

弟茂德前書·弟鐸書
弟茂德後書

——新約導讀叢書之十一——

陳永禹譯



R. T. Siebeneck, C. P. P. S.
陳永禹譯

弟 弟 弟
茂 茂
德 鐸 德
後 前
書 書 書

—— 新約導讀叢書之十一 ——

光啓出版社發行

**SAINT PAUL'S PASTORAL
EPISTLES**

by

R. T. Siebeneck, C. PP. S.

translated by Chen Yung-yu

弟茂德前書 · 弟鐸書
弟茂德後書

R. T. Siebenack 著
陳永禹 譯

——新約導讀叢書之十一——

目 錄

前言·····	三
牧函·····	五
受信者·····	九
牧函寫作的機由和目的·····	一二
牧函神學·····	一五
祈禱經文和講道的運用·····	二四
弟茂德前書正文與詮釋·····	二五

弟鐸書正文與詮釋·····	六六
弟茂德後書正文與詮釋·····	八七
討論題目·····	一一九
聖經綱目·····	一二三
新約導讀叢書一覽·····	一二九

前言

民國六十一年四月，美國瑪利諾傳教會在臺工作神父感到爲了訓練教友，需要一些有關聖經及教理方面之書籍，於是決議自六十二年度起，進行一項三年的翻譯計劃，其目的在於供給一般教友一些基本讀物。會方委派我擔任籌備工作，我就聘請了王秀谷神父主持執行全部計劃，並請房志榮神父和王敬弘神父協助督導翻譯工作。王秀谷神父又邀請了狄剛主教（主教團秘書處）、王愈榮主教（臺北教區牧靈中心）、李震神父（嘉義教區）、孫靜潛神父（臺南碧岳神哲學院）、韓德力神父（聖母聖心會），共同組成編譯委員會，展開工作。希望三年內能爲中國教會有所貢獻。我回美國後，會方由歐義明神父代表。

本書是這項計劃的成果之一，特別簡述籌備經過，以爲紀念。本書蒙光啓出版社合作出版，在此一併致謝。

顏天樂 謹識

牧 函

引 言

從十八世紀中葉以來，弟茂德前後書和弟鐸書就稱爲「牧函」。這名稱的來源可溯至第二世紀。雖然這名詞的用法未必恰當，但用此名詞的原意却很正確。穆拉的殘片記載，這些書信是「它們以愛和情感孕育，由於它們對維護教會紀律秩序的貢獻，爲普世教會公認爲是神聖的」，這幾句話表達了我們所謂牧靈上照顧的意義。

這三封書信是由一位牧靈工作者寫給其他牧靈工作者，討論教會牧靈工作，所以自然形成一個單元，而被收在同一標題之下，「牧函」正是恰到好處的名稱。三封牧函不僅主旨相同，在語調上親切仁慈，作者的關懷和愛情表達無遺。而且，文體和用詞相同，歷史背景也無二致。

作者

弟茂德書和弟鐸書雖然自成一類，按照傳統，這三封書信歸於保祿書信。只有馬西翁（可能也有塔西翁）因私人的原因，否認保祿是它們的作者。直到十九世紀初期，才有人正式向傳統挑戰。

那時，弟茂德前書首先受到質疑；其餘牧函，接著遭到波及。各方評論家，紛紛提出討論，一時眾議紛紜，莫衷一是。比較有力的反對理由，有三方面：教義（有人認為，牧函的基督論，比保祿早期的作品還要原始；教會組織規劃，又顯得過份進步、繁複；有人認為牧函反抗的假學說，是出現在保祿以後。）；歷史（牧函中所記事件，無法和宗徒大事錄的記載配合）；語文（與眾不同的文體和字彙，缺少保祿其他書信的慣用語。）

這些論證乍看之下，令人感到無法辨駁，其實並非如此。弟茂德書和弟鐸書的基本教理，與保祿作品的一般主旨，相當吻合，這一點由本書的詮釋看出。譬如，保祿為了改正錯謬的道理，引用較古老的宣信經文和讚美詞，多少帶有早期基督論

的色彩。關於歷史方面，批評者忽略了保祿第一次在羅馬被囚之後所做宣揚福音的活動，牧函就是在保祿努力傳教的最後階段所寫的。

語文上的反對理由，却值得我們再三考慮（格式，字彙，句法）。牧函確有一種緩慢而流暢的特殊風格，爲其他保祿書信所無。針對此一問題，公教和一些非公教作家，注意到保祿獄中書信和牧函之間，有四、五年的光景。所以，環境變遷，及討論不同之問題，文字風格自然有所改變。這樣解釋，或許能够消除部份反對的理由。也有人主張，牧函新格調是由於保祿口述書信，而讓助手比較有自由發揮的餘地。這位秘書可能是路加，因爲保祿在羅馬寫弟茂德後書時，路加一直在他的身旁（弟後四11），這是說得通的，因爲牧函和路加的作品，風格相當類似。因此，保祿是弟茂德前後書和弟鐸書的作者，仍是合理可信的。

著作年代

宗徒大事錄說到保祿第一次在羅馬被囚時突然完結（廿八30-31）。西元六三年，保祿被釋放到六七年便溘然逝世了。關於保祿這四年行事的記載，因爲缺乏資

料證明，多少有點臆測。牧函多少彌補了這一缺點，據早期資料顯示（穆拉脫殘片，伯多祿行傳，）保祿短遊過西班牙，一償宿願（羅十五23~24）。關於這點牧函却隻字未提，只是大略說：保祿被判無罪開釋後，確實去過東方訪問。

至於保祿最後一次巡視東方各教會的行程，可以得到一個簡略的大綱，到了厄弗所以後，留下弟茂德，並祝聖他為當地主教，便動身前往馬其頓（弟前一3），保祿帶了弟鐸，到克里特島宣揚福音；離開時，囑咐弟鐸暫時留在克里特（鐸一5），到了尼苛頗里，才寫信要弟鐸前往尼苛頗里去與他會晤（鐸三12）。弟茂德後書指出；後來保祿又回到了格林多（四20），米肋（四20）特洛阿（四13）曾一再表明自己是羅馬的階下囚（弟後一16~17）。

牧函一定是在上列行程間寫的，正確的日期無法考據。有人認為；保祿在馬其頓停留時，寫了弟茂德前書和弟鐸書（弟前一3），大概是在六十四至六十五年間。弟後則確定是在羅馬寫的，在六六或六七年（弟後一16~17），弟後是保祿蒙難前最後的遺作。

受信者

牧函是保祿寫給他的兩位親信：弟茂德和弟鐸。弟茂德生於呂斯特辣城，父爲希臘人，母爲猶太人。母親曾受洗入教（宗十六1；弟後一5）。當保祿二次傳教經過呂斯特辣時，弟茂德就跟從了他（宗十六2-4），自此成爲保祿身邊的愛徒。保祿書信時常提到弟茂德（得前三2；格前四17；1610），而且還親口稱讚他（費二20）。由此，可以看出保祿是何等信任和愛護弟茂德。保祿第一次在羅馬被囚時，弟茂德尙隨在身旁，開釋後，弟茂德又跟了保祿，四處宣揚福音。

弟鐸是外邦人。他隨保祿到耶路撒冷，猶太主義的保守派要他受割損禮，但保祿堅決拒絕了（迦二1-6）。

我們得知弟鐸曾隨保祿第三次出外傳教，因爲他先後兩次被派至格林多（格後七13-15；八16-24），去處理教會混亂的局面。保祿最後往各地巡視時，弟鐸又被提起，保祿祝聖他爲克里特島的主教，要他建立教會（鐸一5）。後來，他奉召到

尼苛頗里（鐸三12），最後去了達耳提雅。（弟後四1）

從以上的簡述，我們看出弟茂德和弟鐸才幹精練，對教會組織和管理很有成就。弟茂德被保祿稱為助手（羅十六21），他的「弟兄和在基督的福音上，作天主僕人」（得前三2）。牧函稱呼弟茂德和弟鐸為「可愛的兒子」（弟前一2；弟後一2；鐸一四）。這種稱呼使我們深深覺到牧函特有的親切，熱情，和他們之間的親密關係。這兩位愛徒積極參加了保祿的傳教工作，但到最後階段，他們卻沒有隨行。弟茂德留在厄弗所，弟鐸在克里特。保祿寫信給他們時，他們正在保護、指導、組織當地教會。

雖然牧函是直接寫給弟茂德和弟鐸的，我們無須設想保祿寫的只是私人信函。事實上，這些書信也是為在教會公眾面前朗讀，好叫信友們辨明真教師，增加他們對弟茂德和弟鐸的信心，使他們的地位鞏固。三封牧函的結尾語都是向各地教會問候。保祿親自祝聖了弟茂德和弟鐸，使他們行事具有權威。他們以保祿的名行事，也得到他的支持。

牧函也是寫給萬世萬代的宣傳基督福音者的公開信，是牧靈工作者的行動指

南，教訓牧者如何依照宗徒時代的理想指導教會。保祿的牧函談的是當代的問題。然而，他對未來也有一個清楚而正確的預想；偽師和自命的神牧還是充斥各處，宣揚可憎的邪道（參弟前四1~4；弟後三1~9；四3~4）。

牧函寫作的機由和目的

這三封牧函的主題是教會的牧靈工作。如何選賢與能，從事教導，組織教會；保護、支持完美的基督生活團體，這些都是保祿憂急的目標，也是牧函的經緯。

標出牧函的重點，並無困難。保祿一直堅持教導健全的教理（弟前一10；六3；弟後一13；四3；鐸一9、13；二1、8），和保管所受的信德寶藏（弟前六20；弟後一14）。健全的教理既是「我們的主耶穌基督所教的」（弟前3）保祿即將此教給了他的門徒（弟後一13）。

當時各地教會普遍受到了假學士的迫害和威脅，使他們在教會內結黨，釀成在道德上放縱的風氣（弟前六4、5）。而且他們以前是猶太教的信徒，是「那些受過割損的人」（鐸一10），他們高談潔淨和不潔的食物（弟前四3；鐸一15）；並以「法學士」的頭銜（弟前一7），喜歡猶太人無稽的傳說（鐸一14）和法律的爭論（鐸三9），他們又是猶太主義的基督信友。如果以禁止婚姻和迷信邪道的信條來看，他們則是

混雜的猶太主義者。針對此衝擊，保祿非常關心。

這異端邪說的特性是標新立異；他們脫離了保祿宗徒的教誨。根據保祿對這些假學士的批評，他們的教條奇異淺薄而且危險，我們且聽保祿說了甚麼：假學士是騙子（鐸一10），假冒為善的人（弟後三5），空談者（弟前一6）他們不服從（鐸一10），心術敗壞了（弟後三8）迷信「凡俗和老婦的無稽之談」（弟前四7），而且，他們一心想致富成名；這念頭支配了他們的行為（弟前六5-10；鐸一11）。

雖然保祿最擔心的是如何信實地教導前人傳下來的基督教理，對於選用傑出的神牧來維護基督教團體的紀律秩序也至為關切。在牧函中兩處，保祿宣佈了作牧靈監督必須有的諸般德性（弟前三1-13；鐸一5-9）。這些經節，連同保祿對弟茂德和弟鐸在個人行為上的坦誠指正、勸導，使我們看清宗徒心中理想的福音監牧所須具有的各项條件。保祿立下這些標準，是確保教會未來的組織和管理，使有正軌可循。

牧函的其餘部份是教導教會的一般紀律。保祿所有的教訓可總歸在「度基督生活」的大標題下。有些教訓是針對固定的信友階層，譬如說，老年人，奴隸（弟前

弟茂德前書、弟鐸書、弟茂德後書

一四

五1~2；六1~2；鐸二1~10），寡婦（弟前五3~16），長老（弟前五17~22），婦女在信友公眾集會的場合（弟前二9~15）。牧函有許多行為規範，運用上是四海皆準的。

牧函神學

保祿寫牧函時，已無暇細說全部信理。他一生致力於基督訊息的結構並傳授給門徒。牧函中，他滿腔熱誠關心傳揚福音並一再強調傳授的正確性。也就是牧函的神學要點。信德規範是以宗徒為基礎，珍惜傳統，基督信仰經驗逐漸定型日趨發展。聖經的崇高信仰，仍是信德的規範（弟後三14-17）如同在格前十五3所說的一樣。然而保祿談到了所受的寄託（弟前六20；弟後一12-14），「正確的道理」（弟前3-5），並且強調所訓誨的是萬古常新的真理。信德規範是「天主的話」（鐸二5；弟後二9；弟前四5），「真理之言」（弟後二15），「我們的主耶穌基督的正確道理」（弟前六3），因此，這言語是神聖、可信的。為福音而服役的人只傳揚天主所啓示的（弟前一11；弟後二2；三14），並按著宗徒們所聽到的福音（鐸一9；弟後二2；三14）。教會就是托管真理的團體，好比「真理的柱石和基礎」（弟前三15）。牧函一直強調使所傳授的真理標準化，可見當時的信理在表達方面多少趨向條文、

法典的形式。促成格式的統一，是由於下列若干因素：聖秩制度，祈禱經文和讚美詩文。

牧函不但力主忠實地傳授聖言，而且要求為聖言而服務。（弟前四12；五17；弟後一13；二15；四2；鐸二1~11）。牧者都應當為天主聖言獻身，克盡職責（弟前四11~16）。就是訓誨信德的真理使人認識基督（弟前四6）。監督教導信德真理之外，而且勸勉人身體力行。所以，保祿認為以真理勸勉人，駁斥異端的能力是長老必須有的條件之一（鐸一9）。他非常重視宣講聖言，認為是使徒義不容辭的使命（鐸一1~4；弟後一11）。而且，他把認識真理和得救當作一回事：「這是美好，必蒙主悅納的，因為他願意所有的人得救，並認識真理。」（弟前二3~4）

保祿寫信給弟茂德和弟鐸時，除了掛念教理外，並擔憂厄弗所和克里特的信友集會、組織、秩序問題。由此，我們可以略窺西元六四至六七年間教會的聖統制。它雖然尚未達到聖依納爵書信所透露二世紀初的階段，却正朝向那方向發展。弟茂德和弟鐸在厄弗所和克里特管理教會，並不是單獨全權統治的主教。

顯然各地教會還順從保祿的指導。弟茂德和弟鐸只不過是保祿的代表；他們一

時權充保祿的使節，執行命令。保祿就曾命令弟鐸趕到尼苛頗里去見他（鐸三12），後來也去了達耳瑪提雅（弟後四10）。不過，保祿的這些徒弟的確擁有主教的權力。他們祝聖其他聖職人員（弟前三1；13；五19；22；鐸一5；7）；肩負護守真理，選拔長老和執事（弟前一3；三1；15；四11；五19）的責任，代替保祿掌管教會。

第二世紀初葉，Episkopos（監督或主教）和Presbyteros（長老或教士）等名詞曾在某些地區使用，其用法大致與今日相同。這些名詞的意義是新約詞彙的一大問題，但其在牧函中的用法，意義可能比較狹小。最清楚的是：牧函引用這些名詞，意思不如今日之明確。保祿給弟茂德和弟鐸寫信的時期，監督和長老是同義字（至少在某一程上），這是無可否認的，在鐸一5；7「長老」和「監督」交互使用。鐸一5；9和弟前三1；7的情形相仿，可推出同樣的結論。

有人認為監督一詞在牧函中已有進一步發展的跡象。在開始時，此字的動詞形式（督導）是用來指保祿多元化使徒工作的一面，就是他的定期訪問、守護、督導在各地的基督信友團體（宗十五36）。當保祿寫信給弟茂德和弟鐸時，監督却指一種有特別地位的長老。他具有特殊的品格，使他相稱地做一位督導者。其意義與今

日的用法尚有差別，這個字在今日已用來專指宗徒的繼承人。

爲了區別牧函中監督 (Episkopos) 和長老 (Presbyteros) 的不同，我們注意到弟前三、四、五和鐸一、七，標明了做監督及長老應有的各項德性，但是在其中治理的職責是最矚目的。監督是特有的職位，以致變成了一種渴望的目標（弟前三一）。監督似乎比長老職份高而且責任較重。其區別不在品位，而在職責。監督是主持集會，帶領祈禱和崇拜的長老。然而這只是臆測而已。在牧函時期，監督和長老有何不同，還沒有清楚辨別出來。

不論我們的結論爲何，顯然牧函顯示了初期教會組織的雛形，比第二世紀最初十年的教會還要原始和不够完全。然而，聖統制度是出現了。保祿管理教會，弟茂德和弟鐸是他的代表，保祿任命他們在信友中選適合的人去盡監督和長老和執事的職務。

福音的服務者經由一種特別的覆手儀式，得到了神恩，能有效地實行工作，弟茂德經由這儀式被祝聖了（弟前四14；弟後一6），他也以同樣的儀式祝聖別人（弟前五22）。爲了在每個城市指派長老（鐸一5），弟鐸被留在克里特，渴望執行聖職

的人，必須具有特別的品格（弟前三1~13；鐸一5~9）。所有牧靈工作的終極目標是培養完美的基督信友。從受洗開始的基督生命（鐸三5~6）是天主的聖召（弟後一9），要我們對基督盡忠守信（弟後二11~13）。神牧要在教會中和信友的靈性上激起基督的生命，使之結果豐碩。

牧函敦促弟茂德和弟鐸到悅納基督的各教會去宣講，使天主的福音在他們當中彰顯。這需要幾種努力才能完成。他們在生活上立下榜樣，使別人無可指摘（弟前四12；六11；鐸二7~8；弟後二22）；他們領導眾人的崇拜集會（弟前二1~11）；選立適當的人擔任聖職（弟前三1~13；鐸一5~9），管理信友（弟前五17~20）；提醒各人應盡的各種義務（弟前六1~2；鐸二1~20）。

然而，牧函最強調的却是宣講真道的職責；擔任牧靈工作就是獻身宣講真道（弟後四1~5），要緊的原則是忠於健全的道理——聖經記載的訓誨和傳統（弟後三15~17），異端和凡俗的空談最能損害人靈（前六4~5；鐸一16）。同時，保祿在書信上也提供教理的摘要，好讓信友洞察福音的內涵。這些摘要提供信友有關教理的意義，促使信友在教會中成熟。成熟的過程是度基督徒的生活，藉着教會和基督

