

序 言

丁光训

《圣经》不但是指导基督教信徒信仰和行为的具有权威性的宗教经典，它也是人类文化的一个重要产物和结晶，同时还不断对人类文化产生影响，《圣经》已经被翻译成一千几百种语言。正象不研究佛学就无法深入了解中国文化一样，不研究基督教《圣经》也就无法深入了解西方的语言、历史、哲学、文学、音乐和美术。恩格斯在他的探索中十分重视对《圣经》的研究。关于早期基督教，他根据《圣经》材料，在基督教学者的研究成果的基础上写过三篇重要论述。在他《德国农民战争》这一著作里，他描述了当时教会在动荡中的分化，研究了以闵采尔为代表的神学激进派怎样用解释《圣经》去配合群众斗争。

《圣经》形成在亚、非、欧三大洲交会的巴勒斯坦。它是希伯来民族给予世界的一份贡献。它不是一本书，而是不同时期六十六卷书的文集，其中最早的材料编成于公元前一千年，最晚的部分属公元一、二世纪。它的内容除了古代创世和人类幼年的故事外，有历史、法律、民谣、诗词、传奇、政论、书信、格言，还有宗教热忱和爱国正义密切结合，充满慷慨激情的言行记录，等等。在整本《圣经》里，我们不时看到希伯来民族优秀人物在艰难危急处境中的忧患、紧迫、忏悔和向上帝呼求救助的心态，而这种心态每每是用他们的特殊语言和象征来表达的。

在一段不短的时期里，“鸦片”二字被说成为马克思给予宗教的定义，似乎足以点明宗教的实质；因此，处理任何涉及宗教和宗教徒的问题，一概不得脱开“鸦片”这一概念，否则就是叛逆离

经。黑格尔在《哲学史讲演集》里说过：“天下最容易的事，莫过于随意依照一个原则去乱抓材料了。”在那个时期里，对一切宗教现象的“研究”都由那个定义来主宰，搜集所需要的材料。既然如此，《圣经》不用翻阅，就可以断定它充满着鸦片毒汁。至于就人类文化来说，《圣经》占有多么重要的地位，则被置之不顾。它就这样几乎成了一本禁书，至今也还没有完全开禁，结果之一是剥夺了我国知识界几代人接触到这份重要历史财富的权利。

今天，情况正在发生变化。越来越多的学者发表文章阐述：纵然宗教在一定条件下是起的麻醉作用，但是麻醉作用不过是宗教的诸种作用之一，不是宗教的全部作用，也不是宗教在一切情况下所起的主要作用，因此，“鸦片”不足为宗教的定义，谁也知道，宗教在历史上和在今日世界上还起着其他作用，例如它每每是连结人民群众的纽带，动员过群众起来参与对压迫者或侵略者的抗争，在民族获得新生之后，它团结信徒投身祖国的建设，这都不是“鸦片”所能做到的。今天，人们更加科学地、冷静地、实事求是地对待宗教，《圣经》被扭曲了的形象，今天有了恢复其本来面目的迹象。

我十分欢迎杨慧林、方鸣、耿幼壮等青年学者编写《圣经新语》这本书。我是否同意所收集的文章中的一切观点，那不是重要的问题。重要的是：在对宗教和《圣经》的态度上，作者们能摆脱简单化和反教传统的框框，能看到一种文化型、道德型、服务型的、反映着人类终极关怀的宗教的价值，他们象征着地平线上新的一代知识分子的出现。能够同这一群将能为提高我国人民文化素质作出贡献的青年学者在一起探讨和合作，在我是一件特别高兴的事。

“路漫漫其修远兮，吾将上下而求索。”这本书是求索的记录。希望它将吸引更多的人来一同求索。

1989.3.31 于北京



序 言 丁光训(1)

上 编

- 一.箴 言 (汉、英对照) (3)
- 二.典 故 (59)
- (一) 创造集 (60)
- (二) 民生集 (65)
- (三) 神迹集 (99)
- (四) 弘道集 (132)
- (五) 训诫集 (161)
- (六) 崇信集 (185)
- (七) 先知集 (202)
- 三.诗 篇 (附《雅歌》摘选) (209)
- (一) 教诲篇 (210)

(二) 祈祷篇.....	(223)
(三) 赞美篇.....	(235)
(四) 雅歌.....	(249)

下 编

一.《圣经》与西方美学.....	耿幼壮(257)
二.《圣经》与西方文学.....	杨慧林(278)
三.《圣经》与西方艺术.....	曹利群(296)
四.《圣经》与西方政治法律制度.....	武宝瑞(314)
五.《圣经》与西方神学.....	佟成春(330)
六.基督教与西方哲学.....	翁绍军(346)
七.基督教与中国文化.....	谢选骏(370)
八.马克思主义与基督教.....	杨恒达(401)

附 录

一.《圣经》人物简介.....	(419)
二.西方思想家论基督教.....	(443)
三.《圣经》典故索引.....	(483)

后 记.....	(493)
----------	-------

上 編







一、箴言 (汉英对照)

PROVERBS

1

不可杀人；不可奸淫；不可偷盗；不可作假见证陷害人；不可贪恋人的房屋，也不可贪恋人的妻子仆婢牛驴，并他一切所有的。(出埃及记第二十章 13—17 节)

You shall not murder! You shall commit no adultery! You shall not steal! You shall not witness falsely against your neighbour!

You shall not covet Your neighbour's household;you shall not covet your neighbour's wife,nor his servant,nor his maid,his ox,his donkey or anything that belongs to your neighbour.

2

不可随伙散布谣言，不可与恶人连手妄作见证，不可随众行恶，不可在争讼的事上随众偏行，作见证屈枉正直，也不可在争讼的事上偏护穷人。（出埃及记第二十三章 1-3 节）

Present no hearsay,unsupported evidence;do not cooperate with an evil-minded person to become a malicious witness.Do not follow the crowd in wrongdoing,nor ,when witnessing in a lawsuit,lean toward the majority to thwart justice;neither be partial to the poor man in his lawsuit.

3

不可受贿赂，因为贿赂能叫明眼人变瞎了，又能颠倒义人的话。（出埃及记第二十三章 8 节）

Accept no bribe;for a present blinds one who can see and thwarts a just man's testimony .

4

你们施行审判，不可行不义，不可偏护穷人，也不可重看有势力的人，只要按着公义审判你的邻舍。不可在民中往来搬弄是非，也不可与邻舍为敌，置之于死。（利未记第十九章 15—16 节）

Practice no unfairness in a court decision; You shall neither favour the poor nor show deference to the influential; judge your neighbour with fairness. You must not go around among your people as a gossip or take your stand against your neighbour's life.

5

不可心里恨你的弟兄，总要指摘你的邻舍，免得因他担罪。不可报仇，也不可埋怨你本国的子民，却要爱人如己。（利未记第十九章 17—18 节）

Do not in your heart hate your brother, yet correct your fellow-man lest you incur sin on his account. Do not avenge yourself or bear a grudge against the children of your people, but love your neighbour as yourself.

6

在白发的人面前，你要站起来，也要尊敬老人，又要敬畏你的上帝（利未记第十九章 32 节）

Stand up before the grey-haired person; honour the face of the aged and revere your God.

7

打死人的，必被治死，打死牲畜的，必赔上牲畜，以命偿命。人若使他邻舍的身体有残疾，他怎样行，也要照样向他行。

以伤还伤，以眼还眼，以牙还牙；他怎样叫人的身体有残疾，也要照样向他行。（利未记第二十四章 17—20 节）

Whoever wounds a person fatally shall be executed;but he who wounds livestock shall compensate,a life for a life . When a man hurts his neighbour physically,then as he has done so shall it be done to him ,fracture for fracture,eye for eye ,tooth for tooth;with the hurt that he has done to a man he shall be hurt.Whoever kills an animal shall refund it and Whoever kills a man shall be executed.

8

无论男女，若犯了人所常犯的罪，以至于犯耶和华，那人就有了罪。他要承认所犯的罪，将所亏负人的，如数赔还；另外加上五分之一，也归与所亏负的人。（民数记第五章 6—7 节）

If a man or a woman commits any of the crimes of mankind,thus dealing unfaithfully with the LORD,then that person is guilty.He must then confess the crime which he has committed,make full restitution for his wrong doing with one-fifty added,and restore it to the person wronged.

9

人若向耶和华许愿，或起誓，要约束自己，就不可食言，必要按口中所出的一切话行。（民数记第三十章 2 节）

When a man makes a vow to the LORD or takes an oath to abstain from something,thereby pledging himself to it ,he must not

go back on his word but must carry out all that his mouth has uttered.

10

不可杀人，不可奸淫，不可偷盗，不可作假见证陷害人。
(申命记第五章 17—20 节)

You shall commit no murder.

You shall commit no adultery.

You shall not steal.

You shall not bear false witness against your neighbour.

11

人无论犯什么罪，作什么恶，不可凭一个人的口作见证。总要凭两三个人的口作见证，才可定案。(申命记第十九章 15 节)

A single witness against a man shall not convict him of any crime or offense, in case of wrong which he may have committed; only on the testimony of two witnesses, or three, shall a charge be sustained.

12

妇女不可穿戴男子所穿戴的，男子也不可穿妇女的衣服，因为这样行都是耶和华你上帝所憎恶的。(申命记第二十二章 5 节)

A woman shall not wear men's clothing nor shall a man put on woman's dress; for anyone doing such things is abhorrent to the

LORD your God.

13

你若不许愿，倒无罪。你嘴里所出的，就是你口中应许，甘心所献的，要照你向耶和华你上帝所许的愿谨守遵行。（申命记第二十三章 22—23 节）

If you refrain from making avow ,that is no sin .Perform any solemn word your lips have spoken;keep the promise you have made to the LORD your God of your own free will and which you have personally expressed.

14

不可因子杀父，也不可因父杀子，凡被杀的都为本身的罪。（申命记第二十四章 16 节）

Fathers shall not be put to death for their sons ,nor sons for their fathers ,each shall be executed for his own crime

15

忿怒害死愚妄人，嫉妒杀死痴迷人。（约伯记第五章 2 节）

Vexation slays the fool ,and jealousy kills the simple .

16

上帝所惩治的人是有福的，所以你不可轻看全能者的管教。

因为他打破，又缠裹；他击伤，用手医治。（约伯记第五章 17 节）

Blessed indeed ,is the man whom God disciplines; therefore do not spurn the chastening of the Almighty. For it is He who wounds ,but He binds up ,He smites but His hands bring healing.

17

蒲草没有泥，岂能发长；芦荻没有水，岂能生发。（约伯记第八章 11 节）

Does the papyrus grow where there is no marsh ,or can reed grass flourish where there is no water?

18

人为妇人所生，日子短少，多有患难。出来如花，又被割下；飞去如影，不能存留。（约伯记第十四章 1—2 节）

Man,born of woman ,is of few days and full of trouble .He unfolds like a flower and fades ;he is fleeting like a shadow and does not remain.

19

原来不敬虔之辈，必无生育；受贿赂之人的帐棚，必被火烧。他们所怀的是毒害，所生的是罪孽，心里所预备的是诡诈。（约伯记第十五章 34—35 节）

For the gathering of the godless remains sterile,and fire destroys

the tents of bribery .They conceive mischief and produce unfairness;their hearts bring forth deception.

20

义人要持守所行的道，手洁的人要力上加力。(约伯记第十七章9节)

The righteous will maintain his way ,and he who has clean hands will grow stronger.

21

亘古以来，自从人生在地，恶人夸胜是暂时的，不敬虔人的喜乐不过转眼之间。他的尊荣虽达到天上，头虽顶到云中，他终必灭亡。(约伯记第二十章4—6节)

Do you not know from of old since the time man was put upon the earth,that the triumph of the wicked is brief ,and the joys of the godless are but for a moment! Though his pride may mount up to the heavens and his head reach to the clouds,yet he perishes for ever like his own dung.

22

银子有矿，炼金有方。铁从地里挖出，铜从石中熔化。人为黑暗定界限，查究幽暗阴翳的石头，直到极处。(约伯记第二十八章1—3节)

智慧的价值无人能知，在活人之地也无处可寻。深渊说，不

在我内，沧海说，不在我中，智慧非用黄金可得，也不能平白银为他的价值。(约伯记第二十八章 13—15 节)

Surely there is a mine for silver and a place where they refine gold. Iron is taken out of the earth, and stone ore is smelted into copper. Men search the limits of dark places, venturing into their remotest bounds to obtain the ore.

23

上帝断不至行恶，全能者断不至作孽。他必按人所作的报应人，使各人照所行的得报。上帝必不作恶，全能者也不偏离公平。(约伯记第三十四章 10—12 节)

Far be it from God that He should work ungodliness, and from the Almighty that He should do wrong. For according to the deeds of a man will He requite him, and as by his behaviour he deserves. Surely God will not do wickedly, nor will the Almighty pervert justice.

24

上帝有大能，并不藐视人，他的智慧甚广，他不保护恶人的性命，却为困苦人伸冤。他时常看顾义人，使他们和君王同坐宝座，永远要被高举。(约伯记第三十六章 5—7 节)

God is mighty, and yet He regards nothing as trivial. He will not prolong the life of the wicked, but He will give the wronged one his right. He does not withdraw His eyes from the righteous, but places them for ever with kings upon the throne, so they are exalt-

ed.

25

上帝藉着困苦，救拔困苦人，趁他们受欺压，开通他们的耳朵。(约伯记第三十六章 15 节)

The afflicted He delivers through their miseries, and through their distress He opens their ears.

26

你要谨慎，不可重看罪孽，因你选择罪孽，过于选择苦难。(约伯记第三十六章 21 节)

Beware! Do not turn to evil; for this you were tested by suffering!

27

亮光不照恶人，强横的膀臂也必折断。(约伯记第三十八章 15 节)

Light is withdrawn from the wicked, and the lofty arm is broken.

28

不从恶人的计谋，不站罪人的道路，不坐衰慢人的座位。(诗篇第一章 1—2 节)

The joys of the man who walks not after the advice of the wicked

nor stands in the path of sinners ,nor sits in the seat of scoffers.

29

穷乏人必不永久被忘，困苦人的指望，必不永远落空。(诗篇第九章 17—18 节)

The needy shall not always be forgotten ,nor the hope of the poor be lost for ever.

30

得赦免其过、遮盖其罪的，这人是有福的，凡心里没有诡诈，耶和华不算为有罪的，这人是有福的。(诗篇第三十二章 1 节)

Blessed is the whose transgression is forgiven ,whose sin is covered.

Blessed is the man to whom the LORD does not charge iniquity, and nothing in his spirit is deceit.

31

不要为作恶的，心怀不平；也不要向那行不义的，生出嫉妒。因为他们如草快被割下，又如青菜快要枯干。(诗篇第三十七章 1 节)

Do not get fretful on account of evildoers ; be not envious of the workers of wickedness ,for like the grass they shall be quickly cut down ;and as the green sprout they shall wilt .

32

箴言使人晓得智慧和训诲，分辨通达的言语；使人处事，领受智慧仁义公平正直的训诲；使愚人灵明，使少年人有知识和谋略；使智慧人听见，增长学问；使聪明人得着智谋；使人明白箴言和譬喻，懂得智慧人的言词和谜语。（箴言第一章 1—6 节）

The Proverbs of Solomon son of David, king of Israel: To gain wisdom and instruction, to understand discerning words, to receive the instruction of prudence, right, justice, and uprightness; to give insight to the simple, to the young man knowledge, and discretion.

A wise man will hear and increase his learning. A man of understanding will attain to leadership, to understand a proverb and a figure, the words of the wise and their enigmas.

33

这贪恋之心，乃夺去得财者之命。（箴言第一章 19 节）

So is the way of each one destroying for plunder, it takes away the life of its followers.

34

愚昧人背道，必杀己身；愚顽人安逸，必害己命。（箴言第一章 32 节）

For the waywardness of the simple brings their death and the

self-assurance of fools their destruction.

35

智慧必使你行善人的道，守义人的路。正直人必在世上居住，完全人必在地上存留。惟有恶人必然剪除，奸诈的必然拔出。(箴言第二章 20—22 节)

So you may walk in the way of good men and keep the paths of the righteous .For the upright will inhabit the land and men of integrity remain in it ;but the wicked will be cut off from the land, and the treacherous plucked up from it .

36

得智慧，得聪明的，这人便为有福。因为得智慧胜过得银子，其利益强如精金，比珍珠宝贵；你一切所喜爱的，都不足与比较。(箴言第三章 13—15 节)

Blessed is the man who has found wisdom ,the man who obtained understanding; for her profit is better than that of silver ,her increase superior to fine gold .She is more valuable than jewels ;all desirable things are not comparable to her.

37

耶和华以智慧立地，以聪明定天；以知识使深渊裂开，使天空滴下甘露。(箴言第三章 19—20 节)

The LORD By wisdom founded the earth; by understanding He

established the heavens ; by his knowledge the deeps pour forth
and the skies distil the dew .

38

不可嫉妒强暴的人，也不可选择他所行的路，因为乖僻人为
耶和华所憎恶，正直人为他所亲密，耶和华咒诅恶人的家庭，赐
福与义人的居所。他讥诮那好讥诮的人，赐恩给谦卑的人，智慧
人必承受尊荣，愚昧人高升也成为羞辱。(箴言第三章 31—35 节)

Do not envy a violent man ,nor choose any of his ways ;for an
abomination to the LORD is the perverse, but his intimate coun-
sel is with the upright. The curse of the LORD is on the house of
the wicked, but the dwelling of the righteous He blesses. As for
scorners, He gives grace. The wise will inherit honour, but fools
carry away shame.

39

高举智慧，他就使你高升；怀抱智慧，他就使你尊荣。(箴
言第四章 8 节)

Exalt wisdom and she will lift you up ;She will bring you honour
when you embrace her .

40

不可行恶人的路，不要走坏人的道。要躲避，不可经过，要
转身而去。(箴言第四章 14—15 节)

Enter not the path of the wicked ,nor continue in the way of evil men.Avoid it ;do not go on it ;turn from it ,and pass on .

