

圣经是怎样的一部书

(代序)

1.

曾经有人问我，宗教的历史到底有多长？我是这样回答他的：宗教的历史与人类的历史一样漫长。他被惊得目瞪口呆，之后，他用怀疑的目光盯了盯我，摇摇头便走开了。虽然如此，但是我仍然相信我给他说的是不会错的。

因为，宗教现象和宗教因素与其它的古老文明一样，在有西方文明摇篮著称的古希腊便大量出现在人们的生活、劳动中，并以口头文学的方式世代代广为流传。

古希腊人以这种口头文学方式讲述着神的产生、神的谱系、神的故事以及神与人之间的今天让人们看起来感到异常奇妙的事情。他们通过这些神话和史诗，一方面表达了古希腊人对自然与自身的认识，另一方面也表达了他们的千种希望和万般恐惧。同时还表达了古希腊人的伦理兴趣与价值取向，甚至包括一部分生产生活方面的知识和技能。

神的属性包括自然属性和社会属性，在最早的神话当中，神的属性主要表现为自然属性，他们往往具有图腾崇拜的性质。随着人类社会的进一步发展，生活视野的进一步拓宽，神的社会属性逐渐居于主导，他们存在着明确的等级关系，存在各自的理性与所司掌的事物。

希腊神话中的神和其它比较发达的宗教中的神不同，他们和世俗生活很接近，是典型的人格神。他们任性，爱享乐，有很强的虚荣心，嫉妒心和复仇心。比如，在荷马史诗《伊利亚特》中，著名的特洛伊战争就是由不和女神厄里斯的报复引发的；然而，在天神普罗米修斯的身上，却寄托着人们的无私、果敢和永往直前的理想。普罗米修斯为了造福于人类而盗取了天上的火种，自己却为此承担着巨大的痛苦。

在这里，我们所谈及的神话与史诗出现的时代（或称荷马时代）是指公元前12世纪到公元前9世纪的三四百年时间，然而，神话的内容却不是这个时代的，是从爱琴文明（即公元前21世纪至公元前12世纪）或更早，早到史前更早的时候流传下来的。当然，这时距离后来改变整个西方世界的基督教的出现还有一个漫长的时期。

希腊古典型时期最伟大的成就不是宗教，而是哲学，虽然这样，但是希腊哲学却又深刻而持久地影响着后来的整个基督教世界，理所当然地成为基督教学说最重要的来源之一。中世纪神学的先后两大传统奥古斯丁主义和托马斯主义在哲学上便是以柏拉图——新柏拉图主义和亚里斯多德主义为特征的。

古希腊人有着丰富的神话故事，它们像水慢慢地被泥土吸收一样，慢慢地被罗马人继承了，所不同的是，那些神只不过是改变了名字而已。公元前后，一神论在罗马知识层里占据了重要的地位。但是，对一般民众来说，多个神仍是他们信奉的对象，多个主仍在他们心目中占据着重要地位，以致于每一个城市都有一个保护神，每个行业、每个农场，甚至连人生的一切要事都有一位神在行使着护卫的神力。罗马帝国在那个时候，地大、物博、民丰，在它的版图内还存在着像今天意大利境内的梵蒂冈一样的一些相对独立的小国，它们比较完整地保持着自己民族的文化

宗教传统，只是在行政上隶属于罗马帝国，受其控制，受其统治。当时的巴勒斯坦就是这样一个隶属于罗马帝国的小国，这里居住着聪明、智慧、勤劳的犹太民族。他们信奉的是单一神，他们坚信犹太民族蒙受他们的主耶和华的厚爱并在日常生活中严格恪守着上帝向他们颁布的律法。他们急切地盼望着有朝一日能通过上帝的干预而摆脱异教徒的统治，从而获得伟大的拯救。同时，他们还盼望随着独立的重建，出现一个正义的、和平的、繁荣昌盛的黄金时代。在这种背景之下，基督教诞生了。

2.

耶稣是新宗教——基督教的创立者。他以自己的人格力量，强烈的使命感和直指人心深处的信仰赢得了广泛的支持，广大民众都自觉自愿地向他的身边靠拢并忘却了原来的犹太先知，这在人们的信仰上是一件不可小视的大事。耶稣被迫害致死后，他的门徒们分散到各地传播耶稣的思想和精神，而且还宣称他们是真正的弥赛亚（意即救世主），是真正的基督。

基督教是在犹太教的背景下产生的，是在与当时罗马形形色色的宗教斗争中发展起来的。它由原来犹太教的一支发展到不仅为罗马统治者接受，而且成为各民族的统一宗教，一种普世的宗教。

基督教虽然取得了最终的胜利，但是基督教与犹太教之间的关系史一直是同悲哀相联系的。这是因为，基督教徒们被一种需要弄得鬼迷心窍，并且为了满足这种需要不惜千方百计地使用暴虐的手段，这种需要就是让犹太人皈依基督教。由于基督教源于犹太教，便总是抱定需要证明它取其母教而代之是正当的，而让犹太人皈依基督教是最佳的证明方式。换句话说，就是力图让犹

太教来接受其自身所废弃了的东西。但是，犹太人却不能如基督教徒的愿，相反，他们坚持认为他们未能觉察到基督教对他们自己的宗教所进行的改良，所以，他们仍然沉缅于忠诚他们的古老信仰而不自觉。犹太教与基督教之间的争论的要害在于，耶稣是作为一位神性人物而被基督徒们崇拜的，当然，犹太人对此是难以接受的。这是因为，犹太人的宗教禁止他们对任何凡人进行神性崇拜的。希伯莱文的“救世主”相当于希腊文的“基督”，“救世主”被犹太人看作是未来理想社会的一位人类领袖的称号。然而，这种形象在基督徒的眼里却摇身一变而成了一位降临到尘世间的神性人物。与这一主要争端紧密相联的其他问题也几乎具有同样的重要性：基督教关于原罪的定义，基督教对犹太律法（《摩西五经》）的废除，以及基督教相信通过耶稣，这位具有神性的救世主，或者基督被钉死在十字架上而获得拯救。犹太人认为这些基督教义严重践踏了人性的尊严，他们因而拒绝了基督教。犹太人按照他们自己的教义，在《摩西五经》的指引下，人们完全能够通过个人的努力奋斗而达到很高的精神境界。此外，犹太教认为，生活的目标是在尘世间建立起一个公正、和平与繁荣的人类社会，而不是为了另一个虚无世界的永恒而获得灵魂的“拯救”。

基督教与犹太教之间进行过激烈的斗争，但是他们开始绝没有想到他们两个不同的宗教的经典会合成一部《圣经》，而成为基督教的经卷。

3.

《圣经》是基督教和犹太教的经典，汇集了希伯莱文化和基督教文化的精华，幽邃神奇，极富魅力。从中世纪以来，成了西

方精神文明的支柱，渗透到上层建筑的各个领域，跃为世界上最畅销的作品之一。到了近、现代，它的影响更扩大到了东方各国文化。可以说，不读《圣经》很难了解西方文化。

《圣经》这个书名，最初是出自于希伯来文 *Kethûbhim*，它的意思是“文章”。在公元四世纪末五世纪初这段时间里，君士坦丁堡的大主教约翰·克利索斯开始将《圣经》称作“*Biblia*”（拉丁文），是“唯一的书”的意思。西方传教士来到中国后，按照中国人把被认为是最重要的、具有指导意义的著作圣典称之为“经”的习惯，才把这部被尊崇为基督教典籍的著述“*Bibia*”或“*Christian Bible*”，汉译为“圣经”。

众所周知，《圣经》是基督教的经卷，分《旧约全书》和《新约全书》两大部分。“约”是神对人的契约。“旧约”是古代亚卫神与以色列人民之间订的约，只要以色列人遵守神的诫命，不拜其他的为神，神就赐恩给他们。《旧约》共有 39 卷和 54 卷两种，原为犹太教的经典，属于东方文化，它们是基督教未产生以前，希伯来（即犹太）民族一千多年所积累的文化遗产，是世界上人类共同享有的四大文化宝库之一，和中国、印度、希腊等世界最辉煌的古典文化遗产几乎同时产生，同样给人类以最大影响的文化宝库。绝大多数中国人都知道中国的古典文化宝库，有经、史、子、集，浩若烟海，是以华夏民族炎黄子孙为代表的东亚广大地区人民群众的文化的结晶。而对于中南亚各民族人民来说，印度的宝库是他们的聪明才智的积累，再者，希腊的文化宝库则代表着欧洲爱琴海沿岸各族人民的聪明才智。同样，代表西亚、北非、中东地区各民族的文化摇篮的各文明古国的文化集大成者的是希伯来圣经（即《旧约全书》）。

古埃及、苏美尔、巴比伦、菲尼基等是中东地区人类文明的摇篮，是人类最早文明发达的国家，从尼罗河畔到两河流域，沿

着“肥沃的新月形地带”百花竞开，影响到亚、欧、非三洲，并有辉煌的古迹留下来做为世界奇观，如埃及的金字塔，人面狮身石像，巴比伦的空中花园、巴别塔的遗址等。遗憾的是，没有用文字记载的辉煌巨著或世界杰作流传下来，除开从残山剩水中被考古学家们挖出来的泥版、陶罐、瓦片和残碑断碣，以及棺中“死人书”的短简外，没有一篇完整的文章被保留下来。所幸的是，有希伯莱这个小小的民族，游牧于其间，倍受各大国的欺侮、磨难，同时也吸取了各大国的文化精华而形成了自己的“希伯莱文化”，凭自己的才智去发展它，并用自己的文字，创造性地、生动地记载下来；再经过时间的考验，汰粗存精，并尊为法典，便成为今天的《旧约全书》。

《新约全书》是新纪元（原为基督教的纪元，现在是世界的公元了）后，早期基督教所产生的经卷。虽然犹太教是基督教的母教，但二者教义不同，观点各异，犹太教始终是犹太一个民族的，而基督教则是国际的，世界的新宗教。《新约全书》是由古希腊文化和古希伯莱文化相结合而产生的基督教新文化。这个基督教新文化发展为欧洲的新文化，并不是偶然的，而是人类文化发展历史形势所造成的。一种文化必然有其发生、成长、老化的阶段，到了老化时期，生气便一天一天地消沉下去了，若不和其他文化接触，交流，增加新鲜血液，便难逃消亡的命运；希腊文化和希伯莱文化各自繁荣的时候，这种要求并不强烈，到了成熟以后就迫不及待地寻求不同文化的交流。在公元前4世纪末，希腊文化老化衰退时，亚里斯多德的学生、马其顿的亚历山大王东征，把希腊文化带到西亚和北非，雷厉风行地掀起“希腊化”运动，大力提倡东、西方文化交流，互通婚姻，他本人以身作则，娶了东方的女子为妻。并把希腊式的新城市“搬”到了北非和西亚，仅仅在以色列地区就建起了几十座这样的新城市。随之而发

生的事是希腊移民纷纷东迁。同时，一场同化与反同化的斗争在语言、生活方式、哲学思想以及宗教仪式等方面纷纷展开，但是后来还是同化占了上风。从公元前 333 年亚历山大东征到公元 313 年罗马皇帝在君士坦丁堡归向基督教，其间经过了几百年的斗争与结合，基督教才在罗马境内获得初步的胜利，成为欧洲一股强劲的新思潮、新文化而蓬勃兴起。后来，罗马帝国最终被外族所灭，同时，欧洲的古典文化也惨遭厄运，被一扫而光。当此危难之际，基督教表现出了它顽强的生命力，这是欧洲人民乃至世界人民的荣幸，基督教被完整地保存了下来。从此，从头建设新文化的重担落在了基督教的肩上。所以恩格斯说：“中世纪是从粗野的原始状态发展而来的。它把古代文明、古代哲学、政治和法律一扫而光，以便一起从头做起。它从没落了的古代世界承受下来的唯一事物就是基督教和一些残破不全而且失掉文明的城市。”基督教建设新文化，是从零开始的，经过成千年的摸索探讨，功罪参半。到了中世纪晚期，即人们常说的“文艺复兴”时期，经过宗教改革和文艺复兴运动的洗礼，终于把古典的现实精神和基督教的浪漫精神融合在了一起，成为欧洲近、现代文化，文学思潮起伏、消长的两大因素，也成了欧洲近、现代文化的重要组成部分，引来了欧洲近、现代文化的新繁荣。

从公元前 4 世纪末到公元 4 世纪初这整整 700 年的历史，可以划分为公元前和公元后两个阶段。前一阶段为二希文化相结合的阶段；后一阶段，是基督教产生并得以发展的阶段。前一阶段的史实主要集中在公元前 3 世纪与公元前 2 世纪中，希伯来圣经全部被译成为希腊文，“七十士译本”是其中最为出色的，这种译本既忠实又流利可诵，引起了希腊、罗马等地的读者的广泛喜爱。公元前后之交，兴起了著名思想家研究希腊文圣经的热潮，他们用希腊哲学的概念来解释它，犹太人哲学家斐洛是其中最著

名的代表人物，因为他是第一个把犹太教义希腊化的人，所以被世人尊称为“基督教之父”。后一阶段的史实，首先是耶稣的创教和彼得、约翰、保罗等向罗马世界传播并设立教会，为此展开了戏剧性的斗争，并做出了巨大的牺牲，直到最终获得胜利。其次是早期基督教文化的兴起及蓬勃发展，继希腊、罗马之后，形成了欧洲文化的新源泉。教会从众多的作品当中精选出二十七卷，编为《新约全书》，即基督教的圣经。

4.

《圣经》通常包括《旧约全书》、《新约全书》以及《后典》三大部分。其实，在基督教内部，早期的犹太教仅尊经典三十九卷《旧约》为“圣经”，这是因为那时“新约”还没有出现；基督教新教则以《旧约》和《新约》为“圣经”；而天主教的“圣经”则包含了《旧约》、《新约》，并在《旧约》里收录了“后典”的经卷。在当代基督教普世合一的运动发展中，西方新版的《圣经》、《旧约》、《后典》和《新约》合订成册者日益增多。

《圣经·旧约》共有三十九卷，总共有九百二十九章，依照犹太教经典成书的三个阶段，从结构上可以把《旧约》分作三大部分：“律法书”、“先知书”和“圣著”。

律法书，也被称作“古经”，共有五卷，相传是由摩西所作的，所以又被叫作“摩西五经”，大约是在公元前5世纪汇编成册的。它包括：“创世纪”、“出埃及记”、“利未记”、“民数记”、“申命记”。律法书记载的是上帝创造天地、万物和人类和希伯来人的古代传说、民族历史以及这一民族的宗教、祭祀、法典和教规等内容。

先知书，共有二十一卷，大约在公元前2世纪汇集成书，可

能是犹太民族的诸先知所作的。“先知”，在希伯来文中是“神的代言人”的意思。先知书分为“早期先知书”和“晚期先知书”两大部分。前者共分六卷，包括：“约书亚记”、“士师记”、“撒母耳记（上、下）”、“列王记（上、下）”；后者共分十五卷，包括：“以赛亚书”、“耶利米书”、“以西结书”、“何西阿书”、“约珥书”、“阿摩司书”、“俄巴底亚书”、“约拿书”、“弥迦书”、“那鸿书”、“哈巴谷书”、“西番雅书”、“哈该书”、“撒迦利亚书”、“玛拉基书”。这里所说的“早期”“晚期”是在其结构成书及被纳入宗教圣典有时间上的早或晚，并不是这些著述所产生的年代的早或晚。先知书的内容，既包括了犹太民族演变、王国兴衰的历史，又包括对当时社会的政治经济、宗教文化的一些评述，因此，它具有较为强烈的宗教政治色彩。从某个角度上说，先知书也反映了以色列民族史上最为鼎盛时期的社会生活历史。

圣著，也称为“经录”、“圣书卷”、“杂集”等等，总共有十三卷，圣著成集的时间相对较晚，是最后一批被确立为犹太教《圣经》正典的著作，其最后定型的时间应当是在公元1世纪间。它包括：“诗篇”、“箴言”、“约伯记”、“雅歌”、“路得记”、“耶利米哀歌”、“传道书”、“以斯帖记”、“但以理书”、“尼希米记”、“以斯拉记”、“历代志（上、下两卷）”。圣著收集的内容比较复杂多样，它既有赞美祈祷的诗集，又有诲人劝世的格言哲理；既有寓言式的宗教故事，又有犹太民族的历史记载，而“但以理书”则更是公元前3世纪末后流行的犹太“启示文学”的典型代表之作。这些著述在其宗教思想，题材及文字等方面，都对《新约》的一些篇章的成就产生了巨大的影响。

《圣经·后典》，也被称作“外典”、“次经”、“旁经”共计有十五卷，约一百八十二章，大约在公元前200年至公元100年间被收编成集，《圣经·后典》所记载的，主要是公元前5世纪到公

元1世纪，《圣经·旧约》向《圣经·新约》过渡这一历史时期的社会面貌，风俗人情和宗教生活，并借古代（公元前7世纪，公元前6世纪前后）的一些历史史料和传说来阐述犹太民族的宗教思想，精神和教义。所以说《圣经·后典》不仅仅是反映了《圣经·新约》耶稣降生之前的历史背景，同时，它还构筑了从《圣经·旧约》向《圣经·新约》过渡的一座不朽的桥梁。

《圣经·新约》共有二十七卷，总计二百六十章，它的原版是希腊文文本，它是基督教本身的教典。《圣经·新约》各卷约在公元1世纪到公元2世纪间形成，最后在公元4世纪最终定型。从其内容上看，《圣经·新约》可以分为“福音书”、“使徒行传”、“使徒书信”及“启示录”四大部分。

福音书，实际上就是基督的生平传记。基督的全称是“耶稣·基督，上帝之子，救世主。”福音书包括“马太福音”、“马可福音”、“路加福音”以及“约翰福音”四卷。通常被称为“四福音书”。“福音”在希腊文里是“好消息”的意思。想来大概是当时人们对罗马帝国统治者的不满情绪日渐强烈，可又无能为力，只有希望基督降临凡间，普救民众脱离苦海，而取这个名的吧。从各卷的卷名和历史可以知道，“四福音书”分别为马太、马可、路加、约翰四人所作。马太和约翰都是耶稣的门徒，马可和路加则是曾经追随耶稣基督传教使徒的信徒。据传说“四福音书”中的“马可福音”形成的时间比较早，可能在公元65年左右写成，在罗马教会中得到了较为广泛的流传，所以，“马太福音”、“路加福音”的影响比较大。这是因为这两部福音书在结构、内容、故事取材以及基本观念都与“马可福音”大体一致，所以这三部福音又被人们称作“同观福音”、“对观福音”、“符类福音”。“约翰福音”的作者约翰，其才思敏捷，深受耶稣的喜爱是耶稣最为钟爱的三个门徒之一（另两位是彼得和雅各），“约翰福音”的写

作风格与前三部福音的写作风格完全不同，这是因为约翰受了当时的希腊哲学、文化的极大影响。“约翰福音”热情奔放而又富有哲理和神秘感，所以，它又有“神性福音”的美称。它的开篇是这样的：“太福有道，道与神同在，道就是神”，气势是如此宏大，故经常被人们引用和称道。“约翰福音”与“同观福音”在内容上的区别表现在后者主要是记述耶稣在巴勒斯坦北部和加利利地区的传教生涯，前者主要是记述耶稣在犹太境内耶路撒冷等地的传道活动。“约翰福音”与“同观福音”在其内容的属性上的区别则表现在：后者的笔墨在一些事情事态的叙述上多较为客观，故又有“客观的福音”之称，它们是史实性的作品，而前者则喜欢落笔在耶稣的个人生活和传教细节，使得耶稣更加具有人的血肉外形的形象，因而“约翰福音”更接近于一部阐述宗教见解的作品。

使徒行传，也称作“圣灵的福音”，总共一卷二十八章，它于公元2世纪间出现。但是人们普遍认为是“路加福音”的作者路加亲手写的，它成卷于公元77年左右。“使徒行传”紧接福音书的内容，从“路加福音”的结尾——记载耶稣门徒感受圣灵的降灵，并向世界传播耶稣的福音开始，叙述了在耶稣升天之后，基督教早期教会的建立和早期的活动，以及耶稣门徒彼得和保罗的传教生涯。

使徒书信，共有二十一卷（封），包括有“罗马人书”、“哥多林前书”、“哥多林后书”、“加拉太书”、“以弗所书”、“腓力比书”、“歌罗西书”、“帖撒罗迦前书”、“帖撒罗迦后书”、“提摩太前书”、“提摩太后书”、“提多书”、“腓利门书”、“希伯莱书”、“雅各书”、“彼得前书”、“彼得后书”、“约翰一书”、“约翰二书”、“约翰三书”和“犹太书”。人们普遍把使徒书信分为前十三卷书和后八卷书两大部分。前十三卷大约是在公元1世纪中叶

写成，而后八卷书大约是在公元 1、2 世纪间写成。

前十三卷书，一般被人们称为“保罗书信”，据传是使徒保罗写的，是保罗写给地方教会以及一些友人的通信，它的内容大多为阐述基督教在信仰方面与宗教生活方面的理论主张和态度。保罗书信是基督教教义神学的重要基础和组成部分，加上“约翰福音”，基督教会的正统教义便基本奠定了。在“保罗书信”中，神学意义影响最广的著述是“罗马人书”。“罗马人书”为后世基督教教会神学家阐释教义提出了重要的依据，在《新约》神学中占据着举足轻重的地位。保罗在“保罗书信”和“使徒行传”中多以主角的身份出现。所以，有很多人说“保罗书信”和“使徒行传”实际上构成了一部保罗的传教传记。

后八卷书，除去“约翰一书”、“约翰二书”、“约翰三书”在传统上被认为是约翰写的外，其它五卷的作者都难以确定。这八卷书的内容多以劝世海人为主。

启示录，位居《圣经·新约》的末尾，它共有二十二章。该卷的作者是谁？很多人都认为是约翰。所以又称为“约翰启示录”，大概是在公元 68 年间或公元 69 年间写成，它的主要内容是记载约翰被流放到拔摩海岛上后，实看到的一系列怪异现象，并由此而得到上帝的启示，他宣示一个崭新的天地即将来到，上帝终将战胜一切邪恶势力。

5.

基督教的《圣经》是一部影响巨大的书。在短短的几百年间，准确地说，在 15 世纪，中国的印刷术传到欧洲之后的五百多年间，整本《圣经》和其中部分卷章的单行本已经被翻译成了一千多种语言。《圣经》一直是世界最高畅销书，现在每年的销

售当以亿计。

在我国，在过去的十多年里，汉文《圣经》已印了一千多万本。此外，还印制了多种少数民族语言的《圣经》。《圣经》正迈着急匆匆的脚步在九百六十万平方公里的土地上走着。

研究《圣经》是非常重要的。可以说，不研究《圣经》就无法深入了解西方的哲学，历史、文学、语言、艺术，正像不研究佛学就无法深入了解和认识中国的文化一样。

恩格斯在研究《圣经》上为我们树立起了光辉的榜样。恩格斯十分重视对《圣经》的研究。他十分仔细地分析了十九世纪基督教学者对早期基督教的研究成果，根据《新约圣经》所提供的材料，他写了三篇关于早期基督教的革命性的重要文章。在《德国的农民战争》一书中，恩格斯描述了教会在中世纪后期在动荡中的分化，他非常欣赏以闵采尔为代表的神学激进派如何解释《圣经》去号召和发动基层群众投身到反封建的斗争当中去。既然这样，我们就不能简单地用“鸦片”来概括宗教和《圣经》的性质，这一点很重要。

从前边的分析，我们已经知道《圣经》不是一本书，至少我们不能仅仅只把它当作一本书来看。它包含有 66 卷长短不一的书卷，它的写作时间花了至少一千多年甚至更长，它是希伯莱民族奉献给世界人民的一份宝贵的礼物。打开它，我们还可以读到古代希伯莱民族关于世界起源和人类出现的故事；打开它，我们可以看到希伯莱民族的历史、法律、民谣、传奇、政论、格言、教会内部的书信；我们还可以读到宗教热情和爱国主义密切结合，慷慨激情的言行记录。

虽然这样，但是还是有人认为，《圣经》中包含着不少不合现代科学的观点，不值得我们花精力去重视它。这个见解是一个十分有害的见解。因为《圣经》的价值不在科学方面，如果你的

兴趣在科学方面的话，你完全可以到电子线路，到宇宙空间中去，你大可参阅当代的科学论著，你也不必费尽苦心地到《圣经》里去寻找科学的真理。我们的原则是对任何一本从古代传来的书籍不要要求它符合今天的科学观点。

《圣经》的价值不在科学方面！

《圣经》的价值在文学方面、道德方面、哲学方面和精神方面都是很高的，这些价值并不因为它的原始科学观点而受到一丝的损害。其实，对任何一本古代著作我们都应该抱着这样的态度。

今天，越来越多的中国人对《圣经》产生了较为浓烈的兴趣，他们对基督教和《圣经》的恶感已经被除去了，好感正在一天一天地建立起来。

为了加深对这样一部流传千百年，影响亿万人的世界性著作，对这一样一部西方文明的重要精神支柱之一的《圣经》的进一步了解，我编撰了这部《感悟圣经》，希望她能给你带去一份帮助！

编者

1999.6.18

目 录

上卷 寻找上帝和基督的踪迹

第一章 走近上帝 (3)

- 01/ 上帝，万物的主宰
- 02/ 上帝的诅咒
- 03/ 上帝镇压敌手
- 04/ 上帝的神性和人性

第二章 《旧约》人物的气度与风采 (30)

- 05/ 禁不住的亚当与夏娃
- 06/ 上帝的第一个儿子
- 07/ 挪亚是世界上酒鬼的鼻祖
- 08/ 在以撒、利百加间牵红线的是谁
- 09/ 同胞相残、约瑟蒙冤
- 10/ 以色列人的骄傲——摩西
- 11/ 上帝与撒母耳同在
- 12/ 亚比该嫁给了逃犯
- 13/ 前无古人后无来者

14/ 苏姗娜的救命恩人

第三章 撩开基督的面纱 (86)

15/ 基督是救世主

16/ 耶稣是木匠的儿子

17/ 耶稣的母亲、主的使女

18/ 从哪里来回到哪里去

第四章 耶稣与你同在 (115)

19/ 徒劳的诱惑

20/ 拈了一个叛徒

21/ 天降真粮

22/ 赐与生命的泉源

23/ 这是一个潜在的危机

24/ 耶稣基督的预言

25/ 骷髅头暗淡无光的太阳

第五章 架起上帝与民众的桥梁 (144)

26/ 雅各成了牺牲者

27/ 保罗曾是基督的敌人

28/ 彼得原是渔夫出生

29/ 上帝与民众间的桥梁

30/ 好一点的监狱救了耶利米的命

下卷 打开沉重的“圣经”之门

第六章 只因爱着原则的爱 (163)

- 31/ 少不了的牺牲
- 32/ 社会最幸福的状态近了
- 33/ 为仇敌祝福
- 34/ 耶稣也在故弄玄虚么?
- 35/ 只因爱着原则的爱

第七章 走近“圣经”(215)

- 36/ 从《旧约》看过去
- 37/ 律法及律法书
- 38/ 创世记
- 39/ 利未记
- 40/ 约伯记
- 41/ 耶利米哀歌
- 42/ 弥迦书
- 43/ 马太福音
- 44/ 马可福音
- 45/ 路加福音
- 46/ 约翰福音及书信
- 47/ 罗马书
- 48/ 启示及启示录

第八章 步入“圣经”领悟人生 (253)

- 49/ 死亡等着每一个人
- 50/ 享受自己辛劳的成果
- 51/ 通达延年益寿的途径
- 52/ 爱情需要专一

53/ 没有爱，一切都是徒劳

54/ 在患难中仍然信靠喜乐

55/ 不泯的巴别塔梦

56/ 上帝与我们同在

57/ 人在绝处

58/ 洁身自爱

59/ 作人生赛程的健儿

60/ 好牧人为羊舍命

附：《圣经》小常识 (306)

参考书目 (349)

上卷 寻找上帝和基督的踪迹

第一章 走近上帝

I .01/上帝，万物的主宰

上帝是《圣经》中至高无上的造物主，天地万物的主宰，对人实行善恶奖罚的神。关于上帝存在与否或上帝的实质，《圣经》中没有任何抽象的或哲学上的讨论。《圣经》认为上帝的存在是毋庸置疑的，而上帝的形象是通过对历史人物或历史事件的描述而树立起来的，如：

我许久闭口不言，静默不语；
现在我要喊叫，像产难的妇人；
我要急气而喘哮。
我要使大山小岗变为荒场，

□□第一章 走近上帝□□

使其上的花草都枯干；
我要使江河变为洲岛，
使水池都干涸。
我要引瞎子行不认识的道，
领他们走不知道的路；
在他们面前使黑暗变为光明，
使弯曲变为平直。

可见上帝是具有威力无比，仁慈有加的形象。

由于时代文化表现的原因，上帝在《旧约》中几乎总是以男性面貌出现在人们眼前的，但将上帝描写成女性也不乏其例。要真正理解《旧约》中上帝的概念，必须了解以色列民族的历史，因为以色列人对上帝的认识正是来自他们本身的生活经历。《旧约》认为，是以色列人本身的兴衰使他们懂得了上帝是仁慈的，救世的，公正、正义的。上帝希望信他之人顺从他，祭拜他，并且正直地生活。

以色列人从信诸神逐渐过渡到只信一神，该神不受任何时间空间之限制，存在于整个世界之中。

在《新约》中，上帝多数时候被说成是耶稣基督之父。历史上曾有人试图将《旧约》中审判官形象的上帝与《新约》中博爱的上帝分别开来，可是这样划分没有足够的证据。对于基督教徒来说，上帝的启示多半来自耶稣基督而不是历史上的某个民族。因此《新约》语言更显亲切，多是家庭形象的描述，而不是民族形象的描述。

《圣经》说，上帝是造物主，一切来自上帝，是上帝使生命延续并来保护他们。上帝不包括在所创造的世界之中，上帝先于整个世界而活跃在世界之中。以色列人在自己的历史发展中，寻

找上帝的存在。他们认为上帝主动向人类伸出和解的手。在这一点上，他们的看法与世界上其他宗教有所区别。其他宗教中神的形象往往是孤立的，愤怒的，人们得竭尽全力去寻找他们，取悦他们。

以色列对上帝的理解逐步发展，出现了一些新的观念，何西阿提出了上帝恩赐人的长期忍受苦难的观点，以西结和以赛亚强调上帝无所不在的观点，说明上帝不仅在于耶路撒冷圣殿。耶稣说，上帝是宽恕的，慈爱的，他渴望与所有的人友好相处。

在西方文学中，上帝常常被描述成万能者，个人的一切遭遇皆归结于上帝，特别是当事情不能马上得到解释时。作家们谈到“上帝所为”时，往往是指一些令人惊奇而又无法解释的现象，如风暴、偶发事件或人的悲剧命运等。

《旧约》说，上帝与人类同在始于创世之时，记述是这样的：

耶和華上帝將那人安置在伊甸園，使他修理，看守。耶和華上帝吩咐他說：“園中各樣樹上的果子，你可以隨意吃，只是分別善惡樹上的果子，你不可吃，因為你吃的日子必定死！”

对以“上帝之友”著称的亚伯拉罕呈现具体形态的记述是这样的：

惟你 以色列——我的仆人，
雅各——我所拣选的，
我朋友亚伯拉罕的后裔，
……

□□第一章 走近上帝□□

以色列人建立帐幕，作为礼拜中与上帝会面的场所，强调了上帝存在人民之中；帐幕可以移动，象征上帝不仅存在于一个有限的地理位置，而是无论以色列人走到哪里，就出现在哪里。耶稣作为上帝之子，有着“以马内利”（即上帝与我们同在）的称号，基督升天后仍与其门徒们同在。司提反等都见过基督显现。信徒们通过圣灵仍能感受到上帝的存在。《新约》上是这样记载的：

……但司提反被圣灵充满，空晴望天。看见上帝的荣耀，又看见耶稣站在上帝的右边，就说：“我看见天开了，人子站在上帝的右边。”

I .02/上帝的诅咒

当我们读完圣经第一章和第二章，就会知道犹太人的诸神艾洛吉姆—雅赫威对于他们所造的一切感到多么高兴。上帝每天在记事簿上把第一天、第二天以及整个六天的创造活动记下来时，都指出他所造的世界多么好。上帝看到他所造的一切都“甚好”（“创世记”第一章第三十一节）。正因为他是全能的上帝，他一开口，走兽、昆虫就都从洞里爬了出来，鱼游来了，鸟飞来了，树木和野菜长出来了，这使得圣经读者兴奋地认为上帝真的把一切都安排得很好。可是不料结果却非常不好。第三章是这样开始的：“在耶和华上帝所造的田野一切动物中，惟有蛇最狡猾。蛇对女人说：‘上帝岂是真说，不许你们吃园中所有树上的果子么？’女人对蛇说：‘园中树上的果子我们可以吃，惟有园当中那棵树上的果子，上帝曾说，你们不可吃，也不可摸，免得你们死。’蛇对女人说：‘你们不一定死，因为上帝知道，在你们吃下

这些果子那天，眼睛就会明亮，你们便和上帝一样知道善恶’。”（“创世记”第三章第一到第五节）你们看，一切结果是多么不好啊。蛇比田野一切动物更狡猾，那末究竟是谁把它造得如此狡猾呢？要知道，根据圣经的说法，一切动物和地上的一切都是上帝造的，这就是说，就是这个上帝（或艾洛吉姆），或者更确切说，就是圣经诸神使得蛇特别狡猾的。

第二章叙述这些神立了一个园子，并对人说：“园中各样树上的果子你可以随意吃，只是分别善恶树上的果子你不可吃，因为你吃的日子必定死。”（“创世记”第二章第十六到第十七节）这实际上算是怎么回事呢？那引诱第一个女人的蛇又是什么呢？想必是犹太人的诸神造的那个女人具有易受诱惑的性格，所以蛇就接近她了。当我们就这条蛇和第一次陷于罪恶的故事询问牧师时，他们对我们解释说，这条蛇就是魔鬼，原来魔鬼是化作蛇出现在夏娃面前的。但是无论在“创世记”第一章或第二章，都一个字也没有提到过魔鬼。这个魔鬼究竟从哪里来的？是谁造的？干嘛要造它呢？牧师们对这些问题都是根据“圣经”上各个不同地方来解释的，更确切的说，他们干脆重复各野蛮民族和半野蛮民族关于灵魂、魔鬼和妖怪的神话，说什么魔鬼也同众天使一样，是上帝造的。马卡里主教（莫斯科与卡罗勉最高总主教）曾编印了一部牧师们必备的书——“正教教义神学”。在这部书里，当然没有他本人想出来的任何东西。他只是重复过去几千年像他一样的骗子们所宣传的东西。他瞎说上帝为了自己的需要，给自己造了仆人，并称这些仆人为天使。牧师们对天使是在哪天造的发生争执。有的说，是在造天地之前，有的说，是在创造世界第一天，有的说，是在第六天以后。他们对天使有没有肉体也争论了很久。其中某些人，如奥里庚、勉霍基和费阿格诺斯特等人就武断天使有肉体。但对这个肉体究竟是男的或是女的，他们长时

期地争论不休，后来决定天使没有性（换句话说，是两性俱备的阴阳人）。但是基督教大多数牧师对这种解释已经感到羞愧，或者他们实在不愿在信徒眼中名誉扫地，于是就把天使描绘成没有肉体，并把天使分成“官阶”。这些天使多得很。“神圣的”耶路撒冷的基里尔说：“请设想罗马各民族是多么众多；请设想现在存在的那些粗野的民族是多么众多，在一百年内他们又死了多少；请设想一千年内又埋葬了多少；请设想从亚当到现在该有多少人，可是同天使比较起来，他们还是很少的。天使是九十九头母绵羊，而人类只是一头母绵羊，况且按区域的广阔也可判断居民的众多。我们所居住的这个世界，在天空天体密集处只算是一个小点点。因此，包围着它的天空区域既如此辽阔，那么那里的居民就更多了，而辽阔的天空是可以容纳它的无数居民的。”

根据神父的教谕，天使都有官阶。马卡里主教说，正教教会应当奉行“神圣的”亚略巴古的官丢尼修的意见，这就是“天使分为九级，这九级又分为三等，第一等是接近上帝的，即帝位天使，司智天使和六翼天使。第二等是：权力天使、统治天使和力量天使。第三等是：天使、大天使和天使长。”

当你们想到教千百万人学这种荒谬的胡说八道，难道不感到可怕吗？你们只要设想一下：上帝创造天使一来是为了消遣，一来是为了叫他们当传达命令的使者（因为上帝既没有电话，又没有电报，也没有无线电来把有关他的意志的通知传达给人们）。上帝本当把自己的旨意印成传单，从天空散发下来，可是不能这样办，因为他那里没有印刷所，而且天使都是文盲，既不能写，又不识字，也不能印刷。根据犹太教和基督教的教义，天使的职务，就是整夜地歌颂上帝的荣誉。那噪声一定极其可怕，想必老天爷早就给吵聋了，根本听不见急急忙忙跑到他跟前向他哀求的拉比和信徒们的声音。伊斯兰教徒也认为天空住着赞美阿拉神的

十亿个天使。牧师们看到地上的国家制度是这样：在沙皇国王、苏丹皇帝周围有大臣、达官贵人、各级官员，于是按照这个样子捏造了天上的天主，以及围绕天主的一至十四级的官员。

话又说回来，魔鬼究竟是从哪里来的呢？根据正教教会教义，原来是上帝把天使造成魔鬼的（嘿，变成了魔鬼的天使可真够好的！）。上帝本来把他们造成善良的，可是他们自己却变成了凶恶的。你们能想象比这个教义更为荒谬的事吗？全能的、全知的上帝造了天使，而这些天使过了一个短时期不知怎的忽然满怀骄傲，不再听从上帝使唤，于是上帝把他们从天上扔下来，使他们变成魔鬼，把无论是活着的或是死了的人都交给他们手中。他给了魔鬼很大力量。有时候，魔鬼、撒旦甚至占上帝的上风。恶战胜了善，人就犯了罪。这个教义究竟是怎样产生的呢？原来这是关于世界上（自然界和人类社会里）两种势力——善同恶、光明同黑暗的斗争的古老教义。古代宗教里都充满着这个教义。他们把有些神描绘成善神，有些神描绘成恶神，有些神描绘成天使，有些神描绘成魔鬼。他们在有些神身上体现出对他们有利的自然力量，而在另一些神身上体现出对他们有害的自然力量。这样的神话对牧师们说来是很有利的。他们捏造一套完整的教义，说什么能够用各种巫术、祈祷、香炉、神像、蜡烛、十字架以及其他事物和标志来战胜恶，取得善的胜利。因为他们成了巫术专家，信徒们就得因他们所玩的巫术给他们钱。要知道，他们在过去和现在都借巫术帮助剥削阶级进行统治。要知道，就是在我们革命时期，牧师和富农也借巫术进行过反对工人和农民的活动。要知道，不仅是正教教会，而且还有其他教会——犹太教会、伊斯兰教教会等等，使世界住满了形形色色的妖魔鬼怪，根据这些宗教的教义，妖魔鬼怪在监视着地上每个人，等待人死后犯罪的肉身，以便在基督教、犹太教、伊斯兰教的地狱里在精神和肉体

上折磨他。

这样一来，牧师们便教导说，魔鬼起初本被造成天使的样子。他们究竟在什么时候变成了魔鬼呢？关于这点，不论牧师们怎样玩尽欺骗伎俩，他们总讲不出什么名堂来，但是他们却“确切”知道魔鬼是怎样堕落的。是一下全部堕落的吗？他们的回答是，否。他们说，首先是为首的，然后带引其余魔鬼随他堕落。当然，上帝创造世界如此迅速，他哪能管得了这么多呢！要知道，在六天之内创造世界和十亿多天使是一桩很简单的事啊！这个老天爷当然没有发觉自己造出了一个以后煽动所有不愿服从他的其他天使一同作乱的捣乱者。神父们对于第一个堕落的天使究竟是谁争论不休。有的断定是所有天使中最完美的一个。有的赋予这个天使以最高的神的阶级，说许多天使都得服从他；可是他却煽动这些天使作乱。甚至关于这些变成魔鬼的天使是因什么罪恶堕落的，神父们也有一套详细的说法。他们当中有人武断说，是因为这些天使跟人的女儿发生了不正当的关系，并引圣经上的话说：“上帝的儿子们看见人的女子美貌，就随意挑选，娶来为妻。”（“创世记”第六章第二节）有的武断说，当头一个人还没有出世的很久以前，天使早就堕落了，他们的罪恶就是妒嫉（而使具有妒嫉心的究竟是谁呢？）。最后，有人武断说，第一件罪恶是骄傲（可是骄傲是从哪里来的呢？）。魔鬼还要做多久呢？他们还能再一次地成为天使吗？教会对这点的回答是：魔鬼已被判处永远服苦役，同时他们要遵照全能的上帝的旨意永远执行折磨人的职责，因为没有上帝的旨意，甚至连一根头发也不会从人的头上落下。

现在让我们回到人怎样陷于罪恶这个问题上来。这就是说，根据牧师们捏造的神话，曾被造出来作为地上天使的魔鬼钻进了蛇的身上，并且说服夏娃吃那分别善恶树上的果子。但是请注

意，魔鬼并不是说“一个神”，而是说：“你们将像众神”一样知道善恶。事实上，不论是“创世记”第一章或是第二章，或是其他许多章，就是在整个“创世记”一书里，凡是称上帝为“艾洛吉姆”的地方，都不是指一个神，而是指许多神，因为“艾洛吉姆”这个词的意义，是“伟大的、强有力的众神”。这些伟大的、强有力的众神禁止人吃某些果子。他们害怕人吃了那些果子就将像他们一样。

但是，圣经所载第一批人也许已经是反抗自己的统治者、反抗众神（艾洛吉姆）的造反者。“于是女人见那棵树的果子好作食物，也悦人的眼目，且是可喜爱的，能使人有智慧，就摘下果子来吃了，又给她丈夫，她丈夫也吃了。他们二人的眼睛就明亮了，才知道自己是赤身露体，便拿无花果树的叶子为自己编作裙子。”（“创世记”第三章第六到第七节）由此可见，亚当和夏娃都吃了禁果，可是他们哪个也没有死。原来犹太人的众神——艾洛吉姆是空吓唬人的。但是，如圣经所叙述的，就是在这同时，“天起了凉风，耶和华上帝在园中行走，那人和他妻子听见上帝的声音，就藏在园里的树木中，躲避耶和华上帝的面。耶和华上帝呼唤那人，对他说：‘你在哪里？’他说：‘我在园中听见你的声音，我就害怕，因为我赤身露体，我便躲藏了。’耶和华说：‘谁告诉你赤身露体呢？莫非你吃了我吩咐你不可吃的那树上的果子么？’”（“创世记”第三章第八到第十一节）

请注意，圣经诸神是禁止人的家庭吃某种树上的果子的。他们赋予这种树以神秘奇效的作用。野蛮人把某些事物视为禁忌也正是如此想的，因为原始人认为在某些动物身上，或是在植物里，或是在石头里，或是在一切事物里，都隐藏着神和精灵，隐藏着善与恶的力量，可以决定生死存亡。圣经上的犹太人的诸神，同这些野蛮人比起来简直没有什么差别，他们也有“禁

忌”——禁树。这些神立了一个园子，出身于亚当和夏娃家庭的人就在这个园子里劳动，并看守这个园子。造好了这个园子并休息过了的诸神，当天气热的时候，降落在这个园子里，在园子里的树荫下走来走去（天空中想必是没有森林的）。这些神说着犹太话，亚当和夏娃甚至能够躲避他们，而这些全能的、无所不见的众神在树木里却怎么也找不着他们，因而要叫唤亚当：“亚当，你在哪里？”这可真是完全不能理解的了，根据牧师们说，上帝在事前就应当知道一切的，那为什么这个全知的上帝还要问亚当呢？信徒们说：“这是为了考验亚当。”好吧，既然上帝是全知的，事前就该知道亚当要说些什么，那么干嘛还要考验亚当呢？

亚当在回答上帝时，当然要把责任推到妻子身上。他说：“你赐给我与我同居的女人，她把那树上的果子给我，我就吃了。”其实亚当是完全对的。如果真有圣经上所说的那一切，如果真有上帝造了夏娃，那么对夏娃，上帝是应当负完全责任的。如果这个上帝把夏娃当作小孩交给亚当去教养，而他把她教坏了，那倒还可以质问他；可是要知道，他和她同居了总共只有几天，而且当时完全无知无识，因为他还没有吃分别善恶树上的果子。

犹太人的上帝这样开始审问夏娃：“耶和華上帝对女人说：‘你作的是什么事呢？’女人说：‘那蛇引诱我，我就吃了’。”夏娃也是对的，因为造出诱惑力的也的确不是别个而是圣经所说创造了一切的上帝。夏娃的那番理由充足的回答本当使艾洛吉姆感到惭愧（假使他是正派人的话），因为这条教唆者——蛇是他差遣的。可是他听了她的话以后，却痛骂和诅咒他自己所造的蛇。“耶和華上帝对蛇说：‘你既作了这事，就必受咒诅，比一切的牲畜野兽更甚，你必用肚子行走，终身吃土’。”（“创世记”第三章第十四节）艾洛吉姆的诅咒有多么可怕呀。事实上，我们研究动物得知，蛇完全没有受到这种诅咒，大自然也没有使它受到委

屈，它比其他许多动物行动得更迅速灵活和有力，很能适应周围的环境，而且它也决不比它们更该死，当我们读到圣经上所说这个怒气冲冲的野蛮的艾洛吉姆要叫蛇终身吃土的时候，简直要发笑。事实上，蛇是绝对不吃土的，谁都知道，蛇吃青蛙、老鼠和其他动物，而热带地方的大蛇甚至能吞下小牛。由此可见，蛇简直没有听这位犹太人的上帝的话。犹太人的上帝又对那女人说：“我必多多增加你怀孕的苦楚，你生产儿女必多受苦楚。你必恋慕你丈夫，你丈夫必管辖你。”（“创世记”第三章第十六节）你们只要想一想，尤其是你们妇女只要想一想：当你们怀了孕，当你们临盆生产，以及当你们流着血，受着痛苦的时候，根据野蛮的宗教神话，说这并不是由于你们身体的生理结构不够完善才致生育受痛苦，而根据“神圣”教会的说教，却说这是由于远古时候，亚当部落有一个名叫夏娃的女人吃了一个小果子的结果。某个小孩偷了果园里园主禁止吃的果子，园主仅仅为了这一点而咒骂他的世世代代的子孙，你们将怎样谈论这个园主呢？你们会说他太残酷、野蛮、是个疯子，可是犹太人的上帝（也是基督教的上帝），为了一个果子却把人类咒骂得更凶。牧师们利用这样的神话并不是为了证明上帝的残忍，而是为了劝人相信人类的一切苦难都是由于“原始的罪恶”，由于亚当和夏娃吃了禁果。这种思想对一切时代的剥削者都是有利的。牧师们利用这个神话劝劳动者相信他们在剥削者——资本家和地主所统治的社会里受到的苦难，是莫须有的夏娃在莫须有的极乐园偷吃了果子所遭到的惩罚。在各国尚有被牧师欺骗的千百万人相信这一点。而这一点正好阻碍人们摆脱苦难，摆脱资本的统治。

相信这点难道不令人感到害羞吗？请你们看看整个动物界吧。动物在生育的时候，譬如母牛在生小牛的时候，难道不痛苦吗？它们在分娩的时候，难道不常发生死亡吗？怎么圣经并没有

谈到牛的罪恶？母牛生育也要受痛苦，它究竟犯了什么罪呢？你们只要研究科学，就会知道关于生育痛苦的原因的神话是多么荒谬；你们就会知道，人体的结构有许多不适当的地方，人的痛苦感觉就是由于身体结构不完善，由于人们仍然过着不健康、不正常的的生活，而在阶级社会里，毫无人性的剥削制度，更给劳动者的生活造成了极其困难的条件。但是女人生小孩决不是一定要感到痛苦的，在苏联，科学上的成就已使大批的无痛分娩成为可能的了。苏联科学家消灭了旧日的“上帝的惩罚”。

上帝并不满足于诅咒女人和蛇，他还诅咒整个人类和整个大地。上帝“又对亚当说：‘你既听从妻子的话，吃了我所吩咐你不可吃的那树上的果子，地必为你的缘故受咒诅。你必终身劳苦，才能从地里得到吃的东西。地必给你长出荆棘和蒺藜来，你也要吃田间的野菜。你必汗流满面才得糊口，直到你归了土，因为你是从土而出的，你本是尘土，仍要归于尘土’。”（“创世记”第三章第十七到第十九节）当小孩子给什么东西碰伤的时候，他就认为那碰他的东西是有罪的，他有时给桌子和墙壁碰了，就打桌子和墙壁，同时说：“我也给你一下。”野蛮人同这个小孩是没有多大差别的。要是他被落下的石头打了，他就认为这块石头是活的，要么向它祷告，祈求别使他再受灾难，要么就诅咒那块石头，打那块石头。犹太人的上帝同这个野蛮人也没有多大差别。他诅咒大地，而据圣经神话的说法，地并没有对他做什么不好的事，况且地似乎还是他造的。尽管有这些显然不近情理的地方，可是对牧师们和剥削阶级来说，圣经仍旧是一种极好的工具，因为他们可以用来向劳动者证明：他们只有汗流满面才得糊口，也就是只有流血流汗，辛辛苦苦干活才能得到吃的东西。

I .03/上帝镇压敌手

在圣经里，可以找到许多关于以色列游牧民族在迁徙中同接触到的其他民族发生各种不同战争的记载。以色列民族在叙述这些战争时，也像当时其他民族所记述的战争一样，都带有各色各样的寓言。祭司们在记述这些战争时，都把事情描绘成这样：即每次战斗，烧毁城邑，屠杀小孩，俘获俘虏，都不是纯粹的军事行动，而是在执行上帝的命令。根据圣经的记载，以色列人的上帝亲自参加了这一切事情和勾当，由他出主意，他能帮助人取胜，也可以阻挠人取胜，他明确指示要杀死谁，烧死谁，把谁打成残废。这样叙述无非是要人相信上帝仿佛在维护着什么真理。

让圣经读者们来欣赏欣赏这种僧侣的圣经真理吧。

“民数记”第二十五章叙述说，“百姓（以色列人）与摩押女子行起淫乱”（“民数记”第二十五章第一节）。当然，那些女子开始叫他们给自己的神献祭，他们就拜了别的神（以色列人的耶和華上帝的敌手）。于是“耶和華的怒气就向以色列人发作”（“民数记”第二十五章第三节）。圣经叙述说，他第一件事就是吩咐摩西将百姓中所有的族长在耶和華面前对着日头吊死。摩西也就这样作了。

问题很清楚：信仰别的宗教的另一民族的祭司们邀请了以色列人到自己的神庙去拜自己的神。这对摩西和整个以色列祭司一伙人来说，是一种损失。因为以色列人相信摩西能同上帝谈话，他就能够代表上帝发出这种野蛮的命令。

以色列祭司中有一个叫非尼哈，他的行动真太过火，甚至钻进了一个以色列人同米甸一女子睡觉的卧室里去。圣经津津有味地叙述这位祭司的“功绩”。

他“手里拿着枪，跟随那以色列人进入卧室（中译本圣经为“亭子”。——译者），将以色列人和那女人从腹中刺透”（“民数记”第二十五章第七到第八节）。

“神圣的”圣经不仅没有谴责这种残暴行为，而且还把它描绘成英雄的、良好的、有道德的、值得模仿的举动。宗教对信徒们说：你也应该这样行动。难道这不是明显说明宗教要拆散人类吗？难道这不是明显说明宗教仅仅为了别人按另一种方式拜神而教导人互相憎恨吗？难道这不是明显说明宗教对劳动者有害吗？犹太教、东正教、天主教的僧侣们以及各教派传道者把这些血腥的行为冒充是“圣经”，号召信徒们奉行这些神的事业，难道不可耻吗？！

按照圣经的记载，以色列人仅仅因为入了异民族祭司的圈套，开始拜别的神，就有二万四千人被以色列祭司命令处死。（参阅“民数记”第二十五章第九节：“那时遭瘟疫死的，有二万四千人。”）但是上帝认为这样还不够。敌视另一种信仰的民族，对祭司说来是有利的。因此圣经上的祭司摩西仿佛奉上帝之命对以色列人说：

“你要扰害米甸人（俄译本圣经为“你要敌视米甸人”。——译者），击杀他们。”（“民数记”第二十五章第十七节）

“民数记”第三十一章叙述了歼灭米甸人整个部落的经过。当然，这些战争的基础并不是宗教上的动机，而完全是物质方面的原因：极力想夺取敌人的牲畜、财产、牧场、奴婢，也就是以抢劫为基础。但是圣经、宗教，却极力想证明这种抢劫是上帝喜悦的事业。

“他们就照耶和华所吩咐摩西与米甸人打仗，杀了所有的男丁。……以色列人掳了米甸人的妇女孩子，并将他们的牲畜、羊群和所有的财物都夺了来，当作掳物。又用火焚烧他们所住的城

邑，和所有的营寨。把一切所夺的、所掳的，连人带牲畜都带了去。”（“民数记”第三十一章第七节、第九到第十一节）

这样对待米甸人真是够残酷野蛮的了。但是圣经和宗教意识还认为这不够劲。他们没有杀死米甸的妇女和男孩子，使得上帝生气了。

“摩西向打仗回来的军长，就是千夫长、百夫长发怒。对他们说：你们要存留这一切妇女的活命么？……所以你们要把一切的男孩、和所有已嫁的女子都杀掉。但女孩子中凡没有出嫁的，你们都可以存留她的活命。”（“民数记”第三十一章第十四到第十八节）

僧侣们的利益真个是圣经内容的枝节。圣经硬说是本不存在的上帝亲口下达命令，好从那劫掠来的财物中给祭司分出最好的一部分。这就可以知道，祭司极力愚弄人，装模作样、仿佛能跟上帝谈话等等，归根到底并不是白费心机的呀。

“耶和华晓谕摩西说：你和祭司以利亚撒，并会众的各族长，要计算所掳来的人口，和牲畜的总数。把所掳来的分作两半，一半归与出去打仗的精兵，一半归与全会众。又要从出去打仗所得的人口、牛、驴、羊群中，每五百取一，作为贡物奉给耶和华。从他们一半之中，要取出来交给祭司以利亚撒，作为耶和华的举祭。从以色列人的一半之中，就是从人口、牛、驴、羊群、各样牲畜中，每五十取一，交给看守耶和华帐幕的利未人。于是摩西和祭司以利亚撒照着耶和华所吩咐摩西的行了。”（“民数记”第三十一章第二十五到第三十一节）

我们从圣经上同一章可以得知，当时以色列祭司们分到手里的东西真不少。

“从羊当中归耶和华为贡物的有六百七十五只。从三万六千头牛中归耶和华为贡物的有七十二只。从三万零五百匹驴中归耶

□□第一章 走近上帝□□

和華為貢物的有六十一匹。從一萬六千人口中歸耶和華的有三十二口。摩西把貢物，就是歸與耶和華的舉祭，交給祭司以利亞撒，是照耶和華所吩咐摩西作的。……

無論是人口、是牲畜，摩西從五十中取一，交給看守耶和華帳幕的利未人。是照耶和華所吩咐摩西作的。”（“民數記”第三十一章第三十七到第四十二節、第四十七節）

當僧侶政權在古代極端囂張時，僧侶們就是這樣橫行的。但是，信徒們，如果你們深深考慮到這些寄生蟲現在還在世界各地盡量榨取人們的膏血，你們就會懂得他們統治着你們意識的權力有多大啊。

過去這些傢伙為了取得暴利橫財，甚至不惜殲滅整個民族。現在僧侶們可沒有這種力量了。但是，就是到了現在，只要有利可圖，他們還是想拿一勺子水把同他們競爭的人、把他們的敵手淹死。他們只有在對抗無神論者時，才相互勾結，一致行動。在所有資本主義國家里，各色宗教的大多數僧侶都幫助資本家和地主反抗共產主義，幫助帝國主義煽起新的世界戰爭，特別是反對蘇聯的戰爭。

不論各種不同宗教的僧侶有着怎樣的分別，他們只有當剝削者統治着勞動者以及在勞動者的頭腦里没有正確的世界觀的時候，才能存在。他們只有在人們被分為統治者和被壓迫者的時候，才能得到勢力。所以大多數僧侶都是共產主義的敵人，都是無神論者的敵人。人類要完全擺脫各種奴役和壓迫，同時就得完全擺脫宗教的奴役和宗教的壓迫。

I .04/上帝的神性和人性

上帝的人性如果得到正確的理解，應該是指上帝和人的關係

及对人的关照，指在赐福和命令中与人说话的上帝，指上帝的存在、出现和为人所做的一切、上帝和人保持的联系，上帝的自由恩惠；由于这种恩惠，上帝是、也正是人的上帝。

我认为我下面的看法是没有错的：今天向我们提的论题无论如何应该是对福音神学思想中一个转变的一种提示；今天我们从事或想要从事这一新教神学，不是和以前的转变对立起来，而是区别开来。整整四十年前，在我们周围暴风雨般开始突兀出现的情况与其说是人性、不如说是上帝的神性。这简直就是在和人以及世界的关系中的上帝自身，他就是超越高远者，就是他者，确实，完全是他者（Andere）；在人念出上帝之名、在上帝遇到人、在人和上帝交流的时候，人就逐渐与上帝打交道。这是仅仅可以和死亡的无限黑暗相比的奥秘，上帝在向人展现、到来、显形的时候，正是隐蔽在这种奥秘之中的，这是必然降临于人的审判，因为上帝由此对人恩惠，因为他要是而且就是上帝。我们在当时的转变中发现的是虽然极度恐怖，却又光芒四射的十字架的宏伟，正如格伦瓦尔德所见出的、所描绘的，和这位艺术家在圣景中描绘的洗礼者约翰食指所指：彼得成长，吾则下降。在不知觉中，上帝的人性当时由中心退到边缘，从受到强调的主句降入较少受重视的从句之中。在1920年，在这间大厅里，我站在我的伟大的老师阿道夫·冯·哈纳克对面，有人请求我就上帝的人性讲话，我大概陷入了某种困境。在这个题目后面，我们可能推测到了某种恼怒。我们当时无论如何没有研究这个问题。今天，问题又向我们提出，我今天不能拒而不答；这个情况就是一个征兆，说明早先的那次转变不是最后的定局。不可能是。而我们今天所研讨的这个转变，也不可能是最终的。但是，这可能是未来的一代人的关心所在。我们的任务是这样的：以对上帝神性的认识为依据，从此得出对上帝的人性的认识。

1

我得到允许，给予我对这个题目的论述以报告的形式：回顾当时的转变，通过对于当时和今天兴起的新任务的展望来形成这个主题。

当时的转变表现出批评和辩论性质。转变的发展从时间上看肯定是渐进的，但从情况上看是突发的变革，是面对当时占统治地位、或多或少是自由的或积极的神学的突然退却；这一神学只不过描述了两三个世纪以来显然不停地发展过程的成熟阶段而已。

今天要求我们（今天这也容易一些）重温早期的神学和趋于完成发展过程中的重大历史合理性，因为我们觉得从当时首次爆发的冲突的猛烈性来看，这发展的进程是可能的和适当的。我们在平静的回顾当中也不能回避对它的合法要求和不可否认的功绩的公正评价：神学当时不可能发展得更远，当时作为尺度的神学概念界限通过新的、同时也是变化的和本原的基督教认识和语言不可避免地显示出来。福音神学几乎统治全线，就其全部表现形态和方针而言是宗教性的，因而是人本学性质的，在这一层意义上可说是人道主义的。可以说，这是人的最外在和最内在的素质和激动，亦即人的虔诚（在当时也只能是基督教的虔诚）成了现象和主题；神学要在它的原理、在它对基督教过去的描述中、在对基督教现实的实际理解中、在它的伦理学和作为它的教义提出的要求中，在通过它确定的教会的声明和教导中——首先地、主要地在它对圣经的解释中运转，而且，看来运转没有四散蔓延。那么，关于上帝的神性神学知道什么、说了什么话呢？对神学来说，想到上帝是几乎不加掩饰的；想到人，宗教的、基督教的人就是谈论上帝：以高昂的语调，但是又一次、而且正确地谈到这

个人，谈到他的启示和奇异，他的信仰和功绩。毫无疑问，在这里，这人是靠着上帝变得伟大的。对于这样的一个人来说，上帝是在对面威严出现的他者，是不可消除、不可替换地站在对面的主、造物主和救世主，是在上帝自己展现的历史中、在他所主导的对话中的作为人的自由同伴的主（历史是同这个神性的上帝共同发展的）。这种对话要变成一种虔诚的表象，变成为人和他自己在崇高与深刻之间摆动的不安情绪的神话表达和象征，而这种不安的真实情况则可能是一种独白及其可感内容。

在这里，我们当中一些人在和全部其他人一滴不剩地喝完这种神学的各种杯中之酒以后，感到了震惊。在这时（大约从 20 世纪 20 年代起）他们决心不再同行。我们在大学里听到过关于虔诚的人、关于宗教的许多精辟的话，而且，以后我们自己也尝试过就此发表议论，难道虔诚的人和宗教在我们自己的人格中成问题了吗？这是不是与由库特和拉加茨解释的社会主义的一种相遇呢？这种社会主义打开了我们的眼界：上帝可能和基督宗教自我意识的阴暗角落里的那个上帝完全不同，而且可能是以这个不同面貌行动和说话的。在当时，和我们青年时代以往的长期和平时期相比较，这是不是一种骤然昏黑的世界观呢？这一世界观令我们注意到，人的苦难可能十分严重；对人来说，引述宗教的可能性会不会是某种令人忧虑的引述和给予指示的言论？这（对我个人起了决定性的作用）是不是伦理学在第一次世界大战爆发之际对当时的现代神学的拒绝态度呢？这种拒绝态度让我们在神学的诠注、历史和教义诸方面迷失了方向？或者，当时引人注目地形成的关于上帝之国的布鲁姆哈特公告是积极的吗？克尔凯戈尔、陀思妥耶夫斯基、欧韦贝克的著作是不是当作那个公告的注释来阅读、通过这一公告我们是否被要求寻求新岸和走向新岸呢？或者，比这一切更有依据的是这一发现，即：圣经的主题

□□第一章 走近上帝□□

(与我们所依靠的批评性和思考性注释相反)肯定不是人的宗教和宗教道德的主题,肯定不是他自己的秘密神性的主题,而是(我们首先遇到的一大块青铜)上帝的神性;上帝的神性不仅与自然、而且还与精神的宇宙相对立,上帝的独立性和自主性,简直就是他在和人的关系上的独特存在、力量和独创性。这样,也只有这样,我们才能够理解旧约和新约的声音,从这里,也只有从这里,我们才有可能充当神学家,尤其是传教士,即神示的牧师。

我们是正确的呢,还是不正确?我们一直是正确的:人们阅读特罗伊奇和斯蒂芬的“信仰论”!人们也读同类中的纯正者,如吕德曼或塞贝格的教义!但愿这不是死胡同!在以往流传下来的问题的提法中,已经无法继续前进,正如沃贝明、谢德尔、奥托最近寻求的那样,正是在这时候,这个重要的转变无疑已经近在眼前。船向沙滩驶去,正在此刻,舵手把船调转了180度。在继续叙述之前,应该说句老话:“凡一去者,无一复返。”因此,后来未能、在今天也不能否认或者调转那次转变。后来和今天涉及的都是—种“退却”。—种真正的退却绝对不是事后的退却,而是新的评价和开创,以求把过去正确说出的话说得更好。我们当时所指出、所提出并发现的情况不是最终的、而是需要反思的,所以依然是真正的话,所以必须保持原样,今天不得超越,这大概就是今天加以进一步思考的前提。谁没有参与过早期的转变,对他来说,上帝是上帝恐怕就不能够感人至深,可以说,关于上帝人性的真实的话他也肯定不能听见。

但是,关于当时那次转变,可以用上这句歌词:“你是否看到了那儿伫立的月亮?那只是它的一半面庞。”必须坦率指出的是,我们当时面对我们从中出发、但又与其疏远的神学,当时我们在权利上是受到限制的。权利有限的意义是,占重要地位的批评论争的运动、态度和立场无论有什么意义,在权利上都是有限

的！那些条文部分地是继承的，部分地是新的发现！首先是这一切（“只要它歌唱，田野里就有一千个声音伴随”）著名的“自上而下规定的”全然不同的道理，上帝和人之间的同样有名的“无限的质量区别”，它们在其中互相接触的空间、数学的点和切线。还有大胆的保证：圣经只具有一种神学兴趣，亦即在上帝那里只有一条路可见，亦即从上到下只可听到一个福音，亦即向前和向后的直接恕罪；与此同时，伦理问题与人的疾病以至死亡都可等同，这时所包含的拯救观点，即废除造物的造物特性，此岸被彼岸并吞，同时，对信仰的要求如同跳入深渊，等等等等！这一切，不管用意多么好，也不管有多少用意，都有一些非人性，而且，从另一方面看，说得都像出自异教徒之口！这是经过整理的，几乎只是经过整理而已！从远处看，这一切都从来有一股神秘、说教、虔信派和浪漫派、或者干脆是唯心主义的味道，都是在受到怀疑、而且是在严格的禁令或者事实上的禁止性的保留范围内提出的。它受尽了嘲笑，但是只可能是遭到了悲痛而友好的嘲笑！关于一次巨大处决的全部消息不是可以被看得比与之有关的复活的信息更近似吗？同时代某些人的印象是完全没有根据的，在这里一切都可能发生，把迷雾制造者从脚到头调转过来，这就是以人为代价把上帝变得伟大；在这里，基本上不会赢得许多，在这里最终也只能有一种新的巨人风格发生作用吗？除了自由地感到些许兴趣的人和同路的人之外，还吸引了其他许多人，令他们惊奇，或者（如当时的哈纳克！）对这些新情况愤怒地摇头，这不是一种顽固态度吗？或许在这里有一种阴暗的预感，即宗教主义、人本中心学说、前一时期神学中有某种不可拒否的东西发生了作用：在全部不可否认的争论中，他们的观念的逆转把上帝的人性（沉迷于观看 Hiob 书中的海怪和怪兽的骤然前进）、他的神性抬高到灯塔的地位，这不是他们的权利吗？

在我们方面，我们在哪里出了差错？新的转变过去和现在可能指向何方？彼岸的机智友人已经熟悉地指出：当时，几乎只是以分离的观念，只是很少地、偶尔地以补充类似的观念研究神学的。似乎就是这样。但是，这种程序不仅仅就是我们当时的思想和言论根底的、事实上缺陷的征状吗？我认为，缺陷在于，我们在正确的地方是不正确的，也就是说，我们长时期没有细心而充分地完成激动我们以及他人的对上帝神性的新认识。及时地回顾这个问题，以更大的力量发现这个问题，这很好，也很及时。但是，加尔文大师在这方面不仅仅给予了我们很好的指示。如果我们得知上帝就是一切，人什么也不是，这只是当时的惊奇或愤怒中的一种自由发现。后来的情况还不那么坏。当时已经存在着对人本主义的某种赞歌——特别是柏拉图式的赞歌，加尔文也以此为据——已经有人唱出。这是真实的：当时令我们激动不已的首先是“完全的他者”的形象和概念，我们当时可能并非不加思索地认定了这位他者的神性——在圣经中他叫耶和华（我们把这一点孤立地、抽象地、绝对化地来看待并把他与人这可怜的傻子对立了起来，以便不必直说刺耳的话），我们曾一再或又重新把这神性更等同于哲学家的上帝的神性，而非亚伯拉罕、以撒和雅各的上帝的神性。这是否能够又一次搬出一个铸造的形象呢？当时列昂哈德·加拉茨的关切和反驳是，歌颂上帝宏伟歌曲的结尾怎样和在什么时候竟变成为对全部人类行为的无望的新的确认，同时又是对人的自主和路德关于两个国的学说意义上世俗主义的新的辩护呢？请证实！我们原不是这样看、也不想这样看的。但是，我们觉得这并没有离题太远：活生生的上帝的神性（我们愿意探讨这个问题）仅在他的历史、他与人的对话历史中、和人与人的共存之中才有意义和力量吗？是的，这是我们的出发点，不能退到这一点之后去：这就是至高的上帝，以上帝本身为依据，

只有通过自己确定、界定和调整与人的共同存在。在那个背景上的事件就是如此而非其他，这是可以认识到的。这是上帝和人的共同存在。上帝是谁，他在自己的神性中是什么，上帝自己不会在神性自在存在的空虚空间显示和启开，而是在他确实作为人（当然是慎重的）的伙伴活着、说话和行动来显示和启开，是活生生的上帝才这样做。他这样做时享有的自由就是他的神性。这种神性也具有人性的特点。往日神学关于上帝神性的论断过去和现在都是以这种、只以这种形式出现：人要积极接受、而不是不假思索地拒否特别的真理，虽然人可能彻底看到它们的缺陷，但是不能否定。正确理解的上帝的神性归结为它的人性。

2

我们从哪里得知这一切的？这一论断从哪里得以允许并提出来？这是一个基督学的、更是以基督学为依据并展开的命题。如果我们当时首先把握了精神的当前性，并且以此出发、在对圣经的中心和全部见证更好、更准确的设定条件下大胆提出不可避免的反驳的话，第一次转变之后的第二次转变也许就不必要了。正如耶稣基督在圣经中已经向我们证实的，我们在耶稣身上恰恰不是抽象地谈论人：不是谈论那种因为有了一点宗教和宗教道德就自满得不要上帝并且想成为上帝的人；但也不是抽象地谈论上帝：不是谈论因为具有神性而和人分离、遥远而生疏、虽不是完全非人的、但也不是具有人性的上帝。在耶稣基督身上既没有来自下方的人的封闭性，也没有来自上方的上帝的封闭性。在耶稣身上涉及的毋宁说恰恰是历史、是上帝与人相遇并共存的对话，涉及到了他们双双结合、保持和完成的联盟。在耶稣的位格上，他既是人的真正的上帝的忠实同伴，又是上帝的真正的人的忠实同伴，既是下凡和人共处的主，又是升天和上帝共存的仆人，既

是从最高的、最光明的彼岸说出的话，又是在最深的、最黑暗的彼岸中听到的话：两方面都是有条不紊，却又密不可分，是完全的一体，既为此，又为彼。在这个统一体中，耶稣基督是上帝和人之间的中介者，调解人。他出现在人的面前，为上帝而要求和唤醒信仰、爱和希望，在上帝面前代表人、满足人，又为他们提出要求。他向人证实并担保上帝的自由恩惠，又向上帝证实和担保人的自由感恩。他以他的位格建立起了上帝对人的权利，也建立了人在上帝面前的权利。凭藉他的位格，他就是完全的联盟体，就是正在来临的天国，在天国之中上帝说话、人聆听，上帝给予、人接受，上帝吩咐、人听取，天上的上帝的荣誉从地上照耀大地，地上的和平是人的福祉所在。耶稣是上帝和人之间的中介人和调解者，又是双方的表白者。上帝实际上是谁，做什么，人实际上是谁，做什么，这一点我们不得以怀疑态度来探索和推想，而只能在双方真实所在的地方进行观察：在耶稣身上充分体现出的他们的共存，他们的联盟。

上帝是谁，做什么，这正是我们在福音神学思想和言论必不可少的转变中回顾早期情况时必须更准确、更好地认识的问题。在耶稣基督身上的上帝是谁，做什么？如果我们今天想要提出更好的回答，则必须提出这个问题。

毫无疑义，在我们观看圣经已向我们证实的耶稣存在的时候，上帝的神性是我们最先看到的和最基本的。耶稣基督身上的上帝神性就在于，上帝自身在耶稣身上是说话、行动的自主主体：上帝就是自由，一切自由的根基、意义、原型都在他身上。他是联盟的倡导者、发起者、保持者和完成者；他是一种令人惊叹的景况的主，这一景况是：他不仅与人有别，而且将来和现在都与人在一起：他是他这些同伴的创造者；通过他的忠实，他唤醒了他们这些同伴的忠实，这是重大事件。经过改革的古老基督学

在其关于“神人结合”的学说中特别明确指出：上帝统领一切。在耶稣基督的存在中已经完全表明，他说话、给予、命令；人能够、而且应该服从上帝，人听取、接受、服从。在耶稣基督身上，人的自由完全包括在上帝的自由之中。如果没有上帝的恩赐，人就不会走向崇高。耶稣既是神之子，也是人之子。这个次序是不能倒转的。上帝的独立、全能和永恒，上帝的神圣、公正以及上帝的神性，就其本原的和独特的形式看，是在耶稣的存在之中活动和显现的主导和从属秩序的力量。这力量也不是一般的、可以抽象计算的，它是具体的神性：在耶稣基督的存在中特有的、以这种秩序为依据的必由之路发生作用并可辨认。但是在这里还可以看得更为具体。上帝的高度自由在耶稣那里变为他爱的自由。在他的存在中，在指引和从属关系中活动和得到描述的神性的能力显然也是上帝的能力，即向第二者靠拢、使其归从于自己、并与之同在的能力——这依然是按照那种不可逆转、却又真实的次序。上帝和人的最高度的共处就产生于这种次序，就表现在耶稣身上。上帝的神性不是他自在自为地存在的牢房。神性毋宁说既是他自在、自为的自由，同时也是和我们在一起、为了我们的自由，既是保存自己的自由，但也是献身的自由；既变得伟大、也变得平凡；不仅具有全能、也具有全能的慰藉；不仅是主，也是仆人；不仅是法官，也是受审判者；不仅是人的永恒的主，也是他的同时代人的兄弟。如果没有他的神性，这一切全要丧失殆尽！这一切恰如其分地高度证实和表明了他的神性！做成并且显然能够做成这一切的恰恰是活生生的上帝，他的神性就是这样：这是亚柏拉罕、以撒和雅各的上帝的的神性。这一神性在耶稣基督身上就是如此起作用并明晰可辨的。耶稣基督就是真理之言，当然这就是上帝的真理，而非其他。

正是由于耶稣，可以断言，上帝的神性并不排除而是内含人

性。如果加尔文在他的基督学、他的上帝学说、他的先决论、当然还有他的伦理学中再有力地向前进到达这个地方该有多好！那样，他的日内瓦经历也许就不会如此暗淡了。他的书信也不会包含这样多的苦涩，也不会致使海因利希·佩斯塔洛兹和他的同伴当中的塞巴斯蒂安·卡斯提里奥几乎起来反对他。上帝的神性怎么能够排除它的人性呢？人性是上帝的爱的自由，也是他的能力，不仅在天上、也在深渊，不仅伟大，而且渺小，不仅是自在的和自为的，而且也是要和有别于他的他者共存，而且为这位他者献身，所以在自由中已经有和人共处的足够的余地。而且，在他和这他者的关系（这是他的工作！）当中，上帝具有、保持了无条件的优越；最初的、具有决定意义的话现在和以后都是他的，首创精神是他的，引导权是他的。在耶稣基督身上（在他身上我们发现人恢复了与上帝的联系）我们还能看到和谈论与此不同的情况吗？不能。上帝为了成为真正的上帝，绝不允许排除人性，不允许无人性或者非人性。我们应该、而且必须更进一步地看到并确认：他的神性远远包含了人性。在这里不能拒绝、而应予以接受的不是路德的关于两种本性及其语言的令人不快的学说，而是其本质的要求。我们如果在上帝的神性中不能立即看到上帝的人性，那就是一个虚假上帝的虚假神性。在耶稣身上，这种虚假的神性是会永远受到嘲笑的。从他身上永远能够断定，上帝不是不和人在一起的。为了以同伴的身份成为真正的上帝，上帝并非似乎需要他者，特别是需要人。而是确实需要。“人是什么，你还想着他？还有人子，你还在听他的话吗？”上帝作为永恒的爱，自己还不能满足吗？上帝在他的生命中即使没有人也是圣父、圣子和圣灵，即使没有被创造出来的整个宇宙，上帝也的确不是孤独的、利己主义的上帝。人们都认为，他最初不是为了人，他可能、他一定是反对人的。但是，他在耶稣的存在中让我

们看到了这个奥秘：他在享有他的自由之时的确不能没有人，而是与人同在，他享有自由，但不仅反对——而是又不需要又反对他们为他作出的功绩——事实上他是人的同伴，是人的全能的安慰者和救世主。他宁愿置身高远，但是他也让透入深渊和近邻的全能为人服务，在得到他的神性保护的空间中与其共处。他决意爱人，作为他的上帝、他的主、他的体恤者，拯救他得到永生，需求他赞颂和效力。在这种神性的自由意愿和选择中，在这种威严的决定中（古人说：在这种敕令中）上帝是具有人性的。他自由地肯定人、自由地参与人、自由地支持人，这就是上帝的人性。凡是我們首先认识到他的神性的地方，我们就准确地认识了他的人性。圣经已经证实，在耶稣基督身上包含了纯真的神性和纯真的人性，难道不是这样的吗？这就是父亲，他帮助他的误入歧途的儿子，他是帮助无力报恩的罪人的主，是帮助落入强盗之手的人的乐善好施者，他总以他不期而来、慷慨宏博、彻底周到的帮助行为照顾他们。这是爱护的行动，这些平等的人，作为天国的平等的人，都接受了这种照顾：这就是基督，以平等权利说话的基督！他把他周围的人们的缺陷、困苦和痛楚放在心上，他不忽视这些人，而是不可思议地予以器重，念念不忘，置身于他们的境地；他承认自己全心服从的是上帝的高超意志，于是他自己向这些人献身，并恰恰在自己这样做时寻到自己的荣誉。在反映耶稣·基督这种人性的时候，包容在他的神性中的上帝的人性也启明了。所以他也是上帝。他肯定人。他和人站在一起。他为他们尽力。施莱尔马赫的上帝不能怜爱人。亚伯拉罕、以撒和雅各的上帝可以，而且是这样做的。耶稣基督是真理之言，是“上帝天父的心的镜子”；尼采说，人是必须被克服的东西，这是一个狂妄的谎言：上帝的真理恰恰是他向人所施的慈爱（多，3.4），绝非其他。