的奧蹟而完成（弟前三15~16）。教會就是福音寶藏的地方，神牧再把福音傳給願意相信的人。

這些教理摘要力言天主偉大救人的奧蹟，並在信友心中激發基督生命。鐸二11~14也是有價值的經文；因為虔誠的生命是我們對基督救恩的答覆。基督徒「突破頹廢習氣，和世俗的貪慾，有節地，公正地，虔敬地在今世生活」，期待耶穌光榮的來臨，因為耶穌是上主愛人的表現，給人帶來恩寵，救贖，向人宣稱需要生活虔敬，棄絕罪惡，能使我們在基督再來時得救。

父造了萬物，為光榮祂的聖召（弟前四3~4），給萬有生命（弟前六13），並萬無一失地照顧萬物（弟前六17）。天主是萬世的君王（弟前一17），祂是全能而應享受各種尊榮的（弟前六15~16）。與基督並稱時，祂就是父（弟前一2；鐸一4；弟後一2），然而，天主的救恩最使保祿感到激動，他曾六次稱父為天主救主（弟前一1；二3、4、10；鐸一3；二10；三4）。天主願所有的人得救，計劃了救贖工程（弟前二4），這恩寵在萬世之前已經許下（弟後一9）。

保祿深受天主救恩偉大仁慈的感召。天主救人的恩寵是出於慈愛和良善；因他

的仁慈，爲我們派遣了救世主（鐸三4；5；弟後一9）。天主不但立下救人的計劃，而且藉著基督和宗徒在歷史中完成了它。簡言之，父實行了自己許下的救恩。

牧函的基督論以基督兩次顯現爲中心，第一是現世的顯現，牧函強調天主降生成人（弟前一15；三16；鐸二11；三4），比其他書信的隱喻要清楚些（羅一3；迦四4）。牧函明晰地指出降孕與蹟就是天主顯現；天主以血肉之軀顯示了自己（弟前三16），弟前二5強烈表明了基督耶穌的人性：「因爲天主只有一個，在天主與人之間的中保也只有一個，就是降生成人的基督耶穌。」

強調人性，說明耶穌是教主（鐸一4；二13；三6；弟後一10）和中保（弟前二5），並不是因爲他過去或今世的存在方式，而是他爲救我們，作了犧牲的贖價（鐸二14；弟前二6）。弟前一15以不容置疑的方式肯定了這一點：「基督耶穌到世界上來，是爲拯救罪人」。

第二次顯現（弟前六15）如同第一次，都是爲了救人（弟後一10）。這事將在最後時期發生（鐸二13；弟前四1、8），基督再來將以偉大天主的身份出現（鐸二13）審判所有的生者死者，照他們所行的報應他們。（弟後四1、8、14）

在兩次顯現之間，耶穌被舉揚到光榮的天廷；成爲世界的君王和救世主（弟前三16）。同時，宗徒在世上宣揚他，基督信友也因著信德，悅納了耶穌基督（弟前一16；三16）。在天他是我們的中保。在他內基督徒接受了恩寵（弟後一9），信德（弟前三13；弟後三15），救恩（弟後二10）和其他所有超性的恩賜。

依前文看來，牧函的基督論是救恩性的。耶穌是救主也是中保。另一特色是，牧函表達的方式，可說是反對對於羅馬皇帝的崇拜。如果基督的來臨是天主顯現，那末，基督就是表明自己的天主，不論皇帝如何誇張自己的權勢，也是枉費心機。這點也說明牧函選用救主爲天主和耶穌的名號的原委（聖經別處甚少使用；斐三20；弗五23）。救主一詞本來就是君王的意思。只有鐸二13稱耶穌爲偉大的天主，原來也是對皇帝的尊稱之一。

牧函也很重視聖神在教會生命和信友生活中的地位。聖神的工作基於耶穌基督所完成的救贖工程（鐸三6）。其他書信所談及的各種神恩（格前十二4）也還在教會中出現（弟前一18；四14）。保祿明認聖神在教會中，而且宣告了祂的未來（弟前四1）。總之，聖神在教會中妥善保管福音的完成，聖神藉着洗禮，停留在信友內。

經由這件聖事，「豐富地傾注在我們身上的」聖神更新了領受者（鐸三5-6）。這裏談的是聖神，連同父和子，構成了聖三的奧理。天主許下救人的恩寵，藉著基督實現了，並經由聖神的傾注傳達已實現的救贖。

基督生命在聖三的工程中，開始、成長和完成，保祿書信明列各種由神或是道德的各種德性，都是信友對天主恩寵感激的答覆，我們無需逐條列舉，只消引用保祿自己的摘要，他說：這答覆就是「以全心的虔敬和端莊，度寧靜平安的生活」（弟前二2）。同時也是「有今生與來生的應許」的理想（弟前四8）。

祈禱經文和講道的運用

有人指出宗徒時代的教父們引用牧函，常比其他書信爲多。早期教會認爲牧函內容豐富可貴，沿至今天，牧函已成爲牧靈者的手冊。鐸二11-15，和它有力的用語，我們偉大的天主及救主耶穌基督，已被引爲祈禱經文。鐸三4-7，讚美我們的救主天主的良善和慈愛。是聖誕節第一臺及耶穌立名彌撒引用的書信。弟鐸書（弟茂德書也是如此）講述救主筆調清新，熱誠，是適合聖誕期的祈禱意向。

顯然由於牧函強調健全道理，引導當時教會的學士。所在聖師通用彌撒，非主教的殉道通用彌撒，聖依肋內，弟茂德瞻禮彌撒都引用了它。在羅馬的日課經中也常加以引用。

在註釋中，我們將常提到保祿引用了早期教會的宣信程式，教理，詩歌，光榮頌，這使我們懂得有固定形式，平衡而有韻律的禮儀經文，在教會的生命中有多大地位。教會的教理，藉著這些簡潔的文字，一代又一代地忠實傳遞下來。基督信友也能發現表達真誠信仰的方式。

弟茂德前書正文與詮釋

本書信結構鬆弛，沒有清楚分明的段落。只能就依次談及的對象：假教師，其為福音服務者，一般信友，和其中一些特殊階層，看出保祿與他們的關係。除了這些一段訓誨外，保祿加上了他對弟茂德個人行為上坦誠的關照。

致候辭 — 1~2

奉我們的救主天主，和作我們希望的基督耶穌的命，作基督耶穌宗徒的保祿，致書給在信德上作我真子的弟茂德。願恩寵、仁慈與平安，由天主父和我們的主基督耶穌賜與你！

爲了保持書信的格式和其他書信的習慣用法，保祿仍以致候詞作爲書信的開場白，保祿就立刻強調自己的權威，他的宗徒命令是從天主經由基督所賜予的。

對保祿而言，耶穌是他的中保，天主藉著耶穌工作，他的使命出於父的意願，在他前往達馬士革的途中，父藉著耶穌向他啓示了命令。

本書稱天主爲救主，牧函中救主一詞泛指父、子。其用意也許是反對帝王崇拜和神秘祭禮中濫用這項尊稱。然而，救主的意義却要按照舊約期待天主特許的救恩，尤其是默西亞的救贖來了解。耶穌是我們的希望，因爲我們期待他光榮的來臨，他使我們的希望和光榮有了堅實的根基。牧函基督耶穌或耶穌基督的尊稱，在當時恐怕已是固定形式的標準稱呼。耶穌和父並列，清楚地強調了耶穌的神性。

2

信是寫給弟茂德的，他是保祿「在信德中所鍾愛的兒子」；被保祿歸化入教的。宗十六1雖然沒有說清楚，但由推想可以知道。保祿還把自己的宗徒工作比做在基督內多生義子。祈求天主的恩寵、仁慈、平安是基督信友生活的典範。基督信友在接受天主召喚之前，以罪人的身份渴求天主的仁慈和恩寵，得到基督救贖神恩的憐憫之後，內心才能真正平安。

假教師 一三〇 11

當我往馬其頓去的時候，曾請求你留在厄弗所，為的是要你訓令某些人，不要講異端道理，也不要探求無稽的傳說，以及無窮盡的祖譜，因為這些事只會激起爭辯，對於天主所立的那基於信德的救世計劃，毫無益處。這訓令的目的就是愛，即由純潔的心、光明磊落的良心和真誠的信仰所發出的愛；但有些人離開這些而轉向了空談；他們願意充當法學士，却不明白自己所說和所主張的是什麼事。我們知道法律原是真的，只要人用得合法；我們也知道法律不是為義人立的，而是為叛逆和不服從的，為不虔敬和犯罪的，為不敬神和瀆聖的，為弑父弑母的，為殺人的，為犯奸淫的，為行男色的，為拐賣人口的，為說謊言的，為發虛誓的，並為其他相反健全道理的事而立的：這道理是按着真福的天主所託給我的光榮福音而宣講的。

保祿把弟茂德留在厄弗所去對付那以空泛的爭辯威脅破壞教會統一的假教師。他們的爭論對天主基於信德的救世計劃毫無益處。天主教世的計劃有歷史的憑據；只有憑著信德，人才了解這些歷史事件的真義，而不是以新奇的教條，胡思亂想來解釋奧妙的天主。後者根本違背了保祿的訓誨，而且自相矛盾。假教師都是皈依的猶太人，他們是法學士，研究無稽的傳說和祖譜，引用舊約的英雄人物，捏造不實的教訓（如慶節書等偽經）。

5 7
保祿命令弟茂德去消滅那些空談和胡說，因為他極願在厄弗所的信友中間開始培養愛德。愛德必須有真實的信德（熱忱、不妥協）做根基，良心上要力求純潔和公正，這樣的人才能認出基督救贖的途徑。所以宣講真道和排斥異端還是頂實際的目標。誰脫離健全的道理，就要在道德生活上敗壞。

8 10
厄弗所的假教師力言梅瑟法律的重要。保祿也承認法律對罪人有用，至少能懲戒犯法的人。梅瑟在西奈立的律法以「不可」來開頭的諸端條文來警戒世人，小心提防罪惡。對於善人來說，這些警戒就顯得漫無意義，不能提供積極的目標，他們的良善是基於信德藉著愛而完成的，而不是由於遵行法律。法律的用

處，只止於提醒世人罪惡可憎。保祿列出的罪惡項目大致和十誡的秩序相照合，他宣示違反天主和欺騙人是窮凶惡極的罪惡，同時也加強了自己的論點。

不僅罪過，凡是相反健全道理的都得譴責。「健全的道理」是牧函特殊的用語；指合理、正常的道理。「健全」(Sound)一詞從醫學的觀點來看，是健康的意。健全的道理使人具有健康的理性生活和倫理心理。這些道理就是保祿所訓誨基督信友當信的教理，是一個已經建立完全的道理。

這道理就是「至福天主之光榮的福音」，即啓示天主光榮的福音。在基督內，天主的光華四射。還有人解釋為讚美、光榮天主的福音，一11此處和六15均提及「至福」的天主，是本書信的特殊用語。聖經語法多次引用真福來讚美天主。原文 (Eulogetos) 是值得讚美的意思。希臘文 Makarios 意稱天主是超性的福樂。

保祿的使命 一12~17

我感謝那賜我能力的我們的主基督耶穌，因為他認為我忠信，就派定了我

服役。原先我是個褻瀆者、迫害者和施暴者；但是我蒙受了憐憫，因為我當時是在不信之中，出於無知而作了那些事。然而我們主的恩寵對我格外豐厚，使我在耶穌基督內有了信和愛。這話是確實的，值得完全接納：就是基督耶穌到世界上來，是為拯救罪人；而我就是其中的魁首。但是我所以蒙受了憐憫，是為使基督耶穌在我這個魁首身上，顯示他的完全堅忍，為給將來信靠他而獲永生的人一個榜樣。願尊崇和光榮歸於萬世的君王，那不死不滅，不可見的惟一天主，於無窮世之世！阿們。

保祿的一生把基督教和猶太教間的鴻溝表露無遺。有關保祿生平細節，弟茂德已經熟悉。天主以仁慈和恩寵馴服迫害者掃祿，使他轉變為主出力的例子，最能說明天主怎樣對待罪人。所以保祿簡要地重述在宗徒大事錄九章，記載富有戲劇性的一幕。這個例子也使我們看出基督的堅忍和痛苦。罪惡盈滿時（保祿自稱是最大、最糟的罪人）天主的仁慈也如甘霖一般及時趕到，使保祿在基督內得到信和愛。想起這段經歷，保祿更是謙遜；不過他從前種種的過錯，並不是由於

他的本性乖張，而是昧於無知。基督親自向他顯現，使他頓悟自己的無知，領略真知的可貴。對這一切保祿自是萬分感激。耶穌早認出他爲人信實可靠，儘管以往罪名累累，毫無優良的記錄，他將來仍會做成一位盡責的監牧。

一方面談到耶穌對他格外仁慈的一段經歷，保祿也提出「基督耶穌到世界上來，是爲救罪人」。比較概括的，牧函屢次提起耶穌是普世救主前，常先說：「這話是確實的，值得完全接納」。這個公式化的句子是用來肯定隨後的真理是可靠的。但是它也可能有含有更深的意義，表示這項真理的表達方式已經定型，並在禮儀中加以運用了。

保祿謝恩的結尾光榮頌十之八九是出自古老禮儀經文（甚至可能基督信友引用猶太教的祈禱經文）。有人認爲此光榮頌是讚美基督，不如說是對所有仁慈的根源——天主來得貼切。保祿尊崇天主爲萬世的君王、永生不死、不可見的唯一天主。這類的光榮頌顯然是對抗帝王崇拜的間接手法。

15

17

弟茂德的責任 一 18 ~ 20

我兄弟茂德！我根據以前指着你所說過的那些預言，把這訓令委託給你，為叫你藉此打這場好仗，保持信德和良心純潔；有些人竟擯棄了良心，而在信德上遭了船破之災；其中有依默納約和亞歷山大，我已把他們交給撒殫，為叫他們學習不再褻瀆。

如同子繼父業，保祿把效忠福音的責任交給弟茂德。為了鼓勵弟茂德應付厄弗所的困境，保祿提起以前所說的預言。關於「那些預言」，我們並不確知其內容。也許保祿是指天主藉先知神恩所說的預言，預示弟茂德將被選為保祿的助手。宗十六又提及呂斯特辣和依科尼雍的弟兄們都極力稱揚弟茂德。或許先知在集會中讚賞弟茂德宣揚福音的熱忱和才幹，選立了他，一如他們甄拔了巴爾納伯和保祿。保祿很可能因這類的預言，選了弟茂德做助手，事情原委若是如此，重提起來，對弟茂德是莫大的鼓勵。

弟茂德在逆境中的奮鬥是艱辛的工作，保祿用「打這場好仗」的比喻來鼓舞他成爲一位好戰士。信德和好良心是這場戰爭的指標。「船破之災」更是指明了信德是生命的眞方向，好良心確保人沒有誤入歧途。

保祿提出了依默納約和亞歷山大的例子。弟後二17又提到依默納約背棄了信德，在厄弗所教會中造成破壞信仰的事。至於亞歷山大和弟後四14或宗十九33的那一位是否同人，就不得而知了。無疑，依默納約和亞歷山大是假教師。保祿在離開厄弗所前，已經認出了他們。「把他們交給撒彈」，事實上就是開除教籍。因而，他們喪失和教會組織結合可得的神修幫助。但「交給撒彈」也許有惡運或疾病的懲罰。在宗十三11顯示保祿有這種處罰罪人的能力；術士厄呂瑪遭到瞎眼的懲戒。開除教籍的目的仍是爲叫他們回頭改過。

祈禱集會 二1-15

首先我勸導衆人，要爲一切人懇求、祈禱、轉求和謝恩，並爲衆君王和一切有權位的人，爲叫我們能以全心的虔敬和端莊，度寧靜平安的生活。這

原是美好的，並在我們的救主天主面前是蒙受悅納的，因為他願意所有的人都得救，並得以認識真理，因為天主只有一個，在天主與人之間的中保也只有一個，就是降生成人的基督耶穌，他奉獻了自己，為衆人作贖價：這事在所規定的時期已被證實，而我也為了這事，被立為宣道者和宗徒

——我說的是實話，並非說謊——在信仰和真理上，做了外邦人的教師。我願意男人們在各地舉起聖潔的手祈禱，不應發怒和爭吵；又願意女人們服裝端正，以廉恥和莊重裝飾自己，不要用鬢髮和金飾，或珍珠和極奢華的服裝，而要以善行裝飾自己，這纔合乎稱為虔敬天主的女人。

女人要在沉靜中受教，事事服從。我不准許女人施教，也不准許她管轄男人，但要她安於沉靜，因為亞當是先受造的，以後纔是厄娃。亞當沒有受騙，受騙陷於背命之罪的是女人。但她若持守信德、愛德、聖德和莊重，藉着生育，必能獲救。

這節書信清楚地表明弟茂德在教會中的角色是帶領團體祈禱。然而保祿強調

的是祈禱的意義和目標，而不是祈禱的例行職責；而且要爲一切人「懇求、祈禱、轉求和謝恩」。有人會仔細辨別這些名稱的不同，看出每一名稱所代表的不同祈禱形式。比較被人採納的解釋是，這些不同的名稱是同義字，相疊起來有強調的效果。這是猶太人慣用的筆法，要點就是祈求和感恩。

2 基督信友的祈求是爲普世萬民的好處。特地指名爲衆君王和有權位的人祈求，或許是當代背景緣故。當時尼祿掌大權；由於他公開地迫害教會，許多人不免疑惑，爲他和他手下的官吏（總督和各級行政官）祈求是否合理。基督信友在祈禱中渴求寧靜平安的生活，反映出動亂的時代背景。也有人指出猶太的特殊神龕論是造成這項訓示的主因。保祿對政府還是忠心的。基督信友應當爲統治權貴祈求。在東方禮儀的禱文中，我們還可以找到保祿要求信友祈求的各種意向。羅馬禮儀的耶穌受難日的禱文，尙留有這類禱文的痕跡。

3 爲所有人祈求，是蒙天主悅納的，藉著這種祈求基督信友才能分享天主救主和中保耶穌的寬大。也因爲如此，基督信友的祈禱才有意義，能够靈驗。不是天主需要人的幫助，而是由於祂的意願，給人彼此相愛的機會。基督信友爲別人祈