41

但义人的路，好象黎明的光，越照越明，直到日午。恶人的道，好象幽暗，自己不知因什么跌倒。（箴言第四章 18—19 节）

But the path of the righteous is like the dawning light shining brighter,brighter until the fullorbed day .The way of the wicked is like deep darkness ;they know not at what they stumble.

42

恶人必被自己的罪孽捉住，他必被自己的罪恶如绳索缠绕。他因不受训诲，就必死亡；又因愚昧过甚，必走差了路。（箴言第五章 22—23 节）

His own iniquities seize the wicked ,and he is held fast by the ropes of his own sin .He dies for lack of discipline ;but with the magnitude of his folly he is infatuated.

43

要救自己，如鹿脱离猎户的手，如鸟脱离扑鸟人的手。（箴言第六章 5 节）

Deliver yourself as a captured gazelle ,as a bird from the hand of the fowler.

44

耶和华所憎恶的有六样，连他心所憎恶的共有七样。就是高傲的眼，撒谎的舌，流无辜人血的手，图谋恶计的心，飞跑行恶的脚，吐谎言的假见证，并弟兄中布散分争的人。（箴言第六章 16—19 节）

There are six things which the LORD hates ,yes , seven that are an abomination to Him :haughty eyes ,a lying tongue,hands shedding innocent blood ,a heart devising wicked schemes ,feet quick to run to evil ,a false witness breathing out lies ,and he who is sowing discord among brothers.

45

诫命是灯，法则是光，训海的责备是生命的道。（箴言第六章 23 节）

For to you the commandment is a lamp ,the teaching a light ,and the reproofs of discipline a way of life.

46

有聪明的以为明显，得知识的以为正直。你们当受我的教训，不受白银；宁得知识，胜过黄金。因为智慧比珍珠更美，一切可喜爱的，都不足与比较。（箴言第八章 9—11 节）

They are all clear to him who is discerning and right to those finding knowledge .Take my instruction,and not silver ,and know-

ledge rather than choice gold. For wisdom is better than jewels ,all desirable things are not comparable to her .

47

指斥褻慢人的，必受辱罵；責備惡人的，必被玷污。不要責備褻慢人，恐怕他恨你；要責備智慧人，他必愛你。教導智慧人，他就越發有智慧；指示義人，他就增長學問。（箴言第九章 7—9 節）

He who corrects a scorner heaps abuse upon himself, and he who reproves a wicked man gets bruises in return ,Do not reprove a scorner, lest he hate you; reprove a wise man and he will love you. Inform a wise man and he will become yet wiser ,teach a righteous man and he will add to his grasp of things.

48

敬畏耶和華，是智慧的開端；認識至聖者，便是聰明。（箴言第九章 10 節）

Reverence for the LORD is the beginning of wisdom and knowledge of the Most Holy is understanding.

49

智慧之子，使父親歡樂；愚昧之子，叫母親擔憂。不義之財，毫無益處；惟有公義，能救人脫離死亡。耶和華不使義人受飢餓，惡人所欲的他必推開。（箴言第十章 1—3 節）

A wise son makes his father glad ,but a foolish son is the grief of his mother.

Treasures of wickedness bring no profit ,but righteousness saves from death.

The LORD does not let the soul of the righteous go hungry ,but He frustrates the desire of the wicked.

50

手懶的，要受貧窮；手勤的，却要富足。（箴言第十章4節）

Always poor is he who works with an indolent hand ,but the hand of the dilligent brings wealth.

51

夏天聚斂的，是智慧之子；放割時沉睡的，是貽羞之子，福祉臨到義人的頭，強暴蒙蔽惡人的口。（箴言第十章5—6節）

He who gathers during the summer is a prudent son ,but a son who sleeps during harvest acts shamefully.

Blessings are upon the head of the righteous ,but the mouth of the wicked conceals violence.

52

義人的記念被稱贊，惡人的名字必朽爛。（箴言第十章7節）

The memory of the righteous continues a blessing, but the name of the wicked shall rot.

53

心中智慧的，必受命令；口里愚妄的，必致倾倒。行正直路的，步步安稳；走弯曲道的，必致败路。（箴言第十章 8—9 节）

The wise of heart accepts commandments, but the prating fool will fall headlong.

He who walks in integrity walks securely, but he who takes a crooked course will be found out.

54

以眼传神的，使人忧患；口里愚妄的，必致倾倒。义人的口是生命的泉源，强暴蒙蔽恶人的口。（箴言第十章 10—11 节）

He who winks with his eye causes heartache, and a prating fool will fall headlong.

The mouth of the righteous is a fountain of life, but the mouth of the wicked conceals violence.

55

恨能挑启争端，爱能遮掩一切过错，哲人嘴里有智慧，无知人背上受刑杖，智慧人积存知识，愚妄人的口速致败坏。（箴言第十章 12—14 节）

Hatred stirs up contentions, but love covers all transgressions.

On the lips of the discerning one wisdom is found, but a rod is for the back of one devoid of understanding.

Wise men store up knowledge, but the mouth of the foolish hastens ruin.

56

富户的财物，是他的坚城；穷人的贫乏，是他的败坏。（箴言第十章 15 节）

The wealth of the rich man is his fortress; the ruin of the poor is their poverty.

57

义人的勤劳致生，恶人的进项致死。（箴言第十章 16 节）

The labour of the righteous is for life; the increase of the wicked is for sin.

58

谨守训诲的，乃在生命的道上；违弃责备的，便失迷了路。隐藏怨恨的，有说谎的嘴；口出谗谤的，是愚妄的人。（箴言第十章 17—18 节）

He who heeds instruction is on the way of life, but he who neglects reproof goes astray.

He who hides hatred has lying lips and he who spouts forth slander is a fool.

59

多言多语难免有过，禁止嘴唇是有智慧。义人的舌，乃似高银；恶人的心，所值无几。义人的口教养多人，愚昧人因无知而死亡。（箴言第十章 19—21 节）

Among a multitude of words transgression is not missing, but he who restrains his lips is prudent.

The tongue of the righteous is as choice silver, but the heart of the wicked is of little value.

The lips of the righteous nourish many, but the foolish perish from lack of understanding.

60

愚妄人以行恶为戏耍，明哲人却以智慧为乐。（箴言第十章 23 节）

To a fool doing wickedness is sport, just as wisdom is to a man of understanding.

61

恶人所怕的必临到他，义人所愿的必蒙应允。暴风一过，恶人归于无有；义人的根基却是永久。（箴言第十章 24—25 节）

What the wicked fears will come upon him, but the desire of the righteous will be granted.

When the whirlwind passes over, the wicked is no more but the

righteous has an enduring foundation.

62

义人的口，滋生智慧；乖谬的舌，必被割断。义人的嘴，能令人喜悦；恶人的口，说乖谬的话。（箴言第十章 31—32 节）

The mouth of the righteous blossoms forth with wisdom ,but the perverse tongue will be eliminated.

The lips of the righteous know what delights others, but the mouth of the wicked is perverse.

63

诡诈的天平，为耶和华所憎恶；公平的法码，为他所喜悦。（箴言第十一章 1 节）

Deceitful scales are an abomination to the LORD, but an accurate weight is His delight.

64

骄傲来，羞耻也来；谦逊人却有智慧。（箴言第十一章 2 节）

Pride comes, and then shame, but wisdom is with the humble.

65

正直人的纯正，必引导自己；奸诈人的乖僻，必毁灭自己。（箴言第十一章 3 节）

The integrity of the upright guides them ,but the glibness of the treacherous deatroys them.

66

往来传舌的，泄漏密事；心中诚实的，遮隐事情。（箴言第十一章 13 节）

He who is a habitual talebearer betrays confidence, but he who is trust worthy keeps a matter hidden.

67

无智谋，民就败落；谋士多，人便安居。（箴言第十一章 14 节）

Where there is no leadership the people fall ,but in an abundance of counsellors there is safety.

68

为外人作保的，必受亏损；恨恶击掌的，却得安稳。（箴言第十一章 15 节）

Certain calamity comes to him who is surety for a stranger ,but he who hates suretyship is secure.

69

仁慈的人，善待自己；残忍的人，扰害己身。恶人经营，得虚浮的工价；撒义种的，得实在的果效。（箴言第十一章 17—18 节）

A kindly man does himself good, but a trouble maker hur to himself.

The wicked gets deceptive wages, but he who sews righteousness gets a sare reward.

70

有施散的，却更增添；有吝惜过度的，反致穷乏，好施舍的，必得丰裕；滋润人的，必得滋润。（箴言第十一章 24—25 节）

There is one who gives liberally, yet he grows richer, and one who withholds what he should give, and suffers want.

The charitable soul will be enriched, and he who waters, will himself be watered.

71

恳切求善的，就求得恩惠；惟独求恶的，恶必临到他身，依仗自己财物的必跌倒，义人必发旺如青叶。（箴言十一章 27—28 节）

He who diligently seeks good finds favour, but evil comes to him who searches for it.

He who trusts in his riches will fall, but the riches will fall, but the righteous will flourish like a fresh leaf.

72

义人的思念是公平，恶人的计谋是诡诈，恶人的言论，是埋伏流人的血；正直人的口，必拯救人。（箴言第十二章 5—6 节）

The thoughts of the righteous are reliable, but the suggestions of the wicked are deceptive.

The words of the wicked lie in wait for blood, but the mouth of the upright delivers them.

73

愚妄人的恼怒，立时显露；通达人能忍辱藏羞。（箴言第十二章 16 节）

As for the foolish, his displeasure is known at once, but the discerning man ignores an insult.

74

口吐真言，永远坚立；舌说谎话，只存片刻。图谋恶事的，心存诡诈；劝人和睦的，便得喜乐。（箴言第十二章 19—20 节）

Truthful lips endure for ever, but a lying tongue only for the wink of an eye. Deceit is in the heart of those who plan evil, but those who plan good have joy.

75

謹守口的，得保生命；大张嘴的，必致败亡。（箴言第十三章 3 节）

He who guards his mouth controls himself ,but he who opens wide his lips comes to ruin.

76

假作富足的，却一无所有；装作穷乏的，却广有财物。（箴言第十三章 7 节）

There is one who considers himself rich,yet has nothing;and one who considers himself poor,yet possesses great wealth.

77

不劳而得之财，必然消耗；勤劳积蓄的，必见加增。（箴言第十三章 11 节）

Wealth acquired rashly dwindles away ,but he who gathers by labour increases.

78

所盼望的迟延未得，令人心忧；所愿意的临到，却是生命树。（箴言第十三章 12 节）

Hope drawn out makes the heart sick ,but a longing come true is a tree of life.

79

与智慧人同行的，必得智慧；和愚昧人作伴的，必受亏损。
(箴言第十三章 20 节)

He who walks with wise men will be wise ,but the companion of
fools will suffer harm .

80

祸患追赶罪人，义人必得善报。(箴言第十三章 21 节)

Calamity pursues sinners ,but prosperity rewards the righteous .

81

通达人的智慧，在乎明白己道；愚昧人的愚妄，乃是诡诈。
(箴言第十四章 8 节)

The wisdom of the man of insight is in his anticipating his way
,but the folly of fools is deceiving.

82

人在喜笑中，心也忧愁；快乐至极，就生愁苦。(箴言第十四
章 13 节)

Even in laughter the heart may be sad and joy may eventuate in
grief.

83

坏人俯伏在善人面前，恶人俯伏在义人门口，贫穷人连邻舍也恨他，富足人朋友最多。(箴言第十四章 19—20 节)

Evil men shall bow before the good ,and the wicked at the gates of the righteous .

Even by his neighbour the poor is spurned ,but the friends of the rich man are many .

84

藐视邻舍的，这人有罪；怜悯贫穷的，这人有福。(箴言第十四章 21 节)

He sins who despises his neighbour ,but happy is he who is gracious to the humble .

85

诸般勤劳，都有益处；嘴上多言，乃致穷乏。(箴言第十四章 23 节)

In all toil there is profit ,but mere talk leads only to want.

86

智慧人的财，为自己的冠冕；愚妄人的愚昧，终是愚昧。(箴言第十四章 24 节)

The crown of the wise is their wealth of wisdom ,but the folly of fools is still folly.

87

帝王榮耀在乎民多，君王衰敗在乎民少。(箴言第十四章 28 節)

In the multitude of people is a king' s glory ,and in a lack of people lies the ruin of a prince.

88

不輕易發怒的，大有聰明；性情暴躁的，大顯愚妄。心中安靜是肉體的生命，嫉妒是骨中的朽爛。(箴言第十四章 29—30 節)

He who is slow to anger is of great understanding, but whoever is hasty of spirit exalts folly.

A relaxed mind makes for physical health; but passion is rottenness to the bones.

89

欺壓貧寒的，是辱沒造他的主；怜悯窮乏的，乃是尊敬主。(箴言第十四章 31 節)

He who oppresses the poor insults his Maker ,and he who is kind to the needy honours Him .

90

回答柔和，使怒消退；言语暴戾，触动怒气。智慧人的舌，善发知识；愚昧人的口，吐出愚昧。（箴言第十五章 1—2 节）

A pleasant answer turns away wrath, but a harsh word arouses anger.

The tongue of the wise makes knowledge attractive, but the mouth of fools gushes forth with folly.

91

温良的舌，是生命树；乖谬的嘴，使人心碎。（箴言第十五章 4 节）

A soothing tongue is a tree of life, while perversity in it breaks down the spirit.

92

暴怒的人，挑启争端；忍怒的人，止息分争。（箴言第十五章 18 节）

A hot-tempered man stirs up strife, but one slow to anger quiets contention.

93

懒惰人的道，象荆棘的篱笆；正直人的路，是平坦的大道。（箴言第十五章 19 节）

The sluggard's path is like a growth of thorns ,but the way of the upright is levelled.

94

不先商议，所谋无效；谋士众多，所谋乃成。（箴言第十五章 22 节）

For lack of advice plans go wrong ,but with many counsellors they are accomplished.

95

贪恋财利的，扰害己家；恨恶贿赂的，必得存活。（箴言第十五章 27 节）

He who plunders for profit troubles his own house, but the one who hates bribes will live .

96

眼有光使心喜乐，好信息使骨滋润。（箴言第十五章 30 节）

The light of the eyes rejoices the heart ,and a good report nourishes the bones .

97

得智慧胜似得金子，选聪明强如选银子。（箴言第十六章 16

节)

How much better to get wisdom than gold ,as understanding is rather to be chosen than silver.

98

骄傲在败坏以先，狂心在跌倒之前。(箴言第十六章 18 节)

Before destruction comes pride,and before a fall a proud spirit.

99

人有智慧就有生命的泉源，愚昧人必被愚昧惩治。(箴言十六章 22 节)

Prudence is a fountain of life to its possessor,but folly is the chastisement of fools.

100

乖僻人布散纷争，传舌的离间密友。(箴言第十六章 28 节)

A pertverse man sows strife ,and a whisperer separates familiar friends.

101

眼目紧合的，图谋乖僻；嘴唇紧闭的，成就邪恶。(箴言第十六章 30 节)

He who winks his eyes to plan perverse things ,pinching his lips ,brings harm to pass.

102

不轻易发怒的，胜过勇士；治服己心的，强如取城。（箴言第十六章 32 节）

Better is he who is slow to anger the than mighty hero ,and he who rules his spirit than he who captures a city.

103

鼎为炼银，炉为炼金，惟有耶和华熬炼人心。（箴言第十七章 3 节）

The crucible is for silver and furnace for gold, but the LORD tests hearts.

104

戏笑穷人的，是辱没造他的主；幸灾乐祸的，必不免受罚。（箴言第十七章 5 节）

He who mocks the poor insults his Maker ,and he who rejoices at another ' s calamity will not go unpunished.

105

遮掩人过的，寻求人爱；屡次挑错的，离间密友。（箴言第十七章9节）

He who covers an offense seeks love ,but he who brings up a matter again,alienates a close friend .

106

以恶报善的，祸患必不离他的家。（箴言第十七章13节）

Whoever returns evil for good,calamity will not leave his house .

107

心存邪僻的，寻不着好处；舌弄是非的，陷在祸患中。（箴言第十七章20节）

The man of a crooked mind does not find prosperity,and he who has a perverted tongue tumbles into trouble.

108

喜乐的心，乃是良药；忧伤的灵，使骨枯干。（箴言第十七章22节）

A cheerful heart makes a good cure ,but a broken spirit makes the bones dry up .

109

寡少言语的有知识，性情温良的有聪明，愚昧人若静默不言，也可算为智慧；闭口不说，也可算为聪明。（箴言第十七章 27—28 节）

He who restrains his words has knowledge, and he who is calm of spirit is a man of understanding.

Even a fool when he is silent is thought to be wise, and he who keeps his lips closed is considered intelligent.

110

恶人来，藐视随来；羞耻到，辱骂同到。（箴言第十八章 3 节）

The wicked brings contempt with him and with disdain brings reproach.

111

败坏之先，人心骄傲；尊荣以前，必有谦卑。（箴言第十八章 12 节）

Before destruction a man's heart is haughty, but before honour goes humility.

112

聪明人的心得知识，智慧人的耳求知识。（箴言第十八章 15 节）

A discerning mind gets knowledge and the ear of the wise seeks information.

113

行为纯正的贫穷人，胜过乖谬愚妄的富足人。（箴言第十九章1节）

Better is the poor man who walks in integrity than a fool who is perverse of lips.

114

心无知识的，乃为不善；脚步急快的，难免犯罪。（箴言第十九章2节）

Even as it is not good to be ignorant,so he who hurries his feet misses the mark.

115

得着智慧的，爱惜生命；保守聪明的，必得好处。（箴言第十九章8节）

He who gains wisdom loves his own life;he who maintains insight finds success.

116

作假见证的，不免受罚；吐出谎言的，也必灭亡。（箴言第十

九章 9 节)

A false witness will not go unpunished ,and he who breathes out lies will perish .

