延误了十九年之久，因此二位先知鼓励他们开始重建耶京圣殿(AD：厄上 5:1, 6:14)。

△ 盖 1:7, 9 - 11 提供我们主前 520 年犹太人尚未，甚至未开始重建圣殿，“因为我的殿宇尚在荒废，而你们竟各自赶造自己的房屋”，显然地，哈盖先知告诉我们典型的东方人之贪污，主前 539 - 520 年的真实历史事件。哈盖没有顾全面子，将它留给后代作为借镜，约二百年之后，编年纪反对撒玛黎雅的争论性神学将责备：“坏撒玛黎雅人”，将圣殿重建的延误之罪，归诸于他们(厄上 4:1 - 5)。

△ 哈盖(盖 1:1 - 15)与第一匝(匝 4:6b - 10a)后，波斯皇帝达理阿一世有新的谕旨(AD：厄上 5:13 - 14)。流亡后的耶京圣殿终于在五年内竣工了，即从主前 520 年直到 515 年四月一日(参 AD：厄上 6:15, JB = NJB 注 h)。

(2) 圣经之外的文献

参上述主前 539 年居鲁士的圆形石柱。

(3) 考古学的事实

耶京圣殿惟一可确定的遗物,是在圣殿东南角的平台基石是垂直连接的,此种主前 520 年波斯式的石造工程,突然间被耶稣时代典型的黑落德式的石造工程所继续。肯尼雍在其“圣经与最近的考古学”55 页的第 52 号照片,左边有黑落德延续在垂直连接的石造工程,此乃主前 515 年流亡后的则鲁巴贝耳所竣工的,已有六百年之久的石造工程。

总之:基于圣经内的文献和考古学的事实,我们可以确定耶京圣殿是犹太人从巴比伦回来之后,因为自私地充实自个儿的荷包而耽搁十九年之后,于主前 520 - 515 年完成的。

四. 主前五世纪犹太人在乃赫米雅和厄斯德拉领导之下的复兴

1. 主前 445 - 429 年:乃赫米雅总督的政治复兴

(1) 犹太总督乃赫米雅的背景

如同乃赫米雅自己很可靠的献给天主之记录,厄下 2:1, 5:14, 13:6 - 7 说明,波斯皇帝阿塔薛西斯一世信任他——一位犹太人,从主前 445 年至 433 年十二年之久,第一次担任犹太省的省长,尔后他回到在稣撒(SUSA)的冬都述职,可能费时三年之久,以后再回到犹大,任省长于主前 430 - 429 年第二次任省长,因为以阿拉美文写成的伊利番町书信提及约主前 428 年,乃赫米雅的继承者是波各雅斯(BOGOAS)省长(ANET 492),此时已经是阿塔薛西斯一世的时代而非阿塔薛西斯二世或三世之际,因为乃赫米雅嫉恨其对手撒玛黎雅的省长桑巴拉特(厄下 3:33 - 34),被提及当一位死人,在伊利番町书信,ANET 492, 29 行说明桑巴拉特之子已有权利,此乃主前 407 年之时。

NV 的厄下 1:1, 2:1, 6, 说明乃赫米雅得到波斯稣撒城,皇帝

冬都为皇帝司酒的高级官员之信任,因而有机会能进入皇帝的禁院(厄下 2:6 说明皇后亦在场,习惯上,任何男人接近皇帝的禁院者必须是被阉割的太监),而乃赫米雅的祖先显然被皇室所聘雇,他们比较喜欢置留在波斯而不愿于主前 539 年回到贫瘠的巴肋斯坦。

可能在阿塔薛西斯一世王廿年尼散月初一(厄下 2:1),相当于主前 445 年四月十三日(R. A. PARKER 与 W. H. DUBBERSTEIN 合着 *Babylonian Chronology 626 BC. - AD. 75* (Oxford 1956);有关主前 605 年之后巴比伦以春天为岁首)。此日是巴比伦——波斯的新年日,亦是欢乐幸运吉利的日子,皇帝指派乃赫米雅为犹大的省长,至于职务与官衔已经在主前 520 年介绍过,如同在达理阿一世时,盖 1:1,2:2, 21 所提及的犹大省长则鲁巴贝耳一样。

波斯皇帝信任一位当地人,任命为省长,显示其容忍政策(反之,大英帝国一直压服直辖的殖民地香港有 150 年之久,直到主后 1993 年,港督必须是英国人,此乃典型的大英殖民压迫政策),乃赫米雅利用新年隆重的庆日时,打动皇帝的心,厄下 2:3 主要说明“我祖先坟墓”所在的城池,成了废墟(参厄下 1:3),其实主要的目标是关于城门和犹大从撒玛黎雅的政治独立。足以肯定,在厄下 2:5 第二次提及他祖先的坟墓,而厄下 2:6 皇帝任命他为犹大的省长。

(2) 重建耶路撒冷的城墙

厄下 2:11 - 16 说明乃赫米雅省长第一亦是最重要的工作,是检视被撒玛黎雅人所破坏的城墙(参圣经图集 170 图)。厄下 2:17 - 18 是他说服犹太的官员开始重建城垣,厄下 3:1 - 32 为执行重建的工程,他详细地列出耶京参与的家庭,城墙的正确地形和不同的城门(参圣经图集 170 图),厄下 3:33 - 4:17,6:1 - 14 说明他的撒玛黎雅敌人大多持强烈的反对,但厄下 6:15 说明乃赫米雅与耶京的市民在同年厄路耳月廿五日,亦即主前 445 年十月二日城垣

竣工(参以上 PARKER 与 DUBBERSTEIN 的编年史),共费时五十二个工作日。厄下 12:27, 30-33, 37-40 接你城垣落成典礼,在城垣的最高处隆重的礼仪式游行,并有两队唱赞美诗者与奉献、祝福。主前 445 年重建耶京城垣达到两种目的:第一是保护耶路撒冷,波斯犹太省最小的政治中心,免于撒玛黎雅人的干扰。第二是强化在熙雍山犹太人的耶京教会团体之信仰意识。从巴比伦流亡返国之后,天主真正的“再拣选耶路撒冷”(匝 1:17, 2:16),在圣经历史内第一次提到“上主占据犹太作为自己的产业”,并说明是“圣地”,而熙雍山的教会团体变成“天主的眼珠”(匝 2:12)以称呼耶路撒冷城,后来厄下 11:1, 8 和以前的第二依 48:2, 52:1 亦称她为“圣城”。