4

求、參與了天主救贖世人和耶穌中保的工作（注意「所有的人」、「一切人」共出現四次）。所有的人，就算是有權位的，再沒有第二條得救的生路。天主稱為救主，因為祂開創救援整個人類的計劃。得救又等於是「認識真理」。這真理就是福音本身，它並不是有系統組織的學說，而是建立人和天主間適當關係的宗教經驗。

5~6

五至六節協韻的結構，正表示它是已確定的基督信條，並在厄弗所的禮儀中用來表達信仰之用。這短短的教條，總結了保祿救援論 (Soteriology) 的兩大主題！基督作眾人的贖價和他幫助全人類得到赦免的中保工作，因為天主只有一個，中保也只有一個。中保立在兩方當事者之間，調停雙方，建立和諧的關係。對人和天主來說，耶穌是卓越的中保，因為他是人，同時也是天主。

這段書信強調的是耶穌的人性。除了他，沒有別人能解救人類。所以，耶穌的工作被人歌頌為贖價的犧牲，使所有的人得到了解救（使人憶起對觀傳統）。這救贖在歷史上完成，到了「所規定的時期已被證明了」，這時期便是天父決定完成默西亞救世工作的時刻。耶穌臨死時，就為人做了天主的證人。他以死來證

若一四 11

若八 32

希八 15 6

瑪谷十一廿 4 45 28
 迦後一十五 15
 迦四 4
 鐸一 3 10 4

明天主的救援普世的意願。

7

保祿的使命就是向外邦人宣揚天主由基督實現的救恩計劃。保祿深知自己的使命，如括號之間有嚴肅、肯定的聲明把這一事實表露無遺。爲了不負天主的期望，保祿自命是宣道者、宗徒和導師。他既然宣揚天主藉著耶穌完成救恩的奧蹟，自然是宣道者；又是由天主打發來宣講和訓誨衆人的，所以自稱宗徒也是名正言順的。訓誨就是向人解釋天主救恩的奧蹟。

8

保祿願意人在各地祈禱是一項指示；「願意」只是語氣溫和的措詞。舉手祈禱的姿勢，在舊約已經成爲習俗。初期教會沿用這種祈禱方式的事實，也由羅馬墓窖的壁畫得到證明。壁畫上的人物，直立著，兩臂高舉，手掌朝天，顯然是描寫基督信友祈禱的情形。這種祈禱姿勢是有象徵意義的。手代表人類的活動，基督信友舉手祈禱，也正是向天主起誓，決意用實際的行動來服侍天主（戴都良認爲這姿勢是耶穌苦難的象徵）。所以，保祿說聖潔的手，表示在道德上無瑕可指。同時，這樣的措詞也和耶穌的聖訓：祈禱時，必須根絕怨恨、爭吵等及敗壞祈禱的情緒。

弟前六13

宗九15

迦二7

弟後一11

鐸九33

38 鐸八22

詠廿七2
詠四三21

24 瑪五23
；六14

谷十一25

9
10

婦女不該利用公衆集會展示外表的華麗，應該以熱心的祈禱代替迎合流俗的服飾來表明自己的虔誠。婦女在服裝上務要樸素端正，純良的德行才是婦女信友最合適的飾物。

11

基督信友的集會也和猶太人集會一樣，除了祈禱，還有教導。保祿堅持婦女遠離施教。教會的秩序要極力維護的。教會的聖統制要求婦女緘默，聆聽並服從別人的訓誨。

12

13
14

婦女管轄男人，簡直是顛倒乾坤，違反自然的秩序。保祿想起創世紀二至三章的故事，亞當是先受造的，然後才是厄娃。還有，照創世紀的記載，女人先受了魔鬼的引誘，才導致男人也犯了罪過，這些都表示男人優越而且有優先權。創世紀中關於人的受造和墮落犯罪的文學故事，展開了這樣的一個論題。我們却不妄自推測保祿的話會有甚麼弦外之音。當然，他不是把人墮落的責任，完全從亞當推諉到厄娃身上。創世紀的故事，女人受到的懲罰是生產兒女的痛苦。然而，保祿却認為女人若能持守信德、愛德、莊重的聖德，生育兒女還是婦女得救的通常方法。

15

亞當推諉到厄娃身上。創世紀的故事，女人受到的懲罰是生產兒女的痛苦。然而，保祿却認為女人若能持守信德、愛德、莊重的聖德，生育兒女還是婦女得救的通常方法。

創三
16

19羅
五12
}

34格
前十四
35

伯前
三3
4

但，這並不是唯一得救的方法。格前七25保祿的神學主張：力主守貞，是聖化的理想途徑。禁止婦女在集會上施教，並不意味婦女全無教導的權力。請看保祿如何讚揚弟茂德的母親和祖母，由於她們的教化，弟茂德的品性才華卓絕而高貴。而且婦女施行教化並不限於家庭的範圍。鐸二4指出婦女可以幫助教導年輕的女子。

監督 三，1-7

誰若想要監督的職分，是渴望一件善事：這語是確實的。那麼，監督必須是無可指摘的，只作過一個妻子的丈夫，有節制，應慎重，端莊，好客，善於教導；不嗜酒，不暴戾，而應溫良和善，不貪愛錢財，善於管理自己的家庭，使子女們服從，凡事端莊；誰若不知管理自己的家庭，如何能照管天主的教會？不可是新奉教的，怕他妄自尊大，而陷於魔鬼所受的判決，並且在外人中也必須有好聲望，怕他遭人誹謗，落入魔鬼的羅網。

弟茂德還有一個責任：爲教會的工作選立合格的服務者；監督的職分（見引言）本身並不那麼值得貪戀，所以應徵監督的職分者是一樁善舉。這句諺語可能是當時流行的，保祿頗有同感，就引用了。監督的重責就像是十字架，所以，保祿以這句鼓勵人的諺語，勸導有才幹的人對監督的職分不要躊躇。至於「監督」一詞引言已經討論過了。顯然，這詞在保祿的時代，並沒有今天專門的用法和意義。這段書信談到要選許多監督，實際上他們是有組織的一羣人，教會的領導權就托付在他們手裏。

27

並非人人都能擔任這種神聖的任務，因此保祿明列監督應有的資格。監督必須具有和身分相稱的品德；行爲上力求無過，以免妨害宣講福音的職責。明列的條件有積極和消極正負的要求，還有些形容德行的字眼，確實的意義很難捉摸。積極方面的要求，監督必須無可指摘，品性端莊，沒有使人閒言冷語的把柄。「只作一個婦人的丈夫」說明前妻死後再娶的男人沒有作監督的資格，羅馬人的社會裏，男人以不再娶來表示對前妻的忠貞，是公認的義舉。同樣監牧必須具有忠貞的品性，保祿並不是說只有鰥夫才算得上忠貞。保祿的受信人難免有離

過婚的，許多信友在進教之前，都已離婚再娶了。雖然早在第一世紀保祿即贊成獨身是最合乎監督聖職的條件，教會晚近才制定聖職人員獨身守貞的規定。

「有節制」(Reserved)原是希臘文，還有清醒(Sober)溫和(Temperate)的意思。因為後來又有「不飲酒過度」一語，「有節制」的正確意思或指信友在神修生活應常醒寤、保持警戒。「慎重」和「有節制」的意思上下呼應。「端莊」是舉止高貴、受人尊敬的儀態。爲了使教會成爲信友的大家庭，監督必須善於接待客人、調濟貧困，監督還得長於教導。

消極的要求有「不嗜酒」(不上酒癮)；「不毆打，而是溫和」(不尙暴力，要心平氣和)；「不爭訟」；「不貪愛錢財」；「不可是新奉教的」，因爲「怕他妄自尊大」(驕傲是撒彈的重罪)，顧慮新奉教之得意忘形，落入撒彈的圈套，受到罪罰的惡果。

誰若不能管理自己的家庭，得不到家人的愛戴，就不配作監督。天主的教會也是一個家庭，指導的人必須具有管理的能力。在教會外人——猶太人和異教徒中也要有好聲望；監督受人猜疑，是不體面的事，所以要防止中了撒彈的詭計，

格前七

得前五

得前四
12

而遭到外人的誹謗。

執事 三 8 ~ 13

執事也必須端莊，不一口兩舌，不飲酒過度，不貪贓；以純潔的良心，保持信德的奧蹟。這些人應當先受試驗，如果無瑕可指，然後纔能作執事。女人也必須端莊，不讒謗，有節制，凡事忠信。執事應當只作過一個妻子的丈夫，善於管理自己的子女和家庭，因為善於服務的，自可獲得優越的品位，且大膽地宣揚基督耶穌內的信仰。

執事和監督關聯。聖經上執事是泛稱，可指各類的服務工作。不計工作的類別，只要能幫助宣講福音，就能算是執事。但這裏執事是合格的監牧，有特定的工作，所需要的品性也有所不同。厄弗所書和宗徒大事錄記載的執事工作性質相同。他們為十二門徒代勞，專務雜事。這段書信所說的執事，我們却無法確定他的工作性質。通常執事是為教區團體服務的，譬如，在崇拜集會上幫忙，教導新

奉教的，管理雜務。若不用「執事」一詞，譯成「助手」也是說得過去的。

9 執事是特殊的職位，需有特殊的資格。有些條件則是和監督相同。執事也必須「端莊」（認真、有尊嚴），「不飲酒過度，不貪臟」，而且忠心不二，悅納並保守信德的奧跡，這奧跡就是基督的福音，是教會所宣揚天主教人的工程。聖厄弗辣因認為執事保守奧跡，是指在他那時給病人送聖體的工作。拉丁祈禱經文中——「祝聖聖體後引用「信德的奧跡」(Mysterium Fidei)一句，恐怕就是這個原因。

10
12

講述執事職份時，也論到女人的德行。這或許是指執事的妻子而言；或稱「女執事」，幫助傳福音的婦女；她們也要有特別的品性。執事如同監督，只能做一個婦女的丈夫，還要有管理自己家庭的能力。執事忠實服務的報賞，將是「優越的品位」，並在信德上放心大膽。「優越的品位」可能是職位的遷陞，或是在團體中得到榮耀和敬仰，這說法比較恰當。優越的品位和三一所說的「善事」，可能是一回事。

13

羅十六 25
厄一 9
哥一 26
羅一 26

羅十六 1

天主的奧跡 三14-16

我雖希望快到你那裏去，但我仍把這些事寫給你；假使我遲遲不到，你可以知道在天主的家中應當如何行動；這家就是永生天主的教會，真理的柱石和基礎。無不公認，這虔敬的奧蹟是偉大的：就是他出現於肉身，受證於聖神，發顯於天使，被傳於異民，見信於普世，被接於光榮。

15 保祿在信中說明自己急於回到厄弗所。萬一他耽擱了，他要弟茂德知道應當如何在教會中行事。由於顧慮耽誤行程，保祿才寫下了偉大的證言，說明教會的職責；以優雅的詩歌，頌揚基督升天的光榮。

永生天主的教會不是只在厄弗所而是遍佈全球的，稱做天主的家。古代以色列也被稱做天主的家，雅威的會所。天主以基督教會的延續，實現了爲以色列許下的諾言。基督會把教會比喻作建築物。保祿也引用這個比喻。教會是天主的家和殿宇，有石柱支撐，基礎穩固，在殿內崇奉的是真理。教會承受聖神的啓示，

保管天主的真理。教會地位超然，出於塵世之上，而且，是真理完美的守護者，在護守真理方面，教會不容有錯誤發生。

教會所崇奉的真理不外是虔敬而神聖的奧蹟。天主的家庭在基督的奧蹟中，找到了它崇拜的根源、力量和滋養。此處保祿用救贖工程不同的階段來表達基督的奧蹟。保祿的表達方式有如一首讚美詩，是引自禮儀經文（可能是來自厄弗所教會）。它可能有洗禮聖詩的一部份。厄五14中可能含有這首詩歌其他部份。那一部份把基督視爲受洗者的光明，在受洗者身上完成了新創造，正如在起初天之創造了光明一樣。

本書信中所保存的詩歌只有六行，上下對句，文意上形成對偶。肉身——聖神；天使——異民；善世——光榮。對句發展的程序可能是仿照古埃及國王登基禮儀的三個步驟：舉揚，國王得到神性的尊號；舉薦，向諸神引見新王；登極，新王正式任命掌權。這首詩歌語調神妙，極富詩的意味，至於講的是那件耶穌生平事實，讀者自己還有猜測的餘地。不過，這首詩歌顯然是君王登極大典的讚歌，以耶穌坐在父的右邊，受享榮福的信德真理，說明耶穌的天主性。

耶穌出現於肉身。他降成肉身是天主自己的顯現，而且受證於聖神；神聖的力量光榮他，使他從死中復活。「受證」也可以作「表明」解釋；耶穌生於罪惡的肉身，復活的奧跡却表明他的神聖使命。「發顯於天使」是指復活，照福音抒事筆法，天使和復活總有關聯，然而解釋為耶穌升天，受光榮却更為合適。耶穌升天後，「被傳於異民」，這很可能指聖神降臨，那時伯多祿開始宣揚基督為全人類的救恩。聖神降臨以後，耶穌在父的右邊受享榮福，普世並以信德接納他。

假教師 四 1 ~ 16

聖神明明地說：在最後的時期，有些人要背棄信德，聽信欺詐的神和魔鬼的訓言，這訓言是出於那些偽善的說謊者，他們的良心已烙上了火印。他們禁止嫁娶，戒絕一些食物；這些食物本是天主所造，叫那信仰而認識真理的人，以感恩的心所享用的；因為天主所造的樣樣都好，如以感恩的心領受，沒有一樣是可擯棄的；因為樣樣都是藉天主的話和祈禱祝聖了的。你若拿這些話提醒弟兄們，就是基督耶穌的好僕役，並顯出你在信德和你

一向所追隨的好教訓上得到好的教育。至於凡俗和老婦的無稽傳說，務要躲避！但要在虔敬上操練自己，因為身體的操練益處不多，惟獨虔敬在各方面都有益處，因為有今生與來生的應許。這話是確實的，值得完全接納。我們勞苦奮鬥，正是如此，因為我們已寄望於永生的天主，他是全人類，尤其是信徒們的救主。

你要拿這些事去指導和教訓人，不要讓人小看你年輕；但要在言語行為上，在愛德、信德和潔德上，做信徒的模範。直到我來時，你要專務宣讀、勸勉和教導。不要疏忽你內的神恩，即從前因預言，藉長老團的覆手賜予你的神恩。你要專心做這些事，全神貫注在這些事上，為使眾人看出你的進步。應注意你自己和你的訓言，在這些事上要堅持不變，因為你這樣做纔能救你自己，又能救你的聽眾。

保祿又提起假教師，訓導弟茂德如何對付他們，而不要受到他們的誹謗。耶穌自己說過，假教師會以謬論混亂他的訓誨。聖神藉先知（保祿自己？）預言教

會中將有人脫離信德。「最後的時期」是默西亞的時代，即我們生存的世界的最後階段。

2 有關假教師的預知，並不僅指遙遠的未來。在保祿的心目中，指的是在厄弗所的假教師；他們已生活於末世時期，因為此時期業已來臨。魔鬼是虛假的父親，假教師是他們的同謀。他們是偽善的騙子，自己明白真理，還故意設計騙人。他們背棄信德，使他們好似脫逃的奴僕，永遠帶著火燙的烙印。假教師的烙印固然不在身上，但是背棄真信仰的傷痕，在良心上留不了它的烙印。

3 假教師禁止嫁娶，戒絕食物。有人認為這是諾斯替教派的二元論，但從書信的上下文有關的事物來看，這異端是來自猶太人的。戒絕食物很容易追溯到猶太對食物的禁忌。禁止嫁娶則可能是猶太厄森派的傾向。假教師這種虛偽的禁慾主義，抹殺了天主造萬物樣樣都好的原意。樣樣食物都是天主的恩賜。基督信友只要以感恩的心領受，並沒有不敬的地方。保祿明瞭食物是天主所賜的，沒有好壞的區別，他注意的是基督信友對食物應有的態度。

5 基督信友的食物是藉著天主的話和祈禱祝聖了的。有人認為「天主的話」可

能是天主創造的言語，這言語創造時就祝聖了萬有。然而，從上下文義看來，意爲基督信友飲食前後的祈禱，似乎比較合理。祈禱中引用聖經的，稱爲「天主的話」；譬如引用聖詠詩句祈禱。基督信友學習耶穌的榜樣，在吃飯時謝恩、祈禱。

6
7

保祿要求弟茂德解釋並推崇他以上的教訓。他宣講基督，其中包括宗教道理是使弟茂德得到滋養的「信德之言」或聖善教理。接受這些信仰真理將使弟茂德成爲福音的忠僕。保祿再度提醒，務要拋棄邪說，這等邪說不外乎長舌婦人的無稽傳說和謠言。

8

保祿引用體育的術語來說明所需要的英豪努力。在希臘羅馬的世界中，體育競技時所表現的勇毅是衆所週知的。基督信友的生活也是一種競爭。由於它高超的目標及其神聖性，它比競技場中的搏鬥更爲卓越。天主的禮讚是神聖的，尤其當人以愛情獻身的熱誠，在內心操練各種德性，更是如此虔敬的人在心中建立奉獻自己生命的祭臺。人要以競技場內角逐錦標的精神，操練對各方面都有益處的虔敬。

10 9 虔誠對今生來生都有益處。保祿用了牧函中一種標準程式來肯定這項真理，他或許是在引用一句箴言。虔誠所得到的賞報，激勵信友工作、奮鬥。基督信友寄望萬世的救主天主，他們的希望殷實，因為他們認識天主藉著基督完成的救恩計劃。

12 11 弟茂德天性懦弱，所以保祿一再耳提面命，不厭其煩。誰也不可以他年輕（卅歲左右）而小看他，拒絕服從他的命令。保祿勸勉他要在言語行為上做人的模範。如果他心中燃著了愛火，理智且有信德的光明，五官受到純潔的克制，就能做別人的模範。至於在信友集會中，保祿要求弟茂德勤奮宣讀、勸勉和教導。當集會的時候，弟茂德該為信友宣讀聖經，解釋經文的意義，並在與信理相符的道德上訓誨他們。