第二章 《旧约》人物的气度与风采

II . 05 / 禁不住的亚当与夏娃

上帝耶和华创造了天地万物之后，在第六天造人。

上帝先用地上的尘土塑造了一个人，然后，把生气轻轻地吹进他的鼻孔，使他有了呼吸，成了一个活生生的有魂魄的生命。这就是上帝在创世中按照自己的形象造出的第一个人，他就是人类的始祖——亚当。

在东方的伊甸，上帝建立了一个乐园，名叫伊甸园。一条清澈明净的大河，从景色秀丽的伊甸园缓缓流过，滋育着园中各种各样的生物。整个伊甸园里花团锦簇，瓜果飘香，安宁祥瑞。

伊甸园里还生长着生命树和善恶树。而且善恶树上的果子更是悦人眼目，惹人喜爱。

上帝把亚当安顿在伊甸园里，让他修理和看守这座园子。同时，他又告诫亚当：

“在伊甸园里各种树上结的果子，你都可以随意吃。但是有一点你千万要记住的就是，分别善恶之树，恶树上的果子你不能吃。因为吃了，你必将大祸临头，必死无疑。”

说完之后，上帝耶和华又看到亚当一个人居住在一个诺大的伊甸园里十分孤独，心说：

“我要为他造一个配偶，以便帮助他来管理园子。”

耶和华先把用土所造的各种飞禽走兽都带到亚当的面前，让亚当先完成给这些动物起名字的工作。

于是，当亚当看到凶猛威武的百兽之王时，就叫它“狮子”；看到腹下长着一双利爪、翱翔于长空的飞禽时，就称它为“苍鹰”；

看到“咩咩”吃草的走兽时，亚当称其为“羊”；

看到“叽喳”啄虫的小鸟时，亚当说它是“雀”；

……

从此以后，世间所有的牲畜、空中的飞鸟和野地的走兽便一一都有了自己的名字。亚当怎样叫各种活物，各种活物也就有了怎样的名字。

只是，做完这一切，亚当也还没有遇见自己的配偶来帮助他。亚当依然形只影单。

为了给人类始祖造配偶，耶和华就使亚当深深地沉睡了过去，从亚当的身上取下一条肋骨，又使皮肉重新合了起来。然后，耶和华上帝就用这根亚当的肋骨造成一个女人，并领她到了亚当的面前，让她做亚当的妻子。

亚当从沉睡中渐渐醒来，一睁眼睛就看到了站在自己面前的女人，不禁又惊又喜，一下子从地上蹦了起来，高兴地说道：

□□第二章 《旧约》人物的气度与风采□□

“这是我骨中的骨，肉中的肉，与我血肉相连就叫她女人吧。她是从男人身上取出来的，是男人的一部分。”

也正因为这样，人要离开父母与妻子连合，二人重为一体。

人类的始祖在元始之初的时候，纯真无邪，因此，当时亚当夫妻二人虽然都是赤身露体的，但谁也并没有为此而感到有什么可羞耻的。

从此以后，亚当夫妻便一起在这个人间的天堂里劳作、栖息，无贪无欲，无忧无虑，共同管理、看守着伊甸园，过着欢乐幸福的生活。

然而，他们命中注定的灾祸也正一步一步地向他们逼近。

在上帝所造出的所有的动物里，蛇是最为阴险狡猾的，是魔鬼、罪恶的象征。

一天，蛇看见女人单独一个人的时候便起了恶念，心怀叵测地从树下草丛中爬了出来，装模作样地对女人说：

“上帝当真是这么说，不许你们吃园中所有树上的果子吗？”

“不，”女人接着说道：

“伊甸园里所有树上结的果子，我们都可以吃，惟有园子当中那棵树上的果子被列为‘禁果’。上帝曾经告诫我们，那棵树上的果子，我们不能吃，也不要摸，否则我们就会因此死去。”

“是吗？并不见得吧！你们吃了之后不一定就会死去。”蛇诡秘地笑了一声，接着又说：

“据我所知，那棵树上的果子的味道非常鲜美，好吃极了！”

那女人听了，一时满脸困惑，不禁自言自语说道：

“这是真的吗？……那上帝又为什么不让我和亚当吃呢？……”

还不容她多想，蛇又急急紧缠到女人的跟前，说：

“因为上帝十分清楚，一旦你们吃了那棵树上的果子，你们

立刻就会变得心明眼亮，立刻变得和上帝一样知善恶，明是非。就会不安份在这伊甸园里，而这恰是上帝所不愿的。”

听蛇说到这，那女人不禁又怦然心动。她抬起头来，眼光朝那棵树寻去，微风中，只见那树上的果实在绿叶青枝的掩映间，愈发显得鲜艳欲滴，也愈发令人馋涎不已。她怎么也难以相信，吃了这么硕美的果子人就会死。蛇不是说了，能使人 and 上帝一样聪慧吗？她不由自主地趋向前去，一伸手便摘下一个禁果，紧紧地咬了一口——

“果然鲜美无比！”

女人急忙又摘下一个果子，招呼她的丈夫亚当一起享用这种他们从来也没有品尝过的美味。

蛇，却在他们的身后，阴冷而又得意地笑了。

夫妻二人刚吃完，眼睛豁然一亮，好像一层淡淡的薄雾刚刚从眼前散去。顾盼之间，猛然发觉自己、彼此都是赤身露体的，他们一下子都惊愕住了，善、恶、美、丑的观念顿从心底萌出，仿佛觉得四周有无数双眼睛都盯到了自己赤裸的身子。夫妻俩急忙跑去采来宽大的无花果树叶，以藤为索，把无花果树叶编成裙子，穿系在腰间。

天起了凉风，上帝耶和華巡行到了伊甸园。

亚当和妻子听到上帝的声音，就急匆匆地藏到草木深处。他们觉得，这草就简陋的树叶裙无以蔽体，羞面上帝。

上帝见亚当没有出来迎接他，摇了摇头，呼唤了一声：

“亚当，你出来吧！”

亚当和他的妻子战战兢兢地从藏身之处站了出来。

“你藏那里干什么？”上帝问。

亚当回避着上帝的眼光，羞怯地回答：

“我在园中听见你的声音，心里害怕，因为我这样赤身露体

的，就不敢见你，也就藏起来了。”

“谁告诉你什么赤身露体的呢？难道你忘了我的吩咐，偷吃了禁果？”上帝反问。

“开始我并没有注意到那是禁果，”亚当怯怯地说，“你所赐我的女人，她把那棵树上的果子给我，我就吃了。”

上帝转而追问女人：

“你怎么能这样呢？怎么回事，说说！”

女人惶恐地低下头，诺诺地道出事情的经过，末了，她忿忿指着蛇说：

“是蛇引诱我，是它说那不是禁果，说那果子鲜美异常，吃了不仅不会死，还将使人心明眼亮，充满智慧。所以……所以后来我就吃了禁果，也摘了一个让亚当吃了。”

听到这里，上帝知道事情也无法挽回，他转过身去，大声地斥责蛇：

“你竟然做出了这样卑鄙恶劣的事，你就必然要受到最重的诅咒！听着——从今天开始，你必须只能用肚子在地面上爬行，终身以土为食；因为你诱使女人犯罪，我又要让女人与你彼此为仇，女人要伤你的头，你则伤她的脚后跟。你的后裔和女人的后裔也将世世代代怨恨不解。”

接着，上帝又对女人说：

“你经不住蛇的诱惑，偷吃了禁果，你必受惩罚——我将多多加增你怀孕的苦楚，多多加增你在生产儿女时的折磨。从今以后你必依恋倾慕你的丈夫，受你丈夫的辖制和约束。”

最后，上帝的眼光凝注在亚当——这个他创世纪造出的第一人身上，一种难以弥状之情自心底流出，他终究还是违背了禁令、偷吃禁果而埋下了人类永远也不能解脱的罪孽的根源，此罪深重，终不可恕。

“亚当，”上帝语顿了一下，接着说：

“你听从你妻子的话，而忘记了我对你的吩咐，吃了那棵树上的果子，你要为此付出你的代价，地也将因为你的缘故受到诅咒，它将长出荆棘和蒺藜来。而你，从此以后必将汗流满面、终身劳苦，才能获得田间里的菜蔬，才能获得你赖以生存的粮食。你来之于尘土，你终必还得回归于尘土中去。”

亚当和妻子偷吃禁果已成事实，始知善恶美丑，上帝便用皮子为他们一人做了一身衣服。亚当深知，自己终要受到惩罚，上帝的诅咒必将兑现。他先给妻子起了个名子叫夏娃，意思是众生之母，然后与妻子静静地等候着上帝的发落。

此情此景，上帝不由得深深地叹了一口气，为了惩罚他们，上帝又下了一道禁令，不准亚当和夏娃吃生命树上令人永远不老的长生果。随后，上帝打发他们出伊甸园去，耕种他们生之于斯的土地，把人类的始祖永远赶出了伊甸乐园。

此后，上帝耶和华又在伊甸园的东边安设基路伯和四面转动喷火的宝剑，把守生命树，严禁亚当和夏娃重返伊甸园。

亚当和夏娃回到尘世后，终日在土地上耕耘，没有了往昔的欢乐。他们时常回忆在伊甸园里的快活时光，然而重返伊甸园只是一种无法实现的梦想。

有一天，亚当和妻子同房，夏娃怀了孕。不久生下一个孩子，取名该隐。夏娃高兴地说：

“上帝使我得了一个儿子。”

后来，又生了一个男孩，取名亚伯。

该隐是种地的，亚伯是放羊的。

该隐望着满地的庄稼非常高兴；亚伯瞧着遍地的羊群也十分欢乐。

有一天，兄弟两个一起给上帝献贡礼。该隐用地里长出的庄

□□第二章 《旧约》人物的气度与风采□□

稼作贡品，亚伯用羊群中头生的最肥壮最漂亮的羊羔以及羊的脂油作贡品。

上帝对亚伯和亚伯的贡品十分喜爱。对该隐则极为冷淡，没有看中他和他的供物。

当时该隐的脸色马上变了，满脸怒气。

上帝对该隐说：

“你为什么发怒呢？为什么要翻脸呢？如果你做得好，你的供物岂不被我高兴地收下？你如果做得不好，罪恶已经来到你的面前。它必困扰着你，但你应该摆脱它。”

然而该隐并未将上帝的警告铭记于心。

有一天，该隐与亚伯在田间说话。该隐气恼地说：

“你别高兴得太早了，到时有你哭的那一天。”

亚伯很害怕，躲得远远地说：

“上帝没有看上你的供物，这跟我有什么关系呢？”

该隐满脸杀气：

“怎么，你敢嘲笑我？”

亚伯不得已提起了上帝的警告。这一下戳到了该隐的痛处。他一下什么都忘了，跳起来向亚伯扑去，直到把亚伯杀死才罢手。

这件事震惊了上帝。人类竟会因为嫉妒之心而互相残杀。

上帝质问该隐：

“你兄弟亚伯到哪里去了？”

该隐拒不承认：

“我不知道！难道我是看管我兄弟的吗？”

上帝用低缓沉重的声音说：

“该隐，你看看你，都做了什么事？你弟弟的声音从地里向我哀诉；你弟弟的鲜血从你手上流下，在田野地流淌，大地都为

他悲伤。你要在这块大地上受到诅咒：以后你种地，田地再也不给你回报。你必定要到外面四处漂泊流浪。”

该隐祈求上帝说：

“你给我的惩罚太重了，我承受不了。现在我被赶出这块土地四处流浪，连你的面也不能见，以后凡遇到我的人必定要杀死我。”

上帝说：

“你放心，我下一条诅咒：凡杀该隐的，必遭七倍的报应。”

随后上帝就在该隐身上标了一个记号，以免别人遇见他就杀他。后来人们就把这叫做“该隐的记号”，用以指“杀人罪”和“远而避之”的意思。

于是该隐就离开了上帝，到伊甸东边的挪得定居下来。“挪得”是“不知之乡”的意思。后来该隐与妻子同房，妻子怀了孕，生了以诺。该隐就把自己建造的那座城市命名为以诺城。

该隐的后代在这块土地上繁衍生息，他们中有的成了牧养牲畜之人的祖师，有的成了弹琴吹箫之人的祖师，还有的成了打造铜铁利器的祖师。

亚当失去了该隐、亚伯之后，在一百三十岁时和夏娃又有了第三个儿子，取名塞特。塞特与亚当的长像非常相似。

亚当生塞特之后，又活了八百年，共活了九百三十岁。他和夏娃生了许多儿子和女儿，使人类能够在地球上不断的繁衍。

II .06/上帝的第一个儿子

圣经叙述说，夏娃堕落后，生了该隐，便说：“耶和华使我觉得了一个男子。”（“创世记”第四章第一节）根据圣经神话，第一个女人就深信她是从上帝得子，可见就圣经来说，上帝和女人

生出的第一个儿子并不是耶稣基督，而是该隐。夏娃后来又生了该隐的兄弟亚伯。圣经并没有说亚伯是神的儿子，只说他是牧羊的，该隐是种地的。我们从历史上知道，农业的发展要比畜牧业迟得多，而且，从原始的庄稼人这方面讲，他们需要定居，要有固定的地段，同时要选择最肥沃的地段；另一方面，从畜牧者来讲，他们则必须带着自己的牲畜逐水草而居，迁徙不定，因此双方常常发生冲突、斗争，有时甚至是流血战争。无论如何，人们在成为庄稼人以前，是经过好几千年斗争的。

畜牧者和庄稼人之间的斗争，想必就是编造该隐和亚伯这个神话的材料。圣经叙述说：

“过了一些时候，该隐拿地里的出产为供物献给耶和华。亚伯也将他羊群中头生的羊羔和羊的脂油（其实这就是多油脂的、好吃的部分——肠膜和腰子：上帝是个好吃美食者。——作者）献上。耶和华看中了亚伯和他的供物，只是没有看中该隐和他的供物。”（“创世记”第四章第三到第五节）

你们可以设想这种祭祀的景象。亚伯，就像成千的牧羊人一样，为自己的上帝宰了一只羊，并把羊放在火上烤好。此外还加上了肠网膜。当然，经过火烤好的肉，要比什么南瓜、黄瓜或葡萄好吃得多。由于在火周围的空气流动大，所以羊肉的香味就往上冲，可是白菜和葡萄的气味则弥漫在地上，不能上升。

愚昧迷信的人是这样领会这点的：上帝喜欢吃羊肉，不喜欢吃白菜和南瓜。但这个上帝是谁呢？当然就是亚伯和该隐族已死去的祖先。他们向他供奉燔祭，换句话说，就是在他死后还供奉食物给他吃。因为原始人相信，他们的祖先就是在死后也还需要吃东西，如果有时供奉他要吃的东西，如果给他烤羊、烤鸽子等等，以及供奉其他祭品（有时甚至拿人来祭），他将降下吉祥，并帮助他们生产。

圣经叙述说：

“该隐就大大的发怒，变了脸色。（嗯，他怎么会不发怒呢？他是上帝的儿子呀！——作者注）耶和华对该隐说：‘你为什么发怒呢？你为什么变了脸色呢？你若行得好，岂不蒙悦纳？你若行得不好，³就伏在门前。它必恋慕你，你却要制服它。’”

上帝在同自己的儿子谈话，并详细询问他。这算不得是知道一切的全知上帝。他极力追问该隐有什么企图没有，但是该隐却强硬地默不作声，对自己的爸爸一句话也没有回答。

“该隐与他兄弟亚伯说话。（他对他说了什么，我们在圣经上无从得知。——作者注）二人正在田间，该隐起来打他兄弟亚伯，把他杀了。耶和华对该隐说：‘你兄弟亚伯在哪里？’他说：‘我不知道，我岂是看守我兄弟的吗？’”

你们可以看出，上帝完全算不上一个狡猾的侦探。同时从圣经可以看出，当时世界总共只有该隐和亚伯两个人，那干嘛要讯问他谁杀了亚伯呢？当然不会再有别的人杀他了！可是这个老天爷却继续跟该隐交谈，告诉他亚伯的“血的声音”从地里向他哀告。好个“血的声音”啊！要知道，在古代，特别是在狩猎时期，人们时常看见有许多人被野兽咬伤流血而死，因此血在人们的眼中就成了生命的化身，按照人们的观念，血里有灵魂，从而血就是生命的起源，于是利用血签订条约，提出血誓，正如我们在下面可以看到的，甚至犹太人的上帝同该隐订约时，该隐就割去了自己的阴茎包皮，用血签字。因此，古人在上帝的谈话中加入有血的声音从地里哀告的话，是没有什么可奇怪的。上帝诅咒该隐说：

“地开了口，从你手里接受你兄弟的血，现在你必从这地受诅咒。你种地，地不再给你效力。你必流离飘荡在地上。”

这样看来，这已是犹太人的上帝不得不使世人遭受第二次流

放了！上帝曾吹嘘他作的事结果很好，可是他造的第一对人却原来是这样的，他们过了几天就被赶出了伊甸园，遭到永久流放。不过苹果从苹果树上落下来是不会滚得很远的。

夏娃所说她从上帝那儿得来的该隐，遭到了更为痛苦的命运。他被判作永远的流浪者，地也不应该供给他避难之所。但是，他提出了上诉。

“该隐对耶和华说：‘我的刑罚太重，超过了我所能担当的（上帝啊，我坦白承认有罪。——作者）。你如今驱逐我离开此地，以致不见你面，我必流离飘荡在地上，凡遇见我的必杀我。’”

为什么该隐这样害怕凡遇见他的会杀死他呢？这“凡遇见他的”究竟是谁呢？根据圣经神话，当时不是似乎没有别的人吗？因此，完全不可理解，究竟还有谁会杀他。显然，这个神话是在个别部落之间发生械斗的时期编造的，当时部落遇到外来人，或者是把他杀了，或者是把他打成残废，正如保尔·拉法格在解释关于该隐和亚伯的神话时所谈到的。（参阅保尔·拉法格——“资本主义的苦役刑”）为了不被杀害，该隐需要身上有某种标志，刺上某种花纹，使人见了就知道决不可杀害他，这就需要做出某种“禁忌”标志来禁止人家杀他，换句话说，按现在的说法，必须发给他护照或委任状之类的东西。

犹太人的上帝答应给他这样的护照。耶和华对他说：

“凡杀该隐的必遭报应七倍。”耶和华就给该隐立一个记号（给了他委任状。——作者），免得人遇见他就杀他。

由此可见，上帝和该隐交谈，就像平常人交谈一样。这证明是人按照自己的形象、式样造了上帝（或众神），使他像人一样、像也免不了一死的平常人一样的思维和谈话。

这样看来，该隐的子孙应该成为流浪的民族，没有固定的安身之处。但是我们在“创世记”第四章第十六到第十七节却读到

了以下的话：

“于是该隐离开了耶和华的面，去住在伊甸园东边挪得地方。该隐与妻子同房，他妻子就怀孕，生了以诺，该隐建造了一座城，就按着他儿子的名将那城叫作以诺。”

后来圣经叙述了该隐的许多子孙。说拉麦的两个妻子中的一个生了雅八，他就是住帐棚牧养牲畜之人的祖师。雅八的兄弟尤八是所有弹琴吹箫之人的祖师，换句话说，是乐师们的始祖。拉麦的另一个妻子洗拉生了土八该隐，他是打造各样铜铁利器的，换句话说，他是所有钳工、机械工和铁匠、镀锡工、翻砂工、锅炉工等等的祖师。

当然，即使读者是个信徒，也有权这样问：这是怎么一回事呀？上帝刚刚因为该隐打死亚伯而诅咒过该隐，对他说，他要永远被流放，做个流浪者，可是隔了几行，这个流浪者却建造了一座城，既然当时还没有其他人，他又怎能建造一座城呢？

这真令人不能完全理解。尤其不能理解的是，他娶了谁为妻呢？因为圣经完全没有提到，除了亚当以外还有别的男人，也没有提到，除了夏娃以外还有别的女人。可见该隐能娶谁为妻这个问题，是完全不能理解的，因此根本用不着相信圣经。

圣经说人类起源于似乎是由上帝创造的一对人的故事，乃是捏造的神话。

当然，城市是在人类社会发展的较后阶段才产生的。建造城市不仅需要材料——需要技术、手工业和生产工具的发展，而最主要的，是需要有人们极其需要城市的那种经济制度，需要有工业和农业的分工。人们在达到这个阶段以前，经历了许多世纪。圣经上关于“第一个女人”的儿子建造了一座城的神话，当然完全是捏造的。

你们可以看出，根据这个圣经神话的说法，该隐事实上并没

□□第二章 《旧约》人物的气度与风采□□

有遭到任何报应，相反的，上帝还答应他，凡杀该隐（或该隐世系的任何人）的必遭报应七倍。该隐的一个子孙曾对他的两个妻子说过这样的话：

“亚大、洗拉，听我的声音，拉麦的妻子细听我的话语，壮年人伤我，我把他杀了；少年人损我，我把他害了。（或作我杀壮士却伤自己，我害幼童却伤本身。）若杀该隐，遭报七倍，杀拉麦必遭报七十七倍”（490倍）。（“创世记”第四章第二十三到第二十四节）

从这里可以看出，流血报仇在古代极为盛行，当时凶杀行为引起的报应是多么可怕。

你们可以看出，该隐的子孙生活过得并不坏。他们有牧人，也有铁匠，有打造钢铁工具的，也有弹琴吹箫的，他们生养众多，如圣经所说，他们都活过了九十多岁。后来夏娃也感到安慰，并且据说她又生了一个神的儿子（见“创世记”第四章第二十五节）。

“亚当又与妻子同房，她就生了一个儿子，起名叫塞特，意思说，上帝另给我立了一个儿子代替亚伯，因为该隐杀了他。”

这样看来，这已是上帝生在世上的第三个儿子了。你们可以看出，基督教所说，“上帝的儿子”耶稣基督并不是上帝的第一个儿子。

同时还发生了一件事，圣经也略微提到它，它把这章以前的记载都推翻了。

“塞特也生了一个儿子，起名叫以挪士，那时候人才求告耶和華的名。”

这就是说，在这之前，仿佛没有人求告过耶和華的名。但是，在这之前，亚当和夏娃，该隐和亚伯当时究竟是和谁交谈的呢？他们把自己的祭物献给了谁呢？在圣经里，你们可以找到许

多这样互相矛盾的奇怪的叙述（参阅附录一：“圣经里的矛盾”）。

简单说来，圣经乃是由许多神话编成的。圣经的编者是无数的说书者，他们对圣经都有所增补。亚当和夏娃的家谱当然是胡诌，名字也都是凭空捏造的。所有圣经神话没有一个不是对远古时代的回忆的反映和对某些事件的解释。

该隐和亚伯这个神话究竟有什么意义呢？它的研究家已得出了正确的结论，那就是这个幼稚荒谬的神话反映了农业部落怎样战胜畜牧部落，以及怎样确定杀害某一氏族成员的惩处办法。可是牧师们却把这些神话作为自己关于“最高道德”的讲道主题，来宣讲人的灵魂、妒嫉以及其他不可赎的罪恶，而没有觉察到这个神话却狠狠地打击了自己。似乎按照自己形象和式样创造了人，并把不死的灵魂装在人身上的上帝，不折不扣地把人造成了杀害兄弟的凶手。而这个凶手被认为是上帝的儿子，他母亲也认为她是从上帝那儿得的这个儿子。这个父亲诅咒他，使他成为流浪者，可是在白纸写黑字的圣经上隔不了几行的地方，信徒们和非信徒们都能读到：这个流浪者竟建造了一座城，他的子孙生养众多，并且是所有住帐棚牧养牲畜的、所有五金工人和乐师的祖师。

II .07/挪亚是世界上酒鬼的鼻祖

挪亚是亚当和夏娃的第九代。他是那个时代的一个最为完美的人。他正直无私，上帝与他同行。他深得上帝的信赖。挪亚五百岁时生了闪、含、雅弗三个儿子。

在人类传到挪亚这一代时，上帝看到世间人的罪恶越来越大，每天所思所想都是邪恶的东西，便忧心忡忡，后悔在地球上创造了人类。他打算把所造的一切生灵都用洪水从地球上除去，

但惟有虔诚的挪亚例外。

一天，上帝对挪亚说：

“现在世界上充满了罪恶、强暴，我要把地面上的一切都毁灭掉。你要用歌斐木造一只方舟，里面要一间一间的分开，每间里外都抹上松香。方舟要长三百肘，宽五十肘，高三十肘，分上、中、下三层。方舟的上边要留有透光的地方，门就开在旁边。”

停了一下，上帝又说：

“看吧，我要让洪水在大地上泛滥，凡是有血有肉的生灵将无一幸免。然而你是例外，我要跟你立约：你，还有你的妻子、儿子、儿媳都要进入方舟。各种活着的生物，包括飞鸟、牲畜、昆虫之类等，每样各取两个，一雌一雄，也随你一起进入方舟。你还要积存大量的食物，来维持大家的生命。”

挪亚对上帝感激不尽，严格按上帝的吩咐做事。他到处去挑选歌斐木，日夜不停地赶造方舟。

大约用了一百年的时间，挪亚的方舟终于建成了，它高高地矗立在地面上，任世间其他人讥讽嘲笑。

就在洪水即将降临的前夕，挪亚又听到了上帝的叮嘱：

“在人世间，只有你才是义人，所以你和你的全家都要进入方舟。再过七天，我就要连降四十昼夜的暴雨，把过去所造的一切都淹没掉。”

第七日，挪亚依照上帝之命，带领全家和各种成对的动物进入了方舟。上帝为他们关上了方舟大门。

那一日，即挪亚六百周岁的二月十七日，突然，大地开裂，天窗洞开，滔滔洪水从江河涌出，暴风骤雨从天而降。一条条雨线像一根根粗大的水柱从天上倾泄下来，连降四十昼夜。地面的洪水咆哮着冲垮了房屋，冲倒了树木，淹没了高山峻岭。生存在

大地上的人类连同各种动物顷刻间被冲得无影无踪。

方舟随着滔天洪水时起时伏，在浩淼无垠的水面上漂来漂去。

上帝惦记着挪亚和方舟中的一切生物，当世上的罪恶被冲刷干净之后，便呼唤大风吹走大水，并关上了天上的窗户，封住了地上的水源。

一百五十天过后，水势才渐渐落了下去。七月十七日，方舟停在亚拉腊山上。到了十月初一，山顶才都显露出来。

又过了四十天之后，挪亚打开方舟的窗户。他先放出一只乌鸦，打探地面上的水势。然而乌鸦在外面飞来飞去，再也没有返回方舟。于是又放出一只鸽子，但地面上遍地是水，鸽子找不到落脚的地方，就又回到方舟那里，挪亚把鸽子接了进来。

又过了七天，挪亚再一次把那只鸽子放了出去。黄昏时分，鸽子飞了回来，他的嘴里衔着一片新拧下来的嫩绿嫩绿的橄榄叶子，带来了平安祥和的信息。挪亚明白地上的水已开始退了。

又等了七天，挪亚再一次把那只鸽子放了出去，这次鸽子再也没有返回方舟。挪亚知道地上的水差不多干了。

在挪亚六百零一岁，即一月初一这一天，挪亚打开了方舟的盖子。

二月二十七日，挪亚站在窗口向外眺望，但见风和日丽，大地在阳光的照耀下已干爽如初。以往的落叶枯枝都被洪水冲走，显得格外洁净。

这时，上帝对挪亚说：

“挪亚，你和你的家人，还有和你们在一起的一切生灵都可以走出方舟了。你们要在地球上多多繁衍，让地球重新繁荣兴旺起来。”

带着满心的感激和喜悦，挪亚和妻子、儿子、儿媳相继走出

方舟，他们大口地呼吸着新鲜空气，说着赞美上帝的话语。瞧，一对对昆虫从方舟里爬出来了，一对对鸟儿绕着方舟飞翔，恋恋不舍不肯离去。大象、骆驼、狮子等也都走出了方舟。

为了感谢上帝，挪亚走出方舟所做的头一件事，就是为耶和华修建了一座祭坛。他用各种洁净的飞鸟、牲畜作为燔祭。

闻着地面上飘来的阵阵馨香，耶和华默默地对自己说：

“我今后将不再因为人类的罪孽而诅咒大地，也不再灭绝各种生灵。让寒暑、冬夏、昼夜连同耕耘和收获永不止息地存在下去吧。”

然后，上帝又赐福给挪亚和他的儿子。让他们掌管地球上其他生灵的命运，并使这些生灵敬畏人类。让他们在大地上生儿育女，繁衍后代、平安昌盛。

最后上帝还和挪亚及一切从方舟出来的生灵立约，再不用洪水毁灭他们。并立虹为记：

“我把彩虹放在云彩里面，这就是我与大地立约的标记。如果我使云彩聚集时，彩虹就会出现在天空中。我便能想起我与你们的立约。再不让洪水泛滥，毁灭一切生灵。”

好一个上帝！他竟坦率地同人交谈，就像人们交谈一样，甚至还和他们订了约，说出了各式各样的诺言。

但是，现在任何小学生都知道，人能够造出虹。只要嘴里含一口水，朝着阳光喷去，在那一股水中就会现出虹来。并且任何人都知道，虹不过是太阳光线在水点中的反射。因为根据《圣经》，太阳在洪水之前就存在了，在洪水之前也下过雨，可见水和虹都是“在洪水以前”就有了。

但是，我们要记住上帝的诺言，即他立虹可以说是为了纪念。上帝为了记住同地上有血肉的活物立的永远的约，便作出一条虹，正如把备忘的书笺夹在书内，以便不致忘记应从哪里开始

读起一样。圣经又重复了这一点：

“上帝对挪亚说：‘这就是我与地上有血肉之物立约的记号了’。”（“创世记”第九章第十七节）

上帝曾屡次违背自己的诺言！曾几何时，他又得参与最可怕的罪行。事情是这样的：圣经作者忘记他们已经写过到方舟避难的有挪亚的三个儿子：闪、含和雅弗，所以又重复想起，“出方舟的挪亚的儿子，是闪、含、雅弗”。

这个提示，也许就是为了叫人知道接到方舟里去的，没有任何仔畜。就是在这种情形下，圣经叙述说，含是迦南的父亲，也就是迦南部落的酋长。圣经为了使人对人类只是亚当的后裔、只是在洪水中得救的挪亚的后裔不致有任何怀疑，重又武断说：

“这是挪亚的三个儿子，他们的后裔分散在全地。”

在前面我们已经看出，不是这样的。

看起来似乎一切都进行得很好。因为这三个义人——挪亚的三个儿子，是从全人类中挑选出来的，那么可以设想，他们都是很好的人，可以说，没有一点污点。但是，并不完全是那样。首先是饮酒出了问题：

“挪亚作起农夫来，栽了一个葡萄园。他喝了园中的酒便醉了。在帐棚里赤着身子。迦南的父亲含看见他父亲赤身，就到外边告诉他的两个弟兄。于是闪和雅弗拿件衣服搭在肩上，倒退着进去，给父亲盖上，他们背着脸就看不见他父亲的赤身。”（“创世记”第九章第二十到第二十三节）

这就看出问题来了。原来挪亚刚作起农夫，就开始造酒了。含究竟犯了什么罪过呢？他犯的罪是看见父亲喝醉了躺着。其实他看见父亲喝醉了，本不是他的过错，而是喝醉了的父亲的过错呀。还有，他的过错是他看见父亲赤着身子，其实这也是挪亚的过错，因为挪亚在这之前已经醉得脱光了衣服（在热天就是头脑

清醒没有喝酒的人也光着身子)。含把这件事告诉了自己的兄弟。他的兄弟倒退着走到自己父亲那里，所以没有看见父亲赤着身子。在这点上本没有什么大罪，正如人们为了不致见到喝醉了的父亲，倒退着走到他那里算不得有什么特殊美德。但是却发生这样的事：

“挪亚酒醒了以后，知道小儿子（想想吧，他是多么无辜啊！）对他所作的事，就说：‘迦南当受诅咒，必给他弟兄作奴仆的奴仆。’又说：‘闪的上帝耶和华，是应当称颂的。愿迦南作闪的奴仆。愿上帝使雅弗扩张，使他住在闪的帐棚里。又愿迦南作他的奴仆。’……洪水以后，挪亚又活了三百五十年。挪亚共活了九百五十岁就死了。”（“创世记”第九章第二十四到第二十九节）

这个始祖挪亚终于归了天国！这个酒鬼在世上活过的九百五十年内，真不知喝了多少酒啊！

但是，这里有一点应当注意的，那就是圣经恰好“解释了”奴隶制的起源，并且是奴隶主和剥削者所需要的那种解释。由此可见，照“圣经”的说法，奴隶制乃是由于挪亚的一个儿子看见了自己的喝醉了的父亲，并把这事告诉了自己的兄弟而产生的。这里令人好笑的倒不是某一野蛮部落曾有过这样的神话，而令人感到愤怒的倒是在两千年间，把这种教义作为“神学”向学校里的孩子们传授，把奴隶制解释为上帝对含的后裔的惩罚，因为含曾对喝醉了的挪亚——第一个造酒者，第一个自己酿酒的人不恭敬。

II.08/在以撒、利百加间牵红线的是谁

亚伯拉罕在上帝的保佑祝福下一直生活得平安、快乐。然

而，光阴荏苒，随着岁月的流逝，亚伯拉罕觉得自己一天天老了。看着已经长大成人的儿子，决定尽快为儿子娶妻，了却一桩心事。

有一天，亚伯拉罕对他最信赖的老管家说：

“请把手放在我腿下，我要让你对着耶和华上帝发誓：不要给我儿子挑选这迦南地的女子为妻，要到我原来生活的地方去，从我本族中挑选一个姑娘作以撒的妻子。”

“如果那女子不愿意跟我来怎么办呢？我是不是要把你的儿子送回你原来生活的地方去？”老管家问。

“不可！不能把我的儿子带回本地去。”亚伯拉罕接着说：

“是上帝指引我离开父家和本族来到这里，并许诺这块土地赐与我的后裔为业。既然这样，这次上帝一定会派遣使者为你引路，让你顺利地找到我本族的女子。倘若那女子不愿随你来，你发的誓言就可以不算数，一切都与你没有关系。”

老管家就把手放在主人大腿下面，按照主人的要求发了誓。他从主人那里挑了十匹骆驼，带上金银珠宝等各种彩礼，动身到美索不达米亚去了，不久到了拿鹤城。

黄昏时分，有许多女子出来到城外打水。老管家就让骆驼跪在水井边，他默默祈祷说：

“上帝啊，求你赐福给我主人亚伯拉罕，使我今天得到一个好机会。眼下我就站在井边，城里的女孩子正好都出来打水。假如我对哪一个女子说：‘请把水罐拿下来，让我喝点水。’她如果说：‘请喝，让你的骆驼也喝些吧。’那么，那女子就是您选定的以撒的妻子。”

不料，话没说完，就见一个姑娘扛着水罐来打水。她美貌无比，楚楚动人，浑身散发着一股青春的气息。她走到井旁打满了水，刚要起身，老管家急忙走上前去说：

“求你让我喝一点水吧。”

那女子赶快从肩上取下水罐，托在手上说：

“我主请喝！”

忽然，她又看见了井旁的骆驼，就说：

“我再给你的骆驼打些水，让它们也喝得饱饱的。”

于是就将罐里的水倒在水槽里，又跑到井边打水。打了一次又一次，给十匹骆驼饮起水来。

老管家在旁边仔细地打量这个女子，心中暗暗祈祷：但愿她就是我这次要寻找的人。

等骆驼喝足了水，老管家拿出一只重半舍客勒的金环给女子带上，又拿出两个各重十舍客勒的金镯，套在女子手臂上。问她：

“请告诉我，你是谁的女儿？你父亲家有没有多余的房子让我住一夜？”

姑娘回答说：

“我是彼土利的女儿，我父亲是密迦与拿鹤之子。我们家有很多粮草，足够骆驼食用；也有很多房间让客人住宿。”

听完姑娘的话，老管家马上低头向耶和華下拜：

“上帝啊，您是应当称颂的。是你指引我找到了主人兄弟的家。”

原来彼土利的父亲拿鹤，就是亚伯拉罕的兄弟，母亲密迦，则是亚伯拉罕另一兄弟哈兰的女儿。彼土利现有一子一女：儿子叫拉班，女儿叫利百加。

漂亮的利百加扛着水罐欢快地跑回家去，把她刚才遇到的事情告诉给了母亲和家里的其他人。看见金手镯在妹妹的手臂上闪闪发光，哥哥拉班觉得事情有点奇怪。猜想那人定有来历并有别的打算。于是他跑出去到井旁迎接。对老管家说：

“上帝赐福的人，请进来吧。我已经让仆人给你预备了房间，安置骆驼的地方也收拾好了。”

老管家就随着拉班进了屋。拉班卸下骆驼带的东西，又给骆驼喂上草料。然后拿水给老管家及随从洗脚。等他们洗完后，便摆饭给他们吃。老管家说：

“不忙着吃，等我说明来意再吃吧。”

“你请说吧。”拉班客气地回答说。

“我是亚伯拉罕的仆人，蒙上帝的赐福，我主人家拥有许多产业，生活十分富足。上帝赐给他许多羊群、牛群、金银、仆婢、骆驼和驴子。我主的妻子撒拉在九十多岁的时候，为我主人生了一个儿子以撒，我主人打算将一切家业都留给这个儿子。但我主人不喜欢儿子娶迦南地人的女子为妻，让我发誓一定为以撒娶一个本族的姑娘。”

于是老管家就把自己在主人家里如何发誓，如何在上帝的指引下找到利百加的经过，详详细细地讲了一遍。最后说：

“是上帝指引我，找到了我主人兄弟的孙女，给以撒为妻。现在如果你们愿意以慈爱诚实对待我的主人，答应联姻，就请告诉我；若不同意联姻，也请告诉我。好让我回去有个交待。”

拉班和彼土利说：

“以撒要娶利百加为妻，这是上帝安排好的。我们不能妄加评判。您就把她带回去吧。”

老管家见对方痛快地答应下来，马上就俯伏在地上，向上帝拜谢。随后把带来的金银器物及衣服送给利百加，又将许多珍贵的礼物送给利百加的哥哥和母亲。

当下大家围坐在一起吃了晚饭，老管家和一起来的仆人住了下来。第二天一早，老管家说：

“我该返回我主人家了，请打发我们上路吧。”

拉班和母亲一起说：

“让利百加跟我们再呆几天，最少十天。然后，她就可以跟你走了。”

“既然是耶和华指引我这样做的，请你们不要再拖延了，就打发我们回到主人那里去吧。”老管家委婉地说。

“这样吧，我们把利百加叫来问问，看她愿不愿意现在就走。”拉班和母亲说。

不一会，利百加来到众人面前。拉班问：

“你愿意和这个人一块走吗？现在就走。”

“我愿意！”利百加爽快地答道。

拉班和母亲等人无奈，就同意打发利百加和她的奶妈跟老管家一行起程了。

临别大家握着利百加的手祝福她说：

“愿你成为众人之母，愿你的后裔能够夺得仇人的城门。”

于是利百加就带着奶妈、使女，骑上骆驼，跟老管家上路了。

当时，以撒刚从庇耳拉海莱回来。天快黑的时候，以撒到田野里漫步，远远听见了骆驼的铃声。举目向前方望去，一行人正急速朝自己面前走来。利百加一眼看见了以撒，就赶快从骆驼上下来。问老管家：

“前面田野上来迎接我们的是谁？”

老管家说：

“是我的主人！”

利百加拿帕子蒙上脸。心里的喜悦从嘴角边溢了出来。因为她看到的以撒是那么魁梧、英俊。以撒也在第一眼看见利百加时就爱上了这个美丽动人的姑娘。

利百加的到来，使失去母亲的以撒又得到了温柔的爱。仿佛

一下子年轻了许多，使生活重新充满生机、活力。

亚伯拉罕如愿以偿，更加虔诚地赞美上帝。

亚伯拉罕在妻子撒拉死后，又娶一个妻子，生了六个儿子。但他还是把一切基业都留给了以撒，把其他几个儿子都打发到东部去了。

亚伯拉罕在世一百七十五岁。去世后，由儿子以撒、以实玛利把他埋在麦比拉洞里，和妻子撒拉葬在了一起。他死后，上帝继续赐福给他的儿子以撒。

II . 09 / 同胞相残、约瑟蒙冤

在雅各的十二个儿子中，雅各最偏爱的是约瑟。约瑟不仅长得英俊，而且才智过人。

当时约瑟年满十七岁，他天真烂漫，纯真无邪。每当看到哥哥们干坏事时，他就前去劝阻。劝阻不住时，就赶快报告给父亲。这样父亲越发疼爱约瑟，还给他做了一件漂亮的彩衣。约瑟高兴地穿着彩衣在哥哥们中间走来走去。他没想到这些早已引起了哥哥们的忌恨，他们经常对他恶声恶气，连嘲带讽。

一天，约瑟作了一个奇怪的梦，就说给哥哥们听。约瑟说：

“有一天我们在一起捆麦子，我捆的麦子在中间站着，你们捆的都倒在地上围着我的那捆下跪。”

听了约瑟的话，哥哥们有的撇嘴，有的瞪眼，他们愤愤不平地说：

“哼，你这话的意思是要当我们的国王吗？你还想统治我们吗？”于是他们就恨约瑟。

没过多长时间，约瑟又作了一个梦，这次更加奇特，约瑟又兴奋地告诉了哥哥们，他说：

“看哪，我又作了个梦，梦见太阳、月亮和十一个星星向我下拜。”

这次不仅哥哥们听了不高兴，连雅各也有些责怪他：

“这梦是什么意思！难道我和你母亲，还有你哥哥都要俯伏在地，拜在你的脚下吗？”

这次讲梦更引起了哥哥们的嫉妒和不满。

一天，约瑟的哥哥们到示剑放羊去了。父亲不放心，就打发约瑟前去看看，父亲对他说：

“你到那儿看哥哥平安不平安，羊群是不是都好，然后回来告诉我。”

约瑟愉快地接受了父亲交给的任务，就高高兴兴地找哥哥去了。他出了希伯仑谷，向示剑奔去。可是在田野上走迷了路，急得团团转。有人问：

“孩子，你在找什么？”

“我找哥哥们，您知道他们在哪儿放羊吗？”约瑟说。

“他们早走了，刚才听见他们说到多坍去。”那人说。

约瑟就匆匆向多坍赶去。

远远地哥哥们先瞧见了约瑟。一见兴冲冲奔来的约瑟，大家就气不打一处来。一个取笑说：

“看，那作梦的来了。”

一个忿忿地说：

“我们平时做的事情，都是他报告给父亲的，害得我们挨骂。”

“他不牧羊，却要来监视我们。”一个咬着牙道。

最后，他们打算把约瑟除掉：

“来吧，我们将他杀了，丢在坑里，回去就说是野兽把他吃了。哼，看他的梦怎么实现。”

大哥流便听大家要害约瑟的性命，就劝阻道：

“你们不能害他，不能让他流血。可以把他丢在这野坑里，但不可下手杀他。”

天真的约瑟见到哥哥们非常高兴。可没等他反应过来，就被大家三下五除二，剥了彩衣，扔到了坑里。那是一眼沙漠里的枯井，井里没有水，但却很深，约瑟拼命地往上爬，指甲磨出了血也爬不上来。

大家坐下幸灾乐祸地吃起饭来。忽然看见一伙商人用骆驼驮着香料、乳香、没药慢慢地从基列走来。他们是米甸的以实玛利人，要去埃及做买卖。

于是四哥犹大对众兄弟们说：

“我们杀了约瑟有什么好处呢？他毕竟是我们的兄弟，我们的骨肉。不如把他卖给以实玛利人。”

大家觉得有理，就听从了犹大的意见。赶快把约瑟从坑里拉了上来，以二十舍客勒银子的价格把约瑟卖了。以实玛利商人就带约瑟向埃及去了。

当时大哥流便正好在外面看着羊群。他打算等众兄弟走后，再把约瑟救上来。可回到坑边，不见了约瑟，他难过之极。捶胸顿足地喊叫着，把衣服都撕破了。他对大家说：

“童子没有了，让我如何向父亲交待啊？”

“这好办！”他们说。

他们就宰了一只公山羊，把羊的血涂在约瑟的彩衣上，打发人送到父亲那里去。

雅各呆在家里，正焦急地等待着约瑟的归来。忽然一人拿着件衣服来到他面前说：

“这是我们在野地里拣到的，请你认一认，这是你儿子的衣服吗？”

□□第二章 《旧约》人物的气度与风采□□

雅各一眼认出了约瑟的彩衣，尽管血渍斑斑，但毕竟与众不同。因为这个缘故，“约瑟的彩衣”在当今除了代表“荣誉的服装”外，还指“不幸的音讯”。当时雅各失声喊道：

“这是我儿子的外衣，是凶残的野兽把他吃了，我的约瑟被野兽撕碎了，撕碎了……”

泪水模糊了他的双眼，他禁不住号啕大哭老泪纵横，没想到，到了晚年又失去了心爱的儿子。

于是雅各就把衣服撕开，在腰间缠上麻布，为儿子穿上了丧服。他的儿女们都来安慰他，劝他不要过分悲伤，他一点也听不进去，痛苦地说：

“我将为我心爱的儿子悲哀一辈子，直到我也下地狱见了我的约瑟为止。约瑟，约瑟……”

这样，雅各就天天为约瑟哀哭。

约瑟被带到埃及后，法老的内臣、护卫长波提乏从商人手中买下了他。约瑟就在他家里住了下来。在上帝的保佑下，约瑟做事情样样顺利。主人见耶和华与他同在，就十分信赖他，派他管理家务。因为约瑟的缘故，上帝也赐福给护卫长家。他的家里和田地里的一切都蒙上帝的赐福。于是主人干脆把家中的一切事务都交约瑟管理，自己回家只管吃饭睡觉。

护卫长的妻子见约瑟勤快能干，又见他相貌英俊，举止谈吐很有风度，便暗暗喜欢上了他。常在无人的时候给约瑟暗送秋波，并偷偷地挑逗约瑟。有一次，她公然对约瑟说：

“你与我同寝吧！”

约瑟婉言拒绝了她，说：

“你看，主人把一切事务都交到了我的手上，只有一样没交，那就是你！因为你是他的妻子。主人对我如此厚爱，我怎能背叛他呢？那样做是天大的罪过，是要激怒上帝的。”

但是主人的妻子并不甘心。约瑟的拒绝反而让她觉得约瑟更有魅力。她常找借口，把约瑟叫到自己的房间里，然后提出同寝的要求。约瑟对此又反感又害怕，就故意回避她，尽量避免和她单独相处。

有一天，约瑟到屋里办事，碰巧房里没有其他人。主人的妻子见机会难得，就上前一步拉住了约瑟的衣裳，说：

“求你，与我同寝吧！”

约瑟拼命挣脱，跑了出去，可衣服却被那妇人扯了下来。见约瑟屡次拒绝自己的要求，妇人恼羞成怒，把平时对约瑟的爱恋全部化作了仇恨。就大声喊道：

“来人哪！来人哪！”

家里人迅速跑到她的房间，只见她披头散发，衣衫不整，在那里哭喊着：

“你们看，这个希伯来人恩将仇报，我们收留了他，他却来调戏我，要与我同寝。刚才我大声喊叫，他才把衣服丢在地上吓跑了。”

随后妇人就把约瑟的衣服收起来，留作调戏她的证据。主人刚一进门，妇人就煞有介事地把所谓约瑟调戏强奸她的事描述了一通，哭哭啼啼求主人做主。望着人证、物证，护卫长勃然大怒，立即吩咐手下人把约瑟投到监牢里。这个监牢就在护卫长的府内。

约瑟蒙冤入狱，非常悲愤。然而没有人听他的申诉。上帝悄悄来到约瑟的身边，诸事都保佑着约瑟。上帝设法让典狱长知道了约瑟是被诬陷入狱的好人，于是约瑟取得了典狱长的好感和信任，不仅不再严加看守约瑟，还把其他囚犯也都交在约瑟的手下，使他能在狱中自由地生活。

没过多久，牢里又来了两位囚徒。他们的身份使约瑟大吃一

□□第二章 《旧约》人物的气度与风采□□

惊。原来他们是法老的宫廷大臣。一位是酒政，一位是膳长，因为得罪法老而被打入监牢。护卫长亲自把他们交给了约瑟，让约瑟伺候他们。这样在狱中又过了一段时间。

有一天，酒政和膳长各做了一个梦，梦见的事情非常奇怪，二人不知是吉是凶，苦思冥想半天，也不解其意。正愁眉不展时，约瑟走了进来，见他们郁郁不乐的样子，便问：

“你们今天为什么这么不高兴呢？”

“我们二人各做了一个梦，是福是祸，没人能解。”他们对约瑟说。

“请你们告诉我吧，也许我能帮你们解一下。”约瑟知道上帝与自己同在，一定会来帮助解梦的。

于是酒政就先讲述自己的梦：

“我梦见我面前有一棵葡萄树，树上有三根枝子。这三根枝子好像都发了芽，开了花，很快上头的葡萄都长熟了。这时法老的杯子不知怎么在我手上，我就摘起葡萄来，把汁挤在法老的杯子里，然后将杯子递到法老手里。”

约瑟对酒政说：

“梦的意思是这样的：三根枝子代表三天，三天之内，法老就会放你出狱，并让你官复原职。你还要像从前那样做法老的酒政，把杯子递到法老的手中。到时你出去的时候，求你不要忘了我，在法老面前替我说几句好话，早点把我从这牢里救出去。我真的是从希伯来人之地被拐卖到这里的。在这里我没干过任何坏事，更没调戏过护卫长的妻子，都是她诬陷我，才被下到牢里来的。”

这时，膳长听完约瑟给酒政解的梦，觉得挺有道理的，就把自己的梦讲了出来，他说：

“梦中，我看见自己头上顶着三筐白饼，最上面的筐子里有

给法老准备的各种食物。这时有飞鸟飞来吃我头上筐子里的东西。”

约瑟对膳长说：

“梦的意思是这样的：三个筐子代表三天，三天之内，法老必将你斩首示众，还要把你的尸体挂在树上。到时一定有鸟儿来吃你身上的肉。”膳长听后将信将疑。

到了第三天，是法老的生日，他大摆筵席，宴请众位大臣。果然法老把酒政和膳长都从监狱里提了出来，让酒政官复原职，仍像从前那样给他斟酒递酒；膳长却被处死，尸体被挂在树上。约瑟向他们预言的一切都应验了。然而酒政复职后得意忘形，竟完全忘记了狱中的约瑟。

II . 10 / 以色列人的骄傲——摩西

摩西是《旧约》主要人物之一，以色列人最杰出的领袖。他带领以色列人逃出埃及的奴隶生活。以色列通过摩西得到上帝的律法。他是《旧约》故事中，从《出埃及记》一直到《申命记》中的重要人物。

摩西出生在埃及一个希伯来的奴隶家庭，父亲叫暗里，母亲叫约基别。由于希伯来人在埃及人口增长迅速，使埃及人感到了威胁，于是埃及王下令杀死所有的男婴。摩西的母亲生他后将他藏了起来，三个月后实在无法再藏下去，就将他装进防水的篮子里，放在尼罗河边法老的女儿沐浴的地方，由摩西的姐姐米利暗站在远处监视。当法老的女儿发现这个婴儿（正如摩西的母亲希望那样）时，米利暗立刻上前建议说，让她去找一个希伯来人的保姆来乳养这个孩子，公主同意了。摩西由他的母亲养大，然后给公主做儿子。埃及王宫以一种十分令人回味的方式，毫无所知

地救起了一个弱小的婴儿，这个婴儿有一天将使埃及蒙受耻辱，差点推翻政府。公主给婴儿取名“摩西”，即“拉上来”之意，纪念她将他从水中救起的事。摩西在宫廷里接受教育，但仍然与希伯来奴隶有共同之处。一次，为了保护自己的同胞，他杀掉了一埃及人，被迫逃亡。他去了米甸，娶了西坡拉，在那儿住了下来。

摩西不能忘记那些在以色列被奴役的同胞。上帝从一个燃烧的荆棘丛中向他显现，召唤他去把同胞解救出来。摩西不愿担任领袖，上帝又指定他的哥哥亚伦作他的助手。为了使希伯来人信服摩西是上帝的使者，上帝又告诉他自己的名字：“我是自有永有的。”（意思是“我存在于我自己之中”，暗示上帝是唯一存在的神）。

摩西的故事又回到埃及。在那里，他表演了一系列惊人的奇迹，强烈地冲击了埃及人的生活。他为了说服法老让他带领希伯来人离开埃及，他在法老面前行神迹（例如：以杖变蛇，将河水变血等）。当这些最初的力量显示不能打动法老时，摩西神迹变为了一连串的灾难。这些灾难正是向埃及人所显示的希伯来上帝至高力量的证据，也是对法老及埃及人残酷对待希伯来人的惩罚。埃及宫廷的术士也能复制摩西的一些神迹，所以一些学者认为，摩西只不过是把历史上的自然事件解释为上帝行为。这种作法当然遭到了王宫的否定。后来灾难愈益严重，埃及人开始莫名其妙地死去。法老终于驱逐了希伯来奴隶，出埃及之行开始。

奴隶刚一离开埃及，法老立刻改变了主意，命令军队将他们追回。希伯来人在红海安营。他们看见临近的埃及军队，认定只有死路一条，于是开始埋怨摩西（14:10—12）。摩西向海伸出手杖，上帝用强烈的东风将海水分开，他们渡过了干海。当埃及军队跟来时，风向已转，海水复合，埃及军队被淹没在大海之中

(14:26—31)。

摩西的难题并未结束。在他们漂泊的途中，人们都向摩西抱怨这抱怨那（如：缺水、缺粮、当地的军事对抗等）。最重大的事件之一是在西乃山（亦作何烈山）停留时发生的事。摩西上山与上帝订立契约，契约被清楚地写入“十诫”中（20:1—17）。在这次经历中，摩西被允许比任何人都更靠近上帝，使他在《旧约》中与上帝的关系十分独特。

在西乃山呆了一年后，以色列奴隶向北去迦南地。他们接近迦南地时，派了12人到前面去找最佳进攻路线。40天后探子们回来了，可只有迦勒和约书亚认为可以攻打，其余10人都认定他们无法征服那些住在坚固的城堡里的“巨人”。人民陷入绝望之中，甚至想要返回埃及。这种对上帝的不信任的表现激怒了上帝，他本已准备好将以色列人领进迦南地。摩西恳求上帝不要惩罚以色列人，因为这意味着上帝将收回给他们一块自己的土地的承诺。这是以色列人第十次违背上帝的指令。上帝减轻了对以色列人的惩罚，宣布这一代人只能在旷野里度过他们的一生。

在这个时期，摩西的生活中发生了一件不幸的事件——人们没有水。上帝指示摩西去找水，可他没有听从上帝的指令，宁愿用他自己的办法。摩西为此被禁止真正进入迦南地。在看到上帝应允的土地后，摩西死在尼波山上。上帝埋葬了摩西，任何人也不知道他埋葬的地方。

摩西在以色列有许多不同的作用。他是一个既负有行政责任又负有宗教责任的、上帝指定的领袖人物。

摩西是以色列历史上所有领袖中的杰出人物。他从开始的被动而逐渐成了一个敢于面对法老、组织奴隶并带领他们逃出埃及的强有力的人。摩西有能力授权责任、激发其他人的斗志。他很容易因别人的批评生气，但又常常代那些最苛求的人向上帝恳

□□第二章 《旧约》人物的气度与风采□□

求。他对上帝和人民绝对忠诚的形象成为虔诚的领袖人物的杰出榜样。

作为领袖，他的责任之一就是审理人民之间的纠纷。这个工作后来变得十分繁重。摩西采纳了岳父叶忒罗的意见，建立起了一个由他为总监的审判体系。以色列后来采用这种模式建立了法庭，作为全国的领导机构。

摩西最为人怀念的是作为以色列的最高制法人。《旧约》首五卷表明，摩西从上帝那儿接受律法，然后将它传给以色列人。摩西以其解释律法并将律法运用于新情况的能力而著称。

摩西不仅本人是一位先知，他还定出了衡量先知的标准。上帝宣布说，他将在摩西之后兴起一个像他那样的先知，以色列人应该听从他。以色列的先知即那些不断召唤人民回归摩西所定的契约关系，还在上帝面前为人民求情的人。

犹太法师著作和新约传统都认为摩西是《旧约》首五卷的作者。摩西在埃及宫廷里长大，他当然很会写作，但他是否是唯一作者却不清楚。他是《旧约》首五卷的作者之一，并且对文章的形成有过很大影响，但将他看成是唯一作者也不准确。

在《新约》中摩西的作品谈到有关耶稣的预言；福音书有摩西显现和耶稣谈话的记载；彼得的布道中总是不时提到摩西的典故；司提反在法庭辩护时九次提到摩西的名字；《新约》书信中有摩西言论摘录，也有摩西生活评论，他被用作圣徒祈祷文中信念的榜样；最后，圣徒们还要在天上唱“摩西之歌”。摩西与从《创世记》一直到《启示录》的圣经故事都有联系。在整个经文中，他作为上帝特选为解放人民、传达律法、为所有信徒树立榜样的人而受到高度赞扬。

II . 11 / 上帝与撒母耳同在

以法莲山地的拉玛琐非有一个叫以利加拿的人。他有两个妻子，一个叫哈拿，一个叫毗尼拿。毗尼拿有儿有女，哈拿却一直不孕，没有孩子。

以利加拿每年都带领全家到示罗拜祭上帝。在献祭的日子，以利加拿将祭肉分给他的两个妻子和孩子。因为他深爱哈拿，每次分肉时都给哈拿双份。这使毗尼拿非常嫉妒，便常拿哈拿不能生子的心病嘲讽她，讥笑她。哈拿心里非常痛苦，以致于不思饮食。

有一天，哈拿在上帝圣殿哭泣着祈求耶和华说：

“万军之耶和华啊，你若垂顾婢女的苦情，赐我一个儿子，我一定让他终身归于上帝，不用剃头刀剃他的头。”

当时圣殿的祭司以利在旁边，看哈拿只动嘴唇，不出声音，以为她喝醉了。就对她说：

“你不应该喝酒，你这样要醉到几时呢？”

哈拿回答说：

“主啊，我是个心里愁苦的女人，我只是在上帝面前倾诉心愿，清酒浓酒都不曾喝过。”

“那你可以平平安安地回去，愿以色列的上帝允准你所求的。”以利对她说。

哈拿脸上的愁云渐渐消散了。第二天一早他们起来拜过上帝，就回拉玛去了。到了家里，以利加拿跟哈拿同房，哈拿果然怀了孕。期满生下一子，起名叫撒母耳。哈拿说：

“这个孩子是我从上帝那里祈求来的。”

孩子断奶后，哈拿就带上供品，把孩子送到示罗，领到祭司

以利面前。哈拿说：

“主啊，我敢在你面前起誓，以前在你这里，站着祈求上帝的妇人就是我。当时，我祈求上帝赐给我一个孩子，上帝已将他赐给我了。现在我要将这孩子归于上帝，让他终生归属耶和华。”

说完，哈拿就开始祷告，赞美上帝。称颂完毕，就与丈夫一起回拉玛去了。这样，撒母耳就留在了示罗，在祭司以利面前侍奉上帝。

那时，在圣殿跟以利一起作祭司的还有他的两个儿子。但是他们二人胡作非为，贪婪无耻。每当有人来献祭，肉还在锅里煮着的时候，他们就派仆人来，手拿三齿叉子，插上肉就走。有时向献祭的人索取生肉。让仆人对献祭人说：

“将肉给祭司，叫他烤吧！他不要煮过的，要生的。”

献祭人如果说：

“必须先烧脂油，然后由你随意处理。”

祭司的仆人立刻凶狠狠地说：

“不行，现在就得给我，不然我就要动手抢了。”

因为他们藐视献给上帝的祭品，所以在上帝的眼中罪孽深重。

以利知道了儿子们的所作所为，又见他们生活淫荡，与会幕门前伺候的妇人私通，就非常生气，劝告两个儿子说：

“你们为什么要干这种事呢？我从百姓中了解到了你们的恶行。儿啊，千万不可这样。人如果得罪了人，有士师审判他；人如果得罪了上帝，谁能为他祈求呢？”

然而，以利的两个儿子依然我行我素。以利也因为对子管教不严，而受到上帝的警告，预言以利家必遭大祸。

撒母耳在上帝面前渐渐长大，上帝喜欢他。以利也对撒母耳疼爱有加，把希望寄托在了他的身上。

以利的年纪越来越大，两眼昏花，看不分明。有一天，以利在自己的房间睡着了，撒母耳也在另一个地方睡下，只有上帝的灯还在约柜那里亮着。

突然，撒母耳从梦中惊醒，他听到有一种声音在呼唤他。就赶快答应着，跑到以利那里，对以利说：

“你呼唤我，我在这里！”

以利回答说：

“我没有呼唤你，你去睡吧！”

撒母耳就回房睡觉去了。可是躺下不久，朦朦胧胧中又听得有人呼唤：

“撒母耳啊！撒母耳啊！”

撒母耳一骨碌爬起来，匆匆跑到以利面前说：

“我在这里，你呼唤我。”

“我的儿，我没有呼唤你，你去睡吧！”以利回答说。于是，撒母耳满腹诧异地回到房中，慢慢躺了下来。刚要入睡，隐隐约约又听到一种呼唤的声音：

“撒母耳啊！撒母耳啊！”

“我在这里！”撒母耳边答应边来到以利的房间。对以利说：

“你又在呼唤我，我在这里。”

以利一下子明白了，是上帝在呼唤童子。因为这时撒母耳未得到上帝的默示，还不认识耶和華。

以利指点撒母耳说：

“你还回去睡觉。如果再听到有人呼唤你，你就说：‘上帝啊，请说，仆人敬听！’”

撒母耳记住以利的吩咐，就回去睡觉了。

上帝又过来站在那里，像前三次一样呼唤说：

“撒母耳啊！撒母耳啊！”

撒母耳立即起来回答说：

“请说，仆人敬听！”

上帝对撒母耳说：

“我在以色列人中要行一件事，叫听见的人都必耳鸣。我以前警告以利家所说的话，到时必定在以利身上应验。我曾经告诫以利我将永远降罚于他的家，因为他明明知道儿子作孽，自招诅咒，却不禁止他们。所以我向以利家发誓说：‘以利家的罪孽，永不得赎。虽然献祭奉献礼物，也无济于事。’”

说完，上帝便离去了。撒母耳接着睡去。睡到天亮，开了圣殿的门，很为以利难过，但却不敢将默示告诉以利。后来在以利的追问下，才原原本本地把上帝的话转告给以利。以利无奈地说：

“这是上帝的意旨，只能听天由命了。”

撒母耳长大了，上帝与他同在，使他预言极准，句句都不落空，于是从但这个地方一直到别是巴，所有的以色列人都知道上帝立撒母耳为先知。

当时正值以色列人与非利士人交战之际。以色列人在以便以谢安营，非利士人在亚弗安营。非利士人向以色列人摆阵，双方争战，以色列人惨败，在战场上战死的以色列人约有四千人。

百姓回营后，议论纷纷，都在猜测这次交战失利的原因。以色列的长老对大家说：

“上帝为什么让我们败在非利士人面前呢？因为上帝的约柜没有在我们中间。我们不如将上帝的约柜从示罗抬到我们这里来，好让我们战胜敌人。”

于是就打发人到示罗，把摆在二基路伯天使上的上帝约柜抬了来。以利的两个儿子何弗尼、非尼哈也与上帝的约柜一起来到营地。

上帝的约柜一出现在营中，以色列百姓便齐声欢呼起来，整个营地一片沸腾。欢呼的声音传到了非利士人营中，敌人觉得非常奇怪。不明白以色列人在遭受重创之后何以又兴奋欢呼起来。经打探，得知上帝的约柜到了营中。非利士人一听便心惊胆战。全失了斗志。他们说：

“有神到了他们营中。”

“我们要遭大祸了。谁能把我们从大能之神的手中拯救出来呢？从前以色列人在旷野用各种灾难对付埃及人的，不就是这些神吗？”

大家越说越害怕。这时，只听有人大声喊道：

“非利士人哪，你们要刚强，要作大丈夫。与其作希伯来人的奴仆，不如与他们争战到底。”

于是非利士人就一鼓作气，把以色列人杀得大败。以色列的步兵死了约三万人，上帝的约柜也被非利士人掳去了。以利的两个儿子也在混战中被杀死。

当天，有一个便雅悯人从阵地上逃出，他衣服撕裂，满身灰尘，跑到示罗。以利坐在道旁正在为上帝的约柜担心，忽听一片叫喊声。以利这时已九十八岁高龄，两眼已经失明，只是直直地瞪着远方，不知下面的喊声是什么缘故。只见报信人急步走到以利身边，对他说：

“我是从阵上逃回来报信的。”

以利急切地询问：

“我儿，事情怎样？”

报信人垂下头，悲伤地说：

“我们被非利士人打败了，死伤众多。你的两个儿子都被杀死了，上帝的约柜也被敌人抢走了。”

“什么？你说什么？”以利听到约柜被掳，便一下子从座位上

向后跌过去，把脖子跌断死了。以利共做了四十年的以色列士师。

以利的儿媳正将临产，听到约柜被抢，丈夫、公公先后死去，便极度悲哀，腹部猛然疼痛起来，曲身生下一个儿子。自己则在生下儿子后不久就死去了。临死时她凄惨地说：

“荣耀离开以色列了，因为上帝的约柜被抢走了。”

非利士人把约柜抬到亚实突。然后就送到大衮庙，放在他们自己崇拜的神大衮旁边。

第二天清晨，他们到大衮庙拜祭神，却发现自己的神大衮仆倒在上帝的约柜前，脸朝地下趴着。就赶快把神扶起，立在原处。

第三天早晨，亚实突人又到大衮庙观看，只见大衮又仆倒在耶和华的约柜前，脸仍然朝地趴着，头和两手都在门槛上折断了。他们大惊失色，从此以后再没有人到这个大衮庙去了。

因为亚实突人掳了上帝的约柜，上帝就开始重重地惩罚他们，让亚实突全境的人都生痔疮。看到这种情况，亚实突人就说：

“以色列神的约柜不能留在我们这里，因为他们神的手重重加在了我们身上和大衮神的身上。”

于是就派人请了非利士人的首领来，询问他们如何安置约柜。他们回答说：

“可以将约柜运到迦特去。”

没想到，约柜刚一运到迦特，全城的人无论老少都生了痔疮。迦特人就把约柜转运到以革伦。以革伦人看到约柜来了，就嚷嚷着说：

“他们将约柜运到我们这里来，是要害我们大家。”

果然不出所料，许多以革伦人因惊慌过度而死去，未死的人

也都无一幸免地生了痔疮。全城上下一片哀号声，声音上达于天。于是他们赶快打发人请了非利士人的首领来对他们说：

“请你们将以色列神的约柜送回原处吧，免得害了我们的众民。”

非利士人见势不妙，就派人用牛车拉着约柜送还给了以色列人。为使上帝减轻对他们的惩罚，他们还遵照祭司和占卜人的指点，按照五个首领的数目，制造了五个金痔疮，五个金老鼠，作为献给上帝的赔罪祭。

撒母耳成为以色列人的领袖后，就号召大家一心归顺上帝，把外邦的神都从身边除去。并把大家团结起来，一起与非利士人抗争。当时大家都聚集在米斯巴。非利士人知道后便聚集过来攻打以色列人。撒母耳便把一只吃奶的羊羔献与上帝作燔祭，呼求上帝救助以色列人。当天，上帝发出轰轰隆隆的雷声，把非利士人惊得四处逃窜，以色列人乘胜追击，将其打得溃不成军。

后来，撒母耳把一块石头立在米斯巴和善中间，告诉大家：“上帝与我们同在！”

从此，非利士人被降服，再也不敢进犯以色列人的边境。在撒母耳的领导下，以色列人又从非利士人手中夺回许多被占领的土地和城邑。撒母耳在拉玛为上帝建了一座祭坛。

II . 12 / 亚比该嫁给了逃犯

大卫在躲避扫罗追杀期间，曾在迦密躲过一段时间。

那时，有一个叫拿八的人正在迦密剪羊毛。拿八是一个大富户，有三千只绵羊，一千只山羊，他的产业都在迦密。拿八本人愚蠢粗暴、刚愎自用；而她的妻子亚比该则聪明贤惠、温顺善良，人也长得漂亮俊俏。

大卫在旷野听说拿八在剪羊毛，就打发十个随从去见他。临行前吩咐他们说：

“你们去见拿八，提我的名向他问安。要对那富户如此说：‘愿你平安，愿你家平安，愿你所有的都平安。现在我听说有人为什么剪羊毛，你的牧人在迦密的时间和我们一起，我们没有欺负他们，而是加以保护，所以他们未曾丢失过什么牲畜。愿我的仆人在你面前蒙恩，求你随便赐与仆人和你儿子大卫一点东西。’”

大卫的仆人记住叮咛，匆忙赶到拿八那里，把大卫的话一字不漏地转告给了拿八。

拿八听后，翻翻眼皮，蛮横地说：

“大卫是谁？近来背主外逃的仆人很多，谁知道你们是干什么的呢？我岂可将饮食和为剪羊毛人准备的牲畜送给那来历不明的人呢？”

大卫的仆人听后一句未吭，转身从原路返回，把拿八的话告诉给了大卫。

那时，大卫虽然被扫罗追得东躲西藏，处境艰难，但他的亲戚朋友及一些穷困潦倒之人都聚集到了他的身边，这时已有六百来人。

大卫二话没说，拿上刀，吩咐大家道：

“你们各人都带上兵器。”

忽拉拉，四百人跟随大卫上了路，其余的二百人留下来看守器具。

大卫的队伍被拿八的一个仆人看到了。他拼命地赶回家里，找到拿八的妻子亚比该说：

“不好了，大卫带人来了！大卫刚才从旷野打发使者来向主人问安，没想到主人把他们辱骂一通。其实他们跟我们在一起的

时候，对我们很好。从不欺负我们，昼夜做我们的保护人。所以我们在他们那里牧羊时，没有丢过一只羊羔。你快点想个办法，不然，就要大祸临头了。主人性情凶暴，我们不敢跟他讲话。”

亚比该略一思考，就匆忙准备了二百个饼，两皮袋酒，五只收拾干净的羊，五细亚烘好了的穗子，一百葡萄饼，二百无花果饼，让人装好，放在驴上驮着。对仆人说：

“你们前头走，我在后面跟着。”

主仆一行急忙出发，亚比该没有将这件事告诉拿八。

大卫一行也急匆匆向拿八家赶来。路上，大卫发誓说：

“我在旷野为那人看守保护所有的东西，使他一只羊都不曾丢失过。他却对我以恶相报。我起誓，凡属拿八的男丁，我若留下一个到明天早晨，愿上帝重重地降罚于我。”

亚比该骑着驴子，在下山坡的时候，与大卫一行相遇。

亚比该看见大卫，急忙从驴上下来，脸伏于地向大卫叩拜，她俯伏在大卫脚前动情地说：

“我主啊，愿这罪归我！求你容婢女向你进言。我主不要理拿八那个坏人蠢货，他的性情与他的名字完全相符，为人粗暴愚顽。先前我主打发去见拿八的仆人，婢女没有看见。我主啊，上帝阻止我亲手报仇雪恨。我指着永生的耶和华在你面前发誓，愿你的仇敌和谋害你的人都像拿八一样愚蠢，没有好的下场。如今求你将婢女送来的礼物分给跟随你的仆人，聊表婢女的一点心意，饶过婢女的罪过。上帝必让我主继承王位，因我主是为上帝争战。而且上帝在你一生中也难以发现失误、过错。虽然你屡次被人追杀，但你的性命却蒙上帝的保护，如同保护无价之宝一样；你仇敌的性命，必被上帝抛弃，如同用机弦甩掉一块石头一样。我主现在如果不杀无辜、饶恕仇敌，那么到了上帝立你做以色列王的时候，你就会心地坦然，不觉有亏。只是到上帝赐福我

主的时候，求我主不要忘记婢女。”

大卫听了亚比该的表白，心里宽慰了许多。他对亚比该说：

“上帝是值得称颂的，是他让你来迎接我。你和你的远见卓识也当受到称赞，因为你阻止我不杀无辜，提醒我宽恕仇敌。我指着阻止我加害于你的上帝说句心里话，今日若不是你速来见我，明天早晨，凡属拿八的男丁必定不留一个。”

然后，大卫收下了亚比该送来的礼物。对她说：

“我听从你的劝告，看在你的情面上不伤害拿八。你可以放心地走了。”

亚比该平平安安地返回家里。见拿八在家里又大摆筵席，那铺张的程度足以和国王相比。拿八开怀畅饮，已喝得酩酊大醉。当晚亚比该没把见大卫的事告诉他。

次日早晨，拿八酒醒了。亚比该便将昨天发生的事情详详细细地说了一遍。拿八得知大卫曾带人要杀他个鸡犬不留，便吓得魂不附体。越想越后悔，一下子瘫在地上。身体僵硬得像石头一般，一点儿也动弹不得。十天之后，就一命归西了。

大卫听说拿八死了，就赞美上帝说：

“我要歌颂上帝，他为我雪了被辱之耻。并阻止我复仇行恶，而让拿八的恶归到拿八的头上。”

随后，大卫又打发人见亚比该，向他提亲。

仆人到了迦密对拿八的妻子亚比该说：

“大卫打发我们来见你，想要娶你为妻。”

亚比该一听满心欢喜，就俯伏在地说：

“我情愿做婢女，洗我主人仆人的脚。”

说完，亚比该立刻动身，骑上驴，带了五个使女，跟从大卫的使者走了。

大卫见亚比该来了，高兴地迎了上去。娶她做了妻子。在亚

比该之前，大卫还娶了一个妻子，名叫亚希暖。她们二人都做了大卫的妻子。扫罗的小女儿米甲，在大卫逃跑之后，已由扫罗作主嫁给了别人。

II .13 / 前无古人后无来者

大卫年纪老迈，自身已无火力，加盖许多毛毯，仍觉寒冷。臣仆们就在以色列全境挑选了一个美貌的童女，名叫亚比煞，来陪伴大卫。她每日躺在大卫身边，用自己的体温驱逐大卫身上的寒气。大卫并没有与亚比煞发生关系，亚比煞仍是一个处女。

大卫的儿子中有一个叫亚多尼雅的，他看父王身体不支，行将就木，就想谋取王位。他自恃有元帅约押和祭司亚比亚他的帮助，必得王位无疑。

一天，亚多尼雅在隐罗结旁、琐希列磐石那里，宰了许多牛羊，请王的众子和所有的做王臣仆的犹大人聚会，唯独没有请兄弟所罗门和先知拿单，勇士比拿雅。

拿单见此情况，赶快找到所罗门的母亲拔示巴，让她进去禀告大卫。

拔示巴进入内室见王，大卫已非常衰老，童女亚比煞在旁边伺候。拔示巴屈身向王下拜。

王问：

“你有什么事吗？”

“我主啊，你曾向婢女指着上帝起誓：‘你儿子所罗门必继承我的王位。’可现在亚多尼雅做王了，我主我王却不知道。”

接着拔示巴把亚多尼雅杀牛宰羊、盛宴聚会的情况报告给了大卫。话未说完，有人禀报：

“先知拿单来了。”

拿单进来，脸伏于在，对王说：

“我主我王真的应许亚多尼雅说：‘你必接续我做王，坐在我的位上’吗？他今日下去，宰了许多牛羊，请了王的众子和军长，还有祭司亚比亚他。他们正在亚多尼雅面前吃喝，说：‘愿亚多尼雅王万岁！’唯独我，就是你的仆人，还有祭司撒督，耶何耶大的儿子比拿雅，并王的仆人所罗门，他都没有请。”

大卫听后非常震怒，立即召集祭司撒督、先知拿单等人说：

“带领臣仆，让我儿子所罗门骑上我的骡子，把他护送到基训去。到那里，祭司撒督和先知拿单要膏他做以色列的王。你们也要吹角，说：‘愿所罗门王万岁！’然后护送他回来，让他坐在我的位子上，接续我做王。我已立他做以色列和犹太的君王。”

于是祭司撒督、先知拿单、耶何耶大的儿子比拿雅和基利提人、比利提人，都出来让所罗门骑上大卫王的骡子到了基训。祭司撒督从帐幕中取了盛膏油的角，膏立所罗门为王。这时号角齐响，众民同声欢呼：

“愿所罗门王万岁！”

众民跟随所罗门王返回王宫，路上吹笛欢呼，声音震天动地。

亚多尼雅的宴请刚刚完毕，众宾客还未散去。听到城中欢呼的声音很是惊奇。约押说：

“城中为何有这种响声呢？”

话音未落，祭司亚比亚他的儿子进来报告了所罗门在基训受膏登基的消息。众宾客一听，心惊胆战，纷纷离去。亚多尼雅担心所罗门杀他，就抓住祭坛的一角不肯下来，说：

“愿所罗门王今日向我起誓，必不用刀杀仆人。”

有人把这个消息报告给了所罗门王。王说：

“他若做忠义之人，连一根头发也不会掉落；若做行恶之人，

必要死亡。”

然后派人把亚多尼雅从坛上领下来，打发他回家去了。

大卫死期临近，把儿子所罗门叫到面前叮嘱他说：

“我现在要走世人必走之路去了。你要坚强，要做大丈夫。要遵守上帝的旨意，谨守摩西制订的律例、诫命、典章、法度。这样不论你做什么事，不论走到何处，都会发达兴盛。上帝一定会实现向我应许的诺言：‘你的子孙若谨慎行事，在我面前尽心尽意、诚诚实实，以色列人的王位就会得到巩固。’”

然后，大卫又嘱咐所罗门要找机会杀掉约押。因为他杀了以色列的两个元帅：押尼珥和亚玛撒。要伺机惩办恶人示每，因为他用歹毒的语言咒骂自己。要善待基列人巴西莱的众子，因为在躲避押沙龙的追杀时，巴西莱曾用食物犒劳过自己和自己的随从。