尽管主前 520 年第一匝有普世万民主义的胸襟,说明“耶路撒冷将成为无边际的区域,……至于我,我要作她四周的火墙……作她中间的荣耀”(匝 2:8-9),“在那一天,有许多民族要归依上主,要成为他的百姓,并住在你中间”(匝 2:15),但在主前 445 年乃赫米雅时代政治与宗教实况却不一样:城垣是为保护犹太人的教会团体之信仰意识,免受外来的天扰。而第一匝无城墙的万民主义观尚未来到,约五百年之后,希 13:12 便仅有一次地陈述“耶稣为以自己的血圣化人民,就在城门外受了苦难”,其普世教会观(参若 19:20, 圣经图集第 236 图,肯尼雍的“圣经与最近的考古学”96-99 页与 98 页的地图以兹证明)耶稣基督的教会不需要城墙的围绕以保护她,因为她是至公的(CAT-HOLIC),但主前 445 年的历史背景中耶京的犹太教会团体确实需要城墙的保护。

(3) 土地改革与社会正义

厄下 5 详述乃赫米雅省长如何在犹太省禁止奴隶,也特别在厄下 5:11 宣布土地改革,虽然他未能如主前 760 年亚毛斯先知所抨击的,无论任何人、时、地既有奴隶与土地的掠夺均是违反人权的罪过(参亚 1:6-8, 2:6, 8:6-7),但他实行社会的原则(迦 3:28

为基督徒)却超过保禄的费肋孟书 8-21 所提的,保禄面对奴隶满布的世界与违反基本的人权,却无法授用他在迦 3:28 的原则。

(4) 乃赫米雅省长再移民耶京的政策

当乃赫米雅发现犹太的大多数犹太人想住在乡村,因为比住在耶京城更容易讨生活时(厄下 7:4-5,圣经图集第 171 图,犹太在乃赫米雅的管辖之下成为波斯的一个小行省)遂宣布必须有总人口的十分之一居住在耶京,才能使耶京成为政治与宗教的中心,厄下 11:1-2 说明乃赫米雅为了不让百姓随意的移入耶京,就以抽签来决定,在移民耶京的前后脉络中,乃赫米雅省长在官方的档案中发现一份主前 539 年从巴比伦归国的名单,厄下 7:5, 6-72 的名单在后来厄上 2:1-70 亦录入,但有些微的变化。

(5) 某些更具宗教本质的法令

乃赫米雅省长犹太教会团体中热诚的一员(参其祷词厄下 5:19,13:31b),在当时政治与宗教分不清楚,他的主要目的是在宗教的本质上有更具体的法令:

△厄下 13:4-9:清除圣殿的杂物(若 2:13-21)。

△厄下 13:10-14:使肋未人复职并给薪。

△厄下 13:15-22:严格遵守安息日。

△厄下 13:23-27:抑制杂婚。

△厄下 13:28-29:驱逐大司祭厄肋雅史布的儿子约雅达,因为他与撒玛黎雅省长桑巴拉特的女儿结婚。

△厄下 13:30-31:划定了奉献木柴和什一物的时期,在类似沙漠的国家木柴是很有价值必需品,特别为每日的全燔祭。

2. 主前五/四世纪厄斯德拉经师兼祭司的宗教复兴

(1) 厄斯德拉经师兼祭司的背景

如上所述,厄上 7-10 与厄下 8 是小说,因此比起乃赫米雅献给天主的记录,其历史文献的可靠性来得较少,厄斯德拉祭司的小说前后一致地称厄斯德拉为高级匝多克的祭司,亦是一位精通梅

瑟法律的经师,在厄上 7:1-5 其第十六代族谱,可以溯至“匝多克阿希突布之子”,直到亚郎,此“族谱”无疑是编年纪的捏造(参 JB = NJB 注 b),厄斯德拉确是一位匝多克的祭司,但非流亡巴比伦之后混乱不可靠的祭司族谱中之一,他亦是一位经师,但不是与后来编下 17:7-9 联在一起,具有宗教意义的编年纪所言者,他很可能是波斯朝廷为犹太人的宗教事务所设置的一位犹太神职人员,(厄上 7,参 JB 与 NJB 注 c)。

厄斯德拉回到犹大的日期有些争论,因为厄上 7:1, 7 没能清楚地记述阿塔薛西斯一世或二世的第七年,如果是阿塔薛西斯一世第七年,则他在主前 459 年返国,亦即比乃赫米雅省长早到耶京十四年,如果是阿塔薛西斯二世第七年,则他在主前 398 年才返国,亦即比乃赫米雅省长晚到耶京三十-四十年,而厄下 8:9 声称厄斯德拉与乃赫米雅一起在耶京,某些释经者简单地更改玛索拉经文“第七年”为“第卅七年”,此乃主前 428 年属于阿塔薛西斯一世时回到耶京,而假设乃赫米雅的第二个目标尚未完成,亦如上述所言,很像乃赫米雅的第二个目标是在主前 429 年完成,JB 的编年表 460-461 页 = NJB 的编年表 2062-2063 页于右边一栏指出三种可能性,但没有清楚的决定。厄斯德拉祭师的小说并不注意何时回国,比乃赫米雅早或晚,其目的更注意厄斯德拉的(职务)使命在宗教上的意义。

(2) 将妥拉介绍给犹太人,而成为基本法律

由于他们的容忍政策,波斯皇帝未将波斯的法律强压在耶京的教会团体上,而让他们自己的犹太省长来管理犹太的政治事情(主前 520 年的则鲁巴耳省长,主前 445 年的乃赫米雅省长)。因此他们希望一个祭司兼经师者来整顿犹大的宗教事务与其基本法律。厄斯德拉祭司的小说包含厄上 7:12-26,厄斯德拉任命的原始波斯文献,其原文是阿拉美文,厄上 7:14, 25-26 原始阿拉美文的任命,清楚地说明厄斯德拉将在犹大进行调查如何以其妥拉的