14 如果弟茂德不善盡職責，就是疏忽自己領受的神恩。上面已經提過（參看一18）弟茂德之所以被選，可能是來自一項神恩性的預言，因為此處把先知神恩與他領受神品的覆手禮連在一起，但是有人以為它是指覆手禮中的一種先知性的祈禱禮儀。它之所以被稱為先知性，是因為它引用以天主靈感所寫成的聖經（先知

23 瑪九 18
16 32 6
1825 ; 5
; 8 ;

10 格前 16
11
8 第 6
得後 3 7
鐸 2 7
11

一字的本意是指天主的代言人）。

弟茂德由覆手得到了永久的恩寵。覆手有許多意義，耶穌以覆手治人疾病，宗徒也能行這事。谷十16和瑪十九15顯示覆手是祝福的意思。宗徒以覆手將聖神傾注在受洗者的身上。既將擔任特殊聖職的也領受覆手禮。十二宗徒在門徒中選了七位，請他們在雜務上代勞的時候，就給他們覆了手。保祿和巴爾納伯也是經由同樣的禮節，被派出外傳教。弟茂德由覆手禮，被派任特別的職務。保祿給他覆手，使他得到了永久的恩寵。覆手有助人向上的效果。這禮節是實際有效而且相當重要。

在這段書信，恩寵是經由長老的覆手所賜與的。由原文 *Meta* (*With*) 的介詞顯示，恩寵的賜與和覆手的動作，是同時發生的。正表明了覆手的象徵意義。司鐸用平常的禮節儀式來指出所賜恩寵的性質。在此處已說明了聖秩聖事的所有要素，以一個外在的儀式，給予人永久的恩寵去盡一項確定的職務。保祿勸勉弟茂德要盡最大的努力，利用聖職的恩寵，並且完全明解恩寵的意義；全神貫注在自己的職責上，以求更大的進步。這樣做了，弟茂德才能救自己，又能救他所為

之服務的信友。

教會各階層信友 五 1 6 2

不要嚴責老年人，但要勸他如勸父親；勸青年人如勸弟兄；勸老婦如勸母親；以完全純潔的心，勸青年女子如勸姊妹。

要敬重寡婦，即那些真正做寡婦的。假使寡婦有兒子或孫子，兒孫就應先學着孝敬本家人，報答祖先，因為這是天主所喜悅的事。那真正做寡婦的，孤獨無依，已寄望於天主，黑夜白日常在懇求和祈禱；但那任性縱慾的寡婦，雖生猶死。你要拿這些話去勸戒，使她們無可指摘。如有人不照顧自己的戚族，尤其不照顧自己的家人，即是背棄信德，比不信的人更壞。

錄用一個寡婦，年紀不要小於六十歲，且只做過一個丈夫的妻子，又必須有行善的聲望，如：教育過兒女，款待過旅客，洗過聖徒的脚，賙濟過遭難的人，勤行過各種善工。至於年輕的寡婦，你要拒絕錄用，因為當她們

情慾衝動違背基督的時候，便想再嫁；這樣必招致懲罰，因為她們擯棄了起初的信誓；同時她們又游手好閒，習慣串門踏戶；不但游手好閒，而且還饒舌不休，好管閒事，說些不當說的話。所以我要年輕的寡婦再嫁，生養兒女，治理家務，不給敵人以誹謗的任何藉口，因為有些已轉身隨從了撒彈。若女信徒家中有寡婦，就應供養她們，不可加重教會的負擔，為使教會能供養那些真正的寡婦。

那些善於督導的長老，尤其那些出力講道和施教的人，堪受加倍的敬奉，因為經上記載：「牛在打場的時候，不可籠住牠的嘴」；又說：「工人自當有他的工資。」反對長老的控告，除非有兩三個證人，你不可受理。犯罪的人，你要在衆人前加以斥責，為叫其餘的人有所警惕。我在天主與基督耶穌，以及蒙選的天使前懇求你，要遵守這些話，不可存成見，做事也不可有偏心。不可輕易給人覆手；不可在別人的罪上有分子，務要守身清白。至於你，你以後不要單喝清水，為了你的胃病和你屢次生病，却要用點酒。有些人的罪過，在受審以前便是顯明的，但有些人的罪過只在受審

以後；同樣，善工也是顯明的；即使不明顯，也不能隱瞞。

凡負軛為奴隸的，應認為自己的主人堪受各種尊敬，以免天主的名號和道理被人褻瀆。奴隸若有信教的主人，也不可因他們是弟兄，便加以輕視，反要越發服事他們，因為得服事之惠的是信徒，是可愛的弟兄。你要拿這些事教訓人，勸勉人。

教會是天主的大家庭，信友彼此友愛，尊敬別人要如自己的父母，兄弟，姊妹一樣，弟茂德待信友，也應多勸勉，少責難。教會不是嚴峻冷酷的場所。對待年青的女子，保祿要弟茂德防範情慾的引誘，保持內心的完全純潔。

由於寡婦特殊的處境，保祿對她們多加討論，對那些孤苦伶仃，毫無依靠的寡婦，應該敬重並調濟她們的貧苦。有兒女、子孫的應受眾人的奉養，使子女有報答養育之恩的機會。

真正無依的寡婦完全寄望於天主，並且不斷祈禱，有些寡婦竟耽於享樂，拒絕天主；她們抱着今生已了的消極態度，不肯為社會盡一份心力。其實寡婦也當

生活純正，使人無可指摘。誰若不照顧窮困的親族，也就是背棄信德，因為慈愛是信德的表现。照顧自己的父母更是責無旁貸，不信者都不敢輕易違背天職，所以，不孝的人比異教徒都不如。

有些寡婦，經由教會上級的許可，在教會內做服務的工作，這指的是寡婦組成的團體。她們一方面要靠信友的奉獻度日，一方面按自己的能力為教會服務。寡婦進入這個團體，必須通過在年齡，品性等項上嚴格的考查。年滿六十，並有好人好事的名譽，比如曾經養育子女，教導有方或是熱心善功義舉，成績斐然的。

給聖徒（基督信友）洗腳的風俗，可由古代好客之風略知一二，這低賤的工作通常是奴隸做的，奴隸不在的時候就由女主人代勞。這樣看來，保祿提這事是為考驗寡婦的謙卑，對入團的寡婦來說並沒有甚麼工作是太低賤而做不得的。

11
16

年輕的寡婦雖然獻身給基督，但因為情慾的引誘往往違背了自己忠貞的誓言。她們容易游手好閒，饒舌不休，好管別人的閒事，所以她們必須再嫁，生兒養女，使敵人在她們身上找不出誹謗教會的藉口。保祿又指出，有些寡婦生活靡

爛，已經隨了撒彈。無疑，保祿由這事知道他寫信所教導的信友並不是人人都能克制情慾。在此種境況之下，保祿不得已向事實稍作讓步，不再堅持格前七8的理想，而鼓勵年輕的寡婦再婚。這段總結的句子很難標出，但含意很清楚。

善於督導的長老堪受加倍的尊敬，他們的酬勞應該豐厚。長老有權受教會的奉養，是聖經上記載的，經上法律寬容在打場的獸類吃點穀料。監牧勤勞宣揚福音自然應該得到報酬。

況且，「工人自當有他的工資」。關於這句諺語，衆議紛紜，有許多不同的意見。有人認爲第一句經文出自申命記，第二句只是當時流行的諺語。不過，還有人在古經上找相稱的諺語。更有些人在路十七找到一些相關的文句，爭辯保祿是引用聖經的方式來引用福音（那時福音尚未正式列入聖經），人相信福音和古經的律法是同樣天主的啓示。保祿讀過路加福音，所以在年代上這事並非不可能。

反對長老的控訴要謹慎處理，律法上要經過一定的程序，基督對規勸弟兄的教導證實了這種必要。對長老的控訴一定要有兩三個證人。如果確定有罪的人，

17

18

20 19

申廿五
格前九 4肋三十九
厄三二 13申十九
格後十三 1

要在衆人（長老們）前加以斥責，好叫別人有所警惕。保祿在天主、基督耶穌和蒙選的天使前（這三位一起在最後審判出現，而我們是受審判的）立下神聖的誓言，要弟茂德公正地審理控訴。

如果輕率地給人覆手，弟茂德將會把自己和別人日後所犯的罪扯上關係，有虧職守。因為前面談的是教會的法律性裁判補贖，此處或可作如下解釋：在公開悔罪的場合，不要太急於給人赦罪。後來聖教會的歷史中，覆手成了公開悔罪的禮儀。這節書信表示的正是這種看法，牧函中，覆手一直與受任聖職有關：這節書信歷來也都是這樣解釋的。

看來最好是保持這種看法，並認為這項訓令是來提醒弟茂德，遴選聖教會的監牧是重大的職責。忽視這項訓令不但教會蒙受損害，弟茂德自己也有失職的罪過。厄弗所教會中就有失職的監牧，他們註定要受別人的定罪，這使保祿宗徒覺得必須採取預防措施以防後患，忠於這項命令，有助於弟茂德保持自己人格完整。

弟茂德不但對別人有應盡的義務，也要對得起自己才行。弟茂德身體虛弱，

23

保祿勸他不要再完全戒酒，只喝清水。保祿的關照有何緣由，我們不能確知。酗酒或許是厄弗所教會監牧的問題；弟茂德看到這種危險，反而走到相反的極端。然而，保祿關照弟茂德少許喝點酒，顯然是爲他健康着想。宣講福音是繁重的工作，非有健康的身體不能勝任。援着保祿總結，向愛徒保證神聖的審判將顯明人的好與壞，連同那些無人知道的善舉和惡行。

24
25

作，非有健康的身體不能勝任。援着保祿總結，向愛徒保證神聖的審判將顯明人的好與壞，連同那些無人知道的善舉和惡行。

1

「福音宣揚博愛，但不反對社會階層的存在。一個奴隸儘管可以做「受主蒙召的自由人」，但仍要尊敬、順從主人。如果信教的奴隸爲了要求自由而冒犯主人，聖教會和天主的名就與受到玷污，因爲基督的訓誨要對這奴隸不順從的行爲負責。在信友的家中，主人和奴隸在共同的信仰中結合，自然沒有紛爭的問題。教會雖然不能完全消除隸制度，却以它的道理使奴隸成爲受人尊敬的職業。信友家中有博愛的精神；奴僕爲共同信仰的人服務，也就等於爲聖教會效力，所以應該感到光榮。」

2

教會雖然不能完全消除隸制度，却以它的道理使奴隸成爲受人尊敬的職業。信友家中有博愛的精神；奴僕爲共同信仰的人服務，也就等於爲聖教會效力，所以應該感到光榮。」

8 弟前三
3

瑪十
26

格前七
21
厄六五
22
8 鐸二
9

假教師 六3-10

若有人講異端道理，不順從我們的主耶穌基督的健全道理，與那合乎虔敬的教訓，他必是妄自尊大，一無所知，患有辯論和舌戰之癖的人；由此而生出嫉妒、爭吵、謾罵、惡意的猜疑，以及心思敗壞和喪失真理者的口角；他們以為虔敬是獲利之源。的確，虔敬是一個獲利的富源，但應有知足的心，因為我們沒有帶什麼到世界上，同樣也不能帶走什麼，只要我們有吃有穿，就當知足。至於那些想望致富的人，却陷於誘惑，墮入羅網和許多悖理有害的慾望中，這慾望叫人沉溺於敗壞和滅亡中，因為貪愛錢財乃萬惡的根源；有些人曾因貪求錢財而離棄了信德，使自己受了許多刺心的痛苦。

保祿最後一次再談到假教師。他們反覆灌輸邪說，與我們救主耶穌健全的道理以及宗教虔誠的教訓背道而馳。有人以為「耶穌健全的言語」（道理）是指耶

穌的嘉言錄，甚或就是路加福音。但是「健全的言語」指的不僅是由天主而來的，而且是教會宣講的一套信理。

4 所結的果實可以辨明異端。基督曾經這樣教誨：由人所結的果實，可以認清他的本性，所以，保祿把產生虔敬效果的信理標出，假教師就自然現出原形了。驕傲和違背愛德的罪就是異端邪說的惡果。最後，保祿還毫不留情指出假教師把宗教看作賺錢的生意，他們念念不忘金錢的損益。

6 談到金錢問題，自然與信友對錢財應有的看法脫不了關係。對基督信友來說，人生最要緊的是虔敬平安，滿足的生活。錢財生不帶來，死不帶去，根本不是人生的目標。人生在世，就如朝聖者一樣，有神聖的目的，至於物質方面，能吃得飽，穿得暖，就該滿足了。基督信友應以超然的態度來處理現世財物，懂得知足常樂。

9 貪愛錢財將使人陷入慾望的羅網，愈陷愈深，不能自拔，到頭來，一無所獲，怎樣也不能滿足的了。最後只有毀滅和永罰的下場，所以諺語說「貪財是萬惡的根源」。無一罪惡不與金錢有關。有些信友因為太貪愛錢財，以致背棄信

仰，而遭到許多無謂的災難。

弟茂德的職責 六11-16

至於你，天主的人哪！你要躲避這些事；但要追求正義、虔敬、信德、愛德、堅忍和良善，要奮力打這場有關信仰的好仗，要爭取永生：你正是為此而蒙召，並為此在許多證人前宣示了你那美好的誓言。我在使萬有生活的天主前和曾對般雀比拉多宣過美好誓言的基督耶穌前命令你，務要保守這訓令，不受玷污，無可指摘，直到我們的主耶穌基督的顯現：在預定的時期使人看見這顯現的，是那真福，惟一全能者，萬王之王，萬主之主，是那獨享不死不滅，住於不可接近的光中，沒有人看見過，也不能看見的天主。願尊崇和永遠的威權歸於他！阿們。

保祿最後給弟茂德指引人生的方向。弟茂德被稱做「天主的人」。每一位基督信友都可以稱做天主的人；稱弟茂德是天主的人，是指他得到特殊的聖寵，負

有特別的神聖使命。爲了避免上述各種無度的慾望，保祿勸弟茂德要修養德行以度虔敬的生活。基督信友在人生的一場仗裏，該如鬪士的勇猛，努力不懈。弟茂德要以信德、愛德、堅忍和良善做武器，打好這場人生之仗。

提起弟茂德已在證人前立下誓言，使保祿的勸勉更形莊嚴，弟茂德在許多證人前做信德宣言。至於信德宣誓的場合爲何，評論家各持有不同的意見。洗禮、受任聖職，或在法庭前，都有人建議過。但永生是這宣誓的目標。所以，更可靠的想是弟茂德想受洗時做了信德宣言。許多證人就是參與儀式的基督信友。

弟茂德的誓言和耶穌在般雀比拉多前的誓言可以相提並論。早期教會認爲基督此舉深富意義，所以在禮儀經文裏提到比拉多。當時在比拉多面前，耶穌自稱是爲真理作證的君王。基督是君王和真理的啓示者，都是洗禮經文的要旨。如果我們重讀一遍三16，會更清楚這個宣示是甚麼；內容以耶穌登基爲王，祂的天主性來歌頌他的救贖的工程。

洗禮的效果是來自天主的意願，因此是天主萬有生命的創造者。受洗後，個人在信和愛德上的努力，將保持，加強已得的恩寵。保祿勸誡弟茂德，務要保守

列上十三
1
厄上三二
弟後二二

若十八
33
若十八
37
弟前二六
若十八
33
若十八
37
弟前二六

訓令，不受玷污，無可指摘，直到耶穌的再來（顯現）（這一段正是洗禮燃燭時所念的經文）。

15

基督再來的時候，天主將揭示自己的喜悅。書信以莊嚴的光榮頌詩來讚揚天主。光榮頌無疑是早期教會的標準禮儀經文。以全能，唯一，永遠的君王，來稱頌天主的至高無上。他是真福者（超性的幸福），唯一至尊，萬王之王，萬主之主（默十七14；十九16也用同樣的稱呼，尊稱耶穌）。天主偉大，萬古常新，他是超越者，不死不滅，住於不可接近的光中，沒有人看見過，也不能看見的天主。天主超越一切，祂的國萬世長存，結尾語「阿門」是古老的程式，是集會教友贊成光榮頌所包含的真理而發的。

16

富人 六 17-19

至於今世的富人，你要勸告他們，不要心高氣傲，也不要寄望於無常的財富，惟獨寄望於那將萬物豐富地供給我們享用的天主。又要勸他們行善，在善工上致富，甘心施捨，樂意通財，為自己積蓄良好的根基，以備將來

能享受那真正的生命。

18

保祿又提起對財富的訓令來。天主是基督信友最珍貴的財富，是源源不絕的富源，祂將萬物豐富地供給我們享用。朝夕波動的股票，債券，銀行存摺都不足以建立平安的信心，富人如果甘心施捨，樂意分享財物，就能行許多善功，避免虛榮和其他物質的誘惑。這樣，財富成爲真實的根基（寶藏），是贏得來世永生的法寶。

19

祝福 六20~21

弟茂德啊！要保管所受的寄托，要躲避凡俗的空談，和假冒知識之名的反論。有些人自充有這知識，但終於失落了信德。

願恩寵與你們同在！

結尾語總結了本書信的主題。弟茂德要保管所受的託付，這個商業化的隱

喻，可從前文看出有關財富的討論略知梗概。健全的道理好比一筆託付的財富，是最貴重的無價之寶，在外出旅遊的時候，託給別人保管。「託付」或指本書所有談及的道理，誰若違反健全的道理，標新立異，就是脫離信德，並違反弟茂德所受的託付，梵蒂岡第一屆大公會議借用保祿的用語說「神聖的寄付」託給基督的淨配，「爲使它忠實、妥善的保管，和無誤的解說。」保祿最後祈求天主降福厄弗所教會。此處提到的「阿門」也在弟後，弟鐸書的末了出現，但却不見於希臘文的手稿。

弟鐸書正文與詮釋

有關克里特教會組織和管理諸項事宜，是本書討論的主題。致候辭（一1）完了之後，保祿依序談到：（一）弟鐸遴選合格監牧和教導健全道理的責任（一5）；（二）教會紀律的問題，教會不同階層的信友各有職責（二1）；（三）最後，保祿就一些私人事宜關照弟鐸（三8）；（四）並以標準的結尾語結束（三15）。