大卫寿终正寝，死后葬在了大卫城。

所罗门王按照父亲的遗言谨慎行事。当亚多尼雅向他索要伺候父王的美女亚比煞为妻时，他乘机杀掉了他。然后又除掉约押，杀死示每，清除了自己身边的异己，巩固了自己的统治。

一天，所罗门王到基遍为上帝献祭，因为那里有个极大的邱坛。他在坛上献了一千个牺牲作燔祭。夜间梦中，耶和华向所罗门显现，对他说：

“你愿我赐你什么？你可以向我求。”

所罗门回答说：

“我的上帝啊，你仆人我的父亲大卫用诚实、公义、正直之心在你面前行事，你向他大施恩典，并赐他一个儿子继承了他的王位。可是我年纪尚轻，不知如何处事。求你赐我智慧，使我在你拣选的众多的选民中，能分别善恶，明辨是非。”

上帝听后，满心喜悦，对所罗门说：

“你没有为自己祈求长寿、财富，也不求灭绝你仇敌的性命，单求智慧，以听诉讼，好为民秉公办事，我就应允你所求的，赐你亘古未有的聪明智慧，前无古人，后无来者。你所没有祈求的富足、尊荣，我也赐给你，使你在世期间，享尽荣华富贵，列王中没有一个人能比得上你的。假如你同父亲大卫一样，遵守我的律例、诫命，我必使你长寿。”

所罗门醒来，方知做了一个梦。就从基遍回到耶路撒冷。在耶和华的约柜前，献了燔祭和平安祭，又为众臣仆设摆宴席。

一日，两个妓女来到所罗门王面前，请求公断。

一个说：

“我主啊，我和这妇人住同一个房间。我生孩子后第三天，她也生了个儿子。夜里，她睡觉不小心压死了自己的孩子。半夜趁我睡着的时候，把我的孩子偷偷抱走了，把她的死孩子悄悄放到我的身边。天快亮的时候，我起来奶孩子，没想到，孩子死了。天亮的时候，我仔细察看这孩子，发现不是我生的那个孩子。”

另一个妇人立即嚷道：

“不是这样的，活孩子是我的，死孩子才是你的。”

第一个开口说话的妇人争执说：

“不对，死孩子是你的，活孩子是我的。”

二人在所罗门王前大声争吵起来，难解难分。

“你们都说活孩子是自己的，”所罗门王说，“拿刀来！”

手下的人立刻把刀拿了过来。所罗门王说：

“将这活孩子劈成两半，一半给这个妇人，一半给那个妇人。”

活孩子的母亲听后心如刀绞，大惊失色，她立刻叫道：

“求我主不要杀他，把活孩子给那妇人吧！”

那妇人说：

“这孩子也不归我，也不归你，把他劈了算了。”

所罗门马上清楚了谁是孩子的真正母亲。对手下人说：

“将活孩子给这个不让劈孩子的妇人，她才是这孩子的亲生母亲。”

那妇人接过孩子，悲喜交集，伏在地上向王谢恩。

以色列人见所罗门王才智超群，便对他肃然起敬，有了敬畏之感。

所罗门王执政时期，以色列国富民强，达到了鼎盛。他的智慧在四周列国中传颂。他作箴言三千句，诗歌一千零五首。从花草树木，到飞禽走兽、昆虫水族，都有谈论。

所罗门在做以色列王的第四年开始建造圣殿。建殿用的石头都是提前准备好的，所以建殿时都听不到锤子、斧子等铁器的声音。殿内四壁和顶棚都用香柏木镶嵌，地上用松木板铺成。其中内殿，就是至圣所，长、宽、高各二十肘，墙面都贴上了精金。祭坛用香柏木制造，外面也包上了一层金子。圣殿的建造共用了七年的时间，圣殿竣工，金碧辉煌。所罗门把父亲大卫祭献的金银器皿等东西都放在圣殿的府库里。又召集以色列的长老和各支派的首领，把约柜连同会幕及会幕中的一切圣器从大卫城迁入圣殿。祭司将约柜抬进内殿，放在两个用金子包裹成的基路伯的翅膀底下。以色列人举行了盛大的庆典活动。所罗门在圣殿中重与上帝立约，献祭祈祷，为民祝福。所罗门还为自己建造了王宫和黎巴嫩林宫。

所罗门的睿智英明和耶路撒冷的闻名遐迩，使许多国家的列王派人前来访问。其中示巴女王亲自率人前来。她打算向所罗门提一些难题，看看他如何回答，是否真的像人们传颂的那样。

当时，跟随示巴女王到耶路撒冷的人很多，用骆驼带了许多

香料、宝石和金子。见了所罗门，她就将心里所有的疑难问题都提了出来，所罗门一一做了清楚明白的回答，没有一个问题答不上来。示巴女王又参观了所罗门的王宫，在招待她的盛宴上，她见席上满是珍馐美味，群臣分列而坐，仆人侍立两旁，衣饰华丽，井然有序，所罗门气度非凡，便从心底真正叹服。她对所罗门王说：

“我在我的国家听到人们谈起你的智慧和贤明，开始我半信半疑。现在眼见为实，你的智慧和你的福份完全超过了我所听见的传闻。人们所告诉我的还不到你真正拥有的一半。上帝是应当称颂的，他喜悦、欣赏你，立你为王，让你秉公行义。”

于是，示巴女王就将许多金子和宝石、香料，送给了所罗门王。所罗门王也馈赠给示巴女王许多东西，她所需求的一切都送给了她。示巴女王便和臣仆回国去了。

II .14/ 苏姗娜的救命恩人

在巴比伦，一位叫约亚金的富有的犹太男子娶了一位来自虔诚敬主的犹太家庭的姑娘为妻，妻子叫苏姗娜，她不仅年轻漂亮、温柔善良，而且笃信上帝、真心侍主。他们住在一座豪华巨宅中，过着富足的无忧无虑的生活。

苏姗娜家周围是美丽的花园，花园里一年四季鸟语花香、生机勃勃，附近的犹太人常聚在这里商议或谈论什么，同时，有两个士师也在这里处理一些诉讼案件，想打官司的人也来这里诉状。

苏姗娜美丽动人，她的美远近闻名。生活条件的优裕，使她保养得非常好。她喜爱大自然，只要有机会，她总要到花园里散步，徜徉在万花丛中、沐浴在大自然的芳香中，苏姗娜不仅心旷

神怡，她也越发显得楚楚动人。

美，有时会令人赏心悦目，有时也会招来心术不正者的想入非非。苏姗娜漂亮的外表、优雅的举止早已使在这里工作的两个士师垂涎三尺，他们虽是执法人员，却心怀不轨，在公正的外表背后干着不光彩的勾当。

每次只要苏姗娜走到花园里散步，这两个道貌岸然的伪君子总是抑制不住自己的邪念，想尽任何办法多看苏姗娜几眼，哪怕那时正是祈祷时刻或是处理案件时刻，他们也全然不顾。苏姗娜窈窕的身材、动人的美貌让两个士师神魂颠倒，他们不断寻找机会，想勾引、侮辱苏姗娜，以平息自己内心的欲火。

可笑的是，两个士师各怀鬼胎，虽然他们都觊觎着苏姗娜，可表面上又装作无动于衷；虽然他们欲火焚身，却相互瞒着各自的淫念，怕对方抓住什么把柄。

某天中午，正是吃午饭时间，两个士师准备各自回家吃饭，刚走出不远，他们就看见苏姗娜悠闲地漫步在花园里，两个士师本来各自往家里走，可走了一会儿就都挪不动步了，二人又分别走了回来，这下儿谁都无法瞒住对方了，于是，他们从一开始装作若无其事的样子，转而都开始承认迷恋上了苏姗娜。二人不再相互隐瞒了，也就肆无忌惮地议论起苏姗娜来，一个士师说：

“她的女仆总跟着她，很难下手。”

另一个附和道：

“就是啊，她什么时候能单独出来，不带女仆呢？要是那样就好了。”

二人心照不宣，显然都早已有同样的想法，如今，既然无法回避，索性沉湎一气。他们共同商定，寻找机会，一定把苏姗娜弄到手。

几天过去了，两个士师仍没有下手的机会，他们不免焦虑万

分。

又是一天。这天，天气异常炎热，火红的太阳似乎要烤焦大地，人们热得纷纷躲在屋里。苏姗娜同往常一样到花园里散步来了，毒毒的日头并未阻止住她的脚步。

花园里不见人影，甚至一些动物也因天气炎热躲到荫凉处打盹去了。在两个女仆的陪伴下，苏姗娜款款地走着，不一会儿，她的脸上已汗涔涔的了，正好她们走到了一个水泉旁，于是，苏姗娜对女仆说：

“我想洗个澡冲冲凉，太热了，你们先回去把浴具、香水给我拿来，我先洗着。”

女仆应声答道：

“是。”

苏姗娜又嘱咐道：

“把园门锁好，别让人进来。”

女仆们答应着就走了。

可苏姗娜却未料到，此时正有两双邪恶的眼睛躲藏在暗处窥视着她，这两双眼睛就是两个士师。连日来，他们始终等啊等、盼啊盼，却始终没有机会，今天，他们终于等到了。

苏姗娜的女仆们临关园门前向四周望了望，发现没什么人，便锁上园子门回去拿东西去了。

苏姗娜见女仆走了，就一个人站起身，脱下衣服，走到水泉里泡起水来。泉水很暖，泡起来舒服极了，苏姗娜泡着水，不由自主地哼着歌，显得很愉快。

躲在暗处的两个士师直盯盯地看着苏姗娜的一举一动，知道水泉周围只剩苏姗娜一人了，他们再也按捺不住，一下子从暗处跳了出来，往水泉边奔去。

苏姗娜正享受着阳光、泉水，突然听到脚步声，她吓了一

跳，回头一看，发现两个士师正朝自己走来，她情知不妙，赶紧跳上来穿衣服，边穿边指责他们的失礼。

两个士师则嘻皮笑脸地说：

“苏姗娜，我们早已为你绝伦的美貌所倾倒，一直苦于没有机会，现在，天赐良机，你满足我们的欲望吧，这儿除了我们三人外，没有任何人了。”

苏姗娜一听，气得满脸通红，她断然回绝：

“不行，你们赶快走，不然我就喊人了。”

两个士师威胁道：

“喊人也没用，若你不从，我们就告你打发走仆人，独自一人和美少年树下幽会。人们肯定会相信我们，因为我们是士师。行与不行，你来抉择吧。”

面对这两个披着人皮的禽兽，苏姗娜宁死不屈，她义正词严地说：

“如果依了你们，事实上我犯了通奸罪，会被处死；如果不依你们，我只会被诬陷犯了通奸罪，但我是清白的。所以，我宁可被诬，也不真的背叛主。”

说完，苏姗娜鼓起勇气、拼命喊道：

“来人，快来人哪！”

一听苏姗娜喊叫起来，两个士师愣了一下，接着就恼羞成怒，他们未料到苏姗娜娇柔的外表下包着一颗圣洁、正直的心。怕事情败露，两个士师赶紧先跑过去打开园门。

听到喊声，仆人们赶紧从屋里冲出来，跑到花园里一看，见士师站在苏姗娜旁边，周围又聚起了一些人，两个士师见时机已到，立刻大声说道：

“我们刚刚路过这里，碰巧看见苏姗娜正和一美貌男子通奸，我们赶快上前捉奸，无奈男子力大无比，夺路而逃，所以只抓住

□□第二章 《旧约》人物的气度与风采□□

了苏姗娜。我们对天起誓，这一切都是真的。”

众人听了士师振振有词、无懈可击的描述，均信以为真，尤其是士师对天起誓，更令人深信不疑，他们纷纷指责苏姗娜伤天害理。

可怜的苏姗娜有口难辩，被抓了起来。

第二天，两个士师开始审讯苏姗娜，他俩已决定既然得不到苏姗娜，就毁灭她，置她于死地而后快。

苏姗娜和她的父母、亲戚们都站在了庄严肃穆的审讯厅内，虽突遭横祸，苏姗娜依旧从容不迫、光彩照人。她心胸坦荡，因而是无所畏惧；她心底无私，因而镇定自若。

审讯开始了，苏姗娜被传到审讯台前，望着苏姗娜圣洁的面庞，两个士师有些慌乱，他们开始作证说：

“我们正在花园踯躅时，看见苏姗娜吩咐女仆离开花园，并锁上园门，我们料到其中有鬼，果然，待女仆被支走后，一个美貌男子就从另一躲藏地出来了，接着，只见苏姗娜和他一下子就搂在一起亲吻起来，然后两人就滚在草地上，我们一见，赶紧跑过去捉拿奸者。无奈，那个男子力大无比，打开园门逃走了，我们只好抓住了苏姗娜，苏姗娜却宁死不说出男子的姓名。我们起誓，我们所述内容真实绝对无假。”

听完士师的证词，确凿的证据、士师的名声以及士师的起誓，都使人们相信苏姗娜犯了不可饶恕的罪，于是，苏姗娜被定了死罪。

被判死刑的苏姗娜仰望苍天，悲愤交加，人们轻信谗言，自己蒙冤受屈，谁为自己洗冤？谁来替自己昭雪？想到这儿，她泪如泉涌，不甘心自己成为无辜的牺牲品，她大声祷告道：

“主啊，你明晓一切，只有你知道，我是冤屈的、无辜的，这些人诬陷我，让我死，为什么人们相信他们的谎言而不信我的

忠贞？为什么要判我死罪？”

苏姗娜的祷告立刻传到了上帝那里，上帝便引导一位犹太青年但以理出来主持公正。

苏姗娜正要被押出审判厅处死，这时，人群中突然响起一个洪亮的声音：

“我反对这样不明不白处死苏姗娜。”

大家循声望去，见是但以理在说话，就问他为什么说是不明不白地处死罪犯。

但以理高声说道：

“苏姗娜是位忠贞敬主的妇女，你们仅仅凭这些证据，就处死一位虔诚善良的人，是不是有些草率呢？我认为，证人提供的证词是假的，应该重新审理这个案子，让事实真相大白于天下。”

审判在但以理的强烈抗议下又重新开始了。审判官们对但以理说：

“上帝给了你智慧，请你告诉我们，我们该怎样重新开庭？请坐过来。”

但以理坐在审判官旁，说：

“把两个士师分开，分别审问他们，看他们提供的证据是否一致，这样就能避免冤案，抓到真正的罪犯。”

于是，审判官叫人把两个士师分开，一个一个地审问。第一个士师先出来提供证词，一见这个荒淫无耻的士师，但以理愤怒地说：

“你这个恶棍，陷害无辜，提供伪证，违背上帝，天理不容，你这样做必自食恶果。现在，我问你，既然你说你清清楚楚地看见了苏姗娜与人在一棵树下通奸，那么，那棵大树是什么树，叫什么名？”

士师答道：

“是一棵小胶树。”

士师直到此时仍一意孤行，但以理说：

“太好了，你还这么肆意妄为，上帝会惩罚你的。请大家记住他刚才说的话。”

第一个士师下去了，第二个士师又被传上来，但以理看着他，一字一顿地说：

“贪婪，毁了你的良心；对女色的欲望，毁了你的一切。你总以为以色列妇女软弱可欺，采取这种欺骗手段迫害她们。可是，并非所有的以色列女人都怕你。这位善良正直的苏姗娜就勇敢地站了起来，她不畏奸淫、不畏强暴，保住了贞洁，你们的阴谋没有得逞，反过来却要置她于死地。上帝是公正的，他会派天使惩处你们的。现在，请你告诉我，告诉所有在座的人，既然你看见苏姗娜在一棵树下与人通奸了，那么，他们是在哪棵树下。”

第二个士师经但以理的斥责，已羞愧难当，可他还硬着头皮说：

“是在一棵大橡树下。”

但以理一听，立刻说道：

“太好了，你们的谎言害了自己，上帝的宝剑正等着你们。大家听见了吗，你们口口声声说自己清清楚楚地看见了苏姗娜在一棵树下与人通奸，可一个说是在小胶树下，一个说是在大橡树下，谁对谁错、谁是谁非呢？他们本来就是在说谎，在欺骗我们，对他们自己弄不到手的東西，就千方百计地毁灭它，多么可怕，多么邪恶！打着士师的幌子遮人耳目，陷害无辜，竟还对天起誓，实在是该杀。根据摩西律法，他们提供伪证，该被处以极刑。”

众人静静地听着但以理慷慨陈词，纷纷谴责两个士师背叛上帝、伤天害理的行径，并转而赞美公正的上帝，在关键时刻挽救

了虔诚敬主、善良正直人的性命。

两个士师被处死了，苏姗娜得救了，她万分感谢但以理，感激上帝的救命之恩。

回到家里，苏姗娜的父亲、亲戚们前来祝贺苏姗娜获得了新生，苏姗娜兴奋地说：

“是永生的主救了我，在有生之年，我将更坚定不移地敬奉他。”

亲友们听完，也都齐声赞美上帝，赞美上帝的公正、无私，赞美上帝洗刷了苏姗娜的罪名，为苏姗娜恢复了名誉。

苏姗娜一家又专门去答谢但以理，但以理对他们说：

“是上帝启发我这样做的，感谢主吧，我只是受主之命做了我应该做的事。”

但以理的虔诚、谦虚令人感动。从此，人们越发尊重他，也越敬主。苏姗娜又恢复了以往平静悠闲快乐的生活，成了一名虔敬待主的人。

第三章 撩开基督的面纱

Ⅲ. 15 / 基督是救世主

基督是《新约圣经》中耶稣的称号，是救世主的意思，这可以通过《马太福音》来证明：

有的使者向他梦中显现，说：“大卫的子孙约瑟，不要怕！只管娶过你的妻子马利亚来，因他所怀的孕是从圣灵来的。她将要生一个儿子，你要给他起名叫耶稣，因他要将自己的百姓从罪恶里救出来。”

看来，把耶稣看作是救世主，这是有据可考的，而耶稣就是基督的记述同样在《圣经》里可以找到：

他就召齐了祭司长和民间的文士，向他们说：“基督当生在何处？”

他们回答说：“在犹太的伯利恒。因为有先知记着，说：

犹大地的伯利恒啊，
你在犹太诸城中并不是最小的；
因为将来有一位君王要从你那里出来，
收养我以色列民。”

当下，希律暗暗地召了博士来。细问那星是什么时候出现的，就差他们往伯利恒去，说：“你们去仔细寻访那小孩子，找到了就来报信，我也好去拜他。”他们听见王的话就去了。在东方所看见的那星忽然在他们前头行，直行到小孩子的地方，就在上头停住了。他们看见那星，就大大地欢喜，进了房子。看见小孩子和他母亲马利亚……”

后来“耶稣基督”或“基督耶稣”逐渐被当作一个固定名词。“基督”的阿拉伯译名为“弥赛亚”。公元前 586 年，犹太王国灭亡之后，以色列人虽然多次反抗，但无力战胜强敌，于是就望救世主弥赛亚降临，拯救以色列。盼望救世主的降临是犹太人信仰的核心，最早表现为以色列人希望大卫永远作他们的王，使民族蒙福昌盛。在《旧约圣经》中，这种期望被上帝立约，请求上帝赐福所替代。“弥赛亚”在以色列人心目中的形象是代人受难的仆人，他为人承担罪过，替有罪之人向上帝祈祷。

《新约圣经》中说耶稣是上帝的独生子，是他意志的代表，是以色列人的“主”、先知和救世主。

□□第三章 撩开基督的面纱□□

然而，关于耶稣即基督，即期待降临的救世主弥赛亚的理论并非为所有的犹太人接受，因为耶稣的所作所为在犹太人中看法不一。耶稣反对充当军事领袖的角色，而像弥赛亚一样是个代人受难赎罪的仆人。犹太人首领的核心人物因此不停地反对耶稣基督，甚至耶稣的使徒们有时也对耶稣基督产生误解。直到“基督复活”后，人们又才重新认识耶稣即弥赛亚，是上帝的儿子，是救世主。西方文学中早已把基督作为救世主的代名词。

一次耶稣带着门徒彼得等登上高山，在门徒面前突然变形，面明如日，衣服洁白如光。摩西和以利亚也同时向耶稣门徒显现。摩西、以利亚与耶稣相见时，天上传来声音说：“这是我的爱子，你们要听从他。”

这次变像被解释为耶稣的神性冲破他日常的人形而显现出来。在《圣经》中，上帝的特殊启示通常发生在高山之上，反映出当时的人们认为世界为平地的信仰，高山可使人更加靠近上帝。摩西和以利亚代表律法与先知，表明《旧约》中这两种强大的力量终将让位于耶稣。

使徒彼得经历这一事件后，马上建议在山上搭三座棚，作为上帝与他们相见的象征。耶稣拒绝了 this 建议，因为这恰好与“上帝的真理通过耶稣，以一种新的方式传达给世人”的观点相悖。为纪念这一事件，基督教会规定每年8月6日（公历8月18或19日）为“主显圣容节”。

《新约》虽然宣称耶稣之神性，但也说他无论在哪个方面，都是一个真正的人。《路加福音》肯定地说，耶稣的“智慧、身量及神和人喜爱他的心，都一齐增长”（2:52）。《约翰福音》里说“耶稣因走路而困乏”（4:6—7），口渴（19:28）。保罗书信强调耶稣出身于一个犹太家庭，“他们是以色列人……按肉体说，基督也是从他们出来的”。《哥林多后书》13:4说：“他因软弱被

钉在十字架上，却因神的大能仍然活着。”

在基督教信仰早期，有几种威胁到耶稣事实上是人的信念的异端说法。其中最具实力的要数“基督幻影说”，认为基督的肉身只是幻影显示，他其实完全是化装成人形的神。诺斯替主义认为血肉之躯乃罪过，上帝是不可能与有罪的人性有任何联系的，因为上帝是完美无缺的圣人。教会坚持反对这一类异端邪说。尽管教徒们常常难以解释或理解耶稣完全是人而同时又完全具有神性这一教义，但它是正宗基督教信仰的说法。

耶稣基督的信奉者被称作基督的身体，作为罪的奴仆，随基督之死而死去，又作为义的奴仆，随基督的复活而成为“圣洁的器皿”，依照圣灵的新指示来侍奉上帝。基督作为头，统治着身体并使之充满上帝的光辉，接受智慧的启示和圣灵的赐给。这一理论消除了以色列人和外族人之间的分歧和隔膜，打破了男人和女人、主人和奴隶、富人和穷人之间的界限，使他们组合成一个新民族——教会。基督教徒于是以自己为基督的身体，为教会的一部分而自觉地从从事由基督开始的工作，为人治愈创伤，为人赎罪，并孜孜不倦地施教于人，这也就是教会自认的责任。

因为基督教称耶稣为基督，耶稣的信徒即为基督徒。信徒们一般自称圣徒，相互间称兄弟。起初，许多犹太人因不信耶稣是基督，称信徒们为“拿撒勒党”（Sect of the Nazarene）或“加利利人”（Galileans）。这是教外人耻笑信徒们的称呼，后来教会得到发展，基督徒才成为一种荣耀的称呼。“基督徒”最早出现于安提阿城，其时使徒巴拿巴和保罗在此聚集，教训门徒，谈话中时有“基督徒”之称。基督徒叫法的出现表明基督教从民族的犹太教走向世界的转变。

Ⅲ. 16/耶稣是木匠的儿子

耶稣出生于罗马军事与希腊文化统治时期，这对他的生活与传道都有着重大影响。受过教育的人多讲希腊语，并大都熟悉希腊思想与习俗。早在耶稣出生前两百年，犹太《圣经》就已用希腊文书写，后来所有基督教的文章都采用了希腊文，但乡村的犹太人仍然用阿拉米语和希伯来语，因此人们认为，耶稣的口头语言乃阿拉米语。

有关耶稣的出生故事，仅有一些粗略的历史资料可参考，其中几位政治人物的名字可以帮助我们判定基本的时间顺序。耶稣出生之时，希律王（死于公元前4年）仍活着，凯撒·奥古斯都当时为罗马帝国统治者。故事的其他细节很难提供时间证明，但就耶稣故事来说，神学主题比时间概念更为重要。

福音书中关于耶稣的童年的资料不多，只提到他父母曾在他很小的时候带他去过圣殿，他的早年是在小城拿撒勒度过的，父亲约瑟是个木匠。

耶稣在约旦河接受了施洗约翰的洗礼后，开始了公开的传道活动。他与约翰的基本教义一致，即人民需要改变自己与上帝相处的方式。在耶稣早期的布道活动中，召集了一批使徒与他同行，精研道义。十二使徒也许代表了以色列十二支派的一种新的组成，即新生的上帝的子民。

对耶稣更为常见的称呼是“先生”（Rabbi）或“先知”。他教人们与上帝相处的新方式，也教人们生活的新方式，宣称上帝之国将来临，上帝将成为人们生活的中心，人要乐于为他人服务，为全人类的和平与正义而努力。这个上帝之国并非政治帝国，而只是对上帝，对他人以及对生活的一种新的思维方式。耶

稣表明，这种新的思维方式与现在的有根本的不同，因此对它最好的描述方式即“重生”。说到重生，耶稣说，重生不仅仅是调整生活方式的外沿或为更易于生存而做一些小的改变，而是关系到人们对生活的看法的彻底改变，心灵的根本转向。耶稣要求人们为他人的需要服务，而不是利用别人以达到自己的目的，为别人做好事要像上帝为人类做好事一样。他要求信徒们继续他在传道中已经开始的工作，因此，基督教徒有时将自己看作现代的“基督之身”。

耶稣教义与《旧约》先知的教诲有许多共同之处。如上帝的子民应富有怜悯心、仁慈、诚实、纯洁，为他人谋利益，远离暴力等，但他大大加重了信仰的分量。他强调在日常生活中的平凡小事体现信念，强调人们的生活应以上帝为中心。耶稣的理论基于神学观（来自上帝的本性），也许并没有许多新颖之处，但他强调将上帝摆在整个世界与个人的中心位置这一点却与众不同。说到信仰与宗教仪式的关系，他认为，信念永远不会转化为宗教仪式，而是融入人们每天的所作所为之中，对上帝的根本服从，能改变人们生活的中心、目标及进程。他提出，上帝诫命的最高内容乃“爱”，即爱上帝，爱人。在犹太教信仰中，这两点并不陌生，新是新在他强调的对上帝超越一切的爱，甚至超越家庭义务、祭拜仪式、律法条例等。当法利赛人批评他的门徒破坏“在安息日不准收割”的条例时，他说：“安息日是要人得益处的，不是用来束缚人的。”说到他的亲人，他说：“行我天父旨意的，就是我的兄弟、姊妹和母亲。”这种说法的伦理基础是，上帝爱一切人，因此上帝的子民也要爱一切人，包括他们的敌人在内。

圣经故事还表明，耶稣除了是一位杰出的先生外，还是妇女、穷人及受压迫者的辩护人。他与罪人和人们不耻为伍之人的交往，给他招来尖锐的批评。而他的看法是，“我来到世上，不

□□第三章 撩开基督的面纱□□

是叫好人悔改，而是叫罪人悔改”。

人们所谓“神迹”的活动贯穿耶稣整个圣职之中。耶稣神迹可分为三类：治病、驱邪及自然神迹。所有这些都反映出耶稣身上非同寻常的上帝的力量。耶稣行神迹，重点表现上帝的存在与上帝的博爱，而不仅仅是荣耀自己，争取更多的追随者。

早期教会很快有了一系列荣耀耶稣、具有神学含义的称谓：弥赛亚、上帝之子、人子、主及救世主等。这些称呼清楚地表明了教徒对耶稣的看法。耶稣其人及其教义无疑会冒犯一些人，特别是那些向犹太宗教祭拜与伦理行为直接挑战的言行。对于犹太宗教首领们来说，耶稣教义中对祭拜上帝的地点提出的异议，以及他声称自己拥有的权威地位等都是蔑视他们权威的举动。而罗马人听闻耶稣关于新王国的说法，则将他视为罗马人在政治上控制这个变化无常的以色列民族的一种威胁。这两派势力基于对自身利益的维护与关切，狼狈为奸。耶稣的被捕即证明了这一点。一个犹太法庭告他亵渎上帝，草草审判后，就将他送往罗马法庭进行二审，该法庭则告他卖国罪，于是耶稣被带出城外，作为一个普通罪犯受十字架死刑。

由于犹太人的安息日来临，他们不愿当天有尸首留在十字架上，于是很快将耶稣从架上取下，一个叫约瑟的亚利马太人将他安葬到一个空墓穴里。安息日结束后，耶稣的几个女信徒来到墓穴，打算重新将耶稣好好安葬，但发现墓穴已空，并得到了耶稣复活的启示。后来他的使徒及许多其他人都证明见过他。关于耶稣复活的细节描写有许多，如“身上可见伤痕”，“穿门而入”等。有时被认出，有时没被认出，使得这个事件成了难以解释的非常现象。但耶稣复活乃基督教的基本信念。基督教认为，对耶稣的信念和信任，对正确认识的服从，打开了世人与上帝交往的一条新路子。耶稣复活不只是一个自然奇迹，而是上帝为全人类

赎罪的一个伟大行为。它证实了耶稣的一切言行，证实了他宣称自己是弥赛亚的说法。基督教徒们相信，只要遵行耶稣的教导，以他为榜样而生活，他们与上帝的关系得以恢复；而这种关系是现在的希望，未来的保障。

Ⅲ. 17/ 耶稣的母亲、主的使女

圣母马利亚，是《新约》里的一个重要人物、约瑟的妻子，一个虔诚的犹太妇女，大卫王的后裔，耶稣的母亲，《圣经》中她怀耶稣的记载是这样的：

到了第六个月，天使加百利奉上帝的差遣往加百利的一座城去（这城名叫拿撒勒），到一个童女那里，是已经许醒大卫家的一个人，名叫约瑟。童女的名字叫马利亚；天使进去，对她说：“蒙大恩的女子，我问你安，主和你同在了！”马利亚因这话就很惊慌，又反复思想这样问安是什么意思。天使对他说：“马利亚，不要怕！你在上帝面前已经蒙恩了。你要怀孕生子，可以给他起名叫耶稣。他要为大，称为至高者的儿子；主上帝要把他祖大卫的位给他。他要作雅各家的王，直到永远；他的国也没有穷尽。”马利亚对天使说：“我没有出嫁，怎么有这事呢？”天使回答说：“圣灵要临到你身上，至高者的能力要荫庇你，因此所要生的圣者必称为上帝的儿子。况且你的亲戚伊利莎白，在年老的时候也怀了男胎，就是那素来称为不生育的，现在有孕六个月了。因为，出于上帝的话，没有一句不带能力的。”马利亚说：“我是主的使女，情愿照你的话成就在我身上。”天使就

□□第三章 撩开基督的面纱□□

离开她去了。

因为马利亚怀耶稣之时还是一名处女，所以被称为“处女马利亚”。一些基督教团体将马利亚尊为精神偶像，认为她是上帝派来担任救世主母亲的特别使者。当约瑟听到他未来的妻子已经怀孕时，感到震惊，决定立即终止这场婚姻。正在这时，天使向他显身使他确信马利亚是因圣灵而怀孕，于是约瑟保持了婚约。

在耶稣的故事中，马利亚出现过几次。所有的迹象都表明，耶稣尚幼时，约瑟已经去世。耶稣、马利亚及其他孩子，继续住在拿撒勒。几处文字表明，马利亚和约瑟参加所有的犹太宗教仪式（行割礼、命名、献祭、教育及圣殿的常规敬拜等）。在迦拿的一个婚宴上，马利亚让耶稣帮助供酒（酒已用完），表明他信任耶稣应付这类紧急事件的能力。她以及耶稣的兄弟姐妹们想要与正在巡回布道的耶稣见面，耶稣却借传话者对人们说“听从上帝之言而且遵行的人，就是我的母亲，我的兄弟”，以此来对听众讲述博爱的道理。马利亚在福音书中最后出现是耶稣被钉在十字架上。只有深深的母爱才给她勇气，使她站在正在受十字架刑的儿子身旁。在耶稣复活后，她在一次祈祷会上和耶稣门徒们在一起。

在《新约》中，马利亚代表犹太母亲的典范，她表现了深深的精神灵性，纯洁、虔诚和宁愿忍受极度的个人痛苦，也要服从上帝的精神，因为耶稣与当时标准的救世主模式不符，马利亚有时对耶稣的传道方式不甚明了。可是，她虔诚、慈爱地支持儿子。耶稣死时，她与儿子站在一起；耶稣刚一复活，她就与其他信徒一起参加教会的活动。

《新约》中没有对马利亚表示崇拜，她是作为协助上帝拯救全人类的普通的仆人的身份出现的。可是基督教徒的想象力很快

就丰富了马利亚在《新约》中的形象，有关她本人的神话开始在早期教会中流传。传说中，马利亚在绝对无罪的情况下，奇迹般受孕（纯洁受孕说）。罗马天主教会认为马利亚一直是处女（马利亚终生处女说）。传说中说，马利亚死于耶路撒冷，被葬入坟墓中，耶稣与一队天使出现，使她复活，即刻带她去了天堂（圣母升天说）。传说声称，马利亚至今仍有为人求情的能力。她好心的灵魂，接受罪人并将他们交给耶稣，请求耶稣看在她的份上宽恕他们。基督教新教徒不接受这些故事中关于马利亚升天的说法。她被看作上天的一个仆人，一个好人，可一切拯救和调停的能力，只有耶稣才具备。

后来，拿撒勒成了人们朝拜圣母马利亚的圣地之一。

拿撒勒的圣地主要有二处：圣母领报大殿和鞠养堂（圣若瑟堂），此外还有三处是会堂、圣母泉和圣母惊慌堂。

圣母领报大殿，位于拿撒勒村南端，原址是圣母的住宅，一个面积约五平方米的天然山洞，这是当地居民的习惯。远自初世纪，这个山洞已经成为基督徒的朝圣地。公元326年，前往圣地朝圣的人们在山洞上面建造了一座圣堂。后来这座圣堂毁于战火，11世纪又在原址重建了一座堂皇的大殿，大殿正祭台下就是原山洞住宅。山洞里面有一个祭台，上有圣母领报油画，祭台前用拉丁文刻着“圣言在此降生成人”字幅。1263年这座圣堂又被毁，夷为平地，只留下山洞。四个世纪后的1730年才再次兴建新大殿。1955年，管理圣殿的方济会士又自行拆去大殿，重建一座三层大殿，规模宏大，历十年完工。最底层保留考古遗迹现场，是拜占廷及十字军时代的地基；中层以圣洞为中心，四周彩色玻璃在阳光照射下使洞内景色变化万千；最上层是一般圣堂。殿顶呈灯塔型，象征基督为世界真光；殿正面刻有圣母领报和“圣言降生成人”字句，侧面刻有全篇《又圣母经》。堂内石

□□第三章 撩开基督的面纱□□

柱全部刻意保留原色，给人以未完成之感，此匠心指基督救世工程由圣母领报开始，但需要每一个人参与完成。另一个引人注目的特点是大殿上层四壁全部采用来自不同国家的圣母画像或塑像做装饰。“中华之后”圣母像也在其中，美国的圣母像是一尊充满太空色彩的抽象派金属浮雕。这一层有三座祭坛，左祭坛左下角刻有13个4平方寸的中国方块字：天主圣母马利亚，为中国祈天主。

鞠养堂 为纪念耶稣在拿撒勒长大，及圣若瑟的抚养。位于村中部，离领报大殿约200米，原来是一座十字军时代圣堂，1914年在原址重建起一座新堂，长19米，宽15米。圣堂下层有几个考古挖掘出的古代仓库，附近还有许多储水池、榨油场、石磨等。

会堂 也在村中部，鞠养堂西侧，是6世纪的出品。面积为72平方米，筑在耶稣时代会堂遗址上。会堂旁边有东方希腊礼天主教的“默西亚学校”，为纪念耶稣在会堂讲解依撒意亚先知书，及儿时会在会堂小学学习。

圣母泉 在拿撒勒村北，是村里唯一的水泉。泉边有一座“加俾厄尔堂”，建于12世纪。

圣母惊慌堂 位于拿撒勒往海法去的路上，纪念圣母看到愤怒的乡亲们要将耶稣推下山崖的惊慌心情。

Ⅲ. 18 / 从哪里来回到那里去

历史往往会出现惊人的相似，在这种历史的表象之下，人类在迂回曲折地发展着，不仅人类的社会历史发展是如此，人类的精神历史发展也是如此，而且人类的文化历史发展更是如此，由此形成了人类发展的历史大趋势。如果仅仅着眼于人类发展不同

阶段的历史相似之处，也许就会给人留下一种人类发展似乎进入了历史的循环这样的印象；如果一味地探究人类发展不同阶段的历史相异之处，也许就会使人产生一种人类发展将要进入历史的飞跃这样的推测。

事实上，人类的历史不可能是在纯粹地循环。否则，就不会出现人类发展的不同阶段，因而历史总是同中有异的；而人类的历史也不可能是在不断地飞跃，否则，同样也不会出现人类发展的相似阶段，因而历史总是异中有同的。所以人类发展的历史大趋势，正是同中有异与异中有同的共同呈现。这是因为同中有异呈现出历史的阶段性，而异中有同则将呈现出历史的连续性，如果不是过于偏执的话，即使是以所谓的历史循环论的视角来进行人类发展的历史观看，也不可能只是在尽情地把玩历史的相似之处，而完全地忽视掉了历史的相异之处。

《圣经》里的《新约·马太福音》一开始便提供了一份耶稣的家谱，即“亚伯拉罕的后裔，大卫的子孙，基督耶稣的家谱”，概括地说来是“这样，从亚伯拉罕到大卫，共有十四代；从大卫到迁至巴比伦的时候，也有十四代；从迁至巴比伦的时候到耶稣，又有十四代”。这似乎给人一种历史在不断循环的印象：每隔 14 代，在以色列人之中就要出现一位伟人，亚伯拉罕是以色列人的始祖，大卫是耶和华赞扬的国王，而耶稣则是上帝之子。然而，正是在这 42 代之后，《圣经》继《旧约》之后出现了《新约》之标志着在民族宗教经典开始进入世界宗教经典的同时，世界宗教经典本身也拥有了前所未有的扩展，从而呈现出宗教发展的一种历史趋势。

与此同时，必须注意到，关于耶稣的这份家谱，从根本上看，其实是与耶稣毫不相干的。准确地说，这份家谱只不过是耶稣名义上的人间父亲约瑟的家谱，而约瑟正好是——如果计算毫

□□第三章 撩开基督的面纱□□

无问题和差错的话——亚伯拉罕的第 41 代传人！这是因为从亚伯拉罕到约瑟，这份家谱上面都明明白白地写出了谁是谁父亲，而关于耶稣的出现，却有点儿不清楚，并且含糊其辞地样子：“约瑟，就是马利亚的丈夫，那称为基督的耶稣，是从马利亚生的。”

尽管在家谱上面，也许是由于过于概括的缘故，耶稣的身世并没有被表达得十分清楚，但是在家谱以外的述说之中，却总算能让人感到明白一些了：

马利亚已经许配了约瑟，还没有迎娶，马利亚就从圣灵怀了孕。她丈夫是个义人，不愿意明明白白地羞辱她，想要暗暗地把她休了。正思念这事的时候，有主的使者向他梦中显现，说：“大卫的子孙约瑟，不要怕！只管娶过你的妻子马利亚来，因为她所怀的孕，是从圣灵来。她将要生一个儿子，你要给他取名叫耶稣，因他要将自己的百姓从罪恶里救出来。这一切的事成就，是要应验主借先知所说的话：必有童女，怀孕生子，人要称他名为以马内利。”约瑟梦醒了，起来就遵着主的使者的吩咐，把妻子娶过来，只是没有和她同房，当她生了儿子，就给他起名叫耶稣。

显然，约瑟是信奉耶和华的以色列人，因而上帝派出的天使要引用先知以赛亚的话，来使约瑟愿意成为耶稣的人间父亲。在希伯来语言中，“以马内利”一词的意思就是“神与我们同在”，而“耶稣”一词的意思则是“主是拯救”，这两个词均被用作以色列人的名字，经过希腊语的翻译之后，在汉语之中都是音译。不过，当神与我们同在，进而拯救我们的这一宗教意识从迦南地

区扩散到希腊这样的更为广大的区域之后，民族宗教便发生了实质性的变化，开始向着世界宗教的方向转化，因而一旦以马内利被改写为耶稣，也就表明世界宗教的时代已经到来。

现在，如果马利亚从圣灵怀孕而生出来的耶稣，能够将自己的百姓从罪恶中拯救出来，以此来证明自己具有如此神圣的力量，并且，《圣经》上既然早已经明确地告诉人们，耶稣不是从凡人约瑟生的儿子，而是从圣灵生的儿子，那么，圣灵究竟是什么呢？尽管在《马太福音》之中提到了圣灵，却没有加以述说。但是，《约翰福音》却在一开始就对此进行了述说：

太初有道，道与神同在，道就是神。生命在他里头，这生命就是人的光。那光是真光，照亮一切生在世上的人。这等人不是从血气生的，不是从情欲生的，不是从人生的，乃是从神生的。道成了肉身，住在我们中间，充充满满地有恩典有真理。我们也见过他的荣光，正是父独生子的荣光。

这显然是在说，上帝就是道，故而道与上帝同在，道是上帝的旨意；上帝就是光，故而光与上帝同在，光是上帝的生命；上帝就是人，故而人与上帝同在，人是上帝的化身，于是，道成肉身就是旨意之道、生命之光、化身之人的融为一体：上帝的旨意以生命灌注的方式化身成人，因而耶稣是由童女马利亚从圣灵怀孕而出生的。这显然也是在说，耶稣就是上帝圣父的独生子，即上帝旨意的唯一体现；耶稣就是上帝圣灵的独生子，即上帝生命的唯一创造；耶稣就是上帝圣子的独生子，即上帝化身的唯一形式。

在这里，不仅可以看到基督教“三位一体”论的最初文本渊

□□第三章 撩开基督的面纱□□

源，更为重要的是，马利亚从圣灵怀孕而生耶稣的宗教述说，已经明显地表现出对于处女生育神话模式的根本性改写，因为耶稣不是神人之子，而本身就是上帝亲临人间的唯一方式，直言之，耶稣就是亲临人间的上帝。所以，从宗教的角度来看，基督教的耶稣不是上帝的全能先知，而就是上帝本身；而犹太教的摩西做为以色列人的全能先知，只是耶和华的代言人及预言者。因而，耶稣能够与世上的人对话，分享上帝的荣光，从而显现出世界宗教的普世性，避免了民族宗教以特定选民为对象的封闭性。

关于这一点，可以从《约翰福音》中对施洗者约翰的述说看出：

有一个人，是从神那里差来的，名字叫约翰。这人来，为要作见证，就是为光见证，叫众人因他可以信。他不是那光，乃是要为光作见证，喊着说：“这就是我曾说，那在我以后来的，反成了在我以前的，因他本来在我以前。从他丰满的恩典里我们都领受了，而且恩上加恩，律法本是借着摩西传的，恩典和真理，都是由耶稣来的。从来没有人看见神，只有在父怀里的独生子将他表明出来。”

这个约翰在《马可福音》中一开始就出现了：

正如先知《以赛亚书》上记载：“看哪！我要差遣我的使者在你们面前，预备道路，在旷野有人喊着说预备主的道路，修直他的道路。”照这话，约翰来了，在旷野施洗，传悔改的洗礼，使罪得赦。犹太全地，和耶路撒冷的人，都出去到约翰那里，承认他们的罪，在约旦

河里受他的洗。约翰穿骆驼毛的衣服，腰束皮带，吃的是蝗虫野蜜。他传道说：“有一位在我以后来的，能力比我更大，我就是弯腰给他解鞋带，也是不配的。我是用水给你们施洗，他却要用圣灵给你们施洗礼。”那时，耶稣从加利利的拿撒勒来，在约旦河里受了约翰的洗，他从水里一上来，就看见天裂门户了，圣灵仿佛鸽子，降在他身上，又有声音从天上来说：“你是我的爱子，我喜悦你！”

显然，在《约翰福音》中出现的约翰，就是这个《马可福音》中为耶稣进行过宗教洗礼的约翰，这两者之间具有互文性。所以，尽管在表面上是约翰先于耶稣来到人间，但是在实际上约翰作为上帝的被造之物，的确只能在后，因而约翰只能作为亲临人间的上帝耶稣的见证人。同样，摩西作为被造之物，虽然被耶和华选中成为全能先知，但也只不过是宗教律法的传播者，自然与宗教教义原创者的耶稣有着天壤之别。

特别应该指出的是，在信奉唯一神的宗教里面，在三大世界宗教里，事实上的唯一神，即创建该宗教且被信徒奉为教主之人，佛教有释迦牟尼，基督教有耶稣，伊斯兰教有穆罕默德，并且，关于他们经历的有关记载，也成为了宗教经典之中最重要的典籍构成。

由此可见，除了耶稣这个宗教人物形象所具有的象征色彩以外，还必须进行对于耶稣的人化，在历史还原的过程之中，寻找上帝之子耶稣的人间原型，或者说寻找耶稣这个人，以便还上帝之子耶稣的本来面目。为此，在寻找之中的首要线索就是耶稣的母亲马利亚，这涉及到马利亚的身世究竟如何，以便回答根据上帝的旨意，生命之光为什么要降临到她的身上，从而使她能

□□第三章 撩开基督的面纱□□

灵怀孕而生下耶稣这一问题。

在由耶稣门徒所撰写的“四福音书”之中，除了上面已经提到的《马太福音》、《马可福音》，以及《约翰福音》以外，在《路加福音》中对于从约翰到耶稣出生的，特别是对马利亚怀孕过程的述说是最为清楚的，同时，更加值得注意的是，《路加福音》一开始便以纪实报告的口吻说明了应如何进行福音书的著述，以保证其真实性：

提阿非罗大人哪！有好些人提笔作书，述说在我们中间所成就的事，是照传道的人，从起初亲眼看见，又传给我们的。这些事我既从起头都详细考察了，就定意要按着次序写给你，使你知道所学之道都是确实的。

“提阿非罗”这个词的意思是“上帝的朋友”，不仅《路加福音》是献给他的，而且《使徒行传》也是献给他的，尽管身份不明，却能有这样的宗教经典来献给他，看来他的确是一位被视为上帝的朋友这样的大人物。由此可见，在基督教形成之初，一些信徒为扩大基督教在社会中的影响而作出了不懈努力，其中的关键便在于如何能够让那些关于耶稣降临送来福音的好消息，使越来越多的人成为上帝的朋友，以迅速增大信徒的队伍，使其向着世界宗教发展，于是，如何述说也就成为一件至关重要的事情。在这样的意义上看，可以说只有按照事件发生的顺序进行详细地述说，才可能达到最佳的述说效果。

约翰的父母年纪都很老了，还没有自己的孩子。一天，天使对约翰的父亲说他将有一个儿子，说是“你要给他起名叫约翰，你必欢喜快乐，有许多人因他出世，也必欢喜快乐，他要使许多以色列人回转，归于主他们的神，又为主预备合用的百姓。”可

是，约翰的父亲想到自己和妻子都已经老了，不可能再生出孩子来，便不大相信。于是，自称是加百列的天使告诉他，如果他不相信的话，就要到约翰出生以后他才能说话。果然，约翰的父亲随即便不能说话了，而约翰的母亲也果真怀了孕。有关约翰出生的整个过程，非常类似于亚伯拉罕与撒拉蒙恩耶和华以后，才生出嫡亲儿子以撒的故事，由此可以看出《旧约》对于《新约》的某种直接影响来。

当约翰的母亲怀孕到第六个月的时候，天使加百列又直接“到一个童女那里，是已经许配大卫家的一个人，名叫约瑟，童女的名字叫马利亚，天使进去，对她说：‘蒙大恩的女子，我问你安，主和你同在了！’马利亚因这话很惊慌，又反复思想这样问安是什么意思。天使对她说：‘马利亚，不要怕！你在神面前已经蒙恩了，你要怀孕生子，可以给他起名叫耶稣，他要为大，成为至高者的儿子，他的国也没有穷尽。’马利亚对天使说：‘我没有出嫁，怎么有这事呢？’天使回答说：‘圣灵要临到你身上，至高者的能力要荫庇你，因此所要生的圣者，必称为神的儿子，况且你的亲戚在年老的时候，也怀了男胎，就是那素来称为不生育的，现在有孕六个月了，因为出于神的话，没有一句不带能力的。’马利亚说：‘我是主的使女，情愿照你的话成就了在我身上。’天使就离开她去了。”

马利亚怀孕的故事虽然仍然保留着浓厚的处女生育故事模式的影子，特别是整个故事的叙述次序基本上没有任何改变，这是由于述说的需要，不过，整个故事的内容却被完全改写了，即使出现了童女自然会有的惊慌，只要稍加劝说，也就一下子心甘情愿了，因而随后发生的事件，也不再是遗弃获救的老一套，而是马利亚先到自己的亲戚，也就是约翰的母亲那里去，以证实那个所谓的天使的话是否当真。结果，一切都很简单了，于是，马利

□□第三章 撩开基督的面纱□□

亚也就安下心来，平静地等待着耶稣的出生。

后来，约瑟与马利亚一道外出，在一家客满了的客店的马槽里面生出了耶稣。在耶稣出生的时候，不仅有天使保护，而且天使还将耶稣诞生的消息，通过此时在野地放羊的牧人传播开来。耶稣出生“满了八天，就给孩子行割礼，与他起名叫耶稣，这就是没有成胎以前，天使所起的名。按摩西律法，满了洁净的日子，他们带着孩子上耶路撒冷去，要把他献与主。”显然，无论是约瑟，还是马利亚，都以为耶稣的主就是耶和華，所以便根据律法“凡头生的男子，必称圣归主”的规矩办理好了有关耶稣一切事务。与此同时，在耶路撒冷圣殿里的一位女先知，预言耶稣将是使耶路撒冷得赎救的人！其实，这不过是上帝之子耶稣亲临人间的使命之一。

尽管关于耶稣是如何出生的全过程，在《圣经·新约》里面已经讲得比较详细而清楚了，可是，必须承认的是，在《新约》之中，上帝为什么要让童女马利亚作耶稣的母亲，却始终是一个多少让人感到有些不解的谜。总不能说马利亚的未婚夫是大卫的后裔就算完事儿了吧，因为大卫的后裔远非约瑟一人，有未婚妻的也不止约瑟一个。由此看来，只好到《圣经》以外去寻找这个谜底了，为了保证谜底具有与《圣经》同样的权威性，因而应该在以色列人有着共同始祖的阿拉伯人那里去寻找，因为他们也创建了世界性的宗教伊斯兰教，也拥有著名的宗教经典《古兰经》。

果然不虚此行，在《古兰经》里面，人们可以看到童女马利亚的来龙去脉：马利亚的母亲因为自己不能生育，一直没有孩子，整天想孩子想得快要发疯了。在万分痛苦之中，感到只有从她信赖的真主那里，自己才能得到帮助。于是，她向真主发誓：如果真主能够赐给她一个男孩，她将把儿子送入圣堂侍奉真主。真

主满足了她的请求，不久，她就感到胎儿在自己的腹中慢慢地蠕动。但是，同样感到高兴的丈夫不久却去世了，再加上只生下一个女儿，使她非常失望，以致于为女儿取名马利亚，意思就是“苦”。尽管如此，马利亚的母亲还是愿意自己的女儿能够得到侍奉真主的机会，于是她虔诚地祈祷。

真主怜悯她，默示她：知道她生了女儿，同意让她女儿进入圣堂。马利亚就这样走进了圣堂，而圣堂里面的人们非常欢迎马利亚的到来，每一个人都想成为她的保护人，担负起抚育她的责任。其中有一个人是马利亚的姨父，认为自己与马利亚的关系比其他人更加亲密，因而理应由他来抚育马利亚，然而其他的人却并不这样看。于是，他们决定采用抽签的方法来进行解决：将签投进河里，看谁的签能够浮起来，马利亚就由谁来抚育。结果，马利亚的姨父如愿以偿。其后，马利亚在圣堂里面生活，忠心地侍奉真主，成为令人敬佩的楷模。

在这里，可以看到马利亚无疑是一个女性化的了约翰，她也是根据神的旨意来到人间的，并且过着圣洁的生活，对于神充满了敬畏而虔诚的信仰，这就使马利亚具备了从圣灵怀孕的全部可能性，没有哪个童女具有她那样的精神境界！当然，在《古兰经》里面，马利亚也生了一个儿子名叫耶稣，但是，《古兰经》中的耶稣是天使的儿子，最后是真主使他成为先知。显然，在《古兰经》之中，耶稣的宗教地位最多是与摩西相当，较之《圣经》里面的耶稣，相关得实在太远，这正是宗教经典在发生文本相互影响的时候，难免出现的宗教意识决定下的变形性改写。

现在，经过《圣经》与《古兰经》的互文性对照，至少有一点可以肯定，这就是童女马利亚很可能是一个具有虔诚的宗教信仰的年轻女性，因为在希伯来语言中，“童女”一词的意思，并非处女或者童贞女，而是年轻女子的意思。同时，耶稣也很可

□□第三章 撩开基督的面纱□□

能是一个实实在在地曾经存在过的人，并以先知的身份出现在宗教的创建过程之始，尽管后来因为教主的地位，被信徒在宗教经典之中抹上了神圣的象征性色彩。但是，这个故事至少还有一点的确令人犯疑，那就是耶稣出生的年月日明显有些不明不白，因而似乎我们还不能够肯定地说耶稣完全是一个实实在在地存在过的人！

几乎全世界所有的人们都知道耶稣的生日是公元元年 12 月 25 日，因为这一天从此以后便成为了圣诞节。每年的这一天，在世界的各地，无论是基督教徒，还是那些并不一定信奉基督教的一般百姓，都在庆祝与欢度这一节日。圣诞节不仅早已是一个宗教性的节日，而且正在成为一个全民性的节日。可是，耶稣果真诞生在人们所熟知的那一年的那一天吗？事实上，在“四福音书”里面，甚至在整个《圣经·新约》之中，都没有关于耶稣生于何年何月何日的明确记载。那么，圣诞节又是怎么由来的呢？

原来，在公元 336 年，基督教罗马教会决定以每年的 12 月 25 日为主降生节，以纪念耶稣的诞辰。经过了一百多年以后，圣诞节才作为基督教的重大节日之一，开始成为基督教教会的传统节日，并且在罗马教会分裂以后的各个基督教教派中举行庆祝仪式。不过，由于各个基督教教派对于《圣经》阐释的差异，以及所使用的历法不同，因而不仅庆祝圣诞节的宗教仪式不同，而且连具体的日子也不相同。当人类的发展进入现代社会以来，随着圣诞节在一些国家成为法定的全国性节日，圣诞节本身也超越了宗教上的意义，成为具有世界性文化影响的辞旧迎新的全民节日之一。

然而，罗马教会为什么要规定每年 12 月 25 日为圣诞节呢？古代罗马人曾经在每年的 12 月 17 日开始，连续举行为期一周的农神祭典活动，因而形成了在每年岁末举行庆祝活动的文化传

统。当罗马帝国出现以后，每年的12月25日便是帝国钦定的太阳神诞辰纪念日，也是当时秘密地在罗马帝国军队的士兵中广为流行的密特拉教所信奉的主神太阳神的祭日。因而每年的12月25日，无论是对于罗马帝国的统治阶层，还是在罗马帝国的平民阶层，都是一个神圣的节日。

根据现在发现的有关密特拉教的宗教神话、教义、礼仪、制度，其中有不少与基督教相似的地方。由于密特拉教早在公元前两千年就已经在古印度及波斯出现，并且经美索不达米亚地区西传，在公元前67年传入罗马，与基督教同为秘传宗教，因而基督教受到密特拉教直接影响的可能性比较大，这至少表现在圣诞节的确立上，随着基督教成为罗马帝国的国教，在罗马帝国基督教化的过程之中，密特拉教衰竭。崛起的基督教教会，之所以决定以每年的12月25日为纪念耶稣诞辰的教会庆典，也就在于，它不仅适应了罗马文化的传统及罗马帝国统治者的政治需要，更为重要的是，它满足了罗马人对于“义的太阳”的精神渴求。从此，基督耶稣在成为罗马帝国的宗教象征的同时，又成为了罗马人心中的崇拜偶像。

现在的问题的是，耶稣究竟诞生于何时？尽管在《圣经·旧约》之中没有关于这方面的明确记载，但是，在《路加福音》之中却有着这样的述说：

在伯利恒之野地里有牧羊的人，夜间按着更次看守羊群，有主的使者站在他们旁边，主的容光四面照着他们，牧羊的人就甚惧怕。那天使对他们说：“不要惧怕！我报给你们大喜的信息，是关乎万民的，因今天在大卫的城里，为你们生了救主，就是主基督！你们要看见一个婴孩，包着布，卧在马槽里，那就是记号了。”忽然

□□第三章 撩开基督的面纱□□

有一大队天兵，同那天使赞美神说：“在至高之外荣耀归与神！在地上平安归与他所喜悦的人！”众天使离开他们升天去了，牧羊的人彼此说：“我们往伯利恒去，看看所成的事，就是主所指示我们的。”他们急忙去了，就寻见马利亚和约瑟，又有那婴孩卧在马槽里，既然看见，就把天使论这孩子的话传开了。

这是一个颇为令人激动的戏剧性的大喜场面，耶稣降生的信息，除了人们比较熟悉的天使，以及不太熟悉的天兵在传播赞美之外，还有一群牧羊人在亲耳聆听，在亲眼目睹，而正是在这一群并不引人注目的牧羊人身上，传达出了关于耶稣诞生于何时的信息来：只要弄清楚在每年什么时候的夜间，伯利恒的牧羊人才在野地放牧羊群，也就意味着找到了耶稣出生于何时的大致答案。根据有关专家对《圣经》上所说的伯利恒进行的气象考察，两千多年以来，这个地方的气候没有什么变化，每年的12月到第二年的2月这三个月，正是这个地方的冬季，不是下霜，就是降雪，比较寒冷；每年进入冬季以后，整个大地便时常被霜雪覆盖，牧羊人是不大可能在此时到野外放牧的，更不可能在夜间让羊群在野地过夜。

同时，根据有关的历史资料记载，伯利恒的牧羊人一般是在每年的3月到11月之间，才将羊群赶到野外去，通常是每年3月底将羊群赶到野外放牧，而11月初就将羊群赶回畜栏里。即使到了现在，牧羊人也不会再在12月底，还要坚持把羊群赶到野外去放牧。这就表明，耶稣的诞辰只能是在每年的3月底到11月初这一段时间之中的某一天！因此，早在公元150年的时候，圣克莱门斯就根据当时他所掌握的各种材料进行推测，估计耶稣的诞辰大概是在6月前后的某一天！现在看来，这一推测无疑具

有最大的可能性。总而言之，耶稣的诞辰绝对不是每年的 12 月 25 日这一天！

那么，耶稣生于哪一年呢？表面上看起来这个问题是一个非常愚蠢的问题，因为可以说几乎人人都知道公元元年就是耶稣出生的那一年，而且，以公元来计时的历法现在已经是全世界通用的历法。但是，公元历法的制定者在公元 533 年确定基督纪元的时候，却由于一时的疏忽，造成了一个极大的错误：不仅没有在公元前 1 年与公元后 1 年之间加上公元 0 年，而且居然漏掉了罗马帝国皇帝奥古斯都与继位的提庇留共同执政的 4 年，后面这一疏漏是由于缺乏历史知识，在误读《圣经》的同时，又发生误判而导致的。

《路加福音》中述说“提庇留在位第十五年，约翰在旷野里，神的话临到他，他就来到约旦河一带地方，宣讲悔改的洗礼，使罪得赦。众百姓都受了洗，耶稣也受了洗。耶稣开头传道，年纪约有三十岁。”在这里，后来的人们首先是将耶稣的年纪“约有三十岁”，认作正好三十岁，其次是将提庇留在位第十五年，认作奥古斯都去世后 15 年，而奥古斯都是在公元 14 年逝世的，这就是说，提庇留在位第十五年的那一年正好是公元 25 年，此时的耶稣早已经超过了 30 岁，所以说他年纪约有三十岁。

这也就是说，当人们以为公元元年耶稣才刚刚来到人间的时候，此时的耶稣至少已经有 5 岁多了。对于这一点，在《马太福音》里面可以得到印证：

当希律王的时候，耶稣生在犹太的伯利恒，有几个博士从东方来到耶路撒冷说：“那生下来作犹太人之王的在哪里？我们在东方看见他的星，特来拜他。”希律王听见了，就心里不安，耶路撒冷的合城的人，也都不

□□第三章 揭开基督的面纱□□

安。

这位听到耶稣出生的消息就感到不安的，并打算置之死地而后快的希律王，恰恰死于公元前4年。因此，耶稣出生的年代应该在公元前4年之前是毫无疑问的。

不过，听到耶稣诞生的消息，希律王的不安与合城人的不安并非是一回事，希律王担心的是被人取而代之，而合城人的担心是有可能被卷入一场宗教混战。尽管如此，希律王还是“召齐了祭司长和民间的文士，问他们说：‘基督当生在何处？’他们回答说：‘在犹太的伯利恒，因为有先知记着说：犹太地的伯利恒啊！你在犹太诸城中，并不是最小的，因为将来有一位君王，要从你那里出来，牧养我以色列民。’当下希律王暗暗地召了博士来，细问那星是什么时候出现的，就差他们往伯利恒去，说：‘你们去仔细寻访那小孩子，寻到了，就来报告我，我也好去拜他。’他们听见王的话，就去了。”

与用心险恶的希律王不同，博士们在那颗星的引导下找到了耶稣，并向其礼拜献礼。与此同时，上帝一方面在梦中指示博士不要再回耶路撒冷，直接转道回家；另一方面，则派天使向约瑟“梦中显现，说：‘起来，带着小孩子同他母亲，逃往埃及住在那里，等我吩咐你，因为希律必寻找小孩子要除掉他。’约瑟就起来，夜间带着小孩子和他母亲往埃及去，住在那里，直到希律死了，这时要应验主借先知所说的话，说：‘我从埃及召出我的儿子来’。”希律王感到被博士愚弄，就下令将伯利恒地区两岁以下的男孩全部处死。

然而，希律王以如此血腥手段所犯下的暴行，其实不过是出于一场语言的误会：因为他毫不怀疑基督就是犹太人之王的希腊说法，所以极力想杀害那个据说要取代他的小男孩，结果却伤及

无数无辜的幼小生命。事实上，这样的语言误会是有其文化历史背景的。从词源学的意义上看，基督是对以色列人惯用的弥赛亚一词的希腊语翻译，最初的意思是“受膏者”——古代犹太人在封立国王及祭司的时候，要举行在受封者的额头上敷膏油或往头上倒膏油的受膏仪式，因而被奉立的君王及祭司被称为受膏者。

自从公元前 538 年犹太人由巴比伦重返耶路撒冷以来，便一直处于争取民族复兴的斗争之中，曾经几度立国，随着公元前 63 年罗马大将庞培占领耶路撒冷：使之成为罗马帝国的省份城市，犹太人的复国梦才最后被粉碎，而在随后不久犹太人写成的著作之中，则提出了耶和华将派出一位弥赛亚来作为“复国救主”，也就是大卫式的犹太人之王。因此，犹太人不仅在《圣经·旧约》里面寻找先知们关于弥赛亚降临的预言，而且整个犹太民族都在渴望着弥赛亚的现实出现，这一切在《圣经·新约》之中，特别是在“四福音书”中都有着程度不同的反映，因而基督耶稣的出现，必然会引起社会性的振动。

对于这一点，在公元 1 世纪犹太历史学家弗拉维乌斯·约瑟夫斯的《古犹太志》中便有着这样的评论：“这时耶稣出现了。如果说他是人，那么他是位具有卓越才智的人。他常行奇事，是那些乐于接受真理的人的老师。他把人们吸引到自己的周围，不仅是犹太人，还有众多的异教徒。他就是弥赛亚。”值得注意的是，这位历史学家显然已经认识到，基督耶稣并不是犹太人所企盼的那种“复国救主”弥赛亚，而是上帝之子！

这样，在基督耶稣身上，至少出现了两个与犹太人的弥赛亚不同的特点：常行奇事是为了治病救人，而不是以此威摄众人，因为他乐于进行平等的教诲；传道不分对象，无论是犹太人，还是其他民族的人，都一视同仁。然而，正是在这种明显的差异上，体现出了民族宗教犹太教与世界宗教基督教之间的本质性不

□□第三章 撩开基督的面纱□□

同，也正是由于这种差异的现实存在，形成了耶稣之死的一个直接原因。耶路撒冷城中的大小祭司及文士们议论纷纷：“这人行好些神迹，我们怎么办呢？若这样由着他，人人都要信他。”这就表明，世界宗教的出现，在客观上诱发了民族宗教的存在危机。

于是，正是这些耶路撒冷城的大小祭司及文士，用三十个银币收买了耶稣的门徒犹大，在抓住耶稣以后，立即送交罗马总督。“众人都起来，把耶稣解到彼拉多面前，就告他说：‘我们见这人诱惑国民，禁止纳税，并说自己是基督，是王。’彼拉多问耶稣说：‘你是犹太人的王么？’耶稣回答说：‘你说的是。’”对于宗教之争却要以政治诬告的方式进行解决，耶稣是坚决加以反对的，所以在罗马总督彼拉多想要证明耶稣是不是犹太人之王的时候，耶稣以“你说的是”来巧妙地进行反驳，认为将自己说成犹太之王是他人强加的，从而予以了否认。

尽管在继续审讯的过程中几经周折，然而，基督耶稣还是被钉上了十字架：罗马总督彼拉多下令鞭打耶稣以后，就让他手下的“兵就把耶稣带进衙门，叫全营的兵都聚集在他那里。他们给他脱了衣服，穿上一件朱红色袍子，用荆棘编作冠冕，戴在他头上，拿一根苇子放在他右手里，跪在他面前，戏弄他说：‘恭喜犹太人的王啊！’又吐唾沫在他脸上，拿苇子打他的头。戏弄完了，就给他脱了袍子，仍穿上他自己的衣服，带他出去，要钉十字架。”

虽然耶稣作为形成中的世界宗教基督教的第一个殉难者，在大庭广众之下被钉上十字架而死，应该说是具有轰动性的，可是，耶稣什么时候被杀害的，却只留下一个模糊的时间表：据说是在公元 26 年到公元 36 年之间。很显然，这个死亡时间的跨度似乎也太大了一些。同时，无论是公元 26 年，还是公元 36 年，

实际上都与为耶稣施行洗礼的约翰直接相关，因为公元 26 年正是约翰为耶稣施行洗礼的第二年，而公元 36 年则是约翰被砍头杀害殉教的那一年。如果《圣经》上对于约翰的死期都有明明白白的记载，那么，关于耶稣之死，为什么《圣经》上居然没有任何具体的时间记载，难道非要故意留下一个谜，来神化基督耶稣吗？

由此可见，《圣经》对于耶稣，的确是有意识地进行了一番造神活动，以便使耶稣与基督的形象相符合。这在关于对罗马士兵们如何戏弄耶稣的场面进行的述说之中，表现得非常明显，这是因为这一场面的述说根源于古巴比伦传说：每年选取一个已经定下死罪的犯人，先给他穿上国王的御袍，坐在国王的宝座上面，让他尽情地享乐五天，然后便剥去他的全身衣物，进行狠狠地鞭打，最后用绞刑或木桩惯体刑进行处死。可以说，正是诸如这一类来自古巴比伦的传说，在犹太人心里留下了深刻的印象，从而扩大了他们的想象空间。

事实上，当耶稣被带进衙门之后，那些在衙门之外的大小祭司及文士等等犹太人，除了强烈地要求处死耶稣以外，其实是看不见罗马士兵究竟怎样对待耶稣的，于是乎就在自己的想象之中，模仿古巴比伦的传说，尽力地以戏弄的方式来大大地污辱了耶稣一回，从而以渲泄他们心中对于耶稣的种种仇恨。这就是为什么他们想象中的在罗马士兵戏弄完耶稣之后，还要给耶稣穿上衣服的缘故，因为耶稣从衙门里出来的时候是穿着衣服的。实际上，一个注定要被钉死在十字架上的人，本来就应脱掉衣服，罗马士兵根本就用不着把衣服给耶稣穿上又脱下，因为士兵们将要瓜分耶稣的衣服，更何况让耶稣赤身裸体地在众人面前行走，不更是极为严重的污辱吗！

尽管这种污辱耶稣的想象，在主观上是出于泄愤，可是，出

□□第三章 撩开基督的面纱□□

乎所有那些大小祭司及文士意料的是，这种想象本身却有助于对基督耶稣的神化。数十年以后，也就是在公元 80 年前后，在流传于罗马帝国之中的具有反罗马统治倾向的所谓神谕里面，就出现了这样的赞颂与渴望：“到那时，一个人将从天上再来，一个杰出的救世主，他将把他的双手伸在一棵果实丰美的树上——他是全体希伯莱人中最优秀的！”这显然是对基督耶稣的赞颂与渴望，同时也表明了对耶稣进行神化的成功。

无论是基督耶稣的生日，还是他的死期，之所以需要蒙上一层谜一般的神秘色彩，主要是为了将耶稣由平凡的人神化为上帝之子，这是因出于宗教创建的现实需要而进行的造神活动。事实上，整个《圣经·新约》，特别是“四福音书”，都在不同的层面上或多或少地参与了这一造神活动，因而在增加对《圣经》把握的难度的同时，又增添了《圣经》解读的魅力，从而使《圣经》本身成为一部百科全书式的宗教经典，一部意蕴丰厚而深邃的文化典籍。

第四章 耶稣与你同在

IV.19/徒劳的诱惑

耶稣在约旦河接受施洗约翰的洗礼后，圣灵降到了他身上。接着，在圣灵的引领下，他来到了荒无人烟的旷野中，接受魔鬼撒但诱惑的考验。

在人迹罕至的荒野中，耶稣一呆就是四十天，这四十个昼夜，他不仅要忍受寂寞和孤独，还不能吃任何东西，忍受饥饿的折磨。

四十天后，在耶稣饥饿难捱时，魔鬼撒但出来试探耶稣说：“如果你真是上帝的儿子，完全可以把这些石头变成食物，拿它们来充充饥吧！”

面对魔鬼的诱惑，一般人是难以抵御的，尤其是对于处于饥

□□第四章 耶稣与你同在□□

饿状态的人来说更难，但是，耶稣却毫不犹豫地拒绝了。他可以不用吹灰之力把石头变成美食，但他却没有这样做，而是义正辞严地回答说：

“圣经告诉人们——人活着并非只单单依靠食物，而是要遵从上帝的每一句话。”

魔鬼撒但见耶稣经受住了这一考验，于是，又生一计。他把耶稣带到了耶路撒冷圣殿的顶端，然后对耶稣说：

“如果你真是上帝的儿子，那么，就从这里跳下去吧。圣经上记载——上帝吩咐天使用手托着你，不让你的脚碰在石头上。”

耶稣立刻反驳道：

“圣经上也记载——不可试探上帝。”

于是，魔鬼撒但只好作罢。

但是，他并不死心，又带耶稣登上了一座高山，站在高耸入云的山峰，撒但把全世界的荣华富贵都指给耶稣看，看后，他对耶稣说：

“现在，只要你俯伏于地，向我礼拜，我就把世界上所有的荣华富贵送给你。”

作为上帝的敌对者，竟敢如此辱没上帝，耶稣顿时怒不可遏，只听他大声说道：

“撒但，请你滚开。圣经上记述——敬拜你的上帝，单单侍奉他。作为上帝的儿子，我岂能向魔鬼敬拜！”

魔鬼撒但三次试探耶稣都没有成功，他只好灰溜溜地走开了。

耶稣是经过圣灵洗礼的，是上帝的儿子，所以，面对魔鬼的种种试探、诱惑，他都从容镇定、不为所动。他经受住了考验，战胜了魔鬼撒但的试探，因而，当魔鬼撒但刚刚溜走，天使就到了耶稣身边尽心侍候耶稣。

IV.20/拈了一个叛徒

施洗约翰和他的两个门徒在约旦河看见耶稣从前面经过，施洗约翰就对他们说：

“你们看，他就是上帝的羔羊。”

两个门徒听完，马上就跟在耶稣后边走着。耶稣转过身来，看见他们一路跟着他，就问：

“你们想要什么？”

两个门徒恭恭敬敬地说：

“老师，请问你住在哪里？”

耶稣一听，就说：

“那你们跟我来看看吧。”

耶稣带他们来到自己的住处时，已经是下午四点多钟了，他们俩就留下来听耶稣讲道。这两个门徒一个叫安得烈，一个叫约翰，他们最先作了耶稣的门徒。

听完耶稣的教诲，安得烈和约翰认定耶稣就是救世主。于是，第二天，他们俩赶快分别跑回家，告诉他们的哥哥：

“我们找到救世主啦！”

安得烈先领着自己的哥哥西门来见耶稣了，耶稣见到西门非常高兴，就说：

“你是约翰的儿子西门，以后就叫彼得吧。”

接着，约翰也把自己的哥哥雅各领来了。

过了两天，耶稣在去加利利省的途中遇到了一个叫腓力的人，腓力是伯赛大人，和彼得、安得烈是同乡。
来” 耶稣对腓力说：

“跟我来！”

□□第四章 耶稣与你同在□□

腓力就跟着耶稣走了，成了耶稣的门徒。

不久，腓力又找到迦拿人拿但业，对他说：

“我们找到了摩西和其他先知预言的那一位了，他叫耶稣，从拿撒勒城来，是约瑟的儿子。”

拿但业听完，不屑地说：

“拿撒勒会出什么好的呢？”

腓力说：

“你自己来看看就知道了。”

耶稣见腓力和拿但业走了过来，就指着拿但业说：

“看哪，这才是真正的以色列人，心中坦坦荡荡，没有一点诡诈。”

拿但业心里非常奇怪，就问耶稣：

“你怎么知道我呢？”

耶稣说：

“在腓力还没有去找你之前，我就看见你站在无花果树下了。”

拿但业立刻惊喜地喊道：

“老师，你确是上帝的儿子，是以色列的王！”

耶稣则说：

“只因为我说我看见你在无花果树下，你就相信我了吗？将来你会看见比这个更大的事。你们会看见，天门敞开，上帝的使者从天上飞下来落到我的身上。”

于是，拿但业也成了耶稣的门徒。

耶稣在约旦河畔招收了最初的六个门徒。

一天，耶稣遇到一个叫马太的税官，就对马太说：

“你来跟从我吧。”

马太听后，立刻放下手中的活，高高兴兴地跟从了耶稣，成

了耶稣的门徒。

跟从耶稣的人越来越多。

后来，耶稣来到山上做了一整夜的祷告，祷告完毕，他把所有的门徒召集到一起，从中选出了十二名门徒，他们是：彼得（西门的教名）、安得烈（西门的弟弟）、约翰、雅各、腓力、巴多罗买、税官马太、多马、亚勒腓的儿子雅各、狂热党人西门、雅各的儿子犹大和后来出卖耶稣的叛徒加略人犹大。

挑选完十二门徒，耶稣就带他们下山，传授给他们驱赶邪念和治愈疾病的技能，并训练他们进行传道。

IV.21/天降真粮

一天，耶稣的门徒和众人都在找耶稣，后来，他们终于找到了他，耶稣对众人说：

“我实实在在地告诉你们，我知道你们找我并不是为了看我行的神迹、我传播的道，而只是为了要些饼填饱肚子，满足口腹之欲。”

耶稣说完，众人都不敢说什么。见大家面面相觑，耶稣就教导他们说：

“不要为那只用来裹腹而且会朽坏的食物操心费神，你们该为获得那永存不朽的食物而努力，那永存不朽的食物就是人子要赐给你们的食物，因为父主已经把赐与这种食物的权利完完全全交给我了，由我来行使。”

众人问道：

“那么，我们应该做什么、怎样做，才算是做了至高上帝的纯粹的工呢？”

耶稣回答说：

□□第四章 耶稣与你同在□□

“相信上帝差派来的那一位就行了。”

上帝所差派来的那一位，不就是眼前的这位耶稣吗？人们都在想：他怎么能说自己是上帝派来的呢？他果真能做些什么让我们相信他吗？众人开始议论纷纷，后来又说：

“既然你说是上帝差你来的，那么，你能行些什么神迹让我们看了就能相信你呢？你究竟能做什么？圣经上说过：‘摩西从天上赐食物给他们。’所以，我们的祖先在旷野流荡期间，摩西每天都赐他们吗哪吃，你能做得到吗？你能每天也给我们饼吃吗？”

耶稣解释道：

“我实实在在地告诉你们，那从天上来的食物，绝不是摩西赏赐给他们的，而是我的父亲——上帝赐与的，你们的食物也如此。现在，我的父亲——上帝又把天上的真粮赐给你们。而上帝所赐的真粮就是从天上降下来赐给世人生命的那一位。”

众人听后就恳求说：

“老师，既然如此，那就求你把这种粮食天天都赐给我们吧。”

耶稣说：

“我就是生命之粮。到我这里来的人，一定不会再感到饥饿；相信我的，也一定永远不再感到干渴。但非常可惜的是，正如我从前对你们说过的一样，你们虽然亲眼看见了我，却还是不相信我。只要是父主赐给我的人，一定会到我这里来的，到我这里来的，我总不丢弃他，因为我从天上下来不是要按自己的意思行事的，而是要遵照那差我来者的旨意去做。”

“差我来者的旨意，就是要我保护他赐给我的人一个也不丢失，并且到末日的时候，我还要叫他们复活。差我来者就是我的父亲，我父亲上述的意思，是要一切看见我就相信我的人得到永

生，并且在末日的时候，我要叫他们复活。”

一些犹太人听见耶稣自称他是从天上来的生命之粮，是上帝让他赐与给人们的，就有些不相信，因为他们觉得耶稣就是个凡人，与他们没有二样，上帝怎么会是他的父亲，又怎能差他从天上下来呢？有人说：

“他怎么能说自己是从天上来的生命之粮呢？他的父亲叫约瑟，是个木匠，他不过是木匠的儿子罢了。”