专家身份,将妥拉应用于犹太而成为法律,当他完成调查后,便派定官吏与判官来管理以妥拉为基本法律。无疑地,厄斯德拉的使命以波斯的观点而言,既是政治亦是宗教,主要是介绍梅瑟的妥拉当成耶京和犹太的犹太教会团体的基本法律。

一个历史的问题:厄斯拉携带何种妥拉到耶京?要解决此问题需依靠上述提及的厄斯德拉编年纪神学。

△ 主前 459 年(或甚至主前 428 年):介绍祭司典。

△ 主前 398 年:介绍编辑神学家团体结合雅威典、伊罗兴典、申命典与祭司典的妥拉。

(3) 厄斯德拉小说的教会团体之观念

波斯当局想妥拉已经变成整个教会的基本法律,包括女人与能了解的孩童,但所有的百姓必须接受基本法律的教导,厄下 8:2 第一次强调在以色列的历史中,不仅男人集合成为一个团体,而且是“男女和所有能听懂的人”的集会。主前五/四世纪的普通百姓已经不能再听懂希伯来原文的妥拉,因此厄下 8:8 在以色列历史上,第一次坚持教妥拉的肋未人老师”作翻译和解释,如此民众可以懂清所诵清所诵读的”,亦即肋未人的老师以阿拉美语讲授道理,厄下 8:13 说明“全民众的家长(思高中文译本为“族长”是误译,请更正之)和祭司并肋未人,都聚集在厄斯德拉经师身旁,了解法律上的话”,亦即他负责家长们与以前是祭司与肋未人的教理讲授。在厄下 8 的前后脉络有一个字是值得注意的“AM = 百姓、人民”共享十五次,有十三次直指天主的子民,包括祭司与肋未人,但在厄下 8:7, 9a 的二次仅用于普通百姓(中文法典译为平信徒)以分别出祭司与肋未人,“AM = 百姓、人民”的用法,显示出厄斯德拉祭司之小说认为普通百姓是天主子民最主要的部分,因为在厄下 8:7, 9a 普通百姓的专有名词能延伸到整个团体,包括祭司和肋未人。亦如厄上 7-8 用“以色列”神圣的名词共有十二次,十一次是指全体百姓,包括祭司和肋未人,但仅有厄上 8:29 一次提及“以色

列 = 普通的百姓”有别于神职人员,而我们基督徒的“教会”用法,有极大的相反,她常是指最高当局,如“教会说,教会教导的”,意谓“教宗和主教们”,殊不知“LAIKOS (λαϊκος) = 普通人(LAYMAN)”是源于“LAOS (λαος) = 沉默的大众,未受教育的普通百姓”之轻蔑意思。

(4) 厄斯德拉祭司小说中会堂的设立

如同在“根”所了解的,在教导全民众妥拉的基本法律时产生一实际的问题,亦即全民众也包括女人在内,但她们却不被允许进入耶京的圣殿,因此为了教导妥拉需要有一中间的地方即会堂,厄下 8:17 很像是文献中第一次在靠近尼普耳的加息非雅提及神圣的地方(MAQOM) = 会堂。

(5) 会堂内的圣道礼仪

厄下 8 最大的贡献是第一次提供我们详细的圣道礼仪过程,不论我们属于何种犹太——基督徒宗教的任何教派(犹太人,天主教,东正教,英国圣公会,长老会与其他许多的教派),今日举行圣道礼仪时应知道厄下 8,此章约写于主前 400 年厄斯德拉祭司小说的部分,亦属于编年纪的一部分,它们提供给我们现代圣道礼仪的根,在厄下 8 有下列的特色值得注意:

△ 参与者:祭司兼经师的厄斯德拉当主礼,十三位百姓的领袖列席于他的左右两旁,与十三位肋未人在一起,肋未人被配置在“男女和所有能听懂的人”,即许多群众之中,以阿拉美母语向他们翻译和解释天主的话。

△ 礼仪的地方:由于女人的参与,集会的地方后来希腊文称为会堂(SYNAGOGUE)因此必须在耶京圣殿的外面,一中间性的地方,因为犹太人在祈祷之前有沐浴礼,所以必须先预备水,尔后厄斯德拉聚集于耶京水门前的广场(参圣经图集第 170 图,靠近基红泉)(参宗 16:13)。

△ 仪式:妥拉书游行进入一较高的平台上,让所有的人能看

见,此时会众起立致敬“祝福雅威”亦即诵念犹太人的祝福词(Beraklah),如同我们现在准备饼与酒等礼物,所有的民众举手到耳后表示他们愿意听天主的话,听完后齐声回答“阿们,阿们!”,亦即“我们确实相信并完全赞同!”以后跪下,伏首至地钦崇上主,肋未人翻译和解释天主的话作为结束。

(6) 厄斯德拉要求杂婚者要离婚

EN,厄上 9-17,如上的 NV,EN 亦表达一个狭隘的教会团体观,约主前 300 年,编年纪的作者亦强此种观念。但约主前 250 年,约纳书与卢德书却支持普世性的教会团体观。

五. 政治的事件影响犹太的教会

1. 居鲁士(主前 557-529)

除了上述提最重要的决定,主要是从流亡返国与重建圣殿,居鲁士另有一个小的决定,影响犹太人与直到今日我们的人类:硬币金融的设立,硬币在主前七世纪由里狄雅人发明,后只在自己的国内通行,但主前 546 年居鲁士征服里狄雅后,其军队开始将硬币传遍广大的波斯帝国,以代替往昔的金属重量制,但他却未替自己的帝国铸币。

2. 达理阿一世(主前 522-486 年)

(1) 主前 515 年:第一次的国际硬币

以当时的皇帝“达里克”命名,他发行两种硬币:“达里克”黄金,有 8.22 克的黄金,此种独特的达里克硬币第一次在厄上 8:27 提及。“协刻耳”银子,有 5.67 克银子(注意:协刻耳银子的价值是达里克黄金的廿分之一价值,因为一克的黄金在当时,以 13.3 倍超过的一克银子的价值)，“协刻耳”银子硬币第一次在厄下 5:15 提及。

(2) 将波斯帝国划分成州(SATRAPY)