致候辭 一1-9

天主的僕人，作耶穌基督宗徒的保祿——為引天主所選的人，去信從並認識合乎虔敬的真理，這虔敬是本於永生的希望，又是那不能說謊的天主，在久遠的時代以前所預許的，他到了適當的時期，就藉着宣講顯示了他的聖道；我就是照我們救主天主的命令，受委託盡這宣講的職務。——我保

祿致書給在共同信仰內作我真子的弟鐸：願恩寵與平安，由天主父及我們的救主基督耶穌賜與你。

我留你在克里特，是要你整頓那些尚未完成的事，並照我所吩咐你的，在各城設立長老：長老應是無可指摘的，只做過一個妻子的丈夫，所有的子女都是信徒，又沒有被控告為放蕩不羈的，因為做監督的，既是天主的管家，就該是無可指摘的、不自負、不發怒、不嗜酒、不暴戾、不貪污；但該好客、樂善、慎重、公正、熱心、有節，堅持那合乎教理的真道，好能以健全的道理勸戒並駁斥抗辯的人。

具有保祿風格的致候詞，重申保祿做天主僕人和耶穌基督宗徒的特權，在他的書信，保祿自稱「基督耶穌的僕人」。本書他自稱「天主的僕人」是有意義的，這稱呼是保祿引用依撒意亞「上主僕人」的詩歌。保祿自然清楚詩歌提及的僕人是指耶穌；但照保祿的思想來看，他很想把自己也當作上主的僕人。有人說，保祿引用「上主僕人」的自稱，可追溯至他剛皈依入教的時候，基督以依撒

意亞「上主僕人」詩歌的言語向保祿啓示他的使命，因此保祿認爲自己受命於基督，繼續上主僕人的工作。他的宗徒使命，是繼承上主僕人——耶穌基督的工作；到各地去宣講福音，並牢記他起初所受的託付——做萬民的光明。保祿之所以選這個稱呼，也可能是爲了反抗自稱是地方鬼神僕人的異教徒。

保祿宗徒寫信給自己忠實的門徒——弟鐸，還要非常莊嚴地宣稱自己的宗徒身份，未免有點古怪，但是，請切記保祿的書信是要在克里特各教會公開誦讀。書信的另一目的是把保祿所有的一切權威給予弟鐸，這種致候詞使書信顯出是正式文件，保祿用四句話表明自己擔任神聖的使命。這使命和天主選民的信德有關。所謂天主選民，就是基督信友；教會是舊約天主子民的延續和實現。從前只有以色列人民是天主的選民；現在基督信友也取得了同樣的地位，他們的信德始於天主的召喚。

基督信友的信德在於完全認識真理。因着信德，人得到真理，這真理也就是保祿所宣講的耶穌啓示的聖道，並且合於虔敬；使人能够事奉，順從天主的旨意，最後，宣講福音是「本於永生的希望」。永生是信和望德的目標，保祿的宗

徒使命也有同樣的理想，引導人走到天主內的永生。

3 基督信友的希望不是虛幻的，因為天主是「不能說謊的」。這句話說明天主忠於自己許下的諾言，使人想到舊約反覆出現的主題。在許多年代以前天主就許下他的諾言。在以色列漫長的歷史中，天主一再許諾拯救祂的子民。到了選定的時期，就實現自己的許諾，天主實現自己誓言的奧蹟，就是保祿，權威的先驅者所要宣講的。

4 保祿親暱地稱弟鐸為眞子。這是說，弟鐸是由保祿歸化，彼此有共同的信仰。強調這點是表示弟鐸忠於保祿的訓誨，與克里特其他的教師是一對比。保祿向天主和基督懇求雙重祝福、恩寵和救恩都是出於父的意願，而父是藉着救主工作的。

5 宗徒大事錄只記載保祿以囚犯的身份，在解送到羅馬途中，曾路過克里特一次。那次探訪太匆忙，不能在島山立下宣講福音的基礎。所以，保祿被釋放後和弟鐸再趕回克里特。這次保祿離開時，就把弟鐸留在克里特去保護擴展當地教會，並消除種種的弊端。保祿已經要求弟鐸在各城鎮選立長老。本書信，保祿就想問

6 迦二一

宗廿七 7
8

6 \ 9

一問選出的長老是否合格。

此處所列出的各項德性與弟前三1 \ 7完全照合，弟前講的是做監督的資格，至於本章和其他類似章節之中長老——監督的雙重用法已經在引言中闡明了。本書和弟前所列出的德目相比較，仍有少許出入。至於新信友不能做長老的規定已被刪除。可見克里特的教會比厄弗所更是新近成立的。治家的本事要看兒女是否品行優良的信友。家庭的成員如果都有美好的信仰，德行，就可見父親治家有方，具有領導的才能。

本書增添了三項德性：公正（與人相處，行為正直），聖潔（熱心為主效勞），節制（克制私慾）。長老被稱為「天主的管家」；得到天主的授權，代為管理教會。牧函的習慣，保祿要求教會領導者，忠實宣揚福音的訊息。只有恪遵這項真確的訓令，才能在生活上開導別人，並能駁斥惡意批評。

假教師 一10 \ 16

實在有許多人尚不服從，好空談，欺騙人，尤其是那些受過割損的人，應

杜塞這些人的口，因為他們為了可恥的利潤，竟教導那不應教導的事，破壞人的整個家庭。克里特人中的一人，他們自己的一位先知曾這樣說：「克里特人常是些說謊者，是些可惡的野獸，貪口腹的懶漢。」這話說的很對。為此，你該嚴厲規勸他們，好叫他們在信德上健全無瑕；不要聽信猶太人無稽的傳說，和背棄真理之人的規定。為潔淨人一切都是潔淨的，但為敗壞的人和無信仰的人，沒有一樣是潔淨的，就連他們的理性和良心都是污穢的。這樣的人自稱認識天主，但在行為上却否認天主；他們是可憎惡的，悖逆的，在一切善事上是無用的。

假教師已經侵犯了克里特教會。正如厄弗所假教師，他們都有猶太的背景。他們沉迷於「猶太人無稽的傳說和自己定的誠命」；荒誕不經，一如猶太的偽經文學。他們是「受過割損的」。所指的當然是部分的猶太人。他們究竟是猶太人還是猶太基督徒呢？或許是後者吧，因為他們混在基督信友的家裏，然後破壞別人的整個家庭。所以，這些人的口要杜塞，以免後患，弟鐸要嚴厲地指責這

11

批假教師。

12
14

保祿曉得眼前有個特殊的問題，克里特人是出名險詐的。他引用西元前六世紀的一位被克里特人神化的希臘詩人（Epimenides）的話來諷刺克里特人，因為克里特敬他如神明，還給他奉上犧牲。保祿保留他先知的名號，並引用他對克里特人的看法譏諷他們認為是直言不爽。這引語也像是一句諺語，說不定是流行的俚語。這句諺語毫不留情指出克里特人險詐和怠惰的本性。結果“Crete”一字竟成了詐欺，做假的標準詞彙。克里特的假教師們根本缺乏誠意，他們的動機明顯：他們教導，爲了可恥的利潤。再者，從他們的表現可以看出言行不一的毛病，他們自稱認識天主，其實混然無知。認識敬愛天主和愛人行善是一事的兩面，不能分開。

15 「爲潔淨人一切都是潔淨的」一句話，像是耶穌的訓誨，從上下文判斷，假教師是在鼓勵猶太人禁忌食物的法律。和耶穌的訓誨相同，保祿宣稱敗壞的是人，受造的萬物，樣樣美好，並沒有什麼罪過。萬物受造於天主，樣樣皆好；它們是天主賜與人享受的，只要存心正直來享用，合乎上主的原意，受造物本身不

4 若一，二

谷七 14
瑪 20 15
20 10

能敗壞人。如果良心污穢，就不能享受天主的恩賜；其實，良心壞了，就無力行善，不能有什麼作爲了。

信友個別的職責 一一一〇

至於你，你所講的，該合乎健全的道理；教訓老人應節制、端莊、慎重，在信德、愛德和忍耐上，要正確健全。也要教訓老婦在舉止上要聖善，不毀謗人，不沉湎於酒，但教人行善，好能教導青年婦女愛丈夫，愛子女，慎重，貞節，勤理家務，良善，服從自己的丈夫，免得使人詆毀天主的聖道。你也要教訓青年人在一切事上要慎重。你該顯示自己為行善的模範，在教導上應表示純正莊重，要講健全無可指摘的話，使反對的人感到羞愧，說不出我們什麼不好來。教訓奴隸在一切事上要服從自己的主人，常叫他們喜悅，不要抗辯，不要竊取，惟要事事表示自己實在忠信，好使我們的救主天主的聖道，在一切事上獲得光榮。

保祿提醒弟鐸要致力宣講健全的道理，隨後舉例說明這項原則的要點。基督信友團體應該長幼有序，大家和睦相處。當然，本質上基督生命對每位信友都是一樣的。不過社會階層不同，所需要的德行也就不同，但也有德性是大家都應該有的——無論私人、家庭和社會生活上都應該恪守的道理。如果，大家待人處世，都存心忠實，團體就會顯得一片祥和，安然有序了。教會應該給世人立下正直生活的榜樣。

無疑，保祿希望每一位基督信友都能做別人的模範，所以特別關照他們的舉止行為。在這段書信裏，保祿三次說到，要避免給教外的人壞的印象，而要給他們好印象，並藉此光榮福音的訓誨。保祿對福音道理的聲望至為關切，可見當時處境的困難。俗世的仇恨開始顯明出來。因此，在這種環境之下基督信友，切不可做出有損福音令譽的事情。基督信友自己如果不檢點行為，就等於助長反對的人的聲勢。

2 年長的人應該性情溫和（此處翻譯成「節制」要合理些），端莊（莊重，認真），慎重（明理），並有信德，愛德和忍耐的心，忍耐的德行替代通常和信

弟前一 10

弟前五 1
2

得後一 3
4

德，愛德並提的望德。然而，忍耐和望德是息息相關的，因為堅忍的精神是望德最好的表現。基督信友寄望於不可見的天主，耐心地等待祂的來臨。

3 年老的婦女舉止要受人敬重；內心聖善，舉止合於禮節，自然就有莊嚴的風度。特別禁止毀謗和酗酒，由於克里特不同的環境，婦女多好飲酒，又長於搬弄是非，其實家庭是良好的教育場所，能够培養子女的好品行。所以，年長的婦女應該在家庭生活上做年輕子女的借鏡，教導年輕女子尊敬、服從自己的丈夫，愛護自己的子女。言教不如身教，年長婦女的好榜樣，就可以教導年輕女子明理、貞潔、勤理家事、良善。年輕的男子應該學習控制自己，疏導青年期的熱情衝動。

在各方面，不論日常生活或是訓誨別人的時候，弟鐸都應該做他人榜樣。人格健全，所講的道理才有把握合乎「健全的道理」，並且出於至誠，高尚，莊嚴的態度表明了所宣講的是神聖的道理。唯有如此，基督福音才能免受別人惡意抨擊。

9
2
0

奴隸要服從主人，偶爾趁人不備偷主人的東西，對奴隸來說，是一大誘惑；

這種舉動是冒犯主人的。做人奴僕能够忠信，也是使基督精神受人讚美的方法。若因此臆斷保祿贊同奴隸制度是不可改變的社會結構，是沒有根據的。基督精神將要逐步地改變異教文明，改變它的組織，在開始時福音只能減輕奴隸的重荷，等到時機成熟，同樣的福音會毫不留情起來聲討奴隸制度的。

職責的教理基礎 一一一、一五

的確，天主教衆人的恩寵已經出現，教導我們棄絕不虔敬的生活，和世俗的貪慾，有節地、公正地、虔敬地在今世生活，期待所希望的幸福，和我們偉大的天主及救主耶穌基督光榮的顯現。他為我們捨棄了自己，是為救贖我們脫離一切罪惡，洗淨我們，使我們能成為他的選民，叫我們熱心行善。你要宣講這些事，以全權規勸和指摘，不要讓任何人輕視你。

談到奴隸，保祿想到人人都是奴隸的道理；在救主的救恩來到以前，我們都是罪過的奴隸，天主教衆人的恩寵，替人解除了罪的桎梏，從前人都在罪中受

苦。這裏，天主的慈愛已經位格化，以天主顯現的姿態出現，這是天主顯現的一種特殊方式，把天主的慈愛顯現出來，這神聖的慈愛教導人們虔誠的生活。因此，基督信友把天主慈愛的顯現當作道德生活的精神導師。

消極來說，基督信友首要的職責，要小心提防罪惡。棄絕不虔敬遠離天主的生活和世俗的貪慾、沈溺於受造物。不虔敬的生活是拒絕給天主應得的服侍；世俗的貪慾是那班貪戀俗世利益和快樂的凡夫俗子所追求的。根本是墮落低賤的，誰聽從這神聖的教導，就要棄絕罪惡，在天主和俗世之間作一明智的抉擇。

可是，這並不是天主慈愛顯現最大的教化功能。天主教導我們身體力行諸般德行，「有節地、公正地、虔敬地在今世生活」。節制或自我克制使基督信友內心平靜安穩。公正使信友和鄰人和睦來往；虔敬使人能够取悅天主，和祂保持親近的關係；能做到上述幾點，結果是整個生活的完美，這完美適合於各行各業，值得大家追求的，自我節制，待人處世和敬拜天主的道理都是天主慈愛的教誨。聽從天主訓誨的人，必能得到平安，並與自我，鄰人，天主都取得和諧的關係。更神奇的是，由這訓誨，基督信友獲得一種有福的希望，這希望使他分享到

天主的喜樂，在今世愉快地生活。這希望的目標是天主更光榮的顯現，就是「偉大的天主及救主耶穌基督」的光榮來臨，這是耶穌第二次光榮的來臨，基督信友所熱切等待的。「偉大的天主」指耶穌，不是父，希臘經文裏，「偉大的天主」和「救主」用冠詞相聯，不能分開，保祿給耶穌冠上「偉大天主」的尊稱，或許是特地要駁斥異教徒的緣故，因為他們濫用了與「偉大天主」相等的尊稱。然而，耶穌確是偉大的天主，別人亂用祂的尊稱，無損祂的偉大。其實沒有再比這項尊稱更能正確表達耶穌的天主性的。耶穌以救主的身份，將人從罪中解救出來，所以，保祿繼續再談論耶穌救世的工作。

這救世工作以解救和淨化兩個主題進一步表達出來。耶穌捨棄自己作解救我們的贖價，使我們脫離罪惡。保祿認為基督給信友的救恩，好像天主把以色列人民從埃及壓迫中解救出來一樣。基督信友是天主的選民，一如以色列人民。從罪中脫離出來，信友就能够洗淨以往種種的罪過，度聖潔的生活。我們成爲天主新選民，是由耶穌聖血所訂盟約，祝聖的，一如舊約以犧牲（動物）的血祝聖了以色列，成爲天主特選的人民，由基督來的天主子民，要熱心行善，天主拯救了基

得前 10
格前 1 7
羅 5 2
弟前 6 14

詠 3 9 8
申 7 6 ;
十四 2
伯前 2 9
出 19 5

督信友。啓發信友之所以能熱心行善，度基督的生活，是出於天主的旨意。基督信友熱心行善，最神聖，最有效力的動機是天主在耶穌救主的計劃顯明出來的慈愛。

從氣勢宏偉，哲理透徹的文體裏，又見（三4-7）看來，這段經文可能是從早期教會禮儀經文引用來的宣信程式，上述兩段經文，在羅馬聖誕期禮儀經文中是很重要的。

基督信友的職責 二15-33

你要提醒人服從執政的官長，聽從命令，準備行各種善事。不要辱罵，不要爭吵，但要謙讓，對衆人表示極其溫和，因為我們從前也是昏愚的，悖逆的，迷途的，受各種貪慾和逸樂所奴役，在邪惡和嫉妬中度日，自己是可憎惡的，又彼此仇恨。

保祿又談起他的主題。弟鐸要以全權規勸信友。如果我們記得保祿書信要在

公開場合朗讀，就會更了解「不可讓任何人輕視你」這句話的意義了。基督信友享有天主的自由，並不意味在政治和社會生活上有何特權。弟鐸一定要再三提醒信友服從政權。信友應該隨時行善。善事是指為公眾服務的義舉。基督信友絕不能搪塞敷衍作公民的職責，應該積極參與有關公共福利的建設計劃。對任何人，包括異教徒，都應該本着博愛，良善的精神，以溫和，有禮的態度與他們相處。如果基督信友記起自己也曾是異教徒，經過天主召叫才成了信友，與教外人相處就是會有耐心了。

信友職責的教理基礎 三4~7

但當我們的救主天主的良善，和他對人的慈愛出現時，他救了我們，並不是由於我們本着義德所立的功勞，而是出於他的憐憫，藉着聖神所施行的重生和更新的洗禮，救了我們。這聖神是天主藉我們的救主耶穌基督，豐富地傾注在我們身上的，好使我們因他的恩寵成義，本着希望成為永生的承繼人。

弟前四 12
 弟前二 2
 羅十三 1
 伯前七 13
 得前四 12
 斐四 5
 格前六 9
 哥前七 7
 十一 3
 厄二 3

保祿先談起人民彼此仇恨的罪惡世界，再申論天主的良善和慈愛，以形成強烈的對比。天主無比仁慈，人却邪惡可憎。天主對人的愛具體地來到了世界上，救主的慈愛和良善已經出現。天主的良善和慈愛，經過位格化，在歷史中具體表明了（顯現）。這節和二二意義相同，並用「良善和慈愛」解釋了「恩寵」一語，良善是天主的慈愛，並含有親切，寬大，樂於隨時助人的意思，慈愛和良善意義幾乎完全相同，不過強調了天主恩寵的一般性質，天主的良善和慈愛奇妙地向人顯示出來，使人能找到救恩。

說完天主恩寵的顯現之後，保祿宣稱人的救恩是出於天主憐憫的，天主召叫我們度成全的基督信友生活，是一種白白的恩賜。自然道德律或梅瑟律法的善功義舉並不能使我們經驗到基督信仰，異教徒和猶太人之所以能成爲基督信友，完全是天主仁慈的揀選。

天主的救恩是每個人都能得到的，並且是經過外在的儀式——洗禮實現的。這洗禮自然是基督教會的洗禮。這件聖事把天主的仁慈和人的困境聯繫起來。我們知道新約的作者，還有其他宗徒們宣講福音的時候，往往從舊約找出有關天主