117

人有见识，就不轻易发怒；宽恕人的过失，便是自己的荣耀。(箴言第十九章 11 节)

It is prudent for a man to restrain his anger, it is his glory to overlook and offense.

118

殷勤筹画的，足致丰裕；行事急躁的，都必缺乏。(箴言第二十一章 5 节)

The plans of the diligent lead only to plenty, but every one who is hasty comes only to want.

119

美名胜过大财，恩宠强如金银。(箴言第二十二章 1 节)

A good name is to be chosen rather than great riches and loving favour than silver and gold.

120

好生气的人，不可与他结交；暴怒的人，不可与他来往。
(箴言第二十二章 24 节)

Do not associate with one given to anger, and with a wrathful man do not keep company.

121

智慧人大有能力；有知识的人，力上加力。(箴言第二十四章 5 节)

A wise man is strong, and a man of knowledge adds to his strength.

122

将事隐秘，乃上帝的荣耀；将事察清，乃君王的荣耀。天之高，地之厚，君王之心也测不透。(箴言第二十五章 2—3 节)

It is the glory of God to conceal a matter; it is the glory of a king to search one out. The heavens for height and the earth for depth and there is no searching out the mind of a king.

123

火缺了柴，就必熄灭；无人传舌，争竞便止息。(箴言第二十六章 20 节)

For lack of wood the fire goes out, and where there is no whisperer, contention ceases.

124

行动正直的，必蒙拯救；行事弯曲的，立时跌倒。（箴言第二十八章 18 节）

Whoever walks wholeheartedly will be saved, but the perverse in his double-dealing will fall in a moment.

125

耕种自己田地的，必得饱食；追随虚浮的，足受穷乏。（箴言第二十八章 19 节）

He who tills the soil will have plenty of food, but he who follows worthless pursuits will have plenty of poverty.

126

诚实人必多得福，想要急速发财的，不免受罚。（箴言第二十八章 20 节）

A faithful man will have great blessings, but he who chases wealth shall not escape the penalty.

127

恶人兴起，人就躲藏；恶人败亡，义人增多。（箴言第二十八章 28 节）

When the wicked rise ,men hide themselves,but when they perish,the righteous increase.

128

义人增多，民就喜乐；恶人掌权，民就叹息。（箴言第二十九章2节）

When the righteous increase,the people rejoice;but when the wicked rule,the people groan.

129

王藉公平，使国坚定；索要贿赂，使国倾败。（箴言第二十九章4节）

By justice the king makes his land secure ,but one who must be bribed overthrows it.

130

褻慢人煽惑通城，智慧人止息众怒。（箴言第二十九章8节）

Scorners set a city aflame ,but wise men turn wrath away.

131

愚妄人怒气全发，智慧人忍气含怒。（箴言第二十九章11节）

A fool gives full vent to his anger,but the wise man ,holding it

back,quiets it.

132

好气的人，挑启争端；暴怒的人，多多犯罪。人的高傲，必使他卑下；心里谦逊的，必得尊荣。（箴言第二十九章 22—23 节）

A quick-tempered man stirs up strife ,and a wrathful man abounds in wrong.

A man ' s pride will bring him low ,but the lowly in spirit obtains honour.

133

为非作歹的，被义人憎嫌；行事正直的，被恶人憎恶。（箴言第二十九章 27 节）

An evil man is an abomination to his righteous ,but a man of upright ways is an abomination to the wicked.

134

艳丽是虚假的，美容是虚浮的，惟敬畏耶和华的妇女，必得称赞。（箴言第三十一章 30 节）

Charm is deceitful and beauty is passing ,but a woman who reveres th LORD will be praised .

135

已有的事，后必再有；已行的事，后必再行，日光之下并无新事。(传道书第一章 9 节)

Whatever has been ,that will be ,and whatever has been done that will be done;and there is nothing new under the sun.

136

已过的世代，无人记念；将来的世代，后来的人也不记念。(传道书第一章 11 节)

There is no remembrance of former times and furthermore,there will not be any remembrance of later things yet to take place on the part of those who are to come hereafter.

137

弯曲的不能变直，缺少的不能足数。(传道书第一章 15 节)

What is crooked cannot be straightened,and what is lacking cannot be counted.

138

多有智慧，就多有愁烦；加增知识的，就加增忧伤。(传道书第一章 18 节)

For in more wisdom is more vexation ,and increasing one ' s knowledge increases one ' s distress.

139

智慧胜过愚昧，如同光明胜过黑暗。智慧人的眼目光明，愚昧人在黑暗里行。(传道书第二章 13—14 节)

As light is better than darkness ,so wisdom is better than folly.The wise man has eyes in his head,and the fool walks in darkness.

140

在审判之处有奸恶，在公义之处也有奸恶。(传道书第三章 16 节)

The place of judgment ——there was wrong;and the place of rightcousness——there was wickedness.

141

贫穷而有智慧的少年人，胜过年老不肯纳谏的愚昧工。(传道书第四章 13 节)

Better is a youth poor and wise,than a king old and foolish ,who no longer knows how to take advice.

142

事务多，就令人作梦；言语多，就显出愚昧。(传道书第五章 3 节)

A dream comes with many concerns ,and the voice of a fool in many words.

143

贪爱银子的，不因得银子知足；贪爱丰富的，也不因得利益知足。(传道书第五章 10 节)

The lover of money shall not be satisfied with money,nor the lover of wealth with his gain.

144

智慧人的心，在遭丧之家；愚昧人的心，在快乐之家。听智慧人的责备，强如听愚昧人的歌唱。(传道书第七章 4—5 节)

The heart of the wise is in the house of mourning, but the heart of fools is in the house of gaiety. It is better to hear the reproof of the wise than to hear the song of fools.

145

勒索使智慧人变为愚妄，贿赂能败坏人的慧心。(传道书第七章 7 节)

Extortion maddens the wise man ,and a bribe corrupts the heart .

146

事情的终局，强如事情的起头；存心忍耐的，胜过居心骄傲的。（传道书第七章 8 节）

Better is the completion of a thing than its beginning; better is the patient one than the haughty one.

147

有义人行义，反致灭亡；有恶人行恶，倒享长寿。（传道书第七章 15 节）

There is the righteous man who perishes in his righteousness, and there is the wicked who prolongs his life in his wickedness.

148

无人有权力掌管生命，将生命留住；也无人有权力掌管死期。（传道书第八章 8 节）

As no one can be master over the wind to restrain the wind, so no one can prevail in the day of death.

149

挖陷坑的，自己必掉在其中；拆墙垣的，必为蛇所咬。（传道书第十章 8 节）

He who digs a pit shall fall into it, and he who breaks through a wall shall be bitten by a serpent.

150

智慧人的口，说出恩言；愚昧人的嘴，吞灭自己。(传道书第十章 12 节)

The words from the mouth of the wise have a winning way, but the lips of the fool engulf him.

151

看风的必不撒种，望云的必不收割。(传道书第十一章 4 节)

He who watches the wind shall not sow; he who studies the clouds shall not reap.

152

爱情如死之坚强，嫉恨如阴间之残忍。(雅歌第八章 6 节)

Love is mighty as death, ardent love as demanding as Sheol.

153

骄傲的必屈膝，狂妄的必降卑。(以赛亚书第二章 17 节)

Then will the pride of man be bumbled, and the haughtiness of man will be brought low.

154

虚心的人有福了，因为天国是他们的；哀恸的人有福了，因

为他们必得安慰；温柔的人有福了，因为他们必承受地上；饥渴慕义的人有福了，因为他们必得饱足；怜恤人的人有福了，因为他们必蒙怜恤；清心的人有福了，因为他们必得见上帝；使人和睦的人有福了，因为他们必称为上帝的儿子；为义受逼迫的人有福了，因为天国是他们的；人若因我辱骂你们，逼迫你们，捏造各样坏话毁谤你们，你们就有福了。（马太福音第五章 3—11 节）

Blessed are they who know their spiritual poverty,for theirs is the kingdom of heaven .Blessed are they who mourn ,for they shall be comforted.Blessed are the gentle ,for they shall inherit the earth. Blessed are those who are hungry and thirsty for righteousness,for they shall be satisfied.Blessed are the merciful,for they shall obtain mercy .Blessed are the pure in heart,for they shall see God. Blessed are the peacemakers,for they shall be called God' s sons .Blessed are those persecuted on account of righteousness,for theirs is the kingdom of heaven.Blessed are you when they slander and persecute you and falsely accuse you of every wrong because of Me.

155

若是你的右眼叫你跌倒，就剜出来丢掉；宁可失去百体中的一体，不叫全身丢在地狱里。若是右手叫你跌倒，就砍下来丢掉；宁可失去百体中的一体，不叫全身下入地狱。（马太福音第五章 29—30 节）

If your right eye causes you to sin ,pluck it out and throw it away from you .You had better lose one of your members than have your whole body cast into hell.And if your right hand causes you

to sin, cut it off and throw it away from you .It is better to lose one of your members than have your whole body cast into hell .

156

不要与恶人作对；有人打你的右脸，连左脸也转过来由他打。有人想要告你，要拿你的里衣，连外衣也由他拿去。有人强逼你走一里路，你就同他走二里。有求你的，就给他；有向你借贷的，不可推辞。（马太福音第五章 39—42 节）

Do not resist injuries ,but whoever strikes you on the right check turn to him the other as well.And if anyone wants to sue you for your tunic,let him have your robe as well.And whoever forces you to go one mile ,go with he two miles .Give to the one who begs from you and do not refuse the borrower.

157

你们饶恕人的过犯，你们的天父也必饶恕你们的过犯；你们不饶恕人的过犯，你们的天父也必不饶恕你们的过犯。（马太福音第六章 14—15 节）

For if you forgive others their trespasses ,your heavenly Father will forgive you too ;but if you do not forgive people,neither will your heavenly Father forgive your trespasses .

158

眼睛就是身上的灯，你的眼睛若了亮，全身就光明；你的眼

睛若昏花，全身就黑暗。(马太福音第六章 22—23 节)

The eye is the lamp of the body .If ,then your eye is sound,your whole body is illumined;but if your eye is defective ,your whole body is in the dark .If ,then,the light within you grows dark,—how dense a darkness!

159

不要为明天忧虑，因为明天自有明天的忧虑，一天的难处一天当就够了。(马太福音第六章 34 节)

Do not worry therefore ,in view of tomorrow,for tomorrow will have its own anxieties .Each day' s peculiar troubles are sufficient for it .

160

你们不要论断人，免得你们被论断。因为你们怎样论断人，也必怎样被论断。你们用什么量器量给人，也必用什么量器量给你们。(马太福音第七章 1—2 节)

Do not pass judgment ,that you may not be judged; for the way you judge you will be judged and with what yardstick you measure you will be measured.

161

掩盖的事，没有不露出来的；隐藏的事，没有不被人知道的。(马太福音第十章 26 节)

Do not therefore fear them;for nothing is covered that shall not be uncovered ,and hidden that shall not be made known .

162

心里所充满的，口里就说出来。善人从他心里所存的善，就发出善来；恶人从他心里所存的恶，就发出恶来。（马太福音第十二章 34—35 节）

You brood of vipers ,how can you speak good ,evil as you are ?For from the overflow of the heart the mouth speaks.A good man brings out good things from good treasure in his heart ,and a wicked man brings out bad things from bad treasure in his heart .

163

入口的不能污秽人，出口的乃能污秽人。（马太福音第十五章 11 节）

What enters the mouth does not pollute the person ,but what comes out of the mouth pollutes a person.

164

凡自高的必降为卑，自卑的必升为高。（马太福音第二十三章 12 节）

For whoever elevates himself shall be humbled,and whoever humbles himself shall be elevated.

165

不要为生命忧虑吃什么，为身体忧虑穿什么。因为生命胜于饮食，身体胜于衣裳。(路加福音第十二章 22—23 节)

Do not worry about what you will eat ,or about your body,what you will wear ;for life is more than nourishment and the body more than clothes.

166

在指望中要喜乐，在患难中要忍耐。(罗马人书第十二章 12 节)

Joyfully hoping as you endure affliction ,persistent in prayer.

167

与喜乐的人要同乐，与哀哭的人要同哭。(罗马人书第十二章 15 节)

Share the joy of those who are happy and the grief of those who grieve.

168

爱是不加害与人的，所以爱就完全了律法。(罗马人书第十三章 10 节)

Love works no harm to one's neighbour,so love meets all the Laws requirements.

169

凡事都可行，但不都有益处；凡事都可行，但不都造就人。无论何人，不要求自己的益处，乃要求别人的益处。（哥林多前书第十章 23—24 节）

Everything is allowed ,but not everything is helpful. Everything is allowed ,but not everything is constructive .Let none seek his own advantage but rather that of his neighbour.

170

爱是恒久忍耐，又是恩慈。爱是不嫉妒，爱是不自夸，不张狂，不作害羞的事，不求自己的益处，不轻易发怒，不计算人的恶，不喜欢不义，只喜欢真理。凡事包容，凡事相信，凡事盼望，凡事忍耐，爱是永不止息。（哥林多前书第十三章 4—7 节）

Love endures long and is kind ;love is not jealous ;love is not out for display ;it is not conceited or unmannerly;it is neither self-seeking nor irritable,nor does it take account of a wrong that is suffered.It takes no pleasure in injustice but sides happily with truth .It bears everything in silence,has unquenchable faith,hopes under all circumstances ,endures without limit.

171

贪财是万恶之根；有人贪恋钱财，就被引诱离了真道，用许多愁苦把自己刺透了。（提摩太前书第六章 10 节）

For the love of money is the root of all evils .In striving for it ,some have wandered away from the faith and have pierced themselves with many sorrows.

172

“一个人是不是正义，不是仅看他的信仰，而是看他的行动，……没有灵魂的身体是死的，所以，没有行动的信仰也是死的。”（雅各书第二章 24—26 节）

You see that a person is pronounced righteous by his works and not on account of faith alone .Similarly, too ,was not Rahab the harlot accounted righteous by her works ,when she entertained the messengers and sent them away by a different road?For as the body is dead without the spirit,so faith also is dead without works.

173

若长荆棘和蒺藜，必被废弃；近于咒诅，结局就是焚烧。（希伯来书第六章 8 节）

But if it produces thorns and thistles ,it is worthless; it is facing a curse and ends up by being burned.

174

信就是所望之事的实底，是未见之事的的确据。(希伯来书第十一章1节)

Faith is an assurance of what is hoped for, a conviction of unseen realities.

175

卑微的弟兄升高，就该喜乐；富足的降卑，也该如此。(雅各书第一章9—10节)

Let the lowly brother, however, be proud of his high position, and the wealthy of his humble place.

176

身体没有灵魂是死的，信心没有行为也是死的。(雅各书第二章26节)

For as the body is dead without the spirit, so faith also is dead without works.

177

舌头就是火。在我们百体中，舌头是个罪恶的世界，能污秽全身，也能把生命的轮子点起来，并且是从地狱里点着的。(雅各书第三章6节)

The tongue also is a fire, a world of wickedness. Among the members of our body the tongue is situated where it taints the whole

body and sets on fire the whole round of existence ,while it is kindled by hell .

178

在何处有嫉妒分争，就在何处有扰乱和各样的坏事。(雅各书第三章 16 节)

For where jealousy and rivalry exist ,there will be confusion and everything base.

179

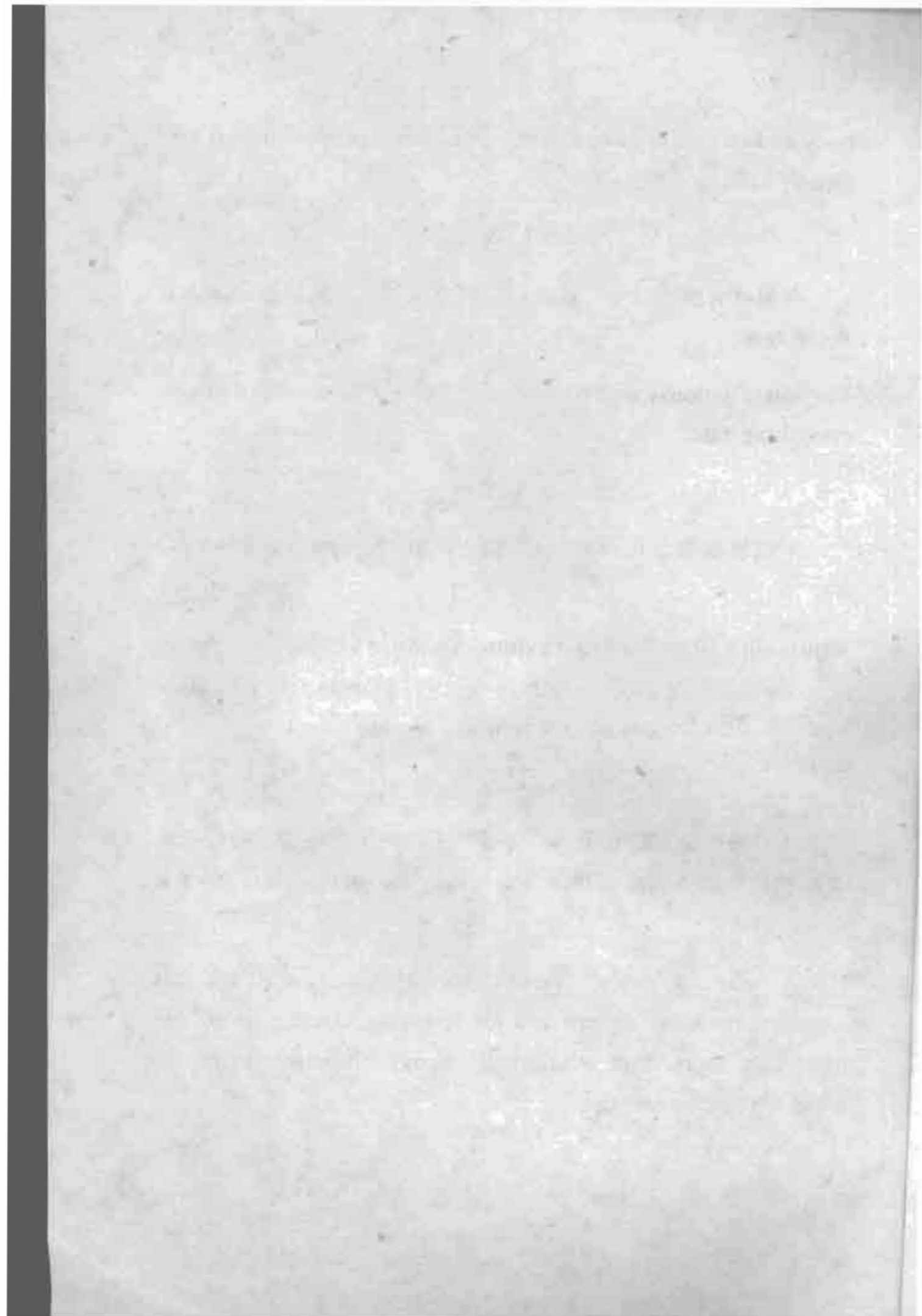
不以恶报恶，以辱骂还辱骂，倒要祝福。(彼得前书第三章 9 节)

Returning no evil for evil or vituperation for vituperation for vituperation .Quite to the contrary you will bless in return,because you are called for this,so as to inherit a blessing.