圣经图集第 168 图说明很好,达理阿一世将广大的帝国从东边的喜马拉雅山麓到西北部的地中海,与在非洲大陆,西南部的埃

及——依索匹亚——利比亚划分为廿州：玛待是第一州，书珊是第二州，巴北伦是第三州，阿拉伯是第四州，而所有的叙利亚——巴肋斯坦属幼发拉底河以西称为“阿洼耳——纳哈拉(AVAR - NAHARA) = 大河之外”，亦即幼发拉底河之外(注意：圣经图集第 168 图，中文版的“约旦河之外”应改为幼发拉底河之外)是第五州，州府是大马士革，因此整个巴肋斯坦是属于第五州——大河西州，在埃及的犹太教会属于第六州，包括埃及，依索匹亚和利比亚。

每州再划分为较小的行省。在耶京环绕熙雍山的犹太教会团体属于犹大(YEHUD = YUDAH, 参圣经图集 171 图)小省，其周围北部是撒玛黎雅省，西部是阿市多得省，南部是厄东省，东部是阿孟和摩阿布省。

第一任大河西州州长是塔特乃，驻于大马士革，厄上 5:6, 6:6 提及，第一任犹大省的省长是达味的后裔则鲁巴贝耳，参盖 1:1, 2:2 等，以后乃赫米雅在主前 445 - 433 年与 430 - 429 年二次继任之。

达理阿一世登基之初，波斯发明了国际邮政制度：一封信在十四天之内，借着马匹可从里狄雅的最西角传送到喜马拉雅山最东边的山脚下。

(3) 主前 490 年在马拉松(MARATHON)挥军失利

常胜的达理阿一世欲扩张其版图至欧洲，但在主前 490 年于马拉松，离雅典四十千米处被希腊击败，“马拉松赛跑”便是纪念此位希腊的飞毛腿 Pheidippides 为传送胜利的消息到雅典，最后他倒下来死了。

3. 薛西斯一世(主前 486 - 465 年)

(1) 袄教：薛西斯一世是第一位接受波斯先知琐罗亚斯德(ZOROASTER)(约主前 600 年)的新一神宗教之皇帝，透过其圣书亚吠陀经(ZENDAVESTA)来传播其教义，薛西斯一世开始朝拜惟一真实的光神亚胡拉马慈达(AHURAMAZDA)，参 ANET 316 右栏

“亚胡拉马慈达是伟大的神,他给地,他给天空,给人类……”,而惟一真实的光神却被黑暗的势力,撒旦罪恶之神阿利曼(Ahriman)压迫。因为我们犹太——基督宗教是受启示的惟一神教,因此旧约与新约很容易受波斯二元论的影响。

(2) 主前 480 年:薛西斯一世的胜利与败仗

主前 480 年,薛西斯一世在帖模派里(Thermopylae)击败斯巴达人,但同年却在著名的萨拉米斯(SALAMIS)海战中输给了希腊人。

4. 达理阿二世(主前 423 - 404 年)

在埃及南部的犹太军队所写的阿拉美文之伊利番町书信,经常提到此位皇帝,在主前 410 年,他掌政期间,伊利番町的犹太人异教雅威——圣殿已经被毁坏。

5. 阿塔薛西斯二世(主前 404 - 358 年)

(1) 主前 400 - 342 年:此位皇帝登基之初,埃及的第廿八、廿九、卅朝代便宣布独立于波斯帝国之外,在埃及不同的犹太人团体亦不再属于波斯帝国,但阿塔薛西斯三世于主前 342 - 332 年,共费十年始征服埃及。

(2) 希腊露出曙光:阿塔薛西斯二世掌政之时,影响人类最深最大的思想家开始执教于希腊:柏拉图(主前 428 - 348 年)与其学生亚里士多德(主前 384 - 322 年),因为有智囊团在其中,因此仅在短短的时间内希腊便萌生雄霸世界的野心,波斯帝国亦步趋下降,希腊帝国取而代之。

(3) 主前 350 年在犹太省的犹太教会有独立的思想

ANE226 + 227 有二枚银币,第一枚直径 1.5 厘米,重 3.29 克,其上刻有人物,希伯来字母“YEHUD”清楚可见,此乃说明,在阿塔薛西斯二世登基之初,波斯帝国对较远的州与较小的行省已失去控制力,就连小犹太省亦自己造币。较小的第二枚直径有 0.7 厘米,0.21 克重,很清楚地铸刻猫头鹰,此乃希腊女神雅典娜的

象徴,此枚犹太的硬币正说明波斯的影响力已经消失了,希腊的控制势力刚在中东伸出,在猫头鹰的前面有希伯来字母“HezeKiah”清楚可见,圣经图集第 171 图下面有此二枚硬币之照片,圣经考古学 271 页为文说明之。

结论

本节我们讨论在波斯帝国时代犹太教会团体的复兴,得注意此时形成的称之为犹太教(JUDAISM)。大圣若瑟与圣母玛利亚时代的犹太教,当他们教育儿童耶稣时,很自然地以流亡前的圣经文献如雅威典,伊罗兴典,申命典或亚毛斯,欧瑟亚,第一依等先知的作品为信仰的基础,但这些作品是在流亡后的复兴时期中,最后决定编辑而成的。

有三位对犹太教与后来的基督宗教具深刻影响的人物:

1. 厄则克耳先知(主前 593 - 571 年)与其则 40 - 48 之妥拉。
2. 乃赫米雅省长(主前 445 - 433 年 + 430 - 429 年);与其献给天主之记录。
3. 厄斯德拉祭司兼经师(主前五或四世纪):其小说(约主前 400 年写成,最后由编年纪于主前 300 年编纂成)。

此三位有影响力的人物,常被称之为“犹太教的父亲”,他们形成特殊的宗教,而耶稣基督就在此种宗教的氛围之下,接受养父大圣若瑟与其母亲荣福童贞玛利亚的带领,特别是在纳匝肋会堂的安息日学校培养长大。

梅瑟的妥拉过去、现在、将来均是最具影响力的书籍,其具体化并形成犹太教,亦即雅威典、伊罗兴典、申命典、祭司典四种文学作品最后由编辑者加以编纂成现在的妥拉,而编辑者(R)的编纂工作,亦同时是主前 400 年左右。