其他人接过话茬道：

“对呀，他的父母我们都认识，离我们住的很近，他们的儿子怎敢这么说话呢？”

耶稣见一些人仍是不相信他，甚至有些人开始嘲弄他，就坚定地对他们说：

“你们不必对我议论纷纷，也不必怀疑我。你们到我这儿来，完全是受我父上帝的吸引。而到我这里来的每个人，我父有旨意，就是在末日的时候，我都要叫他们复活。

“圣经说：‘他们都要承蒙上帝的教导。’这也就是说，只要愿意听从父主的训导，并乐意学习的人，都会到我这里来。当然，这并不是说听从父主教诲的人都见过他，只有我才见过他，父主的教诲也是通过我来传递的。

“因此，我实实在在地告诉你们，相信我的人就会得到永生，因为我是生命之粮。你们应该记得，你们的祖宗虽然在旷野之中吃过吗哪，但最终还是死了。但是，如果你们吃了从天上降下来的生命之粮，就会获得永生。我就是从天上降下来的生命之粮，如果人吃了它，就一定会永远活着。为了让人得到永生，我要把这生命之粮赐给你们，让你们吃下它，获得永生，这生命之粮就是——我的肉体。”

众人一听，立刻哗然，有人就好像没听懂似的，愣了一会

□□第四章 耶稣与你同在□□

儿，又问旁边的人：

“什么？他说他把什么给我们？”

旁边的人说：

“他说他就是生命之粮，他的肉体就是生命之粮，我们吃了他的肉体就会永远不死。”

另一个接着说：

“这怎么可能？他是人，他怎么能让别人吃他呢？况且，我们又怎能吃他呢？”

周围的人一听都附和道：

“对呀，对呀！这怎么可能？”

耶稣再次解释说：

“我实实在在地告诉你们，如果你们不吃人子的肉、不喝人子的血，就不会获得永生。只有吃我肉、喝我血的人才有永生，在末日的时候我会叫他复活。因为我的肉是真的粮食，我的血是真的饮料。吃我肉、喝我血的人常在我里面，我也常在他里面。永生的父差我到这里来，我会靠着他不死；同样，吃我肉的人，也会靠着我不死。因为我是从天空降下来的真粮，吃这粮的人就能够永远活着，而不像你们的祖宗，虽然吃过了吗哪，但最终还是死了。”

众人仍不理解耶稣的话，而耶稣的门徒们听后也有些奇怪，他们相互议论道：

“这些教训实在让人太难理解了，谁能接受它呀？”

“是呀，真让人感到不可思议。”

耶稣明白，他的门徒并不都是一心一意追随他的，也并非人人对他虔敬、相信他，甚至将来还会有人出卖他，于是，他对门徒摆摆手说：

“你们对我刚刚说的那些话感到难以置信吗？如果你们真的

看见人子回到了天上，也许你们就相信了，可是，那又有什么用呢？让人真正活着的乃是灵，肉体于人是没有益处的。我说的话就是灵，就是生命。尽管如此，我知道，你们当中还有人不相信我。”

“所以，我曾经对你们说过，如果不是父主施恩，没有人能到我这里来。”

听了耶稣的话，一些追随耶稣的门徒就走了，他们不打算再跟从耶稣了。

接着，耶稣见一些门徒离开了他，就把他挑选出来的十二个门徒叫到一块，问道：

“一些人已经离开我了，你们有什么想法？有什么打算？你们也想离开我吗？”

彼得马上说：

“主啊，你有永生之道，我们不跟随你还跟随谁呢？我们相信，并且也确实知晓你就是永生上帝的圣子！”

耶稣说：

“你们十二个人是我自己拣选的，可其中有一个是魔鬼。”

耶稣知道是谁，但他当时没有马上指出来。

IV . 22 / 赐与生命的泉源

耶稣与尼哥底母谈话后不久，耶稣和他最初收的几个门徒迁到了犹太地，在那里给人施洗。当时，施洗约翰也在附近为人施洗。

一天，一个犹太人和施洗约翰的门徒为了洁净礼的问题争辩起来。过后，门徒们对施洗约翰讲了他们心中的不满，他们说：

“老师，以前在约旦河外，你证明他是基督的那一位，现在

□□第四章 耶稣与你同在□□

也在给人施洗，人们都跑到他那里洗礼去了。”

施洗约翰则真诚地说：

“如果上帝不赐与，人就得不到什么。我说过我不是基督，我只是被派来为他预备道路的，这你们都知道。娶新娘的是新郎，但站在旁边的朋友，只要听到新郎的声音就快乐欢喜，我现在也是这种心情。”

“我说过，他必兴旺，我必衰微。上帝所差派来的，说的都是上帝的话。上帝爱自己的儿子，把一切都放在他手里了。相信这位儿子的人就会得到永生，不相信他的，不但不会得到永生，而且上帝的愤怒会常常降到他身上。”

到耶稣门徒这里施洗的人越来越多，并引起了施洗约翰门徒的不满，也引起了后来被耶稣称为伪善者的法利赛人的注意，所以，耶稣决定带着门徒暂时离开犹太回加利利。

从犹太地到加利利，中间须经过撒玛利亚。这天中午时分，耶稣和门徒们走到了撒玛利亚的叙加城，城外有一眼著名的古井——雅各古井。耶稣的门徒们都进城买食物去了，耶稣一个人因很累，就坐在古井旁歇着。

这时，有一位撒玛利亚妇人来到古井旁打水，耶稣就对她说：

“请你给我一点水喝吧。”

因为犹太人与撒玛利亚人一向都不来往，双方因历史原因彼此带有很大成见。所以，当耶稣同这位撒玛利亚妇女说话时，这位妇女感到非常奇怪，就反问道：

“你是个犹太人，怎么向我这个撒玛利亚女人要水喝呢？”

耶稣说：

“要是你知道上帝的恩典，也知道跟你要水喝的是谁，你早就会求我了，我也早就会把活水给你了。”

这位妇女说：

“先生，你没有打水的器具，井又深，你说的活水要从哪里来呢？我们的祖宗雅各把这口井留给我们，他本人、他的儿女及牲畜全都喝这口井里的水。难道你比雅各还伟大吗？”

耶稣对她说：

“人喝这水，还要再渴。但是，若喝了我所赐的活水，就会永远不渴。因为我所赐的活水，要在人体里面成为生命的泉源，涌流不息，直到永生。”

妇女立刻说：

“先生，请你把这水赐给我吧，喝了这水我就再也不会渴了，也用不着每天都跑这么远的路来打水了。”

耶稣说：

“去把你丈夫叫到这儿来。”

妇女回答说：

“我没有丈夫。”

耶稣接着说：

“你说得没错，你的确没有丈夫。不过，你已经有过五位丈夫了。现在和你同居的也不是你的丈夫。你说得一点都不错。”

妇女一听，马上对耶稣说：

“先生，我看你一定是位先知。那么，请问你，我们的祖宗一向都是在这山上敬拜上帝，为什么犹太人却说只有耶路撒冷才是敬拜上帝的地方呢？”

耶稣就教导她说：

“你当相信我。我告诉你，时候快到了，敬拜上帝的地方，既不是在这个山上，也不是在耶路撒冷。你们对于敬拜上帝的事还一无所知。但我们知道，救恩是从犹太人出来的。我说的那个时候，现在已经到了，真正敬拜上帝的，需要用诚实的心灵敬

□□第四章 耶稣与你同在□□

拜他，因为上帝就是要寻找这样敬拜他的人。上帝是个灵，所以，人必须用心灵和诚实去敬拜他。”

妇女说：

“据我所知，有一位救世主就要来了，他被称为基督。他来了，就一定会把一切事情都教给我们的。”

耶稣平静地说：

“现在正在跟你说话的就是基督。”

二人正谈着，耶稣的门徒回来了。门徒们看见耶稣在和一位妇女谈话，觉得有些奇怪，但他们没有人追问二人究竟谈了些什么。

妇女见耶稣的门徒来了，就把水罐留了下来，一个人回到城里去了。到了城里，妇女遇见人就招呼道：

“你们快去看吧，有个人能把我过去的所作所为全说出来。莫非他就是基督？”

人们一听，都纷纷涌出城去看耶稣。

妇女刚走，门徒就对耶稣说：

“老师，请吃点东西吧。”

耶稣说：

“我有食物吃，是你们不知道的食物。”

门徒们感到很纳闷，就互相嘀咕道：

“难道有人拿什么东西给他吃了吗？”

耶稣解释说：

“我的食物就是按照上帝的旨意行事，完成他的工作。你们不是说还有四个月才到庄稼收割的时候吗？现在，你们往田里看看，庄稼已经熟了，可以收割了。收割的人不但可以得到工价，还可以把五谷存贮到天上的仓库里，叫撒种的和收割的一同快乐。俗话说：‘那人撒种，这人收割。’我派你们去收割别人播种

的，你们可以坐享别人的劳动成果。”

这时，由于那位妇女作的见证，叙加城里的许多撒玛利亚人都相信耶稣是救世主，他们赶到古井边见到了耶稣，并恳求耶稣留下来住两天，于是耶稣就在叙加城住的两天。

在叙加城，耶稣全身心投入到了传道中，人们亲耳聆听了耶稣的教诲，亲身得到了耶稣的点拨，相信他的人也越来越多了。这些人对那位妇女说：

“我们现在已毫无疑问地相信耶稣，不是仅仅因为你的话，而是因为我们亲耳听见了他的教诲，亲身体会到了他的伟大，知道他确实是救世主。”

在叙加城里进行了两天的传道活动后，耶稣又带着门徒出发，往加利利走去。

IV.23/这是一个潜在的危机

由于耶稣的名气越来越大，一些犹太人和法利赛人也越来越恨他，他们到处诬蔑耶稣，说耶稣的坏话，说耶稣为人赶鬼只不过是靠鬼王的威力而已，耶稣大声驳斥道：

“一个内部四分五裂的国家，一定会灭亡。一个城市或家庭起了纷争，也一定站立不住。如果撒但驱逐撒但，这岂不是在自我摧残？它的国家又怎能不亡呢？”

“因此，如果我是靠鬼王来赶鬼，那么，你们的子弟又是靠什么来赶鬼呢？”

“我靠上帝的圣灵来驱赶邪鬼，这证明上帝之国已经来到你们中间。人绝不能轻易夺取一个壮士的财物，除非他先制服壮士，然后才可任意妄为。”

“凡不与我同心的，就是反对我。不与我同聚的，必然会溃

□□第四章 耶稣与你同在□□

散。我实实在在地告诉你们：犯任何罪、说任何侮辱的话，都可以得到赦免，唯独亵渎圣灵，一定不能得到赦免。侮辱我的，还可以得到饶恕，但若得罪圣灵，今生来世，永远都不能被赦免。

“好人从心里发出良善，恶人从心里发出邪恶，言为心声。我警告你们：在审判时，人要对他所说的话句句负责，凭此就可以断定你是公义的，还是罪恶的。”

这些人见他们无法用言语来毁坏耶稣的名誉，就千方百计又想出一招。

某天，耶稣的住处来了几位犹太教师和法利赛人，他们要求见耶稣。

耶稣知道来者不善，就出来问道：

“你们找我有何事？”

这些人笑嘻嘻地说：

“你那么能显神迹，我们今天专程拜访，想让你在我们面前为我们显示一下神迹。”

耶稣立刻严肃地拒绝道：

“在这个充满了邪恶、淫乱的时代，你们还想看什么神迹呢？除了约拿先知的神迹外，你们再也看不到什么神迹了。约拿曾在大鱼腹中呆了三天三夜，人子也要埋在地里三日三夜。”

“在审判的日子，尼尼微人要起来控告这世代的罪恶，因为他们在听了约拿的宣告后，就痛改前非了。但在这里，有一位比约拿更伟大的人，你们却不相信。示巴女王在审判时也要起来给这世代定罪，因为她千里迢迢地赶来听所罗门王的智慧话语。但在这里，有一个比所罗门更卓越的人，你们却不肯听从。”

说到这里，耶稣环顾一下周围，又继续说：

“有一只邪鬼，离开了受它操纵的人。它在干旱的地方四处游荡，想重新找一个栖身之地，可是，找来找去它都没法找到更

合适的地方。不得已，这个邪鬼最后还是决定回到它的老地方去。回到它所附着的人的心里时，它发觉这里不仅很空，而且非常干净，它可以舒舒服服地呆着。于是，他又去叫了七个比它自己更凶恶的同伴来和它一起住在这里。从此，被众多邪鬼附身的那个人的景况越来越糟糕。”

听了耶稣的话，有些人还非常糊涂，不知耶稣话中的意思，这时，耶稣话锋一转：

“如今这个邪恶的世代跟那个人的境遇一模一样，充满了痛苦和危险。”

就在耶稣说话之际，他的母亲和兄弟们前来找他商量一些事情，有人进来说：

“老师，你的母亲和兄弟来了，他们正在外面等你，说有事要同你商量。”

耶稣却故意问道：

“谁是我的母亲？谁是我的兄弟？”

说完，他指着身旁自己的门徒说：

“你们看，他们就是我的母亲和兄弟。”

接着，他又指着信任他的一些人说：

“这些人，这些遵行我父亲——上帝旨意的人就是我的母亲和兄弟姊妹。”

那些犹太人和法利赛人知道已自讨没趣，耶稣不会给他们显迹的，只好走了。

过了一段时间，他们还想为难耶稣，让耶稣当众出丑，所以一些法利赛人和撒都该人又找耶稣说：

“你还是给我们行一个天上的神迹、让我们瞧瞧你究竟是不是真正的救世主吧。”

耶稣正言厉色道：

“我知道你们很善于观察天色，傍晚时，天边若出现灿烂的红霞，你们就知道明天一定是晴空万里；早晨起来，若看见天色呈现出晴红的样子，你们就断定会刮风下雨了。请问，你们为什么只懂得分辨出自然界的阴晴雨雪，却看不出这个时代的兆头呢？”

“告诉你们，在这个罪恶滔天的世代，除了约拿的神迹外，休想再看些什么神迹。”

说罢，耶稣转身离去。

这些法利赛人和撒都该人又碰了一鼻子灰，只好灰溜溜走了。

IV.24/耶稣基督的预言

一次，耶稣独自祷告完毕，就问门徒：

“人家说我是谁？”

门徒立刻答道：

“有人说你是施洗约翰，有人说你是以利亚，也有人说你是先知群中的一位。”

耶稣继续问道：

“那么，你们说我是谁呢？”

彼得说：

“你是基督，是永生上帝的儿子。”

耶稣听后，立刻吩咐门徒们不要泄露他的身份。然后，耶稣又告诉他们说：

“我必定要受诸多苦楚，被长老、祭司长和教师排斥、甚至杀害。但你们要记住，死后三天，我必复活！”

彼得见耶稣对此事直言不讳，就劝道：

“主啊，你千万不要这样做啊，我们决不允许这种事情发生在你身上！”

耶稣转过身来，责备彼得道：

“撒但，给我走开！你就想绊倒我，你只是顾及人的利益，根本不重视上帝的思想！”

接着，他把门徒们叫到身边，庄严地说：

“如果你想跟从我，就该放弃自己的权益，背起沉重的十字架跟从我。”

“一个想保存自己性命的人，反而会丧命。因而为我和福音而失去性命的人，则必然会得到生命。如果一个人赚得了全世界，却断送了灵魂，对他会有什么好处呢？有什么东西能赎回他的灵魂呢？”

“在这人欲横流、罪恶充斥的时代，如果有人以我和我的教训为耻，我在上帝的荣耀里与众天使再来时，也要以他为耻。”

最后，耶稣又说：

“我实实在在地告诉你们，站在这里的人，有些会活着看到上帝之国的能力的降临。”

六天之后，耶稣带着门徒彼得、雅各和约翰悄悄登上了一座高山。在山上，耶稣突然在三位门徒面前改变了形象，他的衣服也变得雪白，白得令人眩目。忽然，门徒们看见以利亚先知和摩西出现了，他们和耶稣说着话。

彼得高声说道：

“主啊，我们在这里真是妙极了！让我们搭三座帐篷：一座给你，一座给摩西，一座给以利亚！”

就在此时，一朵云彩降了下来，遮住了他们，光彩里传出一个声音说：

“这是我心爱的儿子，你们要听他的。”

□□第四章 耶稣与你同在□□

三个门徒闻声，四处张望，周围却没有任何人，他们赶快俯伏在地。耶稣见状，就说：

“起来，不要害怕。”

下山的时候，耶稣警告他们说：

“在我未从死人中复活以前，千万不要把刚才所见的告诉别人！”

门徒严守了这个秘密，但他们彼此仍议论着“从死人中复活”这句话的含义。

他们问耶稣：

“教师们为什么说以利亚先知必须先来呢？”

耶稣说：

“以利亚必须先来整顿一切。但以利亚已经来了，人们却不认识他，竟任意苦待他。我也将要受到人们的苦待，饱尝痛苦，遭人白眼。”

门徒这才明白，耶稣所说的是指施洗约翰。

以后，耶稣多次告诉门徒：

“我会被出卖，被杀害。但三天后，我会复活。”

门徒们虽不大明白，却也不敢多问。

IV. 25 / 骷髅头暗淡无光的太阳

这是一个令人悲伤的日子，耶稣被捕之后经过几个回合，本想释放耶稣的巡抚彼拉多在狂怒的犹太人面前屈服了，耶稣被判了死罪，要钉死在十字架上。

彼拉多和犹太人将耶稣带出城，押往刑场。

半路上，他们遇到一个从乡下来的古利奈人西门，于是，他们无缘无故地把西门抓了起来，逼他代耶稣背起沉重的十字架往

刑场走去。

此时，正是日出时分，沿途有不少信耶稣的人默默地注视着耶稣，伤心地流着泪，许多人则跟随在耶稣的后边为他送行，一些妇女哭得伤心欲绝，耶稣转头对她们说：

“耶路撒冷的女子啊，不要为我哭泣，为你们自己和你们的儿女哭泣吧，因为人们说的‘不生育、不怀孕、不哺乳的妇女真是有福’的日子快要来到了。那时，人们会求大山：‘倒在我们身上吧！’会求小丘：‘覆盖我们吧！’他们对我这棵翠绿的树尚且如此，何况将来对你们和你们的儿女啦。”

到了一个叫骷髅头的地方，人们停了下来，这里就是耶稣受难之处，该地离耶路撒冷很近，当时，与耶稣同时受刑的还有两个罪犯。

终于，耶稣被钉到了十字架上，他在中间，另外两个罪犯被钉在他左右两边，看到两个罪犯也要被钉死在十字架上，耶稣仰天祷告起来：

“父亲啊，赦免这两个人吧，因为他们不知道他们自己做了些什么。”

直到此时，耶稣还在为别人着想，一旁围观的群众大为感动，犹太领袖们却嘲弄他：

“他救别人，但如果他真是上帝选立的救世主，他就可以救救将被处死的自己呀。”

士兵们也嘲笑耶稣：

“对呀，如果你真是犹太人的王，就救救你自己让我们看看呀！”

跟耶稣受刑的一个罪犯也讥诮耶稣：

“你就是救世主吗？快来救救你自己呀！也救救我们呀。”

另一个罪犯则斥责道：“难道死到临头了你还不怕上帝吗？”

□□第四章 耶稣与你同在□□

我们被钉死是罪有应得，而他则是无辜的。”

接着，他又对耶稣说：

“耶稣啊，当你为王的时候，请别忘记我。”

面对人们的讥讽嘲笑，耶稣泰然自若，听了这名罪犯的请求，耶稣就对他说：

“我向你保证，今天你一定会和我一起乐园里了。”

彼拉多为耶稣写了一个牌子，安在了耶稣的十字架上，牌子上写道：

“犹太人的王——拿撒勒人耶稣。”

牌子是用希伯来、罗马和希腊三种文字写的，不同语言的人都能读懂。祭司长见牌子上写的是这么几个字，就很生气地对彼拉多说道：

“不要写‘犹太人的王，应该写‘这人自称是犹太人的王’才正确。”

彼拉多则坚决地说：

“我所写的绝不再改！”

士兵们把耶稣钉在十字架上后，就把他的衣服分成四份，每人一份。剩下的内衣是上下一幅织成的，没有缝口，他们彼此商量起来：

“不要撕破它吧，我们抽签，谁抽中了这件内衣归谁了，怎么样？”

于是，他们又以抽签的方式分了耶稣的内衣。

耶稣被钉上十字架时，他的母亲、他母亲的妹妹、高罗巴的妻子马利亚及麦大拉的马利亚都站在十字架下面，耶稣看见母亲和自己的门徒约翰站在一起，就对母亲说：

“母亲，他是你的儿子。”

然后，对约翰说：

“她是你的母亲。”

从那天起，门徒约翰就把耶稣的母亲马利亚当作自己的母亲接到了家里。

正午左右，该是阳光正足时刻，可是，这天的太阳却是暗淡无光，黑暗笼罩着大地。耶稣将所有的事情都安排妥当后，就说：

“我渴了。”

一个士兵马上用海绵在一个盛着酸酒的器皿里蘸了蘸，把海绵绑在牛膝草上送到了耶稣嘴里，耶稣尝了尝酸酒，然后说道：

“成了。”

旁观者中有人说：

“我们看看，以利亚是不是来救他。”

耶稣大喊一声：

“父亲，我将我的灵魂交在你手中。”

说完，耶稣就垂下了头咽气了。

与此同时，大殿里的幔幕从上而下断裂了，大地震动，磐石崩裂，坟墓张开。

监督行刑的军官们见此情景，不禁说道：

“这人确是义人。”

围观的群众目睹这凄惨的一切，无不悲痛哀伤，涕泗横流，捶胸顿足。然而，耶稣还是去了，无可挽回地走了。

耶稣是在日出东南时被押赴刑场钉上十字架的，日头偏西时，他死了，把他的灵魂交给了上帝。死了这天正是逾越节的预备日，犹太人不愿在这天有尸首留在十字架上，于是，他们就要求彼拉多令人打断他们的腿，好把他们及时挪走。

几个士兵奉命执行，他们上前先把耶稣两旁的罪犯的腿给打断了，来到耶稣那里，他们发现耶稣确实死了，就没有打断他的

□□第四章 耶稣与你同在□□

腿，但其中一个士兵用枪尖扎了一下耶稣的肋旁，所以，从耶稣的肋旁立刻流出了血和水。

这天晚上，一位心地善良、人为正直的公会议员——约瑟鼓起勇气谒见了彼拉多。约瑟虽住在犹太人的亚利马太城，但暗地里他追随着耶稣，盼望自己也能进入到上帝之国，只是因为害怕犹太人的迫害，才未敢公开表示追随耶稣、做耶稣的门徒。耶稣被钉到十字架上，约瑟亲眼目睹了这悲惨的一幕，他心痛无比，决定真正为耶稣做点儿什么，因此，当晚，他前来谒见彼拉多。

见到彼拉多，约瑟请求道：

“请允许我来安葬耶稣的遗体吧！”

彼拉多不相信耶稣死了，就说：

“什么？耶稣死了？这么快就死了？”

然后，彼拉多把自己手下人叫来问道：

“耶稣死了，是吗？”

手下人回答说：

“是的，他死了，的确死了。”

彼拉多追问道：

“你敢保证他确实死了？”

手下人说：

“是的，我亲眼看见的。”

彼拉多又问道：

“那么，他已死了多久了呢？”

手下人说：

“日头偏西时咽了气。”

于是，彼拉多转过头对约瑟说：

“你可以把他安葬了。”

约瑟回到耶稣受难之处，把耶稣的尸体从十字架上取下来。

这时，那位曾在夜半时分拜访过耶稣的尼哥底母也带着一百斤没药和沉香来到了这里。他们按照犹太人的殡葬习俗，用细麻布加上香料，把耶稣的遗体裹好了，安放在一个全新的石墓里。

安葬耶稣的时候，还有几个善良的妇女守在一旁，看见耶稣下葬后，她们才回家去准备香料和膏油，打算安息日过后来涂抹耶稣的遗体。

第二天，一些祭司长和法利赛人来找彼拉多，对他说：

“我们曾听这个死去的人以前说过，如果他死了，三天后他必复活。所以，我们请求你下令，把他的坟墓把守好，以免第三天他的尸体被盗走，他的门徒们借此蛊惑人心。”

彼拉多说：

“你们不是有士兵吗？那就去尽你们最大的可能看守着吧。”

于是，祭司长和法利赛人马上率领一些士兵到了耶稣的墓地，把耶稣的坟用大石头牢牢封死了，谁都难以把这些石头挪开，更别说把耶稣的尸体偷走了。

过了安息日，正是耶稣受难的第三天。这天黎明，那几个妇女就带着备好的香料和膏油来到了耶稣墓前，准备涂抹耶稣的遗体。

来到耶稣墓前，她们却发现耶稣的坟墓上堆满了大石头，在另一处，也就是墓口处，这些大石却滚到了一边。见此情景，她们赶快跑到西门彼得和约翰的住处，告诉他们：

“大概有人把主从坟墓里搬走了，因为坟墓墓口处的大石头被人挪走了。”

彼得和约翰一听，赶忙向墓地跑去。约翰跑得快，比彼得先一步赶到坟墓，他小心地探头往里面看，果然耶稣的尸体没有了，只有一些细麻布还留在那里。

随后，彼得也赶到了，他爬进墓穴里看了看，只见细麻布整

□□第四章 耶稣与你同在□□

整齐地放在一旁，耶稣的裹头巾也卷着放在另一边。看见这一切，彼得和约翰明白——耶稣复活了。

彼得和约翰回去了，墓地上只剩下了麦大拉的马利亚，空空的墓地上站着孤伶伶的马利亚，她形容悲戚，泪流不止，怎么也不相信耶稣的尸体不翼而飞了。哭了一会儿，她再次往坟墓里探了探身子，忽然，她看见两个穿着白衣的天使坐在里边，一个坐在耶稣遗体的头部，一个坐在脚部。天使问马利亚：

“你为什么哭呀？”

马利亚抽泣着说：

“有人把我的主给搬走了，我不知他们把主给放在哪里了，所以很伤心。”

说完，马利亚就把头转向了墓地外面，刚一回头，她就看见一个人站在她身后，她不知这人就是耶稣，以为是这里的园丁呢。

耶稣问她：

“妇人，你为什么哭呢？你在找谁呀？”

马利亚说：

“先生，如果是你把他搬走了，就请你告诉我把他放在哪儿了，我再把他搬回来。”

耶稣叫道：

“马利亚。”

听见这叫声，马利亚感到很耳熟，她突然明白了，站在自己面前的就是耶稣基督，马利亚无比激动，立刻走近耶稣，惊喜地高喊道：

“啊，老师！”

耶稣见马利亚要扑过来，就说：

“别碰我，马利亚，我还没升天去见父主呢。你先去找我的

弟兄，告诉他们我就要去见父主，就是你们的父亲，你们的上帝，去吧。”

马利亚急忙离开墓地，带着几分欢喜几分害怕几分忧虑的神情跑到耶稣门徒那里，说：

“我看见主了。”

接着，她就详细地把耶稣对她讲的话告诉了门徒，但他们对此心存疑虑。

这天，有两个门徒前往离耶路撒冷十一公里的以马忤斯村，一路上，他们边走边谈论着最近发生的一连串的事，这时，耶稣慢慢挨近了他们，与他们同行，但他们视觉受阻，没有认出耶稣来。耶稣问他们：

“你们一路上在谈些什么呢？”

他们面带愁容地停下来歇了一会儿，其中一个叫葛罗巴的人对耶稣说道：

“你到耶路撒冷作客，难道还不知道最近这几天所发生的一系列的事件吗？”

耶稣问：

“什么事？发生什么事了？”

他们答道：

“就是关于拿撒勒人耶稣的事呀。他曾经是一位先知，在上帝和群众面前都非常有能力，但是，不幸的是，他却被祭司长和我们的领袖处死了，他们把他钉到了十字架上。唉，我们一直以为他能来拯救以色列呢。”

“更奇怪的是，在他死后三天，有几个妇女一大早到他的坟墓上，发现他的尸体竟然不翼而飞了。后来，她们又告诉门徒们，说主复活了，向她们显现了。后来，一些人前去查看，果然发现耶稣的遗体不见了。你说怪不怪？”

□□第四章 耶稣与你同在□□

这时耶稣说：

“愚蠢的人哪，你们为什么迟迟不肯相信先知的話呢？先知不是清清楚楚地预言过——救世主在进入他的荣耀前，必须这样受害吗？”

接着，耶稣便把圣经上所有关于他的记载——从《律法书》到《先知书》——全都讲了出来。

快到以马忤斯时，耶稣还打算继续前进，他们却极力挽留耶稣：

“时间太晚了，天就要黑了，请和我们在一起住一夜后再走吧。”

于是，耶稣就和他们住了下来。

晚饭时，耶稣拿起饼来，祝福后，就把饼掰开分给他们，两人见状，不禁眼前突然一亮，马上认出分饼者就是耶稣！可是，就在一刹那，耶稣却从他们眼前消失了。

二人面面相觑道：

“在路上他跟我们解释圣经时，我们的心不是热烘烘的吗？”

于是，二人马上赶回耶路撒冷，把刚才他们遇到的事详细地告诉了耶稣的门徒，门徒们当时也正议论这事，其中一人还说道：

“主真的复活了！他已经向彼得显现过。”

夜里，门徒们聚在一起谈论着这些事，因为害怕犹太领袖迫害，所以，他们把门窗都关得死死的。正谈话间，突然，耶稣站到他们面前向他们问安，接着，他又把手和肋旁让门徒们看了看，这下门徒们真正相信——耶稣，他们的主复活了，于是，门徒们立刻欢呼雀跃起来。耶稣对他们说：

“愿平安伴随着你们！父主怎样差遣我了，我也照样差派你们，我也曾经这样说过。”

说着，耶稣向门徒们吹了口气：

“你们领受圣灵吧。从今以后，你们赦免谁的罪，谁就获释；你们判谁有罪，谁就获罪。”

当时，十二门徒中一个叫多马的没有在场，后来，人们把耶稣复活的情形向他描述时，他还是不信，并坚持说：

“除非我亲眼看见他，亲手摸到他手掌上的钉痕，再摸摸他的肋旁，否则，我决不信！”

八天后，当门徒们又聚到一起时，多马也在其中，这时，耶稣再次站在他们中间说：

“愿你们平安。”

然后，他又对多马说：

“你用手指摸摸我的手和肋旁，不要再疑惑了，该相信我了。”

多马摸完，立刻喊道：

“我的主！我的上帝！”

耶稣说：

“你看见了我才肯相信，那些没有看见我就相信了我的人有福了。”

后来，耶稣又在提比利亚海岸向门徒显现。那时，西门彼得、多马、加利利省迦拿村的拿但业、西庇太的两个儿子和其他门徒都聚集在这里，西门彼得说：

“我想打鱼去。”

其他人也应声而道：

“好，我们也跟你一块去。”

大家立刻乘船出发，在海上，他们花了一整夜的工夫，可是连一条鱼都没打上来。

拂晓前，耶稣站在了海岸上，门徒们并不知道耶稣在这儿。

□□第四章 耶稣与你同在□□

耶稣问道：

“孩子们，打到鱼了吗？”

门徒们说：

“没有，一条都没打到。”

耶稣说：

“你们往船右边下网就能打到鱼。”

门徒们依言把网撒了下去，果然，刚一下网，他们就觉得网太重拉不上来了，这次收获非同小可。这时，约翰就对西门彼得小声说：

“那是主啊！”

彼得一听，立刻披上一件外衣，从船上一跃到海里，一个人向岸上游去。其余的门徒忙着用船把那一网鱼拖上岸。

上了岸，他们看见岸上已生了一堆炭火，炭火上烤着鱼和饼。只听耶稣说：

“把刚打上来的鱼拿几条来。”

彼得立即把鱼网拉上岸，鱼一共有一百五十三条，网虽小，却盛了这么多鱼也没破。

接着，耶稣又说：

“你们过来吃早饭吧。”

门徒们谁也没有再问他到底是不是主，因为他们心里已明白他就是耶稣，就是他们的主。大家把耶稣分给他们的鱼和饼全都吃了下去。

吃过早饭，耶稣问彼得：

“彼得，你比这些人都爱我吗？”

彼得答道：

“是的，主，你知道我爱你。”

耶稣说：

“既然如此，你要喂养我的小羊。”

过了一会儿，耶稣又问：

“彼得，你爱我吗？”

彼得坚决地答道：

“主啊，是的，你知道我爱你。”

耶稣说：

“你牧养我的羊。”

过了一会儿，耶稣又第三次这样问了起来，彼得见耶稣一连三次如此发问，不仅有些难过，他激动地对耶稣说：

“主啊，你是无所不知的，你应该知道我西门彼得有多么多么爱你啊！”

耶稣说：

“那好，彼得，你要喂养我的羊！我实实在在地告诉你，你年轻时，可以束上腰带随意往来。等你年老时，你要伸出手来，别人把你束上，带你到你不愿意去的地方。”

……

第五章 架起上帝与民众的桥梁

V.26/雅各成了牺牲者

雅各是以色列很常见的名字之一。

1. 西庇太的儿子，十二使徒之一，是与耶稣最亲近的三使徒之一。在耶稣较为秘密的传道活动中，都有雅各参加。他与其兄约翰被称为“雷霆之子”。一次，他们的母亲要求耶稣在天国作王时，给予她的两个孩子特别的位置。雅各后被希律王所杀害。

2. 耶稣的弟弟。一些基督教徒认为，马利亚一直保持童身，雅各只是耶稣的堂弟，不是亲弟弟。在耶稣早期传道期间，雅各并非他的信徒。耶稣复活后，在雅各面前显现，雅各成为了新基督教运动的积极首领。保罗称雅各为耶路撒冷“教会柱石”，雅

各也是在耶路撒冷召开的教会首次大会的主持人，他在人们报告完后作总结。相传，雅各系《雅各书》作者并在公元 70 年耶路撒冷被毁前被处死。

雅各又是《旧约》中人名，犹太人第三代祖先，又名“以色列”。以撒与利百加之子。本人有一女（底拿）和十二子，他们后来成为以色列十二支派的祖先。

雅各是因祈祷而得。利百加没有生育，结婚 20 年后怀孕，生双胞胎雅各与以扫。弟弟雅各，即“抓住”之意，因为他是紧紧抓住以扫的脚跟而生出的。两子在母腹中便互相争斗。出生后，雅各生性好静，喜欢务农而其兄以扫则喜欢狩猎。利百加疼爱雅各，在雅各以一碗红豆汤和一个面饼买去以扫长子名份后，母子俩又合谋骗取了以撒的祝福。以撒祝“上帝与他同在”、“子孙多如繁星尘土”。以扫得知被骗后，威胁要杀死雅各，利百加因此将雅各送往舅舅拉班家，一为他的安全，二为让他在舅父的女儿中选一人为妻。

雅各在哈兰遇到了拉班的女儿拉结，一见钟情。他答应为拉班工作 7 年，以求娶拉结。雅各的 7 年工作给岳父带来了巨大的财富，可拉班却在他结婚之夜将拉结的姐姐利亚送进了洞房，因为传统习惯是姐姐先出嫁。雅各答应再为他工作 7 年，条件是娶拉结为妻。拉班同意了，一星期后，雅各与拉结结婚。雅各完成了 7 年的合约，舅父如约给了他大量财产，雅各成为巨富。拉结与雅各婚后，长期没有生育，最后终于生一子，取名约瑟。雅各故事的其他部分更多谈的是雅各家庭成员们的故事。他宠爱的妻子拉结在生便雅悯时死去，他喜爱的儿子约瑟被妒忌的兄弟们卖为奴隶，他们经历了饥荒，为了生存被迫离家去埃及，得到歌珊（Goshen）为生存之地。雅各在与约瑟团聚后死于埃及（约瑟当时已在埃及身居高位）。

□□第五章 架起上帝与民众的桥梁□□

雅各的故事虽然是以家族史的形式叙述的，但意义不仅于此，实际上是通过人物、地点讲述上帝的行为。在雅各尚未出生前，故事中已矛盾重重，这些矛盾后来贯穿他整个一生。他以一个聪颖、善于操纵的阴谋家形象出现，常常靠欺骗获得图谋之物。但因雅各本人也常常是阴谋的牺牲者（比如拉班对他的欺骗及与拉结的婚姻），他的性格因此得以平衡，而这正是理解雅各故事的关键所在。尽管雅各有那些令人厌恶的行为和对别人的欺骗，上帝还是通过他而工作。雅各透过这些错综复杂的网，看到了上帝引路之手，看到他在保护人，赐福于人。雅各的故事有时令人厌恶，但却富有感染力。读者们容易既对雅各感到愤怒，同时又为他难过。关键是要和雅各一同发现这一点，“上帝一定是在这里，我竟然糊涂得不知道”。

V.27/保罗曾是基督的敌人

保罗是《新约》中人物，原名“扫罗”、“希耳米”，是耶稣死后的使徒。他原属于便雅悯支派，约公元前十年生于小亚细亚的大数（Tarsus），出生即罗马公民，家族为法利赛人，在希腊语文化环境中长大，受过严格的律法教育，师从当时最著名的教师之一迦玛列。从保罗的作品可看出他对希伯来经书、希腊文化及当时的几种语言的精通。保罗在皈依基督教以前，原名扫罗。曾积极参与迫害耶稣门徒，敌视基督教，还去巴勒斯坦以外的城市，捉拿基督教徒回来受审。扫罗深受犹太教神学的影响，对基督教关于受十字架刑的耶稣为弥赛亚一说极为恼火。当犹太人用石头打死司提反时，他还为投石人守衣服。《圣经》记载，保罗在去大马士革的路上，被一道强光射倒在地，一个声音在责备他的生活选择。保罗失去知觉，三天不吃不喝，直到耶稣信徒亚拿

尼亚为他接手，使他重见光明，当即受洗皈依了基督教。这个事件彻底改变了保罗，他随即闭关三年，反思毕生所学。此后他对耶路撒冷的使徒彼得有过一次短暂访问，然后在大数度过了十四年，以后应安提阿教会之召去协助传教。在大数期间，保罗曾做过制作帐幕的工匠。

保罗借罗马公民的身份，与巴拿巴等四处自由传道，成为向异国人传福音的使徒，并在许多城市得到积极响应，发展了一系列新的基督教会。保罗后来的活动，都与这些新成立的教会有关。他重访了多数的新教会，并通过信函与他们保持联系。公元47—57年间，保罗三次远途传道旅行，一些犹太激进分子反对他关于耶稣的说教，并制造骚乱。保罗被捕进狱，40多名犹太人发誓“不杀保罗誓不吃喝”。保罗在牢里经历了一系列审问，并引出一连串有趣事件。保罗在受审过程中为自己辩护并力劝众人皈依基督教。分封王亚基帕与其他总督认为没有理由将保罗关在牢里，但保罗怕审判不公，坚决要求总督派人将他送往罗马受审。有关保罗之死无资料可寻。许多学者认为，保罗可能在公元62—64年间尼禄皇帝迫害基督徒时，殉教而死。

保罗书信并未形成一套完整的神学体系，但保罗的神学观可在他给会众的书信中大致概括出来。

1. 上帝之能与义：保罗神学完全是以基督为中心的神学。在他看来，上帝是万能之源，是耶稣的力量所在，而耶稣则是上帝活动的表现；因此相信上帝存在的人们也应该相信耶稣。保罗将福音中的“义”看作是上帝为人类提供拯救的力量。上帝是义之源。人们对上帝向人类主动表示的仁慈和宽恕的恩典行为只能响应。

2. 人类的情况：一切人都能通过信而获得上帝的拯救。无论人们是否熟知律法，都没有以绝对的爱、忠诚和仁慈来回报上

□□第五章 架起上帝与民众的桥梁□□

帝，因此所有的人都是罪人，都与上帝有距离。

3. 罪之意：保罗认为，“罪”与“坏”或“恶”并非等同，他认为，罪表现在人类渴望独立，远离上帝上。世上皆因罪而亏欠上帝的荣耀，不能成为完人；而律法只能使人知罪，不能使人悔改和得救。

4. 耶稣基督的地位：保罗传教的中心即耶稣的生平、死亡与复活。保罗对上帝和耶稣的称呼几乎可以互换，可以看出，保罗认为，复活的主即上帝存在的表现；以弥赛亚形式降临的耶稣，代表了结束，也代表了开始。保罗对耶稣认识的另一面，即耶稣放弃了一切神的特权，以人身成为我们中的一员。耶稣之死表明了上帝对人类宽宏大量的程度，上帝承受了一切强加于爱子耶稣身上的苦难与罪恶，却不愿背弃对人类的爱。耶稣是保罗神学的中心，但保罗时时提醒人们，上帝是创造者与拯救者。

5. 信念乃服从：信念即接受上帝通过对耶稣向人类主动伸出拯救之手的福音，承认上帝的本性及上帝之子耶稣的地位，坚信耶稣所说的关于他本人、上帝及上帝为我们所做之事都是事实。这些说法和观念并不能感受或证实，而信念正是指在没有被证实的情况下依然接受他们。怀有信念之人应按那些观念来生活。因上帝即爱，所以基督教徒们也应生活在至爱之中；因为上帝对人诚实，基督教徒们也应对他人诚实。这些道德是信念的证明。

6. 教会乃基督之身：保罗最有意义的贡献也许是他关于“基督之身”的论述。基督教徒的新生既要看他的个人行为，也要看他在教会中与他人相处的情况。保罗把教会说成是教徒的集合体，而不是一个机构。教会代表那些以耶稣为榜样而生活的人们，因此教会的工作实质上是耶稣圣职的继续。教会是实实在在的教徒集合体，无论是犹太人还是非犹太人，只要是教会成员，

便是这个集合体的个体。个体如人体的器官，结合起来便成了一个完整的身体，这个完整的身体（教会）就是基督的身体，个人则是基督的一部分。身体的各部分必须和谐相处，彼此照顾。一处痛，全身痛，一处得到称赞，全身分享快乐。

简而言之，保罗的神学首先是对上帝的认识，而上帝的本性已通过耶稣向世人展示，耶稣帮助人类认识到了上帝爱人这一点。耶稣认为救赎人类所忍受的苦难表明了上帝爱人之深。那些相信耶稣为上帝真正启示并按耶稣教导去生活的人都被带到了上帝身边，他们与上帝的新关系给予他们今生力量与今生和未来生活的安全感。

V.28/彼得原是渔夫出生

彼得是《新约》人物。耶稣 12 门徒之一，渔夫出身，原名西门，故《圣经》中也称他西门彼得，他与弟弟安得烈最早追随耶稣。“彼得”一词来自希腊语的“石头”（rock）。阿拉姆语“矶法”（cephas）一词也来自同一词源。耶稣曾叫彼得更名矶法。

福音书中说耶稣选召门徒，来到革尼撒勒湖边并上了西门的船。他让西门将船推离岸边，然后坐下来向岸上的人群讲话。讲完后，叫西门把船划到深水处撒网。西门捕得很多的鱼。惊喜之余，对耶稣佩服得五体投地，于是决心抛弃一切，跟他而去。在跟随耶稣传教的过程中，彼得同耶稣建立了非常密切的师徒关系。福音书中关于彼得的故事把他描写成了一个行动敏捷、情感丰富、有勇气和深邃洞察力的使徒。他与雅各和约翰被保罗称为“教会柱石”。

彼得在 12 使徒中颇具威信，常作众使徒的代言人。他告诉

□□第五章 架起上帝与民众的桥梁□□

人们，耶稣即上帝的儿子弥赛亚。耶稣说要把天国的钥匙交给彼得。耶稣受难时，彼得拔出佩刀相救，表现出了极大的忠诚。耶稣被捕后，彼得紧紧跟随。但当他被追问是否是耶稣同伙时，却三次否认。《圣经》说，彼得“三次不认主”是耶稣预言中传达的天意，即“上帝要打击敌人，羊就四散”。西方文学作品中时有引此典故喻指信仰动摇者。耶稣受难后，几次向彼得显现，要他和众门徒把上帝的福音从耶路撒冷传向全世界。后来，他与约翰一起传道，成为早期基督教会的创立者和公认的宗教领袖。他在宗教界的威信和影响引起了犹太人的仇恨。国王希律·亚基帕曾将他投入监狱。出狱后，他离开了耶路撒冷，继续四处传道，其宗教活动持续了约30年之久。

彼得曾访问过希腊、小亚细亚和罗马基督教堂。《圣经》学者们认为，彼得于公元64年受罗马皇帝尼禄迫害死在耶路撒冷。传说《新约》中的《彼得前书》与《彼得后书》均为他所写。

彼得对基督教传播的贡献在保罗的著作里得到了充分肯定。他不仅是12使徒中善解耶稣意图的核心人物、耶稣复活的见证人，也是在教会受到迫害时以勇气和胆识鼓励信徒们的灵魂人物。为此，他最终成为了基督信仰后来者的榜样。因为他是渔民出身，又被当作渔民的守护神受到崇拜。

在《新约圣经》中，彼得行神迹讲福音的故事，现在仍在世界各地广为流传。故事是这样的：

耶稣复活后向门徒们交待完继续传播福音、嘱咐彼得“喂养我的羊”之后，就乘着一朵云彩升到了天上，留下他的门徒们在人间传道。

原来的十二个门徒只剩了十一个，那个出卖耶稣的加略人犹大后来得到报应气绝身亡了，为了保持门徒的数目，彼得召集门徒们再选立一个门徒，经过祷告和抽签，最后，马提亚被选中，

成了第十二个门徒。

五旬节这天，信徒们聚集到了一起。突然，天空发出一阵狂风呼啸般的声音，一些火焰似的舌头落到每个信徒的头上。所有的人都被圣灵充满了，按照圣灵赐与的口才，人们说出了他们从未学过的语言。

当时，一些从各国回来的虔诚犹太人听见这声巨响，都跑到信徒聚集的地方看个究竟。见到信徒，听见他们说话，人们不禁大吃一惊：

“真是令人难以置信，这些人不都是加利利人吗？他们怎么能说起不同的语言了呢？”

大家互相猜测着、议论着，有人讥笑说：

“他们可能是被新酒灌醉了。”

见人们越聚越多，彼得开始高声说道：

“各位耶路撒冷居民、各位旅行者，让我告诉你们这是怎么回事吧。别以为我们喝醉了，现在不过是早上九点钟，谁会在大清早就喝醉了呢？”

“其实，你们所见到的情况，正是上帝借着约珥先知所预言的——在末期，我要将圣灵浇灌全人类：你们的儿女要说出预言，少年人要见到异象，老年人要做异梦。在那些日子里，我的仆人和使女要得圣灵恩赐说了预言；在天上，我要显出神奇的事迹；在地上，我要显出血、火和烟雾的兆头。太阳要黯淡无光，月亮变得血红，那时，向主呼救的人一定能得救。

“各位以色列人，上帝用种种的异能神迹向你们证明，拿撒勒人耶稣是他亲自派来的，这是人所共知的事实。上帝按自己的计划把耶稣交到了你们手里，可是，你们却借刀杀人，利用罗马人把他钉死在了十字架上。而上帝最终制止了这场死亡悲剧，让耶稣复活了。

“谈到耶稣，大卫王曾这样预言——我常见主在眼前，他在我右边扶持我。我的心灵充满快乐，我知道在死后我的身体大有指望，因为主一定不会将我的灵魂扔到阴间，也不让他的圣子朽烂，主已使我知道生命之路。

“弟兄们，我可以肯定地对你们说，先祖大卫王死了，直到今天，他的墓穴仍在这里。大卫既然是先知，而且又知道上帝答应他，要在他的后裔中选立一位继承他的王位，那么，大卫就预先知道基督会复活的，所以他作了这种预言——圣子的灵魂不被扔在阴间，圣子的身体也不会朽烂。

“如今，耶稣已经复活了！我们都是这一事实的见证人。现在，他正坐在上帝右边那最高荣耀的宝座上。他得到父主的应许，就差派圣灵下来，刚才你们所见到听到的，就是圣灵工作的结果。

“为此，所有以色列人，你们应该相信：你们钉死在十字架上的耶稣就是上帝选立的主——基督。”

彼得慷慨激昂、言之凿凿地话语深深感染了在场的群众，震撼了他们的心灵，他们对自己的行为深感懊悔，于是，就问彼得及门徒们：

“那我们应该怎么办呢？”

彼得说：

“你们每个人都要悔改归向上帝，奉耶稣基督之名接受洗礼，使你们的罪得以赦免，同时，还要领受上帝所赐的圣灵，因为这圣灵是应许给你们和你们儿女的。同样，远方的外国人，蒙上帝选召后，也能得到应许。”

接着，彼得又语重心长地说：

“千万要保护自己，远避当代邪恶。”

结果，最终有三千人接受了洗礼，他们都恒心学习，遵守使

徒的教训，互助互爱，虔诚祈祷，全身心敬畏上帝。

一天，彼得和约翰去圣殿参加下午三点钟的祈祷会，由于彼得的宣扬，许多人都开始信道，他们常常聚到一起祈祷，相互交流。

当彼得和约翰走到圣殿“美门”门外时，只见一个跛子迎面朝他们跳了过去。跛子生下来腿就跛，所以，他天天被人抬到附近，向进殿的人求乞。跛子看见彼得和约翰后就说：

“求你们施舍点东西吧。”

二人定睛看了他一会儿，彼得说：

“你看着我们！”

跛子赶紧紧盯着彼得和约翰，他以为这样一定能得到极大的施舍，只听彼得说：

“金子、银子我都没有，不过，我可以把我有的给你。好，现在，我奉拿撒勒人耶稣基督之名，命令你站起来行走！”

说完，彼得一下子就把跛子拉了起来，跛子的脚顿时好了，只见他站得稳稳的，然后，又迈着欢快而坚定的步伐和彼得、约翰走进了圣殿，他边走边大声赞美上帝。

圣殿里的人看见一个人突然边走边高声赞美上帝，就仔细看了一下，这一看不要紧，他们一下子就认出这个人就是原来总在“美门”外行乞的跛子，天生的跛子居然步履稳健地走了过来，人们不仅万分惊讶。当看到跛子紧紧拉住彼得和约翰的手时，人们顿时明白了，他们边啧啧称奇边涌到彼得面前。彼得见此情形，就对众人解释起来：

“以色列人啊，你们为什么如此惊讶呢？为什么盯着我们不放？你们认为我们是凭自己的能力和虔诚叫这人走路的吗？不对。这是我们的祖宗亚伯拉罕、以撒、雅各的上帝所行的奇事！上帝要荣耀他的儿子耶稣，罗马巡抚彼拉多想释放耶稣，可你们

□□第五章 架起上帝与民众的桥梁□□

却硬着心肠拒绝了，反要求彼拉多释放一位罪大恶极的罪犯，杀死圣洁公义的耶稣。

“你们杀死了赐给你们生命的主，残忍地杀死了他，但是，上帝却挽救了他，让他从死人中复活了。我们都是基督复活的见证者，我们也都是因为相信耶稣的名字才能行出今天这样的神迹，而你们认识的这位跛子，也是因此而康复过来的。

“当然，弟兄们，我知道，你们那样残酷地对待耶稣是出于无知，你们的领袖也一样无知。现在，你们要悔改，要痛改前非，归向真主。真主会除去你们的罪孽，使你们能享受快乐，过上舒适、幸福的生活。

“上帝一定会再差耶稣基督回来。他目前暂时留在天上，一直到众先知预言的那个万物更新的日子来到时，他就会再来。

“摩西曾说——上帝要在你们中间兴起一位像我一样的先知，你们要小心听从他的话，不听他的话，就会走向灭亡之途。摩西的话句句在理，你们是先知的子孙，也承受了上帝同你们祖宗所立的约，上帝对亚伯拉罕应允，地上各种各样的民族都要因他的子孙得福。”

彼得宣讲福音慷慨激昂，百姓听得如醉如痴，人们都沉浸在圣洁的氛围中。突然，这种安谧的局面被破坏了，原来，祭司、守殿官及撒都该人听说耶稣的使徒们正大力向人们宣扬耶稣复活一事，所以，他们很气恼，就来到这里拘捕了彼得和约翰。

第二天，他们把彼得和约翰押到了耶路撒冷，犹太领袖、长老、律法教师、大祭司亚那和该亚法及其族人等等聚到一起开始审问彼得和约翰，他们问：

“你们有什么权力、以什么名义这样做？”

彼得被圣灵充满了，只听他勇敢地答道：

“各位官长和长老，如果你们查问的是我们今天做的善事

——治愈了跛子，使他像常人一样迈起了稳健的步伐的话，那我就明明白白地告诉你们和所有以色列人民：这个乞丐之所以能痊愈，能健康地站在你们面前，是因为他信耶稣基督的名字，这位耶稣就是被你们钉死在十字架上、上帝又使他从死人中复活的拿撒勒人耶稣。圣经上说救世主耶稣是‘建筑工作所丢弃的一块石头，却成了最重要的房角石。’

“除了耶稣基督外，没有别的办法能治好这位跛子或其他什么人，因为在普天之下，上帝并没有赐下任何别的名字，只有这一个，我们只可以靠着它来得救。”

彼得有理有据的论辩，让犹太领袖们大为吃惊，因为他们知道彼得和约翰原来不过是个没有受过教育的无知小民，如今，他们既充满智慧，又无所畏惧，所以，犹太领袖们知道他们难以对付。再看看那被治好了的跛子，事实胜于雄辩，犹太领袖们交头接耳地商量起来：

“我们该怎么办呢？这个跛子确实被治好了，我们否定不了这一事实啊。”

“这样吧，我们别让这件事越传越远了，这次，我们警告他们以后不许再提耶稣的名字，否则，就将严厉的制裁他们。”

意见达成一致后，犹太领袖们就说道：

“从今以后，你们不许再提耶稣的名字，也不许再提治愈跛子一事，否则，将受到严惩。”

而彼得和约翰则无所畏惧地说：

“不听从上帝，反而让我们听从你们，受你们指挥，你们自己判定一下，上帝会认为这是合理的吗？告诉你们，我们对自己亲眼所见的事实绝不会闭口不言的！”

犹太领袖们一听气得暴跳如雷，可又无可奈何，他们找不到什么借口可以惩罚彼得和约翰，如果硬把他们抓起来审判，又怕

□□第五章 架起上帝与民众的桥梁□□

激起民愤，因为百姓们亲眼目睹了几十年的跛子变成了双腿健全的事实，所以，想来想去，他们最终只是威胁恐吓了二人一番，就把二人放了。

彼得和约翰获释后，立刻找到其他信徒，把经过告诉了大家。大家齐声祷告，赞美至高的上帝洞察一切，给他们力量，让他们坦坦荡荡、无所畏惧地传播福音，让他们借着耶稣之手，亲自治愈各种各样的病人。

经过此事，使徒们更坚定了信心，充满圣灵的他们继续向四方传播上帝之音。

V.29/上帝与民众的桥梁

在《圣经》里向民众宣布上帝的意愿的工作是由先知来完成的，先知同时也是向上帝转达民众意愿的人。先知常被描写为预测未来之人，但预测未来只是先知工作的一部分，向人们宣布上帝的意志才是先知的主要活动。先知的个性差别很大，有如摩西一样受过良好教育的，也有像以利亚一样个性纯朴，没受过什么正规教育的；既有宫廷成员（以赛亚）和努力摆脱贫困的勤劳者、言语尖刻的道学家（阿摩司），也有反省、孤独型的人物（耶利米）。除个别人（如以赛亚，以西结）以外，先知一般属于社会下层，他们对贫富不均和民众的苦难比达官贵人更敏感，也比他们更接近生活现实，因此他们所说的话听起来更加富有预言性，因为他们洞察事物发展的能力超越了高高在上的统治阶级。

先知存在于以色列大多数历史时期，但活动最集中的时期是在公元前8世纪到公元前7世纪，当时正值国王统治以色列和犹太的时期，也是外邦对以色列人压迫的时期。

先知与神交流的方式有公开宣布、象征动作及书面形式等。

以利亚和以利沙建立学校，培训先知。先知遍游四乡，大胆批评社会与宗教的不平事。阿摩司曾去宗教中心伯特利，向人们宣称上帝将对他们进行严厉审判，因为他们财富过剩，生活奢华，却毫不关心同胞的苦难。许多先知把从上帝那儿得到的启示记录下来，向人们宣读。先知启示有一整套基本主题，并非每一位先知的启示都包括所有内容，但大同小异。

1. 上帝是圣洁的。既然上帝是圣洁的，那么声称为上帝子民的以色列人也应该是圣洁的。

2. 审判。以色列人常谴责其他国家对以色列人所做的邪恶之事。既然如此，那么以色列人也应受到上帝的惩罚，因为他们也在对别人做相同的事。以色列人受苦并非由于上帝专横或不公正，而是由于他们自身的罪孽所致。

3. 盼望复兴。先知不是社会宿命论者，他们认为人们只要能悔改过错，改变自己的生活方式，生活就会变好，就会再一次感受到上帝的爱。

4. 上帝的仁慈。以色列人完全不用怀疑上帝对他们的爱，因为上帝的怜悯之情非常深切，如果以色列人回归上帝，上帝不会遗弃他们。

5. 上帝的选择。先知通常富有高度的民族主义感，认为上帝站在以色列人一边，他们是上帝的子民，但上帝选择他们做子民，并不是因为他们比其他人更好，而是想要他们担负起使命，向世界上其他人表明，上帝是仁爱公平的。

以色列历史上一直有假先知存在，《圣经》中对假先知的辨别通常有以下几个标准。

1. 是否支持敬拜异神。
2. 宣称的预言是否实现？
3. 宣称的上帝的启示是否因地而异？

4. 是否收钱或因所宣布的预言而获取其他个人利益。

在耶稣之前 300 年左右，以色列先知活动停止。但以色列人坚信，在新时期里，上帝的意志会通过新的先知传达给他们。施洗约翰的出现被人们认为是新先知的诞生，而耶稣也常因宣称预言和所行的神迹被看作是先知，在《路加福音》中，耶稣两次自称为先知。彼得与司提反都曾说，摩西应许将有一位先知降临，而耶稣正是应许的实现。

早期教会中的先知即那些呼吁人们悔改，信基督的人。

V .30/好一点的监狱救了耶利米的命

耶利米是以色列主要的先知之一。他的活动时期约在公元前 625 年到公元前 580 年间。耶利米生活在一个宗教革新，继而又是宗教没落的阶段。这个宗教改革始于约西亚王“寻求他的祖先大卫信奉的上帝”，并由于摩西律法书的发现而加快了进程。年轻的先知耶利米是这一改革的同情者和积极参与者。可是，随着时间的流逝，耶利米对这肤浅的改革越来越失望，在他的布道中出现了更多的批评倾向。这种批评的态度使他在自己的家乡成了仇视对象。当年轻的国王在与埃及王的作战中被杀死时，耶利米与全国民众共同哀悼他的早逝，并挽歌一首，哀悼约西亚。宗教改革由于约西亚之死受挫，并在耶路撒冷引出一系列不幸事件。耶利米坚持认为以色列目前没有与巴比伦作战的力量，但以后的国王们均不听取他的意见。

在约雅敬统治时期（前 608—前 598），耶利米已是一位成熟的先知领袖，他精通国家之间的情况，敢于批评国王的决定。他一再提醒国王们不要武装反抗巴比伦。虽然国王们听不进他的意见，可凡事总征求他的看法。宫中的下级官员因此想杀掉耶利

米。最后通过严重歪曲事实，以叛变投敌为罪名将他打入了监狱。如果不是国王将他转入一所条件更好些的监狱，他可能早已饿死。

他在监狱里一直呆到公元前 587 年耶路撒冷沦陷。

巴比伦人占领耶路撒冷时，狱中的耶利米因曾反对抵抗巴比伦人而受到优待。后来，犹太激进分子杀死了巴比伦人任命的省长基大利，并挟持上了年纪的耶利米一起逃往埃及。可他在埃及并未停止反对犹太人的过激行为，一直到死为止。

耶利米的信仰和生活紧密地交织在一起，两者无法分开。他的作品不断出现的主题有以下几个。

1. 上帝之言：耶利米不断意识到上帝召唤他向以色列人转达上帝的话。在他与同时代的先知们的矛盾斗争中，他所说的上帝之言经受了严厉的考验，他否认那些假先知是上帝派来的，也否认他们接受过任何圣意。他说他们的梦不过是自己的想象，他们对上帝一无所知，他们所谓的预言不过是谎言。对于耶利米来说，上帝之言有如击碎岩石（反对者和抗命者）的铁锤，能使先知的整个身心为之激动。

2. 对上帝的了解：耶利米认为，对上帝了解不仅仅是得到信息，而是一种关系，而那种关系必须建立在对上帝的正确认识上。他攻击祭司们缺乏对上帝的认识并允诺说，全体人民都认识上帝的日子会到来。

3. 罪与审判：上帝的意志早已公诸于众，人们没有理由说他们不知道上帝要他们怎么做。上帝要求以色列按照他统治他们的原则生活，即：公平、爱与正义。罪恶会受到审判，以色列人无权认为，他们过去与上帝的特殊关系会免去对他们今天的审判。耶利米不明白人们怎会在犯罪后刚受到上帝的惩罚，马上又一次次再犯同样的错误。耶利米不断要求以色列人吸取从前上帝

□□第五章 架起上帝与民众的桥梁□□

审判的教训。

耶利米常被看作是备受折磨的先知，他将人们所犯之罪看成是自己的罪。他是一个情感极其丰富的人。当以色列人遭受痛苦时，他为之深深哀痛。他常常挨打，被监禁，被当众嘲笑，但他仍然坚持宣传上帝给他的启示。

下卷 打开沉重的“圣经”之门

第六章 只因爱着原则的爱

VI.31/少不了的牺牲

耶稣的学说曾经鼓舞了一批又一批的人，同时，也有很多人乞求耶稣同意带他们一同去传教，这时，耶稣总会对他们不厌其烦地说：

狐狸有洞，天空的飞鸟有窝，只是人子没有枕头的地方。

耶稣对另一个人说：跟从我吧！但那人说：主，请容许我先回去埋葬我的父亲。

耶稣对他说：让死人埋葬他们的死人吧。你只管去传扬上帝国的道好了。

□□第六章 只因爱着原则的爱□□

又有一个人说：主，我要跟从你，但请容许我先去辞别我家里的人。

耶稣对他说：手扶着犁向后看的，不配进上帝的国。

由此可见，耶稣认为只有出于对原则的爱而已经同家人、同原有的富有生活和一切旧的习惯彻底断绝了关系的人才配或者说才适合作传播基督学之人，然而，要传播基督学说，耶稣对他们又订下了如下必须遵守的生活准则：

不要带钱囊，不要带口袋，不要带鞋，在路上也不要向任何人问安。

传道，得有活生生的人；人，得有维持生活所必需的钱财，所以他们只得到众人当中去募捐。由于他们没有带钱袋的权利，所以，募捐来的钱财统统交由犹大掌管，理所当然地，犹大成了这个到处周游的团体的出纳员。

今天，当我们当中有些人力图想像耶稣及其门徒当年在巴勒斯坦的生活而那样生活时，政府和富有的人们把他们称做依靠乞讨度日的流浪汉。然而，这在《圣经》时代却并不是坏事，相反，却是得到众多人的拥护。当时的人同财产的联系并不像现在那么紧密，他们的需求较少，把殷勤好客作为他们的义务，尽这种义务他们也是习以为常了。所以，耶稣根本就不认为在巴勒斯坦的那种生活是流浪汉的生活，根本就不认为叫人款待是乞讨。《圣经》有这样的记载：

你们要住在那家，他们有什么吃喝的就吃喝他们

的。因为工人得工作，是应当的。不要从这家搬到那家。

耶稣告诉那些一无所有的人要遵守这些规则，他并不要求他们低三下四地去乞求他们所需要的东西。另一方面他又劝那些办下面种种事情的人说：

你摆设午饭或晚饭，不要请你富足的朋友、弟兄和熟人，免得他们也请你，让你得了报答。

你摆设筵席，倒要请那贫穷的、残废的、瘸腿的、瞎眼的。

自然，富人们会谢绝有瘸腿的、残废的和瞎眼的人出席的筵席，特别是谢绝供养他们。他们甚至不高兴叫比较合心的穷人赴宴，虽然这样做并无其他想入非非的打算，并不能满足其他的什么贪欲。但正因为如此，只要他们拒绝这样做，他们就不是什么基督教徒，而是以自己的品行亵渎圣灵的基督教徒之敌：

人到我这里来，如果不憎恨自己的父母、妻子、儿女、弟兄、姐妹和自己的性命，就不能作我的门徒。

凡不背着自己的十字架跟从我的，也不能作我的门徒。

你们哪一个要盖一座楼，不先坐下算计花费，就能盖成呢？

免得打了基地，不能成功，看见的人都笑话他。

这就是说，但凡在这盖楼的巨大劳动面前畏葸不前，都会自

□□第六章 只因爱着原则的爱□□

己对自己说：“我再不打算盖了”，或者说：“这需要那么多的工人和材料，没法筹集！”其实主要是他对盖这个楼不感兴趣了，他感兴趣的是这尘世全部个人的享受、财产和欢乐。这样的人应站到一边去，免得挡住别的工人的道。

在一项这样重大的工作当中当然会有许多人感到厌倦，会有许多人气馁，有些人不理解建筑计划，指责所安排的工作，说建筑师别有用心，这样，工作也就荒废了。但所有这些都吓不倒那些竭力要把它整个盖成的人，因为这是他们所追求的幸福，他们此外别无所求。

你被请的时候，就去坐在下座上，好叫那请你的人来对你说：朋友，请坐上座。那时你在同席的人面前，就有光彩了。

现在有千百万人坐在下座，望眼欲穿地等待着有个救世主来对他们说：朋友，请坐上座。一些狂热者则不时地张口大喊：自由！自由！他们也说：朋友，请坐上座！但那只是在他们同有钱人一起占了上座之后。伟大的救世主到底什么时候降临，带领人民赴共同的宴会，并对所有的穷人说：朋友，请坐上座呢？他们牢牢地坐在下座，再没有勇气靠自己的力量坐到上座去。他们精神上生理上所受的训练都是为了自己的压迫者要达到的目的。他们已经再也不能自己救自己；因此，我们必须抓紧工作，把对社会祸害的认识，把对摆脱这一祸害的方法的认识，从长久的桎梏中解救出来。

我们首先必须教导那些不幸的人们重新感觉到自己的价值。他们在许多国家里变得太温良恭顺、卑躬屈节和俯首听命了。

如果您在大街上看见这些衣著简单的穷人，一见富人戴着华

丽的毡帽，就脱下自己的破旧帽子行礼致敬，难道您的血液不涌上心头？如果您看见总是穷人首先脱帽行礼，而别人连手势都不还一个，难道您眼睛里不闪动着愤怒？

友好地互致问候，如果眼里露出诚意，那是表明一种好意，但是，对穷人一副面孔，对富人又一副面孔，那就令人厌恶。愚蠢的穷人看人衣著华丽，猜是富人，就鞠躬行礼，这是乞丐式的谄媚恭维。

这种行礼往往只是对衣著行礼；你衣著越简单，人家就越是只稍微动一下帽子；你要是背着一卷行李，就没有一个人想到要给你脱帽致意了。

退尔在戴着天鹅羽毛帽子的盖斯勒面前并不弯腰低头，但是今天在瑞士，许许多多卑贱的人们见了华丽的布片和巴黎的燕尾服都要挥动自己的帽子，虽然他们这种摇尾乞怜得到的只是不屑一顾。

这当然是很不应该的，至少在瑞士是很不应该的。如果有谁自傲不凡，不屑于同我们握手，我们也就不该向他脱帽致意。

在法国，自从第一次革命以来，人们已经不兴这一套了。在那里，穿漂亮燕尾服的再不会受到穿粗布工作服的鞠躬逢迎了，而地球上没有一个国家的人民在社交礼貌方面超过法国甚至是最为贫穷的阶级。

礼貌是清池澄海里的金鱼，谄媚是污泥浊水里的猪彘。

因此，我们要利用一切机会，通过事实中的例子把那些完全坐在下座的人们拉到我们上座来坐。如果我们在物质上不能改善什么，我们在道义上则尽力而为；但我们不要忘记，尽管我们这样做，补益只能微乎其微。

谁准备为传播基督教做的事越多，谁所受的委托也越多。每个人都要为宣传而贡献自己的知识和力量，可以是写的说的，也

□□第六章 只因爱着原则的爱□□

可以是金钱财产。

主啊，我把我的一半财产给穷人。我如果骗了谁，就还他四倍的。

这是有个税吏做的事。你们富人也这样做的话，我们对你们也是感到高兴的，正象耶稣对这位自愿献出自己财产的税吏感到高兴一样。为了宣传我们的基督教，我们会好好地利用你们的影响和你们的一部分金钱；为了实行我们的基督教，我们利用你们拥有的一切，因为你们作为基督徒无权拥有你们作为凡人有权拥有的东西。你们的东​​西是属于我们的；我们已经做了这件事；如果你们不愿做个游手好闲的懒汉，我们的东西也属于你们。

这些真理，你们听起来逆耳，福音书虽然并没有省却不写，你们在教堂里却是听不到的。戴着金银首饰，穿着绫罗绸缎、又有车夫仆役前呼后拥，那是进不了天国的。这与牺牲毫不相干。

通往永生的门是窄的，路是小的，找到门路的人也少。

要想收割，就得花力气劳动。花了力气劳动，却可以比那些把时光消磨在逍遥懒散无所事事之中的人得到更大的安宁和享受。同样，我们在为履行我们所承担的义务而作出巨大的牺牲之后，定会得到基督教。

为了使宣传能够顺利进展，尤其完全有必要使每一个能干的使徒避免一切可能削弱他用于宣传的力量和手段的事。除其他外，这方面应该尽可能摆脱那些尘世的操心忧虑。

不要为生命忧虑吃什么，也不要为身体忧虑穿什么。

因为生命胜于饮食，身体胜于衣裳。

看那些乌鸦，不播种，也不收割，没有仓，又没有厩，上帝尚且养活它们。你们不是比这飞鸟好得多么？

你们不要追求吃什么，喝什么，也不要挂心。

你们只追求上帝的国，这些东西就会全归你们。

这些章节包含如下教导：现在，一些人不懂得操心和忧虑最必要的生活需要，因为他们只知道凭财产、遗产和金钱狡猾地把我们的劳动果实据为己有，为自己和自己的家属囤积起来，使我们倍受生活上的操心和忧虑牵累；现在，这种操心和忧虑严重地妨碍着我们去传播我们的学说；我们唯有尽可能地把这些操心和忧虑及其后果从我们的肩上卸下，压在我们的压迫者的双肩，而不是压在我们的朋友的双肩上，以免我们丧失进行宣传的力量。

如果我们这样做，如果我们不去操心我们吃什么喝什么，我们也就不必去祈祷：“今天赐给我们每天所需的面包吧。”如果我们拥有勇气和力量去拿取我们每天所需的面包、肉和酒等等，我们也就不必为此祈求了。只有当我们由于软弱无力而感到需要这种祈祷时，我们才会为此祈祷。但在共产主义制度下，我们即使软弱无力也不会感到这种需要，因为每一个人的需要都可以得到满足，因而我们也就不必去祈祷：“今天赐给我们每天所需的面包吧。”

因此，你们不要为发财致富操心，让你们的这种市侩庸人之忧全都见鬼去吧。你们靠那小本经营成不了富翁。你们不要操心你们明天将在谁那里劳动和为谁劳动，只要你们自己不愿意挨

□□第六章 只因爱着原则的爱□□

饿，你们就不会饿死。你们不要为经营什么事业操心，我们经营的事业就是实现财产共有共享。我们不想独自经营，我们想大家共同经营。我们不要为婚娶操心；如果我们在这方面能够等待，我们就可以省却那些婚娶费用，不必接受任何违背我们心意的结合。

你们不要为未来操心忧虑，不要为你们的晚年操心忧虑，而要趁未生华发之时，打定主意每十四天至少争取到一个同胞在他未生华发之时信奉共有共享的原则，这是为我们年老体弱之日所能建立的最好的储蓄，这样做我们就能以最快的速度达到目的。我们不要为杂七杂八的琐事操心忧虑，而要：

我们只追求上帝的国，这些东西就会全归我们。

这是何等明白清楚、了如指掌！因此，讲到上帝的国的时候，我们不要总是仰望蓝天；在这地球大地之上也可以建立一个上帝的国。如果我们没有勇气为建立这个上帝的国去做随时有机会可以做的事，我们在天上也不会为它做出什么来，因为不管人们想怎样理解上帝的国，基督教徒只有履行了基督的诫命才能到达上帝的国度。

鼓起勇气来吧，被剥夺继承权的罪人们！你们得到的是一个美好的国。请看你们的四周：田野麦浪起伏；树木果实累累；街道建筑美丽如画；江河湖海百舸如梭，公路铁路纵横交织，使各种气候的物产得以闪电般迅速交流；牧场上牲畜成群，数不胜数；仓库里的货物堆积如山；飞鸟翱翔天空，游鱼水中遨游；阿尔卑斯山草木繁茂，地下蕴藏矿藏！所有这一切的一切，由于上帝和正义，是我们大家的共同财富。我们向那些受诱惑者索回这一切，他们给自己、给我们和我们的后代穿上个人财产疯人院里的继承权紧身衣；我们向那些精神错乱的疯人守护者索回这一切，我们不能再长久地让他们愚弄了。这些受骗的骗子们没有牺

牲的勇气。他们赚得伪币，又花这些伪币，一些人是有意的，一些人是无意的。

我们一天没有勇气去要求属于我们的东西，他们就一天不会把他们和他们的祖先据为己有的东西交给我们。因此，我们贫苦罪人应该行动起来。

如果我们不怕牺牲，巧用牺牲，使用我们献出的一切时意见一致，那时，上帝的国就临近了：乌拉！为了上帝的国！

弟兄们！宴会早已安排就绪！慷慨的自然界为我们大家预备了丰盛的菜肴。

主（真理和感情的力量）已经派来了他的仆人（纯正的基督教的传播者）。许多人得到了邀请，但最早来到的应邀者一看宣传客厅没有很快坐满客人就失去了勇气，另外的人则害怕付出宣传所必需的牺牲和辛劳。他们立即想到的是个人的利益，而不是应通过宣传获得的共同利益。“我得给自己做件衣服。我得把自己的债还清。我得开个商店。我因为结婚或生养孩子跑了不少的路，花了不少的金钱。”许多人嘴里这么说着说着，半路上就落在后面，把活撂给别人去干了。他们得到应得的报酬：全然不知坚持到底的人所得到的精神上无形的自我报酬为何物。这种报酬就是他们不能享受的聚餐。

人们为了美好的事业曾对他们寄予很大期望的那些人已经态度冷漠，人们确实不能信赖这些表面上优秀超群的人。因此，让我们号召全体无一例外地成群结队到宣传客厅去，把整个客厅坐满，参加即将降临的共同宴会吧。

VI.32/社会最幸福的状态近了

福音是向穷人宣传的

忏悔吧，修善的，联合吧，所应许的弥赛亚降临了！天国近了！地上最好的王国近了！社会最幸福的状态近了！穷人和被压迫者的胜利，富人和压迫者的失败近了！

这就是耶稣和约翰用以唤起民众赞成新教义所作的最初的讲道的意旨。

主的灵在我身上，因为他用香膏抹我，差遣我给穷人传福音，医治有病的心，向被俘虏的和被压迫的宣自由。

你们贫穷的人有福了，因为上帝的国是你们的。

你们饥饿的人有福了，因为你们将要饱足。你们哀哭的人有福了，因为你们将要喜笑。

但你们富足的人有祸了，因为你们有过你们的安慰。

雅各书第二章第五至七节：上帝岂不是挑选了贫穷的人，去继承他应许给爱他的人的国么？你们反倒羞辱贫穷的人。那富足的人岂不是欺压你们，拉你们到公堂去么？他们岂不是诋毁人们用以称呼你们的美名么？同上第五章第一至七节：哎，你们这些富足的人呀，你们为你们将要遭受的苦难哭泣嚎啕吧！你们的财物腐烂了，你们的衣服被虫子蛀了，你们的金银长了锈，这些锈要证明你们的不是，并象火一样吞噬你们的肉体。你们只知聚敛

钱财，克扣工人给你们的田地收割庄稼应得的工钱，但听吧，这些工钱正在喊叫，那些收割的人的冤声已经进入了主的耳朵了。你们在地上骄奢淫逸，尽情享乐；你们像在屠宰日一样，让你们的心纵情取乐。你们给义人判罪，把他杀害，而他并不抵抗你们。但是，要忍耐，直到主降临。

基督教的自由和平等

你们中间谁为大，谁就要作你们的佣人。因为凡自高的必降为卑，自卑的必升为高。

你们中间最小的，他便为大。

凡妇人所生的，没有一个先知大过施洗者约翰，但上帝的国里最小的比他还大。

耶稣在这里暗示说：在上帝的国里，任何人的威望都同别人的威望一样高，在上帝的国里，谁想比别人享有更高的威望，靠傲慢、妒忌、野心等等是做不到的，要比别人站得低才能做到。一个人，他虽然站得低，却最容易避免怀有野心的人的妒忌和怨恨，并且因谦虚而博得大家的爱戴和尊敬，威望反而增高。这一点在下面的章节说得更加清楚：

你被人请去赴婚姻的筵席，不要坐在上座，免得有比你尊贵的客人被请来，那请你的人前来对你说，给这一位让让座吧，你就得羞惭地退到下座去。你被请去的时候，就去坐在下座，好叫那请你的人来对你说：朋友，请坐上座。那时你在同席的人面前，就有光彩了。

□□第六章 只因爱着原则的爱□□

因此，在上帝的国里，最尊贵的人是那些最能服侍别人、最为顺从别人，总之是最遵循爱他人和爱仇敌的原则的人。但是，尽管如此，在上帝的国里仍然是兄弟姊妹彼此平等，没有高低之分。