180

人若爱生命，愿享美福，须要禁止舌头不出恶言，嘴唇不说诡诈的话；也要离恶行善，寻求和睦，一心追赶。(彼得前书第三章 10—11 节)

He who wants to enjoy life and to see happy days must keep his tongue from speaking evil and his lips from uttering deceit .He must turn away from wrong and do right ;he must search for peace and keep after it.





二、典故

- | | |
|-----|-----|
| (一) | 创造集 |
| (二) | 民生集 |
| (三) | 神迹集 |
| (四) | 弘道集 |
| (五) | 训诫集 |
| (六) | 崇信集 |
| (七) | 先知集 |

(一) 创造集

禁果

耶和华所造的，惟有蛇比田野的一切活物更狡猾。蛇对女人说：“神岂是真说，不许你们吃园中所有树上的果子的吗？”女人对蛇说：“园中树上的果子我们可以吃；惟有园当中那棵树上的果子，神曾说‘你们不可以吃，也不可以摸，免得你们死。’”蛇对女人说：“你们不一定死，因为神知道，你们吃的日子眼睛就明亮了，你们便如神知善恶。”

于是女人见那棵树上的果子好作食物，也悦人的眼目，且是可喜爱的，能使人有智慧，就摘下果子来吃了；又给她丈夫，她丈夫也吃了，他们二人的眼睛就明亮了，才知道自己是赤身露体，便拿无花果树的叶子，为自己编作裙子。

天起了凉风，耶和华在园中行走，那人和他妻子听见神的声音，就藏在园里的树木中，躲避耶和华的面。耶和华呼唤那人，对他说：“你在哪里？”他说：“我在园中听见你的声音，我就害怕；因为我赤身露体，我便藏了。”耶和华说：“谁告诉你赤身露体呢？莫非你吃了我吩咐你不可吃的那树上的果子吗？”那人说：“你所赐给我、与我同居的女人，她把那树上的果子给我，我就吃了。”耶和华对女人说：“你做的是什么事呢？”女人说：“那蛇引诱我，我就吃了。”

耶和华对蛇说：“你既作了这事，就必定受咒诅，比一切的牲畜野兽更甚；你必用肚子行走，终身吃土。我又要叫你和女人彼

此为仇；你的后裔和女人的后裔，也彼此为仇。女人的后裔要伤你的头；你要伤他的脚跟。”又对女人说：“我必多多加增你怀孕的苦楚，你生产儿女必多受苦楚。你必恋慕你丈夫，你丈夫必管辖你。”又对亚当说：“你既听从妻子的话，吃了我所吩咐你不可吃的那树上的果子，地必为你的缘故受咒诅；你必终身劳苦，才能从地里得吃的。地必给你长出荆棘和蒺藜来，你也要吃田间的菜蔬。你必汗流满面才得糊口，直到你归了土，因为你是从土而来的；你本是尘土，仍要归于尘土。”亚当给妻子起名叫夏娃。因为她是众生之母。耶和華為亚当和他妻子用皮子作衣服给他们穿。（《创世记》三章一至二十一节）

男人的肋骨

耶和華说：“那人独居不好，我要为他造一个配偶帮助他。”耶和華用土所造成的野地各种走兽和空中各样飞鸟，都带到那人面前看他叫什么。那人怎样叫各样的活物，那就是它的名字。那人便给一切牲畜和空中飞鸟、野地走畜都起了名；只是那人没有遇见配偶帮助他。

耶和華使他沉睡，他就睡了。于是取下他的一条肋骨，又把肉合起来。耶和華就用那人身上所取的肋骨，造成一个女人，领她到那人跟前。那人说：“这是我骨中的骨，肉中的肉，可以称她为‘女人’，因为她是从男人身上取出来的。”因此，人要离开父母与妻子连合，二人成为一体。

当时夫妻二人，赤身露体，并不羞耻。（《创世记》二章十八至二十五节）

圣诞

当那些日子，该撒亚古士督有旨意下来，叫天下人民都报名上册。这是居里扭作叙利亚巡抚的时候。头一次行报名上册的事。众人各归各城，报名上册。约瑟也从加利利的拿撒勒城上犹太去，到了大卫的城，名叫伯利恒，因他本是大卫一族一家的人，要和他所聘之妻马利亚一同报名上册。那时马利亚的身孕已经重了。他们在那里的时候，马利亚的产期到了，就生了头胎的儿子，用布包起来，放在马槽里，因为客店里没有地方（《路加福音》二章一至七节）。

圣灵降孕

耶稣基督降生的事，记在下面：他母亲马利亚已经许配了约瑟，还没有迎娶，马利亚就从圣灵怀了孕。她丈夫约瑟是个义人，不愿意明明地羞辱她，想要暗暗地把她休了。正思念这事的时候，有主的使者向他梦中显现，说：“大卫的子孙约瑟，不要怕，只管娶过你的妻子马利亚来，因她所怀的孕乃是从圣灵来的。她将要生一个儿子，你要给他起名叫耶稣，因他要将自己的百姓从罪恶里救出来。”这一切的事成就，是要应验主藉先知所说的话，说：“必有童女怀孕生子，人要称他的名为以马内利。”约瑟醒了，起来，就遵着主使者的吩咐，把妻子娶过来，只是没有和她同房，等她生了儿子，就给他起名叫耶稣。（《马太福音》一章十八至二十五节）

天主一命

起初，神创造天地。地是空虚混沌，渊面黑暗；神的灵运行在水面上。神说：“要有光。”就有了光神。看光是好的，就把光暗分开了。神称光为昼，称暗为夜；有晚上，有早晨。这是头一日。神说：“诸水之间要有空气，将水分为上下。”神就造出空气，

将空气以下的水、空气以上的水分开了。事就这样成了。神称空气为天；有晚上，有早晨，是第二日。神说：“天下的水要聚在一处，使旱地露出来。”神称旱地为地，称水的聚处为海；神看着是好的。神说：“地要发生青草，和结种子的菜蔬，并结果子的树木，各从其类，果子都包着核。”事就这样成了。于是地发生了青草，和结种子的菜蔬，各从其类，并结果子的树木，各以其类，果子都包着核。神看着是好的；有晚上，有早晨，是第三日。神说：“天上要有光体，可以分昼夜，作记号，定节令、日子、年岁；并要发光在天空，普照在地上。”真就这样成了。于是神造了两个大光，大的管昼，小的管夜；又造众星，就把这些光摆列在天空，普照在地上，管理昼夜，分别明暗。神看着是好的；有晚上，有早晨，是第四日。神说：“水要多多滋生有生命的物；要有雀鸟飞在地面以上，天空之中。”神就造出大鱼，和水中所滋生各样有生命的动物，各从其类；又造出各样飞鸟，各从其类；神看着是好的。神就赐福给这一切，说：“滋生繁多，充满海中的水；雀鸟也要多生在地上。”有晚上，有早晨，是第五日。神说：“地要生出活物来，各从其类；牲畜、昆虫，野兽，各从其类。”事就这样成了。于是神造出野兽，各从其类；牲畜，各从其类；地上一切昆虫，各从其类。神看着是好的。神说：“我们要照着我们的形像，按着我们的样式造人，使他们管理海里的鱼，空中的鸟，地上的牲畜，和全地，并地上所爬的一切昆虫。”神就照着自己的形像造人，乃是照着他的形像造男造女。神就赐福给他们，又对他们说：“要生养众多，遍满地面，治理这地；也要管理海里的鱼，空中的鸟；和地上各样行动的活物。神说：“看哪，我将遍地上一切结种子的菜蔬，和一切树上所结有核的果子，全赐给你们作食物。至于地上的走兽，和空中的飞鸟，并各样爬在地上有生命的物，我将青草赐给他们作食物。”事就这样成了。神看着一切所造的都甚好；有晚上，有早晨，是第六日。天地万物都造齐了。到

第七日，神造物的工已经完毕，就在第七日歇了他一切的工，安息了。神赐福给第七日，定为圣日，因为在这日神杀了他一切创造的工，就安息了。（《创世记》一章一至三十一节；二章一至三节）

伊甸园

创造天地的来历，在耶和华神造天地的日子，乃是这样：野地还没有草木，田间的菜蔬还没有长起来，因为耶和华神还没有降雨在地上，也没有人耕地。但有雾气从地上腾，滋润遍地。耶和华神用地上的尘土造人，将生气吹在他鼻孔里，他就成了有灵的活人，名叫亚当。

耶和华神在东方的伊甸立了一个园子，把所造的人安置在那里。耶和华神使各样的树从地里长出来，可以悦人的眼目，其上的果子好作食物；园子当中又有生命树，和分别善恶的树。有河从伊甸流出来滋润那园子，从那里分为四道。第一道名叫比逊，就是环绕哈腓拉全地的。在那里有金子，并且那地的金子是好的；在那里又有珍珠和红玛瑙。第二道河名叫基训，就是环绕古实全地的。第三道河名叫希底结，流在亚述的东边。第四道河就是伯拉河。耶和华神将那人安置在伊甸园，使他修理看守。耶和华神吩咐他说：“园中各样树上的果子，你可以随意吃；只是分别善恶树上的果子，你不可吃，因为你吃的日子必定死。”（《创世记》二章四至十七节）

(二) 民生集

大卫弹琴

耶和华的灵离开扫罗，有恶魔从耶和华那里来扰乱他。扫罗的臣仆对他说，现在有恶魔从上帝那里来扰乱你，我们的主可以吩咐面前的臣仆，找一个善于弹琴的来，等上帝那里来的恶魔临到你身上的时候，使他用手弹琴，你就好了。扫罗对臣仆说，你们可以为我找一个善于弹琴的，带到我这里来。其中有一个少年人说，我曾见伯利恒人耶西的一个儿子善于弹琴。是大有勇敢的战士，说话合宜，容貌俊美，耶和华也与他同在。于是扫罗差遣使者去见耶西，说，请你打发你放羊的儿子大卫到我这里来。耶西就把几个饼和一皮带酒并一只山羊羔都驮在驴上，交给他儿子大卫送与扫罗。大卫到了扫罗那里，就侍立在扫罗面前，扫罗甚喜爱他，他就作了扫罗拿兵的人。扫罗差遣人去见耶西说，求你容大卫侍立在我面前，因为他在我眼前蒙了恩。从上帝那里来的恶魔临到扫罗身上的时候，大卫就拿琴用手弹，扫罗便舒畅爽快，恶魔离了他。（《撒母耳记上》十六章十四至二十三节）

大卫也有犯罪时

亚扪人的王死了，他儿子哈嫩接续他作王。大卫说，我要照哈嫩的父亲拿辖厚待我的恩典厚待哈嫩，于是大卫差遣臣仆，为他丧父安慰他。大卫的臣仆到了亚扪人的境内，但亚扪人的首领

对他们的主哈嫩说，大卫差遣人来安慰你，你想他是尊敬你父亲么。他差遣臣仆来不是详察窥探，要倾覆这城么。哈嫩便将大卫臣仆的胡须剃去一半，又割断他们下半截衣服，使他们露出下体，打发他们回去。有人告诉大卫，他就差遣人去迎接他们，因为他们甚觉羞耻，告诉他们说，可以住在耶利哥，等到胡须长起再回来。亚扪人知道大卫憎恶他们，就打发人去，招募伯利合的亚兰人，和琐巴的亚兰人，步兵二万，玛迦王的人一千，陀伯人一万二千。大卫听见了，就差派约押统带勇猛的全军出去。亚扪人出来在城门前摆阵。琐巴与利合的亚兰人、陀伯人、并玛迦人，另在郊野摆阵。约押看见敌人在他前后摆阵，就从以色列军中挑选精兵，使他们对着亚兰人摆阵。其余的兵交与他兄弟亚比筛，对着亚扪人摆阵。约押对亚比筛说，亚兰人若强过我，你就来帮助我，亚扪人若强过你，我就去帮助你。我们都当刚强，为本国的民和上帝的城邑作大丈夫。愿耶和華凭他的意旨而行。于是，约押和跟随他的人，前进攻打亚兰人。亚兰人在约押面前逃跑。亚扪人见亚兰人逃跑，他们也在亚比筛面前逃跑进城。约押就离开亚扪人那里，回耶路撒冷去了。亚兰人见自己被以色列人打败，就又聚合。哈大底谢差遣人，将大河那边的亚兰人调来。他们到了希兰，哈大底谢的将军朔法率领他们。有人告诉大卫，他就聚集以色列众人，过约旦河来到希兰。亚兰人迎着大卫摆阵，与他打仗。亚兰人在以色列人面前逃跑。大卫杀了亚兰七百辆战车的人，四万兵马，又杀了亚兰的将军朔法。属哈大底谢的诸王，见自己被以色列人打败，就与以色列人和好，归服他们。于是亚兰人，不敢再帮助亚扪人了。

耶和華差遣拿单去见大卫。拿单到了大卫那里，对他说，在一座城里有两个人，一个是富户，一个是穷人。富户，有许多牛群，羊群。穷人，除了所买来养活的一只小母羊羔之外，别无所有。羊羔在他家里和他儿女一同长大，吃他所吃的，喝他所喝

的，睡在他怀中，在他看来如同女儿一样。有一客人来到这富户家里，富户舍不得从自己的牛群羊群中，取一只预备给客人吃，却取了那穷人的羊羔，预备给客人吃。大卫就甚恼怒那人，对拿单说，我指着永生的耶和华起誓，行这事的人该死，他必偿还羊羔四倍，因为他行这事，没有怜恤的心。拿单对大卫说，你就是那人。耶和华以色列的上帝如此说，我膏你作以色列的王，救你脱离扫罗的手，我将你的主人家业赐给你，将你主人的妻交在你怀里，又将以色列和犹大家赐给你。你若还以为不足，我早就加倍地赐给你。你为什么藐视耶和华的命令，行他眼中看为恶的事呢。你借亚扪人的刀，杀害赫人乌利亚，又娶了他的妻为妻，你既藐视我，娶了赫人乌利亚的妻为妻，所以刀剑必永不离开你的家。耶和华如此说，我必从你家中兴起祸患攻击你，我必在你眼前把你的妃嫔赐给别人，她在日光之下就与他们同寝，你在暗中进行这事，我却要在以色列众人面前，日光之下，报应你。大卫对拿单说，我得罪耶和华了。拿单说，耶和华已经除掉你的罪，你必不至于死。只是你行这事，叫耶和华的仇敌大得亵渎的机会，故此你所得的孩子，必定要死。拿单就回家去了。耶和华击打乌利亚妻给大卫所生的孩子，使他得重病，所以大卫为这孩子恳求上帝，而且禁食进入内室，终夜躺在地上。他家中的老臣来到他旁边，要把他从地上扶起来，他却不肯起来，也不同他们吃饭。到第七日，孩子死了。大卫的臣仆不敢告诉他孩子死了，因他们说，孩子还活着的时候，我们劝他，他尚不肯听我们的话。若告诉他孩子死了，岂不更加忧伤么。大卫见臣仆彼此低声说话，就知道孩子死了，问臣仆说，孩子死了么。他们说，死了。大卫就从地上起来，沐浴，抹膏，换了衣裳，进耶和华的殿敬拜。然后回宫，吩咐人摆饭，他便吃了。臣仆问他说，你所行的是什么意思。孩子活着的时候，你禁食哭泣。孩子死了，你倒起来吃饭。大卫说，孩子还活着，我禁食哭泣，因为我想，或者耶和华怜恤

我，使孩子不死，也未可知。孩子死了我何必禁食。我岂能使他返回呢。我必往他那里去，他却不能回我这里来。（《撒母耳记下》十章十二章一至二十三节）

第一个醉酒者

挪亚作起农夫来，栽了一个葡萄园。他喝了园中的酒便醉了，在帐棚里赤着身子，迦南的父亲含，看见他父亲赤身，就到外边告诉他两个弟兄，于是闪和雅弗，拿件衣服搭在肩上，倒退着进去，给他父亲盖上，他们背着脸就看不见父亲的赤身。挪亚醒了酒，知道小儿子向他所作的事，就说，迦南当受咒诅，必给他弟兄做奴仆的奴仆。又说，耶和华闪的上帝，是应当称颂的，愿迦南作闪的奴仆，愿上帝使雅弗扩张，使他住在闪的帐棚里，又愿迦南作他的奴仆。（《创世记》九章二十至二十七节）

俄南之死

那时，犹大离开他弟兄下去，到一个亚杜兰人名叫希拉的家里去。犹大在那里看见一个迦南人名叫书亚的女儿，就娶她为妻，与她同房，她就怀孕生了儿子，犹大给他起名叫珥。她又怀孕生了儿子，母亲给他起名叫俄南，她复又生了儿子，给他起名叫示拉。她生示拉的时候，犹大正在基悉。