第五章

主前 331 - 134 年犹太 和撒玛黎雅的教会

第十六节 希腊帝国下撒玛黎雅教会的 宗教分裂(约主前 325 年)

一. 证明巴肋斯坦内希腊影响之文献

1. 圣经内的文献

△ 约主前 350 年: 岳厄尔(参岳 3:1-5, 受希腊民主政治的影响)

△ 约主前 330 年: 第二匝加利亚, 匝 9-11

△ 约主前 300 年: 第三匝加利亚, 匝 12-14

△ 约主前 300 年: 编年纪神学家团体, 编订编上、下、厄上、下

△ 约主前 300 年: 编辑咏 78:67-69, 114:1-2 反对撒玛黎雅

△ 约主前 300 年: 更改玛索拉经文申 27:4, 反对撒玛黎雅

△ 约主前 300 年: 最后编辑智慧文学, 例如: 箴、约、某些圣咏、雅歌等

△ 约主前 250 年: 卢德书

△ 约主前 250 年: 约纳书

△ 约主前 250 年: 训道篇

△ 主前 167 - 164 年: 达 1 - 12

△ 主前 300 - 50 年: 玛索拉经文被翻译成七十贤士译本, 其中有七本正典的第二部分: 巴、多、友、加上、加下、德、智与其伪经: 第三玛加伯书、第四玛加伯书, 某些增加的圣咏。

2. 圣经之外的文献

☆ ANEP 267: 罗塞他石 (ROSETTA - STONE) 是 ANEP 惟一的希腊原始文献, 亦是主前 197 年仆托肋买五世厄丕法乃 (主前 203 - 181 年) 治下之物。主后 1799 年拿破仑的军队于埃及靠近拉希得 (RASHID) = 罗塞他发现的, 共有三种文于其上: 最底下是 54 行希腊文, 最后的 26 有部分破损。中间是 32 行的通俗埃及象形文字的编写, 在开始的前 14 行有部分损坏。其余最上的 14 行是埃及的古典象形文字, 它相当于最后 28 行的希腊文, 注意: 著名的罗塞他石是主后 1822 年 J. F. Champolion 解译埃及象形文字的工具, 其开始是兰塞 (RAMSES) 的名字, 此石是块黑色戡武岩, 1.14 米高, 今保存于大英博物馆 24 号 (参圣经考古学 5 - 6 页对此石发现的描述)。

☆ ANET 317: 是 ANET 惟一翻译的希腊文献, 有关安提约古一世索特尔皇帝 (主前 280 - 261 年)。

☆ ANET 566: 翻译“乌鲁克国王的名单” (THE URUK KING LIST), 从新亚述的末代皇帝开始, 包括新巴比伦的皇帝, 与希腊的亚历山大皇帝 (主前 336 - 323 年), 直到色娄奇二世加里尼奇 (主前 264 - 226 年)。

☆ ANET 567: 翻译“色娄奇国王的名单”从亚历山大之后的色娄奇一世尼加托尔 (主前 312 - 280 年), 直到安提约古五世欧帕托尔 (主前 163 - 162 年)。

☆ ANET 284 - 287 年: 是新亚述撒尔贡二世 (主前 722 - 705 年) 皇帝的五种原文之译文, 他第一次提及中东的历史, 注意到希腊, 例如 ANET 284: 经文 (a) - (1), 撒尔贡说, 他已经征服撒玛黎

雅和全以色列，“我掳获住在海岛的希腊，如同鱼一般”！

☆ ANET 308:拿步高二世时提及“希腊人”被掳到巴比伦。

因为以下的希腊历史作品已经对此时期有许多的出版，所以 ANEP 与 ANET 对于希腊文献没有更多的照片与译文：

☆ 约主前 434 - 355 年：色诺芬 (XENOPHON = Ξενοφων) 的“远征记” (ANABASIS = Ἀναβάσις)。

☆ 约主前 205 - 123 年：布利比斯 (POLYBIOS = Πολύβιος)：有四十本历史书别有关安提约古三世。

☆ 约主后 38 - 100 年：夫拉维·约瑟夫，特别是二部历史作品“犹太战记”与“犹太古志”。

☆ 约主后 46 - 119 年：波塔克 (PLUTARCH = Πλουτάρχος) 的“希腊和罗马四十六位平行的显赫人物” (PARALLEL LIVES OF 46 ILLUSTRIOUS GREEKS AND ROMANS = βιοπαράλληλοι)。

☆ 主后第一世纪初期：迪罗斯 (DIODOROS = Διοδορος, 在奥古斯都屋大维皇帝时代一位以希腊文写作的历史家, 关于亚历山大和仆托肋米与色娄苛王朝有许多资料。

☆ 约主后 69 - 79 年：昆杜斯·估弟乌斯·鲁福斯 (QUINTUS CURTIUS RUFUS), 他于维斯帕先 (Vespasianus, 主后 69 - 79 年) 掌政的十年中出版亚历山大战争史。

☆ 约主后 95 - 180 年：亚力兰 (ARRIANOS = Ἀρριανός) 的“亚历山大征记 (ANABASIS OF ALEXANDER = Ἀναβάσις Ἀλεξάνδρου)。

☆ 约主后第二世纪：犹斯定 (JUSTINUS), 出生于撒玛黎雅 的舍根, 在一个外教的马其顿殖民地家庭长大, 主后 165 年成为基督徒后为主殉道, 他提到撒玛黎雅人的资料颇具价值。

☆ 圣经图集经常提及这些古代的历史作品。

二. 波斯没落希腊兴起

1. 波斯于阿塔薛西斯二世时开始衰弱

在希腊历史学者色诺芬的“远征记”描述, 约有一万希腊佣兵

参加阿塔薛西斯二世之弟所领导的叛军,以反抗皇帝,但叛变的失败促使一万名的希腊佣兵必须撤退,长路行军回到 2510 千米外的希腊,虽然主前 401 年皇帝救平叛乱,但主前 400 年第卅六朝代埃及却宣布独立。

2. 马其顿的斐理伯二世(主前 382 - 336 年)