你们知道，世上的君王和大臣操权统治。

你们中间不可这样，谁想为大，就必作你们的佣人。

谁想为首，就必作你们的仆人。

你们不要让人称呼你们为师傅。基督是你们的师傅，你们则都是兄弟。

主人来了，看见仆人醒着，那仆人就有福了。我实在告诉你们，主人必叫他们入席就餐，并撩起衣襟，束上腰带，上前伺候他们。

雅各书第一章第九节：卑微的弟兄要为自己的升高而自豪。第十节：富足的要为自己的降卑而骄傲。加拉太书第五章第十三节：弟兄们，你们蒙召是要去得到自由。只是要注意不可用自由去放纵肉欲，而要用爱互相服事。哥林多前书第八章第九节：你们要注意，你们的自由不要成为弱者的绊脚石。雅各书第一章第二十五节：谁透彻弄清那完备的自由律法并坚持遵守，谁不只是听过即忘，而是身体力行，谁就在实行中有福了。歌罗西书第四章第一节：对仆人，要以正义和平等相待。哥林多前书第七章第二十一节：你如果能够得到自由，还是要这个自由为好。加拉太书第三章第二十八节：无论是犹太人还是希利尼人，是奴仆还是自由人，是男还是女，在基督这里全都是一（又见歌罗西书第三章第十一节）。

你们是重价买来的，不要作人的奴仆。

进上帝的国，需要信和行动

并非所有对我说主啊主啊的人都能进入天国，只有遵行我天父旨意的人才能进去。

雅各书第二章第十四至十七节：弟兄们，如果一个人只信而无行动，这有什么益处呢？信能救他么？如果弟兄或是姐妹赤身露体，又缺日常的饮食，有人对他们说：愿上帝帮助你们，让你们吃得饱穿得暖！却什么也不给他们，这有什么用处呢？所以，只信而无行动，信就是无。

责任和义务平等

你们愿意人怎样待你们，你们也要怎样待人。

是谁为大？是入席的呢还是伺候的呢？难道不是入席的大么？但我在你们中间像那伺候的一样。

彼得对他说：你永远不可给我洗脚！耶稣回答他说：我如果不给你洗，你对我就无职分了。

要互相挑重担，这是基督的戒律。

废除财产和实行财富共有共享

废除财产，这是实现耶稣学说的必不可少的措施，但这在当

□□第六章 只因爱着原则的爱□□

时恰恰极大地加重了公开解释和传播这一学说的困难。罗马人和犹太人、教士、利未人和撒都该人拥有许多财产，他们自以为把财富共有共享的学说扼杀在萌芽之中符合他们的利益。

当时，各国还没有孱弱到要让别人来维护它们的利益的地步。它们实行闻所未闻的暴政来维护财产。主张财富共有共享的马士达克早在基督之前约四百年，就曾在波斯争取到国王来实现他的原则。但王储发动谋叛，用血腥屠杀把新学说的创始人及其信徒从波斯的土地上清洗殆尽。在意大利，毕达哥拉斯的信徒也有同样的遭遇。

我们今天在社会中一直还有同一原因，并且，那些牧师们仍象一千年前一样喋喋不休地咀嚼同一荒谬的东西。他们给所有不合心意的章节作出完全不同的毫无意义的解释，使我们最终仍是一塌糊涂。关于废除财产，许多章节说得清清楚楚，难道还有谁说得更清楚明白吗？如果说废除财产这一目的是不存在的，那么，大量的章节岂不纯属荒谬！不妨自己判断一下下面的章节：

不撇下拥有的一切，就不能作我的门徒。

为了上帝的国，撇下房屋或父母、妻子和儿女的人。

没有在今世不得百倍，在来世不是永生的。

让我们好好记住这后面一节，这一节十分重要。它不容许有任何模棱两可的解释。耶稣在这里既讲到今世，也讲到来世，并且说得很明确：人若抛弃一切，今世会得到百倍的补偿。

但是，只有在共同劳动和共享财富的社会中，在这样的社会共同经营的经济中，才能把普遍富裕提高到这种地步：每一个人根据共有共享制度享有的自由和乐趣，比在这一社会之前靠自己

的房屋、金钱和财富享有的更多，免受的劳苦更少。

一个从小遵守全部诫律的富人问耶稣，他应当做什么，耶稣对他说道：

你还缺少一件。变卖你拥有的一切，并分给穷人。

但他听见这话，就忧愁起来，因为他很富足。

耶稣见他忧愁起来就说：富人进上帝的国是何等的难啊。

骆驼穿过针眼，比财主进上帝的国还容易呢。

正如我们一个身上有好些肢体，肢体也不都是一样的用处，我们这许多人在基督里成为一身，互为肢体。

无论任何人，不要为自己谋益处，而要为别人谋益处。

我们在下列《圣经》内容中可以发现，最初的基督徒的一举一动也确实以此为己任：

信的人都住在一处，凡物公用。

他们变卖了自己的财物产业，按各人的需要分给各人。

许多信的人都是一心一意的，没有一人说他的东西有一样是自己的，都是大家公用。

他们当中没有一个缺乏什么，因为他们一样是用田产和房屋的，他们把田产和房屋卖了，把卖得的钱拿来了。

□□第六章 只因爱着原则的爱□□

如果有人把这样来的钱留下一点，他在这个集体里就会被人看作窃贼。

有一个人名叫亚拿尼亚，同自己的妻子撒非喇，卖了自己的田产，把价银私自留下几分，他的妻子也知道，只把一部分带来，放在使徒脚前。但彼得说：亚拿尼亚，为什么撒但充满了你的心，叫你欺骗圣灵，把田地的价银私自留下几分呢？

可见，一个基督徒，凡是把财物私自留下而不交公，那就是盗窃公共财物。

下边的一段内容更加有力地证明这一基本原则：

你们要爱仇敌，要善待他们，借贷要不指望偿还，这样你们得到的报偿就大了。

正像从这里可以看到的那样，基督教徒是不能拿利息的，既然这样，财产占有也就是不可能的事了。没有利息，占有者就得自己劳动。否则即使有财产也得饿死。在四世纪，一些有心计的高利贷者要利息时不要金钱，而要货物。但圣安布罗修斯对他们说：你们什么都不该拿；你们是拿金钱还是拿货物反正都一样，总是个高利贷者。

财产占有者啊！你今天住在你家的四壁之内，恰似斯洛伐克人穿着渍满脂肪的汗衫一般，这斯洛伐克人穿着这件汗衫，根本不洗也不换，任其在自己身上发霉腐烂。你死抱着财产占有的概念，情况也如此。象斯洛伐克人不懂得衣服洁净的乐趣一样，你不懂得良心纯洁的乐趣。很好，健全的理智和基督的原则使你问

心有愧了，何况问心无愧是不会害怕你反抗的。没有基督教，没有启蒙教育，你会认为自己的权利遭到损害而拼命反对废除财产，就像从前母亲们反对种牛痘一样。

财产占有者啊，你今天已经知道你主的旨意，你是否还敢再一次问他，主啊，我该做什么才能承受上帝的国？如果他对你说：把你的财产分给穷人吧！你会不会又像当时那位财主一样愁眉不展呢？

今天的社会好比遇难船上的乘客连同他们的财产概念，他们当中的每个人，当他在漩涡之中抓到了一根横木，特别是当他看见自己的邻人们怎样绝望地在可怕的洪涛巨浪之中挣扎的时候，还感到洋洋得意。但是，正因为这样，他的邻人们就会不让他同自己一起登上赶来搭救大家的那只船。

富人进上帝的国是何等困难！这是牧师们十分清楚的，为什么他们要把小针眼弄成谷仓大门；那骆驼走到这些牧师们制造的大门跟前，稍微曲躬，就可同上帝的坐骑一起奔驰而过。

废除继承

但众人当中有一个人对耶稣说：师傅！请你吩咐我的兄弟和我分遗产吧。

耶稣却对他说：你这个人哪！谁立我作你们断事的官或管你们分遗产的呢？

我们从这里可以看出：众人对基督学说的原则的理解是何等错误。他们竟然指望这个宣传财富共有共享的人去管兄弟间分遗产的事，去替他们评理。

□□第六章 只因爱着原则的爱□□

你们要谨慎自守，免去一切的贪心，因为人的生命，不在乎家道丰富。

这句话今天也还有许多人不懂，人们被那钱袋捉弄得完全迷住心窍了。试问，人能不靠自己的金钱，不靠自己的财产生活吗？人当然能靠这些生活，而且能靠这些生活是很美好而又不必劳动。这句话是何等的古怪啊！金钱和财产是死的东西，是不能劳动的；人没有制造出来的物品就不能生活。而这些物品只能是由人制造出来的；因此，没有人不劳动或不骗取别人的劳动果实而单靠自己的金钱和财产就能生活。如果有人说他能，那他不是无知蠢才便是骗子。如果他认识不到金钱无非是在交换中窃取穷人的一部分能力、并使他们毫不察觉地为别人劳动的一种工具，那他就是个蠢才。如果他认识到这些，却仍然让贫苦大众盲目地辛苦劳累，好让他更舒畅更稳妥地在悠闲懒散或百无聊赖的烦恼空忙之中挥霍浪费劳动果实，那他就是个骗子。所以，没有人能不靠别人的劳动而单靠自己的财产生活。

拥有许多金钱财产，就是拥有许多工具来通过强力、谎言和诡计让别人为他劳动，好让他比别人更少劳动或根本不劳动，而又比别人生活得更好。金钱财产是我们贫苦罪人要替其负担费用的游手好闲和挥霍享受的人的特权。人们竟把这种讨厌的、不道德的、违背基督的恶习的父子相传称为继承！好，我们就让这种继承寿终正寝，但我们也不剥夺任何人的继承权，我们是要使我们的后代共有共享地继续整个美好的地球连同一切建筑物和蕴藏，那时，专靠行骗过活的遗产仲裁人就不再需要了，他们倒可以更好地利用自己的时间，去帮忙妻子洗濯烹饪。

废除金钱

当你顺手拿出一个钱币时，考虑一下你可以用它换件什么不同的东西；如果你打听一下每一件这样的东西花费多少劳动时间，那你就会发现，一个钱币在某一生产部门代表一个月的劳动时间，而在另一生产部门常常连一小时的劳动时间几乎都不值。

你会发现，你没钱就休想得到生活必需品。你没钱就得死。你没钱想得几个钱，就得听从有钱的人规定的条件。靠劳动为生的人，都得让付劳动报酬的人规定条件，虽然那些人多半是游手好闲的人，他们根本不懂劳动，他们只拿劳动者进行投机，以便以金钱为手段骗取和盗窃这些劳动者的部分能力。有了金钱制度，一切交换就逐渐变成了许可的欺骗和偷窃。事情发展到了这种地步：谁都不会想到自己竟是利用金钱，采取所谓完全两相情愿的办法去欺骗别人或被别人欺骗。只有废除金钱和实行新的交换制度，使偷窃和欺骗在交换中不可能发生，才能消除这种情况。金钱只有在这样的基督教公社中才是无害的，在那里，人们生活共有共享之中，不互相欺骗和盗窃，既不需要警察，也不需要法官。凡是在社会尚未达到美满幸福和富有教养的程度的地方，金钱必须废除，或者必须以一种与这一确定目标相适应的方式发行。

耶稣虽然没有肯定地说过金钱必须废除，是他说过：他们不应积攒金钱，不应随身携带金钱，不应给一无所有的人金钱。在《新约·圣经》中这样记载的：

你们的腰带里不要带金银铜钱。

不要为自己积攒财宝在地上，地上有虫子蛀，会锈坏，也有贼挖窟窿来偷。

□□第六章 只因爱着原则的爱□□

一人不能事奉二主，你们不能既事奉上帝又事奉财神玛门。

但是，即使在今天的社会里有少数人遵循这一嘱咐，对穷人和对富人来说，事情也不会因此而有任何改变，因为穷人每天需要钱过活而不能遵循这一嘱咐，富人则不愿意遵循这一嘱咐。就连门徒也根本不能句句照办，他们当中就有人要为大家携带通过募集和捐赠得来的钱，用以维持共同生活。

他是个贼，带着钱囊，常取里面存的钱。

因此，只要存在金钱制度，我们必然在或大或小程度上成为奴隶。但是，不管命运注定一个人成为金钱的奴隶或是主人，只要他尽心像这尘世的子民一样聪明地按照基督教原则行事，他就有福了。

弃绝家庭

人人共有共享的概念在耶稣那里获得的应用范围极广，以致家庭概念在其中完全消失了。他弃绝家庭，并要求自己的门徒弃绝家庭。有个人想跟随耶稣，但要先回去辞别父母，耶稣阻止他这样做；另外一个人要先回去埋葬父亲，耶稣就对他说：让死人埋葬他们的死人吧。

有一次耶稣坐在一个人的家里讲着，有人告诉他，他母亲和兄弟在外边找他。耶稣对他们说：

谁是我的母亲，谁是我的兄弟呢？

就环视着围绕他坐着的门徒说道：看吧，这些就是

我的母亲和我的兄弟！

凡遵行上帝旨意的人，就是我的兄弟、我的姐妹和我的母亲。

他也这样教导自己的门徒：

你们不要称任何人为父，因为只有一位是你们的父，那就是在天上的父。

这种强烈否定家庭的态度，大概在耶稣本人的家庭情况方面有其缘由。耶稣是贫苦少女马利亚的一个非婚生子，在当时的偏见下，是被自己的同胞鄙视的。木匠约瑟同马利亚结了婚，也未能消除耶稣额上的污点，愚蠢的民众总是傲慢地死死盯住这一污点。可想而知，耶稣在自己的生活中会听到许多尖酸刻薄的讥讽嘲笑；因此，耶稣这个无父的孤儿宁愿当上帝的儿子而不做约瑟的儿子，是毫不足怪的，因为由于这种父子关系，人们的偏见使他蒙受了种种耻辱。

耶稣为了普通原则甚至牺牲了家庭纽带！他的感情连同他的经验成熟到这般地步前，他可能经历过什么样的事情！他达到这一地步之前，他的内心可能饱尝过什么样的悲欢与爱恨的甜酸苦辣！那是一定的！可惜，耶稣风华正茂的十八年的不平常经历，对于后代来说已是失而不可寻了！

耶稣反对家庭，我们也要反对家庭，但只反对通过利益、继承、营私和逐利结合起来的家庭，这是社会道德败坏的渊藪，一切偏见都在这里筑巢造穴、生儿育女，以便一代代地繁殖下去；这是道德败坏的渊藪，利己主义和个人利益在这里用财产和继承的污泥把势不两立的人们粘合在一起。爱情和友谊的获得并不需

□□第六章 只因爱着原则的爱□□

要这样的家庭；爱情和友谊构成的是真正的自然的家庭，而真正的自然的家庭不是建立在贪图钱财、谋取遗产和利益的基础上的。

让我们来建立这样的家庭：让我们爱我们所属的家庭胜于爱我们自己，但这是个大家庭，这个大家庭就是人类，对于我来说，它比所有单个的家庭更为重要。

随着财产的废除，婚姻关系和家庭关系也将改善。妻子将是自由的。现在，丈夫的责任只是关心家务和自己家庭的未来，妻子在一定程度上也还被看作是丈夫的财产。妻子可能爱他或不爱他，由于财产的关系，她有义务留在他那里，如果她无力甚至抚养自己的孩子的话。如果她留在他那里，丈夫就要她忠实，而丈夫则认为自己的义务只是关心他的孩子。财产废除了，这种情况也随之终止。是一对夫妇有十个孩子还是一个孩子也没有，是一个妻子有二十个丈夫还是一个丈夫，这在孩子的赡养方面都是一样的。社会一视同仁地关心全体儿童的教养而并不取消双亲的权利，没有人因为利益的缘故有义务仍然同他不再爱的配偶结合。利益再也不能维持婚姻状态，只有爱情和友谊才能维持。在婚姻中发现在精神和肉体上不和谐相配的人们，不必互相争吵、说谎和欺骗，甚至毒药匕首相见。现在差不多所有的婚姻都是由利益造成的，往后将不再是这样。现在人们在祭坛上虚伪地互相海誓山盟，往后却不再发誓，因为耶稣在讲到婚姻时说道：

只是我告诉你们，你们根本不要起誓。

你们说话，是就是是，不是就说不是！

如果只是爱情和友谊而不是利益把两颗心联结起来，如果今后妻子像丈夫一样享有完全的自由，她和她的孩子的生活也同样

有保障，如果再没有任何东西能逼迫她同她所不爱的男人同居，没有任何东西能妨碍她同她所爱的男人同居，那就没有什么非婚生子；所有的孩子都是婚生子，即使母亲只承认孩子的父亲是上帝或圣灵也罢。妻子将为初次怀孕而骄傲自豪，没有人要为此感到羞愧。丈夫将乐意从她嘴里听到她承认他是孩子的父亲，而现在，这对于他来说却常常是一声霹雳。人们将不会像现在那样试图用违反自然的方式来满足自己的情欲，而现在，根据著名医生的证实，用这种违反自然的方式来满足自己的情欲几乎是普通的现象，尤其是在女性当中，至少是在那些已发育成熟却同男人没有交往的女性当中，人类将不像在目前的婚姻关系状况下那样，它将有更多的享受，不那么神经衰弱。如果爱情的结合在世人眼中是可鄙的，那这在现在多半是财产概念以及由之产生的法律造成的。但毫无偏见的基督徒对此并不予以考虑。他也就不能不给耶稣的母亲和耶稣的家族抹了点黑。马太在耶稣的族谱中列举了四个妇女：引诱自己亡夫的父亲的他玛、妓女喇合、夜里躺进一个近亲叔伯被窝里赢得他的欢心的路得，以及乌利亚的妻子奸妇拔示巴。

关于婚姻关系，耶稣发表了相当肯定的意见。在马可福音第十章第十一、十二节和路加福音第十六章第十八节里我们读到：耶稣说休妻另娶或弃夫另嫁就是犯奸淫，甚至娶被休之妻也是犯奸淫。根据马太福音第十九章第九节，因妻淫乱而休妻另娶是情有可原的；而根据马太福音第五章第二十七、二十八节，他说见了妇女就动淫念，这已经是犯奸淫了。据此，如果闪过一下淫念就已经是犯奸淫，那么，凡结婚就有一对犯奸淫的，结果离婚就有理由了。众门徒说道：

既是这样，倒不如不娶。

□□第六章 只因爱着原则的爱□□

耶稣说，这话不是人都能领受的，唯独赐给谁，谁才能领受。

这清楚地说明，在耶稣看来，连众门徒的理解力也没有成熟到能理解他关于婚姻的看法。这时他宁可让众门徒（据马太福音第八章第十四节，他们有的人是有妻室的）不理解，也不去冒激起他们极其顽固的偏见的危险。

对此我们估计，从耶稣这种对待奸妇的态度来判断，耶稣根本不愿处罚淫乱，也不处罚其任何过错，他本人和许多信徒没有娶妻，但他毕竟同异性友好相处（约翰福音第十一章第五节），这样，耶稣学说的这一模糊不清的部分就同整体和谐一致了。但是，一个原则的应用在这一原则的宣传时期、在过渡时期和制度完善时期是各不相同的。因此，如果为了实现某一原则，不从根本上把它的各个部分一一阐述清楚，就往往出现混乱。保罗在哥多林前书的第七章中就详尽地发表了关于婚姻的意见。我们在那里可以读到：

男不近女倒好。但为了避免淫乱的事，男子当各有自己的妻子。

这一章充满正确和矛盾，可以引起众说纷纭，莫衷一是。由此出现了这样的情况：在公元最初的几个世纪中，各不相同的基督教教派取消结婚，一切的一切都共有共享，甚至肉欲。这些教派是西门派、尼哥拉派、卡波克雷提斯派、巴息利迪斯派、马西安派以及其他由于在知识方面取得的进步被称作诺斯替派的人。

共妻和妇女自由这两个概念总是被人混淆。

在共妻这个概念中，妇女被看作是每个男人都对她们拥有权

利的家庭。而男人拥有肉欲特权这一状态，和妇女同男人在因能力和需要产生的一切权利方面平等这一状态，两者应当严加区别。

友爱的聚餐

现在，这当然是不会再有了！但是，你需要耐心等待，这必然又会有有的。必然又会有丰盛的筵席，上满烤肉、好酒好饼。我们要在劳动之余同妻子儿女共同享受。任何友爱的聚餐都不可有拉撒路那样的乞丐，他们饥肠辘辘地在富人的饭桌上捡拾散落的面包屑。

你们现在的基督徒，当你们在自己家里津津有味地品尝美酒佳肴的时候，你们只掰给我们面包和薄饼，却不让我们同你们一起享受那盘中热气腾腾的烤肉，不让我们品尝那香醇的美酒，或者，什么吃的喝的全不给我们。好一副姿态，把基督教的共有共享当戏演，装出同贫苦基督教兄弟友爱聚餐的样子，却不是真正同他们友爱地聚餐。

埃及科普特人和阿比西尼亚人，这些是原始基督教民族，是早期的基督徒。像你们一样，这些民族的人民晚上不聚餐就不吃饼。他们的晚餐是在教堂里聚餐，一起吃面包，用勺喝酒，望弥撒、抽烟和谈天。

如果说这最初的聚餐虽然不是筹办得很好，那也不是像我们今天的这个样子。当时，使徒们集合在一起就想吃喝，因为他们又饥又渴，并且耶稣死了，人们聚集在一起，就想通过宴会的形式寄托哀思。因此，早期基督徒聚餐时也出现社交宴会上常有的那种混乱，因为这些教徒不习惯于礼仪。保罗想弥补这种弊病，办法是在聚会的时候，未等大家到齐就不得先吃先喝，以免有人吃饱喝足，有人又饥又渴。如果有人等不了那么久，他可以

在家里先吃喝了再来。

因为聚餐的时候，各自先吃，有的吃不着挨饿，有的喝得酩酊大醉。你们要吃喝，难道不可以在家么？还是想藐视教会，叫那没有的羞愧呢？我可不能因此称赞你们。所以你们聚会吃的时候，要彼此等待。如果有人肚子饿了，可以在家先吃。

“藐视教会和叫那没有的羞愧”这句话的意思是：嘲笑和捉弄那些晚来的人，把饼吃光、把酒喝光，不留给他们。

保罗给聚餐规定的规则，无非就是我们今天也会劝那些不懂规矩的饕餮和酗酒之徒出席宴会时应遵守的规则。必要时我们今天在聚餐时还可以利用这些规则，但根本不必由此制定一些繁文缛节，使穷人想起聚餐的最初起源和把周围的景象同自己的饥肚空肠作比较而感到嘲弄。

这种情况也还得改变。友爱的聚餐必须重新像以前那样举行，我们不愿意再拱着手、低着头和屈着膝去品尝，而要在复活节盛大的筵席上大家共同兴高采烈地吃羔羊、喝酒吃饼、喝奶吃土豆、吃鱼吃肉。

贫苦的罪人，你说这怎么样？这难道不是精彩美妙的复活节！但是那些受苦受难的人必须先从诡诈、欺骗和谎言的黑暗坟墓中复活。喂！从你们阴暗的小屋出来吧！友爱的聚餐已经准备好，盛大的筵席已经摆设好。揭开，复活之晨临近了！

黑夜曾经骇人、寒心、恐怖和沉重地笼罩在我们的心灵之上，但是现在，另一边天色已经灰白，为什么还要凝视那正在逝去的黑夜的余暗呢？

我们湿润的睫毛上堆积着的含满不幸泪花的乌云，经过长久

痛苦的暴风雨之后，终于镶上一圈玫瑰色的欢乐希望之光。昏睡的人们，醒来吧！雄鸡已啼过三遍，难道你们还要像往常那样放弃你们的幸福康乐吗？

VII. 33 / 为仇敌祝福

如果我们同甘共苦，如果一切财物又重新成为公共财产，不再有人所不喜不欲的东西，不再有妨碍人施展才能和娱乐身心的东西，那么，消失湮灭的只能是现在利益、金钱和财产造成的一切罪行。如果我们通过实行好的交换手段消除诈骗和盗窃，如果我们通过实行能力选举遏制议会里的清谈诡辩和议会里把人民分裂成政治党派的唇枪舌剑之争，那么，我们人类的情感中的仇恨、愤怒和放荡淫乱的爱就只有一部分能留下来，而如果我们假定财产、金钱和现今社会的一切紊乱不复存在，这一部分情感造成的后果是微乎其微的。

那该怎么对付呢？建监狱吗？立法律吗？保存警察、宪兵和法官以及如此这般从一个祸害造出十个祸害，从一种负担造出十种负担吗？决不！——那好，为了使社会在这方面不至于毫无补救办法，该怎么办才好呢？

社会教育必须能够使人人都把有缺点的人只看作是必须医治的病人。我们的风欲习惯现在还反对普遍这么看，虽然这是最纯正的真理的表现。同时，我们并不认为：一个醉汉，一个狂怒的人，一个失却理智或神经系统极其软弱和性情暴躁的人，对于自己在逆境之中做出违反理性的事情可以不负责任。但是在情绪激动之中发生的每一件事情，虽然事后悔恨不已，甚至羞愧得无地自容，却都是违反理性的。碰到这种情况，我们的虚荣心事后也总是竭力压抑我们的理智，但是，虽然如此，我们仍有办法迫使

□□第六章 只因爱着原则的爱□□

这种虚荣心让步。如果我们的敌人遭到我们的侮辱和错误对待，仍然悄悄地给我们做好事，那么，除了自己以外，是没有人能证明我们的羞惭的。这就是爱敌人的基督教原则；如果我们把一切过错和罪行看作是疾病并这样地去善加对待，那么，普遍应用这一原则就是可能的。如果我们对过错和罪行采取公开鄙视、羞辱和惩罚的态度和做法，我们就直接违背了这一基督教原则。

爱他人这一训诫，从这个词最广泛的意义来说，也已经包括爱敌人了，但是耶稣除了提出爱他人之外，之所以又特别提出爱敌人，为的是爱他人的时候不要为恶欲所限制。

你们听说过有人说：要爱你的邻舍，恨你的仇敌。

但我告诉你们，要爱你们的仇敌，咒诅你们的要为他祝福，恨你们的要待他好，凌辱和迫害你们的要为他祷告。

在犹太人当中，一些身有各种缺陷和身患慢性疾病的人，都被看作罪人。就是今天，我们基督教无知的芸芸众生也还这样看。就是今天，在天主教和新教各国也还听到有人说“人是上帝造的，这是上帝给的一种惩罚！”这种偏见当时和今天一样把病人看作是罪人，但理智把罪人看作病人，以免为患。

一千八百年来人们徒劳无益地说话、书写和印刷；基督教的真理成千上万次被人们以各种方式去领会和剖析，而其中最好的东西却随着一个个世纪的流逝而总是一再被人忘却。当我说一切罪过都是疾病时，我确实并没有说出什么新东西。耶稣说的一清二楚，他说道：

康健的人用不着医生，有病的人才用得着。

可见，他把罪人同病人相提并论，并要人们爱他们。如果不把罪人看作是病人，不容忍不同情他们的境况，那是决不会这样做的。如果基督不是把一切过错都看作疾病，他怎能解释下面的章节：

有人打你的右脸，就连左脸也转过来由他打。有人强迫你走一里路，你就同他走二里。

如果罪是病，赦罪也就是一种医治。如果病和罪同一种东西，要痊愈就离不开赦罪。

你们要彼此认罪，互相为别人祈祷可以医好。

保罗肯定说，情欲是以下面的方式在人里面起作用的：

我就肉体来说，是已经卖给罪的。

这就是说：“因为我做的，我自己不知道。我愿意的，我并不做。我憎恶的，我倒去做。其实这不是我做的，而是住在我里头的罪做的。我知道，在我的肉体之中，没有良善。因为立志行善由得我，只是行出来由不得我。我愿意的善，我反不做；我不愿意的恶，我倒去做。如果我去做我不愿意做的，那就不是我做的，而是住在我里头的罪做的。我发现，我愿意行善的时候，便有恶与我同在。按我内心的意思，我喜欢上帝的律法。但我觉得肢体中另有个律法，它同我心中的律法交战，把我俘虏了去，叫我附从肢体里犯罪的律法。这样，我内心顺服上帝的律法，我肉

□□第六章 只因爱着原则的爱□□

体却顺服罪的律法了。”

据此，保罗也把罪看作是病。而一旦把罪当作病来对待，为惩罚罪而制定的法律也就无用而有害了。所以保罗指出，是法律促使犯罪。

因为律法是惹人愤怒的。哪里没有律法，哪里就没有过犯。

基督的教义是废除法律的，基督用宽恕和赦免代替法律和惩罚。

律法是我们训蒙的师傅，引我们到基督那里。但是现在，信已来到，我们从此就不在法律之下了。

如果一些行为是罪孽、过错和罪行，我们的理智摆脱了情欲的支配之后，认为这些行为不利于我们和别人达到幸福康乐，那么，我们即使抱有这一看法，也不要论断别人、谴责别人和宣扬别人的缺点，否则，施之于人的必回施于己，基督教应该这样对待误入歧途的弟兄：

如果你的弟兄得罪你，你就趁着只有他和你在一起的时候，指出他的错来。如果他听你，你就在他身上得了一个朋友。如果他不听，你就另外带一两个人去，让他们证明你一片好意。如果他不听他们，就告诉教会。如果他连教会也不听，就把他当作外邦人和税吏。

主啊，我弟兄得罪我，我应当饶恕他几次呢？七次可以了么？

我对你说，不是七次，而是要七十个七次。

有人得罪你们，就应当饶恕他，像你们在天上的父也饶恕你们的过错一样。

如果你们不饶恕人，你们在天上的父也不饶恕你们的过错。

所以我们不可再彼此论断，而要下定决心不给弟兄放下绊脚跌人之物。

弟兄们，如果有人偶然失路，就应当用温柔的心，把他挽救过来。

你们要互相担当责任，这样你们就履行了基督的律法。

如果这人与那人有嫌隙，总要彼此包容，彼此饶恕，主怎样饶恕了你们，你们也要怎样饶恕人。

上帝通过耶稣基督把劝入和解修好的职务赐给了我们。

这方面还可见哥林多前书第六章第一至第八节；路加福音第十七章第三、四节。

基督教徒不应该互相惩罚；不改过的要退出基督教团体。

如果他不听教会，就把他当作是外邦人和税吏。

你们应当把那恶人从你们中间赶出去。

如果有人不听从我们这信上的话，要记下他，不和他交往。

请看马太福音第二十五章第三十二、三十三章。

新约里威胁要作的全部惩罚就是应许的末日的审判；但不是

□□第六章 只因爱着原则的爱□□

在今世。

据此，除了基督之外，基督教徒没有别的审判者，审判和惩罚我们的是基督，但这个基督要等到世界末日才驾云降临。基督一旦这样降临，我们就要受审判，基督一旦这样降临，我们就要在他面前自供。

基督这样降临并审判时，恶人要受可怕的惩罚。

那时，他们的肉体 and 灵魂都要受苦。

最初的基督徒生前就在等待着这种末日的审判：

站在这里的，有人在没尝死的滋味以前，必要看见上帝的国磅礴降临。

约翰福音的作者对末日的审判一字没提。他关于惩罚和审判所说的话，同末日审判的说法完全不同。

上帝差他的儿子降世，不是要定世人的罪，而是要叫世人因他得救。

信他的人，不被定罪，不信的人，罪已经定了。

定他们的罪就在于：光明来到了世间，而这些人却不爱光明爱黑暗。

我将真情告诉你们。我去是对你们有益的，我不去，保惠师就不到你们这里来，我去，就差他来。

他如果来了，他就要因罪、因义、因审判而惩罚世人。

按约翰的说法，是圣灵要来进行末日的审判。他把这圣灵叫作“光明”和“保惠师”。

约翰在这件事情上的看法，正如我们在这里有机会看到的那样，同我们现在的见解是相一致的。这同我们似乎承认我们的良心或健全理智是审判者完全一样。

不管审判我们的是圣灵、耶稣基督、上帝、理智、我们的良心，还是其他东西，这对基督的原则毫无改变。主要之点是：基督教徒不应互相审判和惩罚，不应承认自己当中有任何审判者，不应承认互相之间的任何审判。基督教徒除了服从基督的这一法律之外，不应服从任何其他法律，不应服从任何其他审判官。在这方面，上面引述的所有章节都是一致的。

在现今的社会，法律和刑罚不仅敌视那些敌视社会的人，而且敌视那些社会所敌视的人。因此，我们现在公开地敌视社会的敌人，可是，我们作为基督教徒按规定是要爱敌人，因而不应该惩罚他们，而是要使他们变好，医治他们，给他们行善，并消除那些激起他们内心敌视现存制度的欲念的原因——这就是我们应当做的。

现在我们说：你不反对任何人，你也就不会受任何人惩罚；而基督教导说：你不给人定罪，人也不给你定罪。

在路加福音第十五章浪子回头的比喻中，在约翰福音第八章对待淫妇的场面中，处处闪耀着这一和解修好原则。实行谅解相让，就一定能够实现和解修好：人们根本不要审判和惩罚。最大的过错，其后果无非是被人向教会指探，而最严厉的惩罚就是把不可救药的人看作是外邦人和税吏，就是说同他断绝一切来往。而后面这一条，耶稣本人也并不严格执行，因为大家知道，耶稣常和税吏、外邦人和罪人来往。

VII.34/耶稣也在故弄玄虚么？

我还有好些事要告诉你们，但你们现在领会不了。

只要等真理的圣灵来了，他要引导你们明白一切的真理。因为他不是凭自己说的，而是把他所听见的都说出来，并要把将来的事告诉你们。

他要荣耀我，因为他要把从我这里接受的告诉你们。

由此可见，耶稣的教导，众门徒不是全都明白，或者是耶稣故意不教明白，所以他们还不明白。其次，由此可见，耶稣相信，应说的伟大真理迟早会大白于天下而众所共知。

正像耶稣在这里说众门徒那样，约翰福音也这样说我们，他在他的福音书的结尾说道：

耶稣做过的事还有许多，如果一一的都写出来，我想，那样的书，世人明白不了。

他没有这样的经历，就说不出这样的话，所以，他写的东西，例如他的启示录，有一部分人就明白不了。在四篇福音里面，就有许多不易明白的词。我们看到了这种情况，并且还不断看到这种情况造成的混乱，那就是：使徒之间说的互相矛盾。

这些不易明白的词之一就是“灵”。读者不要见怪我把这个如此普通的词叫做不易明白的词。一件事情，只有当大家都说它能这样发生，只有当它是我们的感官可以感知的时候，它才是可

以明白的。许多人说灵是有生命有思想的无踪无影的实在，当躯体活着之时寓于躯体之中，躯体没有之后仍继续在永恒之中生存和思维。就算事情可能就是那样，但我的理智明白不了；我不能向任何人教这种东西，因为我不能证明它。

地球把万物向地心吸引，人们把这叫做引力，磁力使针指向两极。如果我们设想我们的地球是紧缩的星云，由星云物质混合而成，如果我们设想它被粉碎或烧成粉末，那么，地球之内存在的磁力是否中止或失去功用呢？这我不知道。构成我们的生命力，构成我们内心的我的神秘力量，它的未来恰恰处于朦胧之中。这些力量是我们所知的不同功用的未知原因。当然，力量也是一个词，但它适用于称呼许多事情，所以从前就用另外的词来称呼“我们生命力的未知原因”，诸如思维能力、灵、魂。这三个词全都只不过是某种未知原因的已知功用的称呼。根据某种已知的类，属于这类已知功的有：理智、理性、记忆、自由意志和良心。因此当我说灵、魂或思维能力的时候，我指的就是这种已命名和未命名的功用，这种功用也许今后可以证明这些称呼是合适的。总而言之，当我说灵或魂时，我为的是不必逐个地把这五个词说全，或者说为的是不必把这些词的总概念述说一番。这样，当我说灵或魂时，灵或魂的意思我明白，别人通过我也明白。可是这两个词当中的我觉得仍属多余；我用了灵，就不用魂，反之亦然。我不知道灵和魂之间有何区别。

圣经上有些章节可以使人推测，保罗设想的“灵”是与躯体可以分离或已经分离的存在。正像我们上面说过的，这对我们来说是不易明白的。

在下面的章节中，耶稣说是有这么一个存在：

人把你们拉去交官的时候，不要预先思虑说什么。

□□第六章 只因爱着原则的爱□□

到时候，赐给你们什么话，你们就说什么，因为说话的
不是你们，而是圣灵。

无论如何，不用说，除了这种功用外，谁也不会根据自己的
幻想把别的智力功用看作是一个灵，谁也不会把别的证据看作是
“灵”的概念的真实性的证据。

圣经里有许多章节，像下述章节一样，直接证明我的这种看
法，而所有其他上面已经引述的和下面将要列举的章节也很容易
地说明这一点。

力量有许许多多，但这却是一位上帝，他在众人面
前行出一切的事。

圣灵所赋的才能显在各人身上，是为大家得益处。

这个人蒙这位圣灵赐他智慧的言语。那个人则蒙这
位圣灵赐给他知识的言语。

又有一个蒙这位圣灵赐他内心以信，还有一人蒙这
位圣灵赐他治病的才能。

又叫一人能行异能。又叫一个能作先知，又叫一人
能辨别诸灵，又叫一人能说方言，又叫一人能译方言。

这一切都是这位圣灵所运行，并随己意分给各人
的。

我要祈求，父另外赐给你们一位保惠师，叫他永远
与你们同在。

这就是真理的灵，他是世人所不能接待的。因为世
人见不到他，也不认识他。而你们却认识他，因为他与
你们同在，并且要在你们里面。

所有这里列举的圣灵所赐才能，即所有使徒们称之为智慧、知识、异能、语言、医术等等的理智、理性、记忆力、自由意志和良心的功用，既可以用来造福我们人类，也可以用来损害我们人类，特别是如果冷酷的理智——在这一场合我同时也指理性和记忆力——仅仅为个人利益的自由意志去盘算，并违抗与我们良心的呼声共鸣的内在感情，就会用来损害我们人类。

这种内在的感情的核心、胚胎、精髓就是爱的神秘莫测的魅力，而爱在人的胸中保存着一种也许是行善的欲火，也许就是使一切生物和谐地相互交往的力量。爱的欢乐就是个人之间的亲近与结合，就是他们的力量为了共同目标的统一与和谐。爱既影响事物，也影响状态，影响仪态、举止和情绪。它影响这些，又通过它们影响其他。根据它的不同表现，我们把它称之为友谊、忠实、诚挚、慈善、善良、温柔、高尚等等。

我上面称之为理智的东西会超越全体的幸福要求给个人划定的界限，同样，通常称作爱的感情的东西，如果它的欢乐只图个人的利益，也会超越这样的界限。正因为如此，经验告诉人人应遵循这样的规矩：这种感情就通过理智得到平衡，而理智应通过爱得到平衡，换句话说，脑和心应互相平衡。理智必须充满爱，而爱必须充满理智。这怎样才能做到呢？要做到这一点，就需要我们坚持这样的原则：我们的一举一动都应当在全社会的幸福中，而决不是在别人的不幸中去寻求我们个人的幸福。

理智扼杀爱，比爱迷惑理智，会造成更多的不幸。因此，基督的学说更多地适应于爱而不是理智，保罗也充满这种信念。他给我们列举了圣灵赐予的才能之后，就这样谈论爱：

如果我能说万人的方言，能说天使的语言，却没有爱，我就只是鸣锣响钹。

□□第六章 只因爱着原则的爱□□

如果我有先知的才能，也明白一切秘密、一切知识，而且有一切信心，因而我能够移山，却没有爱，我就什么也不是。

如果我把所有的财产周济穷人，又舍得让人焚烧我的肉体，却没有爱，这仍然于我无益。

在马太福音第十九章中，耶稣向富人介绍说，做一个完全的人条件是把财产分给穷人，但保罗认为这只是次要的事，主要的是要做到爱敌人。他继续写道：

爱是忍让友善的，爱不愤激忌妒，不任意妄为，不夸张自负。

爱不作不光采的事，不去谋私，不会发怒，不去损人。

爱不喜欢不义，只喜欢真理。

爱凡事包涵，凡事相信，凡事盼望，凡事忍耐。

爱是永无终止的，而先知才能，终化乌有。言语能力，终会中止，知识也终归无有。

我们所知有限，先知也有限。

等那完全的来到，这有限也就终止了。

可见，爱应该阻止我们利用灵赐予的各种才能去谋取自私目的，应该阻止我们把这些才能变成我们情欲的奴仆，它应让我们习惯于不是在近斯指望发生的事变中谋取我们的幸福，而是在理智并不总是愿意承认在其中有人类幸福的最广阔的范围内寻求我们的幸福，因此，灵赐予的一切才能都应该用于谋取普遍的福利。

根据这里提供的说明，“圣灵”应理解为追求人类幸福的全部真理的总称。耶稣把这些真理叫做保惠师，他必将到来，把我们尚待知道的一切教给我们。耶稣告诉我们，这个真理的灵高于他自己，他说道：

人的一切罪孽和亵渎行为都可以得到赦免。唯独亵渎圣灵不能得到赦免。

说话冒犯人子，还可以得到赦免。唯独说话冒犯圣灵，今世来世都不能得到赦免。

基督教应该为亲人行善，为之舍弃一切；他应该爱敌人，不处罚任何人，宽恕一切人，但是他不应该宽恕亵渎圣灵的罪。据此，这无可争辩的是整个基督教教义的最重要的一点。所有使徒在这方面是意见一致的，所有的福音作者都提到上述这些章节（马可福音第三章第二十八、二十九节；路加福音第十二章第十节；约翰一书第五章第十六节），至于什么是冒犯圣灵的罪，耶稣和他的门徒让我们根据他的学说去辨认。我们经过一番检验之后，是不难于辨认的。

灵是什么，我们只能通过它的功用，通过使徒称作圣灵所赐的才能去得知。谁也不能说灵和它所赐的才能是分离的，谁也不能说这个不就是那个；因此，我们可以肯定，我们常常把我们平时所说的功用和灵赐才能称之为灵。

我们应该为了共同的利益去利用这些灵赐才能。用什么方法呢？那就是我们利用这些灵赐才能时，要有难同当，有福同享，宽恕我们的同胞，爱我们的敌人。

我们越是怀着我们心中的衷心诚挚的爱去追求这一目的，我们的德行就越高；我们越是在这方面疏忽大意，我们的罪孽就越

□□第六章 只因爱着原则的爱□□

重。如果我们利用这些灵赐才能去危害共同的利益，如果我们用阴谋诡计、背信弃义、权势暴力和尔虞我诈去阻碍别人利用这些才能谋求普遍的利益，如果我们为此目的而故意散布谎言和谬误来冒充真理，总而言之，如果我们利用这些时把爱丧失殆尽，亵渎圣灵，那么，我们就不能得到赦免。因为谁都不会再信任我们，那么，我们无论是在今天的社会中还是在未来共有共享的社会中都不能得到赦免。今天我们就受到鄙视和惩罚，明天会为社会所唾弃。

因此，亵渎圣灵之罪，就是抱着保存现存社会不公正不平等状态的目的所做的一切。

每一个以爱他人为目的的真理，就是一种基督教真理，从而就是一种圣灵的功用。这个真理的灵不断完善它赐予我们的才能，因而基督的学说决不会停止其为一种学说，因为知道决不会停止追求完善，因而基督教应当根据基督教爱的准则，不断使所有有益的新思想新发明适应新的社会组织，并在这新的社会组织中不断使脑和心保持在适应的位置上，保持着适应的平衡。

总之，基督的学说有一个永恒的目的，这就是把不断更新扩大的理智生产保持在基督教的爱的界限之内，以免它跳出这个范围，投入利己主义的怀抱之中。

VII.35/只因爱着原则的爱

耶稣对财产的攻击

根据马太福音第十二章第一节、马可福音第二章第二十一节、路加福音第六章第一节，耶稣和他的门徒在麦地里掐麦穗吃。今天基督教徒把这种行为叫做盗窃庄稼，要处以体罚、监禁

和罚款。

根据马太福音第八章第三十二节，路加福音第八章第三十二、三十三节和马可福音第五章和第十三节，耶稣准许魔鬼进入猪群，把猪赶到海里淹死了。据马可称，猪的数目是二千头，放猪的人逃跑了，猪的主人央求耶稣离开他们的境界。

现在许多基督教徒有产者不再信鬼了，但那些还信鬼的，肯定会对于他只有得到耶稣允许才能取得财产感到不满。如果有一位先知在这里竭力履行类似委托，他们一定不是央求他离开，而是把他抓起来交法庭惩办。

根据马可福音第十一章第二至六节，耶稣告诉门徒，有个地方拴着一匹驴驹，他们看见了可以把它解开牵来给他。显然，把驴驹拴在那里是为了不让它跑掉，而驴驹的主人是因为不能留在那里看管或牵骑，才不得已把它拴在那里。如果有人问门徒，他们为什么把它解开，他们应当说：“主需要用它。”事情果然如耶稣说的一样，耶稣得了匹驴子。如果现在碰到同样的情况，人们一定不会自愿把驴子交出来。其实，如果我们把这件事同两千头猪的事比较一下，我们对于耶稣得了这匹驴子就不再感到奇怪，因为既然耶稣的先知声望很高，他让鬼把猪赶到海里淹死了，人们也只能央求他离开，那么，驴的主人当然决不敢冒险拒绝或反抗。根据马太福音第二十一章，门徒们牵走驴子和驴驹，没有说驴的主人说什么话。根据路加福音第十九章，也没有说驴的主人乐意让他们把驴子牵走。

现在如果有人照此办理，骑走他的基督教弟兄的驴子，现代基督教掌管同情怜悯机关会把他监禁、流放和处死。这符合基督教原则吗？

根据马太福音第二十一章第十二节，马可福音第十一章第十五节；路加福音第十九章第四十五节，特别是约翰福音第二章第

□□第六章 只因爱着原则的爱□□

十上至第十六节，耶稣拿绳子做成鞭子，把商贩和兑换银钱的人赶出殿堂，倒出兑换银钱商人的银钱，推翻他们的桌子。难道我们不该也在这方面仿效一下耶稣？难道我们没有足够的理由这样做？难道在殿前殿后和殿里殿外进行的重利盘剥和贩卖活动还不够厉害？难道商人和重利盘剥者没有开始给自己的财神玛门营造富丽堂皇的宫殿？难道他们不是要在这殿里拿他们基督教弟兄的血汗和脂膏赌博？——我们现在习惯于认为这些是值得尊敬的，但是，难道这些不比所有其他我们认为应受法律惩罚的盗窃行为对穷人的窃夺严重千百倍？难道在这种情况下我们的道德、我们的德行和我们的良心不是不可避免地要同伪善、欺诈和哄骗混淆在一起？真是荒谬之极！这些什么时候才能结束？那就是：当我们仿效耶稣的时候。

我们在旧约里也看到，上帝的选民并不尊重私有财产。当摩西领受上帝的命令，要把犹太无产者领出埃及时，他不知道到那里去取钱来作这样的长途跋涉，上帝便对他说（见《出埃及记》第三章第二十一和第二十二节）：“我要你们当着埃及人的面蒙受恩惠，你们出走的时候，就不至于空着手走，而是每个妇女要向自己的邻居和同屋的女人索取金器、银器和衣裳，让你们的儿女穿戴上，把埃及人的财物夺走即窃走。”

但是，这些埃及人的金器、银器和衣裳，本来是属于谁的呢？难道这些东西不是上帝的儿子们的苦役劳动的产物？难道这些东西不是他们的财产？难道他们不该拿回自己的被夺走的财产？

当然，摩西也说过：“你们不要盗窃！”但是他是在什么前提下说的呢？他对财产是怎样理解的呢？的确，他的小指头对财产的理解，也比我们有学问的基督教国民经济学家那昏庸的脑袋的理解清楚得多。他完全否认对土地的占有权。他说：“这大地是

上帝的。”土地不是我们自己的劳动产物，因此不能成为任何人的财产。只有那些靠我们自己的劳动从土地上获得的东西才会成为财产。我们甚至只能要求对土地的占用权等。摩西从这个原则出发建立一座社会大厦，这座社会大厦与现存社会相比，正像庙宇与强盗窝相比一样。他把上帝所许赐的土地在以色列十一支派各家当中平分，而让担当公职和神职的利未族人靠什一税为生。各家族对自己的地产的占用权是不能转让的。土地可以抵押，但五十年后（在五十周年节）要作为无债的产业归还各家族。关于这一社会大厦，公正的上帝写下这样的钢铁般的：你不要盗窃，你不要觊觎你邻人的房屋、婢女、牲畜等等，要严词斥责违反者；但他只有在他给每一个上帝的子民展现了一种人的生存的可能性之后才这样做。

摩西只是一个野蛮人，具有强烈的民族旧俗意识；他对于基督教的人类博爱一无所知。他的对待外邦人的法律证明这一点。但甚至在对待外邦人方面，他也比我们现在许多信基督教的政治家更人道更正直。如果摩西消除了民族偏见，今天重新降世，眼见我们基督教以色列人的苦难，他会说什么话呢？是呀，他会紧皱眉头说：“怎么啦，你们这些游好闲的人，你们怎么把我的上帝律令挂在嘴上，却任人在外邦人的法律庇护下天天用脚把它们践踏？你们不是自称上帝的儿女么？上帝的儿子对大地具有的不可转让的占用权出了什么事？难道我们又重新回到了埃及？难道我没有又看见大批的人被迫给殷实的财富服苦役而一无所有，完全陷于极度的贫困之中？你们这些伪善的人，从我这里滚开吧！”

他大概会这样讲，而且讲得有理；因为今天，人们读圣经的时候是有些太马马虎虎、太漫不经心了。这种态度看起来近似伪善。或者，难道人们真的已经丧失人的理智和一切正义感了吗？

我们今天的财产法原来是被罗马的法学家这些光天化日之下

□□第六章 只因爱着原则的爱□□

的大骗子和诡辩家捏造和歪曲了的，因而与摩西的律令风马牛不相及了。

与罪人交往

所有的福音书作者都一致说，耶稣总是与穷人、放荡的人、被鄙视和被抛弃的人交往。他专门为他们谋取他所宣告的新王国的福利，他认为他们适于去建立这一王国，他指望他们的经验、他们在苦难之中磨炼出来的果敢、他们的坚毅、他们对财产和特权的仇恨来完成他的任务。

众所周知，风俗习惯是随着时间改变的。大约到上一世纪末，戏剧演员、魔术演员、舞蹈演员、走钢丝演员、苦工、行刑者等等诸如此类的人，还被看作是卑劣下贱的人。人们避免同这些人接触交往，就像现时上学的少女躲避一个街头公娼一样。在上一世纪情况还是这样，也许它还作为一种偏见残存至今：至少我还可以想起一些应属于这类偏见的意见。一千八百年前在以色列人当中税吏和外邦人也是这样被人鄙视。

所有那些我们由于其行为今天称之为卑鄙恶劣、下流无耻、轻浮放荡、道德败坏、粗俗低贱的人等，统统被叫做罪人。这些人皆鄙视和嫌弃的罪人和税吏，耶稣却去拜访他们，同他们一起吃喝。

有次耶稣在屋里坐席的时候，有好些税吏和罪人来，与耶稣和他的门徒一同坐席。

法利赛人看见，就对耶稣的门徒说，你们的师傅为什么同税吏和罪人一起吃饭呢。

耶稣听见，就对他们说，康健的人用不着医生，有病的人才用得着。

经上说：我喜爱怜悯，不喜爱祭祀。这句话的意思，你们去揣摩学习吧。我来，不是要号召虔诚的人忏悔，而是号召罪人忏悔。

耶稣到一个法利赛人的家里去坐席，一个女人来到他跟前，挨着他的脚坐下，给他洗脚，抹上香膏，并用自己松开的头发擦干。这个女人就是城里尽人皆知的女罪人抹大拉的马利亚。法利赛人看见这种情况，就说：

这个人如果是先知，就会知道摸他的是谁，是个怎样的女人，因为她是个罪人。

耶稣对他说：西门，我有句话要对你说。西门说，师傅，请说。

耶稣说：一个债主，有两个人欠他的债。一个欠五十两银子，一个欠五两银子。

因为他们无力偿还，债主就开恩免了他们两个人的债。这两个人哪一个更爱他呢？

西门回答说：我想是那多得恩免的人。耶稣说，你断的不错。

接着，耶稣列举了这个女人诚心诚意为他做的事，最后说道：

“她许多的罪都赦免了。因为她的爱多。”

耶稣原谅性爱的情欲的爆发，并把这种情欲的软弱的受害者置于自己的保护之下，在这里是涂满香膏的抹大拉，在另一地方

□□第六章 只因爱着原则的爱□□

是被当场捉获的一个淫妇。根据摩西的律法，这个淫妇理应被打死，耶稣是在这一法律下长大的，这一法律被看作是上帝的法律，因此对于处死与否无话可说；人们则要把他迫入窘境，但是他说：

你们中间谁是没有罪的，谁就可以先拿石头打她。
我也不定你的罪。去吧，从此不要再犯罪了。

路加福音第十九章说耶稣到一个富有的税吏长家里住宿。

众人看见，都私下议论说，他竟到罪人家里去住宿。

尽管这个税吏答应把他的一半财产交给穷人，并四倍偿还骗得的东西，众人还是把他叫做罪人，因为由于他的职务他必然定期地搜刮众人，他只是因为参与搜刮才能成为富人。

人子来了，也吃也喝，你们说他是贪食好酒的人，
是税吏和罪人的朋友。

可见，耶稣基督不是冥顽，不是伪善者，假善人或伪君子，他是一个有七情六欲、喜怒哀乐的人，他走在荆棘丛生的道路上，尽情采集允许他摘取的短暂生命的欢乐花朵，而并不耽误此行的目的。他不顾世人的种种偏见到罪人那里作客吃饭。越是罪人，他越原谅，结果他越爱。在迦拿娶亲的筵席上，客人已经酩酊大醉，他还把水变成酒。他在逾越节喝葡萄酒向门徒和世人告别，并向门徒提议设立这样的圣餐来纪念他。

带着有罪的妇女周游各地

过了不多日，耶稣周游各城各乡传道，宣讲上帝国的福音。和他同去的十二个门徒。

还有恶鬼和疾病曾经缠身而今已经治好的几个妇女，内中有一个叫做抹大拉的马利亚，曾有七个鬼从她身上赶出来。

如一个福音书作者所述，这个抹大拉的马利亚是马大和拉撒路的妹妹，耶稣曾使拉撒路从死里复活。我们在这一福音书里还读到，耶稣素来爱这个抹大拉的马利亚和她的兄弟，所以他们在他们那里住过几次，受到他们的款待。

这个抹大拉就是用贵重的香膏抹耶稣的那个女人，法利赛人说她是个罪人，耶稣未加否认，她的品行更是众所周知，因为福音书说过，从她身上不是赶出一个鬼而是七个鬼。就是这个抹大拉同耶稣和他的门徒在各地周游一个时候。

又有希律的管家苦撒的妻子约亚拿，并苏撒拿和好些别的妇女，都是用自己的财物接济耶稣。

据此看来，约亚拿似乎是抛弃了自己的丈夫而跟了使徒的。一定有更多的妇女跟随耶稣，并把自己的财物分给他。

下面章节也证实这一点：

还有所有耶稣的亲属和从加利利跟着他来的妇女们，都远远的站着看这些事。

□□第六章 只因爱着原则的爱□□

还有些妇女站在远处观看。内中有抹大拉的马利亚，有小雅各和约西的母亲马利亚，还有撒罗米。

就是耶稣在加利利的时候跟随他来并服事他的那些人。

根据马可福音，路德在这里译作服事的只能是赍济，因为耶稣不需要别的什么服事。保罗完全证实，可以带着妇女周游各地，而且实际上是带着周游了：

难道我们没有权柄娶信主的姊妹为妻，带着一同周游，象其余的使徒和主的弟兄并矶法一样么？

娼妓和税吏也去听施洗者约翰传道，倒成了最虔信的听众。（见马可福音第二十一章第三十二节）。

这位爱别人和被人爱的耶稣真是我们在理智与情欲、启蒙与偏见的斗争中的一个榜样。——啊，妇女，你得到他多少宽恕啊！你是个淫妇，他却全然不顾他本国由怀有妒忌心和支配欲的男人制定的法律而宣布你无罪开释，而那些男人在你的情欲一旦超出他们专横地在你的感情方面划定的界限，就要判处你死刑。你是个忏悔的罪人，你用松开的头发擦他的脚，并伴随着他和他的门徒周游。你是一个同一个男人私下同居的撒玛利亚女人，他却许给你永生之水，你喝了这水，就会永远不渴。他宽恕的多，他爱的也就多。

如果偏见妄自给我们的爱产生的结果打上蔑视的印记，爱会让我们昂首泰然自若。我们感情的共鸣和我们能力的和谐是我们的爱的唯一条件、唯一界限和唯一义务；只有偏见、妒忌和怨恨才会在爱的内部给我们规定另外的条件、界限和义务，只有荒

淫、卖身和不幸才会在爱的外部给我们规定另外的条件、界限和义务。

春心冲动的时刻，最甜蜜的一种情欲就可能冲破嫩弱的青春发育时期和已经成熟的青年男女的继续节欲给这种情欲设置的堤防而泛滥。这时，你这热血沸腾、春情汹涌的青年要谨防冒失从事，要等自然界把它为你的精力规定的容器注满。你要摘取鲜艳的玫瑰，就要等它的蓓蕾适时开放，以免它的花瓣因过早开放而在你面前凋谢。你不要享受未成熟的果实，这种享受会给你带来痛苦和死亡；你要等它成熟，等它汁液饱满，那时，你享受它，会感到清香沁心，舒畅无比，那时，你可以用它的种子培植出一棵赏心悦目的树木。

人们都在经受着与肉欲的严重斗争，但只有少数人以其充沛的精力在这一斗争中取得胜利。多数人则被那虚伪的羞耻心逼入违反自然的情欲急流之中，被卷进湍急的情欲漩涡之中，被折磨得虚弱不堪和精疲力竭，活像一具有生命的僵尸，然后又被冲到社会状况的土地上，使我们的痛苦和不幸由于他们的存在而倍增。少数节欲的果实在生命之树上达到应有的成熟，其中一些在今天混乱的社会中毁于失却养分，另外一些虽然养分充足，却在荒淫无度的利爪之中腐烂了。

那些在这一斗争中虽然精疲力竭，却取得了胜利的人是幸福的！那些虽然丧失节欲的力量，却能抛开羞耻的偏见和对未来的顾虑而让自己的情欲有符合自然的方向的人是幸福的！

如果有人由于没有能力长期抗拒而采取这符合自然的情欲方向，就不要给情欲打开大小门户。你们在占领得的极乐园中津津有味地一口口品尝的每一个果实，必定是你们的节欲的每一次新胜利的报酬。只有在这种条件下你们才可以指望有甜蜜幸福、称心如意和忠贞诚挚的爱情。

□□第六章 只因爱着原则的爱□□

如果有谁是父母的非婚生子，你不必为此感到羞惭。如果伪善的庸人因此辱骂和逼迫你，如果牧师和父母拒绝为你祝福，那就想起我们吧。我们决不因此鄙视你，至少是当我们的压迫者鄙视你的时候。

你当然不像他们那样用那可鄙的金钱去买一个年轻的丈夫或一个美丽的妻子。他们要买的，你要能珍存；他们要卖的，你要乐意赠与。

他们用金钱、职务和荣誉地位买得爱情的破碎外壳，而你则在隐蔽的角落里品尝偷得的甜蜜果实。

他们出于利害关系不得不在祭坛上互相许下他们在爱情方面不能遵守的诺言，而你则无忧无虑地投入诱人的爱情强健的怀抱。

你再不要为你爱情的果实即爱情繁殖的孩子的未来担惊受怕。一个更美好的、更忠贞地相亲相爱的社会正面临成熟。但在爱情方面虚伪、妒忌、吝啬和挥霍的世人，你要以耶稣、马利亚和约瑟为自己行动的榜样；你要像他们那样节欲，但也要像他们那样去爱和享受，而当软弱的男友和软弱的女友失节的时候，不要向他们扔第一块石头，这样，明天人们也不会向你扔石头。我们大家都有错误。根据圣经的比喻，即使义人也会一天犯七十次错误，而与此同时，基督徒要原谅自己的邻人七十个七次，而且还要为自己的敌人做好事。如果我们不断接近这一最高水平的道德修养，阻挡着我们通向爱情的道路的种种偏见一定会消失，轻浮的撒马利亚女人和忏悔的抹大拉一定重新受到很好的接待，淫妇一定会得到宽恕。

使徒的生计

英国政府曾经派出一个报酬甚厚的委员会到全国各地，视察

贫苦的劳动阶级的状况。当这个委员会提出报告时，报告员竟厚颜无耻地宣称，一个正在发育的人每周有两个半先令即可维持生活，而他本人吃一顿早餐的花费就比这多得多。许多人当然可以靠这点钱勉强活着而不至于饿死。神父牧师们也可以靠这点钱活着，而且要比那些穷鬼容易，因为他们不必干活而把力气费尽。只要千百万基督教徒还不得不靠这点钱生活，只要基督教徒当中的一些基督教徒还忍受着贫困匮乏，我们的牧师们按职责也本应这样生活。但他们不是这样的傻瓜。教会的财产和钱财可以使他们每年得到一千万英镑的收入。这笔收入可以使八十万人每周得到两个半先令，或者可以使比这多一倍的人在某种程度上消除一点匮乏。可是事情不是这样，那些钱却被三万个人拿去分赃了。为此他们教导人民什么呢？他们为了伪基督教徒的利益，竭力以空洞的言词和堆砌的华丽词藻阻碍实现那些他们自己没有理解的事物，压制他们自己没有共鸣的感情，阻挠感情与理智的结合。他们必然要这样干，他们必然要对财神玛门说好话，因为财神玛门让他们得到职位，让他们飞黄腾达、荣华富贵，过着舒适安逸、养尊处优的生活。你们以为他们相信他们教导你们的东西么？他们没有一个人愚蠢到如此地步；他们没有一个人敢于把他们在宗教事务方面所相信的东西教给你们。这一切是万恶的金钱造成的。从上古以来，不时地有伟大人物奋起为人类的幸福而斗争，人们委托一些人治理社会，期待他们为大家办许多好事，但是，如果允许这些教导者和领导者比所有其他人生活得更好和占有更多的东西，无论是在教导方面还是在管理方面，人类准得上当受骗。这种情况一天不改变，我们就不可信赖这些教导者和领导者。只能把领导教育和争取大家幸福的事业委托给那些自己也感到贫困并且总是面临贫困的人，自己的未来受到贫困的威胁或至少是得不到保证的人；对他来说，只有改善大家的生活才能改

□□第六章 只因爱着原则的爱□□

善他自己的生括。

这样的例子在圣经里也并不缺乏，但是，当牧师们把利己主义和权欲变成谋私利的工具的时候，这些例子又有何用呢？我们的牧师们十分清楚这一切，但他们声称他们不知道这一切。他们十分清楚，使徒们原是靠自己的双手劳动为生的，他们也十分清楚，当使徒们后来得到接济的时候，情况就不是这样了，他们靠每周的讲道可以过优越的生活。谁想把这一事实弄清楚，可看哥林多前书第四章第十二节，第九章第一至十五节；哥林多后书第十一章第七至九节；使徒行传第二十章第三十三至三十五节；腓立比书第四章第十、十四节；帖撒罗尼迦前书第二章第九节；帖撒罗尼迦后书第三章第八至十二节（保罗是织毯工，见使徒行传第十八章第三节）。

在未来的共产主义制度中，人人都有教育自己的子女和完善自己的同等手段。智力劳动将不再为某些人所独占专有（这本来是既令人不快，又很不合理的事），而是每一个人，只要自己愿意，可以同时既从事智力劳动又从事体力劳动。现在这对大家来说还办不到，因为十二至十四小时的劳动已使他们精疲力倦。但是，如果劳动组织得合理，在采用机器之后，每人的劳动时间将总共不足五小时，在这之后，他可以有足够的时间从事写作和研究。现在有些人一口气不停地写下去，洋洋千万言，大批大批的纸张用来印刷那些无聊琐事，往往是五十公斤这样的著作还不及十克人的健全理智。对于这样的作者及其读者来说，如果作者从事五小时有益的劳动就好了。只有卓越的天才才应该完全根据自己的爱好利用自己的时间从事智力劳动，但不是像现在那样，现在，他们由于贫困而处于这样的一种状况：他们为社会作出的有益贡献无踪无影地消逝泯灭，因为他们不得不为了糊口而牺牲全部精力。

第七章 走近圣经

VII.36/从《旧约》看过去

其实，《圣经》不是一本书，而是一部由许多书汇集而成的，在经过宗教典籍经典化的选择之后形成的类书。从进入《圣经》的各种各样的书的类型来看，首先可以分为宗教原典与宗教著作两类型，《圣经·旧约》基本上是累积编纂型的宗教原典，而《圣经·新约》则主要是个人著述型的宗教著作；其次可以分为民族宗教典籍与世界宗教典籍两大类型，在《圣经·旧约》之中，民族宗教典籍同时也是世界宗教典籍，而在《圣经·新约》之中，则只有世界宗教典籍，这一宗教典籍经典化的过程，使《圣经》具有了各种各样不同的宗教形态。

这就表明，宗教原典既是民族宗教经典形成的基础，又是世

□□第七章 走近圣经□□

界宗教经典形成的基点，而宗教著作在完成世界宗教经典体系建构的同时，也将促进民族宗教经典体系的建立。

累积编纂型的宗教原典《圣经·旧约》，不仅成书的时间比较长，而且具有不同宗教之间的通约性。《圣经·旧约》编纂肇起，是在公元前 586 年犹太人沦为巴比伦的囚虏之后。当时，犹太人为了维护民族宗教的文化生存，避免被异教文化同化，于是根据保存下来的大量的书面及口头的材料，开始进行宗教典籍的编纂，一直到公元前 444 年左右，“摩西五经”才编纂完成。而整个《圣经·旧约》的编纂完成时间据说是在公元前 167 年，足足花费了 400 多年的时间。

宗教原典的编纂完成，并不等于宗教典籍的经典化也随之完成。根据对《死海古卷》文本原件进行的有关研究，发现了采用两种不同材料写成的抄本，一种是用所谓的羊皮纸来抄写的宗教典籍文本，这些文本都是没有被收入《圣经·旧约》的；另外一种抄本所用的材料，不是将一张原皮剥制成两张的一分为二的羊皮纸，而是整张原皮，所有这样抄写的文本都被收入了《圣经·旧约》。同时，无论是用羊皮纸抄写的，还是用原皮抄写的，所有的宗教典籍文本都在公元前 1 世纪抄写完毕。

由此可见，在完成编纂工作后的相当长一段时间内，《圣经·旧约》的经典化一直还在进行。公元 64 年，在耶路撒冷举行的“贤士会议”上，与会者提出了编纂犹太教的《希伯莱圣经》这一主张，要求继续进行宗教典籍的经典化，随后在公元 90 年左右的雅姆尼亚会议上，人们才基本上认可了主要的宗教典籍文本的经典经。之后，在公元 140 年，在加利利的乌沙举行的有关会议上，与会者又最终决定将《传道书》、《雅歌》、《以斯帖记》正式收入《圣经·旧约》，至此，《圣经·旧约》的经典化才最后完成。《圣经·旧约》经典经的完成，其意义不仅在于对犹太教经典

体系形成的内在推动，而且更在于对基督教与伊斯兰教经典体系最终出现的直接影响。

因此，《圣经·旧约》作为耶路撒冷地区第一部经典化的犹太教民族宗教典籍，不仅因受其文化渊源的影响，而且由于文化交流的传播，先后对源于同一地区的世界宗教基督教与伊斯兰教提供了宗教原典。所以，有人指出：源于《圣经·旧约》的宗教有三个，它们分别是犹太教、基督教、伊斯兰教，《圣经·旧约》加上宗教著作《塔木德》就形成了犹太教的经典体系，《圣经·旧约》加上《新约》就形成了基督教的经典体系，而《圣经·旧约》加上《古兰经》则形成了伊斯兰教的经典体系。

《圣经·旧约》作为民族宗教与世界宗教的共同原典，在其经典化的过程之中，出现了形态的分化，不仅所分的卷数不一样，而且所收入的典籍也有多少之分。《希伯来圣经》共分为 24 卷，包括律法书、先知书、圣灵三大类，与基督教新教的《圣经·旧约》分为 39 卷，及其分类排列次序有所不同，但在内容上则完全一样，因为后者不过是因将前者之中的某些部分分开而增加了卷数：除了将《撒母耳记》、《列王记》、《历代志》分成上下卷，《以斯拉—尼希米记》分为《以斯拉记》和《尼希米记》之外，还把《十二小先知书》分为 12 卷，故而增多 15 卷，并且分为历史书、智慧书、先知书这三类。

《希伯来圣经》与基督教天主教的《圣经·旧约》在内容上有所差异，这就是与前者相比，后者多收入了 7 卷，包括历史书《多比传》、《犹滴传》、《马加比传》（上、下卷），智慧书《便西拉智训》、《所罗门智训》，先知书《巴录传》。为什么会出这样的差异呢？这是因为，早在公元前 3 世纪时的希腊化时期，《圣经·旧约》里面的一部分宗教典籍，以及《圣经·旧约》没有收入的一些宗教典籍，已被当作重要的文化典籍，在埃及的亚历山大

需由 72 位学者合作，从希伯来语翻译成了希腊语。后来，这个翻译文本被称作“七十子希腊文本”，从而使犹太民族的宗教典籍得以在通用希腊语的罗马帝国的广大区域内迅速流传，成为一个被后人视作文化交流的“历史性事件”。

从此以后，《圣经·旧约》陆续被翻译成希腊语，由最初翻译“摩西五经”，到将《旧约》里面的全部宗教典籍翻译完毕，已经是进入公元初年以后的事了，总共花费了将近 300 年的时间。在公元 1 世纪基督教创建的时候，耶路撒冷及其周围地区的犹太人，特别是在罗马帝国各地散居的犹太人，大多数都是使用希腊语来作为自己的第一语言，因而不仅《圣经·旧约》使用的语言以“七十子希腊文本”这样的希腊语宗教典籍为基础，而且有关《圣经·新约》的著述，更是直接以希腊语来撰写。从这个意义上讲，基督教是在希腊语文化的氛围之中发展起来的世界宗教，所以能够超越民族乃至国家的种种有形与无形的人为限制。

正是由于基督教自创建以来一开始就使用“七十子希腊文本”，来对犹太教的《圣经·旧约》进行希腊语的文本翻译，并以此作为基督教的《圣经·旧约》，因此，在公元 4 世纪就出现了后来被称为“梵蒂冈古卷”与“西奈古卷”，以及在公元 5 世纪时出现的后来被称为《亚历山大古卷》的这样一些《圣经·旧约》的希腊语抄本。基督教《圣经·旧约》就是在这些抄本的基础上来完成其自身的经典化的，所以从一开始就比《希伯来圣经》多出了后者没有收入的 7 卷宗教典籍，并由此形成了基督教《圣经·旧约》46 卷的经典传统。

尽管在公元 395 年罗马帝国分为东西两部分以后，基督教也随之分为希腊语地区的东派教会与拉丁语地区的西派教会，并且在公元 1054 年正式分裂，分别以东正教与天主教为代表。但是，无论东派教会从公元 7 世纪开始推行的经典化，还是西派教会从

公元5世纪开始推行的经典化，都同样恪守了这一经典传统。特别是天主教，在新教从1592年掀起宗教改革运动以来，仍坚持《圣经·旧约》46卷的经典传统，并在1546年确定了以包括《旧约》与《新约》在内的拉丁语《圣经》标准本。然而，新教主张《圣经·旧约》直接以希伯来语言原本，也就是根据《希伯来圣经》，用各种民族语言来翻译，而《圣经·新约》则从希腊语原本翻译成各种民族语言，从而使《圣经》出现各种民族语言的众多版本，以改变《圣经》由教会垄断的状况。

《圣经·旧约》作为宗教原典，主要是用希伯来语言写成的，而《圣经·新约》做为宗教著作，则主要是用希腊语写成的。《圣经·新约》所收入的宗教著作，是分别由耶稣的众多门徒个人撰写的，一共27卷，分为福音书、使徒行传、使徒书信、启示录这四类。在《圣经·新约》中最早出现的宗教著作，是在公元70年以前就写成的，但《圣经·新约》成书的时间，则直到公元2世纪中叶才结束，整个撰写过程将近100年。随后，也就开始了与《圣经·新约》相关的经典化，虽然在公元2世纪末，已经初步完成《圣经·新约》的经典化，但这一工作的最后完成，则是在公元5世纪初叶的事情了。

基督教《圣经·新约》经典化的完成，不仅加快了基督教经典体系的最终形成，更为值得注意的是，对于从犹太教到伊斯兰教的经典体系的进化，也起到了直接的促进作用。例如，犹太教的《塔木德》就是公元175年开始进行搜集编著，并在公元5世纪下半叶完成的；而伊斯兰教的《古兰经》则在公元7世纪初叶开始口传，到公元10世纪出现书面定本。同时，这种促进，还是全面性的，既有可能作为宗教经典体系建立的某种参照系，又有可能提供宗教经典体系建构所需的文本资源。

虽然从宗教典籍经典化的角度来看，基督教的《圣经》的确

是在《旧约》经典化以后，才有《新约》的经典化，但是，这并不意味着在基督教的《圣经》中，《旧约》的地位与作用必然超过《新约》的地位与作用，事实上，恰恰相反，《新约》的重要性事实上远远地超过了《旧约》。无论是地位，还是作用，《新约》都占据了基督教《圣经》中的首要位置。这是因为，《旧约》是耶和華通过摩西与以色列人约法，而《新约》则是上帝亲临人间的基督教耶稣与信徒立约，民族宗教的约法不过是为世界宗教的立约提供了关于神与人盟约的思想资源，而世界宗教正是以立约的方式来重建神与人之间的和谐关系的。

正如《旧约》的根本是通过“摩西五经”来确立民族宗教的律法体系，《新约》的核心则是要以“四福音书”来创立世界宗教的救世思想，它表现出了两者之间的某种对抗——

有一个人干枯了一只手，有人问耶稣说：“安息日治病，可以不可以？”意思是要控告他。耶稣说：“你们中间谁有一只羊，当安息日掉在坑里，不把它抓住拉上来呢？人比羊何等贵重呢！所以在安息日作善事是可以的。”于是对那人说：“伸出手来！”他把手一伸，手就复了原，和那手一样。

很明显，《新约》从尊重人的生命存在出发，以平等待人的救世思想，来修正强制威慑的律法体系。

尽管不能否认耶稣是以基督的姿态来进行救世的，所以才处处显示奇迹，时时教诲众人，但是，正如《马太福音》中所提出的那样：“耶稣走遍各城各乡，在会堂里教训人，宣讲天国的福音，又医治各样的病症，他看见许多的人，就怜悯他们，因为他们困苦流离，如同羊没有牧人。”因此，他对于现存的律法体系

不是抛弃，而是要通过修正使之上升为普遍的真理，于是耶稣说：“莫想我来要废掉律法和先知，我来不是要废掉，乃是要成全。所以无论何人废掉这诫命中最小的一条，又教训人这样作，他在天国要称为最小的，但无论何人遵行这诫命，又教训人遵行，他在天国要称为大的。

这样，唯一的善就是爱！对于构成律法体系基础的，由全能先知摩西传达的十条诫命之中的宗教律例，耶稣并没有废掉，而是上升为善的真理，这就是爱人，所以在安息日作善事是可以的！那么，对于摩西十诫之中的宗教典章，耶稣又是怎样来成全的呢？

有一个人来见耶稣说：“夫子！我该作什么善事，才能得永生。”耶稣对他说：“你为什么以善事问我呢？只有一位是善的，你若要进入永生，就当遵守诫命。”他说：“什么诫命？”耶稣说：“就是不可杀人，不可奸淫，不可偷盗，不可作假见证；当孝敬父母，又当爱人如己！”那少年人说：“这一切我都遵守了，还缺少什么呢？”耶稣说：“你若愿意作完全人，可去变卖你所有的，分给穷人，就必有财宝在天上，你还要来跟从我。”那少年人听见这话，就忧心愁愁地走了，因为他的产业很多。

由此可见，耶稣也没有将摩西十诫之中的宗教典章废掉，而是同样地上升为善的真理，这就是爱人如己，因而只有当一个人能够放弃一切世俗的利益与偏见时，才能够充分地体现出唯一的善，成为一个完全人。在这里，爱人是成为完全人的根本，而爱人如己则是成为完全人的行动，因而唯一的善是爱，从爱人的基

□□第七章 走近圣经□□

点出发去爱人如己！当然，达到爱的境界的唯一宗教前提就是必须跟从基督耶稣，这是最大的诫命！

“有一个律法师要试探耶稣，就问他说：‘夫子！律法上的诫命，哪一条是最大的呢？’耶稣对他说：‘你要尽心、尽性、尽意爱主你的神！这是诫命中的第一，且是最大的；其次也相仿，就是爱人如己。这两条诫命，是律法和先知一切道理的总纲。’”因此，最大的诫命首先就是要爱上帝，这种爱就是虔诚地信奉，体现出唯一的善，爱成为上帝与人之间立约的基础；其次就是要爱人，这种爱就是爱人如己的行动，显现出唯一的善，爱成为基督耶稣与人之间立约的现实。于是，爱成为上帝之道的绝对真理“在爱上帝的前提之下，每一个人都应该去平等地爱每一个人，世界将因之而充满爱，“天国就在你们心中”！

所以，“耶稣对门徒说：‘我实在告诉你们，财主进天国是很难的！我又告诉你们，骆驼穿过针的眼，比财主进神的国还容易呢！’门徒听见这话，就稀奇得很，说：‘这样谁能得救呢？’耶稣看着他们说：‘在人这是不能的，在神凡事都能。’彼得就对他说：‘看哪，我们已经撇下所有的跟从你，将来我们要得到什么呢？’耶稣说：‘我实在告诉你们，你们这跟从我的人，但复兴的时候，人子坐在他荣耀的宝座上，你们也要坐在十二个宝座上，审判以色列十二个支派。凡为我的名撇下房屋，或是弟兄、姐妹、父亲、母亲、儿女、田地的，必要得着百倍，并且承受永生！’”