犹大为长子珥娶妻，名叫他玛。犹大的长子珥在耶和华眼中看为恶，耶和华就叫他死了。犹大对俄南说：“你当与你哥哥的妻子同房，向她尽你为弟的本分，为你哥哥生子立后。”俄南知道生子不归自己，所以同房的时候，便遗在地，免得给他哥哥留后。俄南所作的，在耶和华眼中看为恶，耶和华也就叫他死了。（《创世记》三十八章一至十节）

二女寝父

当神毁灭平原诸城的时候，他纪念亚伯拉罕。正在倾覆罗得所住之城的时候，就打发罗得从倾覆之中出来。罗得因为怕住在琐珥，就同他两个女儿从琐珥上去住在山里，他和两个女儿住在一个洞里。大女儿对小女儿说：“我们的父亲老了，地上又无人按着世上的常规进到我们这里。来，我们可以叫父亲喝酒，与他同寝，这样，我们好从他存留后裔。”于是那夜她们叫父亲喝酒，大女儿就进去和她父亲同寝，她几时躺下，几时起来，父亲都不知道。第二天，大女儿对小女儿说：“我昨夜与父亲同寝，今夜我们再叫他喝酒，你可以进去与他同寝。这样，我们好从父亲存留后裔。”于是那夜她们又叫父亲喝酒，小女儿起来与她父亲同寝，她几时躺下，几时起来，父亲都不知道。这样，罗得的两个女儿都从她们父亲怀了孕。大女儿生了儿子，给他起名叫摩押，就是现今摩押人的始祖。小女儿也生了儿子，给他起名叫便亚米，就是现今亚扪人的始祖。（《创世记》十九章二十九至三十八节）

该隐与亚伯

有一日，那人和他妻子夏娃同房，夏娃就怀孕，生了该隐，便说：“耶和华使我得了一个男子。”又生了该隐的兄弟亚伯。亚伯是放羊的，该隐是种地的。有一日，该隐拿地里的出产为贡物献给耶和华，亚伯也将他羊群中头生的，和羊的脂油献上。耶和华看中了亚伯和他的贡物，只是看不中该隐和他的贡物。该隐就大大地发怒，变了脸色。耶和华对该隐说：“你为什么发怒呢？你为什么变了脸色呢？你若行得好，岂不蒙悦纳，你若行得不好，罪就伏在门前；他必恋慕你，你却要制伏他。”该隐与他兄弟亚伯说

话，二人正在田间，该隐起来打他兄弟亚伯，把他杀了。耶和華对该隐说：“你兄弟亚伯在哪里？”他说：“我不知道，我岂是看守我兄弟的吗？”耶和華说：“你作了什么事呢？你兄弟的血有声音从地里向我哀告。地开了口，从你手里接受你兄弟的血，现在你必从这地受咒诅。你种地，地不再给你效力；你必流离飘荡在地上。”该隐对耶和華说：“我的刑罚太重，过于我所能当的。你如今赶逐我离开这地，以致不见你面，我必流离飘荡在地上，凡遇见我的必杀我。”耶和華对他说：“凡杀该隐的必遭报七倍。”耶和華就给该隐立一个记号，免得人遇见他就杀他。于是该隐离开耶和華的面，去住在伊甸东边挪得之地。（《创世记》四章一至十六节）

盖博爱山

西弗人到基比亚见扫罗说，大卫不是在旷野前的哈基拉山藏着么。扫罗就起身，带领以色列人中挑的三千精兵，下到西弗的旷野，要在那里寻索大卫。扫罗在旷野前的哈基拉山，在道路上安营。大卫住在旷野，听说扫罗到旷野来追寻他，就打发人去探听，便知道扫罗果然来到。大卫起来，到扫罗安营的地方，看见扫罗和他的元帅尼珥的儿子押尼珥睡卧之处。扫罗睡在辎重营里，百姓安营在他周围。大卫对赫人亚希米勒，和洗鲁雅的儿子约押的兄弟亚比筛说，谁同我下到扫罗的营里去？亚比筛说，我同你下去。于是大卫和亚比筛夜间到了百姓那里，见扫罗睡在辎重营里，他的枪在头旁，插在地上。押尼珥和百姓睡在他周围。亚比筛对大卫说，现在上帝将你的仇敌交在你手里，求你容我拿枪将他刺透在地，一刺就成，不用再刺。大卫对亚比筛说，不可害死他，有谁伸手害耶和華的受害者而无罪呢。大卫又说，我指着永生的耶和華起誓，他或被耶和華击打，或是死期到了，或是出战阵亡，我在耶和華面前，万不敢伸手害耶和華的受害者。现

在你可以将他头旁的枪和水瓶拿来，我们就走，大卫从扫罗的头旁拿了枪和水瓶，二人就走了，没有人看见，没有人知道，也没有人醒起，都睡着了，因为耶和华使他们沉沉地睡了，大卫过到那边去，远远地站在山顶上，与他们相离甚远，大卫呼叫百姓和尼珥的儿子押尼珥，说，押尼珥阿，你为何不答应呢，押尼珥说，你是谁，竟敢呼叫王呢，大卫对押尼珥说，你不是个勇士么，以色列中谁能比你呢，民中有人进来要害死王你的主，你为何没有保护王你的主呢，你这样是不好的，我指着永生的耶和华起誓，你们都是该死的，因为没有保护你们的主，就是耶和华的受膏者，现在你看看王头旁的枪和水瓶在那里，扫罗听出是大卫的声音，就说，我儿大卫，这是你的声音么，大卫说，主我的王阿，是我的声音，又说，我作了什么，我手里有什么恶事，我主竟追赶仆人呢，求我主我王听仆人的话，若是耶和华激发你攻击我，愿耶和华收纳祭物，若是人激发你，愿他在耶和华面前受咒诅，因为他现今赶逐我，不容我在耶和华的产业上有分，说，你去事奉别神罢，现在求王不要使我的血流在离耶和华远的地方，以色列王出来，是寻打一个虻蚤，如同人在山上猎取一个鹞鹞一般，扫罗说，我有罪了，我儿大卫，你可以回来，因你今日看我的性命为宝贵，我必不再加害于你，我是糊涂人，大大错了，大卫说，王的枪在这里，可以吩咐一个仆人过来拿去，今日耶和华将王交在我手里，我却不肯伸手害耶和华的受膏者，耶和华必照各人的公义诚实报应他，我今日重看你的性命，愿耶和华也重看我的性命，并拯救我脱离一切患难，扫罗对大卫说，我儿大卫，愿你得福，你必作大事，也必得胜，于是大卫起行，扫罗回他的本处去了。

非利士人与以色列人争战，以色列人在非利士人面前逃跑，在基利波有被杀仆倒的，非利士人紧追扫罗和他的儿子们，就杀了扫罗的儿子约拿单、亚比拿达、麦基舒亚，势派甚大，扫罗被

弓箭手追上，射伤甚重。就吩咐拿他兵器的人说，你拔出刀来，将我刺死，免得那些未受割礼的人来刺我，凌辱我。但拿兵器的人甚惧怕，不肯刺他。扫罗就自己伏在刀上死了。拿兵器的人见扫罗已死，也伏在刀上死了。这样，扫罗和他三个儿子，与拿他兵器的人，以及跟随他的人，都一同死亡。住在平原那边并约旦河西的以色列人，见以色列军兵逃跑，扫罗和他儿子都死了，也就弃城逃跑。非利士人便来住在其中。次日非利士人来剥那被杀之人的衣服，看到扫罗和他三个儿子仆倒在基利波山。就割下他的首级，剥了他的军装，打发人到非利士地的四境，报信与他们庙里的偶像和众民。又将扫罗的军装放在亚斯他录庙里，将他的尸身钉在伯珊的城墙上。基列雅比的居民听见非利士人向扫罗所行的事，他们中间所有的勇士就起身，走了一夜，将扫罗和他儿子的尸身，从伯珊城墙上取下来，送到雅比那里，用火烧了，将他们骸骨葬在雅比的垂丝柳树下，就禁食七日。（《撒母耳记上》二十六章 三十一节）

基甸的刀

基甸和跟随他的一百人在三更之初，才换更的时候，来到营旁，就都吹角，打破手中的瓶。三队的人，就都吹角，打破瓶子，左手拿着火把，右手拿着角，喊叫说，耶和华和基甸的刀。他们在营的四围各站各的地方。全营的人都乱窜。三百人呐喊，使他们逃跑。三百人就吹角。耶和华使全营的人用刀互相击杀，逃到西利拉的伯哈示他，直逃到靠近他巴的亚伯米何拉。以色列人就从拿弗他利，亚设，和玛拿西全地聚集来，追赶米甸人。（《士师记》七章十九至二十三节）

加低斯的旷野

正月间，以色列全会众到了寻的旷野，就住在加低斯。米利暗死在那里，就丧在那里。会众没有水喝，就聚集攻击摩西、亚伦。百姓向摩西争闹说：“我们的弟兄会死在耶和华面前，我们恨不得与他们同死。你们为何把耶和华的会众领到这旷野，使我们和牲畜都死在这里呢？你们为何逼着我们出埃及，领我们到这坏地方呢？这地方不好撒种，也没有无花果树，葡萄树，石榴树，又没有水喝。”摩西、亚伦离开会众到会幕门口，俯伏在地。耶和华的荣光向他们显现。耶和华晓谕摩西说：“你拿着杖去和你的哥哥亚伦招聚会众，在他们眼前吩咐磐石发出水来，水就从磐石流出给会众和他们的牲畜喝。”于是摩西照耶和华所吩咐的，从耶和华面前取了杖去。

摩西、亚伦就招聚会众到磐石前。摩西说：“你们这些背叛的人听我说，我为你们使水从这磐石中流出来么。”摩西举手，用杖击打磐石两下，就有许多水流出来。会众和他们的牲畜都喝了。耶和华对摩西、亚伦说：“因为你们不信我，不在以色列人眼前尊我为圣，所以你们必不得领这会众进我所赐给他们的地去。”这水名叫米利巴水，是因以色列人向耶和华争闹，耶和华就在他们面前显为圣（米利巴就是争闹的意思）。

摩西从加低斯差遣使者去见以东王，说：“你的弟兄以色列人这样说：‘我们所遭遇的一切艰难，就是我们的列祖下到埃及，我们在埃及久住，埃及人恶待我们的列祖和我们。我们哀求耶和华的时候，他听了我们的声音，差遣使者把我们出埃及领出来，这事你都知道。如今我们在你边界上的城加低斯，求你容我们从你的地经过。我们不走田间和葡萄园，也不喝井里的水，只走大道，不偏左右，直到过了你的境界。’”以东王说：“你不可从我的地经过，免得我带刀出去攻击你。”以色列人说：“我们要走大道上去。我们和牲畜若喝你的水，必给你价值。不求别的，只求你容

我们步行过去。”以东王说：“你们不可经过。”就率领许多人出来，要用强硬的手攻击以色列人。这样，以东王不肯容以色列人从他的境界过去，于是他们转去离开他。（《民数记》二十章一至二十一节）

姐妹易嫁

雅各起行，到了东方人之地，看见田间有一口井，有三群羊卧在井旁；因为人饮羊群，都是用那井里的水；井口上的石头是大的，常有羊群在那里聚集，牧人把石头转离井口饮羊，随后又把石头放在井口的原处。雅各对牧人说：“弟兄们！你们是哪里来的？”他们说：“我们是哈米兰来的。”他问他们说：“拿鹤的孙子拉班你们认识吗？”他们说：“我们认识。”雅各说：“他平安吗？”他们说：“平安。看哪！他女儿拉结领着羊来了。”雅各说：“日头还高，不是羊群聚集的时候，你们不如饮羊再去放一放。”他们说：“我们不能，必等羊群聚齐，人把石头转离井口，才可饮羊。”

雅各正和他们说话的时候，拉结领着他父亲的羊来了，因为那些羊是她牧放的。雅各看见舅舅拉班的女儿拉结和舅舅拉班的羊群，就上前把石头转离井口，饮他舅舅拉班的羊群。雅各与拉结亲嘴，就放声而哭。雅各告诉拉结，自己是她父亲的外甥，是利百加的儿子；拉结就跑去告诉她父亲。拉班听见外甥雅各的信息，就跑去迎接，抱着他与他亲嘴，领他到自己的家。雅各将一切的情由告诉拉班。拉班对他说：“你实在是我的骨肉。”雅各就和他同住了一个月。

拉班对雅各说：“你虽是我的骨肉，岂可白白地服事我？请告诉我，你要什么为工价？”拉班有两个女儿，大的名叫利亚，小的名叫拉结。利亚的眼睛没有神气，拉结却生得美貌俊秀。雅各爱拉结，就说：“我愿为你小女儿拉结服事你七年。”拉班说：“我把她

给你胜似给别人，你与我同住吧！”雅各就为拉结服事了七年；他因为深爱拉结，就看这七年如同几天。

雅各对拉班说：“日期已经满了，求你把我的妻子给我，我好与她同房。”拉班就摆设筵席，请齐了那地方的众人。到晚上，拉班将女儿利亚送来给雅各，雅各就与她同房。拉班又将婢女悉帕给女儿利亚作使女。到了早晨，雅各一看是利亚，就对拉班说：“你向我作的是什么事呢？我服事你，不是为拉结吗？你为什么欺哄我呢？”拉班说：“大女儿还没有给人，先把小女儿给人，在我们这地方没有这规矩。你为这个满了七日，我就把那个也给你，你再为她服事我七年。”

雅各就如此行，满了利亚的七日，拉班便将女儿拉结给雅各为妻。拉班又将婢女辟拉给女儿拉结作使女。雅各也与拉结同房，并且爱拉结胜似爱利亚；于是又服事了拉班七年。

耶和華見利亞失寵，就使她生育；拉結却不生育。利亞懷孕生子，就給他起名叫流便（就是“有兒子”的意思），因而說：“耶和華看見我的苦情，如今我的丈夫必愛我。”她又懷孕生子，就說：“耶和華因為聽見我失寵，所以又賜給我這個兒子。”於是給他起名叫西緬（就是“聽見”的意思）。她又懷孕生子，起名叫利未（就是“聯合”的意思），說：“我給丈夫生了三個兒子，他必與我聯合。”她又懷孕生子，說：“这回我要贊美耶和華。”因此給他起名叫猶大（就是“贊美”的意思）。這才停了生育。（《創世記》二十九章一至三十五章）

举手定胜败

亞瑪力人來在利非訂，和以色列人爭戰。摩西對約書亞說，你為我們選出人來，出去和亞瑪力人爭戰。明天我手里要拿着上帝的杖，站在山頂上。於是約書亞照着摩西對他所說的話行，和

亚玛力人争战，摩西、亚伦、与户珥都上了山顶，摩西何时举手，以色列人就得胜。何时垂手，亚玛力人就得胜。但摩西的手发沉，他们就搬石头来，放在他以下，他就坐在上面，亚伦与户珥扶着他的手，一个在这边，一个在那边，他的手就稳住，直到日落的时候。约书亚用刀杀了亚玛力王和他的百姓。耶和华对摩西说，我要将亚玛力的名号，从天下全然涂抹了，你要将这话写在书上作纪念，又念给约书亚听。（《出埃及记》十七章八至十四节）

力士参孙

参孙下到亭拿，在那里看见一个女子，是非利士人的女儿。参孙上来禀告他父母说：“我在亭拿看见一个女子，是非利士人的女儿，愿你们给我娶来为妻。”他父母说：“在你弟兄的女儿中，或在本国的民中，岂没有一个女子，何至你去在未受割礼的非利士人中娶妻呢？”参孙对他父亲说：“愿你给我娶那女子，因我喜悦她。”

他的父母却不知道这事是出于耶和华，因为他找机会攻击非利士人。那时非利士人辖制以色列人。

参孙跟他父母下亭拿去，到了亭拿的葡萄园，见有一只少壮狮子向他吼叫。耶和华的灵大大感动参孙，他虽然手无器械，却将狮子撕裂，如同撕裂山羊羔一样。他行这事并没有告诉父母。

参孙下去与女子说话，就喜悦她，过了些日子，再下去要娶那女子；转向道旁要看死狮，见有一群蜂子和蜜在死狮之内，就用手取蜜，且吃且走；到了父母那里，给他父母，他们也吃了，只是没有告诉这蜜是从死狮之内取来的。

他父亲下去见女子，参孙在那里设摆筵宴，因为向来少年人都有这个规矩。众人看见参孙，就请了三十个人陪伴他。参孙对他们说：“我给你们出一个谜语，你们在七日筵宴之内，若能猜出

意思告诉我，我就给你们三十件里衣，三十套衣裳；你们若不能猜出意思告诉我，你们就给我三十件里衣，三十套衣裳。”他们说：“请将谜语说给我们听。”参孙对他们说：“吃的从吃者出来，甜的从强者出来。”他们三日不能猜出谜语的意思。

到第七天，他们对参孙的妻说：“你诓哄你丈夫，探出谜语的意思告诉我们，免得我们用火烧你和你父家，你们请了我们来，是要夺我们所有的吗？”参孙的妻在丈夫面前啼哭说：“你是恨我，不是爱我，你给我本国的人出谜语，却没有将意思告诉我。”

参孙回答说：“连我父母我都没有告诉，岂可告诉你呢？”七日筵宴之内，她在丈夫面前啼哭，到第七天逼着他，他才将谜语的意思告诉他妻，他妻就告诉本国的人，到第七天，日头未落以前，那城里的人对参孙说：“有什么比蜜还甜呢？有什么比狮子还强呢？”参孙对他们说：“你们若非用我的母牛犊耕地，就猜不出我谜语的意思来。”耶和华的灵大大感动参孙，他就下到亚实基伦击杀了三十个人，夺了他们的衣裳，将衣裳给了猜出谜语的人，参孙发怒，就上父家去了，参孙的妻便归了参孙的陪伴，就是作过他朋友的。（《士师记》十四章一至二十节）