救世奧蹟的記載，從而申論洗禮的道理。

由這段書信的例子看來，引用的舊約故事可能是創世紀洪水的故事。世界普遍腐化的現象使保祿想起諾厄當時所處的困境。我們常以為洪水是天主公義處罰罪惡的工具。這想法沒錯。但聖經作者也把它看作天主拯救人的方法。一如洪水保全了諾厄和他的家人，洗禮也經由水，救了基督信友，司祭傳統一向把創世紀的洪水看作新天地的肇始；天主和諾厄立約，保證重新造地上萬物，所以洗禮在這段書信，可以視為帶來重生和更新的洗淨儀式。

保祿在書信別處，對洗禮做了一番神學的探討，這段書信，保祿却只引用「重生」和「更新」；大致是從早期教會洗禮經文借用的兩句話，來簡單總結他的訓誨。從牧函「這話是確實的」的斷語，我們通常可以看出前文是引用的，所以，「這話」是指前文三5-7，而不是以下的章節。

照這樣看來，洗禮是重生，新生；也是基督信友更新自己的過程。「更新」暗喻使基督信友更成熟，充滿活力的皈依，人格也能更完美，重生和更新都是由聖神推動的。也有人以為「更新」是指堅振聖事，在教會早期領洗和堅振是一回

創12 6 11
九11 18
依5 4 7
伯前9 21
3 20

若三 3
8 3
羅六 3
厄四 13
格後三 18

事情，也是同時施行，兩者密切關聯，更新可以看作洗禮的效果。

重生和更新需要有外在的儀式，然而，唯有天主的仁慈才能開啓這奇妙皈依的過程。聖神經由耶穌（因他救世的使命）向世人施放祂的德能，成爲天主賜與人的恩寵。聖神在洗禮中來到，推動重生和更新的皈依。聖神豐富的傾注，基督信友儘可以接受。由於聖神的傾注，基督信友將進入天主的家，在那裏，永生將是他繼承的財產。甚至，在今世他已是永生的繼承人。他期望永生，由於洗禮帶來恩寵；也由於這希望，受洗者在世上就如同在天上享受了永生。

有益的道理 三 8 ~ 11

這話是確實的，我願意你堅持這些事，好使那些已信奉天主的人，熱心專務行善；這些都是美好而爲人有益的事；至於那些愚昧的辯論、祖譜、爭執和關於法律的爭論，你務要躲避，因為這些都是無益的空談。對異端人，在譴責過一次兩次以後，就該遠離他。該知道：這樣的人已背棄正道，犯罪作惡，自己定了罪案。

9

保祿一定要弟鐸，堅持教導洗禮的道理，洗禮是聖神通過基督中保賜給信友重生和更新的禮物。基督是父的慈愛顯現。這種訓誨和猶太假教師的胡思亂想對照之下更見美好而且有益。假教師的教訓除了造成紛爭沒有別的好處；爭論和爭執是這種假教訓的結果。這種人如果在受規勸後，還是執迷不悟，就該遠離。這批人叫做好植黨派，原文 (airetikos) 是挑選的意思，後來字義變壞，引用到假教師身上，就是說他們以私心判別教理的好壞；凡是迎合他們心意的，他們就接受，其他就一概拒絕。後來附和的人加入他們，結果造成自治的團體，在教會內鼓動黨派紛爭的風潮，並和其他的信友格格不入，假教師違叛基督的真理，自陷於不義之中，所以和他們再怎樣爭論也是枉然。他們自甘墮落，教會也就無法救他們。他們犯罪作惡，給自己定了罪案。

10

11

吩咐和囑託

三 12 ~ 14

當我打發阿爾特瑪或提希苛到你那裏以後，你趕快到尼苛頗里來見我，因為我已決定在那裏過冬。你打發法學士則納和阿頗羅上路，要照顧周到，

使他們什麼也不缺少。我們的人也應當學着行善，為應付一切急需，免得成為不結果實的人。

13

書信最後是要弟鐸關照一些事務。所提到的人中我們知道提希苛和阿頗羅是保祿忠心的同伴。至於阿爾特瑪，除了後來的傳統把他列入七十二門徒之中，並稱他是呂斯特辣的第一位主教，我們所知不多，則納被稱做法學士可能指他在入教之前，曾經是位經師，猶太法律的學者，保祿可能不會在教會領導人物當中對他還保持這項頭銜。最好是把他當羅馬或希臘的法學家看。那末，保祿就該有兩位博學而且能言善辯宣講福音的助手，阿頗羅是其中一位，他的博學和辯才，我們已經確知。拉丁傳統把則納認為是德歐坡力斯的主教，和弟鐸行傳偽經的作者。

14

保祿想派阿爾特瑪或弟希苛到克里特替代弟鐸的職位。弟鐸則要到尼苛頗里去會見保祿。尼苛頗里是羅馬帝國在亞得里亞海上一個重要的城市。則納和阿頗羅可能就是保祿傳信的使者，他們將經過克里特，保祿希望當地人慷慨款待；並

妥善照顧他們，使他們不致短少甚麼物品，保祿稱他們做「我們的人」，以區別假教師的信徒和異教徒。假教師操心物質上的利益，他們的信徒却也把他們奉養得很好。保祿的信友此時由於妥善照顧傳教人的需要，也有做一樁真正有益之事的機會，基督信友若不參與推展福音的工作，就成了不結果實的人，結果也使教會徒勞無功。

問候 三15

同我在一起的弟兄都問候你；請問候那些在信德內愛我們的弟兄。願恩寵與你們衆人同在！

保祿和他的弟兄們一起向弟鐸問候，並問及「那些愛我們的弟兄」，他們和克里特的煽動份子壁壘分明，是保祿和弟鐸的朋友。憑着信德和對基督福音的忠實，大家就能以愛結合。末了，保祿為教會所有的信友祈求天主的恩寵。

弟茂德後書正文與詮釋

本書是保祿的最後一封書信，所以一向稱做保祿的遺書。保祿寫本書的時候，已經見到自己離死期不遠（四6）。本書是他盡生平最後一次努力，保護他所領受並宣講的福音。問候語（一1~2）和祈禱（一3~5）完了之後，保祿先是勸勉弟茂德要全心全意為福音效勞（一6~13）；再教導他如何有效地駁斥假教師（二14~四8）。最後以一些私人的囑託和祝福結束。（四9~22）

致候辭 一 1~5

奉天主的旨意，為傳佈在基督耶穌內所恩許的生命，作基督耶穌宗徒的保祿，致書給可愛的兒子弟茂德。願恩寵、仁慈與平安，由天主父和我們的主基督耶穌賜與你！

當我在黑夜白日的祈禱中，不斷地懷念你時，我就感謝我繼續祖先，以純

潔的良心所服事的天主。我每想起你的眼淚，我便渴望見你，為叫我滿心喜樂；我記得你那毫無虛偽的信德，這信德首先存在你外祖母羅依和你母親歐尼刻的心中，我深信也存在于你的心中。

致候辭和弟前一 1 / 2 的極爲相似。所不同的是保祿此處自稱「爲傳佈在耶穌基督內所恩許的生命」的宗徒。保祿所要宣講的即是在耶穌內的生命；這是這生命的泉源。所有跟隨耶穌的人，將得到這生命的恩許，保祿的工作不外是幫助人得到這恩許。

保祿常爲他的宗徒祈禱，發自內心，出乎自然。保祿每每在祈禱中念及弟茂德，他深受弟茂德純真的信德和對福音虛心的接納所感動，常常爲此感謝天主。保祿所事奉的天主和他祖先所崇奉的是同樣一個真天主。基督信仰繼承猶太教一神崇拜的傳統，只敬拜一個真天主，這天主就是保祿捨棄自我利益來服侍的天主。

弟茂德曾當衆落淚，表露信仰的熱忱，對保祿來說這是十分珍貴的回憶。弟

茂德流淚恐怕和厄弗所的朋友，同工告別的機會有關。還有人說，弟茂德是爲保祿第二次被捕，解送到羅馬一事掉淚的。寫到此處，保祿也不得立即見到弟茂德。這樣的話，弟茂德就要轉憂爲喜，保祿也就無所掛慮的了。弟茂德的信德和保祿的一樣真實，神修的背景也得天獨厚。誠然，信德是天主的恩賜，但良好的家庭教育，對信德的培養，是有莫大幫助的，弟茂德就是受外祖母羅依和母親歐尼刻虔誠信仰的薰陶，才有堅定的信德。

弟茂德的能力 一六〇18

爲了這個緣故，我提醒你把天主藉我的覆手所賦予你的恩賜，再熾燃起來，因為，天主所賜給我們的，並非怯懦之神，而是大能、愛德和慎重之神。所以，你不要以給我們的主作證爲恥，也不要以我這為主被囚的人爲恥，但要依賴天主的大能，爲福音同我共受勞苦。天主拯救了我們，以聖召叫了我們，並不是按照我們的行爲，而是按照他的決意和恩寵：這恩寵是萬世以前，在基督耶穌內賜予我們的，如今藉着我們的救主基督耶穌

的出現，顯示了出來；他毀滅了死亡，藉着福音彰顯了不朽的生命。為這福音，我被立為宣講者，為宗徒，為導師。為了這個原故，我現在受這些苦難，但我並不以此為恥，因為我知道我所信賴的是誰，也深信他有能力保管我所受的寄託，直至那一日。你要以信德及在基督耶穌內的愛德，把從我所聽的健全道理，奉為模範；且依賴那住在我們內的聖神，保管你所受的美好寄託。

你知道那些在亞細亞的人都離棄了我，其中有非革羅和赫摩革乃。願主賜仁慈與教乃息佛洛的家庭，因為他屢次使我精神快慰，也不以我的鎖鏈為恥，而且他一到了羅馬，便急切地尋訪我，也找到了我。願主到那一日，賜他獲得主的仁慈！他在厄弗所怎樣為我服了務，你們知道得更清楚。

弟茂德受惠於家庭教育，又從保祿的覆手得到永久的恩寵，使他具有能力擔當艱苦的使命。覆手禮的意義和功效已經討論過了（參弟前四14）。特里騰大公會議肯定神秩是真實的宣告，曾引用這段書信。這恩寵並不是一種魔術。領受者

仍要不計辛勞地工作，才能使恩寵產生最大的效果，不負天主的期望。弟茂德有這恩寵，但別人的鼓勵能够增加他的信心。好像一爐火，要人不時撥動，方會燒的熾旺。保祿並不一定在指責弟茂德不够熱心，只是要他記住自己具有的效力，千萬不要因爲自己年輕，而心生怯懦，不敢有所作爲。

7 所以保祿又說天主所賜的恩寵不是怯弱的神，而是大能的神，使人有堅忍不拔，勇往直前的毅力。有了愛德的紀律，這大能便不致被誤用，而能在正確的途徑上工作。這恩寵原是爲叫旁人得到好處，所以還必須充滿愛德的溫暖。有了自制的意志力，就不致猶豫不決，或過份誇張。有了勇氣再加上對天主大能的信心，弟茂德宣講福音就不會畏首畏尾了。他非得拿出魄力來宣揚基督的福音，爲耶穌作證，分擔保祿的牢獄之苦不可，不然他不能安寧。

9 再說，度基督生活的召喚也能使弟茂德振奮起來。這召喚是從天主來的聖召。真實的召喚給人得救的恩典，是天主平白賞賜給人的，並不是基督信友有甚麼功德，而是出於天主自己救人的決心。這計劃訂於萬世以前（參看鐸一2），出於永生，天主救人的決意透過這種神聖的計畫向人顯露出來，藉這計畫人將以

與基督結合的方式得救。

10

這恩寵現在藉著耶穌在肉身的顯現和救贖的奧蹟，向世界顯明。他以復活的奧蹟戰勝死亡，啓示生命的真諦。今世的生命成了永生的起點。有人認為9至10節是一段從早期教會宣信程式借用來的禮儀經文。此處，保祿引用傳統固定的經文，表達天主藉著基督完成的救人奧蹟，認為傳統經文是他所宣講的福音極佳的摘要。

11

保祿以先驅者的姿態，首先放心大膽地宣講基督復活的福音，並加以解釋。

12
14

這就是他的宗徒使命。受苦和宣講是宣道者的本色；逆來順受，目標遠大，毫無可恥之處。保祿把所有託在基督手中，深信基督將保管他所受的寄託直到末日。

因為保祿直截了當說「我的寄託」，所以有人以為「寄託」是指保祿的宗徒使命和宣講福音的報償。不過，還是從牧函通常的觀點來解釋較妥；「寄託」是指基督福音，本章十四節即是一例。所以，保祿堅信所受信德的寄託將能完整地保存下去。

保祿的榜樣將幫助弟茂德向前邁進，不陷於錯誤，堅忍不拔。弟茂德得繼續

鐸二 11；
三 4；
羅六， 9
希二 14；
15

弟前二 7

弟前六 19
弟後四 7

弟前六 20

保祿的宗徒使命，把所聽的健全道理無訛地傳給後代，他必須以完整的信德，服務的愛德，以及與基督結合種種的德性，繼承宣講福音的傳統。美好的信德寄託（完全並純正）將保持完整無缺；住在基督信友內的聖神將會保管這個寄託。

15 此處是有關「聖神」的公教道理。宗徒們從基督那兒領受了喜訊。他們再傳給門徒。門徒有義務保存福音的純正，並繼續宣揚。光有忠實的監牧不足以保證福音傳授沒有偏失。還須有聖神臨在教會中，保管信德寄託，杜絕任何的攪改和曲解，才能保持福音的完整。

保祿提起自己的處境。他告訴弟茂德：亞細亞的人都離棄了他。這很可能是說跟他到羅馬的亞細亞人，或是遷居在羅馬的亞細亞人沒有設法解救他。非革羅和赫摩革或許是保祿最信得過，能營救他的人，結果他們背棄道義，使保祿非常痛心。

16
18 相反地，敖乃息佛洛，他在厄弗所的善功，弟茂德已經熟悉，他仍然忠心耿耿，打聽保祿的下落，不辭辛苦地趕到監獄去探望保祿，保祿先為敖乃息佛洛的家人祈求，而不為他個人祈求，因此有人以為敖乃息佛洛或許已不在人間。果真

如此，本章節就是新約唯一爲死者祈禱的經文。保祿祈求主（耶穌）幫助他在最後審判的日子，得到主（天主）的仁慈。天主是仁慈的根源，祂藉着基督把仁慈施給衆人。

善盡職責 一一一 13

所以，我兒！你應因那在基督耶穌內的恩寵堅強起來，應把你在許多證人前由我所聽的，傳授給忠信可靠的人，使他們也能夠教導別人。應如同基督耶穌的精兵，與我共受勞苦。沒有一個當兵的爲叫他的元帥喜歡，而讓日常的俗務纏身的。若有人競賽，除非按規矩競賽，是得不到花冠的。勞苦的農夫，理當先享受產物。你要了解我所說的話；其實主必要賜你了解一切。

你務要記住：根據我所傳的福音，達味的後裔耶穌基督從死者中復活了。爲了這福音，我受苦以至帶鎖鏈，如同兇犯一樣；但是天主的道，絕束縛不住。爲此，我爲蒙選的人忍受一切，爲使他們也獲得那在基督耶穌內的

救恩和永遠的光榮。這話是確實的：如果我們與他同死，也必與他同生；如果我們堅忍到底，也必與他一同為王；如果我們否認他，他也必否認我們；如果我們不忠信，他仍然是忠信的，因為他不能否認自己。

弟茂德盡他的職責，用不着擔憂顧慮。保祿言行的模範會鼓舞他；而且積極運用受任聖職的恩寵，會使他有無比的活力宣講福音，弟茂德要把保祿所傳授的道理教導給別人，使他們負起保管信德寄託的職責，一如保祿怎樣對待了他。這寄託是有生命的言語，為將來無訛的傳授只能教導給信實可靠的人。保祿把所受的寄託在許多證人前，交給了弟茂德。

至於這些證人是誰，還有商討的餘地。希臘原文的介詞 (Dia) 可以做「在人面前」解釋；聖經詮釋家提出許多的可能性。譬如，他們認為這是指弟茂德在長老前受任聖職的場合。Dia 或是指真有證人介入，這一點也還值得商榷。比較有力的說法是，這些證人是弟茂德平日所接觸的基督信友，他們和保祿為一個真理作證，其實保祿只是許多證人之一。

- 3 兵士，運動員，農夫是三個隱喻，強調全心全意，努力宣講福音的義務。每一個隱喻又有不同的意思，弟茂德為福音工作奮戰，好比是基督的精兵，和耶穌共受勞苦毫無怨言。好兵士一心一意為他的將領效勞。同樣地，宣講福音也非得全神貫注不可。不讓基督精兵俗務纏身而三心兩意。弟茂德或許效法保祿的模範，不計報酬地致力宣講福音；無論環境怎樣都以所有的時間，精力做福音工作，這樣才能更明瞭自己真正的使命。

- 5 弟茂德宣講福音，若想有所賞報，就要像運動員一樣，遵守比賽規則，才能如願得到獎賞。無疑保祿此處是指傳授健全道理的訓令，所謂競賽規則其實即指維持教會紀律的法律。譬如，保祿一再強調嚴峻的自我克制，也和運動員應有的本色相照合。

- 6 農夫要一分耕耘，才有一分收穫。宣講福音者也要備受勞苦，才堪受酬勞。勞苦的農夫，理應有所收穫。福音監牧百折不撓，愈挫愈奮的努力，也將有豐厚的賞報，如果弟茂德稍作沉思，不難瞭解隱喻的深刻涵意。雖然如此，在日常生活實踐這些道理，仍不免遭到困難。不過基督永遠在我們內光照我們。

格前九7

格前九25

10 格前
9 三
九 6

保祿又提起他所傳的福音：「達味的後裔耶穌基督從死者中復活了」這短短的寫信程式或許就是早期教會對救主使命一個固定的摘要。從語氣上可以看出這教義所着重的是耶穌的生命而不是他的死亡，這端道理正合保祿的心意，保祿一直願意教導基督信友，如何在今世和來生，共享基督的生命。永生的基督如今在世上生活，給人帶來了永生的希望。他是達味的後裔，這程式指出耶穌默西亞使命的源頭，他在肉身內的誕生，開始度今世的生活。他「從死者中復活」，享受永生：復活顯示耶穌在天上光榮的生命。