在这里，财主的形象，在实际上，就是对不能撇下一切而跟从基督耶稣这样的人的一个比喻，因而跟从基督耶稣的完全人，在放弃人间的一切的同时，就能够得到天上的一切，而百倍的回报就是进入永生的天国。就这样，人们心中的天国与上帝所在的天国重合。显然，放弃一切世俗的利益与偏见，固然对于净化人

的灵魂，达到爱的最高境界是不可缺少的，可是，要是世上所有的人，为了进入天国而放弃一切的话，那么，从此以后人在大地上也就不复存在了，事实上也就将导致上帝与人之间立约的消解，甚至消失，从而形成一个关于天国的悖论。

然而，早在这一悖论可能形成之前，耶稣就以基督的方式进行了消除：“我又告诉你们，凡是你们中间有两个人在地上，同心合意地求什么事，我在天上的父，必为他们成全，因为无论在哪里，有两三个人奉我的名聚会，那里就有我在他们中间。”这就是说，除了人们心中的天国与上帝所在的天国之外，在大地上将出现一个人间的天国。

如果将人们心中的天国视为对于天国的绝对信仰，如果将上帝所在的天国视为对于天国的永恒理想，那么，大地上出现人间的天国，也就是对于天国的可能追求，从而自然而然地将人们心中的天国与上帝所在的天国完整地融为一体：对于天国的信仰与对于天国的理想将成为实现人间天国这一追求的现实过程，而基督耶稣正是以救世思想来体现出上帝与我们同在的。这样，上帝之国将是信仰的天国、追求的天国、理想的天国这三者所共同建立起来的，因而人走向上帝之国，就不仅仅是个人将得救的福音，而是成为所有人都将得救的福音。

因此，人世间的一切人要充满爱心，要坚持信仰、坚持追求、坚持理想，只有这样，才能够最后得救，这正如耶稣对他的门徒所说：

你们要谨慎，免得有人迷惑你们！因为将来有好些人冒我的名来，说：“我是基督！”并且要迷惑好多人。你们也要听见打仗和打仗的风声，总不要惊慌！因为这些事是必须有的，只是末期还没有到。民要攻打民，国

□□第七章 走近圣经□□

要攻打国，多处必有饥荒、地震，这都是灾难的起头。那时，人要把你们陷在患难里，也要杀害你们，你们又要为我的名，被万民恨恶。那时，必有许多人跌倒，也要彼此陷害，彼此恨恶。且有好些假先知起来，迷惑多人。只因不法的事增多，许多人的爱心，才渐渐地冷淡了。惟有忍耐到底的，必然得救！这天国的福音，要传遍天下，对万民作见证，然后末期才来到。

在末期来到之后，才是复兴的时候，也就是末日复活接受最后审判的时候，但是在此之前，每一个人必须不要让爱心逐渐冷淡，才能够在灾难性的现实之中得救。特别是，耶稣已经预见到了门徒们在这一现实中，对天国福音进行传教的艰难处境，不仅要拒绝假先知的迷惑，以保持爱心的纯正，更要承受一般人的陷害恨恶，以保护爱心的纯洁。这样，从《旧约》到《新约》，便实现了宗教思想的形而上更新，《新约》亦因之而成为世界宗教已经来临的经典性标志之一。

Ⅶ.37/律法及律法书

律法，律法书，是希伯来文“法律”或“教义”的意思，指上帝对以色列人的指示。在希伯来《圣经》中，它的含义有以下几种：1. 上帝的指示与圣训，和法令同义；2. 特指有关祭祀指示，包括祭祀法、洁净规定等；3. 指导以色列人个人与团体生活方方面面的礼仪。

它作为“律法书”之意，则指基督教《旧约全书》的首五卷，即《创世记》、《出埃及记》、《利未记》、《民数记》和《申命记》。这是犹太教首批定为《圣经》内容的部分。在犹太传说中，

五卷律法书是上帝通过摩西传给以色列人的法律。有些部分详述了各项律法条文，这些条文与有关世界、人类的由来和犹太早期的传说一起，构成了犹太教教义、教规的重要基础。基督教对律法书也同样尊敬，放在基督教《旧约全书》的首五卷。本词同时成了《旧约》首五卷的同义词，以后也用来指整个《旧约》经文。

新约时期的犹太法学家对他们的宗教著作下了许多定义，将《旧约》分为三部分，即《律法书》、《先知书》和《圣录》；《律法书》是《旧约》中最重要的部分。撒都该人只接受《律法书》为正式使用的经文。耶稣对撒都该人关于律法细节及其对生活的意义的详尽阐述持严厉批评态度，认为他们这样是对律法原文的超限度的发挥，是把人的说法当作神的道理，更是对律法原文的褻渎。耶稣从未否认过《律法书》的权威性，他反对只遵行律法的形式，却抛弃律法中公义、怜悯与信实等基本内容的作法。他要求人们成为义人，而成为义人单靠遵行律法是远远不够的。

保罗宣扬以信而不是靠遵行律法得到拯救。他说，人们确实按律法行事，律法可以指导人过圣洁的生活；但绝对完美地遵行律法是办不到的，因此律法不可救人。基督教徒因信耶稣而称义，不再受律法的束缚，而靠圣灵得生；而圣灵所结的果实就是仁爱、喜乐、和平、忍耐、慈悲、良善、信实、温柔和节制。这些都已完全符合甚至超越了律法的本质。

VII. 38 / 创 世 记

《创世记》是《圣经》首卷，叙述创世起源，以色列民族之起源以及信仰起源等等。《圣经》神学断言，世间万物皆是上帝所创，因此整个世界及犹太民族皆属上帝所有，万物都应按上帝

□□第七章 走近圣经□□

在创造他们之时的意愿而生活。

《创世记》1—11章是有关创世的古老的神学见解。它解释了以色列人关于罪恶之源的信仰。接着，故事开始详述以色列祖先亚后拉罕、以撒、雅各、约瑟等人的家史。在讲述这些故事的过程中，道出了上帝对忠心信主和罪恶的赏罚教训。上帝子民的形成始于亚伯拉罕听主启示离开故乡，随上帝来到了一块新土地迦南（12：1—9）。由于天旱，以色列人不得不离开迦南去埃及以求生存。这卷经至以色列人的保护者与恩人约瑟之死而告终。由于他们人口迅速增长，这些“住在埃及的外乡人”很快就被视为埃及人的威胁，遂被逼为奴，开始了受压迫的生活。

《创世记》是神学之起点。它包括关于上帝、人类、罪恶及赎罪等教义的基础。而传达教义往往是通过围绕着真人生活而编织的、富有创意的想象和故事这种间接方式。

上帝是至高无上的创造者，世间一切都是通过他的口而创造的，也是他组织了这个世界。上帝的本意是要人类生活在对主圣意的信任和顺从的关系之中，这样上帝的圣灵就可以随时与他们同在，保佑他们，或在他们违背上帝的意愿时惩罚他们。

人类是上帝按自己的形象来创造的，能与上帝交流，感受上帝存在的快乐。人类是上帝造物的顶峰，上帝赋予人类关照地球的任务。

当人类违抗上帝之命时，罪恶就随之而滋生，并继续不断地违背上帝的意愿。约瑟在主人波提乏的妻子企图引诱他通奸时她说：“我怎么能干这种极其邪恶之事得罪上帝呢？”此话道出了罪恶之本，当人们在人与人的关系上违背上帝的意愿时，他们实际上犯下了违抗上帝罪。

可一旦罪恶进入人类，上帝的拯救也就随之而来。上帝从一开始就在寻查那些反抗上帝，一意孤行的人，并企图使他们悔过自

新。上帝对亚伯拉罕的召唤是他救世之举。通过对一个家族的描述，人们对上帝真理的认识得到了普及。

关于《创世记》的写作来源有重大争议。传统认为，该书的作者为摩西，这个观点至今仍被许多教徒所接受。另一种同样拥有许多信徒的观点是，该书素材选自长达数代人关于创世的口、笔传说。

该书共 50 章，用散文体写成，分前后两编。前编十一章，描述世界和人类的起源及遭遇的故事。后编记叙以色列民族的始祖亚伯拉罕、以撒、雅各、约瑟等人的故事。编纂者以宗教观点选择题材，旨在引导读者从上帝创造世界和人类看到以色列民族的历史都是按上帝的旨意展开的。

《创世记》主要内容如下。

1. 创世及史前传说（1—11）：

- 1) 创世，亚当和夏娃的故事（1：1—6：4）；
- 2) 洪灾，挪亚的故事（6：5—10：32）；
- 3) 巴别塔，闪的后代（11：1—32）；

2. 以色列始祖的故事（12—50）：

- 1) 亚伯拉罕的故事（12—25）；
- 2) 以撒和雅各的故事（25—36）；
- 3) 约瑟的故事（37—50）。

米开朗琪罗于 1508—1541 年间在罗马西廷教堂的天穹上创作的《创世记》壁画，名扬天下，成了西方艺术作品中的一颗璀璨明珠。

Ⅶ. 39/利未记

《利未记》是《旧约》第 3 卷，《出埃及记》之续篇。书名来

□□第七章 走近圣经□□

自《圣经》希腊语译本的拉丁文翻译。《利未记》的内容大都与教士活动有关。

普遍认为，此书的出现是由于以色列在巴比伦的流浪经历所引起的宗教复兴的结果。宗教首领们想要确保人们在离开耶路撒冷后，仍能保持他们的宗教传统。他们首先收集并保存了作为他们宗教生活之基础的基本律法。这些律法有失传的危险，因为他们的生活正在被外界环境所破坏。他们还试图解释，这样的悲剧为何会降临于他们。他们说，上帝降此灾难是因为以色列人违反了在西乃山给他们所立的契约，而保证民族和宗教得以存在的唯一道路便是宗教复兴。书中还提供了保证律法代代相传的规例。

《利未记》的神学内容反映出旧约文学中的传统信仰。几大主题如下所列。

1. 上帝的存在 上帝总是真实地与以色列人同在，这种存在有时候非常实在。人们是在祭拜中感觉上帝的存在的。因此，对以色列人来说，遵守上帝关于祭拜行为的教训十分重要。《利未记》对敬拜行为、献祭礼以及祭司的基本职责作出了详细的指示。

2. 上帝是圣洁的 这是《利未记》中最重要的主题之一。“圣洁”、“洁净”、“不洁”是这卷书中描述人或物极其常见的词汇。在希伯来人的思想中，凡事非平凡即圣洁，非洁净即不洁。平凡之事物分两类，即洁与不洁。洁的基本含义是纯洁，即情况正常的意思。一个人被宣布为“洁净”就好像现代医学中说某人“一切正常”一样。不洁通常出于自然原因（病）或人为因素（罪孽），而圣洁却不能通过人的道德行为或宗教仪式获得。使人圣洁的是上帝，而上帝使之圣洁的人又有力量宣布其他事物圣洁。《利未记》主要强调人对圣洁的贡献，强调要使得自己或其他事物圣洁必须做些什么。献给上帝的任何人或物都是圣洁的。

圣所及其一切设施均为圣洁的，安息日及所有其他宗教节日也是圣洁的。

按《利未记》所说，洁净为多数造物的正常状态，而圣洁是人被上帝所召至而蒙受的天恩，是通过遵行律法、执行诸如献祭和敬拜等宗教仪式而获得的。“不洁”是人在犯罪后必然出现的状况。人们都得通过洗涤和献祭来摆脱不洁。

3. 祭品的作用 祭品常与在上帝面前洁净和圣洁有关。为保证能够圣洁，洁净仪式多种多样。祭物象征着洁净与医治过程。罪孽与病痛使本来洁净的东西不洁，而祭品则可以转变或纠正这个过程，人们献上动物祭祀，即演示上帝愤怒所造成的后果；杀死动物，献上其鲜血以代替献祭者应付出的生命，这人就可以活下去了。

4. 西乃契约 与上帝在西乃山的盟约是《利未记》的基本前提之一。西乃契约是《出埃及记》的中心，所有以后的篇卷均是契约的延续。《利未记》解释契约祭拜的程序（1—17），立约人的行为举止何为正确（18—25）。最后是当时任何契约都必不可少的祝福和诅咒。

明确无误的是，契约律法是上帝的恩典行为。律法的指示前总有一段话，说明上帝已经为以色列人做了些什么事。上帝领导人民解脱了奴隶生活。当他们自由之后，又马上指示他们怎样生活。文中从未有过这样的暗示，如果他们遵守律法，上帝就会善待于他们。顺序是很清楚的，上帝先善待他们，而他们应该主动以道德行为来回报上帝的恩典。

这卷书的梗概可归纳为一系列的问题及解答。

1. 一个罪孽深重的民族怎样敬拜圣洁的上帝？（1—7）

（人们献上祭品，代表他们自己的活动，用象征的手法间接地进行敬拜。）

□□第七章 走近圣经□□

2. 上帝与罪人如何走到一起来？（8—10）

（创造一个媒体来代替人与上帝交流，为他们恳求宽恕，同时也传达上帝对他们的要求，这就是祭司的任务。）

3. 我们的罪孽如何能为上帝所接受？（11—16）

（如果上帝接受我们的罪孽，上帝会被玷污吗？有一系列的身体和头脑的洁净准则提供给人们，帮助人们做祭拜准备。）

4. 一个罪孽的民族怎样服从于圣洁的上帝？（17—18）

（神圣律法指示我们怎样生活，因此对上帝要求我们怎么做有了具体的准则。）

Ⅶ. 40/约伯记

《约伯记》是《旧约》第18卷，属“智慧书”类。这本书是关于一个名叫约伯的正直的人，在遭受不应遭受的痛苦之后，仍能耐心地忍受一切，不背叛上帝，也不抱怨的故事。西方文学中因此有了“约伯的耐心”的说法。

《约伯记》可分为三大部分：序言（1—2），对话（3:1—42:6）及尾声（42:7—17）。

序言介绍了约伯其人。他正直、富有、聪明，有一个大家庭，牛羊成群，奴仆如云，高房巨宅，是当时正直与荣耀的楷模。

约伯的苦难由上帝与撒但的一次争论而起。上帝赞扬约伯是忠心的仆人，而撒但却争论说，约伯事奉上帝是因为他富有，因为他从上帝那儿得到如此多财富的原因。他要求上帝让他夺走约伯的所有财产，以此试验约伯正直的纯洁性。约伯从一系列的报告中得知，他的所有财产都被抢劫部落和其他自然灾害夺去，所有的孩子都被杀死。他到上帝面前哀悼、痛哭，但没有背弃上

帝。

撒但更加变本加利地施害于约伯，他让他从头到脚都长满毒疮，使他痛苦不堪。约伯的妻子怂恿他诅咒上帝，然后以死结束痛苦。约伯抵制了这种诱惑，骂妻子不该那样想，而自己继续默默忍受折磨。

约伯的三个朋友远道来看他。约伯的状况使他们震惊。他们放声痛哭，撕裂袍子，陪着约伯在地上静坐了七昼夜。七天结束时，约伯终于开口说话（3:1—26）。他诅咒自己的生日，渴望安息。他说，如果他能除去生他的那一日，他就不用生下来受罪。他完全绝望了，只是他正直的性格和对上帝的信念才使他活了下去。

接下去是他的三个朋友以利法、比勒达和琐法的演说及对答。人人都对约伯的悲剧作了自己的解释，约伯倍受打击。以利法一开始似乎在为约伯辩护，但很快转为批评的口吻，责备约伯在逆境面前动摇了信心。他肯定上帝是公正的，敦促约伯向上帝认罪，那样上帝就会将他从苦难中解救出来，恢复以前的美好生活。约伯回答说，他深重的痛苦让他不再有感觉，他再次乞求死。他要求朋友证明他为何该受这样的痛苦（4—7）。

比勒达也与以利法一样，认为上帝不会歪曲公正，暗示约伯的子女们是罪有应得，认为只要约伯向上帝忏悔，上帝会治愈他的病痛。然后琐法又指责约伯高傲，在上帝面前吹嘘自己的清白，并提醒约伯，上帝将会指出他的罪行（11）。他说约伯应该改变自己的态度，恳求上帝宽恕他。

轮流演讲对答继续下去。朋友们列举所有解决苦难的办法，约伯却坚持认为没有一种适合于他。他乞求上帝亲临听听他的心声，这样他就可以解释发生的一切。约伯斥责他们歪曲事实。他重申自己无罪，要求上帝回答他的话（31:1—40）。

一个叫作以利户的年轻人听了这场讨论。他愤怒指责约伯自以为义，也气愤三人不能说服约伯（32）。他指责约伯不忠，因为他竟对上帝的智慧与公正提出质疑。上帝是公正的，约伯若否认这一点，只会增加他叛逆的罪过（34—37）。

接着上帝加入了这场辩论。他向约伯提出一连串的问题，质问他究竟懂得多少（38—41）。上帝敦促他回答，约伯承认自己无知，答应再也不发怨言。上帝接着责备了他的三个朋友枉屈约伯，要他们带上东西，去约伯那里献燔祭。最后上帝加倍赐福于约伯，赐给他7个儿子、3个女儿，让他再活140岁，直到四代同堂，寿终正寝。

《约伯记》谈论人类的苦痛问题，表明义人能忍受最可怕痛苦而不失信念和尊严。没有人敢与约伯所受的苦难相比。上帝对他遭受的苦难保持沉默，为此约伯更加痛苦（他找不到任何他应该遭此大难的理由）。三个朋友展示了当时公认的智慧，而他们不能说服约伯这一点又证实了那种智慧还有所欠缺。因为痛苦并不一定是罪孽的直接后果，因此忏悔也不总是正确的解决方法。这卷书的结论是，永远不能将痛苦作为背弃上帝的根据。约伯成为了人们经受巨大痛苦而又保持信念的伟大榜样，也表明信念最终将得到回报。

这本书的梗概

1. 序言—约伯的灾难（1—2）
2. 约伯的开场白（3）
3. 约伯与朋友们的对话（4—27）
 - 1) 第一轮对话（4—14）
 - 2) 第二轮对话（15—21）
 - 3) 第三轮对话（22—27）
4. 独白（28—37）

- 1) 人与智慧无缘 (28)
- 2) 约伯的辩辞 (29—31)
- 3) 以利户有感而发 (32—37)
5. 与上帝的对话 (38:1—42:6)
 - 1) 上帝从旋风中回答约伯 (38:1—40:2)
 - 2) 约伯的回答 (40:3—5)
 - 3) 上帝再教训约伯 (41:1—6)
 - 4) 约伯再答 (42:1—6)
6. 尾声—约伯恢复福乐 (42:7—17)

德国伟大诗人歌德 (1749—1832) 的代表作, 诗剧《浮士德》中的“天上序曲”是照《约伯记》的故事和形式写成的。

VII. 41/耶利米哀歌

《耶利米哀歌》是《旧约》第 25 卷, 正式名称叫 Lamentations of Jeremiah。这是《旧约》中较短的一卷, 内容是哀悼耶路撒冷城的毁灭 (前 587 年)。该卷包括五首表达悲伤绝望的个人哀诗。这些诗歌受先知精神所激发, 表达了在上帝对以色列人惩罚后的悔悟。前四首诗结构刻板, 用以希伯来字母为序的离合诗体写成。第一章和第五章概述了耶路撒冷遭毁后的状况。第二章和第四章是对毁城的具体描写, 第三章集中描写了个人的遭遇。

1. 耶路撒冷的痛苦 (1:1—22);
2. 上帝对耶路撒冷的惩罚 (2:1—22);
3. 个人哀歌和祈祷 (3:1—66);
4. 耶路撒冷的过去和今日 (4:1—22);
5. 全国祈求宽恕 (5:1—22)。

□□第七章 走近圣经□□

以色列人接受了上帝惩罚乃正义之举的现实。然而即使在痛苦之中，人们还是认为上帝的本性最终是仁慈，不是惩罚。作者认为，以色列的痛苦绝非偶然，而是人们罪孽深重所致。他接受了惩罚，相信人心的改变将会使上帝重发慈悲（3:26—30，3:39—41）。

这卷书的重要主题是，毁城是上帝的行为，然而最好将此理解为人们罪孽深重的结果。因为上帝不会无缘无故给人以痛苦（1:14—18，2:1—9，3:42—43，4:11—13）。作者同时强调，尽管人们对已经发生的事有犯罪感，但即使在极度绝望之时，仍应对上帝的拯救抱着永恒的希望。

这卷书痛苦的现实主义并没有弱化城市被毁的现实。饥饿孩子的困境、同类相食及祭司们在圣殿遭屠杀被用来作为以色列人全然无视上帝存在的证据。尽管书中颤动着精神痛苦，可当先知将那触目惊心的场景举呈于上帝面前时，用的却只是祈祷语言。

《圣经》将两个重要的预言主题放在一起。耶路撒冷因其罪恶被毁，它的命运虽然悲惨，却是罪有应得。先知在劝人们接受这不可避免的灾难的同时，敦促以色列人净化其对上帝的敬拜，恢复对上帝的绝对忠诚，抵制所有异神的引诱。先知还认为，即使没有那些职业祭司，以色列人的信仰仍将继续。第二个主题是坚信上帝对以色列盟约的爱。如果以色列人回到上帝身边，上帝会向着他们，重新拯救他们。上帝的目的完全基于对人类的爱与仁慈。先知认为，以色列人经过这次可怕遭遇的磨练和改造后，将以一种崭新的、更有意义的方式恢复对上帝的信仰。

这卷书在犹太人的祭祀中，每年只读一次，以此提醒人们，当他们背弃上帝的目的时，会发生什么样的事。

VII. 42 / 弥迦书

《弥迦书》是《旧约圣经》第33卷。《弥迦书》是弥迦的预言和演讲集。这个集子的中心是上帝在历史上的存在。弥迦重述了上帝在历史上造成了撒玛利亚和耶路撒冷的灭亡（1:6, 3:12）。这表明，无论罪恶在哪里发生，都会受到上帝的惩罚，而上帝的子民必须为自己的罪孽承担责任。上帝不会宣布以色列的彻底灭亡，只要以色列人愿意悔改，上帝立刻会宽恕他们（4:11—13）。

弥迦采用了法庭的模式，以高山为上帝忠实的证人（6:1—2）；作为原告律师，他列举上帝为以色列人所做的一切，然后又一一指出，以色列人应该怎样回报上帝的关怀。

弥迦像其他先知一样，将上帝的子民说成是以色列遗民，将在历史上不断进步，最后达到上帝为他们制定的目标（5:7）。弥迦确信，即使人们背弃上帝，也无法中止上帝的意图。上帝的子民将成为世界上强大的力量。上帝无所不在，他掌管着整个历史。弥迦的预言将上帝统治范围从以色列扩大到全世界。先知警告说，所有罪孽最终都要受到上帝的审判，不管犯罪人是否是上帝的子民。他说，上帝是一个活生生的、生机勃勃的力量，这与以色列人崇拜的木头、石头形成鲜明对比。上帝是个道德之神，对以色列人的罪孽一清二楚。尽管他是公正神圣的，但还是慈悲为怀，随时准备宽恕那些悔改并遵守忠诚之约的人，弥迦肯定地说，上帝是忠诚的，只要他们请求宽恕，他就会消除他们的罪孽（7:19）。

未来的统治者将出于犹大之伯利恒，这是《旧约》中有关弥赛亚的最具特色的预言之一（5:2）。弥迦想象未来和平世纪的景

□□第七章 走近圣经□□

象，那时各国不再研习战争，干戈平息，普世升平（4:3）。这个对未来充满乐观的预言建立在他对上帝的信心之上。先知盼望上帝为人民的利益而行动，相信上帝的子民将会回报上帝仁慈的行为。

《弥迦书》梗概

1. 上帝反对其子民的证言（1:1—3:12）。
 - 1) 上帝即将降临（1:2—16）
 - 2) 罪与罚（2:1—13）
 - 3) 领袖的罪孽及惩罚（3:1—12）
2. 上帝对其子民的承诺（4:1—5:15）
 - 1) 锡安的未来（4:1—5:1）
 - 2) 领导及洁净行动的承诺（5:2—15）
3. 上帝与其子民间的辩论（6:1—16）
 - 1) 传唤（6:1—2）
 - 2) 回顾此案（6:3—5）
 - 3) 上帝的要求（6:6—8）
 - 4) 具体的控诉和判决（6:9—16）
4. 神的哀伤和希望（7:1—20）
 - 1) 邪恶暂时取胜（7:1—7）
 - 2) 庆祝上帝怜悯的诗（7:8—20）

VII. 43 / 马太福音

《马太福音》是《新约》首卷，相传为使徒马太所著，写作时间为公元90年左右，取材于《马可福音》及一部耶稣言论集，还采用其他福音书中没有的资料，写了救世主耶稣的神学故事。故事分为三大部分：耶稣其人（1:1—4:16）；耶稣的公开传道活

动及以色列人对他的否定（4:17—16:20）；耶稣受难、死亡及复活（16:21—28:20）。上帝从亚伯拉罕起一直到耶稣时代的拯救历史贯穿全书，上帝对人类的最后启示是通过儿子耶稣，以一种新的方式向人类展现的。

故事的第一部分将耶稣放入犹太拯救史中，称他为弥赛亚、大卫之子、亚伯拉罕之子。所有称呼都表明，耶稣是《旧约》预言的实现。耶稣出生时，外邦智者来拜他，而希律王却欲杀死这个婴儿，这一段为彼多拉将耶稣交出受十字架刑的伏笔。按马太所言，耶稣做犹太王并不是因为他想要夺取王位，而是因为他要忍受苦难和死亡，为人们赎罪（27:27—31）。第二部分讲耶稣在约旦河受洗，转入公开传道，他招收使徒，以比喻、预言、治病救人等方式，传达天国福音，号召以色列人改变他们的生活与敬拜的方式（4:23，9:35）。在耶稣对门徒的训言中，最著名的是“登山宝训”，提出“尽心、尽性、尽意、爱上帝”以及“父子圣灵”这个原始的三位一体思想。第三部分讲述耶稣动身去耶路撒冷，完成他生命中的最后几件事，做出了他即将受难并复活的预言，以及耶稣被出卖、受难及复活升天的过程。

《马太福音》排在《新约》之首并不是因为最先写成，而是因为它关于耶稣的降生情况有较为详细的交代，其中的“登山宝训”是《马可福音》中没有的，而这部分正是耶稣说教的精髓，是基督教伦理观的基础。《马太福音》的内容包括了犹太人熟悉的观念，很快被大的犹太人居住区所接受。

著名英国作家班扬（1628—1688）的讽喻小说《天路历程》从头到尾都穿插着圣经故事、箴言等，其主旨则紧紧围绕《马太福音》7:13—14 宣扬的只有敢走“窄门”、属灵之人才能获得永生、到达天国的道理。

VII. 46 / 马可福音

《马可福音》是《新约》第2卷，有关耶稣生平的四本书中的第一本，约在耶稣去世后35年左右写成。大多数学者一致认为，这是马太和路加所著福音书的一个资料来源。许多人认为，马可所写的耶稣生平乃取材于彼得的耶稣故事和传道。

这本书的重要主题是“上帝的福音”，其中关键的一句话是“耶稣开始在加利利宣传上帝的福音：‘上帝的国快来临了，你们要悔改，相信福音’。”（11:14—15）。马可重点写了上帝国的来临和耶稣在上帝国的重要地位。他说，耶稣告诉人们的他是在做什么等都是事实。人类可以从耶稣身上看到上帝的工作。甚至可以从耶稣之死和他的复活中看到上帝的工作。因为耶稣的复活提供了对十字架死新的理解。

马可按以下两个主题写作其福音书。

1. 耶稣的力量（1—8）

1) 对病痛的力量

《旧约》上说，上帝可以使人们在精神上或身体上都彻底恢复健康。耶稣圣职的主要部分就是医治病人。

2) 扩展上帝国的含义

犹太人认为上帝之国仅是对他们而言，可在《马可福音》中，上帝之国包括了所有社会阶层的人。在上帝之国里，所有的人都参加上帝的活动。

3) 包括非犹太人——打破封闭的圈子，将所有信奉耶稣所宣传的上帝，关于真理和爱的启示的人全都包括在内。

在整个前8章里，耶稣从未显自己之能，以表现自己，而总是用来服务于他人。书的高潮在第8章27—33。耶稣告诉门徒

说，他将在耶路撒冷面临死亡。

2. 耶稣受难 (9—16)

这本书的后半部集中讲述了耶稣的耶路撒冷之行和耶稣生命的结束。一系列短小的议论解释了耶稣与犹太人的宗教实践不同之处。

1) 耶稣常在下列问题上与法利赛人发生冲突：

- 圣殿的献祭和财产的管理问题
- 付税和忠于上帝的问题
- 最高的个人权威，上帝还是文化

2) 耶稣对抗当时公认的宗教信仰

——排外主义（犹太人普遍认为，上帝只爱犹太人，其他人都被排除在上帝的爱之外）

——祭拜就是祭拜，而不是要人们服务于人的号召

3) 对耶稣之死及复活的新理解

耶稣的死和复活是上帝之爱和力量的极端表现。从站在十字架旁的罗马士兵所说的话看出人们最终承认了耶稣的真实身份“这人真是上帝的儿子！”（15:39）。

《马可福音》报告并证实了上帝的力量体现在耶稣身上，耶稣是上帝之子。福音书用实例表明了救世主特有的方式，说明了许多犹太人之所以不承认耶稣是救世主的原因，甚至在他自己表明身份以后还不承认他。

VII. 45/路加福音

《路加福音》是《新约》第3卷，两部相连的作品《路加福音》和《使徒行传》之第一部，从耶稣出生一直讲到原始的基督教教会的早期情况。它在讲述耶稣生平时，主要依赖于三个基本

□□第七章 走近圣经□□

来源：《马太福音》（约在30年以前写成）；书面的耶稣言论集；路加本人研究出来的一些特别信息。这本书通常认为写于公元80—85年间。

这本书的梗概非常清楚：

1. 序言（1：1—4）
2. 耶稣孩提时的故事（1：5—2：52）
3. 施洗者约翰的故事
 耶稣行洗礼，受试诱（3：1—4：13）
4. 耶稣在加利利行圣职（4：14—9：50）
5. 耶稣的耶路撒冷之行（9：51—19：44）
6. 耶稣在耶路撒冷行圣职（19：45—21：38）
7. 耶稣的爱与复活（22：1—24：53）

《路加福音》的序文解释了他写作的原因。序言暗示别的许多有关耶稣生平的故事均有错讹。

《路加福音》的特点：

1. 广博性 从耶稣诞生时天使的口信（“我要向你们宣布一个和全人类有关的空前大喜讯……” —2：10）一直到这一卷末尾时，耶稣应诺，要将福音传遍全世界（24：47）为止，路加自始至终将非犹太人包括在可以得拯救的范围内（2：14，4：25—27）。

2. 关心社会关系中的公理 在耶稣论福的说教中（6：20—26），穷人得到祝福，富人却被谴责。如两个负债人（7：36—50），富有的傻瓜（12：13—21），富翁和拉撒路（16：19—31）等故事。

3. 关心罪人和被压迫者 在整个福音书中，罪人都得到同情，耶稣听他们说话宽恕他们；而对自以为是的法利赛人却严辞以待（10：29—37，17：11—19，19：1—10）。

4. 关心，认可妇女地位 路加多次提到妇女的积极作用（马利亚，以利沙伯、拿因的寡妇、玛利亚和马大等人的故事）。耶稣复活后第一次显身是面对去墓地的妇女们，可谁也不相信她们所说的事。

5. 着力强调欢乐，祈祷及圣灵显现。天使向牧羊人宣称的是一个“大喜的信息”（2：10），耶稣常抽时间独自祈祷（5：16，11：1，16：12），而到关键时刻，圣灵总会显现（1：15，1：35，1：41，1：67，2：25—26，2：16，22）。

6. 强调基督的权威地位 路加在书中频繁使用“主”这个称呼，以说明耶稣的性质。

路加的福音书集传教、神学和史学于一身。上帝计划的现实影响人们对自己及对所属教区的看法。种族障碍被搬掉，万民都有新的希望。耶稣的启示是希望的启示、改革的启示。所有人都应邀加入上帝子民的新社会，而耶稣即这个新社会的中心。他的生活、传道和复活都表明了他值得人民相信。他传达了上帝给人类指出的前景，而他则将使上帝的应诺成为现实。在这个过程中，那些相信耶稣事业的人被召来与世上所有的人分享那种新生活。信的生活不总是一帆风顺，但给那些生活在信中的人带来满足或欢乐。

《路加福音》的价值不只在于书中给我们介绍的关于耶稣的传道事迹。他还为《马可福音》提供佐证（路加书中的不少内容，取材于《马可福音》）。此外，它还收录了与《马太福音》中不同的“耶稣家谱”。

VII. 46/约翰福音及书信

《约翰福音》是《新约》第4卷，为四部福音书之一。《约翰

□□第七章 走近圣经□□

福音》中有关耶稣的故事与其他三部福音书有着显著的不同。他没有按照马太、马可或路加福音书中同样的时间、地点顺序来写。约翰并未提供表明耶稣历史的背景资料，而是重点说明耶稣其人，他的教导，以及他的教导怎样使得法利赛人的对立情绪日增，最终导致自己的死亡。

在《约翰福音》中，完全没有经常与耶稣联系在一起的道德教义和宗教教导，没有寓言（像《马可福音》），没有长长的说教（如《马太福音》），也没有神迹（如《路加福音》）。只有上帝指点信念之路的行为。

约翰谈得较多的是关于“圣灵”，关于相信耶稣，关于教徒们应该怎样“与耶稣同生”（使耶稣成为他们生活的中心）。他意在使读者们相信，耶稣即基督，上帝之子。他们可以通过这种信念获得拯救。因为认识耶稣是认识上帝的最佳途径，正是耶稣给全人类带来了永生。

《约翰福音》中出现了几个重要的神学观。他认为，通过信耶稣，永生即成现实（3：36，5：24，6：47），因此，信念不仅是对未来的一种希望，还是改变人们现世生活的方向，转移生活的重心的关键所在。

约翰用了一系列对照手法来描述生活在罪孽世界的信徒的生活。他谈到光明与黑暗，生与死，精神和肉体，给信徒展示了哪一种生活观应为他们选择。他认为，这个世界被邪恶、死亡与黑暗所控制，可若信耶稣，人们将生活在光明、真理和圣灵之中。

对约翰来说，人们只有在耶稣之中或通过耶稣才能真正认识上帝，因此看见耶稣也就是看见上帝（14：9）。这也许因为耶稣是上帝之子，也就不仅有人性，还有着上帝之神性。约翰在精采的开篇演说中说：“基督成为一个人，住在我们中间，我们看到

上帝的荣耀，正是父上帝独生子的荣耀。”

按约翰的说法，耶稣圣职的目的是通过自己的言行向人类表明上帝的完美性。这些行为被描述为耶稣为上帝以人类之身而显现的种种“行迹”。因为耶稣既是凡人又是圣灵，所以完全能够同双方交流，上帝性质的教义可信，而认识上帝的存在可能性，乃人生存的最高目标。

约翰的另一个重要观念是，如果我们要成为上帝子民，信念是绝对必要的（17：20）。他避免用“信念”（faith）一名词，却常用“信”（believing）。其差异之处似乎在于“信”是主动而富有表现性的，而不只是注重基本事实的内容而已。信就是改变生活方式，以响应上帝努力将人类拉回爱、信任和虔从的亲切召唤（3：15—16，5：25，7：38—39）。

将人们相互联结，将人们与上帝联结在一起的纽带是爱，是上帝对人之爱，这种爱又激励人去爱上帝（14：21，15：10，17：30）。爱是基督行圣职的动机，他自愿死于十字架上是这样爱的最辉煌的表现（15：13）。他的死及复活是他神性及在人间使命的结论性证据。

以信与爱来回报上帝的这种爱，人们就可以得到上帝之灵指引的赠礼。约翰并没有详细说明这个过程，可他确信这是人们生活中能够感受得到的一种关系（14：16—21）。他特意指出这点，尽管耶稣的人身已不在世，但我们不应觉得上帝抛弃了我们。因为上帝通过圣灵，继续与我们同在，继续引导我们。福音书以其简洁易懂的语言，生动而简朴的形象及观点在基督教徒中影响极大。

《约翰福音》梗概如下：

1. 耶稣的行迹（2：1—12：50）

1) 接受耶稣（2：1—4：54）

□□第七章 走近圣经□□

2) 反怀疑 (5: 1—10: 42)

3) 抵制真理 (11: 1—12: 50)

2. 耶稣之爱 (13: 1—20: 31)

1) 耶稣让门徒们有所准备 (13: 1—17: 26)

2) 耶稣为门徒而死 (18: 1—19: 42)

3) 耶稣为门徒而生 (20: 1—31)

《约翰福音》的开篇第一句“太初有道”为德国伟大诗人歌德 (1749—1832) 在巨作《浮士德》中塑造浮士德这一艺术形象给予了很大启发。

1905年诺贝尔文学奖获得者、波兰现实主义作家显克微支的长篇历史小说《你往何处去?》的拉丁文标题即引自《约翰福音》13: 36中耶稣门徒彼得的话。

《约翰书信》指《新约》最后部分的三封短信：《约翰一书》、《约翰二书》、《约翰三书》。每一封都是写给教区教友们的公开信。这些信支持在困境中、在危难时刻的教徒们的信念。这些信被认为是使徒约翰在年迈时所作。当时教会不只是面临着罗马政府的压力，也面临着诺斯替主义的异教观为越来越多的人所接受的事实。

诺斯替主义者认为，他们对上帝比别人有更多的认识，因而与上帝的关系非同寻常，而这种关系使他们用不着在善与恶之间作选择，也因此不受通常的基督教伦理道德的束缚。约翰用一连串反映他们的状况的假设句来反驳他们：“如果我们与他交往，却仍在黑暗里行走” (1: 6)；“如果我们说自己无罪” (1: 8)；“如果有人说是‘我爱上帝’，却憎恨自己的兄弟” (4: 20) 等。这些在《约翰一书》中引出了一个重要主题：“上帝即光明，在上帝身上绝无黑暗。”

约翰指出，有些人还声称耶稣并非基督 (2: 22)，否认上帝

以耶稣基督降世，成为肉身之人（4：2）。这些人曾是基督教教会的成员，可都脱离了教会。基于所谓的更为优越的启示及对耶稣的新认识，他们开始了新的宗教运动；而这种新认识更容易为异教所接受。他们认为自己不需要过圣洁的生活，也不用关心别人。约翰要求会众去检测这些人，因为“任何不承认耶稣之人都不是出于上帝之灵”。（4：3）

约翰首先做了两个判别真伪的测验。第一个是道德测验：接受召唤，以耶稣为榜样，生活圣洁，对他人富有同情心的人即基督教徒。这种生活将像上帝对我们那样是爱与宽恕的反映。

第二个测验是神学测验：信耶稣是基督，相信耶稣是上帝儿子的化身，并将上帝的性质完美展现给我们的人是基督教徒。这两种观念（伦理和信念）决不能分割开来，因为正是耶稣的所做所为即上帝之性的信念引导我们现世的道德生活。

这封信结尾时重申了这些基本信念：属于上帝的人无罪；我们属于上帝，我们的上帝在耶稣基督身上显现。

《约翰一书》梗概：

1. 序（1：1—4）
2. 判别真假基督教的测验（1：5—2：27）
 - 1) 遵从上帝旨意（1：5—2：17）
 - 2) 真理（2：18—27）
3. 上帝子民的新生活（2：28—4：12）
 - 1) 免去罪恶（2：28；3：10）
 - 2) 爱（3：11—18）
 - 3) 对上帝的信心（3：19—24）
 - 4) 上帝家庭成员（4：1—21）
4. 信念的确定（4：13—5：12）
 - 1) 爱克服恐惧（4：13）

2) 爱扎根于真理之中 (5: 1—)

VII. 47 / 罗马书

《罗马书》是《新约》第6卷，是保罗书信中最长的、写给罗马基督教徒的一封信。信中讲解了基督教信仰中一些最基本的教条，并系统地阐述了他对福音的理解。

罗马教会的起源不得而知，而保罗写《罗马书》时，尚未到过罗马。在革老丢王于公元49年命令犹太人（包括基督徒）离开罗马以前，城里已经有了一个不大的教徒团体。而该书的写作时间通常认为是公元57—58年间，在尼禄王解除驱逐令（公元54年），基督徒得以返回罗马之后。

保罗在信中通知信徒们，他要去看望他们（1: 8—13），并希望当他在耶稣撒冷面临迫害威胁时，为他祈祷，与他一起为信仰而奋斗。他还请求教徒们支持他去西班牙传播福音的计划（15: 24）。

《罗马书》的主题，一般认为是“上帝的义”（1: 16—17）。保罗逐层论述了这个主题，教徒们认为他的论述准确而详细。

序言部分说明了自己作为使徒的资格，解释了写信的缘由。

在简要阐述主题后，书信的第一部分向非犹太人解释福音。保罗认为，无论是犹太人还是非犹太人，都没有荣耀上帝。罪恶的力量支配着他们的生活，令人类都犯了罪，亏欠了上帝的荣耀。他一一抹掉了犹太人与非犹太人之间的差别。他问道：“那么犹太人有什么长处呢？”“如果罪恶引出了上帝的恩典，那么也许我们应该随心所欲地犯罪，以便更多地感受到上帝的恩典。”紧接着，保罗回答了上述问题。他说，上帝将“义”交给了一切信耶稣基督的人；并指出，使人称义是上帝的恩典，而不是我们

自身努力遵行律法的结果。他举例说，亚伯拉罕得到拯救并非因为遵行律法，因为亚伯拉罕生活时期，以色列人还远未得到律法。他由此证明，非犹太人也可像亚伯拉罕一样，因信而成为上帝的子民，得到拯救。

然后，保罗阐述了上帝为人类所做之事的内涵，及上帝的拯救会怎样给人们带来新的信仰生活。他认为，亚当拂逆上帝而遭惩罚，全人类也同被惩罚。这并非生物遗传的原因，而是因为亚当的生活影响了全人类，全人类都在不断地反抗上帝。同理，耶稣的生活使人类的状况得到改变（5：1—21）。对于基督教徒来说，战胜罪恶已成为可能。因为在基督里，我们有了上帝的能力，它给我们行义的力量（8：1—39）。

书中9—11章谈到以色列未来命运问题，尤其是反对耶稣却仍然声称是上帝子民的犹太人的命运问题。保罗认为，上帝对他所祝福的人总要作出选择，比如在雅各和以扫之间选择雅各，因此放弃以色列人而选择非犹太人是他的自由。然而，上帝抛弃他曾选择的犹太人，而选择他曾抛弃的非犹太人，这公平吗？保罗这样回答，上帝曾选择犹太人去向非犹太人传递，但被拒绝了，那么现在上帝召唤非犹太人来执行传道的使命，这并非不公平。因为上帝并未抛弃犹太人，而是将非犹太人和犹太人联合在一起，同成为上帝的新子民。他认为，所有人都应得到拯救是上帝的意图。

最后，保罗在非常实际的问题上号召人们顺从上帝。他教导说，基督教徒应该过圣洁的生活，将上帝赐予的全部精力和才能都用在帮助他人上；应该对国家尽义务；将爱作为生活的最高准则，兄弟间要彼此照顾，对弱者的需求应特别敏感。

结尾部分还有保罗的计划、他对信徒祈祷的要求，以及对某些具体人物的个人评价等等。

□□第七章 走近圣经□□

《罗马书》是基督教作品中最为深刻的作品之一。早期教会有影响的领袖之一奥古斯丁（公元354—430），就是读了该书后皈依基督教的；16世纪新教改革运动领袖马丁·路德，在被迫重新思考其信仰时，研究的也是此书；美以美教会创始人、伟大的圣歌作者约翰·卫斯理，在1738年皈依基督教时，读的是路德对《罗马书》的研究。

《罗马书》梗概：

1. 序言（1：1—15）
2. 主题阐述（1：16—17）
3. 全人类都需要拯救（1：18—3：20）
 - 1) 非犹太世界的罪过（1：18—32）
 - 2) 犹太世界同样的罪过（2：1—3：8）
 - 3) 全人类皆有罪（3：9—20）
4. 上帝通过“信”拯救人类（3：21—4：25）
 - 1) 上帝的“义”（3：21—31）
 - 2) 因“信”而称“义”（4：1—25）
5. 因“信”得“义”者的生活（5：1—8：39）
 - 1) 上帝通过耶稣的“义”（5：1—11）
 - 2) 耶稣如何转达上帝的“义”（5：12—21）
 - 3) 恩典导致不道德吗？（6：1—8：39）
6. 上帝守信（9：11—11：36）
 - 1) 以色列具有特权（9：1—5）
 - 2) 上帝对以色列人所表现出的爱（9：6—29）
 - 3) 归向上帝的人都将得到拯救（9：30—10：21）
 - 4) 神最终不会抛弃以色列人（11：3—36）
7. “上帝的义”要求顺服（12：1—15：13）
 - 1) 主题阐述（12：1—2）

- 2) 为基督肢体的其他部分负责 (12: 3—21)
- 3) 对国家的义务 (13: 1—7)
- 4) 爱他人的最高召唤 (13: 8—14)
- 5) 强者与弱者 (14: 1—15: 13)

8. 结尾

罗马晚期基督教神学家奥古斯丁 (约 354—430) 用拉丁文写成的代表作《忏悔录》深受《罗马书》的影响, 他传奇式地追忆自己翻开保罗这封书信时, 心灵受到强烈的震颤。

俄国伟大作家托尔斯泰 (1828—1910) 的代表作《安娜·卡列尼娜》的卷首语“伸冤在我, 我必报应”即出自《罗马书》。许多评论家认为, 这句话充分表现了《安娜·卡列尼娜》全书的主题。

Ⅶ. 48 / 启示及启示录

《圣经》中指人类知晓上帝的存在及上帝本性与行为的过程的词是: 启示。它并非人类对真理的追求与发现, 而是上帝的主动行为。上帝也不是以提出思想、观念的, 而是通过行动、事件和耶稣基督来对人类的启示。福音书记载了启示故事, 因而基督教圣经经文也被认为是上帝启示的一部分。

许多宗教都使用启示这个概念。它的核心是存在超越人类意识。存在的现实可以通过不同途径为人所知, 但都离不开神对人的启示。人类对上帝的认识是天启认知, 因为只有上帝才能使人有可能知晓各种信息。解释这种概念的方法分为一般启示和特别启示。

一般启示指任何地方的任何人都通过对现实物质世界的观察, 得到上帝的信息。人类从苍穹的庄严与荣耀中看到上帝; 从

他不偏不倚，对人类广施阳光雨露的行为中，看到他的仁慈。就连人类自身，也是上帝的启示，因为人类是上帝照自己的形象造出来，并从他那里获得感觉、思想和行动自由，并且明白是非的。

一般启示是由人类解释的，不能提供对上帝的准确认识，因为人们可能歪曲上帝的真理，来支持自己的价值观，也可能因此而创造出更能为服务的神和宗教来代替把自己引向上帝的真理。保罗认为，拒绝接受对上帝及其理智活动的认识，扭曲了我们的理智和良心。这种作法会导致与上帝的目的背道而驰和对上帝的彻底反抗。

特别启示指上帝通过神迹、经文和耶稣基督使人类感知他的存在。上帝还让人类积累知识，澄清模糊认识，逐渐向他靠拢。

上帝的启示在《新约》中集中在耶稣的言行上。通过耶稣基督，上帝由神而人，并生活在人们之中。《旧约》中上帝拯救人类的应许在《新约》中以上帝通过耶稣来到世上得以实现。“拯救启示”表明，人类从耶稣身上获得对上帝本性及其为全人类谋福的更为清楚和易懂的认识。

《圣经》最后一部书是启示录，为使徒约翰在拔摩岛流放期间所著，故又称《约翰启示录》，其写作时间一般认为是在公元95年多米提安发动对基督教的第二次大迫害前后，也有人认为是在公元68年尼禄发动对基督教的第一次大迫害前后。

该书以启示文学形式写成，通过具有象征意义的数字和形象生动的描写，把世间教会生活与天上圣者的光辉编织成了一个个充满幻想的绚丽多彩的故事。书中利用种种异象，安慰和鼓励因信仰耶稣基督而遭受苦难和迫害的基督徒；谴责罗马政府对基督教义和基督教徒生活方式的敌视，指出它反叛上帝的实质和终将受到严厉惩治的后果。

书中基督是被赋予辉煌与权力的胜利的君主形象。他不懈地劝勉信徒们保持忠诚，坚守信仰，尤其是在面对政府和非基督徒邻居的敌视时，更应如此。他还警告教会不要参与流行的假神崇拜，杜绝不道德行为。

一位身披太阳，脚踏月亮，头戴星星的妇女象征着上帝的忠实子民，她受到神力护佑，可以驱邪免灾。

书中将 30 年前迫害过基督徒的君王作为违抗上帝旨意的政治力量代表来描写，而巴比伦则暗指罗马，因为罗马军队正如以前的巴比伦一样，毁掉了耶路撒冷和圣殿。

七次周期性的苦难与胜利传达了一个深刻的认识，即基督教信仰虽包含矛盾与斗争，但最终会得到胜利；死亡只是斗争的一个阶段，而不是结果；邪恶的力量貌似强大，有时会占上风，但最终胜利属于上帝。显然，作者意在告诉和鼓励圣徒们，要同政府和撒但抗争，追求自己的新生活。

该书结尾以一条永无竭止的河流从中穿过，城门向上帝忠实的子民敞开的新耶路撒冷象征胜利，呼唤信徒们对上帝坚定不移的信仰。

《启示录》提要：

1. 序言 (1:1—20)
2. 致七教会的信 (2:1—3:22)
3. 天上异象 (4:1—11)
4. 七个封印 (5:1—8:5)
5. 七只号角 (8:6—11:19)
6. 七幅奇景 (12:1—14:20)
7. 最后七灾 (15:1—16:21)
8. 万能之主的胜利 (17:1—20:15)
9. 新天新地 (21:1—22:5)

□□第七章 走近圣经□□

10. 尾声 (22:6—21)

伟大的意大利诗人但丁 (1265—1321) 的代表作《神曲》的整体构思在很大程度上, 受到《启示录》中关于基督启示带给约翰种种神秘情景的影响。

19 世纪美国著名浪漫主义作家霍桑的代表作《红字》中的“红”字, 取意于《启示录》中说的“巴比伦大淫妇着红穿紫”。

第八章 步入“圣经”领悟人生

VIII. 49 / 死亡等着每一个人

往遭丧的家去，
强如往宴乐的家去；
因为死是众人的结局，
活人也必将这事放在心上。
智慧人的心在遭丧之家；
愚昧人的心在快乐之家。

——《传道书》7：2—7：4

在这个世上，人人都有相同的命运，不管是仁义之人还是作

恶之人，不管是好人也不管是坏人，不管他是虔诚的还是不虔诚的，也不管他是献祭的还是不献祭的都是一样，最终都得死亡。

每个人最终的命运相同，这是太阳底下所发生的一件最不幸的事。一个人活着的时候，虽然他心里装着的尽是邪恶和狂妄，但是他还是死了。但是，当他活着的时候，总算还有希望从头再来。人们知道，一条活着的狗比一头死了的狮子好。活着的人知道他们迟早总会死的，然而死了的人却什么也不知道了。他们还能得到报偿吗？不能！他们还能得到处罚吗？不能！他们只会渐渐地被人遗忘。他们的爱，他们的恨，以及他们的嫉妒和羡慕都跟着他们一起步入坟墓。

死亡正等候着每一个人的光临！

死亡是不可拒绝的，而生命是可以延续的！

延续生命、提高生命的质量，时时想到我们正面临着或将面临着死亡的威胁，这是一个明智的人的举动。而一个愚昧的人，他只知道整天追逐欢乐，不思进取，甚至为了满足自己的欢乐而胡作非为！

生命质量的巨大提升在于一种超越。超越是长期积蓄的一种爆发力。超越之前的积蓄过程是含辛茹苦的，一经爆发则产生令人意外的结果。超越的实现是对生命奋斗的最大报偿。

生命的天性是矛盾的。一方面，生命永不满足；另一方面，生命更钟情于享乐。保持永不满足的追求就必须以紧张的意志抗拒享乐的诱惑。适度享受是可以的，沉溺于享乐却是可悲的。生命在感官享乐中的消耗是最大的，也是不知不觉的。生命一旦沉溺于享乐，就不会再出现超越的冲动。

外在压力对于促成生命超越是重要的、必不可少的因素之一。而且，它往往成为生命超越的诱因。在某种程度上甚至可以说，超越是外在压力作用的产物。因为，生命是很难容忍一

种压力的持续负荷的。过大过重的外在压力，反而会激发（或诱发）生命的内在活力，激发出来的内在活力又一点点转化为超越的具体效益。这个转化过程便是由量变到质变的过程。在量变时，它是无形的，无声；它使施压者最终收回的是无地自容的愧疚。

如果说，外在的压力是诱因，内在的活力就是动因。无论有没有外在压力，这种内在的活力总是一种客观存在。当生命没有强烈地涌动着超越欲望时，它是沉睡的，不动声色。一当生命需要超越时，它便被唤醒了。蓄精养锐中所积蓄的一切都产生能量，推动着生命的叶轮飞速地旋转。生命在飞速的旋转中逼近超越的极限，一些伟大的生命便在这极限之境中诞生。

是的，生命有时会遇到这种境况，生活突然变得那样不公正，那样令人失望。而生命所追求的，却依然是那样飘渺和无从把握。在迷茫的浓雾中，生命失去了目标。生命失却目标的状态是最痛苦的状态，因为没有什么比追逐目标更让人感奋，没有什么比实现目标更让人欢快的了。如果生命既无感奋的追求，又无欢快的实现，生命便只能在险恶的漩涡中实现一种负值循环，生命的一切付出便变得被动和无意义。

因此，愈是困苦之时愈是需要坚忍，愈是坚忍愈能实现超越。我们决不能囿于眼前的蝇头微利患得患失，我们需要时时追逐的是这样一种境界：那就是，我们超越了生理上的生命之界冲决了心理上的世俗之网，登上了时代的、历史的制高点。在时代的、历史的制高点上，找到了生命的座标，并且在这个座标上，以全身心的投入迎接新世纪的灿烂曙光！

这是梦幻的一种境界吗？不是，这是一种可望又可及的事实。虽然，它需要生命付出极大的代价。生命常常被一大堆并不需要的“需要”包围着，鄙弃并舍弃这类“需要”是要异乎寻常

的勇气的。但与生命所追逐的伟大境界相比，这种舍弃又是微不足道的。“将军赶路，不逐小兔”、千万勿让并不“需要”的需要阻隔了超越的通道。

让生命不断地产生超越吧！超越昨天，才有更加充实的今天；超越今天，才有更加灿烂的明天；超越旧我，才有脱颖而出的新我；超越新我，才有走向永恒的无我。对不屑一顾的，无论怎样诱人，也要不屑一顾；对痴迷追逐的，无论怎样艰难，也要痴迷追逐。生命是在追逐中开始了伟大的航程，而一次又一次回荡在崇山峡谷间的嘹亮汽笛，则庄严地宣告着一次又一次超越的实现！

死亡并不是上帝对我们的一种惩罚，倒是命运女神钟爱人类的标志。正如我们需要睡眠一样，我们需要死亡。正是死亡的黑暗背景衬托出生命的光彩。试想，如果生命是有限的，我们还会觉得她的可贵吗？如果生命像空气一样，沙粒一样取之不竭，用之不尽，她岂不是会像空气、沙粒一样无甚价值可言了吗？如果明天是有限的，我们今天为什么要辛劳呢？一切都等到明天再说吧。假如这样下去，我们能成什么事呢？直到最后我们不都成了西比尔，那时也许才觉出死亡的可贵，生的可怕。

正因为有死亡，我们才这么珍惜生命。我们每个人都应成为优秀的舵手，驾驶自己的生命之舟轻快地航行。优秀舵手善于对付痛苦，而现实中许多人却因痛苦而导致海水没顶，过早走向死亡。痛苦应成为我们生命之舟上的压舱物，正因为有了它的存在，我们的船才得以稳健地前行。

优秀的舵手还会摆脱魔鬼的诱惑，他们看淡尘世的物欲、烦恼，追求真理，他们一生光明磊落，表里如一，他们惜时如金，勤勤恳恳，度过丰富而有效的人生。

超越生命就是不惧怕死亡，也不空待死亡的到来，以一种超

然的态度对待生命中的种种磨难。以一种超然的态度面对生命中的种种诱惑。

庄子一生穷困潦倒，他不是没有机会做官，过荣华富贵的生活，而是不愿意做官。

楚威王听说庄子很有才能，就派了两名使臣带着重金聘请他当宰相。庄子对使臣说：“千金固然是重利，卿相也可称为尊位，但你们没见那祭祀用的牺牛吗？虽然平时总要给它吃上美味食料，给它披上锦绣衣服，但一旦把它牵到太庙里作祭品时，它就是想做头孤独的小猪，也是不可能的了。你们快走吧，不要来玷污我！我宁愿在污浊的泥水中游戏自乐，也不愿为当权者所束缚，我终身不想做官，只希望让自己的精神快乐些。”

庄子的好朋友惠施经不起富贵的诱惑，到魏国当了宰相，庄子要去看他，有人向惠施挑拨说：“庄子想取代你做宰相。”惠施很恐慌，就在国内搜查庄子，搜了三天三夜。庄子找到惠施，对他讥笑说：“南方有一种鸟叫凤凰，凤凰从南海飞到北海，不是梧桐树它不栖，不是竹子的果实它不吃，不是甜美的泉水它不喝。有一只猫头鹰找到一只死老鼠，对着飞过来的凤凰叫了一声‘吓’！现在你想用你的梁国来吓唬我吗？”

庄子主张人要尽量过一种符合自己自然本性的生活，摆脱社会的束缚，摆脱争名逐利的欲望的束缚，使自己得到自由。要真正有快乐，必须清静无为，最后达到“忘己”、“无己”的最高境界，也就获得了最大的精神自由。

庄子的“忘己”、“无己”是一种对生命的超越，也有另一种超越，就是惧怕死亡，执著于生命的价值和意义，不空等待死亡的到来，在死亡之前把生命的价值和意义发挥到极致。做任何事从来不认为已晚了。你且听听他们的宣言：

只要我打定主意做一件事，绝不会以为为时太晚。如果必须

等待，那就等待好了。如果必须全力以赴，那就全力以赴好了。如果必须坚持不懈那就坚持不懈好了。太老了吗？不，只要我们一息尚存，就永远不会太晚，永远有时间整顿生活，永远有更美好的明天。苏格拉底临终前，还跟他的弟子若无其事地讨论问题。圣伊格拿修虽然上了年纪，但还跟他的弟子们坐在一起，因为他需要而且希望学习。中国不是有句古语：“朝闻道，夕死可矣！”

我们不可未经战斗就投降。今天我失败了，今天我浪费了光阴，今天我变成了别人瞧不起的人。但我决不气馁。明天你瞧好了！可是，为什么要等到明天？我现在就做给你看！

在这些执著于生命的人们面前，就是死亡也会为之退缩吧！

认真地生活，把生命的每一时刻都加以利用，也就延长了生命，超越了生命。

VIII.50/享受自己辛劳的成果

你只管去欢欢喜喜吃你的饭，心中快乐喝你的酒，因为上帝已经悦纳你的作为。你的衣服当时常洁白，你头上也不要缺少膏油。在你一生虚空的年月，当同你所爱的妻，快活度日，因为那是你生前在日光之下劳碌的事上所得的分。凡你手所当做的事要尽力去做；因为在你所必去的阴间没有工作，没有谋算，没有知识，没有智慧。

——《传道书》9：7

生命对于我们每一个人来说都是短暂的，在这短短的一世之

中，我们指望过得快快乐乐呢？还是无所谓过得凄凄切切？

《圣经》上说：“你只管去欢欢喜喜吃你的饭，心中快乐喝你的酒，”虽然如此，但是有一个前提：“因为上帝已经悦纳你的作为。”如果你的作为未被“上帝”悦纳，你肯定不能，欢欢喜喜吃饭，快快乐乐喝酒。

天上不会掉下馅儿饼，空气中的水蒸汽要凝聚到一定程度，才会以雨的形式降下来，如果你要等到风调雨顺时播种，那你就永远也播不了种，永远也不会有收获的时候，永远不会有“欢欢喜喜吃你的饭”的时候。

快活地过你青春的时光吧！趁年轻的时候欢乐吧！为你的快活，为你的欢乐，努力工作吧！趁我们还没有说：“活着毫无意思”，而太阳、月亮、星星还没有失去它们的光辉，雨后天空中的那道彩虹尚未消逝时，努力播种，收割。尽情快活、欢乐，否则，当那挥舞的手臂开始颤抖，本来强健有力的大腿开始衰弱时；当你的牙齿一天一天脱落，直到难以咀嚼食物时；当你本来明亮的眼睛渐渐变得昏花起来，视线模糊不清的时候；当你原本灵敏的耳朵再也听不见街上的吵闹声的时候；当收音机里的音乐，天空中的雷声你听不见而雄鸡一唱就你醒来时；当你怕爬楼梯怕登高山，怕走路危险的时候；当你头发斑白、精力日衰，性欲断绝的时候，你就难以从头再来了，难以挽回白白流失的时光了。

我们都将向着最后的归宿地而去，我们的躯体将交给生育我们的土地。

光线的确令人羡慕，我们为能够享受到阳光而感到万分愉快！我们应该为每一年的寿命感恩，无论我们在这世上能活多久，都要记住，死是更长久的事！

所以，我们应该努力播种，该好好享受自己辛劳的成果。

□□第八章 步入“圣经”领悟人生□□

某日，耶稣正在赶路，迎面走过来三位信徒，向他施礼，说道：“人们说基督教能够解除人生的痛苦，但我们信上帝多年，却并不觉得快乐，这是怎么回事？”

耶稣安详地看着他们说：“想快乐并不难，首先要弄明白为什么活着。”

三位信徒你看看我，我看看你，都没料到耶稣会向他们提出这个问题。

过了片刻，甲说：“人总不能死吧！死亡太可怕了，所以要活着。”

乙说：“我现在拼命地劳动，就是为了老的时候能够享受粮食满仓、子孙满堂的生活。”

丙说：“我可没有你那么高的奢望。我必须活着，否则一家老小靠谁养活呢？”

耶稣笑着说：“怪不得你们得不到快乐，你们想到的只是死亡、年老、被迫劳动，不是理想、信念和责任。没有理想、信念和责任的生活当然是很疲劳、很累的了。”

信徒们不以为然地说：“理想、信念和责任，说说倒是很容易，但总不能当饭吃吧！”

耶稣说：“那你们说有了什么才能快乐呢？”

甲说：“有了名誉，就有一切，就能快乐。”

乙说：“有了爱情，才有快乐。”

丙说：“有了金钱，就能快乐。”

耶稣：“那我提个问题：为什么有人有了名誉却很烦恼，有了爱情却很痛苦，有了金钱却很忧虑呢？”

信徒们无言以对。

耶稣说：“理想、信念和责任并不是空洞的，而是体现在人们每时每刻的生活中。必须改变生活的观念、态度，生活本身才

能有所变化。名誉要服务于大众，才有快乐；爱情要奉献于他人，才有意义；金钱要布施于穷人，才有价值；这种生活才是真正快乐的生活。”

VIII . 51 / 通达延年益寿的途径

众子啊，要听父亲的教训，
留心得知聪明。
因我所给你们的是好教训，
不可离弃我的法则。
我在父亲面前为孝子，
在母亲眼中为独一的娇儿。
父亲教训我说：你心要存记我的言语，
遵守我的命令，便得存活。
要得智慧，要得聪明，不可忘记，
也不可偏离我口中的言语。
不可离弃智慧，智慧就护卫你；
要爱她，她就保守你。
智慧为首，所以要得智慧。
用你一切所得的去换聪明。
高举智慧，她就使你高升；
怀抱智慧，她就使你尊荣。
她必将华冠加在你头上，
把荣冕交给你。
我儿，你要听受我的言语，
就必延年益寿。

当我还是一个孩子的时候，父母便经常对我说：“你要听话，做一个好孩子。”

当我走进校门的时候，父母便经常对我说：“你要听话，做一个有知识的人。”

当我走出校门走进社会的时候，父母便经常对我说：“你要留心，走一条正确的人生道路。”

今天，当我想着父母的训导，翻开《圣经》的时候，我惊讶了，我为《箴言》中的训导惊讶了！所罗门说：“喜爱智慧，智慧会使你成功；……你若遵守我的话，就会延年益寿。”

成功也好，延年益寿也罢，都是希望得到一个完善的自我。

古往今来的哲学家们都认为，人能获得四种完善，第一种是最低级的即人在财产方面的完善，人终其一生追求财产。人的财产包括：钱、衣服、家俱、佣人、土地等等。人之成为帝王，也属于这方面的完善，当人说这是我的房子，这是我的奴仆，这是我的钱财，这是我的士兵，这是我的土地的时候，他会感到无比的荣耀并由此而臆想出这种关系。然而，只要反思一下就能明白：所有这些东西对人是在外的，其性质也不以占有者的意愿而转移，故一旦终止这种占有关系，那成为帝王的人就会发现他一夜之间已沦为贱民，而他以前曾经占有的，它们仍然没有丝毫的改变。所以哲学家们说，如果人一生只追求这种财产的完善，他追求的就只不过是虚幻与短暂之物；即便这些占有物件随着他的一生，他也决不会因此获得自身的完善。

与第一种相比，第二种完善与人身体的关系更为密切。它包括人在身体和体质上的完善。人性情平和、四肢强壮、动作协调即属这种完善。这种完善同样不是我们所应追求的目标，因为作

为身体上的完善，它只能体现出人的生物性，而不能体现出人之为人的本质——因为这种完善人能具备，鄙贱的动物也能具备；人再强壮，也比不过一头骡子，更不用说狮子与大象了。正如我们所说，这种完善的目的在于搬运重物、折断硬骨以及做与此类似的事。它对身体并无大的用处，对灵魂的用处更无从谈起。

与第二种完善相比，第三种完善更接近人自身的完善。它是人在道德上的完善。人养成良好的道德习惯，具备极优秀的道德品质即属这种完善。多数戒律的目的就是要达到这种完善；但就是这种完善也只是为另一种完善做准备，其本身并不是最终目的。因为所有的道德习惯都和人与人之间发生的事有关。人良好的道德习惯其实只不过是众人有用的一种东西；因此它是一种为别人服务的工具。因为只要设想一下一个人离群索居、独自生活的情景，你就会发现他所具备的一切优秀的道德品质就都是无用的、不必要的，从而他自身也无任何完善可言。只有在与别人接触时，人优秀的道德品质才是必要的和有用的。

第四种完善是人的真正完善，是人对最高理智能力的拥有，这种完善才是人所应追求的最终目的；它使人得到真正的完善，一种人在独处时也仍具备的完善；它使人不朽；人之为人的本质也正在于此。如果把前三种完善加以考虑，你会发现它们都是属于别人的完善，而非你自身的完善；只不过按流俗的见解，这三种完善才同时属于你和别人。只有最后一种完善为你所独有，其他任何人都不能与你分享，所以，你当努力获取第四种永远属于你的完善，而不要为身外之物劳心费神、以至于由于不守护自己的灵魂则使本能占了上风并因之使灵魂受到玷污。

如果获得了第四种自我的完善，也就等于找到了通达延年益寿的途径，怎样获得这种自我的完善呢？坏人走过的路，你千万不要再去走；邪恶者的榜样，你绝对不能去效仿；你要躲避开邪

恶，一定不要去作它的随从；一心一意只管走你的路，不要跟别人同流合污。

因为，坏人若不干出些坏事来，他们便永远也睡不着觉；坏人若不去损害一个人，他们便一夜难以入眠。邪恶是他们生活的主要食物，残暴是他们挂在腰间的酒壶。仁义之人的道路就像破晓的曙光，越来越明亮，越来越耀眼，直到白昼的到来。然而，坏人的道路幽暗，像黑夜一般，他们跌倒了竟然不知道是被什么东西绊倒的。

所以，你的所思所想要谨慎，你的生活形态是由你的思想铸就的。不老实的话，你一句也不要说。要以诚信的态度正视前面，昂起你的头来，不要垂头丧气，对所计划的事一定要有把握，你所做的就不至于出现差错。要排除邪恶，朝着前面直走，不要离开正路一步。如果这样，你就走在了通达延年益寿的路途上了。

VIII. 52 / 爱情需要专一

你要喝自己池中的水，
饮自己井里的活水。
你的泉源岂可涨溢在外？
你的河水岂可流在街上？
惟独归你一人，
不可与外人同用。
要使你的泉源蒙福，
要喜悦你幼年所娶的妻。
我儿，你为何恋慕淫妇？

为何抱外女的胸怀？

——《箴言》5：15—5：20

爱情，一个永恒的话题；一个人类出现便开始出现的永恒的主题；一个无论古人今人怎样颂歌都无穷尽，怎么评价都无法真正明白，都想弄明白的永恒的情绪。我相信，只要有了爱，便总会产生情；只要是真正的爱情，都少不了真诚。我用真诚来定义爱情，爱情是无可理喻的情感，我也便有无可理喻的固执。

爱情是心与心的撞击，是两眼对视，眼睛撞击而心灵闪现的火花。爱情是两个相依相伴的生命的互相愉悦，它摒弃理性；它只受主观情绪的控制。爱情的终极是两个相爱的个体灵魂的联盟，是灵魂深处最紧密的拥抱。

深深相爱的人，相伴的日子相依相偎；天各一方时，彼此又多了一份穿透肺腑的牵挂。而这相伴的相依相偎和别离的牵挂有谁敢说不是一种暖暖的柔情？深深相爱的人，又因彼此心灵的相知，生活和事业上的相帮相助，这爱情的里面也就会蕴了友情的成份，最终，爱又是从不附带任何条件，最无私的情感奉献，是一种冰清玉洁的纯情。

林是一个外表看来很文静的女孩，可熟悉她的人都知道她性格活泼开朗，她走到哪里，哪里就会充满阳光和欢乐。而她也是一个很认真的女孩，对感情尤为如此。

记得林的第一个男友是通过我认识的。那时林刚毕业，偶尔帮助别人画广告或搞个设计什么的，活得自在又潇洒。L是我的同学，我们经常去看林画画。L也热爱艺术，并且傲傲的，但林喜欢他的傲气。而他，也喜欢林的清纯脱俗。于是他们恋爱了。可没出三个月，两人竟分手了。我第一次看见林是那么伤心，哭得跟泪人儿似的。我问她为什么？她说不知道，对于她来说，一

一切都是那么莫名其妙，而又毫无道理。问 L，他只说，不为什么。若干年后，L 告诉我，是他对不起林，是他故意找碴，因为他怕林太重视他，而他怕自己受不了那份爱的束缚，鬼才信他！L 与林分手后不到半年就结婚了，这不也是束缚么？可林却因此出了错。当林获知 L 结婚因而痛苦万分时，一个有妇之夫 F 趁虚而入，用甜言蜜语袭击了林的心。我曾告诫林：“千万不要逾越雷池！”可卑鄙的 F 编造的不幸婚史骗取了林的同情，林相信了他，因“同病相怜”而心有所动。直到有一天，F 的妻子找到林，持刀威胁，以死相逼，最后又跪下来求林，求林放过 F。林这才如梦初醒。可 F 一边对林发誓：一定离婚，要林等他，一边又对他的妻子说：“你不要多心，我只是利用林，在事业上帮助我。”两个女人都不知道 F 对谁说的是谎言。事实最终证明，林是受骗者。离开 F 之后，林再不敢谈“情”说“爱”了，直到两年后又遇到 D。

用 D 自己的话说，“咱哄女孩儿有一整套。”的确，D 知道什么时候说什么，什么时候该做什么，怎样使女人高兴，怎样让女人烦恼，怎样能让女人一直想着他。林被他哄得整天快快乐乐，仿佛真正品尝到了爱情的甘甜。林对我说，D 才是那根红线拴着的那个人。我也替她高兴，以为她找到真正疼她爱她的人。谁知，好景不长，林在无意中发现 D 与她“热恋”的同时还另有女友。此外，D 常在外地跑业务，到哪儿他都不甘寂寞。他教林接受这一事实，并承认这种“现代人”行为的“合理性”。但愤怒燃烧着林的自尊。在与 D 不太激烈的争执之后，林捂住伤痛的心，告别了这段充满浪漫情调却又不堪回首的感情经历。

这一次她没有掉泪，她说：“女孩子最需要哄，也最容易上当，我会记住这个教训。但我不会灰心，我不相信这世界上就没有永恒的真爱。”

至今，我仍能回想起她说这些话时，眼中透出的坚定与自信。可就在前不久，她仿佛变了个人。因为她现在面对的是一个即将破碎的家。林的父亲为了另一个女人，将她母女置于不顾，那个曾经让她引以为荣的和睦的家将要崩溃。林——这个活泼开朗、独立而又坚强的女孩，她可以将自己痛苦的过去当做一场恶梦，却无法面对她最爱的父母即将分离的现实。如今林再也不相信任何花前月下的海誓山盟，再也不敢去奢求那永远的真爱了。这难道不是一个悲剧吗？

多情的男孩和女孩，你们一定要晓得谨慎行事，别人的妻子或别人的丈夫的嘴唇也许像蜂蜜一样甘甜，她（他）的亲吻会像触电一样迷人；但是，你们知道的是，欢乐之后所留给你的，除了悲哀、痛苦之外一无所有。她（他）要把你带到死亡的境地；她（他）走的路导向阴间；她（他）不屑于生命的坦途，迈着游移不定的脚步，可是她（他）却真的不知道？

多情的男孩和女孩，你们要像躲避瘟疫一样躲开这样的女人（男人），连她（他）家的门，都不要走近！不然，你便会将自己的荣誉送给别人，在这个世上有许多圆睁着双眼盯着你怀中的财富，只要你一入他（她）的局，便会将你的财富悉数掠去，你辛辛苦苦劳碌所得竟一下子尽归他人，你肯定不甘心！

以信实待自己的妻子或以信实待自己的丈夫，专心地爱他（她）。

VIII.53/没有爱，一切都是徒劳

我若能说万人的方言，并天使的话语，却没有爱，
我就成了鸣的锣，响的钹一般。我若有先知讲道之能，

□□第八章 步入“圣经”领悟人生□□

也明白各样的奥秘，各样的知识，而且有全备的信，叫我能够移山，却没有爱，我就算不得什么。我若将所有的周济穷人，又舍己身叫人焚烧，却没有爱，仍然与我无益。

爱是恒久忍耐，又有恩慈；爱是不嫉妒；爱是不自夸，不张狂，不做害羞的事，不求自己的益处，不轻易发怒，不计算人的恶，不喜欢不义，只喜欢真理；凡事包容，凡事相信，凡事盼望，凡事忍耐。

——《新约·哥多林前书》13

爱，往往在你手足无措的时候到来。

如果两颗心相碰，碰出一片风景，我就把它叫做爱情；如果两颗心相撞，撞成一种心痛，我就把它叫做婚姻。

倘若你恨一个人，至少说明你曾经爱过她，深深地……其实，对于一个人来说，你是无法用爱与恨来解释自己某种情怀的，因为你知道：爱情不是感动也不被感动，就如同爱情不是施舍也不是乞求。

只有对真正的爱情失去信心的人，才自欺欺人地相信缘份。

爱情一旦被金钱所左右，最后剩下的只能是：铜臭。

聪明者拥有爱情，愚蠢者占有爱情。

敢于对痛苦的婚姻说不的人，他最终不一定能够找到幸福，但他至少找到了一条通向幸福的路。

“没有爱情的婚姻是不道德的婚姻”，伟大导师恩格斯如是说。这句话至少还可以这样引申——没有爱情却还要因为种种原因而咬牙维持的婚姻是一种最不人道的婚姻。

“爱之于我，不是肌肤之亲，一蔬一饭，它是一种不死的欲望，是疲惫生活里的英雄梦想。”读到玛格丽特·杜拉斯的这句

话，我的眼里盈满了泪光，我不能不这样祈祷：“神圣的爱啊，你千万不要被无聊的人嚼成一块无味的泡泡糖。”

那在风雨中，用温厚的手掌为爱人守住一盏灯的人，我向你深深地致敬。

都说婚姻是一双鞋子，合不合脚只有自己知道。最美满的婚姻应该是这样：如果鞋子尺码大了，就用爱情的鞋垫子充一充；如果鞋子的尺码小了，就用爱情的鞋楦子撑一撑。

晚上，琳问起他丈夫丹的工作情况，丹耸耸肩，含糊其辞地说他如何感到厌倦。几日来丹像这样的表现已是第二次了。

琳知道有些事情正困扰着他，但他就是不愿谈。对她来说这是他们的婚姻需要改善的一种警告信号。

第二天，丹夫妇带着这个问题参加了一场周末夫妻专题讨论会，该讨论会由马克曼在某大学组织举行。在那儿，丹承认他在工作中遇到了些问题，但“不想让琳来分担。”这场讨论打消丹的顾虑，让他确信，要想有一个牢不可破的婚姻，夫妻俩需要共同分担这些令人担忧的事情。

“人们往往以为婚姻的破灭是由于婚外情和某些具有爆炸性的事件引起的，”《婚姻成败之秘诀》一书的作者约翰·戈特曼说，“事实上，大多数婚姻的结束过程是逐渐地，慢慢地沿着抱怨、批评、防御和退却的斜坡下滑，直到难以再重新爬回来。但是在婚姻关系可能出现麻烦时，通常会有一些早期‘报警’信号。”

下面就最为常见的一些信号，能提醒你对自己的婚姻作出正确的估量，以保持警觉：

分开的日历 琳承认她和丹一直保持着“他”和“她”的日历。每人的日历都排得满满的，因而在无意中排除了对方。

他们各自玩得很开心，走向分离的生活方式变得不足为奇。根据《离婚风波》一书的作者米歇尔·威纳·戴维斯医生的看法，

这也是可能导致婚姻破裂的一种警告。“事业、孩子、业余爱好、义务工作——人们将所有这些事情置于他们的婚姻关系之上。”威纳·戴维斯说。她的建议是：制订出一份将你们婚姻关系放在首位的“我们的”日历。在日历上用铅笔对一些安排作优先标志，如外出就餐、旅游或仅仅是花些时间一起呆在家中。