利亚的风茄

割麦子的时候，流便往田里去寻见风茄，拿来给他母亲利亚。拉结对利亚说，请你把你儿子的风茄给我些。利亚说，你夺了我的丈夫，还算小事么，你又要夺我儿子的风茄么。拉结说，为你儿子的风茄，今夜他可以与你同寝。到了晚上，雅各从田里回来，利亚出来迎接他，说，你要与我同寝，因为我实在用我儿子的风茄把你雇下了，那一夜雅各就与她同寝。（《创世记》三十章十四至十六节）

灭世洪水

过了那七天，洪水氾滥在地上。当挪亚六百岁，二月十七日那一天，大渊的泉源都裂开了，天上的窗户也敞开了，四十昼夜降大雨在地上。正当那日，挪亚和他三个儿子闪、含、雅弗，并挪亚的妻子和三个儿妇，都进入方舟。他们和百兽，各从其类；一切牲畜，各从其类；爬在地上的昆虫，各从其类；一切禽鸟，各从其类；都进入方舟。凡有血肉有气息的活物，都一对一对地到挪亚那里，进入方舟。凡有血肉进入方舟的，都是有公有母，正如神所吩咐挪亚的，耶和华就把他关在方舟里头。洪水氾滥在地上四十天，水往上长，把方舟从地上漂起。水势浩大，在地上大地往上长，方舟在水面上漂来飘去。水势在地上极其浩大，天下的高山都淹没了。水势比山高过十五肘，山岭都淹没了。凡在地上有血肉的动物，就是飞鸟、牲畜、走兽，和爬在地上的昆虫，以及所有的人都死了。凡在旱地上，鼻孔有气息的生灵都死了。凡地上各类的活物，连人带牲畜、昆虫，以及空中的飞鸟，都从地上除灭了，只留下挪亚和那些与他同在方舟里的。水势浩大，在地上共一百五十天。（《创世记》七章一至二十四节）

摩西的来历

有一利未家的人，娶了一个利未女子为妻，那女人怀孕，生一个儿子，见他俊美，就藏了他三个月。后来不能再藏，就取了一个蒲草箱，抹上石漆和石油，将孩子放在里头，把箱子搁在河边的芦荻中。孩子的姐姐远远站着，要知道他究竟怎么样。法老的女儿来到河边洗澡，他的使女们在河边行走，他看见箱子在芦荻中，就打发一个婢女拿来，他打开箱子看见那孩子，孩子哭了，他就可怜他，说：“这是希伯来人的一个孩子。”孩子的姐姐对

法老的女儿说：“我去在希伯来妇人中叫一个奶妈来，为你奶这孩子，可以不可以？”法老的女儿说：“可以。”童女就去叫了孩子的母亲来，法老的女儿对她说：“你把这孩子抱去，为我奶他，我必给你工价。”妇人就抱了孩子去奶他，孩子渐长，妇人把他带到法老的女儿那里，就作了她的儿子。他给孩子起名叫摩西，意思是说：因我把他从水里拉出来。（《出埃及记》二章一五至十节）

摩西的审判

第二天摩西坐着审判百姓，百姓从早到晚都站在摩西的左右。摩西的岳父看见他向百姓所作的一切事，就说：“你向百姓作的是什么事呢？你为什么独自坐着，众百姓从早到晚都站在你的左右呢？”摩西对岳父说：“这是因百姓到我这里来求问神，他们有事的时候，就到我这里来，我便在两造之间施行审判；我又叫他们知道神的律例和法度。”（《出埃及记》十八章十三至十六节）

挪亚方舟

挪亚的后代记在下面：挪亚是个义人，在当时的世代是个完全的人，挪亚与神同行。挪亚生了三个儿子，就是闪、含、雅弗。世界在神面前败坏，地上满了强暴。神观看世界，见是败坏了；凡有血气的人，在地上都败坏了行为。

神就对挪亚说：“凡有血气的人，他们的尽头已经来到我面前；因为地上满了他们的强暴，我要把他们和地一并毁灭。你要用歌斐木造一只方舟，分一间一间地造，里外抹上松香，方舟的造法乃是这样：要长三百肘，宽五十肘，高三十肘，方舟上边要留透光处，高一肘。方舟的门要开在旁边。方舟要分上、中、下三层。看哪！我要使洪水泛滥在地上，毁灭天下，凡地上有血

肉，有气息的活物，无一不死，我却要与你立约，你同你的妻，与儿子、儿妇都要进入方舟。凡是有血肉的活物，每样两个一公一母，你要带进方舟，好在你那里保全生命。飞鸟各从其类；牲畜各从其类；地上的昆虫各从其类；每样两个，要到你那里，好保全生命。你要拿各样食物积蓄起来，好作你和它们的食物。”挪亚就这样行，凡神所吩咐的，他都照样行了。

耶和华对挪亚说：“你和你的全家都要进入方舟，因为在这世代中，我见你在我面前是义人。凡洁净的畜类，你要带七公七母；不洁净的畜类，你要带一公一母；空中的飞鸟，也要带七公七母；可以留种，活在全地上。因为再过七天，我要降雨在地上四十昼夜，把我所造的各种活物，都从地上除灭。”挪亚就遵着耶和华所吩咐的行了。（《创世记》六章九至二十二节 七章一至五节）

撒莱与夏甲

亚伯兰的妻子撒莱不给他生儿女，撒莱有一个使女名叫夏甲，是埃及人。撒莱对亚伯兰说：“耶和华使我不能生育，求你和我的使女同房，或者我可以因她得孩子。”亚伯兰听从了撒莱的话。于是亚伯兰的妻子撒莱将使女埃及人夏甲给了丈夫为妾。那时亚伯兰在迦南已经住了十年。

亚伯兰与夏甲同房，夏甲就怀了孕。她见自己有孕，就小看她的主母，撒莱对亚伯兰说：“我因你受屈，我将我的使女放在你怀中，她见自己有了孕就小看我，我愿耶和华在你我中间判断。”亚伯兰对撒莱说：“使女在你手下，你可以随意待她。”撒莱苦待她，她就从撒莱面前逃走了。耶和华的使者在旷野书珥路上的水泉旁遇见她，对她说：“撒莱的使女夏甲，你从哪里来？要往哪里去？”夏甲说：“我从我的主母撒莱面前逃出来。”耶和华的使者对她说：“你回到你主母那里，服在她手下。”又说：“我必使你的后裔极

其繁多，甚至不可胜数。”并说：“你如今怀孕要生一个儿子，可以给他起名叫以实玛利，因为耶和华听见了你的苦情（以实玛利就是神听见的意思），他为人必象野驴，他的手要攻打人，人的手也要攻打他，他必住在众弟兄的东边。”夏甲就称那对她说话的耶和华为看顾人的神，因而说：“在这里我也看见那看顾我的吗？所以这井名叫庇耳拉海莱。”这井正在加低斯和巴列中间，后来夏甲给亚伯兰生了一个儿子，亚伯兰给他起名叫以实玛利。夏甲给亚伯兰生以实玛利的时候，亚伯兰年八十六岁。（《创世记》十六章一至十六节）

参孙的头发

参孙到了迦萨，在那里看见一个妓女，就与她亲近。有人告诉迦萨人说，参孙到这里来了，他们就把他团团围住，终夜在城门里悄悄埋伏，说，等到天亮我们便杀他。参孙睡到半夜，起来，将城的门扇、门框、门闩，一齐拆下来，扛在肩上，扛到希伯仑前的山顶上，后来参孙在梭烈谷喜爱一个妇人，名叫大利拉。非利士人的首领上去见那妇人，对她说，求你诓哄参孙，探探他因何有这么大的力气，我们用何法能胜他，捆绑克制他，我们就每人给你一千一百舍客勒银子。大利拉对参孙说，求你告诉我你因何有这么大的力气，当用何法捆绑克制你。参孙回答说，人若用七条未干的青绳子捆绑我，我就软弱象别人一样，于是非利士人的首领拿了七条未干的青绳子来，交给妇人，她就用绳子捆绑参孙。有人预先埋伏在妇人的内室里。妇人说，参孙哪，非利士人拿你来了。

参孙就挣断绳子，如挣断经火的麻线一般，这样他力气的根由人还是不知道。大利拉对参孙说，你欺哄我，向我说谎言，现在求你告诉我，当用何法捆绑你。参孙回答说，人若用没有使过

的新绳捆绑我，我就软弱象别人一样。大利拉就用新绳捆绑他，对他说，参孙哪，非利士人拿你来了，有人预先埋伏在内室里，参孙将臂上的绳挣断了，如挣断一条线一样，大利拉对参孙说，到如今你还是欺哄我，向我说谎言，求你告诉我当用何法捆绑你，参孙回答说，你若将我头上的七条发绺与纬线同织就可以了，于是大利拉将他的发绺与纬线同织，用橛了钉住，对他说，参孙哪，非利士人拿你来了，参孙从睡中醒来，将机上的橛子，和纬线一齐都拔出来了，大利拉对参孙说，你既不与我同心，怎么说你爱我呢。你这三度欺哄我，没有告诉我你因何有这么大的力气，大利拉天天用话催逼他，甚至他心里烦闷要死，参孙就把心里所藏的都告诉了她，对她说，向来没有人用剃头刀剃我的头，因为我自出母胎就归上帝作拿细耳人，若剃了我的头发，我的力气就离开我，我便软弱别人一样，大利拉见他把心中所藏的都告诉了她，就打发人到非利士人的首领那里，对他们说，他已经把心中所藏的都告诉了我，请你们再上来一次，于是非利士人的首领手里拿着银子，上到妇人那里，大利拉使参孙枕着她的膝睡觉，叫了一个人来剃除他头上的七条发绺，于是大利拉克制他，他的力气就离开他了，大利拉说，参孙哪，非利士人拿你来了，参孙从睡中醒来，心里说，我要象前几次那样出去活动身体，他却不知道耶和华已经离开他了，非利士人将他拿住，剃了他的眼睛，带他下到迦萨，用铜链拘索他，他就在监里推磨，然而，他的头发被剃之后，又渐渐长了起来。（《士师记》十六章一至二十二节）

神人交合

当人在世上多起来，又生女儿的时候，上帝的儿子们看见人的女子美貌，就随意挑选，娶来为妻，耶和华说，人既属于血

气，我的灵就不永远住在他里面，然而他的日子还可到一百二十年，那时候有伟人在地上，后来上帝的儿子们，和人的女子们交合生子，那就是上古英武有名的人。（《创世记》六章一至四节）

失乐园

耶和华神所造的，惟有蛇比田野一切的活物更狡猾。蛇对女人说：“神岂是真说不许你们吃园中所有树上的果子么？”女人对蛇说：“园中树上的果子我们可以吃，惟有园当中那棵树上的果子，神曾说‘你们不可吃，也不可摸，免得你们死。’”蛇对女人说：“你们不一定死，因为神知道你们吃的日子眼睛就明亮了，你们便如神能知道善恶。”于是女人见那棵树的果子好作食物，也悦人的眼目，且是可喜爱的，能使人有智慧，就摘下果子来吃了；又给她丈夫，她丈夫也吃了。他们二人的眼睛就明亮了，才知道自己是赤身露体，便拿无花果树的叶子为自己编作裙子。天起了凉风，耶和华神在园中行走，那人和他妻子听见神的声音，就藏在园里的树木中，躲避耶和华神的面。耶和华神呼唤那人，对他说：“你在哪里？”他说：“我在园中听见你的声音，我就害怕，因为我赤身露体，我便藏了。”耶和华说：“谁告诉你赤身露体呢？莫非你吃了我所吩咐你不可吃的那树上的果子么？”那人说：“你所赐给我，与我同居的女人，她把那树上的果子给我，我就吃了。”耶和华神对女人说：“你做的什么事呢？”女人说：“那蛇引诱我，我就吃了。”耶和华神对蛇说：“你既作了这事，就必受咒诅，比一切的牲畜野兽更甚。你必用肚子行走，终身吃土。我又要叫你和女人彼此为仇，你的后裔和女人的后裔，也彼此为仇。女人的后裔要伤你的头，你要伤他的脚跟。”又对女人说：“我必多加增你怀孕的苦楚，你生产儿女必多受苦楚。你必恋慕你丈夫，你丈夫必管辖你。”又对亚当说：“你既听从妻子的话，吃了我所吩咐你不可吃的那树上的

果子，地必为你的缘故受咒诅，你必终身劳苦，才能从地里得吃的。地必给你长出荆棘和蒺藜来，你也要吃田间的菜蔬，你必汗流满面才得糊口，直到你归了土，因为你是从土而出的。你本是尘土，仍要归于尘土。”亚当给他妻子起名叫夏娃，因为她是众生之母。耶和华神为亚当和他妻子用皮子作衣服，给他们穿。耶和华神说：“那人已经与我们相似，能知道善恶；现在恐怕他伸手又摘生命树的果子吃，就永远活着。”耶和华神便打发他出伊甸园去，耕种他所自出之土，于是把他赶出去了；又在伊甸园的东边安设喀谿，和四面转动发火焰的剑，要把守生命树的道路。（《创世记》三章一至二十四节）

示剑的割礼

利亚给雅各所生的女儿底拿出去，要见那地的女子们。那地的主希未人哈抹的儿子示剑看见她，就拉住她，与她行淫，沾辱她。示剑的心系恋雅各的女儿底拿，喜爱这女子，甜言蜜语地安慰她。示剑对他父亲哈抹说：“求你为我聘这女子为妻。”雅各听见示剑玷污了他的女儿底拿，那时他的儿子们正和群畜在田野，雅各就闭口不言，等他们回来。示剑的父亲哈抹出来见雅各，要和他商议。雅各的儿子们听见这事，就从田野回来，人人忿恨，十分恼怒。因示剑在以色列家作了丑事，与雅各的女儿行淫，这本是不该作的事。哈抹和他们商议说：“我儿子示剑的心恋慕这女子，求你们将她给我的儿子为妻；你们与我们彼此结亲。你们可以把女儿给我们，也可以娶我们的女儿，你们与我们同住吧。这地都在你们面前，只管在此居住，作买卖，置产业。”示剑对女儿的父亲和弟兄们说：“但愿我在你们眼前蒙恩！你们向我要什么我必给你们。任凭向我要多重的聘金和礼物，我必照你们所说的给你们，只要把女子给我为妻。”雅各的儿子们因为示剑玷污了他们

的妹子底拿，就用诡诈的话回答示剑和他父亲哈抹，对他们说：“我们不能把我们的妹子给没有受割礼的人为妻，因为那是我们的羞辱。惟有一件才可以应允：若你们所有的男子都受割礼，和我们一样，我们就把女儿给你们，也娶你们的女儿，我们便与你们同住，两下成为一样的人民。倘若你们不听从我们受割礼，我们就带着妹子走了。”哈抹和他的儿子示剑喜欢这话。那少年人作这事并不迟延，因为他喜爱雅各的女儿。他在他父亲家中也是人最尊重的。哈抹和他儿子示剑到本城的门口，对本城的人说：“这些人与我们和睦，不如许他们在这里居住作买卖，这地也宽阔，足可容下他们。我们可以娶他们的女儿为妻，也可以把我们的女儿嫁给他们。惟有一件事我们必须作，他们才肯应允，和我们同住，成为一样的人民，就是我们中间所有的男子，都要受割礼，和他们一样。他们的群畜、货财和一切牲口，岂不都归我们么？只要依从他们，他们就与我们同住。”凡从城门出入的人，就都听从哈抹和他儿子示剑的话，于是凡从城门出入的男子，都受了割礼。到第三天，众人正在疼痛的时候，雅各的两个儿子（就是底拿的哥哥）西缅和利未，各拿刀剑，趁着众人想不到的时候，来到城中，把一切男子都杀了，又用刀杀了哈抹和他儿子示剑，把底拿从示剑家里带出来，就走了。雅各的儿子们因为他们的妹子受了玷污，就来到被杀的人那里，掳掠那城，夺了他们的羊群、牛群和驴，并城里田间所有的；又把他们一切货财、孩子、妇女，并各房中所有的，都掳掠去了。雅各对西缅和利未说：“你们连累我，使我在这地的居民中（就是在迦南人和比利洗人中）有了臭名，我的人丁既然稀少，他们必聚集来击杀我，我和全家的人都必灭绝。”他们说：“他岂可待我们的妹子如同妓女么？”（《创世记》三十四章一至三十一节）

顺孝的路得

当士师秉政的时候，国中遭遇饥荒，在犹太伯利恒有一个人带着妻子和两个儿子往摩押地去寄居。这人名叫以利米勒，他的妻名叫拿俄米，他两个儿子，一个名叫玛伦，一个名叫基连，都是犹太伯利恒的以法他人，他们到了摩押地就住在那里。后来拿俄米的丈夫以利米勒死了，剩下妇人和他两个儿子。这两个儿子娶了摩押女子为妻，一个名叫俄珥巴，一个名叫路得，在那里住了约有十年。玛伦和基连二人也死了，剩下拿俄米没有丈夫，也没有儿子。她就与两个儿妇起身要从摩押地归回，因为她在摩押地，听见耶和华眷顾自己的百姓，赐粮食与他们。于是他和两个儿妇起行，离开所住的地方，要回犹大地去。拿俄米对两个儿妇说，你们各人回娘家去罢，愿耶和华恩待你们，像你们恩待已死的人与我一样。愿耶和华使你们各在新夫家中得平安。于是拿俄米与他们亲嘴，他们就放声而哭。