斐理伯是马其顿国王阿敏塔斯二世(Amyntas II)最年轻的儿子,国都比拉(Pella)位于得撒洛尼西北部 40 千米,其领域包括今希腊的北部,南斯拉夫附近的 Skopje 城——印度德肋撒修女的出生地,和阿尔巴尼亚东部——印度德肋撒修女的民族。当斐理伯的长兄,马其顿的国王于主前 354 年崩殁后,他被认为是替未成年的侄儿摄政,殊不知却在同年宣称自己当国王,为斐理伯二世,他为自己订下二个具有野心的目标:短程目标是征服所有的希腊城邦,长程目标是征服波斯帝国的全世界。主前 338 年他达成第一个目标,所有的希腊,除了斯巴达之外均在其统治之下,此政体他称为“格林多的联盟”(THE LEAGUE OF CORINTH),当他准备向波斯宣战时,却在主前 336 年为敌人所暗杀,尔后他要求年轻的儿子亚历大完成其美梦:征服波斯。

3. 亚历山大大帝(主前 336 - 323 年)

(1) 圣经的引证

虽然同时期的旧约常提及波斯帝国之几位皇帝,并给予最高的敬意,但是希腊的亚历山大大帝却只有一次直接地提及,而且是他崩殁之后约二百年才在加上 1:1-9 出现(加上成书大约于主前 100 年),并以贬损的口吻说道“他身经百战,攻占了许多要塞,嘶杀了各地的君王,踏遍了大地四极,掳掠了许多民族的财物,以致大地在他面前都默默无言,因此他心高气傲,妄自尊大”(加上 1:2-3)。

约加上写成书之前六十年,即主前 167 - 164 年,而达 2:31 - 45,7:7,8:5,11:3,亦提及亚历山大,但语意含糊,主要说明“第四个国坚如铁”(达 2:40),以后将分裂为二(达 2:41 - 43,参 JB 注 i +

l 与 NJB 注 h + l) 或是“第四个兽”(达 7:7, 参 JB = NJB 注 e), 或是“我定睛注视之时, 看见有一只公山羊由西而来, 跑遍天上, 而脚不着地, 这只公山羊在两眼之间, 有一只显著的角。”(达 8:8, 参 JB 注 f = NJB 注 g), 或“以后要兴起一位英勇的君王, 他独掌大权, 统治一切, 为所欲为”(达 11:3, 参 JB = NJB 注 a + b)。

与主前 330 年同时期的文献第二匝 9:1 - 8, 9 - 10, 虽然没有提及亚历山大的名字, 却在其作品中肯定他, 在第二匝 9:1 - 8 说明雅威亲自征服叙利亚——巴肋斯坦——埃及, 从北到南, 一路到埃及提出不同的城市名。毕竟雅威是全部历史的主人, 驀利用皇帝当其工具, 主前 333 年亚历山大第一次在伊索斯 (Issos) 战胜波斯的末代皇帝达理阿三世之后, 便势如破竹般地长驱直入, 我们称第二匝 9:1 - 8 是神学性地诠释他打赢的战役, 而主前 332 - 331 年所有被征服的地名均出现在圣经图集第 172 与 173 图: 他所骑的爱驹“牛头马”(BOUKEPHALOS - BULL - HEAD) 之照片出现于第 173 图旁, 此图是从庞贝 (Pompeii) 彩石镶嵌之细工品找到的。第二匝 9:9 提及熙雍的君王, 默西亚“谦逊的, 骑在驴上……”(参 JB = NJB 注 a) 而骄傲的亚历山大大帝却骑一匹大马。

(2) 亚历山大大帝之背景

上述提及波塔克的传记作品, 提供许多有关亚历山大背景的详细资料: 亚历山大生于主前 356 年马其顿的国都比拉, 他是马其顿国王斐理伯二世与依匹鲁斯 (Epirus, 相当于今阿尔巴尼亚的南部与希腊的西北部, 比邻马其顿) 王妃, 奥林匹亚 (Olympias) 皇后之子, 有些历史家怀疑斐理伯二世于主前 336 年为敌人所弑, 其性急的母亲对他有莫大的影响, 一直促使他相信斐理伯二世并非亲生父亲, 而是希腊多神的最大英雄阿奇里斯 (Achilles, 荷马史诗 Iliad 中之希腊英雄, 传说除踵部之外, 其全身刀枪不入) 才是其父。主前 343 - 340 年斐理伯二世, 聘请亚里士多德当年幼的亚历山大之家庭老师。亚里士多德曾于主前 368 - 348 年受教在柏拉图之下,

一般而言,亚历山大深信柏拉图的“理想主义”与特别优越的“希腊式生活”,因此在希腊的理想之下,他相信必能统治全世界,在其满腔的理想与尝试之际,年轻的亚历山大亦得到亲密的朋友 HEP-HAISTION 肯定的支持,他们二人的友谊可比拟约纳堂对达味的友情(参撒下 1:19-27,达味真正的挽歌,特别是 26 节,此歌写于主前 1010 年)。

(3) 亚历山大胜利的战役

圣经图集第 172 图的说明与其下的详细描述,亚历山大与马其顿的子弟兵三万五千人,经过欧洲的脱拉西(Thrace),跨过达达尼尔海峡,进入小亚细亚的以力路(Eleus),在格兰尼古河岸(Granicus - River)击溃波斯大军,并直入里狄雅的撒尔德,又攻取加黎雅(Caria)和里基雅(Lycia)沿岸诸城,直到旁非里雅(Pamphylia)的塞德城(Side),尔后他进入内路到夫黎基雅(Phrygian)的古都哥汀(Gordium)和安其拉(Ancyra),并在此处与帕面尼欧(Parmenio)将军会合,此人曾同时在达西流(Dascylium)夺取王室的财宝。他们往南行越过高耸的套鲁斯山(Taurus - Mountains)到达地中海边的塔尔索(Tarsus),三百五十年之后,圣保禄宗徒将在此基里基雅(Cilicia)之都出生。以后继续南行,经叙利亚门户亚马奴山区(Amanus - Mountains)隘口,抵每琳底城(Myriandrus)(约卅年之后,色娄苛王朝的国都安提约基雅将建基于此),在此他获报达理阿三世与其军队已到后面的依索斯(Issos)城,便立刻挥师回头,以勇敢骑兵攻击,于主前 333 年得到决定性的胜利战役。他掳获皇室家人与财宝,但达理阿三世与宫内亲信却逃之夭夭,他并未追赶逃兵,却率军南下,沿着叙利亚和腓尼基海岸位领诸城,此时期其帕面尼欧将军亦攻克波斯第五州,大河以西州之州府大马士革,亦取得皇室的财宝。只有提洛,这个位于地中海沿岸的国际贸易大城坚持了七个月之久,最后仍在主前 332 年七月投降(在提洛被围攻的历史背景之下,撒玛黎雅人得到亚历山大大帝的允许,开始他们