往坏处想 在婚后最初的一段时间里，配偶对对方行为动机的猜测只是往最好的方面去想。如：新婚的丈夫晚餐回来迟了，妻子会想，他可能碰上交通阻塞，或者他也许是不不得不加班。因此不论他什么时候回来，她总是热情相迎。

可越是往后的日子，当晚餐渐渐变凉，孩子们也饿了的时候，她就开始恼火了。这时她也许会想，他应该打个电话回来，或者他从来不替别人着想，除了他自己。她也许想得更远更糟——他可能有了另外的女人或者是在附近的酒吧逗留。

“夫妻双方一旦不能相互体谅和信任，就成了一个危险的信号。”《为婚姻而战》一书的合著者马克曼说。而在牢固的婚姻关系中，配偶会给对方一些自由的时间。

不再爱抚 琴和杨一起沿着街道散步时，朋友们总是饶有兴趣地看着他们。他们夫妇已经结婚 33 年了，却仍然还是手挽手地走路。

夫妻关系刚开始时，双方身体上的触摸比较频繁。两人只要距离可及便要亲热地拍打一两下。但对很多夫妻来说，那种偶尔的亲密无间终将消失。“他们彼此不再拧拧捏捏了，”戈特曼说，“他们不再一起散步，不再私下里开一些夫妻间的玩笑，也不再像‘谢谢昨天丰盛的晚餐’之类的赞美了。”

缺少交流 在婚姻家庭研究会的一场专题讨论会上，要求一些夫妇回答诸如“谁是你配偶在工作中的敌人？”以及“你配偶在晚上最喜欢做的事情是什么？”当一位丈夫被问及“你妻子关

心和担心的事情是什么？”时，几乎被难倒了。

夫妻一方不再了解对方的喜好或不能认识令对方困扰的问题时，这是一种潜在的麻烦。

咬牙切齿 一位妇女的丈夫总是在晚餐后频繁地打开电视。在他们的婚姻初期，她不时地抗议过。“但是过了一阵子”，她说，“我恨得咬牙切齿，只好容忍下来。可愤怒永远不会消失。”

马克曼说：“太多的平静会导致冷淡、有距离感的婚姻关系，除非双方说出来并解决他们的分歧，以巩固他们的婚姻，否则最终将会爆发——甚至引起婚姻破灭。”

数落往事 阿是在他开车来接莉莉的室友去约会认识莉莉的。芳芳和吉杰是在他同他的伙伴一起去看望一位住在一座小镇上的新老师时相遇的。夫妻们很喜欢谈论这些往事，并且常常伴随着笑声和爱意。

但对于另一些夫妻，有时这种笑声消失了，取而代之的是具有讽刺意味的怪腔怪调：“我中了圈套——这就是事情的真相，”或是“我被他追得精疲力竭。”这是一个不能忽视的暗示。事实上，一些从事婚姻研究的人说他们可以提一些像“你们是怎样结的婚？”这类问题并随即观察他们的反应来预言哪些夫妻的婚姻将会破裂。

如果你的婚姻仪表板上亮起了警告信号，就该考虑专家们的一些忠告：

轻轻地诉说 不要向你的配偶挑战。和蔼、礼貌、认真地说出你所关心的事情。

一对出席某专场讨论会的夫妇刚刚有了第二个孩子。这位妈妈躺在床上给新生儿哺乳。大孩子则睡在她和丈夫之间，这位丈夫突然意识到两个孩子正在将他与妻子分开。妻子也当即发觉事情有些不妙，就问丈夫：“唤，有什么事吗？”

“噢，我现在成了孤家寡人。”他幽默地说。

“这是一个非常巧妙的回答，”主持人说，“没有退出或抱怨，他的妻子就知道他感到被忽视了。”

不要等待 当你知道事情已经有了某种苗头时，坦率地说出来。“最近我感到有些不对劲，我们谈谈好吗？”那些能够保持幸福婚姻的夫妻只是在找到解决问题的办法之前才有几天难过的日子。

切忌指责 “在讨论中不要责备对方”，主持人建议道，“说‘这件事让我不安，不知道该怎么办？’而不说‘你真蠢，你为什么要那样做？’”

保持灵活性 聪明的夫妻总是能在问题升级之前就找到缓减紧张气氛的途径。在这点上，马克曼说：“小小的让步会使事情的结果大不一样。”

小小的让步会挽救一个破碎的家庭，然而，作出小小的让步的选择，却并不是每一个人都能办到的。

小小的让步，是爱还在存在的一种表现，有它存在，以后的工作就不会白费，如果没有让步的打算，一味地表示不满，那一切都将是徒劳。

当我们还是孩子的时候，说话像孩子，心思像孩子，就连意念也像孩子，后来成了人，便丢掉了孩子的天真，孩子的幻想，丢掉了孩提时所有的事。如果爱也像孩子一样，一天一天地变化，直到完全失去其本来的面目。那爱也不成为爱了。

把握爱，拥有爱，你便有一个幸福的人生。

VIII. 54 / 在患难中仍然信靠喜乐

虽然无花果树不发旺，

葡萄^① 树不结果，
 橄榄^② 树也不效力，
 田地不出粮食，
 圈中绝了羊，
 棚内也没有牛；
 然而，我要因耶和華^③ 欢欣，
 因救我的上帝喜乐。
 主耶和華是我的力量；
 他使我的脚快如母鹿的蹄，
 又使我稳行在高处。

——《旧约·哈巴谷书》

生活就是一杯白开水，杯子的华丽与否显示一个人的贫与富，但杯子里的水，清澈透明，无色无味，对任何人都一样，你可以加些糖，也可以加些盐，……

人生极其短暂，而且会充满波折甚至无穷苦难，但同样，人生会有欢乐，会有幸福，就看你怎样去面对你的人生之旅。

奶奶一辈子也没和爷爷说过一句话。她是个哑巴。

奶奶是因为声带烧伤而哑的。我有时觉得她的无言比任何语言都丰富。记得我第一次带女友回家，奶奶始终笑眯眯地看着。我们在家住了3天，直到要走时，奶奶才把我们俩招到身前，一手拉着我的手，一手拉着我女友的手，把我女友的手轻轻放到我

① 葡萄：葡萄是圣经时期人的主要食物之一，《圣经》中常用该词象征土地丰产。

② 橄榄：一长有椭圆形果实的长青树，是巴勒斯坦最珍贵的树种之一，象征美丽、和平，友谊及繁荣和神的祝福。橄榄树春季开花，秋季结果，收成很难预料，橄榄欠收常意味着人民将过艰苦生活。

③ 耶和華：《旧约》中对上帝的称呼之一。

的手里。面对着她满头的白发和一双不知抚平过多少伤痕的手，我和女友都深深感到了——从来没有受过比这更美好的祝福。

奶奶很自重，虽然哑，却从不肯比比划划唧唧唔唔地喊。她总是含笑地面对人生。记得我上小学三年级时，正值淘气的年龄，常常惹事，一次玩得高兴，忘记了车，踢着皮球过马路，把交警和司机都吓得一身汗。他们十分气愤。交警把我的皮球和书包都扣了下来，叫我家大人来领，我回家非常害怕，书包丢了可以撒谎，皮球却是同学的。告诉妈免不了一顿骂，告诉爸怕要挨打，家里最慈祥的只有奶奶，我便和奶奶说了。

奶奶那时已有60岁了，拄着拐杖牵着我的手便去找交警。交警先是把奶奶训了一顿，见奶奶态度还好，就叫奶奶表个态。奶奶从始至终只是笑着，一句话也没有，交警不由有些恼：“你老人家怎么回事？哑了？倒是给个话呀！”奶奶依旧不吭声，静静地笑。围观的人越来越多，交警脸气得发红。我的眼泪在眼眶里打转，当时我非常恨那个交警，认为他在折辱奶奶，牛脾气一上来，我一把抓过自己的皮球和书包，大声喊：“我奶奶是个哑子，这够了吧？这够了吧！”警察一愣后不由就有些愧色。我看见奶奶虽还笑着，她的眼里却掠过一丝痛楚——这印象我十分深刻，永远不会忘记，那是为孩子的鲁莽而受到伤害的表情。

奶奶有一口红色的羊皮小箱子，始终上着锁，从我记事时就如此，爸爸说从他记事时也如此。那箱子有些旧了，连爷爷都不知道里面装有什么。小时候我总喜欢坐在爷爷膝上好奇地问：“奶奶的箱子里是什么？”爷爷便山精海怪地乱讲一气。现在想来，爷爷可能也曾为奶奶的这一秘密心酸过。爷爷非常爱奶奶，他是个老工人，文化低些；而奶奶却是大家闺秀，知书达礼，识文断字。爷爷一直觉得自己配不上她。

1994年奶奶因患咽喉癌住院，卧床不起。爷爷、奶奶便总

是手握着手，一个躺在床上，一个坐在椅上久久地对视着，这种默默地交流常能持续整整一个清晨和黄昏，让看到的人无不感动。有时爷爷借来轮椅，谁也不喊，一个人推着奶奶在滴着晨露的草地或和煦的斜阳中漫步。两人都已老态龙钟了，却有种默契，给人一种说不出的美，让人能领悟出什么。

直到11月7日，我发现奶奶不好，忙跑到走廊喊医生。转身回来时，我知道已没用了。我看见爷爷颤抖着举起一只手，轻轻合上奶奶的眼睛。他们的手握着。爷爷没有哭，没有流泪。我怕爷爷受不了，轻轻把奶奶的手从他手上挪开，就看见他手心多了一把钥匙，奶奶的红色羊皮箱的老式黄铜小钥匙，是奶奶临终前交给他的。

在奶奶的葬礼上，爷爷的泪滔滔不绝。那不是嚎啕，也不是抽噎，是默默地无止无休地哭泣，似乎想用这微咸但最纯净的泪水送奶奶的灵魂飘至她最能安息的永远。

爷爷的眼压一直偏高，并患有青光眼。奶奶死后，爷爷哭得几乎失明，为此住进了医院。足有3个月，他才模糊地能辨清人脸。他的《三国演义》与电视剧都再也看不成了，老来该是何等寂寞！我接爷爷回家后，一进门，他便要到放奶奶骨灰的小屋里去。我怕他触景伤情。他却执拗地坚持，进了屋，他把手在奶奶骨灰盒上摩挲了好一会儿，才从腰下颤颤地掏出那把钥匙，叫我开开奶奶那红羊皮箱子，我心里也充满了好奇——这珍藏多年的秘密到底是什么？为什么奶奶生前不肯告之于人，直到身后才给爷爷留下？箱中只有厚厚的十余本日记。爷爷叫我翻开扉页，念上面的字给他听。我念了，上面写着：

留给毅国，我的——

这便是奶奶的遗物，这里面是奶奶的话，奶奶的歌。多年来她默默不语，一笔一笔地写下生活的感触、波折、爱与悲伤，打

□□第八章 步入“圣经”领悟人生□□

算好用来安慰爷爷在她身后孤寂的岁月。她想不到最大的悲剧是：爷爷哭她已哭得看不到字了。

近来有一次我和女友吵了架，别别扭扭地一起回到家。一进院门，看见爷爷在躺椅上，两边是高大的梧桐树。他虽然眼睛看不见了，却痴痴地抱着那几本奶奶的日记，闭目养神。那是秋天，树叶都黄了。爷爷也是一种梓木临秋的苍然老态，但思念与默契似乎永远不老，甚至能够穿过生死的交界，似乎正在听奶奶的低诉。我和女友忘了一路的怨气，不由慢慢靠近。我的左手牵住了女友的右手，像奶奶当初把她的手无言地放进我的手那样。我们静静地看着，十分感动，像是听到老人在用自己的生命诠释

——
相爱就是永不分离！

奶奶虽然几十年不曾开口讲过一句，但是她能勇敢地面对生活，她总是含笑面对人生，所以，虽然她离开了这个世界，但是她给爷爷留下了许许多多值得回忆的东西！

人生苦短，命途多逆，我们不认为这是上天的安排，我们可以延续我们的生命，我们可以改变自己遭遇的曲折运命，我们心怀坦荡，我们高高兴兴地走下去。我们不因为有“耶和华”存在而欢欣，我们只因为我们自己存在而欢欣。

这世上没有救世主，我们只有靠自己救自己，我们因自己能救自己而喜乐！

VIII. 55 / 不泯的巴别塔梦

那时，天下人的口音、言语都是一样。他们往东边迁移的时候，在示拿地遇见一片平原，就住在那里。他

们彼此商量说：“来吧！我们要做砖，把砖烧透了。”他们就拿砖当石头，又拿石漆当灰泥。他们说：“来吧！我们要建一座城和一座塔，塔顶通天，为要传扬我们的名，免得我们分散在全地上。”耶和华降临要看看世人所建造的城和塔。耶和华说：“看哪，他们成为一样的人民，都是一样的言语，如今既做起这样的事来，以后他们所要的事就没有不成就的了。我们下去，在那里变乱他们的口音，使他们的言语彼此不通。”于是耶和华使他们从那里分散在全地上；他们就停工，不造那城了。因为耶和华在那里变乱天下人的言语，使众人分散在全地上，所以城名叫巴别^①

——《旧约·创世纪》11

《圣经》记载，当挪亚六百岁的时候，天下降一次特大洪水，从洪水涨起来到完全退去，经历了整整一年。挪亚得上帝的宽爱，携妻带子并各种牲畜、禽兽少数住进方舟才逃过一劫。待洪水退后，他们便向东迁移，试图在一片平原上修建一座通之塔，以便与诸神交流，从而达到名扬天下的目的。谁知，上帝为此发怒。

神使天下人的口音言语从一样处于变乱之中，目的就是害怕失去对于人的至高无上的权威性。这种权威性一方面既是基于权力的考虑，以避免“我们”这些大大小小的众神，失去统治“他们”即天下人的可能，因而在这个层面上，使人可以看到来自神话的直接影响；另一方面又是灵魂号令的需要，以免耶和华这唯

^① 巴别：亦译巴别塔，即希伯来语的巴比伦或巴比伦城。这个词在西方文学中是“嘈杂、混乱”的意思，也被用来喻指嘈杂、混乱的场所，在此处是变乱的意思。

一的神，最终会失去主宰天下人命运的可能，因而在这个层面上，使人可以看到宗教对于人的精神发展的某种约制作用。

尽管这些具有负面性影响的因素，出现在神话中的神逐渐演变为宗教中的神的过程里，并且构成了神权统治的宗教思想基础。但是，这一过程毕竟促使神完成了由偶像崇拜向着超验精神之上升，具有了超越民族神话的现实性。也就是说，一个宗教的神愈是具有精神超验的唯一性，也就愈是具有世界性的意义，在《圣经》中，如果天下人想成为“一样的人民”，具有“一样的言语”，所需要的并不是保持在语言符号及其运用上的完全一致。而是需要在保持思想自由这一点上的全体一致。只有在心灵相通这样的前提之下，通过彼此的商量，才能成就人类共同的事业。因此，在《圣经》中被耶和华变乱的，其实不过是以神固有的居高临下的方式，来扰乱了天下人的独立思考，使之思想混乱，因而无法实现人类建立共同家园的梦想。事实上，语言的多样性并不妨碍天下人进行思想的交流，只有天下人的思维过程被迫变乱，才能够使人与人之间的思想交流无法进行，从而使天下人无法在精神上拥有一个自己的家园，成为具有自由权利的人民。

所以，无论是巴别城，还是巴别塔，虽然没有最后建成，但是，天下人的巴别塔梦想始终不会放弃，因为这一梦想包孕着人与神理想关系的蓝图。所以，能够暂时被变乱的只是天下人的口音言语，以及被迫分散在全地上；而真正将被变乱的则是人与神的关系，那就是，如果不能进入一种人与神的自由对话状态，人就会在抛弃那些固有的神的同时，开始重新造神。这一点，不仅出现在所有民族神话向着宗教演变的过程之中，而且也同样出现在宗教发展的过程之中。

重新造神，首先意味着对于神先于人的怀疑，其次意味着先有人，而后才有神。也许，重新造神不过是回到了问题的本身上

去，即问题本身还并未开始回答，便开始了在更高起点上出发的新一轮寻觅解答。当然，现在已经无法对历史上各个民族的造神活动进行还原，但是，所有的神和神话，都与现实中人的经历直接相关，因而人们有可能出于种种目的来进行造神活动，而造神能否成功，则取决于所造之神的可信程度。

1869年夏天的一个星期六，在美国纽约一个名叫加迪夫村的农场里，人们从地底下挖掘出了一个巨大的石人，身高3.15米，体重约1500公斤。惊奇之中，人们奔走相告，于是发现巨人的消息很快就传遍了整个纽约州。第二天是星期日，许多好奇的人前来参观，当他们来到发现巨人的地方时，那里已经支起了一顶大帐篷，在大帐篷的入口处，立着一块牌子，上面用大字写着：请看加迪夫巨人，每位50美分！附近教堂的4名牧师得知发现巨人的消息以后，也急急忙忙地跑来观看，他们问对于上帝的仆人可否予以优惠，回答是对折优惠，每位请付25美分。

当这4个牧师从帐篷里面出来以后，便异口同声地对所有在场的人说：加迪夫巨人就是《圣经》上所说的巨人的化石，因为在他们看来，加迪夫巨人的出土，无疑再一次证明《圣经》里所写的一切都是千真万确的。同时，加迪夫巨人的地方，还解决了一个《圣经》上的难题，那就是《圣经》里提到巨人的地方，没有说明巨人的身高与体重，而牧师们通常的回答是3米到4米之间，加迪夫巨人也证实了牧师们的想象力，所以牧师们也算是不虚此行了。由于加迪夫巨人得到了牧师的确认，并且能够与《圣经》互相印证，因而更加引发了美国人对于加迪夫巨人的无比热情，不仅马车开辟了通往加迪夫村的班车路线，而且铁路公司也增发了前往加迪夫村方向的专列。

加迪夫巨人在引发商业机会的同时，也促发了学术研究的热浪。当时具有国际声望的化石专家玛斯教授，与当时美国最著名

的 chemist 希利曼教授连袂对加迪夫巨人进行了鉴定，并确认了加迪夫巨人是史前人类的化石。于是，众多学者以此为依据，展开了关于人类起源的论战，只有头脑冷静的怀特博士坚持认为所谓的加迪夫巨人，不过是一个经过加工的现代石膏像。然而，那些忙于互相争吵的头脑发热的学者们，仍然激烈地争论不休。

与此同时，一个财团以 4 万美元的代价买下了加迪夫巨人 75% 的股份，并且把加迪夫巨人从加迪夫村运到了纽约市展览。此时，另外一个曾经打算用 1 万美元来购买加迪夫巨人却没有成功的富翁，则请了一位雕塑家为自己仿制了一个加迪夫巨人，也在纽约市展出，并且在广告中称自己的这个加迪夫巨人才是真正的、唯一的加迪夫巨人。由此，在财团与富翁之间，引发一场有关真假加迪夫巨人的诉讼，而加迪夫巨人的诉讼风波也就成为一次极好的广告——纽约城中人潮如涌，大家都想亲眼一睹这个引起阔老佬们争夺的加迪夫巨人究竟是什么模样。

于是，有关人士再一次对加迪夫巨人进行鉴定。其中的一名鉴定者是美国当时著名的解剖学家霍尔摩斯，当他在加迪夫巨人的耳朵后面钻了一个小洞之后，立即就发现所谓的加迪夫巨人并非史前人类的化石，不过是一座石像，但仅此还不能够最终排除加迪夫巨人“可能是一个远古时代的石像。”那么，加迪夫巨人果真是来自远古时代的石像吗？记者们突然想到了怀特博士的论断，因而开始对加迪夫巨人的来龙去脉进行追踪，结果，他们找到了始作俑者——雪茄制造商弗尔。

弗尔承认这是自己搞的一场恶作剧：当他在教堂里面听牧师布道的时候，发现牧师对《圣经》中的人进行胡乱解释，而熟悉《圣经》的自己，在提问中反而遭到听众们的白眼，于是便决定假造一个巨人，一来可以嘲弄一下那些牧师及其盲从的教徒，二来可以借此机会发一笔小财。就这样，他买来一块石膏石，请来

一个石匠和一个雕刻匠。制作成石头巨人以后，又在巨人的表面用榔头敲出类似皮肤上面的汗毛孔，而石膏石本身的黑色条纹，就像巨人的筋络，再加上用硫酸腐蚀，最后就使巨人产生了古色古香的效果，仿佛在地底下埋藏了难以说得清楚的漫长岁月。接着，他将石头巨人装进一个大木箱里，贴上内装机器的标签，运到加迪夫村附近的火车站，随即用马车运到家住加迪夫村的表兄的农场里面掩埋起来……

尽管有关加迪夫巨人的恶作剧已经被新闻界揭穿，但是，当时在美国的全国各地却有很多人认为，这是宗教的敌人对《圣经》以及《圣经》中的巨人进行诋毁。显然，这一纯属个人行为的玩笑式的造神行动，只是达到了制假者的商业目的，并没有能够动摇《圣经》本身的神圣地位，而造神者本人却被当做了宗教的敌人。不过，加迪夫巨人的影响，至今仍在。1939年，也就是在加迪夫巨人出土70周年之际，美国纽约州的教育部门在加迪夫村的所谓巨人出土处设立了两块纪念牌；而在1949年，纽约州历史协会在将已经多次转卖过的加迪夫巨人买下之后，送入了农民博物馆展览，参观券票价每人1美元。

也许，对于当时立国不到两百年的美国来说，人们太需要使其历史具有丰富与复杂的内涵了，因而对于这样一种不足为人称道的偶然的造神行为，也郑重其事地当作一个历史事件来载入史册。不过，如果从宗教发展的角度来看，这一造神行为实际上已被视为宗教的敌人出现的信号，因而加迪夫巨人本身可能是微不足道的，只不过是让那些上帝的仆人受到了一次嘲弄，而值得予以注意的则在于，这一造神行为在客观上表明：人们对于上帝与《圣经》的信赖程度，自从19世纪中叶人类社会进入现代发展之后，已经有所减退，特别是商品社会对于宗教信仰的当下冲击，更是加快了这一减退的速度。

VIII. 56/上帝与我们同在

巴比伦恶人当道，
士师们不足为人师表。

上帝与我们同在，也就是上帝在我们心中！正如圣奥古斯丁所说：“上帝依自己的形象和面貌造人，在心智上也是如此，因为上帝的形象就在于此。心智不能被它自己理解，原因就在于此，因为上帝的形象寓于其中。”在这样的前提下，可以说每一个人的神性都是因上帝的精神感召而产生的信仰，并且由此出发去体会源于神的道，去理解把握未知的人与事。因此，每一个人的心中都可以成为上帝的居所，反之，则将成为与神道无缘、拒斥神恩眷顾的人。

《圣经》曾经讲过这样一件在巴比伦发生的事情：犹太姑娘苏珊娜是一个美貌而又虔诚的女性，在出嫁以前，她的父母教导她遵守摩西律法；在出嫁以后，她的丈夫富有而虔诚，因而，座落在花园中的家便成了犹太人聚会的地方。其中有两个犹太公会的首领，即所谓的士师，非常贪恋苏珊娜的美色，简直被自己的情欲弄得神魂颠倒，以至于对礼拜祷告与履行职责一点也没有兴趣了。最后，两个士师同流合污，商量好要寻找一个苏珊娜单独在家的机会，趁机霸占她，来满足自己实在难熬的淫欲。于是，每天到了苏珊娜家里以后，他们都随时随地密切地注视着苏珊娜的一举一动，以便能够找到下手的机会。

终于有那么一天，苏珊娜走进花园，身边只有几个女仆，而两个士师则躲在暗处偷看。他们听见苏珊娜对女仆们说：“快去

把浴油和香水给我拿来，我要洗澡，然后把门关上，以免有人打搅我。”女仆们锁好大门，从角门走出去，为苏珊娜取出洗澡的东西，根本没有发现花园里还藏着两个居心不良的男人。女仆们出去以后，两个士师飞快地从藏身之处跑出来，向苏珊娜扑过去，对苏珊娜要挟说：“大门锁上了，谁也看不见我们啦！我们想与你合欢，求求你满足我们的愿望吧！要是你不答应，那我们就要控告你是荡妇，发誓说我们看见你把所有的女仆都打发走了，好跟一个年轻男子幽会。”

“真是无路可走哇！”苏珊娜一边哀叹，一边大声地说：“如果我依从了你们，那么我就犯了通奸罪；要是我拒绝的话，你们就会诬陷我，而我则可能被处死。然而，我宁愿做被你们诬陷的无辜牺牲品，也决不背叛主！”接着她就拼命地叫嚷起来。与此同时，两个士师中，一个也开始大声地指责，另一个连忙跑过去打开大门。包括女仆在内的所有仆人听到嚷叫之后，都急急忙忙地跑进来，只见苏珊娜激动得说不出话来，而两个士师则一个劲儿地大讲自己编造的谎话。仆人们听到以后非常吃惊，因为苏珊娜根本就不是那种人。

两个士师一定要将苏珊娜置之死地而后快，他们在众人面前发誓，说自己亲眼看到苏珊娜在大树下面与一个年轻男子幽会。与此同时，苏珊娜只是哭泣着仰望上天，因为她相信主！由于这两个男人是犹太公会的首领，即所谓的士师，再加上苏珊娜并不为自己辩护，于是众人认为应该处死苏珊娜。一直到这时候，苏珊娜才高声哭喊起来：“永生的主啊！什么秘密也瞒不过你，你预先知道即将发生的一切，现在我就要死了，惟有你知道我是无辜的，这两个男人在说谎，为什么我一定要死去呢？”

主听到她的祷告，便启迪一个名叫但以理的青年。于是，这人就站出来说道：“我决不赞成处死苏珊娜！把事实的真相弄清

楚吧，这两个男人提供的证词有可能是假的！”于是，但以理要求将两个士师分开，进行单独讯问。但以理问第一个士师：“请你告诉我，他们在什么树下面幽会？”“在一棵乳香树下面！”然后，但以理又问第二个士师同样的问题，而回答则是：“在一棵大橡树下面！”真相由此而大白。根据摩西律法，谁作伪证，谁就将受到被诬陷的无辜者已经或可能受到的同样的惩罚，这样，两士师将不得不面对被处死的下场。这时候，所有在场的人开始一齐赞美主。

在这里，可以看到苏珊娜对于上帝的虔诚信仰，在任何情况下都是坚定不移的，哪怕是要付出生命的代价也在所不惜。因而她祷告成为了神性的个人表达。由此亦表明，对于上帝的坚信，是一切男女敢于同邪恶抗争的力量源泉。在这样的前提下，可以说对于神的信仰的发生，实际上也就是对于人的肯定的开始。所以，当每一个人都像苏珊娜一样，高喊决不背叛的口号之时，也就是通过自己的誓言，来高张个人信仰的时刻。也许每一个人的神是不尽相同的，而每一个人的信仰在本质上却是完全一样的：精神追求的超越性。

然而，信仰并不是盲信，而是需要拥有一种上升到智慧层面上的哲思。对于宗教信仰来说，《圣经》同样也是在精神超越之中，达到了形而上的哲思，即所谓的神之道。它将做为上帝的启迪，使人去把握种种未知的可能。但以理坚信“主所讲过的话，‘切不可将无辜者处死’，”所以年青的他在天启之下，能够以超过众多长者的睿智，使恶人受到应得的惩罚，更使善人得到应有的拯救。在惩恶扬善之中，不仅完成了对于上帝的赞美，而且也显示了对于人的崇敬，因而但以理最终成为了《圣经》中的先知。所以，要避免信仰的盲目，就需要不断地进行哲思，只有这样，才有可能使信仰成为真正意义上的信仰。

苏珊娜的遭遇，实际上也是一段历史的当下显现，这就是《圣经》里所说的：“巴比伦恶人当道，士师们不足为人师表。”据说这话出自上帝之口，可见上帝也时刻关注着人间，因为上帝的权威远远高于尘世的权力，上帝是唯一的裁决者，而摩西律法则最大的神恩，于是一切黑白颠倒，在上帝之光的临照之下，在重新颠倒之中恢复了本来面目，使上帝成为正义的化身。也许，处死通奸者的惩罚过于严厉，但是，这毕竟是漫长的历史进程中曾经出现过的现实插曲。不过，当上帝打算剪除恶人的时候，愤怒的烈火是不会伤及无辜的。

所以，神话里面的神，是先民的神，在其不断流传的历史过程之中，将永远保留着原生态，无法突破历史的封闭，只是为后世的人们提供了种种有关古老文化的模糊记忆，留下雾里看花的优雅，这正是神所独有的魅力。然而，宗教里面的神，则是古往今来的人之神，是在神话的基础上，经过历史的千锤百炼而获得再生，并突破时间与空间的现实限制，从而显现出人类古老文化的永恒活力。确立精神升华的崇高，这正是宗教所独具的意义。在这样的前提下，对于西方文明来说，希腊神话与《圣经》相比较，也许只有《圣经》才是最大的谜底，而上帝则是最伟大的破谜者。

VIII. 59 / 人在绝处

天渐亮的时候，保罗劝众人都吃饭，说：“你们悬望忍饿不吃什么，已经十四天了，所以我劝你们吃饭，这是关于你们救命的事；因为你们各人连一根头发也不至于损坏。”保罗说了这话，就拿着饼，在众人面前祝

□□第八章 步入“圣经”领悟人生□□

谢了上帝，擘开吃。于是他们都放下心，也就吃了。我们在船上的共有二百七十六个人。他们吃饱了，就把船上的麦子抛在海里，为要叫船轻一点。

到了天亮……船头胶住不动，船尾被浪的猛力冲坏。兵丁的意思要把囚犯杀了，恐怕有潜水脱逃的。但百夫长要救保罗，不准他们任意而行，就吩咐会潜水的，跳下水去先上岸；其余的人可以用板子或船上的零碎东西上岸。这样，众人都得了救，上了岸。

——《新约·使徒行传》

西方有一则寓言：沙漠中有父子俩，牵着骆驼，在经历了长途的跋涉之后，都已经疲惫不堪，干渴使他们每迈出一步都异常艰难，而沙漠仍旧一望无际。这时，父亲看到黄沙中有一枚马蹄铁在阳光的照耀下闪烁——那是沙漠中的先行者的遗留品。父亲对儿子说，捡起它来吧，会有用的。儿子抬起失神的眼睛，看了看，原来是一枚马蹄铁，心想在这漫无天际的黄沙堆中，会有什么用呢？儿子摇了摇头，没有弯腰。于是，父亲俯首拾起放入衣袋，什么也没说，仍继续前行。终于，他们走到了一座城堡，在城堡中父亲用马蹄铁换来了500枚酸葡萄。当他们再次走入沙漠时，干渴再次使父子俩的喉咙冒出青烟。父亲此刻边走边吃并不时抛下一枚枚酸葡萄，每抛下一颗，儿子便俯身捡起吃掉，为了这几百枚酸葡萄，儿子竟弯了几百次腰。

东方同样有类似意义的谚语：不积跬步，无以致千里；不积细流，无以成大海。故事的寓意，用现代人的话说，那就是：珍惜人生中的每一根稻草。

在我们漫长而又短暂的人生旅途中，当我们向着自己的人生目标奋力冲刺的时候，我们往往可以看到许多被弃置于路边的一

根根稻草，它们对于撷取人生胜利之果的巨大诱惑来说，显得太轻贱，太微不足道，我们从未想过要拾起它来。就这样，一根又一根地错过了。而当我们拼搏得精疲力竭浑身伤痕再蓦然回首时，却发现路边的稻草此刻都变成了璀璨的黄金，每一根都焕发出耀眼的光芒，神秘而又诱人，可是我们已无力返身，手中什么也没有捏住。

常有鬓发斑白的老人教诲青年：要珍惜生命中的每一根稻草，因为或许其中就有一根是你将来的救命稻草。

曾经，某矿山的一辆客车送矿工们去城里办事，汽车中途抛锚，司机下去修车之前将车停在了一处斜坡之上。车道很窄，一边就是悬崖，大家嘻嘻哈哈地开着玩笑。突然，车身动了起来，并且慢慢地向后倒退——原来是垫车轮的石头滑脱了。车子倒退得越来越快，司机却在车外，拼命追赶也无济于事，车内的矿工都惊呆了却谁也不知道如何将车停住。眼看就要滑下悬崖，却“咔”的一声巨响，竟奇迹般地停了下来。惊魂未定的众人定睛一看，刹住车的却是车上一位抱着小孩的妇女，是她放下小孩，俯下身去，用双手紧紧地按住了刹车板……一场飞来横祸就这样被化解了。闻讯而来的记者问她以前是否摆弄过汽车，她说：“不，我只是看过别人开汽车，知道哪是刹车而已。”

从我父亲口中得知的这一段故事，使我陷入了深深的思索。让我懂得了：应该在以后的岁月中去如何珍惜每一个学习的机会，每一种能力的培养，哪怕是雕虫小技、“左道旁门”，我仍不改初衷一丝不苟地学习它，掌握它。今天我或许看不到它的价值，明天我也许仍旧看不到，甚至于在我一辈子永远用不上它一回，但我毕竟拥有了它，不知道哪年哪月的哪一天，它就是我的——一根救命稻草。

1994年的夏天，我大学毕业，去深圳求职，在碰够了钉子

之后，我站在了一家外企人事部的招聘桌前。一个戴着眼镜的中年人用英语问了一些淡如白水的诸如“你为什么来本公司？”的套话，而我用不流利的英语回答之后，他点点头，拿出一个包装纸盒，问我：“这是用来装什么的？”我接过来，仔细看了看，外壳的说明是用英文写的，但关键词即盒子所装的内容却是一个我从未见过的单词，我傻眼了，脸憋得通红。正在一筹莫展的时候，我瞥了一眼纸盒的另一面，另一面是对应的一篇日文说明，相关部位的假名正是我再熟悉不过了的，我脱口而出：“葡萄干。”招聘者脸上露出会心的微笑，用手指了指后面的总经理办公室——我过了第一关。很多英语远比我流利得多的俊男靓女却因为这个词而被挡在了门外。那时，我自学日语尚不足3个月，并且正准备放弃。

VIII. 58 / 洁身自爱

在大户人家，不但有金器银器，也有木器瓦器；有作为贵重的，有作为卑贱的。人若自洁，脱离卑贱的事，就必作贵重的器皿，成为圣洁，合乎主用，预备行各样的善事。你要逃避少年的和欲，同那清心祷告主人的人追求公义、信德、仁爱、和平。惟有那愚拙无学问的辩论，总要弃绝，因为知道这等事是起争竞的。然而主的仆人不可争竞，只要温温和和地待众人，善于教导，存心忍耐，用温柔劝戒那抵挡的人；或者上帝给他们悔改的心，可以明白真道，叫他们这已经被魔鬼任意掳去的，可以醒悟，脱离他的网罗。

——《新约·提摩太后书》

人们常说：“真金不怕烈火炼。”经过熊熊烈火烧就的才是真金，同样经过耻辱的熔炉烧烤而不变色的只有良心。

一个人的品性的好坏，往往通过他的衣着打扮，音容笑貌和举手投足就能表现出来。

如果一个女人毫无见识，即使她美如出水芙蓉也不能说她是好女人，这样的女人就像金光闪闪的宝石挂在猪头上！

每个劣迹都会像一块永久性的伤疤烙在人们的心上，如同一个因偷窃而入狱的小偷，会在人的心中留下“他曾经是个贼”的印象。

所以每个人都要洁身自爱。

洁身自爱的人是一个懂礼貌的人。

礼貌与跳舞一样，可以学会。不会跳舞的人以为，跳舞的难点在于掌握舞步的规则，并使自己的动作与之协调。但这仅仅是事情的外表，应该学会轻松自如地，也就是说不带恐惧心理跳舞，与此同理，掌握礼貌的规则仅是初步，即便你的行为举止合乎规范，你仍旧停留在礼貌的门口，还没有登堂入室。必须使你的动作准确、灵活、不僵硬、不颤抖，因为你稍有颤抖，旁人都会觉察到。如果礼貌使人不安，那还叫什么礼貌？

我经常听到一种本身就不礼貌的噪音，歌唱教师会说此人嗓子太紧，肩部不够灵活。肩部动作不雅观使一个本来是礼貌的行为变得不礼貌。过分热情，装出来的自信，力量积聚太多……这都不够礼貌。剑术教师老对学生说：“你用力过猛。”击剑是一种礼貌，学会击剑以后掌握全部的礼貌就容易得多了。一切使人感到突然、粗暴的行为都是不礼貌的。不礼貌不必见诸行动，光是暗示、威胁也就够了。可以说不礼貌总是让人感到一种威胁。女性感到威胁时便收起她们的娇媚，寻求庇护。一个男人平时由于

□□第八章 步入“圣经”领悟人生□□

控制不住自己的力量而颤抖，万一他激动、发怒，又该说出什么话来呢？因此不应该大声说话。若累斯在沙龙里与人交谈时不在乎别人的看法和社交习俗，经常衣履不整，但是他的声音特别礼貌，温柔悦耳，听不出使力的迹象。这在他身上真是奇妙，因为大家记得他无坚不摧的辩才和他代表人民发言的狮吼一般宏亮的声音。在这种场合，力量与礼貌不抵触；力量装饰礼貌，相得益彰。

一个不礼貌的人即便独自一人时也是不礼貌的，他做任何动作都过分使劲。别人可以觉察到他的情感不舒展，他腼腆，也就是说他害怕自己。

我曾听过一个腼腆的人与公众讨论语法问题，他的声音流露着强烈的仇恨。我不奇怪，由于情绪比疾病传播得更快，与他一起参加讨论的人发表最普通的见解时也会带着火气。这种火气，往往只是一种恐怖心理的反映，而人们自己的声音和人们为控制自己的情绪而做的徒劳无益的努力适以增长这种恐怖心理。狂热的信仰可能首先是一种不礼貌的态度，因为人们最后必定会确实感到自己表达的想法，即使他们最初并不愿意表达这些想法。因此可以说狂热的信仰起源于腼腆，因为这些人害怕自己未能有力支持自己的信念。由于他们不能承担这一害怕心理，他们便对自己、对所有人发火，于是就让最不确定的见解带上一种令人生畏的力量。只要观察腼腆者是怎样做决断的，你就会知道痉挛是一种古怪的思想方法。懂了上面说的道理之后，你就明白为什么一个人手里拿着茶杯时就变得文明了。射击教师根据射手在咖啡杯里转动小匙的方式判断他在靶场上的表现：他不应做任何多余的动作。

一个洁身自爱的人，是一个懂得幸福是义务的人。

做一个不幸的或不高兴的人并不难，你只要像等待别人逗他

开心的样子那样坐下来就行了。你用那种目光期待幸福，掂量幸福，好像幸福是一种可以秤出重量的食品。这种态度使一切都染上沉闷的色彩。这样做自有一种气派，因为必须具有某种力量才能蔑视所有的奉献。但是我在这种态度里也看到对于别人的幸福的一种不耐烦情绪和一种愠怒，像儿童建造花园一样，灵巧的工匠用很少的材料就能制造幸福。对这种人我敬而远之。经验告诉我，人们不可能使对自己感到厌烦的人开心。

相反，幸福看起来是美的，这是世上最美的景色。有什么比儿童更美的？儿童玩起游戏来专心致志，他不期待别人为他游戏。当然儿童赌气的时候让我们看到另一副面孔，那时他拒绝一切快乐。幸亏儿童忘得快，过一会儿就没事了。但是有些大人却保留着孩子脾气，没完没了地赌气。我知道他们有充足的赌气的理由，因为做一个幸福的人是很难的。这需要我们对许多事件、许多人进行斗争，我们可能战败，而且某些困难无疑不能克服，某些不幸超过斯多噶派学徒的忍受能力。但是我们未在斗争中耗尽全部力量之前决不应该承认自己战败，这可能是我们最根本的义务所在。我尤其认为如果一个人不要求幸福，他绝不可能得到幸福。应该要求幸福，并且创造幸福。

有一个道理人们强调不够：使自己幸福是我们对于别人的义务。人们常说只有幸福的人才为人所爱，但是人们忘了说幸福的人得到这个奖赏是公平的，这是他们理应得到的。因为我们大家呼吸的空气之中弥漫着不幸、烦恼和绝望，所以我们感谢那些通过他们有力的榜样化解了瘴疠之气、在某种意义上净化了公共生活的人，我们应该为他们戴上竞技优胜者的桂冠。对情人来说，没有一种誓言比发誓做幸福的人更能表达深情。有什么东西比我们所爱的人的烦闷、忧郁和不幸更难克服的吗？任何男子、任何女子都应该经常想到这一点：幸福——我指的是人们为自己争取

到的幸福——是最美、最慷慨的奉献。

我甚至想建议褒奖那些下定决心使自己幸福的人。因为根据我的看法，这遍地的尸体，这一片又一片的焦土，巨额的军费开支，一再发动的预防性进攻，所有这一切都是那些从来不懂得使自己幸福的人的业绩。他们不仅自己不解幸福，也不能容忍别人努力使自己幸福。我小时候属于重量级选手那个类型，别人很难把我打败，但是我的动作迟缓，也不好激动。所以常有某个因忧郁和无聊变得消瘦的轻量级选手拿我开心，揪我的头发、掐我、嘲笑我，直到我狠狠揍他一拳，他的把戏才收场。现在，当我看到有几个侏儒在预言战争并准备战争时，我决不去审查他们的理由，因为我对这类恶人相当了解，知道他们不能容忍别人安安静静呆着。所以，照我的看法，安静的法国人和安静的德国人都是些健壮的孩子，但是有那么一小撮顽童老跟他们捣乱，最终激起他们的怒火。

一个洁身自爱的人，是一个懂得克制，脱离卑贱之事的人。

刚来南方不久，忙着学习新的东西和适应新的工作环境，几个月来基本上没出过公司大门一步。这也怪公司吃喝玩乐各项设施齐全，只好帮我把钞票节约在口袋里了。这天星期天，新认识的朋友李坚决要带我出去遛达遛达，说是要找个地方给我撩拨撩拨，松驰松驰我长期高度紧张的神经，免得我以后去找心理医生。我一想，来这么长时间了还没好好出去转过，头发也乱得像艺术家，干脆今天顺便出去理个发吧。在我的要求下，李爽快老练地答应了我：“好，今天就带你去见识见识特区的理发匠，让你享受改革开放成果。”于是，我们两人整装上路了……

发廊位于一家保税区宿舍楼下，漂亮的玻璃门里面挂上粉红色的布帘，让我的目光无从扫视。李推开门，我随着他走了进去，眼睛一下子竟不能适应，里面杏黄色和粉红色的混合光在叶

玉卿的《舞女》音乐声中悠悠地闪着，几个打扮入时暴露且浓妆艳抹的小姐正坐在沙发上在那儿吞云吐雾，一名将腿架在茶几上的小姐扭过头来，向着我和李吐了两个烟圈儿，李忙说，“洗洗头”，我一怔，正想帮他纠正，明明是理发吗，怎么叫洗头呢？李拿眼瞪了我一下，我赶紧收回念头，心想，可能是这儿说法不一样，幸好我没有说出来，不然这些小姐马上就会猜出我是刚出来不久的土老冒了。

“阿波，生意来了，”看我们的小姐向里间吼道，里面应声“来了”，然后见一名小姐从里间掀开门帘走了出来，穿长裙，着短装，披肩头发，长着一对大大的眼睛。我再仔细一看，“天哪！那穿的是什么样的裙子呀？顶多算是用一块方形的围在腰间罢了。”布拴在腰际的一端用一个扣子扣着，可能是为了预防掉下来，下面就开着一个长长的通叉，一移动，洁白的大腿和只有寸多宽的白色三角裤就呈现在我的眼前，我脸一热，赶紧移开目光，甚至不敢注意她的其它部位了。这名小姐来到我的座椅旁开始将洗发水淋在我的头上给我洗头。从镜子里看到同来的朋友李已跟沙发上的那几名小姐靠在了一起，我开始微闭眼睛，静享那名小姐用她的纤手在我的头上轻轻的抓揉所带来的舒适感……突然，我感觉我放在椅沿上的胳膊和左大腿外侧有些发热的酥痒，忙微启双眼从镜子中一看，“哦！”我的心跳马上加速。今天怎么碰上这种好事了？给我洗头的小姐不知是有意还是无意，她靠我太近了，洁白裸露的大腿抵在我的左大腿外侧，露出了肚脐眼的丰腰也顶在了我放在椅沿的手上，怪不得这两处有些异样呢？我赶紧闭上眼睛，装着不知道，可心里已开始打鼓了，这多难为情呀，别人看见了以为我是愿意，还会说我下流，说我占她便宜呢，得把手脚收一收了。刚准备动，可又一想，说不定小姐在认真给我洗头，没注意到这儿来，纯粹是无意的，我这样一动她一

警觉，也许会猜到我的心思，感觉到不好意思，然后又认为我自作多情。心思怎么想到那儿去了呢？甚至小看我，这点世面都没见过，有什么出息？想到这儿，我硬顶着没有把手和脚移动，仍故作镇静地一动不动坐在那儿，任她玩弄着我的脑袋，摩擦仍在进行着。一会儿，我突然想到，我还是应该把手脚移动移动，如果那名小姐是有意这样做，要试探我是真君子还是假君子，我这样厚着脸皮不动，还不是诚心想装着不在意地占她的便宜吗？看不出来我文质彬彬的外表下原来也不是个好东西，我不动就等于是默许了她的行动吗？想到这儿，我如坐针毡，又准备把手脚移动。两种猜测正在我脑子里打架，让我判断正误的时候，小姐说：“好啦，我们去冲水吧。”终于结束了，我站起身来，大大地呼了一口气，心想，这下安全了，跟着那小姐一起到里间冲水。

来到里间的一间小格子里，躺在一个专给客人冲水用的躺椅上，把头搁在了水龙头下，闭上眼，接受那小姐给我的冲洗。突然，我感觉脸前有什么东西在晃动，一股特殊的味道钻进了鼻子。又睁开眼，“嗯？”我差点晕了，刚才没有注意到这名小姐穿着低胸口的低胸衣服，这一勾头，丰满且又没戴胸围的双乳就露了大半个出来，就差点没有从领口漏出来，砸在我脸上了。这时，我身边又传来很轻很柔的声音：“先生，需不需要按摩。”是那小姐发出来的，我终于明白了今天的一切，装着没有听见，闭着眼说：“小姐，请快一点儿，水掉入我眼里了，很痛。”很快洗完了头，我抓过毛巾，胡乱地擦了几把头湿发，扔下50元钱，也没等她给我剪发，就冲出了发廊，身后传来朋友李的喊声，我没停下。走了很远我才回头，看见那发廊大大的金字塔招牌仍在闪烁，“嘉丽发廊”，哼，好一个嘉丽妹妹，我悻悻而去。

VIII .59 / 作人生赛程的健儿

岂不知在场上赛跑的都跑，但得奖赏的只有一人？你们也当这样跑，好叫你们得着奖赏。凡较力争胜的，诸事都有节制，他们不过是要得能坏的冠冕；我们却是要得不能坏的冠冕。所以，我奔跑不像无定向的；我斗拳不像打空气的。我是攻克己身，叫身服我……

——《新约·哥林多前书》9

生命在于运动，所以农民在泥土的芬芳中寻找生命的气息，作家在方格纸上描写生命的华章；教师在粉笔灰中领略生命的价值……他们都像一名名奔跑的运动员，在自己的人生赛程中奋力直跑。

竞技体育运动员在教练的指挥下都接受过严格的训练，他们的目的是为了夺取那暂时的荣耀。

然而，我们不需要那暂时的荣耀，我们所求的是那不朽的冠冕。

体育运动员他不可能一辈子都能在赛场上和别人比赛，而我们的目标是作一辈子的健儿，做一辈子人生赛程上的健儿。

我们要控制自己的身体，免得我停下来叫别人竞赛，我们不能让自己被淘汰出局！

只有这样，生活才会幸福，才会快乐，才会更有意义。

人们都知道赛跑运动员十分辛苦。球类运动员十分辛苦。拳击运动员十分辛苦。书上说人寻找快乐，不过这不是明显的事实。倒不如说人自找苦吃，喜欢吃苦。老迪欧根尼说过：“世上

最好的东西是劳苦。”于是有人会说，人在自找苦吃时找到快乐。那是玩弄文字。应该说人在自找的苦头中找到幸福。幸福和快乐是两件完全不同的东西，就像奴役和自由不同一样。

人们要求积极行动，不愿消极承受。所有这些自找苦吃的人必定不喜欢强迫劳动。没有人喜欢强迫劳动，没有人喜欢不招自来的灾祸，谁也不喜欢受到必然性的束缚。但是只要我自由地寻找苦头给自己吃，我就是高兴的。我写作散文，一位以卖文为生的作家会说：“这是苦差使。”但是并没有人强迫我写作。这项我自己愿意的工作是一件乐事，更确切地说是一种幸福。拳击家不喜欢平白无故地挨揍，但是他喜欢挨到自己寻找的拳打。只要战斗的成败取决于我们的努力，那就没有比艰苦奋斗获得的胜利更令人愉快的事情了。实际上人们真正爱的是力量。海格立斯寻找妖魔鬼怪，然后把它们一一制服，他借此对自己证明自己的力量。但是他一堕入情网，便感到自身的奴役，感到快乐的力量压在他身上。所有的人都是这样的，所以他们有了快乐反而不高兴。

吝啬鬼剥夺了自己许多乐趣，但是他通过战胜快乐和积聚力量为自己创造了一种强烈的幸福，只不过他要求这一幸福是他自身努力的结果。一个因为继承遗产而致富的人如果也爱财如命，他必定是一个郁郁不欢的守财奴，因为任何幸福在本质上都具有诗意，而诗意意味着行动。人们不喜欢从天而降的幸福，人们愿意自己创造幸福。儿童看不起我们的花园，他用几堆沙子、几根花茎自己建造一个美丽的花园。一个收藏家如果不是亲手建立、扩充自己的收藏，那还有什么意思？

我认为战争讨人喜欢的地方正在于人们以自己的行动影响战争的进程：人一旦被武装，显然就取得了某种自由，参谋部逼迫士兵去打仗也未必办得到。但是一旦士兵感到自己的自由，他们

就进入了一种新生活，并对之感到兴味。普通人没有不怕死的，他只好等待死亡，最后承受死亡。但是一个向着死亡迎面走去、在某种意义上说好像在封闭的区间内召唤死亡的人，他会觉得自己比死亡更强大。

大家知道，士兵更容易做到的是寻找死亡，而不是坐以待毙；人们更喜欢自己创造的，而不是时间带给他们的命运。所以在战争中自有一种诗意，这种诗意使人们甚至不再仇恨敌人。这种由自由带来的醉意能帮助我们理解战争和所有的情感冲动。瘟疫是外界强加给我们的，而战争却与游戏一样，是我们自己发明的，所以我认为谨慎并非和平的可靠保证。人们忍受和平是因为他们爱好正义，因为正义很难实现，比造桥和修隧道更难，正因为这一点，也只因为这一点，和平才能来临。

没有劳动，就没有收获，没有收获，就领略不到幸福。

幸福只会光临实干家，幸福只会光临辛勤的劳动者。

有人说警察局长是最幸福的人。何以见得？因为他总在行动，总在新的、未曾预见的条件下行动。他一会儿应付火灾，一会儿对付水灾；他与泥泞、尘土、疾病、贫困斗争；他还经常需要克制别人的怒火，有时则克制别人的热情。故此，这个幸福的人在生命的每一分钟都面临一个具体的问题，他需要采取具体的行动。所以对他来说没有一般规则，没有连篇累牍的文书，没有以行政报告形式提出的责难或提供的安慰。他把这一切都交给几名坐办公室的人去处理，而他本人只知道感知和行动。当这两道阀门——感知和行动敞开时，人的心灵就像羽毛一样轻快地随着生命之流漂浮。

游戏的魅力正在于此。打桥牌时，我们的生命从感知流向行动；踢足球时更是如此。根据一个新的、未曾预见的情况，迅速制定对策，立即付诸实施，这已使人生十分充实。那么你还希望

得到别的什么呢？你还害怕什么呢？时间吞没了遗憾。人们经常纳闷强盗和小偷过着什么样的内心生活。我以为他们没有内心生活，他们的良知总在窥伺偷盗的机会，要不就处于沉睡状态。他们的全部预测力像侦察兵一样用于探看眼前的一切，因此他们想不到惩罚或其他事情。这一台既瞎又聋的机器委实可怕。但是在任何人身上行动都会熄灭良知。在樵夫挥动斧子的时候，我们能体会到这种对任何东西不加顾惜的暴力。在政治家的活动中这一暴力不太明显，但是我们经常能在他们的活动的后果中看到它。力量不知怜悯，它对自身也不加怜悯。

为什么会有战争呢？因为人们在战争中忘却自身，完全投入行动。他们的思想与电车启动时车上的电灯一样，变得暗淡无光——我说的是思想的反思能力——所以行动才具有可怕的威力。因为行动熄灭了我们内心的灯光，所以它总能以自身找到辩解。由于行动，我们身上一系列卑下的情感都熄灭了，所有由反思产生的情感也熄灭了，诸如忧郁、厌世，或阴谋、虚伪、怨恨，或浪漫的爱情、精致的恶嗜。但是，正义感也在行动过程中熄灭了。警察局长应付暴动的方式与他对付水灾和火灾的办法没有两样。暴动者同样熄灭了内心的灯光。他们的内心充满野蛮的黑夜，所以才有残忍的施刑者和逼供的法官，才有捆在长凳上终日划桨，精疲力尽，最后死在位子上的苦役犯，也才有在后面用鞭子抽打他们的人。挥舞鞭子的人只想到他们的鞭子。任何一种野蛮状态一旦形成就会延续下去。警察局长是世上最幸福的人，虽然我不说他是世上最有用的人。游手好闲产生一切恶习，但是也产生所有的美德。

人只有在他有所追求和有所收获的时候，才是幸福的。这一点可在牌戏中看到。人们脸上的表情清楚地表明他们在运用自己的思索和做决定的能力。有的人一玩起马尼拉来俨然有凯撒的风

度，他们每时每刻都需要决定是否跨过鲁比孔河。甚至在赌博中，赌徒也有全权决定自己冒不冒风险。有时他敢下赌注，不管风险有多大，有时他不下注，不管希望有多大。他自己管理自己，他是君主。欲望和恐惧在普通事务中给我们不合时宜的劝告，但在赌博时，因为人们根本不可能预测，它们也就起不到劝告的作用。所以赌博是骄傲的人的情欲。那些甘心遵守某些规则而赢钱的人不能想象玩巴拉的乐趣，但是如果他们去试一下，他们至少会在片刻之间体验权力带来的陶醉。

任何职业令人喜欢的程度取决于从业者驾驭局面的程度；任何职业令人不快的程度取决于从业者服从规则的程度。有轨电车司机不如公共汽车司机幸福。单独、自由地行猎带来强烈的快乐，因为猎人自己制定计划，执行或改变这个计划，不需要向任何人汇报情况和说明理由。与之相比，当着把猎物赶到你跟前的助手的面杀死这头猎物给你带来的乐趣就小得多了。所以，说人寻找快乐躲避劳苦是不准确的。人厌烦送上门来的快乐，喜爱自己争取到的快乐；他喜欢行动和征服胜过一切。人不喜欢静止不动，消极忍受，与其快乐而不行动，他宁可行动而劳苦。爱发怪论的迪欧根尼说过，劳苦是件好事。他指的是自己选择、要求的劳苦，因为谁也不喜欢别人强加给他的劳苦。

登山运动员发挥自己的力量并向自己证明自己的力量；他感到这股力量，同时想到这股力量。这一高级的快乐照亮了他周围的冰雪世界。但是被电车送到一座著名的山峰顶上的人在那里见到的太阳却有别于登山运动员见到的。所以快乐的前景其实在欺骗我们。它以两种方式欺骗我们：我们实际得到的快乐总不及这一快乐在我们还没有得到它时许诺给我们的；相反，行动的快乐总是大于它给我们的许诺。运动员锻炼是为了能在竞技时获得奖赏，但是他通过自己取得的进步和战胜的困难当场得到另一种奖

赏，而且这后一种奖赏就在他身上，取决于他自身。懒汉绝对不能想象这一点，因为他只看到劳苦和竞技场上的奖赏。他反复比较两者的分量，做不出决定，而这个时候运动员已经起来锻炼了。由于昨天的活动已为今天的锻炼做好准备，他一上场就能充分发挥他的意志和力量。所以只有工作才是愉快的。但是懒汉不懂这个道理或者不可能懂。如果他听人说到或者回忆起这种情况，他也不能相信。所以我们若指望得到什么快乐，结果总不会得到那么多，而且随即产生厌烦。人这头会思想的动物感到厌烦时，他生气的时刻也就不远了。不过我以为当奴仆感到的厌烦不如当主人感到的厌烦厉害，因为奴仆要行动，不管行动多么单调，他总要加以控制并多少有所创新。然而主人得到的快乐都是现成的，因此他自然变得凶恶。所以富人虽然统治别人，却脾气很坏，性情忧郁。劳动者的弱点在于他们实际上的高兴程度高于他们愿意感到的。

所以，我们有时受人尊敬，有时也受人侮辱；有时受人责骂，有时也受人称赞。有时，别人说我们是在骗自己，其实我们都是说出真实感受；有时，人家说我们籍籍无名，其实我们已经是家喻户晓了；我们有时忧伤，但是我们常常欢喜快乐；我们虽然贫穷但是我们使许多人富足起来；别人看起来，我们好像一无价值，但是我们却实实在在地拥有一切！

为什么，因为我们都是人生赛程上的健儿！我们在付出，我们也在收获！

VIII. 60/好牧人为羊舍命

我是好牧人；好牧人为羊^①舍命。若是雇工，不是牧人，羊也不是他自己的，他看见狼来，就撇下羊逃走；狼抓住羊，赶散了羊群。雇工逃走，因他是雇工，并不顾念羊。我是好牧人，我认识我的羊，我的羊也认识我，正如父认识我，我也认识父一样；并且我为羊舍命。我另外有羊，不是这圈里的；我必须领他们来，他们也要听我的声音，并且要合成一群，归一个牧人了。

——《新约·约翰福音》

羊是牧人的羊，它们从头到足，从外到里都是属于牧人的，所以它们的存在与否直接影响着牧人的行为。

在《圣经》里，耶稣把人视为他的“羊”，而备加关注，当人受到外敌的入侵时，耶稣便会挺身而出，即使舍弃生命也再所不辞。这是人的大幸。

今天，家庭这只羊的安危也是需要主人們的舍命保护的。

为人妻已经6年了。逢同学聚会，少不了的是博士、硕士，最差的也是大学本科，可大家的话题总离不开夫妻争吵，说现在的丈夫好吃懒做，大男子主义严重。我丈夫却每次都拍拍胸膛，当众宣布：“鄙人可不是大男子主义者！”我当然是粲然一笑，证实丈夫此言不虚。于是女士们纷纷叹息，说自己怎么命就那么不

^① 羊：以色列古代经济中一种重要动物。《旧约》中的羊大多指以色列人饲养的用来取毛食肉的家畜。《新约》中，耶稣将以色列人喻为“迷失的羊”，“没有了牧人的羊。”耶稣死时被描述为“羊群的好牧人”。

好，活该摊上一个大男子主义者，继而纷纷问我：“他是怎么做的？”我免不了开坛讲经……

我想说的是，我经常受到丈夫的褒奖，说我真是天底下最能干的妞儿，说没准我能获得诺贝尔主妇奖，或是厨艺奖，或是获得世界卫生组织颁发的“世界第一卫生家庭奖”，说那几百万美元的奖金我受之无愧。这几乎成了他的口头禅。当我把费了一个上午煎炒烹炸出来的新花样端到他随腿晃动的报纸底下时，丈夫的鼻子会像卡通一样拉长跟着袅袅的美味翕动。你以为他会二话不说就狼吞虎咽吗？那样的丈夫是蠢猪！我丈夫可不蠢，他总是夸张地搓搓手，大声说（脸故意朝窗外扭着，让我听见，也让别人家听见）：“啊哈，我可从没尝过这么好的美味！”要是到了星期天，丈夫赖在床上不起来，当我把饭送到床前时，你以为他会睡眼惺忪地哼哈两句就完了吗？不是的，恰恰相反，他总是大大地感谢我一番，吃完了就大声嚷嚷再添点。

要说我们家谁能把地板擦得最亮？去问问，听听我丈夫怎么说：“啊，当然是我‘爱妻’了。我总是纳闷，我怎么就没有妻子那么一双七仙女一样的手，灵巧又能干！”

“宝贝，垃圾台离家这么远，天又冷，你别去了，我去吧。这样的活应由男人干。噢，你瞧瞧，你今天穿得真漂亮，名牌运动鞋足下生辉，纯羊绒大衣风情无限，还有那条长长的纱巾，风吹起来肯定会让人如醉如痴。昨天你提着垃圾走在街上，那边楼上开了好几扇窗，探着身子看你在街上的倩影呢。”我可不信，这肯定是花言巧语，可用不了两分钟，提着垃圾走在街上，幸福得两腿直想跳，脸颊红扑扑的，那肯定是我。

当我穿上新衣，问丈夫效果怎么样时，他总是说：“很好，看上去年轻了10岁。”也许他这是在骗人？他也许心里会说：“然后再加20岁吧？”不，不会的！有时，他会把我描绘成他的

一个偶像明星。“你这么喜欢她，跟她去过吧。”我说。他一句话就会让我粉面含春，他说：“我像喜欢你一样喜欢她！”

就在不久前的一个晚上，我在回家的路上有点事，耽误了回家的钟点。进家一看，丈夫正在看电视，都9点了还没吃饭。我什么也没想，赶紧进厨房做饭。吃饭时，丈夫说：“不知你哪里来的这么一份耐心、爱心，是天生的吧？你想想，岳父、岳母那么好的人，生出的闺女能差了吗？傻瓜有傻福，泥胎住瓦屋，我前世修来的。”你想想，他赞美我的美好品质，他还那么敬重我的父母。我为他做顿饭又有什么了不起的？

喔，你们明白了吧，我的丈夫绝不是一个大男子主义者。

“大傻瓜，你上了甜言蜜语的圈套了。”女博士大声提醒我。

“我没有。丈夫是心口如一的。而且，甜言蜜语只要不是花言巧语，有什么不好？”

这时，女博士的丈夫悄悄地对她说：“亲爱的，其实你哪一点比别人差？做饭、擦地、洗衣服，你做得又快又好。论美貌，你是百里挑一，不，是万里挑一的。论学历，你是稀有珍贵的女博士，你处处是一流的。”

“真的吗？”她的脸兴奋得都红了，双手直搓，真想当着众人的面亲他一口，一点也没发现他的现学现卖。

和我丈夫一样，他也不不再是位“大男子主义者了”，尽管他们什么也不干。女人需要的只是几句话儿。这几句话确是一个圈套，所有的女人只要着了这个套，一律幸福地干，干得幸福，彻底忘记了丈夫们不折不扣的大男子主义。幸耶？不幸耶？

如果一对主人看管不好家庭这只羊，他们就不能算是一对称职的主人，如果不能为家庭的安全舍弃一些东西，他们就不能很好地拥有家庭，也不能享受家庭奉送的温馨。

如果你想维护家庭，你就要勇敢，行动要有胆量，让危害家

庭的因素统统地死亡。

有人说这很可怕，怕到不敢想象。所以一位政治家的逝世，总会引起别人许多想法，把人们引向神学。每人都在反省自身，想到人必有一死。但是我们不知道应该怎样应付死亡这一抽象的、无形的威胁。笛卡儿说最大的痛苦是犹豫不决。决心去上吊的人的处境比我们好，他们选择了钉子和绳子，直到最后把脖子伸进圈套，一切都取决于他们自己。风湿病患者老在设法为他的腿找一个合适的位置。故此，每种状况不管它有多坏，总要求得到某种实在的照应，或者要求人们试着去照应它。假如一个人身体健康却常以死亡为念，正因为死亡的危险无法预知，他的状况就近乎可笑了。他一股无名火越冒越高，好像完全听凭情绪的驱策。如果没有别的更好的办法，这位思想过于活跃的人不妨坐下来打牌，牌局中的具体问题要求他做出明确的反应，而输赢立即就会见到分晓。

人并非在一定会场合下才是勇敢的，他本性是勇敢的。行动需要胆量，思想也要求胆量。危险无处不在，但人毫不畏惧。你看到人在寻找死亡，向死亡挑战，但是他不能等待死亡。无所事事的人由于他们对什么都不耐烦，变得相当好战。这倒不是因为他们愿意去死，而是因为他们想活得有滋味。战争的真正原因肯定是少数人民百无聊赖，要求遇到实在的危险，甚至有意寻找具体的风险，就像打牌一样。所以以自己的劳力谋生的人性情平和并非出于偶然，因为他们无时无刻不在取得胜利。他们的生命充实、积极。他们不断地战胜死亡，而且只有这样做才是正确的想到死亡的方式。士兵关心的，不是人必有一死的抽象概念，而是接踵而来的具体危险。可能战争是对付那种辩证神学的唯一有效的办法。这些无所事事的人最终必定会把我们引向战争，因为世界上只有确实的危险才能医治没有具体原因的惧怕。

再看病人，他得了病反而心里踏实，不再老是提心吊胆地担心什么时候会生病。我们的敌人是我们自己的想象，因为我们无法对付它。请问你有什么办法克服纯属假设的情况？如果一个人破了产，他立即有许多紧急的事情要处理，因此他的生活完全是脚踏实地的。但是一个人仅因为想象革命来临、汇率突然变化、证券贬值而担心自己会破产，会变得一文不名，那他又能做什么事情呢？他又要求什么呢？他转的任何一个念头都立即会被相反的想法否定，因为可能性是没有限制的，于是他总产生新的忧虑。他的一切作为都有始无终，相互抵销。我以为害怕无非是一场没有结果的骚动，而冥想只能加剧害怕心理。人们一想到死就害怕，我相信这一点，但是当他们只是想而不采取任何行动的时候，他们害怕的东西更多。当他们想到各种可能发生的事情而不能自拔的时候，他们感到更大的恐惧。只要想到考试，有人就会腹痛，五脏六腑一阵骚动，好像有人拿着剑顶着他的肚子似的。实际上并没有这回事，只是由于他们的思想没有具体对象，因而不能做出决断，才感到肚子里好像烧着一团烈火。

追求是羊，信仰是羊，理想是羊，真理是羊，为它们而战，即使牺牲生命也在所不惜。

它们是持久的，并且将一直强化，它们将继续存在，并且永远跟着你。

你是否愿望为它们舍命？

附：圣经小常识

洗礼 洗礼是基督教的人教仪式。行洗礼时，施洗者口诵规定经文，把水撒在受洗者的额上或头上。也有将受洗人全身浸入水中的，称“浸礼”。新教个别宗派（如公谊会）也有不行洗礼的。水是纯洁之物，行洗礼表示纯洁灵魂。《马可福音》中说施洗约翰第一个给人行洗礼。他劝犹太全境和耶路撒冷城的居民到约旦河接受洗礼。约翰之前，犹太人的洗礼仅在于使非犹太人转信犹太教。因此，一般的犹太人教徒并未受过洗。耶稣从加利利来到约旦河，要约翰为他施洗，从此洗礼的含义从忏悔转向受上帝召唤而从事布道活动。耶稣复活后，洗礼的意思是让教徒从耶稣的死和复活中获得新生，即通过忏悔而为圣灵承认。

现代基督教活动中，在是否给儿童施洗的问题上存在着极大的分歧。一派认为只有成人才懂得信仰，不应给还不懂世事的儿童施洗，另一派则不然。

赎罪 赎罪是清偿或补偿罪过的行为；为赎罪或补偿所做的事。人们认为通过“清洗”或“补偿”可以将罪过一笔勾销。“赎罪”重点在免去罪过，而免去罪过的形式是用牺牲祭祀或是代人求赦或是通过清除上帝发怒的根源，达到

与上帝的和解。

在《新约》中,耶稣之死是上帝宽恕人类罪孽的行为。上帝藉着耶稣之死,为全人类赎罪,从而达到与人类重新和解的目的。人类与上帝的和解因此也属于上帝的行为。人本身无法除掉过去的罪过,只有上帝才有权决定对有罪之人赦免与否。

全世界的人都犯了罪,然而借着耶稣基督的救赎,重新与上帝达成和解。这种观点是基督教与其他宗教的区别。

誓言 誓言是强调自己所言属实或用来约束自己必须做某事的宣称。社会要求其成员在重要关头讲真话并且要守约。发誓是使宣誓人牢记这些义务的一种古老的方法。

古代誓言通常包括一个发誓人以外的权威,被授权在发誓人违反誓约时对他施以惩罚。上帝通常是这位权威。这样一来,发誓言就成了一种宗教仪式。相应地,发假誓就等于亵渎上帝。作为权威的东西还包括圣殿、祭坛,甚至耶路撒冷城等宗教象征物。违反誓约是十分严重的事,不可能不受到惩罚。

发誓言通常还伴有象征性动作。比如将手举向天空。西方现代法庭中的象征动作是将右手放在《圣经》上,发誓讲真话。这个动作源自一个古老的犹太习俗。当时的犹太人发誓时是将经书拿在手上,以加强誓言的严肃性。

耶稣对于誓言有他自己的观点,他认为人在一切时候都说真话。他不赞同用宗教象征物,比如天、地、圣坛或耶路撒冷等来发誓。他说:“所起的誓,都要向主谨守。”

十字架上的七个词(Seven Words on the Cross) 耶稣死前遗言的概括,这七个词为“宽恕、拯救、关系、离弃、悲痛、胜利、重聚”。分别指耶稣死前所说的七句话:宽恕——父啊,宽恕他们,因为他们不知道自己在干什么。拯救——我实在地告诉你,今日你要与我同在乐园里了。关系——母亲,看你的儿子! 儿子,看你的母亲! 离弃——我的神,为何离弃我! 悲痛——我渴了。胜利——成了! 重聚——父啊,我将我的灵魂交在你手里。

十字架刑(crucifixion) 将受刑者钉上或绑于十字架或树上处死的刑罚。该极刑十分残酷,常用于重罪犯。受刑者被施刑时,被长时间公开羞辱、折磨

□□附：圣经小常识□□

和恐吓，任风吹雨打、虫咬鸟啄。受刑者手腕及脚踝均被钉死，不能动弹，受尽折磨，数日之后，饥渴而死。

四部福音书都同时提到耶稣受十字架刑的故事。《新约》其他书里也常提及此事。耶稣受刑的确切地点不明，有人认为是位于通向耶路撒冷的主干道旁某处。

耶稣因叛乱罪被判处十字架刑，受刑三小时后即死在十字架上。福音书言，耶稣死时，大地一片漆黑，神殿里的幔幕自上而下裂为两半。因为第二天是个犹太圣日，所以被埋在当时一个墓穴里。

十字架刑使耶稣身名狼藉，并给教会说服犹太人皈依基督教带来极大障碍。按犹太人对《旧约》的理解，他们无论如何也不能接受一个被处以十字架死刑的救世主。

而基督教则将十字架死刑看作上帝之爱的有力象征，认为上帝让耶稣忍受这种酷刑乃是想竭尽全力与人类重修于好。因此，人们应回报上帝这种以自我牺牲的方式表现出的博大的爱，并以耶稣为榜样，为上帝而生活。

圣灵洗礼 耶稣的洗礼。施洗约翰告诉人们，他现在用水给大家施洗。继他之后将有人用圣灵和火给大家施洗。《新约·马太福音》第三章中说，耶稣从加利利来到约旦河，接受约翰施洗。他一从水里上来，天立刻开了，圣灵像鸽子一样降到他身上。后来，基督教堂对此有二种解释，一说水的洗礼即是圣灵洗礼的象征，标志着受洗者得到了上帝承认，成为基督教徒。一说圣灵洗礼是对教徒的第二次洗礼，它赋与教徒服务教堂的更高使命的荣誉。二者都相信，虔诚会带来圣灵的出现。

圣诞节 原意是纪念基督的“节日”，在天主教里，这个“节日”的音译即“弥撒”，时间是12月25日，但一些东正教堂定在1月6日。耶稣诞生日期不明，到公元3世纪，多数教会以这一天作为耶稣的诞辰来纪念，所以称“圣诞节”，它是基督教徒最重要的节日。英文 Christmas 也写作 Xmas，“X”是希腊文“基督”这个词的首字母，亦说“X”是十字架的象征。关于12月25日这个日期，一个为人普遍接受的解释是来源于一异教节——日胜日，一个在冬至时庆祝阳光征服黑暗的节日。随着基督教的兴盛，基督徒们将其移植以庆祝“正义的日头”——耶稣的出现。（《玛拉基书》4:2）

神迹 可以从中得到上帝启示或者看到上帝行为的事件。源自拉丁文动词“令人惊叹”，用来指令人吃惊或感叹之事。“神迹”一词有时定义为上帝对人类世界的干预行为，指单凭人类的知识和活动无法复制的事件。现代对神迹的普遍定义为“违反自然规律的、上帝的行为”，但在圣经材料中却无从发现，因为圣经文化对任何自然规律都没有清楚的认识。奥古斯汀说，上帝的行为从不违反自己或违反自己所创造的自然秩序。

《圣经》中没超过自然或社会秩序的强大行为显示了上帝的存在。因为上帝的这些行为在历史上有所记载，人们就将它们看成是上帝的拯救行为，属于神迹。关于这些事件的发生是合乎上帝创造的自然秩序，还是上帝的行为正作用于他创造的自然秩序无法区别。

《圣经》常将这些神奇事件说成“迹象”，这就是将“miracle”译为“神迹”的原因。迹象所表明的事已超过现象本身，它表明上帝对自然或历史的参与。这些迹象进一步证实了上帝的一个承诺。因此也加强了信徒们的信仰。这些迹象并不一定违反自然规律。

《旧约》记载了上帝造人的神奇行为。上帝用尘土塑造了一个人的身体，把生命的气息吹进他的鼻孔里。描述孩子出生常使用神迹术语。喜欢上帝对其信徒们不断关照的故事语言夸张，以引出上帝神迹的活动。出埃及和征服迦南的故事是这种表现形式的典型。

耶稣作为上帝的使者，以上帝的名义行神迹。从耶稣的圣职活动中排除神迹即否定他的身份。神迹证明了上帝最终的、决定性的统治已经进入了人类历史。上帝之国就在这儿，撒但的最终失败现在已经开始。法利赛人从未否认过耶稣行神迹的事实，因为证据公诸于众，人人皆知。他们试图以耶稣的能力来自撒但而不是上帝的说法来玷污他。

基督教是一种来源于真实事件的历史宗教。现代研究的科学假说难以证实某个具体事件是否是上帝的行为，因为神迹是信仰表述，不是科学研究。信仰从一个事件中看到上帝的行为。历史研究涉及历史事实，而不是信仰事实。由于上帝和信仰是超越科学规律的，神迹也将继续作为不能用科学实验和研究予以证实的宗教表述。一个平常的事件可以被正确理解为上帝的神迹行为，而历史研究则会用非宗教的中性语言来描述该事件。不管上帝的行

□□附：圣经小常识□□

为合乎自然规律，还是违反自然规律，在根本上都与信仰无关。信仰是人们对上帝活动的认识。信仰不是建立在神迹的基础上，但神迹是信仰的感知。神迹巩固信仰，而非信仰的原因。

基督教信仰始于一个能随心所欲运用超人能力的人类创造者(指耶稣)，因此对于信徒来说，神迹乃是接受之事，神迹从未用于强迫人们信上帝，耶稣仅用神迹表明其身份。尽管《圣经》记载的神迹增强了一些人的信仰，但对另一些人，同样的事件却让他们愤怒，他们因此反对耶稣，并商量如何将他置于死地。对上帝行为的解释多种多样不应使人感到惊奇。从《圣经》的观点来看，决定性的因素并不是事件本身惊人的性质，而是它表现出来的上帝让人类自我启示的方法。重要问题不是“上帝怎样做的”，而是“你愿意从中看到上帝在行动吗”。

善恶果 通常叫“禁果”，是伊甸园中善恶树上结出的美味果实。上帝把自己所造的亚当和夏娃安置在伊甸园中，让他们管理园子，允许他们随意吃园中的果子，唯独不准吃那棵能分善恶的树上的果子。但夏娃经不住蛇的诱惑，偷吃了禁果，也给亚当吃了。从此，他俩被双双逐出了伊甸园。

祈祷文 祈求上帝帮助的话语，通常为祷告者的内心独白，已有共同使用的祈祷文。

《旧约》中最早的祈祷文是亚当、亚伯拉罕、摩西与上帝的对话。祈祷文的内容包括请求指引助人为乐之道、代人祈祷、感恩和忏悔。《旧约》中任何人在任何时刻可自由祷告，但也有规定时间，如节庆期和每天中午。最初的祷告在圣殿中进行，后来在教堂和家中做。先知们教导信徒，祷告不仅仅是一种宗教仪式，它要求人们做到真正的诚实。若悔过，便要“洗心革面”；若求救赎，要先学会行善，“秉公行义”，救助弱者。

《旧约》中有许多对个人祷告的描述。如《列王纪上》中以利亚为救活寡妇的儿子所作的祷告、以利亚在迦密山上为击败巴力先知所作的祷告。

平安祭 一种特别的火祭。其目的是将怡人的香味带给上帝，保持与上帝的和谐关系。作平安祭时，将牲畜的一部分献在坛上焚烧，其余部分可由献祭人与祭司分食。除了祭牲之外，还要献上用油调制的无酵饼、涂油的无酵饼和有酵饼。平安祭后来又分出了感谢祭、自愿祭与还愿祭。人们在成功穿