波阿斯对路得说，女儿啊，听我说，不要往别人田里拾取麦穗，也不要离开这里，要常与我使女们在一处。我的仆人在那块田里收割，你就跟着他们去，我已经吩咐仆人不可欺负你，你若渴了，就可以到器皿那里喝仆人打来的水。路得就俯伏在地叩拜，对他说，我既是外邦人，怎么蒙你的恩，这样顾恤我呢。波阿斯回答说，自从你丈夫死后，凡你向婆婆所行的，并你离开父母和本地，到素不认识的民中，这些事人全都告诉我了。愿耶和华照你所行的赏赐你，你来投靠耶和华以色列上帝的翅膀下，愿你满得他的赏赐。路得说，我主阿，愿在你的眼前蒙恩，我虽然不及你的一个使女，你还用慈爱的话安慰我的心。到了吃饭的时候，波阿斯对路得说，你到这里来吃饼，将饼蘸在醋里。路得就在收割的人旁边坐下，他们把烘了的穗子递给她，她吃饱了，还有剩余的。她起来又拾麦穗，波阿斯吩咐仆人说，她就是在捆中拾取麦穗也可以容他，不可羞辱她，并要从捆里抽出些来，留在

地下任她拾取，不可叱吓她。这样，路得在田间拾取麦穗，直到晚上，将所拾取的打了约有一伊法大麦。她就把所拾取的带进城去，给婆婆看，又把她吃饱了所剩的给了婆婆。婆婆问她说，你今日在哪里拾麦穗，在哪里作工呢？愿那顾恤你的得福。路得就告诉婆婆说，我今日在一个名叫波阿斯的人那里作工。拿俄米对儿妇说，愿那人蒙耶和華賜福，因为他不断地恩待活人死人。拿俄米又说，那是我们本族的人，是一个至近的亲属。摩押女子路得说，他对我说，你要紧随我的仆人拾取麦穗，直等他们收完了我的庄稼。拿俄米对儿妇路得说，女儿阿，你跟着他的使女出去，不叫人遇见你在别人田间，这才为好。于是路得与波阿斯的使女，常在一处拾麦穗，直到收完了大麦和小麦，路得仍与婆婆同住。

波阿斯娶了路得为妻，与她同房，耶和華使她怀孕生了一个儿子。妇人们对拿俄米说，耶和華是应当称颂的，因为今日没有撇下你使你无至近的亲属。愿这孩子以色列中得名声，他必提起你的精神，奉养你的老，因为是爱慕你的那儿妇所生的，有这儿妇比有七个儿子还好。拿俄米就把孩子抱在怀中，作他的养母。邻舍的妇人说，拿俄米得孩子了，就给孩子起名叫俄备得，这俄备得是耶西的父，耶西是大卫的父。（《路得记》一章一至九节 二章 八至二十三节 四章 十三至十七节）

腿窝的筋

雅各仍旧行路，神的使者遇见他。雅各看见他们就说：“这是神的军兵。”于是给那地方起名叫玛哈念（就是二军兵的意思）。雅各打发人先往西珥地去，就是以东地，见他哥哥以扫。吩咐他们说：“你们对我主以扫说，‘你的仆人雅各这样说：‘我在拉班那里寄居，直到如今。我有牛、驴、羊群、仆婢，现在打发人来报告

我主，为要在你眼前蒙恩。”所打发的人回到雅各那里说：“我们到了你哥哥以扫那里，他带着四百人，正迎着你来。”雅各就甚惧怕，而且愁烦，便把那与他同在的人口，和羊群、牛群、骆驼，分作两队，说：“以扫若来击杀这一队，剩下的那一队还可以逃避。”雅各说：“耶和华，我祖亚伯拉罕的神，我父亲以撒的神阿，你曾对我说‘回你本地本族去，我要厚待你。’你向仆人所施的一切慈爱和诚实，我一点也不配得。我先前只拿着我的杖过这约但河，如今我却成了两队了。求你救我脱离我哥哥以扫的手，因为我怕他来杀我，连妻子带儿女一同杀了。你曾说‘我必定厚待你，使你的后裔如同海边的沙，多得不可胜数。’”当夜雅各在那里住宿，就从他所有的物中拿礼物，要送给他哥哥以扫，母山羊二百只，公山羊二十只，母绵羊二百只，公绵羊二十只，奶崽子的骆驼三十只，各带着崽子，母牛四十只，公牛十只，母驴二十四，驹驹十匹，每样各分一群，交在仆人手下，就对仆人说：“你们要在我前头过去，使群群相离有空闲的地方。”又吩咐先走的说：“我哥哥以扫遇见你的时候，问你说：‘你是哪家的人？要往哪里去？你前头这些是谁的？’你就说：‘是你仆人雅各的，是送给我主以扫的礼物，他自己也在我们后边。’”又吩咐第二、第三、和一切赶群畜的人说：“你们遇见以扫的时候，也要这样对他说，并且你们要说‘你仆人雅各在我们后边。’”因雅各心里说：“我藉着在我前头去的礼物解他的恨，然后再见他的面，或者他容纳我。”于是礼物先过去了，那夜雅各在队中住宿。

他夜问起来，带着两个妻子，两个使女，并十一个儿子，都过了雅博渡口，先打发他们过河，又打发所有的都过去，只剩下雅各一人，有一个人来和他摔跤，直到黎明，那人见自己胜不过他，就将他的大腿窝摸了一把，雅各的大腿窝正在摔跤的时候就扭了，那人说：“天黎明了，容我去罢。”雅各说：“你不给我祝福，我就不容你去。”那人说：“你名字叫什么？”他说：“我名叫雅

各。”那人说：“你的名不要再叫雅各，要叫以色列，因为你与神与人较力，都得了胜。”雅各问他说：“请将你的名告诉我。”那人说：“何必问我的名？”于是在那里给雅各祝福。雅各便给那地方起名叫昆努伊勒（就是神面的意思），意思说：我面对面见了神，我的性命仍是保全。日头刚出来的时候，雅各经过昆努伊勒，他的大腿就瘸了。故此以色列人不吃大腿窝的筋，直到今日，因为那人摸了雅各大腿窝的筋。（《创世记》三十二章一至三十二节）

瘟疫的止息

以色列人住在什亭，百姓与摩押女子行起淫乱，因为这女子叫百姓来，一同给他们的神献祭，百姓就吃他们的祭物，跪拜他们的神，以色列人与巴力毗珥连合，耶和华的怒气就向以色列人发作。耶和华吩咐摩西说：“将百姓中所有的族长在我面前对着日头悬挂，使我向以色列人所发的怒气可以消了。”于是摩西吩咐以色列的审判官说：“凡属你们的人，有与巴力毗珥连合的，你们各人要把他们杀了。”摩西和以色列全会众正在会幕门前哭泣的时候，谁知，有以色列中的一个人当他们眼前带着一个米甸女人到他弟兄那里去，祭司亚伦的孙子、以利撒的儿子非尼哈看见了，就从会中起来，手里拿着枪，跟随那以色列人进亭子里去，便将以色列人和那女人由腹中刺透，这样，在以色列人中瘟疫就止息了。那时遭瘟疫死的有二万四千人。耶和华晓谕摩西说：“祭司亚伦的孙子，以利亚撒的儿子非尼哈使我向以色列人所发的怒消了，因他在他们中间以我的忌邪为心，使我不在忌邪中把他们除灭。因此，你要说‘我将我平安的约赐给他。’这约要给他和他的后裔，作为永远当祭司职任的约，因他为神有忌邪的心，为以色列人赎罪。”那与米甸女人一同被杀的以色列人名叫心利，是撒路的儿子，是西缅一个宗族的首领。那被杀的米甸女人名叫哥斯

比，是苏珥的女儿。这苏珥是米甸一个宗族的首领。耶和華晓諭摩西说：“你要扰害米甸人，击杀他们，因为他们用诡计扰害你们，在毗珥的事上和他们的姊妹米甸首领的女儿哥斯比的事上，用这诡计诱惑了你们。这哥斯比当瘟疫流行的日子，因毗珥的事被杀了。”（《民数记》二十五章一至十八节）

希伯来的收生婆

有希伯来的两个收生婆，一名施弗拉，一名普阿；埃及王对她们说：“你们为希伯来妇人收生，看她们临盆的时候，若是男孩，就把他杀了；若是女孩，就留她存活。”但是收生婆敬畏神，不照埃及王的吩咐行，竟存留男孩的性命。埃及王召了收生婆来，说：“你们为什么作这事，存留男孩的性命呢？”收生婆对法老说：“因为希伯来妇人与埃及妇人不同；希伯来妇人本是健壮的，收生婆还没有到，她们已经生产了。”神厚待收生婆，以色列人多起来，极其强盛，收生婆因为敬畏神，神便叫她们成家室。法老吩咐他的众民说：“以色列人所生的男孩，你们都要丢在河里；一切的女孩，你们要存留她的性命。”（《出埃及记》一章十五至二十二节）

亚伯拉罕称妻为妹

亚伯拉罕从那里向南地迁去，寄居在加低斯和书珥中间的基拉耳。亚伯拉罕称他的妻撒拉为妹子，基拉耳王亚比米勒差人把撒拉取了去。但夜间神来在梦中，对亚比米勒说：“你是个死人哪？因为你取了那女人来，她原是别人的妻子。”亚比米勒却还没有亲近撒拉。他说：“主阿，连有义的国你也要毁灭么？那人岂不是自己对我说‘她是我的妹子’么？就是女人也自己说‘他是我的

哥哥’。我作这事，是心正手洁的。”神在梦中对他说：“我知道你作这事是心中正直，我也拦阻了你，免得你得罪我，所以我不容你沾着她。现在你把这人的妻子归还他，因为他是先知，他要为你祷告，使你存活。你若不归还他，你当知道，你和你所有的人都必要死。”亚比米勒清早起来，召了众臣仆来，将这些事都说给他们听，他们都甚惧怕。亚比米勒召了亚伯拉罕来，对他说：“你怎么向我这样行呢？我在什么事上得罪了你，你竟使我和我国里的人陷在大罪里，你向我行不当行的事了。”亚比米勒又对亚伯拉罕说：“你见了什么才作这事呢？”亚伯拉罕说：“我以为这地方的人总不惧怕神，必为我妻子的缘故杀我，况且她也实在是我的妹子，她与我是同父异母，后来作了我的妻子，当神叫我离开父家飘流在外的时候，我对他说，‘我们无论走到什么地方，你可以对人说‘他是我的哥哥’。这就是你待我的恩典了。”亚比米勒把牛羊、仆婢，赐给亚伯拉罕，又把他的妻子撒拉归还他。亚比米勒又说：“看哪，我的地都在你面前，你可以随意居住。”又对撒拉说：“我给你哥哥一千银子，作为你在同家人面前遮羞的，你就在众人面前没有不是了。”亚伯拉罕祷告神，神就医好了亚比米勒和他的妻子，并他的众女仆，他们便能生育。因耶和华为亚伯拉罕的妻子撒拉的缘故，已经使亚比米勒家中的妇人不能生育。（《创世记》二十章一至十八节）

亚伯兰称妻为妹

那地遭遇饥荒，因饥荒甚大，亚伯兰就下埃及去，要在那里暂居。将近埃及，就对他妻子撒莱说：“我知道你是容貌俊美的妇人，埃及人看见你必说‘这是他的妻子’，他们就要杀我，却叫你存活，求你说你是我的妹子，使我因你得平安，我的命也因你存活。”及至亚伯兰到了埃及，埃及人看见那妇人极其美貌。法老的

臣宰看见了她，就在法老面前夸奖她，那妇人就被带进法老的宫去。法老因这妇人就厚待亚伯兰。亚伯兰得了许多牛羊、骆驼、公驴、母驴、仆婢。耶和华因亚伯兰妻子撒莱的缘故，降大灾与法老和他的全家。法老就召了亚伯兰来，说：“你这向我作的是什么事呢？为什么没有告诉我她是你的妻子？为什么说她是你的妹子，以致我把她取来要作我的妻子？现在你的妻子在这里，可以带她走吧！”于是法老吩咐人将亚伯兰和他的妻子并他所有的都送走了。（《创世记》十二章十至二十节）

雅各的红豆汤

亚伯拉罕又娶了一妻，名叫基士拉。基士拉给他生了心兰、约珊、米但、米甸、伊施巴和书亚。约珊生了示巴和底但。底但的子孙是亚书利族、利都是族和利乌米族。米甸的儿子是以法、以弗、哈诺、亚比大和以勒大。这都是基士拉的子孙。

亚伯拉罕将一切所有的都给了以撒。亚伯拉罕把财物分给他庶出的众子，趁着自己还在世的时候，打发他们离开他的儿子以撒往东方去。

亚伯拉罕一生的年日，是一百七十五岁。亚伯拉罕寿高年迈，气绝而死，归到他列祖那里。他两个儿子以撒、以实玛利，把他埋葬在麦比拉洞里；这洞在幔利前、赫人琐辖的儿子以弗仑的田中，就是亚伯拉罕向赫人买的那块田。亚伯拉罕和他妻子撒拉，都葬在那里。亚伯拉罕死了以后，神赐福给他的儿子以撒，以撒靠近庇耳拉海莱居住。

撒拉的使女埃及人夏甲，给亚伯拉罕所生的儿子是以实玛利。以实玛利儿子们的名字，按着他们的家谱，记在下面：以实玛利的长子是尼拜约，又有基达、亚德别、米比衫、米施玛、度玛、玛撒、哈大、提玛、伊突、拿非施、基底玛。这是以实玛

利众子的名字，照着他们的村庄，营寨，作了十二族的族长。以实玛利享寿一百三十七岁，气绝而死，归到他列祖那里。他子孙的住处在他众弟兄东边，从哈腓拉直到埃及前的书珥，正在亚述的道路上。

亚伯拉罕的儿子以撒的后代，记在下面：亚伯拉罕生以撒，以撒娶利百加为妻的时候，正四十岁。利百加是巴旦亚兰地的亚兰人，彼土利的女儿，是亚兰人拉班的妹子。以撒因他妻子不生育，就为她祈求耶和华，耶和华应允他的祈求，他的妻子利百加就怀了孕。孩子们在她腹中彼此相争，她就说：“若是这样，我为什么活着呢？”她就去求问耶和华。耶和华对她说：“两国在你腹内，两族要从你身上出来，这族必强于那族，将来大的要服事小的。”生产的日子到了，腹中果然是双子。先产的身体发红，浑身有毛，如同皮衣，他们就给他起名叫以扫（“以扫”就是“有毛”的意思）。随后，又生了以扫的兄弟，手抓住以扫的脚跟，因此给他起名叫雅各（“雅各”就是“抓住”的意思）。利百加生下两个儿子的时候，以撒年正六十岁。

两个孩子渐渐长大，以扫善于打猎，常在田野；雅各为人安静，常住在帐棚里。以撒爱以扫，因为常吃他的野味；利百加却爱雅各。有一天，雅各熬汤，以扫从田野回来累昏了。以扫对雅各说：“我累昏了，求你把这红汤给我喝。”因此以扫又叫以东（“以东”就是“红”的意思）。雅各说：“你今日把长子的名分卖给我吧！”以扫说：“我将要死，这长子的名分于我有什么益处呢？”雅各说：“你今日对我起誓吧！”以扫就对他起了誓，把长子的名分卖给雅各。于是雅各将饼和红豆汤给了以扫，以扫吃了喝了，便起来走了，这就是以扫轻看了他长子的名分。（《创世记》二十五章一至三十四节）

耶利哥城的坍塌

耶利哥的城门因以色列人就关得严紧，无人出入。耶和華曉諭約書亞說，看哪，我已經把耶利哥和耶利哥的王，并大能的勇士，都交在你手中，你們的一切兵丁要圍繞這城，一日圍繞一次，六日都要這樣行。七個祭司要拿七個羊角走在約櫃前。到第七日你們要繞城七次，祭司也要吹角，他們吹的角聲拖長，你們聽見角聲，眾百姓要大声呼喊，城牆就必塌陷，各人都要往直上。嫩的兒子約書亞召了祭司來，吩咐他們說，你們抬起約櫃來，要有七個祭司拿七個羊角走在耶和華的約櫃前，又對百姓說，你們前去繞城，帶兵器的要走在耶和華的約櫃前。約書亞對百姓說完了話，七個祭司拿七個羊角走在耶和華面前吹角，耶和華的約櫃在他們後面跟隨，帶兵器的，走在吹角的祭司前面，後隊隨着約櫃行，祭司一面走一面吹。約書亞吩咐百姓說，你們不可呼喊，不可出聲，連一句話也不可出你們的口，等到我吩咐你們呼喊的日子，那時才可以呼喊，這樣，他使耶和華的約櫃繞城，把城繞了一次。眾人回到營里，就在營里住宿。約書亞清早起來，祭司又抬起耶和華的約櫃，七個祭司拿七個羊角在耶和華的約櫃前，時常行走吹角，帶兵器的在他們前面走，後隊隨着耶和華的約櫃行，祭司一面走一面吹。第二日，眾人把城繞了一次，就回營里去，六日都是這樣行。第七日清早，黎明時候，他們起來，照樣繞城七次。惟獨這日把城繞了七次，到了第七次，祭司吹角的時候，約書亞吩咐百姓說，呼喊罷，因為耶和華已經把城交給你們了，這城和其中所有的，都要在耶和華面前毀滅，只有妓女喇合與她家中所有的，可以存活，因為他隱藏了我們所打發的使者。至於你們，務要謹慎，不可取那當滅的物，恐怕你們取了那當滅的物，就連累了以色列的全營，使全營受咒詛。惟有金子、銀子和銅鐵的器皿，都要歸耶和華為聖，必入耶和華的庫中。於是百姓呼喊，祭司也吹角，百姓聽見角聲，便大

声呼喊，城墙就塌陷，百姓便上去进城，各人往前直上，将城夺取。又将城中所有的，不拘男女、老少、牛羊和驴，都用刀杀尽。约书亚吩咐窥探地的两个人说，你们进那妓女的家，照着你们向她所起的誓，将那女人，和她所有的，都从那里带出来。当探子的两个少年人就进去，将喇合，与她的父母、弟兄，和她所有的，并她一切的亲眷，都带出来，安置在以色列的营外，众人就用火将城和其中所有的，焚烧了，惟有金子、银子和铜铁的器皿，都放在耶和华殿的库中。约书亚却把妓女喇合，与她父家，并她所有的，都救活了，因为她隐藏了约书亚所打发的窥探耶利哥的使者。她就住在以色列中，直到今日。当时约书亚叫众人起誓说，有兴起重修这耶利哥城的人，当在耶和华面前受咒诅，他立根基的时候，必丧长子，安门的时候，必丧幼子。耶和华与约书亚同在，约书亚的声名传扬遍地。（《约书亚记》六章 一至二十七节）