分裂的教会团体,将在以下论述)。

圣经图集第 173 图与其上的说明均很详细,亚历山大与其军队从提洛沿地中海南岸南行经亚柯(Acco)到司陀楼(Strato)的堡垒,以后因为沼泽与沙丘阻碍其去路。因此大军往内陆行,接近撒玛黎雅。按犹斯定卷 11,12 章的记载,撒玛黎雅舍根的百姓杀了希腊骗子的希腊总督安多玛(Andromachos),因为以前他们舍根城在一次惩罚行动中被摧毁,马其顿的退伍军人被徙置于此,犹斯定是马其顿移民到舍根的后裔,从罗得(Lod = Lydda),亚历山大再回到地中海沿岸,取阿市刻隆(Ascalon)与其他城市,并围攻迦萨二个月之久,于主前 332 年九月占领以前曾是培肋舍特人的国都。主前 332 冬/331 年在埃及,并以自己的名字建亚历山大里亚城(ALEXANDRIA)(注意:夫拉维·约瑟夫在其犹太古志,卷 11,325-339 说明亚历山大曾拜访耶京并会见大祭司,似乎是犹太人自卑的虚构故事罢了),主前 331 年,他率大军回到提洛与大马士革。

圣经图集第 174 图与其下的说明均很详细,亚历山大与其军队往东行,经幼发拉底河到达底格里斯河的古刚米拉(GAUGAMELA),达理阿三世将最后兵力置于此村与亚比拉(ARBLEA)镇之间,严阵以待。主前 331 年他们进行了决定性的战役,达理阿三世败阵逃至玛待及黑海,在亚历山大抵波斯营救数小时前为其随从处死,同时其将军已攻克三个波斯较大的中心:巴比伦,书撒(Susa),波斯城(Persepolis)。以后他率大军从里海(Caspian Sea)东行,过亚力亚(Aria)靠近现今伊朗的 Meshed 城,进入阿塔高纳(Artacauna,今之 Herat),属目前的阿富汗,往南行至今阿富汗的坎达哈尔城(Kandahar),然后往东北行至著名的开伯尔山口(KHYBER - PASS = CABURA)于辛度库什山(Hindukush - Mountains),到达印度河,今巴基斯坦与印度之间,在此地其爱驹牛头马死了,他为它建了一牛头马城(参圣经图集第 174 图 BOUKEPHALIA),不久之前他曾与征服的北部索格迪阿纳(Sogdiana)之公主洛撒尼

(ROXANE)结婚。从印度河,他愿东进到恒河(Ganges - River)抵喜马拉雅山,但其军队因为害怕到“世界的末端”而反抗前行,其舰队经印度河到印度洋,他却与大军经由陆路,与穿过波斯湾的舰队和其他人于书珊会师,并前行到巴比伦,同时亦宣布此古城为他庞大帝国的国都,从远东撤军而到巴比伦之事发生于主前 326 - 323 年。同时,亚历山大尝试统一其大帝国,借着金融货币制度,与不同的种族通婚,他率先而行,除了与索格迪阿纳的公主结婚外,另有波斯的公主,并强行希腊法律,风俗习惯,宗教与文化,但因长年征战在外,精力耗尽,加上极端的生活方式,遂在主前 323 年六月十三日崩殁于巴比伦国都,享年卅二岁。

4. 分裂为二个帝国:仆托肋米(埃及)与色娄奇(叙利亚)

主前 323 年当亚历山大大帝崩殁时,他惟一的儿子,即后来的“皇帝”亚历山大四世尚未出生,因此领导中空,整个帝国被其军队的将领割据一方。他们分为二部分:仆托肋米(PTOLEMY),拉哥(Lagos)的儿子在埃及,他赞成瓜分广大的帝国,并得到三个将军的支持,另一方面亦有巴比伦的总督色娄奇(SELEUCOS),但是独眼的安提哥诺(ANTIGONUS)却赞成保持广大帝国的统一,自然是在他的号令之下。圣经图集第 175 图与其旁的叙述,说明仆托肋米如何占据埃及与巴肋斯坦,而圣经图集第 176 图与其旁的叙述,解释尔后二大阵营有不同的战役。主前 301 年最后决定性的战役于依仆苏斯(Ipsus),主张分裂的仆托肋米与色娄奇打赢主张保持统一的安提哥诺。主前 323 - 198 年,巴肋斯坦和犹太教会团体属于埃及的仆托肋米王朝(参圣经图集第 178 与 182 图),但主前 197 - 128 年,却属于叙利亚的色娄奇王朝(参圣经图集第 183 图),埃及的仆托肋米王朝之国都自然是亚历山大里亚,而色娄奇王朝自从主前 300 年起,国都便是安提约基雅(ANTIOCH)(注意:此二国都将持续成为中心,甚至到宗徒时代的基督徒与教父时代的教会)。以下是仆托肋米(多利买)王朝与色娄奇(西流古)王朝皇帝与年代表:

十二位仆托肋米王朝的皇帝：

1. 主前 323 - 285 年：仆托肋米一世索特尔 (Ptolemy I Lagi - Soter)
2. 主前 285 - 246 年：仆二世斐拉德尔非 (Pt. II Philadelphos)
3. 主前 246 - 221 年：仆三世厄威革特 (Pt. III Euergetes)
4. 主前 221 - 203 年：仆四世非罗帕托尔 (Pt. IV Philopator)
5. 主前 203 - 181 年：仆五世厄丕法乃 (Pt. V Epiphanes)
6. 主前 181 - 145 年：仆六世斐罗默托 (Pt. VI Philometor)
7. 主前 145 - 116 年：仆七世菲斯康 (Pt. VII Physcon)
8. 主前 116 - 108 年：仆八世索特尔二世 (Pt. VIII Soter II)
9. 主前 108 - 88 年：仆九世亚历山大 (Pt. IX Alexander)
10. 主前 88 - 81 年：仆八世索特尔二世第二次 (Pt. VIII Soter II)
11. 主前 81 - 80 年：仆十世 (Pt. X)
12. 主前 80 - 51 年：仆十一世 (Pt. XI)
13. 主前 51 - 30 年：克丽佩脱拉 (Cleopatra)