越沙漠、从狱中被释放、病愈或从风暴和惊涛中逃生之后献感谢祭。献感谢祭的肉，必须在献祭的当日吃完；还愿祭或自愿祭的祭肉要在两日内吃完。过时的祭肉必须用火烧掉。

敬拜 在上帝面前表示敬意的行为。《旧约》中“敬拜”一词意为表示顺服的鞠躬或伏拜。敬拜是回报上帝的拯救行为的虔诚奉献和礼拜。以色列人理想的敬拜仪式在《出埃及记》、《利未记》和《民数记》中解释为祭祀，是人们为表达对上帝的感激之情而奉上礼物的行为。以色列早期敬拜的表现形式包括：1. 认识上帝的存在；2. 接受上帝所赐的应许之物；3. 修建圣坛，纪念上帝所做之事；4. 请上帝共享食物。在《出埃及记》中，敬拜的形式更加正规化，成为人们纪念上帝将他们救出埃及而精心安排的方式。漂泊旷野的经历改变了以色列人认为上帝只在特定的地点与他们相见的看法，转而相信上帝与他们一路同行。于是他们每到一处，便建起一个可移动的上帝的居所，这样他们在任何时候都可以敬拜上帝。以色列人在西乃山的经历使犹太教与基督教历史上的敬拜牢牢地建立在契约责任的基础上，它关系到人整个的一生，而不仅仅是在上帝面前举行仪式。

以色列人到达迦南地后，不断受到外邦神祇敬拜礼仪的诱惑，在不知不觉之中，接受了不少外邦的敬拜礼仪。

以色列人有了较为安定的生活后，就在耶路撒冷建立了专门的敬拜中心——耶路撒冷圣殿，一种特别的敬拜仪式开始产生。祭司清晨打扫祭坛、点火、准备当天的燔祭、添加麦面和饮料等。大祭司穿戴整齐入殿，挑剪灯芯，给祭坛上香，献素祭饼，晚上再献第二只羔羊，再挑剪灯，再献素祭。

祭礼种类繁多，有燔祭、素祭、平安祭、赎罪祭、赎愆祭等，各有各的规矩。《圣经》对献祭方式有详细的指导和规定。祈祷和音乐也是祭礼的重要组成部分，圣殿中有专门的歌手，《圣经》中许多赞美诗都是专为敬拜仪式而作的。

以色列人从流放地回耶路撒冷后，敬拜仪式中又加上了会堂集会。在安息日，人们聚集在会堂里祈祷，读《圣经》，听讲经等，重开了各城镇在当地作礼拜之风。而圣殿则成了一个特别的宗教朝拜处。

新约时期，礼拜形式有了巨大改变。耶稣之死被看作是对上帝最完美的奉献，因此敬拜仪式中的祭礼部分已不再需要。对于教会来说，圣殿、祭司制

□□附：圣经小常识□□

度、洁净仪式和祭祀等一整套法规均已过时。上帝的子民成为了新的活圣殿，人人都可为祭司，因为圣灵已进入每一个人之中。这个改变意味着基督教更看重内容而不是形式。基督教会沿用至今的仪式仅有两项，即洗礼和圣餐。洗礼是为新入教会者举行的仪式，而圣餐则是用来赞美未来上帝国的欢宴，并以此纪念耶稣舍身救世的事迹。

基督会还将礼拜日从安息日改为礼拜天(一周的第一天)，以纪念耶稣的复活。礼拜时有讲经、纪念耶稣生平、唱歌、祈祷、布道、读信件及共同进餐等活动。礼拜是欢乐的赞美与感恩的聚会。

祭司 正式指定在圣殿中任职，主持宗教仪式和祭祀的人。祭司制度是以色列人在西乃山时设立的，亚伦为首任祭司，以后由他的后代世袭。律法规定，只有利未人才能作祭司，上帝将利未人给了亚伦和他的儿子，他们在上帝面前代表以色列人，而他们自己的生活也要求保持道德和心灵的圣洁。

祭司是唯一可以接近祭坛的人。他们接近祭坛时必须遵守复杂的礼仪，以象征他们的圣洁。圣殿建成后，祭司担任了管理圣殿的工作。很快这种职责就扩大到包括募捐、资产评估、教训上帝律法；在人们患病或身体不洁时，祭司为他们行洁净礼。祭司作为国家的精神领袖，被认为应该维护圣所的圣洁及以色列人特有的地位。祭司受到某些限制，以保证他们在上帝面前的纯洁。这些限制包括他们可以娶什么人为妻和可以喝什么样的饮料(不能有酒精)等。祭司不能与死尸有任何接触，本人身体上不能有任何缺陷。《新约》根据耶稣舍命救人这一点，将祭司的概念用于基督身上。因为耶稣与所有人一样受到试诱，所以他能理解人们需要什么。与《旧约》不完善的祭祀制度和繁杂的祭礼礼仪形成对照的是，耶稣仅奉上自己的生命作为最完美的祭礼，为人类永远赎罪，而基督本人则因此成为了更美好的《新约》的调停者。需要一次又一次献祭的不完善的传统祭礼被基督完美的服从所超越。

祭品 指祭拜者在祭拜礼仪中带上帝面前表达忠诚、感恩或请求宽恕的实物。祭品并非犹太人独创，事实上，地中海地区的所有宗教祭拜仪式中都有这样或那样的祭品。人们认为供奉祭品可以满足他们的神的物质需求。在《利未记》中，作者详述了正规的祭礼及所用祭品。祭祀制度共包括下列五种。

1. 燔祭：燔祭的祭品是公牛、公羊或雄性鸟。献祭时间是早晨、晚上或年宴之类的特别场合。献祭者先将手按在动物头上，使之代替他自己成为赎罪的祭品，然后将它杀掉。祭司将动物的血收集起来，洒在祭坛四周，最后将整个祭牲放在坛上焚烧，献给上帝。

2. 素祭：素祭的祭品为精白面、油盐制成的食品，作为对上帝忠诚、信奉和顺服的象征，也是对上帝恩赐收成表示感恩。素祭的大部分祭品都留给祭司作口粮。

3. 平安祭：平安祭的过程与燔祭相似，整个牲口仅有一小部分会实际焚烧，剩下的一部分给祭司，其余部分则由祭祀者在庆祝宴中与家人和朋友分享。

4. 赎罪祭：赎罪祭是因无意中触犯上帝诫命后用来赎罪的。赎罪祭供物与燔祭相同，但赎罪祭并非为了表示对上帝的信奉，而是用来洁净祭祀者。

5. 赎愆祭：与赎罪祭相似，但献祭者必须在行赎愆祭前赔偿被他玷污的物品。除原物赔偿以外，还要加罚五分之一。

祭祀制度的建立使人们能明确表达他们对上帝的感恩和对罪过的忏悔。先知们反对滥用祭礼。弥迦认为，上帝对奉献祭品的行为本身并不感兴趣，他感兴趣的是献祭人的心与生活态度的改变。

《新约》中谈到耶稣之死时常用祭祀语言，如将耶稣描写成圣洁的大祭司，为赎人类之罪而献上了自己的身体。保罗也将耶稣之死说成是献给上帝的“馨香的祭品。”

婚姻 《圣经》认为，婚姻是上帝注定的人之间、性之间及心灵之间的关系。婚姻在圣经社会是一极为普遍的现象，它在传宗接代、保留家族姓氏方面的作用非同小可。《创世记》中可看出，上帝称许的婚姻形式为一夫一妻制，这种形式后来逐步成为传统婚姻形式的主流。

《圣经》中提到过的婚姻模式有下列几种。

1. 女权婚姻

早期《圣经》故事中，母亲为一家之主，摩西与雅各都曾婚后住妻家，他们的婚姻是女权婚姻的基本形式。

2. 父权婚姻

□□附：圣经小常识□□

父权婚姻中，父亲的权威高于一切人，妻子婚后须到夫家生活，孩子随夫姓，遗产由儿子继承。丈夫对妻子有完全的支配权，甚至可以取消妻子在上帝面前所起的誓。妻子有时被划为可给予或可带走的财产。

3. 一夫多妻

一夫多妻在早期以色列家庭内非常普遍。雅各为娶拉结为妻给岳父干了七年活，却在新婚之夜被骗娶了拉结的姐姐利亚。雅各为此又答应为岳父再干七年，作为娶拉结的条件。雅各的一夫多妻是出于爱情，而多数家庭是为生育男孩的需要，如亚伯拉罕与夏甲的结合。一夫多妻的结果往往是家庭不和，丈夫可能偏爱某个妻子，而妻子之间则争风吃醋。

4. 一夫一妻

一夫一妻为理想的婚姻模式，在旧约后期已成为婚姻的主流模式，到了新约时期，一夫一妻制基本上已成定论。

5. 利维雷特婚姻

《旧约》律法中的 Levirate Law 规定，同住在一起的几兄弟，如其中一个婚后没生下儿子便死去，那他的遗孀就应与另一个兄弟结婚，再婚后生下的第一个儿子应归在死去的前夫名下。

新约时期的婚姻包括三个步骤。1) 父母作主，确定一段时间为婚约期，在此期间，男女双方相互了解。2) 订婚，时间为一年，在此期间，男女双方不能有性行为，女方要保持处子之身。与已订婚的女子通奸可能被判处死刑。犹太文学中的“处女寡妇”(virginwidows)即指订婚期间死去婚约对象的女子。在这种情况下，尽管双方未成婚，但该妇女却应享有已婚妇女所有的特权和财产继承权。3) 婚姻最终完成是正式的婚礼，男女双方都离家随着送亲、迎亲的队伍来到一个中间地点相聚，然后再一起去新郎家中举行婚宴。

《新约》中常有用婚姻比喻上帝之国，象征欢乐喜庆的例子。保罗几处将教会喻为基督的新娘，将历史的终结喻为基督与忠实信徒的婚姻，以此象征这种关系的永恒、忠诚和欢乐。

但《新约》中的耶稣思想已突破了传宗接代乃人类的头等大事之一的概念，提出了支持独身主义的说法。《圣经》中所描绘的天国并不存在婚姻。

朝圣 《圣经》中教徒朝拜“圣地”的活动。所谓的“圣地”，指的是那些在宗

教生活中具有重大历史意义的地方。以色列人进入迦南后,跟随迦南人敬拜丰产神祇,去圣地过节。其时,示罗、伯特利、基比顿等地区为朝拜的中心。到大卫王统治时期,耶路撒冷成了圣城。所罗门大殿建成后,这所“圣殿”则成了中心的中心。

古代以色列人每年分赴三个“圣地”朝拜的传统在《申命记》中变成了去耶路撒冷过无酵节、七七节和住棚节。朝圣者结伴而行,唱着赞美歌,使行程充满节日的欢快气氛。随着朝圣者的增多,圣地商业急剧发展,大有喧宾夺主,压倒敬拜上帝活动主题之势,于是有了先知们的抗议和对除耶路撒冷外的其他圣地的否认与取缔。

《新约·希伯来书》11:13—16 形象地将基督徒的生活比喻成对圣地的向往。公元 100 年后,巴勒斯坦由于与耶稣的密切关系而被确认为基督教徒们的圣地。随着罗马帝国皇帝君士坦丁大帝在圣地兴建教堂,设立圣龕的积极活动,对圣地的朝拜日益昌盛。到公元 4 世纪末,朝拜圣地,朝拜罗马、埃及和其他富有传奇色彩和古迹的“圣所”已成为基督徒们崇拜上帝的重要活动内容。

耶路撒冷 圣母圣诞堂 圣母的诞生地《圣经》中无记载,按传统人们都认为是纳匝肋,因为天使报喜时圣母在纳匝肋。不过源自 3 世纪的一个传说,认为圣母出生于耶路撒冷,后来不知为什么她的双亲雅敬和安纳搬迁到了纳匝肋。也有人说雅敬和安纳在圣殿献祭遭到拒绝,经过祈祷而怀孕,由此建堂于这里。5 世纪时已有一小堂,名圣母圣诞堂,建于城东“有五个走廊”的贝特赛达水池附近。12 世纪重建此堂,易名安纳堂。圣堂下层是小堂,纪念圣母诞生,祭台下有婴儿玛利亚躺在摇篮中的石刻像。圣堂形式属罗马中心圆穹式,厚石墙,高堂顶,回音效果很好,是利用石块间的回音而将人的声音聚拢,成为该堂特色。

圣母安眠堂 从 5 世纪起,最后的晚餐厅除纪念最后的晚餐和圣神降临,也纪念圣母安眠于主怀。中世纪十字军重建的晚餐厅大殿北面一部分称“圣母安眠堂”。现存的“圣母安眠大殿”建在晚餐厅附近,是本世纪初的建筑。大殿外观宛如中世纪的堡垒,共分两层,上层是普通圣堂,下层中央是祭台,前有一巨型圣母安眠石像。像的上部穹顶用彩石砌制了旧约时代六位为

□□附：圣经小常识□□

“圣母预像”的女性：厄娃、米黎盎、雅厄耳、卢德、友弟德和艾斯得尔。另有一幅彩石图像是圣母离世时，“耶稣怀抱圣母”像，表示圣母被耶稣所救赎。

圣母圣墓堂 革责玛尼山园附近。5世纪时有座八角型圣堂在圣母圣墓上，后被毁，只留圣墓。中世纪重建，再次毁于战火。14世纪起，圣墓归天主教方济各会管理，17世纪转入东正教管理至今。现存的圣母圣墓堂是房屋形建筑，进圣堂门口后，先下三十多级宽大石阶，前方右边便是圣墓。

所有的圣母圣地也都是耶稣的圣地，因为圣母的整个生活是以耶稣为中心。反之，耶稣圣地也是圣母的圣地，因为耶稣的一生与圣母密不可分。在巴勒斯坦最重要的还是耶稣圣地，由于这里主要介绍圣母，对纪念耶稣的圣地除以上共同涉及耶稣和圣母的圣地外，我们另外列举一些名称：

约旦河畔：耶稣受洗小堂。大博尔山：耶稣显圣容堂，梅瑟堂，厄里亚堂。**真福八端山**：真福八端堂，元首堂，增饼堂。贝塔尼雅：拉匝录复活小堂，拉匝录墓。**橄榄山**：天主经堂，耶稣痛哭堂，革责玛尼大殿（万国堂），耶稣升天大殿。**耶路撒冷**：晚餐厅堂，十字架苦路，圣墓大殿以及厄玛乌堂。

除巴勒斯坦之外，涉及圣母生平的圣母圣地还有一个重要地方：厄弗所。耶稣升天后圣母与若望在这里度过晚年，或者可以肯定地说圣母也去世在这里。这里自然也留下了可资纪念的圣地。

厄弗所圣母堂与圣母圣室 厄弗所实际上是最早的初期基督教会伟大的圣母城。它是最早人所共知的敬拜“天主之母”大教堂所在地。这所教堂相传建在圣母圣室的旧址上，431年第三届“大公会议”（世界性主教会议）就是在这座圣母堂内举行，并订立了第一端圣母信条——“天主之母”信条。这所圣堂可能建于3世纪左右，当时盛行为殉道者在其牺牲或生活之地建造教堂，后来毁于战火。

圣母圣室在厄弗所的重新被发现，是根据一位神秘灵修家、德国修女Anna Catharina Emmerick的神视。Anna 1774年9月8日出生于德国北部威斯法理州，28岁入思定修女会。1811年12月的一个晚上，她进入神魂超拔境界，看到被钉在十字架上的耶稣，她自己的身体也印上了五伤记号（双手、双脚、胸）。不久以后，她不再进食，只喝很少一点水，靠领圣体维持生命，直到1824年2月9日去世。这期间她看见许多关于耶稣和圣母生活于世的情景。

1818年她将神视告诉一位医生,主要叙述圣母生平,尤其是圣母的晚年、死亡和升天。那位医生将她的叙述整理成书发表后迅速风行各地,引起强烈反响,要求解释的信件雪片一样飞到各主教府。人们尖锐质问,若属实为什么不组团去朝圣,若是假的为什么不辟谣。“事实上,谁也不知如何回答。”

1891年,有一些天主教遣使会会士决定把事情搞清楚,组织了一个探测队,队长是科学教授雍格,同行有一位传教士,一位熟悉当地情况的火车站长,和一位测量师。他们在厄弗所古城以南的群山中转了五天,7月29日又在一条羊肠小道上前进,既疲劳又口渴,就停下来,向一群割麦子的村妇要水喝。

“我们这里没有水了,”她们说:“你们到圣母修院那里去,那里有个水泉。”

在这里听到这个名字,考察队很惊奇,便直奔那里,找到那个水泉。喝了水以后忽然发现周围环境很熟悉,与修女描述的竟完全吻合,草地下还尽是古建筑遗迹。当地人告诉他们这里自古以来就是被尊敬的地方,被称为“圣母圣室”。厄弗所由于多次战争蹂躏,3世纪后又失去贸易中心的地位,来“圣母圣室”朝圣的人逐渐少了下来,后来圣堂也被毁,只有附近村庄的一部分人保留了这段历史的记忆,并且保持了朝圣纪念,一直在每年8月第二个星期天风雨无阻来此朝拜。

“圣母圣室”在一座孤立的山峰附近,曾是一座位于树荫下的石头房屋。环境纯朴温馨,使人敛心静思。

自这次考察后百十来年,人们不断前往探测,历史学家也研究“圣母圣室”的奥秘。考古学家证实这些遗址的原始地基溯自1世纪,在7世纪被扩大,并改建为圣堂,圣母祈祷室成为主祭台,加盖了一个大门,而除去了壁炉。1898年原始壁炉基石在一块仍存的地板下发现,里面有已成化石的炉灰。祈祷室右边的壁橱或储蓄室因地下水流过被移动了。圣室附近基督徒的隐居山洞和坟墓地也相继被发现。

1896年4月18日,教宗良十三在一项特殊训谕中废止以前颁发的朝拜“圣母在耶路撒冷圣墓”的恩赦,而降福去“圣母圣室”的朝圣者,以后教宗碧岳十世、十二世又相继追加恩赦。

1951年,土耳其政府修筑了一条公路通到圣山的圣室处,当地主教按

□□附：圣经小常识□□

Anna 修女神视和遗址痕迹将圣室恢复旧观。1954 年，方济会在这里设立服务站，接待朝圣者。这里成为公认的“圣母升天”朝圣地。据 Anna 修女神视，圣母圣墓至今仍在附近隐藏着，探测组在继续努力，以期发现。

在圣母圣室朝拜处，恢复的圣母卧室和祈祷室内放置着天主教徒用的跪凳，回教徒用的毯子。回教徒和天主教徒都经常来厄弗所圣母圣室，也常有东正教信友。在圣母圣室内，这三大教派的信友同室祈祷，彼此了解，彼此相爱。

厄弗所还有使徒时代的圣地圣若望堂和圣路加基。

圣母朝圣地 早在宗徒时代，基督徒就开始对耶稣基督生活于人世时有关地点的朝拜，最早的朝拜活动可算是圣母对耶稣苦路的一遍遍重走，这个纪念仪式流传至今。在耶路撒冷每个星期五下午三点都有许多朝圣者参加，每一年的苦难日更为隆重，一整天接连不断举行。后来伯多禄和保禄及许多殉道者在罗马牺牲后，这个帝国的首都便也成了朝圣地。在 8 世纪，一种作为赎罪的强制性朝圣活动在爱尔兰首先发展起来，很快传遍欧洲，罪恶越大的人就必须经历越遥远越危险的旅程。到了 10 世纪，忏悔性的朝圣活动发展成为纯粹出于虔诚的朝圣活动，并且十分普遍，还有了严密的组织，受到教会和国家法律保护。随着朝圣活动的发展，对宗教以外的经济发展和文化也起到了推动作用，沿着朝圣路线，旅店、道路、桥梁等一系列公共设施修建起来，许多带有设计师个人风格、具地方特色的教堂出现在异域他乡，各式各样的教堂、修院在朝圣路上比比皆是。这对西方人颇爱旅游的习惯有很大影响。

在 10 世纪以前，朝圣者最普遍去的地方是巴勒斯坦圣地(Holy land)和罗马。圣母圣地朝圣热潮兴起于 16 世纪，至今历久不衰。

朝圣地的出现基于圣母显现。天主教会认为：“圣母玛利亚的显现是有可能的，因为，玛利亚在基督的计划中占有特殊的地位与使命，就基督的权能而言，让他的母亲显现是没有问题的。”在民间很早就有关于圣母以有形方式显现给世人的传说，而且非常多，近一两个世纪，几乎世界各地都有圣母显现的传说。但是教廷对于显现所持的态度一直非常慎重而认真，一方面它承认天主有自由让圣母显现给世人，而且原则上圣母显现对信友生活有益。另一方面，它知道这类事情有时会被夸大，尤其对民间，可能产生宗教热潮，也可

能产生流弊,甚至导致信友舍本逐末,忽略基本信仰。教廷也知道有些异象可能是人的幻觉,或生理、心理上的病态所致。教会当局即使承认某些在民间影响很大的显现,但并不以教会不能错的至高神权保证事件的绝对真实性。教廷承认的意义仅在于:1. 某一事件是不违反信仰和道德的。2. 承认该显现有可信的理由,即其可靠性犹如一般历史事件一样,有合理的证据。3. 教会准许公开宣传和举行该显现的公共敬礼^①。教会格外强调人们应该注意的是圣母和她的讯息,而不是显现。

事实上几乎每个国家都有自己的圣母朝圣地,它们基于不同的原因,成为一国基督徒向往的圣地。

露德圣母(Lourdes), 2月11日 露德在西方几乎已家喻户晓,每年来这里朝圣的人都达四五百万以上。在“圣母显现山洞”旁边有一个展览会一样的场所,那里拥拥挤挤挂了不少拐杖,是从露德离开时脱离了拐杖的人们挂上去的。在露德流行一句话:“到露德旅行,绝不会空无所得。”

露德,是法国西南角的一个小镇。1858年14岁的伯尔纳德小姑娘,贫穷、患了肺病还没有进过学校。据伯尔纳德后来回忆,那年2月11日,她和妹妹及另外一个女伴到村后的山坡上为母亲拾做饭用的枯树枝。那两个女孩跑在前面,过了小溪,伯尔纳德由于身体不好,气喘吁吁努力跟在后面。在溪边,她躬身脱鞋,打算提着鞋涉水过去。突然,响起一阵大风呼啸声,她吃惊地抬起头,可是树枝没有丝毫摇动,她很纳闷刚才是什么声音。一边想着,她开始涉水,突然小溪对面有一道灿烂的金光在一个洞口闪耀,她仔细看着那光,想弄清楚到底是怎么回事。没容她多想,眨眼间,一位美丽的妇人出现在光中,一团被夕阳照透般闪光的云彩飘在她的脚下。妇人穿一袭白色长裙,腰系天蓝色飘带,双脚脚背上各有一朵金黄色玫瑰花,左臂挂一串念珠。伯尔纳德后来回忆说:“她看着我,向我微笑着,并招呼我向前去,仿佛她是我的母亲。一切恐惧都从我心中消除了。我擦擦眼睛,闭上眼,再睁开,妇人还站在那里向我微笑。我没有考虑就不由自主地从口袋里掏出念珠,拿在手里,向妇人跪下。妇人点头赞许,也把她左臂上悬挂的念珠拿到手里。”伯尔

^① 参考 H. Lais 的《玛利亚的显现》

□□附：圣经小常识□□

纳德开始念玫瑰经，妇人也滑动着手中的念珠，但她只是参与诵念“光荣颂”。直到念完玫瑰经，妇人抬手划了一个绝顶美妙的十字圣号，伯尔纳德不由自主也跟着划，从此她学会了划极美的圣号，使后来拜访她的人羡慕不已。

然后妇人退入山洞内部，光云也随她进去消失了。这是夫人第一次显现于伯尔纳德，后来直到7月她们又会面18次。伯尔纳德遇到的奇事传开后，成千上万的人挤到山洞前，但是只有伯尔纳德能看到妇人，其他人只是从伯尔纳德的表情上看出在发生什么事情。第八次会面时，人们看到伯尔纳德跪着膝行靠近山洞，用手在地上挖出一道山泉，并俯身喝了几口带泥和树叶的水。当地警察认为这个小姑娘是故弄玄虚，曾几次禁止，后来又在山洞前围了一个栅栏，但这既挡不住妇人与小姑娘会面，也挡不住群众前来。

有一次伯尔纳德问妇人是谁，她回忆：“妇人正站在玫瑰花丛上，那位置很像显灵圣牌上的样子。当我第三次请求她时，她的面容显出非常的庄严，她以那么谦虚的样子低下头来，合并双手捧到胸前，慢慢举目望天，又慢慢分开双手，向我倾身，用一种为情感所激动的声音说：‘我是始孕无玷者。’”

年少无知，身居乡野的伯尔纳德不明白“始孕无玷”是什么意思，她只是为妇人说出那称号时的仪态深深打动，而天主教教廷知道此事后颇为惊异。“圣母始孕无玷”是1854年12月8日由教宗碧岳九世钦定的一端信条，由此才正式确认妇人是圣母。伯尔纳德将圣母的那个动作牢记了一生，应请为无数造访者表演，使所有看到的人都被感动得热泪盈眶。后来露德圣母像就是根据圣母这个动作雕刻的，不过伯尔纳德说，塑像不应该是圣母的头抬起向上看，当时圣母只是眼睛向上看，美妙极了。她说塑像不及圣母万分之一的漂亮，痛心叹息他们把圣母弄丑了。

教会为这事组织了一个专门调查组严密清查，到1862年1月18日，当地主教批准了露德敬礼。不久来自各国各种信仰的名医也成立了一个“十六人国际医学委员会”，因为这里发生了太多的治愈事件。医生们可以随意考察任何自称是获得痊愈的朝圣者，教会并备有他们的完整档案。后来在这里建了三座教堂，一座在另一座之上，并有一座地下圣殿，建了许多水池，引入伯尔纳德挖出的那道泉水，许多人就在浸泡于水中时痊愈了。自1905年碧岳九世提倡圣体游行后，这里的圣体烛光游行汇成一片无边的光海，漫长的光河，蔚为壮观。露德成为世界上最著名的圣母朝圣地。

诺贝尔医学奖获得者卡莱尔在 1903 年曾亲往露德考察,并针对见闻写了一本思考录。1935 年他在《人的科学》一书中指出:“虽然我们从医学和外科的立场发现了不少,但尚未知道的还有很多,尤其在人的精神方面,我们只是摸到了表面而已。”至于露德之名传遍世界则得助于一位奥地利籍犹太作家韦飞尔·弗朗兹,他在 1940 年因逃避纳粹来到露德,竟由此机缘写了《圣女之歌》,一夜之间在美国成为畅销书,由此改编的电影上映后更是轰动了全美和欧洲。

露德圣母纪念日开始于 1907 年,称为“荣福童贞玛利亚显现节”,1970 年易名为“露德圣母纪念日”以削减显现的份量,而强调圣母和她给世界的讯息。这讯息是施洗约翰和耶稣基督所宣传信息的继续:“你们悔改吧!”

伯尔纳德后来加入仁爱修女会,做了一名修女,1879 年 4 月 16 日下午去世,她的肺病一直很严重。

法地玛圣母(Fatima),10 月 13 日 “法地玛三个秘密”几乎已尽人皆知,并念念不忘,时至今日梵蒂冈对“第三个秘密”仍守口如瓶,不肯透露一点消息。以此为题材写成的纪实、小说也有许多。

它们的起源是 1917 年在葡萄牙法地玛村附近,有三个孩子说他们看见了圣母。路济亚是个 10 岁的女孩,她的表妹雅育达 7 岁,表弟方济各 9 岁。那是 5 月 13 日中午,三个孩子正在一块洼地里放羊,突然一片强烈的光射在天空中,他们以为是闪电,可是天空没有一片云,太阳光很亮,不会下雨吧?他们想最好还是回家去,于是收拢羊群出山。刚走上一个山坡,又有一道闪光照满天空,惊慌中他们看到右边不远处有一位美丽的妇人站在一颗小橡树上。她穿着洁白如雪的长衣,像太阳一样发着光,孩子们不敢直视只模模糊糊看到她双手合掌端在胸前,右臂挂一串珍珠模样的念珠,末端是一个银光闪闪的十字架。妇人赤着脚,脚下有云彩一样的东西托着她,刚刚触到树梢。

妇人对孩子们说:“你们不要怕,我不会伤害你们。”声音悦耳甜蜜。

路济亚鼓起勇气问:“妇人,您从哪里来?”

“我从天上来。”妇人微笑着说。

“您想要我做什么?”路济亚小心地问。

“我来请你和我见面,一连六个月,每月 13 日在这同样的时间。到了 10

□□附：圣经小常识□□

月份,我一定告诉你我是谁。”

后来妇人照她所应许的每月 13 日回到橡树上。最后一次显现时,因传说有奇迹发生,从各地赶来的群众铺遍了田野,葡萄牙各家报刊也纷纷派记者去法地玛,并争相长篇累牍报道此事,或做各种解释,或纪实报道。

三个孩子中,方济各在 1919 年 4 月 4 日先去世,未满 11 岁。雅青达在 1920 年 2 月 20 日夜里饱受病痛折磨后离世。她先是染上感冒,高烧不止,后又转为肺炎,医生给她去掉两根肋骨,她干瘦如柴不能施麻醉,只得硬忍着,呼求着:“我的耶稣啊,这是为爱你,为了罪人悔改。”路济亚加入了加尔默罗圣衣会做修女,至今健在。1986 年 10 月,她将自己亲手制作的一挂念珠送给菲律宾总统阿基诺夫人,并称她是“天主赐给菲律宾人民的礼物。”

罗马教廷承认的圣母显现地(20 世纪)还有:比利时包兰(1932—1933)金心贞女;比利时宾鲁(1933)贫者贞女;委内瑞拉贝坦尼亚(1974—1984)。据计圣母在各处呼吁的信息一直是:信德、悔改、祈祷、补赎、守斋、刻苦、多读《圣经》、默想耶稣苦难、过圣善的生活、皈依和平。

中华圣母 中国的基督徒历来敬爱圣母,而且感情非常深厚,毫不亚于那些有长久历史信仰基督的国家。这也许与中国的孝道文化有关,或者是圣母的形象比三位一体的至尊“雅威”更具有现实性。当利玛窦那一批传教士进入中国的时候,圣母玛利亚的肖像便是他们传授天主教教理的重要部分。当时的中国人还不容易理解神由感孕降生成人的“奥迹”,并且对被钉十字架上的耶稣形象有些恐惧心理和迷惑不解,没法接受一个牺牲的痛苦的神。而对圣母则容易接受多了,中国人认识菩萨已有很长时间,并且已经在那之前一千年中将菩萨由印度的须眉大汉变成了中华的温婉女子。中国对慈惠的母亲似乎情有独钟。

圣母玛利亚很快为中国人所接纳,所有的信友家庭几乎都悬挂圣母像,在春节和其他宗教节日里还将圣母像贴在彩纸上,悬挂在大门外。当然也有许多人向圣母玛利亚祈祷,求她帮助驱除心灵中的魔鬼,身体上的疾病,或解救危难。在 16 世纪,许多中国人甚至认为“天主”是一位抱着婴儿的女子,这使传教士们费尽了口舌做解释。其实传教士们也曾为在中国见到的菩萨像与圣母像之相像惊奇过。伴随着天主教的传播,圣母玛利亚的精美画像总是

非常普及,作用也非常大。1601年当利玛窦神父将两幅大型圣母油画做为礼品呈送万历皇帝时,皇帝“惊呆了”,认定“她是一位活菩萨”,皇帝虔信佛教的母后也为她着迷了。1648年也在这两幅圣母像前,永历帝的皇太后、皇后、太子和宫中50多人一起领受洗礼,成为基督徒。1602年,从澳门带人的一幅圣母与婴儿耶稣像,对徐光启产生了深刻而具震动性的影响,成为他皈依天主教的主要媒介。他的传记上写:“祭卯秋公复至石城,往访利公,不遇,入堂宇观圣母像一,心神若接,默感潜孚。”他拜别圣母便去见罗若望神父,请求领洗,罗神父带他做了八天避静,出静后便为他付了洗。

利玛窦本人也非常敬爱圣母,一直为自己的故乡拥有“劳莱德圣母居室”这件圣物而自豪。他被批准进入中国恰是在圣母圣诞庆节上,即1583年9月8日,他便将自己在中国的第一所住院和圣堂献给圣母。祭坛上悬挂的圣母像就是他自己一路带来的罗马圣玛利亚大教堂中一幅像的复制品:圣母头戴披巾,怀抱婴儿耶稣。做为一位耶稣会会士,敬爱圣母是他们的传统。耶稣会创始人,罗耀拉的依纳爵所颁布的修会章程据说许多方面是在圣母感召下完成的,而且还有传说他的《神操》某些章节也是在圣母“口授”下编写成的。一位耶稣会会长阿奎维尔在1586年5月给利玛窦神父的信中说:“她(圣母)能给所有这些受沉重负担和精神烦恼折磨的人以慰藉,并解除他们的困境。”中国人与这些耶稣会士大概颇有同感,或许这也是人类共性。

随着教会的发展,中国便有了两处自己的声名卓著的圣母朝圣地:南方上海的佘山,北方保定的东闾。其实还有许多其他很有名的朝圣地,只是不列在庆节中,这里不作介绍,如:山西太原阪石山圣母,山东尖山圣母,吉林圣母山,内蒙古玫瑰营圣母等。

佘山朝圣地的形成始于19世纪,1860年至1863年时,国家不宁,战乱纷纷,在中国的传教士许多人染上疾病。1863年2月5日在上海徐家汇举行葬礼时,有5位神父和6位修士的11口棺材并列在一起。耶稣会地方会长为此潸然泪下,当即决定买下佘山南半座山,盖了5间房子,作神父、修士休息疗养之所。

佘山在上海市西40多公里处的松江平原上,几个孤兀的小山峰连成一线,诸峰中最俊丽、风景最美的是佘山,半山修竹密密麻麻行人难穿,半山古树苍郁道劲,饱蓄苍桑。东半山曾有四座庙宇,一所禅院;西北面有一座观音

□□附：圣经小常识□□

庙，一座余王庙；南山是天主教的几间房子。

1866年，松江总铎杜神父在山上房子旁边修建了一座小小六角亭，亭内摆放一尊圣母像，由一位中国修士陆省三绘制，取名“进教之佑”像，祈求并感谢圣母对传教事业的力助。1868年3月1日，主教亲往余山祝圣六角亭，参礼人三千多，是第一次公开的余山“进教之佑圣母”敬礼，从此这里便成为江南广大地区基督徒的朝圣地。

1894年，休养所房间的小教堂改建为一座大教堂，隐在半山腰修竹茂林中，称为中山堂。周围分别有露德圣母六角亭，耶稣圣心亭，圣若瑟亭，互相呼应，成一优美的人文景观。一条苦路从中山堂曲曲折折升到山顶，那里盖了一座小堂。1924年6月18日，天主教中华教会首次会议闭幕日，罗马教廷驻中华代表刚恒毅总主教，在上海徐家汇天主堂与全体出席会议代表，以隆重典礼把中华全国奉献给童贞圣母玛利亚，尊圣母为中华之后。次日，刚主教率领出席会议的15位主教及10位列席会议的司铎前往余山，再次将中华奉献给圣母。同时需要一张显示圣母为中华全国之后意义的圣母像做为“中华圣母”，评选中，“东闾圣母”被一举选中，命名为“中华圣母之后”^①。

1925年5月24日，余山山顶小堂扩建大殿工程奠基，历时二年竣工，容纳三千多人。站在大殿前的院子里周围百余里尽收眼底。新圣殿命名为“进教之佑余山圣母堂”，祭坛像是头戴王冠、右手执权杖、左手抱小耶稣站立的“进教之佑”圣母。同时订立“进教之佑圣母”庆节，根据建殿日定为5月24日。大殿是哥特式红墙绿瓦，彩色玻璃窗，堂顶是十字架。更多的朝圣者被吸引，不只是江南，北方也有许多人前来。

1935年9月16日，教廷驻中华第二任代表蔡宁总主教率领许多主教和公教进行会的司铎及会员，再次举行奉献中华于圣母礼。1941年，艰苦抗战期间，教宗碧岳十二世为鼓励并支持中国人民，特敕封余山进教之佑圣母堂为宗座二等大殿，与法国露德圣母堂同列，是远东第一座敕封圣殿。同时由于中国主教们请求允许举行“中华之后节”，教宗于同年12月8日特予核准，为中国钦定“诸宠中保童贞圣母玛利亚为中华之后”，立中华之后庆节，在每

^① 详见下文的东闾朝圣地介绍。

年5月31日庆祝。

1946年5月8日,教廷特准上海主教惠济良到佘山为存放于佘山的“中华之后”圣母像行加冕礼。次年5月18日,教廷驻华公使黎培理、南京总主教于斌及上海主教惠济良共同主持加冕仪式,参礼者有主教、神父、修士、修女、信友共6万余人。加冕礼后,行奉献中华礼,众人同诵“奉献中华于圣母”经文。

“梵二”大公会议后,教会年历改革,5月31日为“圣母访亲节”,中国主教团便在1973年呈教廷批准,将“中华之后庆节”易名为“中华圣母节”,并移至5月第二个星期六,即母亲节前日举行。属中国地方性庆节。

保定东闾村在保定市东南20公里,是清苑县的一个乡镇,1900年时已有700多名天主教信友,成为朝圣地也是起源于这个时候。传说在战乱期间,他们是依靠圣母取得了胜利,那时,妇孺老弱在教堂里祈祷,男子在城墙上抗敌,是圣母几次在城墙上和教堂上空出现退走了侵略者。据说圣母是穿白衣、披白纱巾出现的,容颜光洁,飘逸端庄慈祥。

1937年教宗碧岳十一世审阅了宗座驻华代表蔡宁主教呈递的《东闾朝圣汇报书》及《申请书》,欣然定准东闾为中华第二朝拜圣母之圣地。是年5月蔡宁主教协同保定、易县二教区主教亲临东闾朝圣,参礼者数千人。于斌主教、雷鸣远神父等也多次前往东闾朝圣。现任教宗若望保禄二世又颁定了东闾朝圣降福。

名为“中华之后”的圣母像,可以说就是“东闾圣母”,也可以说是另一幅。1908年,东闾本堂神父雷孟诺(P. Flament, C. M)希望画一张圣母像放在教堂内,在构思时想到外籍来华传教士都穿中国服装,为什么圣母不能。三思后,决定画一幅中国式的圣母像,便选出一幅由美国女画家所画的慈禧太后像为底稿,圣母的面容按圣体之后圣母,小耶稣像照Prague的圣童耶稣,设计后寄到上海土山湾由刘相公整理,请一位旅居上海的法国著名画家绘成。其重点表达圣母为天地之元后,地位崇高,雍容华贵。画面上圣母穿着慈禧太后式清朝旗袍,右手执权杖,左手揽着站在身旁的小耶稣,二人皆头戴王冠。圣母目下视,眸微启,和蔼慈祥,秀美端雅,仪态高贵;小耶稣亭亭玉立于圣母身旁,天真活泼,俊美端庄,双目炯炯,秀慧迎人,既有天主圣子之尊严,也有人

□□附：圣经小常识□□

性的爽朗和英姿。画面背景是蓝天白云，远山近树，湖光山色映出一片光辉，两瓶盛开的玉簪花一左一右，象征圣母的玉洁冰清。此乃东闾圣母。

东闾圣母与中华圣母又有一定的不同。原因是东闾圣母在上海绘成后，当地一位信友非常欣赏这幅画，愿以重金买下。画家让其征求主人意见，在东闾雷神父不答应的情况下，画家又为此信友照“东闾圣母”重绘一张以满其愿。1924年全国主教会议上征询“中华圣母”像时，就是这张重画的“东闾圣母”被发现而送交会场，被主教们一致选中，命名为“中华之后”。“中华之后”圣母像不同于“东闾圣母像”之处在于：圣母脸庞微显丰满，庄严古板，小耶稣也显得严肃，背景是宝塔、庄园。其实这幅圣母子像更像一幅传统的中国帝王像，不过形象上不如前一幅秀美。现在的“东闾圣母”像除油画外，有两幅美丽的汉白玉雕像。加冕的“中华之后”圣母像在上海佘山，另一幅完全相同的“中华之后”圣母像现在挂在台湾省台南市开山路主教府。还有一幅复制的中华圣母像则在圣地巴勒斯坦，圣母生活过的小村庄纳匝肋，那座领报大殿的正殿中。

世界著名的圣母朝圣地还有：

爱尔兰：诺克圣母(1879年)

匈牙利：乔尔圣母

俄罗斯：伊威隆圣母

意大利：劳来托圣母(圣家之屋)

阿根廷：卢昂圣母

奥地利：玛利寨圣母

西班牙：蒙赛拉圣母(1961—1965年)

土耳其：巴纳亚圣母

乌克兰：乌克兰圣母(1987年)

立陶宛：西卢瓦圣母(流泪圣母)

菲律宾：三邦卡圣母

埃及：开罗圣母(1968—1970年)

智利：安达科洛圣母

古巴：科伯尔圣母(仁爱圣母)

- 瑞 士:因尔登圣母(独修圣母)
- 荷 兰:海洋圣母
- 印 度:莫卡美圣母(宠爱圣母)
- 日 本:秋田流泪圣母(1973—1981年)
- 美 国:无玷圣母(华盛顿,全美朝圣中心)
- 捷 克:荷拉圣母
- 越 南:拉旺圣母
- 韩 国:丽珠流泪圣母(1985年)
- 罗马尼亚:忧苦之慰圣母
- 玻利维亚:科巴卡巴纳圣母
- 哥伦比亚:拉斯拉哈斯圣母
- 斯里兰卡:玛都圣母(兰卡圣母)
- 厄瓜多尔:基多圣母
- 南斯拉夫:美都哥里圣母(1980年)
- 哥斯达黎加:加尔大高圣母
- 阿尔巴尼亚:善导圣母(阿尔巴尼亚天主教的灵魂)
- 非洲基奥比云达:圣言之母(1981—1989年)

圣母庆节 庆节,“是为了在一特殊的机会,以不寻常的方式去生活大家所认同的事件”。基督教会所有庆祝的核心是感恩祭(弥撒),其基础是耶稣在最后晚餐上的遗嘱:这是我的身体,你们拿去吃;这是我的血,新而永久的盟约之血,你们去分喝。你们要这样做来纪念我。

初期基督徒在每个“主日”纪念基督苦难与复活的“逾越奥迹”,这是他们惟一的节日。这一天他们聚在一起掰饼,纪念耶稣在最后晚餐中的嘱咐,及十字架上的牺牲和复活,并伴以讲道和读经。掰饼是纪念的中心,也称“感恩祭”。那时,这一天按犹太人的安息日制,称为“一周的第一天”,是安息日后的第一天。耶稣复活是这一天,在晚餐厅显现于众弟子是这一天,赋予圣神也是这一天。这些组成耶稣基督“逾越奥迹”的内容、“感恩”的中心事件都发生在“一周的第一天”,初期基督徒称其为“上主所安排的一天”。这一天在《默示录》中首次出现一个新名称“主的日子”,不久便在希腊语各基督徒团体

□□附：圣经小常识□□

中传开,后来又译成拉丁文,即拉丁语系各国家“主日”一词的由来,也即后来流行普世的“星期日”。

初期基督徒在集会礼仪上与犹太会堂安息日的礼仪有些联系,到1世纪末逐渐脱离,有了独立的庆祝方式,不过各地方不太统一,但基本结构都一样。据犹思定记载,2世纪时各地庆祝普遍都包括:圣道礼(读旧约和新约)、讲道与祈祷、感恩礼(掰饼)。初期基督徒极为重视主日,视主日庆典为基督徒生存的必要条件,《宗徒教导》中强调:“由于你们是基督的肢体,不要由于不集会而使你们从教会中彼此分散……而要在主日抛下一切,热诚地奔向你们的圣堂。有人若在主日不聚会,聆听生命之言,并藉永存神粮获取滋养,那么在天主面前如何得宽宥呢?”“梵二”大公会议再次强调:“教会沿用导源于基督复活当天的宗徒传统,在每第八日,就是当地称为主的日子,或主日的那天,举行逾越奥迹。在这一天,基督徒都应该聚会……纪念主耶稣的受难、复活与光荣……,主日是整个礼仪年度的基础与核心”。(礼仪宪章 106)事实上,基督徒一直很注重主日集会,尤其是参与“感恩礼”,视其为“履行我们得救的工程”,是基督徒“生活的泉源”。

主日赞美诗中有几句这样的诗句:“在众多日子中的第一天,创造了世界;也是这一天,创造者复活,战胜了死亡,把我们解救。”基督徒在这一天不仅追念主的复活,也纪念基督徒自身藉洗礼而获得的复活,而要“弃旧更新,学习做他的门徒……开始新的生活。”由此基督徒也喜欢在主日或主日前夕为人付洗。

其实基督徒将每一天也看作一个“逾越”,甚至人生命中的每一个时段都被看作一个逾越——走向新生命,直到完成整个生命的逾越。直至1世纪末,基督徒一直在主日庆祝“主的逾越奥迹”,后来才规定每年一次在耶稣复活日隆重庆祝。尔后,许多其它名目的节庆也相继产生,安排在不同的日子中,“逾越”成为树干,成长为一颗有树枝、树叶和花的大树。各种节庆从不同方面展示同一“基督奥迹”,使人从多种角度认识基督的形象,及救恩的广度。由于这种发展,正如民历中不同的时令节期纪念日,教会也按时日推进展开庆祝,这个时序编排便称为“礼仪年”。它形成于公元10世纪。圣母节庆就是这株大树中的一部分,它们和其它所有礼仪安排一样,中心都是“基督的逾越”。

教会初期礼仪很简单,主要是每主日的感恩祭和洗礼。感恩祭也简单得很,以掰饼为中心,也称掰饼礼。集会祈祷辞也是即兴的,语言用地方语。4世纪由于君士坦丁大帝皈依,使教会在许多方面发生了很大变化,祈祷文逐渐定型,礼仪语言逐渐普遍采用拉丁文,组织制度化,神职人员也逐渐显贵化,礼仪步骤开始复杂而有程序。圣诞节也是在这个时期开始庆祝。由于耶稣基督创立的教成为罗马帝国国教,“长胜太阳日”便改为“教主显于人世”之日,即圣诞节。基督的教会也称为“普世公教会”(Catholic),译成中文时也称“天主教”或音译“加特利教”。不过感恩祭最重要的发展,后世仪式的形成主要归功于格里高利一世(ST. Gregory I. 590—604)教宗,他对圣乐的整理起到决定性作用。后来特兰托大公会议(1545—1563)进行过改革,19世纪本笃会又发起过礼仪改革运动,并对艺术界影响甚大,“梵二”大公会议(1962—1965)又有一次大的改革。每一次礼仪改革都是随着社会发展对当代人实际生活环境和文化的适应。教会说构成礼仪的“并非礼规和经文,而是每一时代、每一地方的祈祷生活,天人交往的历史”,目的是“敬礼天主,成圣自己”,所以时代性很强。

敬礼圣母现存最早的考证记录,是在纳匝肋相传为圣母宅址遗迹所发现的一块约2—3世纪的石刻,上有“万福玛利亚”字样,这是天使报喜时说的话。3世纪的一份埃及纸卷上写有赞美圣母的诗句:“天主圣母,我们投靠你仁慈的荫庇,当我们陷入诱惑时,请勿拒绝我们的呼求,请救拔我们脱免危险。无玷者!万福者。”可见在2—3世纪初期基督徒中已有对圣母敬礼和祈祷的雏形。但是初期基督徒所有的注意力都集中在耶稣的复活与圣神降临这些极为醒目的事件上,无心旁顾,对耶稣的母亲只是自然地敬重。后来随着人们对耶稣的认识和神学发展,逐渐注意到耶稣的一生,圣母显出其特殊意义。4世纪左右有一本《圣母升天记》,对圣母作了较多叙述;431年厄弗所大公会议宣布“天主之母”的信条,首开教会史上钦定圣母信条之例。事实上,《四福音》和《宗徒经书》中关于圣母的文字已经很多,两千年前是一个妇女没有任何地位的时代,一个母亲能够凭靠儿子之名而被人们注意和接受,即使在现代也是罕见的事。

从6世纪以后,由于对基督人性方面的重视,圣母敬礼也进入一个新阶段。同时由于教会迅速发展,各种有形形式的形成,政教合一的影响,虔诚

□□附：圣经小常识□□

“基督的人性”也成为整个中世纪的特征。艺术上开始写实，教堂倾向于宏伟，由“教会之家”变为“天主的圣殿”，而且写实的耶稣高坐于君王宝座之上。加之“亚略异端”否认“圣子天主性”的冲击，引起教会内部激烈辩论和反省，格外强调天主性与人性的同一，“圣父圣子同性同体”，祈祷也由“借圣子向圣父祈祷”转为直接向基督祈祷，但被强调“人性”的基督却高居于天父怀中，天人关系被拉远，祈祷姿势也由立姿中加入跪姿（813年），结果使信友对圣母的依恋更强，常求圣母向圣子和圣父转祷，引起后来几个世纪中对圣母敬礼的轰轰烈烈展开，甚至许多信友只向圣母祈祷请其转祷，少向耶稣祈祷，直到“梵二”大公会议又复强调直接祈祷于耶稣。

但是对圣母的敬礼，使人们也注意到天主对人类的拯救过程中，人类对天主的开放性及人与天主配合的积极性上之重要作用；另一方面对“文艺复兴”也起到相当的推动作用。

教宗碧岳十二世在其“天人中保”通谕中说：“在天上的圣人中，天主之母童贞玛利亚是我们以特殊方式敬礼的对象。因为她从天主所接受的使命，她的一生与基督耶稣的奥迹极紧密地结合在一起，没有任何人像她那样紧紧地追随了降生成人之圣言的芳踪；也没有任何人像她那样在天主子至圣圣心前享有那特殊的宠爱和能力，并且透过圣子同样在天父面前享有。”“梵二”《礼仪宪章》也说：“在每年周期循环纪念基督的奥迹时，圣会也以特殊的教爱敬礼天主之母荣福玛利亚，因为她和她儿子的救世大业有密切不可分的关系。教会在玛利亚身上，仰慕称扬救赎的卓越成果，就像在一幅清晰的影像上，教会欣然瞻仰着它自己所期望完全达成的境界。”

耶路撒冷是各种圣母纪念的主要发源地，正像它在其它方面的作用一样。它在整个宗徒时代，甚至更晚些时期，一直处于母教会地位，又是主要朝圣地，每个基督徒都向往前去凭吊基督生活过的遗迹，古代不少节日和敬礼都从这里起源，然后传向各地。

耶路撒冷起源的庆节，多数与“救恩事件”实际所在地有关，后来在演变中才有了信理解释。如：圣母蒙召升天节，预报救主降生节，献耶稣于圣殿

节,圣母圣诞节等^①都是睹物思人,为纪念当地所发生的事件而起。只有天主之母节源于罗马,日期安排是与罗马新年狂欢对抗,属于理论上的,但是二三世纪时,东方会早已有“天主之母”称呼。

中世纪后,庆节由罗马教廷颁定,有些是属于信理上的,但源起仍是东方为多,如圣母访亲,圣母无玷始胎。有一些是由修会庆节扩展开来的,如:圣母痛苦,圣母圣心,圣母元后。有的是为了感恩,如玫瑰圣母。

梵蒂冈第二次大公会议后圣母瞻礼

日 期	瞻礼名称	类别
一月一日	天主之母	节日
二月二日	献耶稣于圣殿	庆日
二月十一日	露德圣母	自由纪念
三月廿五日	预报救主降生节	节日
五月第二个星期六	中华圣母	地方庆祝
五月卅一日	圣母访亲	庆日
五/六月耶稣圣心 节后星期六	圣母无玷圣心	庆日
七月十六日	加尔默罗圣母	自由纪念
八月五日	圣母大殿祝圣日	自由纪念
八月十五日	圣母升天节	节日
八月廿二日	圣母元后	纪念
九月八日	圣母诞辰	庆日
九月十五日	圣母痛苦	纪念
十月七日	玫瑰圣母	纪念
十一月廿一日	献圣母于主殿	纪念
十二月八日	圣母无玷始胎节	节日

^① 本书只谈圣母的庆节。

□□附：圣经小常识□□

天主之母节(1月1日) 玛利亚是耶稣基督的母亲,而耶稣是人更是天主,是三位一体的第二位——圣子(圣言),他兼具人性和天主性,所以玛利亚也是天主的母亲。

当初天使向童贞女玛利亚传报时说:“圣神要临于你,至高者的德能要荫庇你,那要诞生的圣者,要称为天主的儿子。”(路加福音 1:35)依撒伯尔曾向玛利亚欢呼:“我何其卑微,哪堪当我主的母亲莅临这里。”(路加福音 1:43)圣保录书信中写:“时期一满,天主就派遣了自己的儿子,生于女人,属于法律权下,好赎出在法律权下的人,使我们获得义子的地位。”(迦拉达人书 4:4—5)这一天的弥撒经文强调:“耶稣是婴孩又是天主,圣母是童贞,又是母亲”。但是她所以成为“天主之母”,更主要的不是血缘关系,而是她对天主的开放,对天主旨意的承行,“我是上主的婢女,请依照你的话在我身上成就”。她的尊位如她赞主辞中所唱:“今后万代的人都要称我有福。”

这是一个东西方教会中最古老的圣母庆节,宗徒时代已有“天主之母”信仰,三四世纪的教父著作中出现“生育天主者”称号,并进入祈祷文。431年厄弗所大公会议正式宣布“天主之母”为信条,历史上许多教宗都曾颁谕论及此题,直到“梵二”大公会议颁布的《教会宪章》,其中第八章设专题论及圣母玛利亚为“天主之母”,并强调玛利亚在基督奥秘救贖中所担负的责任,和她在教会内的地位。

拜占廷礼和叙利亚礼在圣诞节次日12月26日庆祝圣卒世童贞“天主之母”庆节,5世纪即成传统;歌普特礼在1月16日庆祝;罗马礼选在1月1日,因为这一天是罗马的新年,人们饮酒作乐,歌舞狂欢,有许多迷信和腐朽活动,为抵抗影响而特定此日。同时这一天也是耶稣圣名节,也是圣诞第八天庆祝的最后一天,三庆归一很隆重。

正式列为普世庆节,开始是由于18世纪葡萄牙王若瑟·厄玛努尔请求圣部批准在本国公开庆祝,1751年1月22日梵蒂冈圣礼部颁布文告正式批准,节日定为每年5月1日。后来各地主教纷纷请求也庆祝此节,到1931年,教宗碧岳十一世借纪念厄弗所大公会议钦定“天主之母”信条1500周年,于圣诞日颁布文告“真理之光”通谕,将此节日推广到全球正式公开庆祝,定为10月11日,同时颁定节日弥撒和日课经文。1969年梵二会议后,礼仪年历又恢

复古老传统,在每年元月一日庆祝。

“真理之光”通谕中引用尼各老立比德的话说,“童贞圣母玛利亚是天主之母,她的地位超越诸品天使,高居爱品和炽品天使之上。她是天主之母,因此至洁至圣,万物无可比拟。她是天主之母,因此满被恩宠,超越诸圣人之上。”

这一天的弥撒经文说:今天光明将照耀在我们身上,因为上主已为我们诞生了(进堂咏);借玛利亚孕育耶稣,人类得到永远的救恩(集祷经);玛利亚答应做天主之母,是人类得救的开端(献礼经);玛利亚不仅是基督之母,也是教会的慈母(领圣体后经)。

这个节日也是对人的至高尊敬,人是如此有价值。竟使造物主取得人的存在形式,进入女人的子宫,“道成肉身”成为人类中的一员。人类又是何等幸运,有一位身为天生之母的人为人代祷,代求。人又是何等自豪,人类中竟然有一位如此洁净无瑕的人,堪做“天主的母亲”。

圣母领报节(也称预报救主降生节,天使报喜节)(3月25日) 东方教会非常重视这个节日,东正教神学家甚至认为在这个日子,天主同人类开始神秘交往,认为这是人类得救的重要事件之一。天主教虽然不像东正教那样强调,但也认为天主圣子的降生为人是宇宙历史中空前绝后的惟一“大事”,而此节所庆祝的正是这大事的开始。庆节所以选在3月25日是由12月25日回推算出的耶稣受孕日期。东方教会在6世纪时已普遍庆祝,罗马教会的庆祝从7世纪末才开始。节日名称原为“对主的宣报”,中世纪由于对圣母敬礼的发展,改称为“圣母领报”,梵二后1969年礼仪年历又改回为“预报救主降生”或“天使报喜”。

这个节日的核心是庆祝“圣子耶稣”降生救赎人类的奥迹,是基督教会庆祝的主要事件,是“主的庆节”,但同时也注意到玛利亚(人)与天主计划的合作,所以“救生之母”角色的意义也很重要,也算圣母的庆节。是玛利亚的同意开始了一个新纪元,导出默西亚时代的开始,在玛利亚身上应验了旧约预言的一个征兆:“有一位贞女要怀孕生子,他的名字叫厄玛利努尔(天主与我们同在)。”本节日有一专用颂谢词:“天使传报,基督将要降生救人,居住人间。童贞女以信心接受了这项喜讯,她藉圣神的荫庇,以自己的净血孕育了

□□附：圣经小常识□□

尔之圣子，履行了上主对以色列的许诺，实现了万民的期待。”这日弥撒中当“信经”念到“他因童贞玛利亚取得肉躯而成为人”时，全体下跪，表示对降生成人的天主子致以朝拜之礼。

教宗乌尔班二世(1088—1099)曾特赦此日，并颁定早、午、晚诵念“三钟经”。

圣母升天节(8月15日) 在厄弗所大公会议之前，地中海东岸地区已在耶路撒冷革责玛尼山园附近庆祝“圣母安眠节”，那里有若望等宗徒为圣母修建的精美但没有使用的石墓，墓上已建了一所教堂。5世纪末期东方庆祝此节已很普遍，公元600年东罗马帝国皇帝莫理斯命令整个拜占廷帝国于8月15日隆重庆祝。7世纪初传入罗马，后来教宗西泽伍一世加上游行庆祝。740年礼书中称此节为“圣母休息庆典”，772年教宗哈德里安(Adrian I, 772—795)礼书改称“圣母升天节”。7世纪中叶时，也有称此节为“圣母诞辰节”。此“诞辰”是指逝世，亦即诞生在天上的日子。这些名称指示出“圣母升天奥迹”意义的不同幅度。

7—8世纪时，罗马礼书在弥撒游行前的经文阐释了“圣母升天”的思想：“主啊！今天为我们是可敬的节日，天主圣母在这天接受了暂时的死亡；你的圣子，我们的主由她诞生，所以她不能为死亡的锁链所困扰。”八九世纪，教廷表明：玛利亚不是由人道怀孕，无痛苦分娩，亦不朽地离开了世界，这是明证天主的话，她为“满被圣宠”者，无所欠缺。13世纪后，是基督教神学的又一黄金时期，经院派勃兴，产生许多泰斗级神学大师：大亚尔伯，托玛斯，伯尔纳多，文都辣，伯尔纳定，雅尔方索，苏来亚等，他们都极力称颂“圣母升天”。16世纪以后，圣母升天庆祝更加隆重。1849年，碧岳九世教宗筹备“圣母无染原罪”通谕时，许多主教提出请钦定“圣母升天节”，1869年12月梵蒂冈第一次大公会议上主教们再次请求，但遇上战争蔓延，会议暂停，直到1950年11月1日教宗碧岳十二世正式颁定“童贞玛利亚灵魂肉身蒙召升到天国的荣耀”为信理。碧岳教宗宣布：“童贞玛利亚由于她自受孕之始，便被天主预先因耶稣救赎的功劳，使她不受原罪任何玷污，她在完结了尘世旅程后，便被天主领她灵魂肉身一同升天去了。”

8月14日晚的前夕弥撒经文表达出本庆节的主题：“玛利亚，你今天被

高举到众天使之上,同基督凯旋进入永恒的天乡;人间对你的赞美,有口皆碑。……基督,你今天加给她无比的荣誉,求你因她的转求使我们……日后也能与圣母一同荣登天庭。”(集祷经)在15号的弥撒经文中强调圣母在天上的荣耀,进堂咏引用了默示录的话:“天上出现了大异兆:有个女子身披太阳,脚踏月亮,在她头上,戴着十二颗星的冠冕。”颂谢词则集中表达了圣母升天奥迹的意义:“……童贞圣母蒙召升天,是尔教会要达到之圆满境界的开始与典型,也是尔子民在人生旅途中确切的希望和安慰之凭证,尔不愿意她在坟墓中腐朽,因为尔的圣子——一切生命的创造者,曾由她取得肉躯而诞生。”圣母蒙召升天为人类揭示了基督逾越奥迹在人身上的最完美效果,鼓励人在追求并分享圣母所达到的光荣,一如集祷经中所说:“你赐给了你圣子之母灵魂肉身以天国的光荣,愿我们也以天国为人生目标,得与她同享荣福。”“荣登天国”一直是人类的向往,玛利亚蒙召升天象征着一个得救人性的美丽,也是人类未来的预示。

献耶稣于圣殿(也称圣母取洁)(2月2日) 庆祝路加福音记载耶稣诞生后40天被献于圣殿之事,同时还有玛利亚进行取洁。有关此节的最早记载是艾特丽的圣地朝圣记。她记述,约在公元386年时,耶路撒冷于“主显节”后第40天举行一个大庆节,并有盛大游行到“复活堂”,在那里讲道解释路加这段记载,全部庆典以弥撒结束。6世纪时已传到叙利亚和君士坦丁堡等地,称为“相遇”(Ypapanti),纪念耶稣首次到父的殿中并遇到西默盎和亚纳。这一直是主的节日。

7世纪时,罗马教会也接纳此节。8世纪,有些地方称为“圣玛利亚取洁节”,后来新名渐占优势,直到18世纪,法国礼仪又用“主的奉献”一名。1969年,礼仪改革后,正式采用“献耶稣于圣殿”,清楚指出,是一属于“主的节日”。“圣母取洁”取消,因为依教会理论,圣母完全无罪,不需要取洁。

这一天的游行在黎明前举行,参礼者每人手持蜡烛,意义是纪念西默盎称耶稣为“启示异邦的光明”。所以它有个别名叫“烛光节”(Candlemas Day)。祝福蜡烛的仪式出现于10世纪。

圣烛弥撒的另一意义是,为使人记住耶稣是世界之光。耶稣说:“我是世界的光,跟随我的,绝不在黑暗中行走。”若望福音说:“在道内有生命,这生命

□□附：圣经小常识□□

是人的光，这光在黑暗中照耀，黑暗却没有胜过他。”耶稣对追随他的人说：“你们是世界的光，地上的盐。你们的光应在众人面前照耀，使人们看到你们的善功，荣耀你们在天大父。”信友们多喜欢将节日上点过的蜡烛带回家去，在家庭祈祷中点燃起来，纪念真光耶稣就在中间。

圣母访亲节(5月31日) 5世纪，拜占廷帝国在7月2日纪念圣母的一件外衣被保存在君士坦丁堡郊区一座小堂内，当天的读经是圣母见表姐依撒伯尔，及她的赞主曲。1263年方济会将此节日列入修会庆祝。1389年教宗乌尔班六世(1378—1389)令普世教会庆祝，祈求圣母平息当时教会内的纷争。碧岳五世时正式纳入教会礼仪年历。1969年礼仪年历将此节定为5月31日，放在“天使报喜”和“若翰诞辰”二节日之间。

此节纪念玛利亚对表姐的友爱，分担他人急需，更纪念她顺从圣神指引的行动。在“领圣体后经”的祈祷中祈求“天主，让我们在圣体圣事中认出基督的临在，就如若翰在母亲怀中认出基督而欢跃一样”。圣母访亲表面上是两位表姐妹的相遇，实际上是两位表兄弟，前驱与主人的会晤。若翰借此会晤在母胎中便得到圣化因而欢欣跳跃。圣母也因表姐认出她为“吾主的母亲”，立刻尽情表达心中的喜悦和对天主的感激，唱出那首永垂万世的赞美诗——圣母赞主曲(Magnificat)。这也是此庆节弥撒的意义：庆祝天主对人所做的奇事——“我要叙述他为我做了何等奇事”。

圣母元后(8月22日) 教父和圣师们的著作，以及教会敬礼圣母的一些古老祷词和圣歌说明“元后”或“母皇”的称呼是基督教会的古老传统。在天使传报时曾告诉玛利亚：“你要怀孕生子，并要给他起名叫耶稣……他要为王，统治雅各的家，直到永远，他王权没有终结。”所以这位永恒君王的母亲被称为“元后”、“母皇”自顺利成章。这尊称表明她地位的崇高，和她在教恩史中与基督关系的密切，以及她对人类所完成的功迹。

1954年11月1日，圣母年结束时，教宗碧岳十二世特颁“天上母后”通谕，明令整个教会在5月31日举行此节。1969年新礼仪年历改为8月22日，圣母升天节后第八天，使圣母元后职位与蒙召升天的密切关系显示得更清楚。“圣母元后”的基础是基督逾越奥迹，基督经过痛苦、死亡而后复活升天，‘坐在天主的右边’。基督的奥迹也延续在他的肢体——教会中，特别是

他的母亲身上。圣母的升天，“元后”，也是她的逾越奥迹之完成，得以分享基督的光荣。这天的集祷经中说：“天主，你曾使你圣子之母，作我们的母亲，和天地的元后，求你使我们仰赖她的转求，将来得升天国，获享作你子女的荣耀。”

圣母诞辰(9月8日) 5世纪中叶，耶路撒冷圣殿以此靠近羊门的水池附近建了一座圣堂，9月8日为圣堂祝圣纪念日；又有传说该堂建在玛利亚父母的宅址上，是玛利亚诞生地，到6世纪，9月8日便成了纪念圣母诞生的日子。6世纪中叶，拜占廷教士罗曼努斯曾为庆祝圣母圣诞节作过一首著名的赞美诗。

7世纪，节日传到罗马，同列为圣母四大庆节之一(圣母取洁、圣母领报、圣母升天)，并辅以游行礼。1243年依诺增爵四世教宗(1243—1254)向圣母还愿时，钦定圣母圣诞节，并增加节后八天纪念。1955年碧岳十二世取缔后八日纪念。

庆祝玛利亚诞辰，是因为“正义的太阳，我们的主基督由她而生”(进堂咏)，“求主赐我们欢欣庆祝圣母的诞辰，因为她的诞生给世界带来了救恩的曙光和希望”(领圣体后经)。这天的福音诵读耶稣的族谱，和若瑟领受天使报喜，为指出耶稣因圣神降孕，生于玛利亚之童身，“是天主亦真人”。玛利亚的诞生，和若翰的诞生都是作为“前驱”，为天主所拣选，准备基督的来临。教会庆节年历中，只有三个诞辰庆日，即耶稣诞辰、圣母诞辰和若翰诞辰。通常教会对各圣人是庆死不庆生，因为一般在世都有罪过，逝世时若功德圆满，便是诞生于天乡，所以才庆祝。纯人类中只有圣母(始胎无原罪)，若翰(在胎中时蒙赦免原罪)在出生时即无玷污罪，才要庆祝他们的诞生。

圣母痛苦(9月15日) 4世纪时人们已开始纪念圣母玛利亚在十字架下的哀恸，尤其东方教会在纪念耶稣苦难时，也纪念圣母的苦难，后扩展为纪念圣母一生所受的各种苦难。中世纪时传入西方教会，同时开始追念圣母喜乐配合圣母痛苦。起初列为五种喜乐补偿她看到耶稣在十字架上五伤所感受到的痛苦，12世纪发展为七乐，13世纪稍加改动，仍保留“七”：领报、访亲、耶稣诞生、贤士来朝、圣殿讲道、复活、圣母升天。针对“七乐”，便出现了“七苦”：西默盎预言、埃及逃难、耶稣12岁失踪、目睹耶稣背十字架登山、十字架

□□附：圣经小常识□□

下、怀抱耶稣圣尸、耶稣安葬。

1724年教宗本笃十三世(1723—1730)制定“圣母玛利亚七苦节”，在耶稣苦难日前的星期五庆祝，以示圣母痛苦与耶稣苦难的关系。同时一个圣母之仆修会在9月第三个主日庆贺同一节日。1814年教宗碧岳七世通令普世教会庆祝。1913年碧岳十世将庆节移到9月15日，即“光荣十字架”次日，说明耶稣被钉十字架是圣母的主要痛苦，但十字架又不只是痛苦，有更重要的一面是光荣和胜利之象征。同时提醒人像圣母那样跟随耶稣。1969年新礼仪改庆节名为“圣母痛苦节”以避免强调个体事件，而注重完全的与耶稣同甘共苦。

表现圣母痛苦是许多名画家和音乐家的好题材，米开朗基罗的“哀悼基督”是绝世名作。弥撒中的一首圣咏 STABAT MATER，有许多大音乐家的谱曲，是叙述圣母各种痛苦的诗歌，歌词大概是文都辣所作。教会内部通行的圣母七苦像常有七把利剑刺在心上。

玫瑰圣母(10月7日) 此庆节远因与诵念玫瑰经有关，其确立却是西方一连串胜仗的感恩。

15、16世纪已盛行诵念玫瑰经，并有玫瑰经善会成立，玫瑰经最早在1547年出现于西班牙。1572年奥地利在肋班多(Lepanto)击退土耳其军，人们认为这次胜利是诵念玫瑰经的效果，教宗碧岳五世将10月7日定为“胜利之母节”。1573年教宗格里高利十三世(1572—1585)令有玫瑰祭台的圣堂举行“玫瑰经节”，节日定于10月第一个主日。1716年欧洲又在彼得华坦(Peterwardein)对土耳其战争获胜，教宗克莱孟十一世令普世教会庆祝“玫瑰经节”。教宗碧岳十世又移庆日回10月7日。1960年修订礼规更名为“玫瑰圣母节”。

这天的弥撒经文已完全没有战役胜利感恩的色彩，所注重的是耶稣降生、苦难和复活奥迹，默想天主救人的计划，借圣母助佑，参与耶稣的救世工程。

圣母奉献日(11月21日) 此庆节源于庆祝拜占廷时代建于耶路撒冷的一座圣母教堂，该教堂祝圣日是543年11月21日。8世纪时开始在这天庆祝“圣母奉献日”，根据是伪经“雅各福音”说玛利亚在三岁被献于圣殿接受教

育。12世纪传入英国,1472年教宗西斯笃四世引进罗马。后来圣经学家都认为此传说合乎犹太习惯,一度取消。梵二后出于尊重东方教会又列入礼仪年历,是一种合一的表示。但在德国教会已改为“耶路撒冷圣母纪念日”以取消传说色彩。

本日弥撒经文强调:玛利亚一如耶路撒冷是天主特选的临在居所,她将是万民团聚的中心,是全人类的喜乐。

除去纪念圣母的庆节,天主教会还将每年中的两个月份献给圣母:5月圣母月、10月玫瑰月。这两个月与其它几个圣月意义一样,如3月圣若瑟月、6月耶稣圣心月、11月炼灵月,都是为使人有意识地趋善避恶,加强灵修,相亲相爱,追随耶稣基督。

圣母月 5月,万物复苏,生机勃勃,人们兴高采烈地踏青、游春,抒发冬日的压抑,领略大自然清新的生命和蓬勃的力量。

圣母,诸德齐全,始孕无玷,在一切受造天使和人类中最美善圣洁,所以将一年中最美好的月份献给圣母,象征圣母的明丽、纯洁,和蓬勃、美善的生命活力。使人在欣赏大自然明媚春光时,也能想到为自己寻找一个新生命,清洁美好的新心灵,效法圣母,善走耶稣之路。

5月的花草是柔弱的,需要园丁精心培育;复活节洗涤了罪污的灵魂是空阔的,需要圣洁母亲的照顾,以天恩充满并滋养。

5月是美好的,5月需要美好的生活养育生命。

圣母月的来历已不可考,有人说是16世纪一位圣人所创立,有人说是18世纪耶稣会所推动,也有人说起源于18世纪罗马城一位孤童。那个天真而热诚的儿童,在阳历5月一个清风和煦的晚上,召集了一两个伙伴提着灯笼到一尊圣母像前唱颂了一遍圣母祷文,他们的歌声优美真挚,带着纯洁的童音,在宁静的夜色中传了很远,许多人为之陶醉。第二天晚上来了更多的孩子,后来一些大人也加入了这夜色灯烛中的歌唱,一连一个月天天歌声悠扬,那些参加的人们为那美好气氛深深沉醉,心情喜悦安怡,成为他们全年的美好回忆。第二年5月,他们又这样祈祷了,逐渐便形成风俗,并传往各地,被纷纷仿效。教宗又颁赐了许多大赦,5月圣母月便成为约定俗成的庆典,许

□□附：圣经小常识□□

多人利用圣月去各圣地朝圣。一个月内每天有题目不同而内容相联系的“默想神工”由一人、多人，或在教堂、私宅祈祷之前进行。

玫瑰月 10月是一个美好的月份，金风送爽，五谷丰登，人们辛苦一年有了收获，是一个丰盈、轻松和欢庆的季节。

耶稣救赎人类工程已圆满完成，他通过化成肉身，历经人生悲欢顺逆，以神性显于肉体，讲道治疗精神，也治病强健身体，最后走上十字架，完成最终的苦难和光荣，并得以圣母完美配合，使人类重归天父之怀。这是天主的胜利，也是人的胜利。在金秋收获的季节，基督徒也要纪念逾越奥迹的完美实现，而玫瑰经正是对耶稣一生从降孕到苦难、复活、升天的完整纪念，所以选出10月并命名为玫瑰经圣月来庆祝。

1883年的时候，教宗良十三世颁发通令，规定整个10月为“玫瑰经圣月”，月内信友每日在明供圣体下，公诵《玫瑰经》十五端，《圣母祷文》一遍，《求圣若瑟垂允诵》一遍。“玫瑰经圣月”的发起是当时“异端”学说很多，为求圣母保佑教会平安。

至于玫瑰经的来历却是源于《圣经》，9世纪前已形成经文，只是各地互不统一。到了1200年，据说圣母亲自把念玫瑰经的方法传示给多明我会创始人多明我，玫瑰经一时风行教会。1460年真福亚拉诺神父再次推动念玫瑰经，掀起又一高潮。1859年，圣母在露德显现给牧羊女伯尔纳德时，这小女孩说她看到圣母手中拿着玫瑰经念珠。1917年圣母显现于葡萄牙法地玛时，三个孩童说他们也看到圣母手中拿着玫瑰经念珠。

玫瑰经所纪念的是整个救恩史，包括耶稣救赎事业一生所经历的喜乐、痛苦和光荣，从头至尾都是圣经，是福音的祈祷。其中不只天主经和大部分圣母经直接来自福音，所有玫瑰经奥义也都直接取自福音。欢喜奥义取自路加福音第一、二章所记载的耶稣童年史；痛苦奥义基于四福音所有关于苦难的记录；荣福奥义反映福音跨入圣神与教会的新纪元。玫瑰经奥义系统概括地把基督启示给人，使人较圆满地了解他。整个玫瑰经的中心是耶稣基督，虽然这些祈祷文的确是献给圣母的，但圣母生活的中心就是耶稣基督，离开耶稣基督就没有生活。所以几乎所有虔诚的天主教友天天都念玫瑰经。

各代教宗都很推崇玫瑰经，现任教宗若望保禄二世说：“玫瑰经是我特别

喜爱的经文,那是多么美丽,言语简洁而内容丰富,意义深远。由经文引领我们多次重复诵念圣母由总领天使和依撒伯尔口中所听到的话,而这正是整个教会在参与着的生活。”

玫瑰经由欢喜五端、痛苦五端、荣福五端组成,纪念耶稣的诞生、苦难和光荣,默想他一生中的重要事件及圣母与他的关系。经文由信经开始表达信仰,接着一遍天主经,十遍圣母经,一遍光荣颂,然后是默想内容。十五端照此重复。

玫瑰经是配合数珠念诵的经文,英文称做 ROSARY,由拉丁文 ROSARIUM 变来,意为“玫瑰花圃”或“一束玫瑰”,取意为一串祈祷文如一束玫瑰花献到天主台前。为什么将祈祷文称为玫瑰呢?因为玫瑰在西方有“花后”之称,馨香娇美,风姿艳逸,花期长,花朵大,香味醇,是爱情的象征,同时玫瑰是带刺的,象征痛苦和爱之艰难,颇有“不经一番寒澈骨,那得梅花扑鼻香”之寓意。诗人们在赞颂圣人德表时喜用各种花卉来做比喻,赞美圣母时多用“百合”、“玫瑰花园”、“玄义玫瑰”等。有一个比喻说,圣母蒙天主恩宠的灵魂和肉身美丽纯洁犹如白玫瑰;圣母爱主爱人的热情尤如红玫瑰;圣母的忍耐勇敢与耶稣同受钉死之苦,犹如长在带刺的玫瑰树上的紫玫瑰。诵念玫瑰经时,一面赞颂圣母的各种美德,一面好似采摘玫瑰花,编成美丽的花冠送于圣母,以示敬爱,为此玫瑰经又称为“玫瑰花冠经”。

玫瑰经所用的经珠形式来源很早,或者可能是受结绳记事启发。佛教徒也是用经珠计算他们的祈祷次数。基督教会初期,旷野隐修士在小亚细亚和北非一带的沙漠中隐修,终日祈祷,用小石子或绳结来计算他们一日中该念的经文。苏索曼的初期教会史中记载:隐修圣人保录每天装 300 粒石子,每念一端经,抛去一粒,抛完 300 粒便念完了一天的经文。

4 世纪后,隐修人渐多,由独居而成团体,他们的主要工作就是祈祷。念 150 首圣咏时,有些不懂拉丁文的修士便用诵念天主经代替,为了方便而用绳子结结或穿上石头、木块计数,称为“祈祷在天我等父者”(Pater Noster)或“可怜的不懂拉丁文者的短日课”(The poor man's Breviary)。后来在俗信友仿此法祈祷,使这种结绳计数成为一种艺术品。11 世纪时,“天主经珠”在英国和爱尔兰首先流行起来,制造这种串珠成为一种小手工业,伦敦有一条街道便取名为“天主经珠制造者路”(Patersnoster Road)。那时手佩念珠成为一种