同樣地，基督信友也將經驗這兩種不同的生命。今世的生命，始於洗禮，是和天主一同的生活；一如耶穌在世上的生命，我們同耶穌一起受苦，並和他同死。然而今世的生命有光榮永生的目標，基督信友終將和基督一同復活，享受永生。這就是和勝利的基督一同爲王的意思。

「這話是確實的」是牧函引用文標準的格式。此處說明下面的兩聯對句是從當時教會已經使用的讚美詩歌中引用來的。標明保祿所傳的福音的二八，或許也出自同樣的禮儀經文，引用讚美詩，好像有意使人信賴早期教會的洗禮經文。這

4 羅 (宗
一 23 十三
3) 22

八 羅 42 格 5 哥 斐 迦 31 格 11 羅
17 六 (前 三 三 六 前 六
8 44 十五 3 10 14 十五 1)

詩歌詠出：與基督同生，要先與祂同死；這是和洗禮的保祿神學有關的主題。洗禮開啓的生命，並不一定能戰勝死亡，所以，詩歌強調對基督要有至死不渝的信心。它總括新約別處同樣的思想，以工整的句子教導：與耶穌一同受苦，以及和祂一同得勝的道理。

對句完了之後，我們或可照着詩歌的結構想像出這樣的下文：「如果我們不忠信，他也要不忠信」。不過，天主不可能不忠信，這種念頭根本拂逆天理。雖說對句要求工整，然而基督永遠忠信的真理却不容許任何歪曲。

保祿把他的痛苦和他所傳的福音相提並論。其實，宣講福音是少不了要受磨難的。雖然保祿腳鐐手銬地被囚起來，天主的言語——福音却不會因此受到束縛。宣講福音的並不是只有他一個人；天主的言語照舊深入人心。人的權勢不足以束縛神聖的言語。只要福音繼續宣講，信友日衆，保祿的痛苦便是有意義了。宣講者歷盡痛苦折磨，給天主所揀選的基督信友指出了得救的道理。天主所選的人在苦難中愈發堅忍，屹立不搖，愈能達到聖召的目標，和耶穌一同享受天上的光榮。因此基督信友所受的痛苦，反而有助於福音的宣揚，爲福音受苦就和宣講福

音一樣能達到同樣的目的——歸化並在基督生命內堅毅不拔。

假教師 二一四 26

你要提醒人這些事：在天主前懇切勸戒他們，不要在言詞上爭辯，因為爭辯除能顛覆聽衆外，絲毫沒有益處。你要努力在天主前，顯示自己是禁得起考驗的，是無愧的工人，正確地講授真理之言。至於那凡俗的空談，務要躲避，因為這些空談，多使人趨於不敬。這些人的言論如同毒瘤，愈爛愈大；其中就有依默納約和非肋托，他們離開了真理，說復活已是過去的事，顛覆了一些人的信仰。但是天主堅固的基礎，屹立不動，且有這樣的刻文說：「主認識那些屬於他的人。」又說：「凡呼號主名的人，應遠離邪惡。」在大戶家庭中，不但有金器和銀器，而且也有木器和瓦器；有作貴重之用的，也有作卑賤之用的；所以人若自潔，離開卑賤的，必然成為貴重的，聖潔的，有益於主人，便利行各種善工的器皿。

你要躲避青年的貪慾，但要同那些以純潔之心呼號主的人們，追求正義、

信德、愛德與平安。至於那些愚昧和粗野的辯論，務要躲避，因為你知道辯論只會產生爭吵。主的僕人不應當爭吵，但要和氣對待眾人，善於教導；凡事忍耐，以溫和開導反抗的人，或許天主會賜他們悔改而認識真理，使這些被魔鬼活捉去順從他心意的人，能覺悟過來，擺脫魔鬼的羅網。

此處保祿的筆尖又轉向厄弗所的假教師。保祿拿他們的言行和真教師對照，好讓弟茂德懂得健全的道理是怎樣傳法。弟茂德受命把福音提醒他們，並在天主的面前（嚴肅地，有權威地）責備他們，在言詞上爭辯不是基督信友勸戒人的方法。口頭上爭辯非但無益，而且有害。

做一個福音的好工人，弟茂德得在基督生活上做人榜樣，對弟茂德來說，人格的完整正是抵抗惡意批評最好的武器。講授天主的言語——福音，一定要正確信實。正確地講授福音，好比農夫犁田，畦溝要率直；裁縫剪布，要照原來的圖樣，都不能信手胡來。後來談到基礎和房子的問題，却是另一個建築工人的懸

16 弟茂德以宣講福音（一八），保管福音（一四），身體力行福音的道理（二一五）爲福音備受勞苦（二一三）等各種法子來建造教會的華廈，好比手藝精巧的工人，能照原來設計的圖式完成他的工作。

17 凡俗的空談是不配與神聖的道理相提並論。空談非但無益，而且使人遠離信仰。健全的道理是能够滋養人靈的，空談却如毒瘤，反而吞蝕人的靈魂。它像可怕的疫癘到處散播毒素。

18 保祿舉出兩個邪說惡果的實例，這兩人是依默納約和非肋托。他們不但自己誤入歧途，而且還想引人犯錯。他們的錯誤在於堅稱基督信友復活的事已經完成。他們錯誤的原委，我們還不確知。不過從保祿在雅典宣講復活時飽受嘲笑奚落一事看來，顯然復活的道理對外邦人來說，簡直無法接受，成了信德的絆腳石。如果宣道者想討好外邦人，大可以順他們的心意，說基督信友復活只不過是洗禮時，精神上感到和基督同生死，短暫的感受。

19 邪說橫行，招致許多惡果，但聖教會還是屹立不動。教會是天主立的基礎，是永遠完整的。上面還刻有雙重印記。在宗教儀式中印記是表示刻有印記的物品

是屬於天主的。此處在教會基石上的兩項印記，性質上和古老的廟宇和公用建築上的碑銘有相同之處，都是用來說明建築的性質和功能。

有人以爲這是指沿用至今的風俗：在基石上刻上文獻，指明建築的來源和目的。教會的兩項印記，首項宣稱教會的成員是屬於天主的。這項印記的原來文字來自戶十六5，科辣黑，達堂，阿彼蘭造反的故事的本文。他們作亂受罰是天主審斷叛徒典型的實例。然而，印記的文字說：天主以愛認識屬於祂的人，天主保護那些以真誠的信德，並藉着基督全心信靠他的基督信友。

第二項印記文字是舊約常見的思想。教會一如以色列，是神聖的會衆，與邪惡誓不兩立。在會衆中的信友不但要呼求上主的名祈禱，也要在生活上棄絕罪惡回歸天主。誰若犯了罪，還執迷不悟，就和假教師一樣，脫離了神聖的會所。因爲瑪七21、23和路十三27表達了相同的道理，所以有人爲保祿此處引用的文字是出自基督信友的文件，或是一部古老的耶穌言行錄。

保祿從建築的隱喻，引申到教會大家庭中的各種器皿。器皿貴賤不一，用處也不相同。照常理判斷，這寓言的道理是物各有所用，人各有所長，但保祿不做

如是想，因為他想把厄弗所教會的假教師和真教師區別出來。真教師好比是作高貴用途的器皿，能行各種善工為基督效勞。假教師就如作卑賤之用的器皿，不能為基督做工。教師若想真為天主所用，就必須遠離假教師；凡是有礙於天主聖召的事物，都要棄絕。

保祿因此勸戒弟茂德要躲避青年的衝動；因為缺乏反省和自律就會狂妄，逞強好辯，標新立異，鄙視法律權威，不滿現狀；這些都要避免，而要追求正義以及其他的德性。以忍耐，公正，謙遜，出自愛德的德性教導健全的道理，就能克制青年的衝動，並與心地善良不為異端蠱惑的基督信友和睦相處。

弟茂德務要躲避愚昧，無知，只能引起爭吵的辯論。上主的僕人不應當與人爭吵。他是良師，溫和待人，寬容大量。就是對待反抗的人，還是心平氣和地開導他們，並期待天主早日恩賜他們悔過自新，擺脫魔鬼的羅網。

教會的危難 三1-9

你應知道：在末日，困難的時期必要來臨，因為那時人只愛自己、愛錢、矜誇、驕傲、謾罵、不孝順父母、忘恩、負義、不虔敬、無慈愛、難和解、善誹謗、無節制、無仁心、不樂善、背信、凶莽、自大、愛快樂勝過愛天主；他們雖有虔敬的外貌，却背棄了虔敬的實質；這等人，你務要躲避。因為他們中，有的潛入人家中，獵取那些滿身罪惡，及被各種邪惡吸引的婦女；這些婦女雖時常學習，但總達不到明白真理的地步。就如從前雅乃斯和楊布勒反抗梅瑟，照樣這等人也反抗了真理。他們的心術敗壞了，在信德上是不可靠的。但他們不能再有所成就，因為他們的愚昧將要暴露於眾人前，如同那兩個人一樣。

從保祿大戶家庭器皿的寓言看出厄弗所教會有許多醜聞。書信本章節保祿再對惡人如何不能破壞教會真道的題目，加以詳細討論。首先保祿描繪一般背教的

各種敗行，然後筆鋒轉而專對厄弗所的假教師。但整體上假教師的惡行敗跡，是保祿口伐筆誅的目標。

2 / 5

對基督信友以及宣講福音的人來說，基督再來前的末日是困難重重的時期。保祿預想未來，把那時會有的罪過都明列出來。保祿把罪列成表，並不是想完全點清所有的罪過，也不是去實際地描述現有的社會病態。只是運用演說的技巧，叫人看清楚罪惡可怕，能使人下流到怎樣程度。保祿所列的罪始於自私之愛，終於對天主無愛。所有的罪源於過份的自私。自私使人貪愛錢財，錢財又是萬惡之源，使人陷於無窮的慾壑，不能自拔。

一般說來，所列的罪惡，是否定一切權威；天主，父母，社會。自私主宰了一切。假冒爲善的人最爲險惡。他們只顧宗教的形式，以虔敬的假面具來偽裝自己，心裏却否認虔敬的德能，及產生惡的內在精神。他們所信奉的宗教是不結果實的。

6 假教師發覺不長進的婦女最易欺騙。他們潛入人家中，引誘輕佻的婦女。這些婦女本性輕浮，不能專心一致地把信仰當做一回事，她們神經兮兮，專喜好標

新立異的事物。她們怎能懂得基督信仰呢！假教師就好像是與梅瑟作對的兩位魔術師，雅乃斯和楊布勒，阻撓梅瑟從法老手中拯救以色列的行動。惡法師的名字是保祿借用猶太尼內故事的。有的猶太故事還把他們當做要求亞郎鑄造金牛的叛教徒。

保祿的榜樣 四 10 ~ 17

至於你，你却追隨了我的教訓、我度目的態度、志向、信心、堅忍、愛心、容忍、我受的迫害和苦難，即我在安提約基雅、依科尼雅、呂斯特辣所遭遇的事；那時我受了何等的迫害，主却從這一切迫害中救出了我。凡是願意在基督耶穌內熱心生活的人，都必要遭受迫害。但是惡人和行詐術的人却越來越壞，他們迷惑人，也必受人迷惑。

然而你要堅持你所學和所信的事，你知道你是由誰學來的。你自幼便通曉了聖經，這聖經能使你憑着那在基督耶穌內的信德，獲得得救的智慧。凡受天主默感所寫的聖經，為教訓、為督責、為矯正、為教導人學正義，都是有益的，好使天主的人成全，適於行各種善工。

假教師與真理和權威作對，還宣稱他們所傳的福音和保祿的並無差異，一如雅乃斯和楊布勒當年揚言自己具有梅瑟一樣的神力，來阻撓梅瑟。他們這樣做，沒有好結果。他們的愚昧顯而易見，新約顯然常把教會比擬做當年在曠野的以色列會衆。天主藉着梅瑟把以色列人從埃及的奴役中解救出來，引導他們到預許的福地；同樣地，今天，天主也要藉着基督把信友從罪惡中解救出來，引導他們到天主的王國。從引用雅乃斯和楊布勒的例子看來，新約常受出谷紀敘事筆法的影響（參二19）

弟茂德和假教師相反，他和保祿一直很親近。並對保祿的言行和教導已有深刻的認識。保祿以愛和堅忍執行了天主旨意，他忠貞的表現，足以爲弟茂德效法。宣講福音得忍受許多痛苦，和迫害。保祿特別記起弟茂德入教時所遭遇到的困難。但是天主從所有的危難中，解救了他的僕人。受人迫害正是和基督結合的記號。天主從試探中解救了人。至於騙子，假教師却沒有人願意救他們。他們在罪中生活，不知悔悟，日復一日的沉淪下去，他們自己欺騙了自己，還要去欺騙別人。

13 12

14

弟茂德對自己所受的教導要堅定不移。對自己所學的真理忠信，並不是在情感上依戀過去。弟茂德知道自己所學的，確是真理，因為有許多言行足式的證人為這真理作證；保祿便是首先從基督得到天主的真理，還有弟茂德的母親和外祖母（一5）和其他不知名的證人（一二2）。

15

除了口傳還有文字的證明——聖經。弟茂德自幼便通曉聖經。這聖經傳授天主神聖的知識，這知識不是一般的見聞，而是使人獲得真知灼見的知識。聖經在信仰和道德上，培養人健全的人格，聖經所啓示的智慧，由對基督的信德可以獲得，並且對救恩是需要的。聖經的價值高超，端在它神聖的來源。

16

保祿說：「受天主默感寫成的聖經」一語。許多人解釋爲是指聖經每一段、每一章都是在天主靈感下寫成的。即使如此，這句話最後是要肯定就整體來說是在天主靈感下寫成。「受天主默感」希臘原文 *the opneustos* 字源上就是「由天主嘯氣」的意思。拉丁語聖經譯作 *divinitus inspirata*。英文 *Inspiration* 是指寫作時的神聖指引。

保祿到底指那篇聖經的作品呢？想當然是弟茂德從內讀熟的舊約各書。有人

以爲那些弟茂德已看到的新約作品也包括在內。但理所當然的說法是：從作品本身的價值看，新約更應是聖經的一部分，所以也包括在內，舊約各書引人歸向基督和他的救恩，新約更是如此。

聖經不但對個人有益，對天主的僕人來說，更是卓絕的工具。保祿講道寫作不斷引用聖經，可見聖經的重要。基督導師運用天主的語言，有四個目的：教訓、督責、矯正、教導。

在教訓中引用聖經，就能在神聖道理的組織，發揮和解釋各方面得到圓滿。以聖經督責，駁斥謬論，天主的言語最具說服的能力。以聖經規過，儆戒罪人，天主言語最具威力。以聖經教導，天主神聖的言語也是最能激發人奮發向上的決心，追求各種德性。聖經使福音使者裝備齊全。藉着聖經天主的人將能以天主的名施教，並依照天主的旨意培養基督信友，使他們能以百折不撓的毅力，善度基督徒的生活，並堅勵基督徒的生活使之有始有終。

神聖的使命 四 1-5

我在天主和那要審判生死者的基督耶穌前，指着他的顯現和他的國，懇求你：務要宣講真道，不論順境逆境，總要堅持不變；以百般的忍耐和各樣的教訓去反駁，去斥責，去勸勉。因為時候將到，那時人不接受健全的道理，反因耳朵發癢，順從自己的情慾，為自己聚攏許多師傅；且掩耳不聽真理，偏去聽那無稽的傳說。至於你，在一切事上務要謹慎，忍受艱苦，作傳揚福音者的工作，完成你的職務。

保祿再次命令弟茂德忠信地宣講福音。保祿這諭令的形式極為莊重。以在天主和耶穌前的誓言，懇求弟茂德，務要宣講真道。這懇求提醒天主藉着基督將審判所有的人。世上的監牧對自己發願奉守的職份，不可怠慢疏忽。所有的人，不論生者死者在審判的日子，對自己的結果都要自行負責。「審判生死者」一語，在早期教會的教義中已經出現，強調了天主神聖審判的普世性。這審判說是耶穌

的顯現，使保祿的懇求更形莊重嚴肅。耶穌將親自主持審判，並將那些忠於所受寄托的人接入天廷，享受永福。

2 所以弟茂德宣講的一定要是天主的言語（二九），真理之言（二一五），福音（一八）。不論順境逆境，隨時隨地都要宣講天主的言語。基督對門徒最後的命令是宣講福音的命令；保祿對弟茂德的最後命令也是如此。宣講福音與聖經有同樣的四個目的。不論別人怎樣地反對，迫害，打擊，宣道者要百般容忍，並繼續努力不懈地宣講。

3 宣講福音的職責，是當急要務，因為人將不接受健全的道理。他們使天主真道暗淡無光，並跟假教師同流合污，喜好標新立異，只願聽稱他們心意的無稽之談。拋棄了福音真道的豐富內涵，偏去聽那毫無宗教、道德價值的傳說，可是弟茂德也要警醒，躲避幻想的道理，這樣，他就能做到天主的監牧的職責，既使因此遭受折磨也在所不惜。

保祿的犧牲 四六〇八

因為我已被奠祭，我離世的時期已經近了。這場好仗，我已打完；這場賽跑，我已跑到終點；這信仰，我已保持了。從今以後，正義的冠冕已為我預備下了，就是主，正義的審判者，到那一日必要賞給我的；不但賞給我，而且也賞給一切愛慕他顯現的人。

保祿簡短地回顧他一生的遭遇。他以自己的生命作證，並要求弟茂德發揚學習他生命的證言，寄望弟茂德繼續他的宗徒使命。保祿已經完全犧牲了他的一生，他知道自己離世的日子已近，盡了最後的努力，他的犧牲就要完成了，保祿把自己的生命當做祭獻的犧牲捨出。他和基督的結合已經完成。他離世解脫的日子已在眼前。現在他可以像勇敢的賽跑者高唱着凱歌，終點已到，勝利在望了。

他打了場好仗，保持了信德。他一生對福音忠信，並完整地教導給別人。雖然困難重重，路途坎坷，他畢竟跑至終點，完成了基督託給他的使命。

因此，他將獲得神聖的冠冕，他的德行應獲賞報。正義的審判者在最後審判的日子，一定會賞報他的。但弟茂德也當企望這樣的冠冕，因為耶穌把這賞報賜給所有行爲正直，期望他再來的人民。