十八位色娄奇王朝的皇帝：

1. 主前 312 - 280 年：色娄奇一世尼加托尔 (Seleucus I Nikator)
2. 主前 280 - 261 年：安提约古一世索特尔 (Antioch I Soter), 参 ANET 317
3. 主前 261 - 246 年：安二世德阿斯 (Antioch II Theos)
4. 主前 246 - 226 年：色娄奇二世加里尼奇 (Sel. II Kallinikos)
5. 主前 226 - 223 年：色三世克劳诺 (Sel. III Keraunos)
6. 主前 223 - 187 年：安提约古三世大帝 (Antioch III The Great)
7. 主前 187 - 175 年：色四世非罗帕托尔 (Sel. IV Philopator)
8. 主前 175 - 163 年：安四世厄丕法乃 (Antioch IV Epiphanes)
9. 主前 163 - 162 年：安五世欧帕托尔 (Antioch V Eupator)
10. 主前 162 - 150 年：德默特琉一世索特尔 (Demetrios I Soter)

11. 主前 150 - 145 年: 亚历山大巴拉 (Alexander Balas)
12. 主前 145 - 138 年: 德默特琉二世尼加托尔 (Demetrios II Nikator) 第一次任皇帝
13. 主前 145 - 142 年: 安六世, 同时 (Antioch. VI)
14. 主前 138 - 129 年: 安七世息太 (Antioch VII Sidetes)
15. 主前 129 - 125 年: 德二世尼加托尔 (第二次) (Demetrios II Nikator)
16. 主前 125 - 96 年: 安提约古八世, (Antioch VIII) 同时:
17. 主前 125 - 96 年: 安提约古九世, 无政府时代 (Antioch IX)
18. 约主前 90 年: 德三世欧加琉 (Demetrios III Eukarios)
19. 主前 85 - 60 年: 亚肋塔斯三世 (Aretas III)

三. 主前 325 年: 犹太与撒玛黎雅宗教分裂

有关于撒玛黎雅教会的分裂, 其正确的年代与发生的过程有不同的意见。

1. 圣经内的文献

当亚历山大大帝经巴肋斯坦到埃及之时 (匝 9:1 - 8, 9 - 10), 第二匝加利亚 (主前 330 年) 于匝 11:14 曾言“然后我又折断了我的另一根棍杖“联合”, 借以废除犹太与以色列间的手足情谊”, 就 JB 注 m = NJB 注 h 的解释“此节可能是撒玛黎雅教会分裂最早的事实”, 显然地, 撒玛黎雅教会的分裂按同时期的见证人第二匝所言确是发生在他的时代, 约主前 330 年。

流亡后的咏 78:67 - 68, 争论性地说明南部 (犹太) 与北部 (若瑟) 二个教会团体的分裂, 将犹太的熙雍山与若瑟的帐幕用反义平行对偶的安排来表达: “他 (天主) 舍弃了若瑟的帐幕, 不再拣选厄弗辣因的家族”。 “但他却拣选犹太的家族, 以及自己喜爱的熙雍圣山”, 在此二句对偶的排列是: abba, a 是动词, 是天主的行动, b 是教会团体, 在中间, 第一句是消极肯定, 天主选择并钟爱之, 二个天主拒绝, 不拣选的否定行动之对象是北部厄弗辣因支派若瑟的

帐幕,而二个天主喜爱选择的肯定行动之对象是南部犹太支派熙雍圣山,弃舍若瑟的帐幕显然必须相当于喜爱熙雍山;革黎斤山的撒玛黎雅圣殿是被拒绝的,但熙雍山的圣殿是被喜爱与选择的。

于主前 124 年成书的加下,其加下 6:2 之说明主前 167 年基色娄月(冬月)的望日,安提约古四世厄丕法乃褻渎耶京圣殿,同时有圣经之内惟一经文提及革黎斤山撒玛黎雅分裂的圣殿,“并且褻渎耶路撒冷的圣殿,将圣殿转献与奥林匹亚则乌斯神,又将革黎斤山上的殿宇,依当地居民的要求,献与克色尼则乌斯神”。

就如“根”所言,玛索拉经文显然地改变申 27:4 希伯来的原文,将“革黎斤”(等于祝福之山)变为“厄巴尔山”(等于诅咒之山),以暗示撒玛黎雅分裂的教会被弃绝,而咏 78:67-68 是明言的,在编年纪历史不同的部分,与咏 114:1-2 可找到类似暗含,间接地弃舍北部撒玛黎雅分裂的教会。

以上圣经内的文献,约主前 330 年或其后成书的,均直接或间接地说明撒玛黎雅教会的分裂,没有其他的经文更早的了。

2. 圣经之外的文献

夫拉维·约瑟夫的“犹太古志”卷 11,7 章 2 节与 8 章 4 节是最合理地解释,“何时与如何”发生撒玛黎雅教会的分裂,他说约在主前 350 年之后,波斯末代皇帝达理阿三世之际,在撒玛黎雅有一当权者桑巴拉特的女儿(很像一百年之前乃赫米雅省长的敌手,撒玛黎雅的省长桑巴拉特,参厄下 13:28-29)和耶京匝多克祭司默纳舍成亲,此人的长兄是当时耶京的大祭司,但是其大祭司的长兄与耶京所有高级匝多克祭司均反对默纳舍与撒玛黎雅的女人杂婚,默纳舍遂与其妻逃到撒玛黎雅岳父桑巴拉特家,因为他是一位高级匝多克的祭司,所以其岳父答应他在革黎斤山建一座圣殿让他供职。他得从波斯末代皇帝达理阿三世(主前 336-331 年)得到许可,当主前 334-333 年开始与波斯皇帝洽商时,亚历山大大帝却在主前 333 年于依索斯第一次击败达理阿三世,尔后亚历山大