囑咐 四 9 ~ 15

你要趕快到我這裏來！德瑪斯因愛今世，已離棄我，我得撒洛尼去了；克勒斯刻去了，迦拉達，弟鐸去了，達耳瑪提雅，只有路加同我在一起。你要帶着馬爾谷同你一起來，因為他在職務上為我是有用的。至於提希奇，我派他到厄弗所去了。我留在特洛阿，卡爾頗家中的那件外衣，你來時務必帶來，還有那幾卷書，尤其是那些羊皮卷。

銅匠亞歷山大，使我受了許多苦，主將照他所行的報應他。這人你也要加意提防，因為他極力反抗我們的道理。

書信末了談到一些友人和同事的消息，並關照弟茂德到羅馬要注意的事項。

此處提及的一些地名，對了解保祿最後外出傳教的行程多少有點幫助。保祿對教會還是至為關切。他的熱情深入門徒內心，他們將要各地奔波，四處去宣講福音並強化各地已設立的教會。這些關照都是草草寫下，一件接着一件。有人以為本章節與詠廿一有密切的關聯，詠廿一歌頌天主的勝利，是基督在十字架上的禱詞。比較之下，可以看出思想和語言的表達上有相同的地方。

弟茂德要儘快趕到羅馬。德瑪斯因為愛現世的財物已經背棄了保祿。克勒斯刻去了迦拉達，可能是今日義大利北部的高盧（較晚的傳統認為克勒斯刻是高盧當地的傳教士）他到迦拉達，是爲了福音的工作，一如弟鐸到大馬士革一樣。

只有路加還和保祿在一起，他是知友，或許是保祿的醫師和秘書。保祿要弟茂德帶馬爾谷一塊先來羅馬。馬爾谷在保祿首次傳教旅途的時候背棄保祿，後來保祿也拒絕了他，認爲他不配傳教。不過，這都是過去的事；馬爾谷結果是忠信可靠的，保祿也想他到羅馬來做他的助手。

提希荷被派到厄弗所去，暫時替代弟茂德的位置。弟茂德到羅馬去，順道給保祿帶來他留在特洛阿，卡爾頗家中的一些東西。外衣是厚實的禦寒衣物，其時

已近隆冬，保祿正用得着。那幾卷書的內容我們無法確知，保祿特別關照的羊皮卷，內容如何也是個謎。羊皮卷通常是比書卷重要的文件。至於羊皮卷的內容，已有以下各種猜測：舊約，保祿的書信，他的法律證書，筆記等。也有人認為羊皮卷是空白的，以備保祿將來之用。

亞歷山大是個銅匠，使保祿吃了不少苦頭；保祿在特洛阿和厄弗所被捕，或許就是他的計謀。保祿預言天主將會公正地處罰他。同時警告弟茂德務要躲避如此仇視基督福音的人，否則自己也要成了受害者。

保祿受審 四 16 ~ 18

在我初次出庭時，沒有人在我身旁，衆人都離棄了我，願天主不歸罪於他們！但是主却在我左右，堅固了我，使福音的宣講藉着我而完成，使一切外邦人都能聽見；我也從獅子口中被救了出來。主要救我脫離各種凶惡的事，也要使我安全地進入他天上的國。願光榮歸於他，於無窮世之世！阿們。

保祿第二次在羅馬受審的時候，初次出庭，竟然沒有人來替他辯護。他被友人遺棄，一如基督被人出賣。但保祿效法基督，寬大為懷，還祈求天主不要因此定那些罔顧信義，置友人於不顧的人之罪。但信守諾言的基督，却每時每刻給他力量，使他充滿了勇氣和熱望；因此保祿反而為福音能在外邦人中顯揚而感到慶幸。

保祿好像在人數眾多的集會上受審。保祿以為能在皇帝法庭上當着許多外邦人面前宣講福音，是他個人宗徒使命最後的一舉，這是他傳教生涯備受光榮的一刻。在法庭上的證言正是為基督作至上的見證。

初審案子尚未定讞。耶穌把保祿從獅子口中救出來，比喻情勢險惡的程度。保祿深信基督將繼續扶助他，會從各種凶惡和反抗福音的惡勢力中把他解救出來，直到他進入天國，和基督共享永生。戰勝死亡而願與人分享永生的基督堪受永遠的光榮。

若十六 32

路廿三 34

20 瑪十 16 1

詠廿一 22

達六 27

瑪六 13
羅十六 27

問候語 四 19 ~ 22

請問候普黎斯加、阿桂拉和敖乃息佛洛一家。厄辣斯仍留在格林多，特洛斐摩因患病，我將他留在米肋托。你要趕快在冬天以前來到。歐步羅、普登、理諾、克勞狄雅和所有的弟兄都問候你。願主與你的心靈同在！願恩寵與你們同在！

保祿一直感激他在外傳教時幫助他的朋友，對他們的摯情，永誌不忘，保祿此處向幾位老友問安。普黎斯加，阿桂拉被皇帝克勞狄阿斯下令逐出羅馬，他們首先在格林多遇見保祿；他們屢次竭誠相助，甚至冒了生命的危險，來幫助保祿，敖乃息佛洛一家人特別被提起。

保祿又提一些弟茂德所認識的人的消息，厄辣斯托是格林多城的財政官，他仍留那兒。特洛斐摩因為生病留在米肋托。保祿巴不得馬上見到弟茂德；他一定得在冬天前趕到。保祿也為羅馬的信友代致問候之意，四位教會信友的名字被提

弟茂德前書、弟鐸書、弟茂德後書

一一八

起。其中理諾，在聖經後來傳統中成爲伯多祿的第一位繼承人。

保祿此書最後祝福弟茂德和厄弗所教會的話語，傳至今天，成了保祿最後一句遺言。保祿祈求耶穌和弟茂德同在，並爲教會祈求恩寵。

討論題目

一、牧函引言

1. 穆拉脫殘片對牧函三書有何記述？牧函三書如何自成一體？保祿是三書的作者，有何理由？
2. 簡述弟茂德和弟鐸的生平。牧函三書的受信人只限於他們兩人嗎？三書是否給現代人指出人生的藍圖？
3. 試申論三書的主旨。保祿痛斥的假教師是誰？他們的異端是甚麼？保祿對教會的團體紀律有何指示？
4. 保祿對聖經，健全道理的信託，奧妙的聖言，長老和監督在西元六四至六七年間教會聖統中的職份等以上各項有何教導？
5. 牧函三書對天主聖父、聖子降生肉身，基督二次來臨，聖神在個人及教會生命

中有何地位等各項的教導？爲何牧函三書比保祿其他書信更常爲神牧所使用？牧函在今日教會禮儀中常被引用，試舉出若干例子。

二、弟茂德前書 一—三

1. 試將本書一二節的經文，以口語重申其中的要義。保祿如何激勵厄弗所教會的愛德？他所痛斥的異端爲何？甚麼是「光榮的福音」？
2. 試以保祿的生平爲例，說明猶太教和基督信仰間有何隔閡？耶穌是萬世的救主，關於這一點，有何教訓？試引用一17的讚美詩。
3. 保祿以怎樣的思想鼓舞弟茂德，面對厄弗所教會的困境，仍能無所恐懼。保祿如何詳述弟茂德在崇拜儀式中所擔任的職份？對祈禱又有何教導？二5／6的宣信程式有何意義？
4. 再述保祿對婦女的勸導。保祿是否認爲人類的墮落全要厄娃負責，亞當只是無辜的受害者嗎？
5. 試評述保祿對神聖人員的勸導，並解釋保祿從初期教會洗禮經文引用的讚美詩

中的諺語，和古埃及王登基禮儀對照，有何不同，有何相同？

三、弟茂德前書 四、六

1. 保祿對假教師深惡痛絕，在這方面他對弟茂德有何教訓？弟茂德如何能堅強起來？爲何用體育的術語暗喻信德的道理？
2. 說明保祿指爲聖秩聖事不可或缺的要素：永久而且有特功效的恩寵，這恩寵是由外在儀式所賦與的。
3. 弟茂德與人相處爲何與其責罵，不如勸勉呢？年輕的女子、寡婦各該遵守的規範爲何？保祿要寡婦重嫁嗎？爲什麼不與格前七 8、40 的道理衝突呢？
4. 試評述「工人自當有他的工資」的諺語。弟茂德要怎樣處理反對長老的控訴呢？對飲酒保祿有何指示？基督信友要如何對待奴僕？
5. 基督信友最大的獲益是虔敬和滿足。試申其義。保祿對弟茂德在人生指標上最後還有什麼勸導？「信託」就是指本書信所述的道理，理由何在？

四、弟鐸書 一~二

1. 本書信的目的爲何？簡述其內容大綱。保祿爲何使用「耶穌基督的僕人」的自稱？在本書信中保祿還得一再重申自己宗徒的權威嗎？試引用保祿表明自己權威來源的四句話語。
2. 簡述保祿到克里特的訪問。比較本書的德目（一6~9）和弟前三1~7的。試述兩者之間爲何稍有差別。
3. 是何種假教師侵犯克里特教會？他們是猶太人還是基督信友？西元前六世紀 Epimenides 如何譴責克里特人？「Crete」有何特殊意義？假教師詭詐的心機如何顯露出來？
4. 保祿教給弟茂德基督信友生活的道德規範爲何？基本上基督的生命對任何人來說都是相等的嗎？保祿是不是說在生活上要做人的榜樣？
5. 保祿認爲社會制度是一成不變的嗎？他有沒有爲減輕奴隸生活重擔着想？他爲何不反對奴隸制度？

五、弟鐸書 二〇三

1. 人都是奴隸，這話何解？天主慈愛的顯現如何是基督信友生活的導師？
2. 基督信友希望的基礎是什麼？為何耶穌救主的工作可以說是拯救和贖價性？
3. 基督信友自由的性質為何？基督信友可以逃避公民職務嗎？要如何對待異教徒呢？保祿怎麼使我們看出人的仇恨和天主的神聖呢？
4. 為何「重生」和「更新」是保祿洗禮道理的總結？照保祿的意思，洗禮和創世紀描述的大水有何相同之處？
5. 本書最後的囑咐為何？為什麼信德和對基督福音的忠實能使人在愛中團結？

六、弟茂德後書 一〇一〇一八

1. 為何本書稱做保祿的遺書？比較本書和弟前一 1〇2 的問候語。為何保祿追憶弟茂德落淚的往事？羅依和歐尼刻為誰？保祿為何提及他們？
2. 弟茂德對艱辛的使命有萬全的準備嗎？試述他由覆手禮得到的恩寵。

3. 弟茂德基督生活的聖召，信理上有何依據？
 4. 保祿的宗徒使命為何？他對必須忍受的痛苦，為何坦然無懼呢？保祿的模範如何能使弟茂德奮發向前而無所憂懼呢？
 5. 保祿對自己的處境，吐露了什麼消息？亞細亞的教會還對他忠誠嗎？友人背信忘義，保祿心裏作何感想？
- 他為赦乃息佛洛的祈禱是照着初期教會經文的程式：「由基督我們的救主」，試申論之。

七、弟茂德後書 二一—26

1. 保祿勸勉弟茂德宣講福音要無所懼怕，有何理由？試解釋兵士，運動員，農夫的暗喻與其個別特殊的涵意。
2. 試評述「達味的後裔耶穌基督從死者中復活了」這段碑文的要義。
3. 引述二一—13 諸韻對經，並解釋為何它是初期教會洗禮中鼓舞人心的經文一部份。

4. 保祿對苦難所持的態度爲何？保祿有沒有爲自己是階下囚，而意志消沈呢？基督信友所受的苦難與福音的傳播有何關聯？
5. 保祿要求弟茂德跟假教師說甚麼？爲什麼保祿把他的門徒比做手藝精巧的工匠呢？教會的印記爲何？試區別真教師和假教師。

八、弟茂德後書 三1~四22

1. 保祿如何指出教會內腐化的份子並不足以影響教會神聖的性質？爲何假教師可以以和雅乃斯、楊布勒兩人相比？
2. 弟茂德從誰得到真理的口傳？文字的神聖作品又有何價值？保祿說聖經全是天主靈感下寫成的，作何解釋？
3. 保祿指定是聖經那一部特定的作品呢？爲何是天主的人的利器？試評述福音宣講者利用天主聖言的四個目的。
4. 保祿如何把自己的生命比做祭獻的犧牲？弟茂德也能獲得保祿滿懷信心期待的冠冕嗎？

5. 保祿最後給弟茂德的囑咐爲何？保祿兩次在羅馬被囚時初次出庭受審，有許多朋友出面爲他辯護嗎？熱情的結尾語說了些什麼？

聖經綱目

思高聖經學會譯釋

聖經公會譯釋

天主教

基督教

舊約

全書

創世紀

創

創世紀

創

出谷紀

出

出埃及記

出

肋未紀

肋

肋未記

利

戶籍紀

戶

民數記

民

申命紀

申

申命記

申

若蘇厄書

蘇

約書亞記

書

民長紀

民

士師記

士

聖經綱目

一二七

盧德傳

盧

路得記

得

撒慕爾紀上

撒上

撒母耳記上

撒上

撒慕爾紀下

撒下

撒母耳記下

撒下

列王紀上

列上

列王記上

王上

列王紀下

列下

列王記下

王下

編年紀上

編上

歷代志上

代上

編年紀下

編下

歷代志下

代下

厄斯德拉上

厄上

以斯拉記

拉

厄斯德拉下

厄下

尼希米記

尼

多俾亞傳

多

友弟德傳

友

艾斯德爾傳

艾

以斯帖記

斯

約伯傳

約

約伯記

伯

聖詠集

詠

詩篇

詩

箴言
訓道篇
雅歌
智慧書
德訓篇
依撒意亞
耶肋米亞
耶肋米亞哀歌
巴路克
厄則克耳
達尼爾
歐瑟亞
岳厄爾
亞毛斯

箴言
訓道篇
歌
智
德
依
耶
哀
巴
則
達
歐
岳
亞

同上
傳道書
同上
以賽亞書
耶利米書
耶利米哀歌
以西結書
但以理
何西阿書
約珥書
阿摩司書

傳
賽
耶
哀
結
但
何
珥
摩

亞北底亞斯

北

俄巴底亞書

俄

約納

納

約拿

拿

米該亞

米

彌迦書

彌

納鴻

鴻

那鴻書

鴻

哈巴谷

哈

哈巴谷書

哈

索福尼亞

索

西番雅書

番

哈蓋

蓋

哈該書

該

匝加利亞

匝

撒迦利亞書

亞

瑪拉基亞

拉

瑪拉基書

瑪

瑪加伯上

加上

瑪加伯下

加下

新

約

全

書

瑪竇福音

瑪

馬太福音

太

馬爾谷福音

谷

馬可福音

可

路加福音	路	同上	
若望福音	若	約翰福音	約
宗徒大事錄	宗	使徒行傳	徒
羅馬書	羅	羅馬人書	羅
格林多前書	格前	哥林多前書	林前
格林多後書	格後	哥林多後書	林後
迦拉達書	迦	加拉太書	加
厄弗所書	弗	以弗所書	弗
斐理伯書	斐	腓立比書	腓
哥羅森書	哥	歌羅西書	西
得撒洛尼前書	得前	帖撒羅尼迦前書	帖前
得撒洛尼後書	得後	帖撒羅尼迦後書	帖後
弟茂德前書	弟前	提摩太前書	提前
弟茂德後書	弟後	提摩太後書	提後

弟鐸書

鐸

提多書

費肋孟書

費

腓利門書

希伯來書

希

同上

雅各伯書

雅

雅各書

伯多祿前書

伯前

彼得前書

伯多祿後書

伯後

彼得後書

若望一書

若一

約翰一書

若望二書

若二

約翰二書

若望三書

若三

約翰三書

猶達書

猶

猶大書

默示錄

默

啓示錄

多 門 來 雅 彼 彼 約一 約二 約三 猶 啓

新約導讀叢書

1. 新約導論

R. A. F. Mackenzie, S. J.
馬坎錫神父
蔣梅譯著

2. 馬爾谷福音

G. S. Sloyan
斯樓慧陽神父
王敏譯著

3. 路加福音

O. Stuhlmeier, C. P.
司徒麥勒神父
呂芬蓉譯著

4. 瑪竇福音

D. M. Stanley, S. J.
斯旦雷神父
曹定人譯著

5. 宗徒大事錄

N. M. Flanagan, O. S. M.
伏拉根神父
張雪珠譯著

弟茂德前書·弟鐸書·弟茂德後書

一三四

6. 保祿書信導論
得啟洛尼前後書

B. Vawter, O.M.
潘伏沃特神澤父譯著

7. 迦拉達書
及羅馬書

B.M. Ahern, O.P.
楊艾亨世神雄父譯著

8. 格林多前後書

O.J. Peifer, O.S.B.
培項弗神父著
孫淑國寧玲合譯

9. 斐理伯書·厄弗所書
哥羅森書·費肋孟書

K. Sullivan, R.S.O.J.
蘇里文修女真女譯著

10. 弟茂德前書，弟鐸書，弟茂德後書

R.T. Siebenek, O.P.P.S.
西班永乃神禹父譯著

11. 希伯來書

J.F. McConnell, M.M.
麥柯終源乃修神士父譯著

12. 雅各伯書、猶達書
伯多祿前後書

B. H. Maly,
吳梅終萊源神
士父譯著

13. 若望福音及書信

R. E. Brown,
陳蕭布永立朗神
禹明神
合父譯著

14. 若望默示錄

W. G. Heidt, O. S. B.,
陳楊海永世特神
禹雄神
合父譯著

新約導讀叢書之十

弟茂德前書・弟鐸書
弟茂德後書

中華民國六十五年六月初版

◀版權所有・翻印必究▶

作者：R.T.Siebeneck.C.P.P.S

譯者：陳 永 馬

出版者：光 啓 出 版 社

(400)臺中市忠孝路 197 號

電話：(042)224474，242140

郵政劃撥：中 2 0 4 7 9

登記證：行政院新聞局版臺業字第0084號

發行者：鄭 聖 沖

准印者：台中教區主教蔡文興

承印者：中信印刷廠有限公司

(400)臺中市民族路 225 號

定價：N.T. \$30.00

10139;

封面設計：陳愛娜