犹大的山羊羔

他玛见示拉已经长大，还没有娶她为妻，就脱了她作寡妇的衣裳，用帕子蒙着脸，又遮住身体，坐在亭拿路上的伊拿印城门口。

犹大看见她，以为是妓女，因为她蒙着脸，犹大就转到她那里去说：“来！让我与你同寝。”他原不知道是他的儿妇，他玛说：“你要与我同寝，把什么给我呢？”犹大说：“我从羊群里取一只山羊羔打发人送来给你。”他玛说：“在未送以先，你愿意给我一个当头吗？”他说：“我给你什么当头呢？”他玛说：“你的印，你的带子和你手里的杖。”犹大就给了她，与她同寝，她就从犹大怀了孕，他玛起来走了，除去帕子，仍旧穿上作寡妇的衣裳。犹大托他朋友亚杜兰人，送一只山羊羔去，要从那女人手里取回当头来。却找

不着她；就问那地方的人说：“伊拿印路旁的妓女在哪里？”他们说：“这里并没有妓女。”他回去见犹大说：“我没找着她，并且那地方的人说：“这里没有妓女。”犹大说：“我把这山羊羔送去了，你竟找不着她，任凭她拿去吧，免得我们被羞辱。”

约过了三个月，有人告诉犹大说：“你的儿妇他玛作了妓女，且因行淫有了身孕。”犹大说：“拉出她来把她烧了。”他玛被拉出来的时候，便打发人去见她公公，对他说：“这些东西是谁的，我就是从谁怀的孕，请你认一认，这印和带子并杖，都是谁的？”犹大承认说：“她比我更有义，因为我没有将她给我的儿子示拉。”从此犹大不再与她同寝了。（《创世记》三十八章十四至二十六节）

杂色的羊和白色的羊

雅各拿杨树、杏树、枫树的嫩枝，将皮剥成白纹，使枝子露出白的来；将剥了皮的枝子，对着羊群插在饮羊的水沟里和水槽里，羊来喝的时候牝牡配合，羊对着枝子配合，就生下有纹的、有点的、有斑的来。雅各把羊羔分出来，使拉班的羊与这有纹和黑色的羊相对，把自己的羊另放一处，不叫他和拉班的羊混杂。到羊群肥壮配合的时候，雅各就把枝子插在水沟里，使羊对枝子配合。只是到羊瘦弱配合的时候，就不插枝子。这样，瘦弱的就归拉班，肥壮的就归雅各。于是雅各极其发大，得了许多的羊群、仆婢、骆驼和驴。（《创世记》三十章三十七至四十三节）

灾病

耶和华晓谕摩西、亚伦说，你们到了我赐给你们为业的迦南地，我若使你们所得为业之地的房屋中，有大麻疯的灾病，房主就要去告诉祭司说，据我看，房屋中似乎有灾病，祭司还没有进

去察看灾病以前，就要吩咐人把房子腾空，免得房子里所有的都成了不洁净，然后祭司要进去察看房子，他要察看那灾病，灾病若在房子的的墙上有发绿或发红的凹斑纹，现象注于墙，祭司就要出到房门外，把房子封锁七天，第七天祭司要再去察看，灾病若在房子的墙上发散，就要吩咐人把那有灾病的石头挖出来，扔在城外不洁净之处，也要叫人刮房内的四围，所刮掉的灰泥，要倒在城外不洁净之处，又要用别的石头，代替那挖出来的石头，要另用灰泥墁房子，他挖出石头，刮了房子，墁了以后，灾病若在房子里又发现，祭司就要进去察看，灾病若在房子里发散，这就是房内蚕食的大麻疯，是不洁净，他就要拆毁房子，把石头、木头、灰泥都搬到城外不洁净之处，在房子封锁的时候，进去的人必不洁净到晚上，在房子里躺着的，必洗衣服；在房子里吃饭的，也必洗衣报，房子墁了以后，祭司若进去察看，见灾病在房内没有发散，就要定房子为洁净，因为灾病已经消除，要为洁净房子，取两只鸟，和香柏木、朱红色线，并牛膝草，用瓦器盛活水，把一只鸟宰在上面，把香柏木、牛膝草、朱红色线并那活鸟，都蘸在被宰的鸟血中与活水中，用以洒房子七次，要用鸟血、活水，活鸟、香柏木、牛膝草并朱红色线，洁净那房子，但要把活鸟放在城外田野里，这样洁净房子，房子就洁净了，这是为各类大麻疯的灾病，和头疥、并衣服与房子的大麻疯，以及疖子、癣、火斑，所立的条例，指明何时为洁净，何时为不洁净，这是大麻疯的条例，（《利未记》十四章三十三至五十七节）

忠心的约瑟

约瑟主人的妻以目送情给约瑟说，你与我同寝罢，约瑟不从，对他主人的妻说，看哪，一切家务我主人都不知道，他把所有的都交在我手里，在这家里没有比我大的，并且他没有留下一

样不交给我，只留下了你，因为你是他的妻子，我怎能做这大恶，得罪上帝呢？后来她天天和约瑟说，约瑟却不听从她，不与她同寝，也不和她在一处。有一天，约瑟进屋里去办事，家中人没有一个在那屋里。妇人就拉住他的衣裳说，你与我同寝罢。约瑟把衣裳丢在妇人手里，跑到外面去了。妇人看见约瑟把衣裳丢在她手里跑出去了，就叫了家里的人来，对他们说，你们看，他带了一个希伯来人，进入我们家里，要戏弄我们。他到我这里来，要与我同寝，我就大声喊叫。他听见我放声喊起来，就把衣裳丢在我这里，跑到外边去了。妇人把约瑟的衣裳放在自己那里，等着他主人回家，就对他如此如此说，你所带到我们这里的那希伯来仆人，进来要戏弄我。我放声喊起来，他就把衣裳丢在我这里跑出去了。约瑟的主人听见他妻子对他所说的话，说，你的仆人如此如此待我，他就生气，把约瑟下在监里，就是王的囚犯被囚的地方，于是约瑟在那里坐监，但耶和华与约瑟同在，向他施恩，使他在司狱的眼前蒙恩。（《创世记》三十九章七至二十一节）

(三) 神迹集

巴兰的驴

巴兰早晨起来，备上驴，和摩押的使臣一同去了。上帝因他去就发了怒。耶和华的使者站在路上敌挡他，他骑着驴有两个仆人跟随他。驴看见耶和华的使者站在路上，手里有拔出来的刀，就从路上跨进田间，巴兰便打驴要叫他回转上路。……耶和華叫驴开口，对巴兰说，我向你行了什么，你竟打我这三次呢？巴兰对驴说，因为你戏弄我，我很不能手中有刀，把你杀了。（《民数记》二十二章二十一至二十三节 二十八至二十九节）

被囚的使徒

大祭司和他的一切同人，就是撒都该教门的人，都起来，满心忌恨，就下手拿住使徒，收在外监。

但主的使者夜间开了监门，领他们出来，说：“你们去站在殿里，把这生命的道都讲给百姓听。”使徒听了这话，天将亮的时候就进殿里去教训人，大祭司和他的同人来了，叫齐公会的人和以色列族的众长老，就差人到监里去，要把使徒提出来，但差役到了，不见他们在监里，就回来禀报说：“我们看见监牢关得极妥当，看守的人也站在门外，及至开了门，里面一个人都不见。”守殿官和祭司长听见这话，心里犯难，不知这事将来如何。有一个人来禀报说：“你们收在监里的人，现在站在殿里教训百姓。”

于是守殿官和差役去带使徒来，并没有用强暴，因为怕百姓用石头打他们。带到了，便叫使徒站在公会前。大祭司问他们说：“我们不是严严地禁止你们，不可奉这名教训人吗？你们倒把你们的道理充满了耶路撒冷，想要叫这人的血归到我们身上。”

彼得和众使徒回答说：“顺从神，不顺从人，是应当的。你们挂在木头上杀害的耶稣，我们祖宗的神已经叫他复活。神且用右手将他高举，叫他作君王，作救主，将悔改的心和赦罪的恩赐给以色列人。我们为这事作见证，神赐给顺从之人的圣灵，也为这事作见证。”

公会的人听见就极其恼怒，想要杀他们，但有一个法利赛人，名叫迦玛列，是众百姓所敬重的教法师，在公会中站起来，吩咐人把使徒暂且带到外面去；就对众人说：“以色列人哪，论到这些人，你们应当小心怎样办理。从前丢大起来，自夸为大，附从他的人约有四百；他被杀后，附从他的全都散了，归于无有。此后，报名上册的时候，又有加利利的犹大起来，引诱些百姓跟从他；他也灭亡，附从他的人也都四散了。现在，我劝你们不要管这些人，任凭他们吧！他们所谋的、所行的，若是出于人，必要败坏；若是出于神，你们就不能败坏他们，恐怕你们倒是攻击神了。公会的人听从了他，便叫使徒来，把他们打了，又吩咐他们不可奉耶稣的名讲道，就把他们释放了。（《使徒行传》五章十七至四十节）

彼得的影子

主籍使徒的手在民间行了许多神迹奇事，他们都同心合意地在所罗门的廊下；其余的人没有一个敢贴近他们，百姓却尊重他们，信而归主的人越发增添，连男带女很多，甚至有人将病人抬到街上，放在床上或褥子上，指望彼得过来的时候，或者得他的

影儿照在什么人身上。还有许多人带着病人和被污鬼缠磨的，从耶路撒冷四围的城邑来，全都得了医治。（《使徒行传》五章十二至十六节）

不毁的荆棘

摩西牧养他岳父米甸祭司叶忒罗的羊群，一日领羊群往野外去，到了神的山，就是何烈山。耶和华的使者从荆棘里火焰中向摩西显现。摩西观看，不料，荆棘被火烧着，却没有烧毁。摩西说：“我要过去看这大异象，这荆棘为何没有烧毁呢？”耶和华神见他过去要看，就从荆棘里呼叫说：“摩西！摩西！”摩西说：“我在这里。”神说：“不要近前来！当把你脚上的鞋脱下来，因为你所站之地是圣地。”又说：“我是你父亲的神，是亚伯拉罕的神，以撒的神，雅各的神。”摩西蒙上脸，因为怕看神。耶和华说：“我的百姓在埃及所受的困苦，我实在看见了，他们因受督工的辖制所发的哀声，我也听见了，我原知道他们的痛苦，我下来是要救他们脱离埃及人的手，领他们出了那地，到美好宽阔流奶与蜜之地，就是到迦南人、赫人、亚摩利人、比利洗人、希未人、耶布斯人之地。现在以色列人的哀声达到我耳中，我也看见埃及人怎样欺压他们。故此我要打发你去见法老，使你可以将我的百姓以色列人从埃及领出来。”摩西对神说：“我是什么人，竟能去见法老，将以色列人从埃及领出为呢？”神说：“我必与你同在，你将百姓从埃及领出来之后，你们必在这山上事奉我，这就是我打发你去的证据。”（《出埃及记》三章一至十二节）

大冰雹

耶路撒冷王亚多尼沈德听见约书亚夺了艾城，尽行毁灭，怎

样待耶利哥和耶利哥的王，也照样待艾城和艾城的王。又听见基遍的居民与以色列人立了和约，住在他们中间，就甚惧怕，因为基遍是一座大城，如都城一般，比艾城更大，并且城内的人都是勇士。所以耶路撒冷王亚多尼洗德打发人去见希伯仑王何咸、耶末王昆兰、拉吉王雅非亚、和伊矶伦王底璧，说，求你们上来帮助我，我们好攻打基遍。因为他们与约书亚和以色列人立了和约，于是五个亚摩利王，就是耶路撒冷王、希伯仑王，耶末王，拉吉王，伊矶伦王，大家聚集，率领他们的众军上去，对着基遍安营，攻打基遍。基遍人就打发人往吉甲的营中去见约书亚，说，你不要袖手不顾你的仆人，求你速速上来拯救我们，帮助我们，因为住山地的亚摩利人的诸王都聚集攻击我们。于是约书亚和他的一切兵丁，并大能的勇士，都从吉甲上去。耶和华对约书亚说，不要怕他们，因为我已将他们交在你手里，他们无一人能在你面前站立得住。约书亚就终夜从吉甲上去，猛然临到他们那里。耶和华使他们在以色列人面前溃乱，约书亚在基遍大大地杀败他们，追赶他们在伯和仑的上坡路，击杀他们直到亚西加和玛基大。他们在以色列人面前逃跑，正在伯和仑下坡的时候，耶和华从天上降大冰雹在他们身上，直降到亚西加，打死他们。被冰雹打死的，比以色列人用刀杀死的还多。（《约书亚记》十章一至十一节）

祷告的殿

耶稣进了神的殿，赶出殿里一切作买卖的人，推倒兑换银钱之人的桌子，和卖鸽子之人的凳子，对他们说：“经上記著说：‘我的殿必称为祷告的殿，你们倒使他成为贼窝了。’在殿里有瞎子瘸子到耶稣眼前，他就治好了他们。祭司长和文士看见耶稣所行的奇事，就甚恼怒，对他说：“这些人所说的，你听见了吗？”耶稣

说：“是的，经上说：‘你从婴孩和吃奶的口中，完全了赞美的话，’你们没有念过么？”于是离开他们，出城到伯大尼去，在那里住宿。（《马太福音》二十一章十二至十七节）

复活

安息日将尽，七日的头一日，天快亮的时候，抹大拉的马利亚和那个马亚来看坟墓，忽然地大震动，因为有主的使者从天上下来，把石头滚开，坐在上面。他的相貌如同闪电，衣服洁白如雪，看守的人就因他吓得浑身乱战，甚至和死人一样。天使对妇女说：“不要害怕，我知道你们是寻找那钉在十字架上的耶稣。他不在这里；照他所说的，已经复活了。你们来看安放主的地方，快去告诉他的门徒说：‘他从死里复活了，’并且在你们以先往加利利去，在那里你们要见他。看哪，我已经告诉你们了。”妇女们就急忙离开坟墓，又害怕，又大大地欢喜，跑去要报给他的门徒。忽然耶稣遇见她们，说：“愿你们平安。”她们就上前抱住他的脚拜他。耶稣对她们说：“不要害怕，你们去告诉我的弟兄，叫他们往加利利去，在那里必见我。”（《马太福音》二十八章一至十节）

荒漠甘泉

那时，摩西和以色列人向耶和华唱歌说：“我要向耶和华歌唱，因他大大战胜，将马和骑马的投在海中。耶和华是我的力量，我的诗歌，也成了我的拯救。这是我的神，我要赞美他；是我父亲的神，我要尊崇他。耶和华是战士，他的名是耶和华。法老的车辆、军兵，耶和华已抛在海中；他特选的军长，都沉于红海。深水淹没他们，他们如同石头坠到深处。耶和华啊，你的右手施展能力，显出荣耀！耶和华啊，你的右手摔碎仇敌！你大发

威严，推翻那些起来攻击你的；你发出烈怒如火，烧灭他们象烧碎秸一样。你发鼻中的气，水便聚起成堆，大水直立如垒，海中的深水凝结。仇敌说：‘我要追赶，我要追上，我要分掳物，我要在他们身上称我的心愿，我要拔出刀来，亲手杀灭他们。’你叫风一吹，海就把他们淹没，他们如铅沉在大水之中。耶和華啊，众神之中谁能象你，谁能象你至圣至荣，可颂可畏，施行奇事！你伸出右手，地便吞灭他们，你凭慈爱领了你所赎的百姓；你凭能力引他们到了你的圣所。外邦人听见就发颤，疼痛抓住非利士的居民。那时以东的族长惊惶，摩押的英雄被战兢抓住，迦南的居民心都消化了。惊骇恐惧临到他们。耶和華啊，因你膀臂的大能，他们如石头寂然不动，等候你的百姓过去，等候你所赎的百姓过去。你要将他们领进去，栽于你产业的山上。耶和華啊，就是你为自己所造的住处；主啊，就是你手所建立的圣所。耶和華必做王，直到永远永远。”法老的马匹车辆和马兵，下到海中，耶和華使海水回流淹没他们，惟有以色列人在海中走干地。亚伦的姐姐女先知米利暗手里拿着鼓，众妇女也跟她出去拿鼓跳舞。米利暗应声说：“你们要歌颂耶和華，因他大大战胜，将马和骑马的投在海中。”

摩西领以色列人从红海往前行，到了书珥的旷野，在旷野走了三天找不着水。到了玛拉不能喝那里的水，因为水苦，所以那地名叫玛拉。百姓就向摩西发怨言，说：“我们喝什么呢？”

摩西呼求耶和華，耶和華指示他一棵树，他把树丢在水里，水就变甜了。耶和華在那里为他们定了律例，典章，在那里试验他们。又说：“你若留意听耶和華你神的话，又行我眼中看为正的事，留心听我的诫命，守我一切的律例，我就不将所加与埃及人的疾病加在你身上，因为我耶和華是医治你的。”他们到了以琳，在那里有十二股水泉，七十棵棕树，他们就在那里的水边安营。（《出埃及记》十五章一至二十七节）

基甸的羊毛

基甸对上帝说，你若照着所说的话，藉我的手拯救以色列人，我就把一团羊毛放在禾场上。但若是羊毛上有露水，别的地方都是干的，我就知道你必照着所说的话，藉我的手拯救以色列人。次日早晨，基甸起来，见果然是这样。将羊毛挤一挤，从羊毛中拧出满盆的露水来。基甸又对上帝说，求你不要向我发怒，我再说这一次，让我将羊毛再试一次，但愿羊毛是干的，别的地方都有露水。这夜上帝也如此行，独羊毛上是干的，别的地方都有水。（《士师记》六章三十六至四十节）

枯干的无花果树

早晨回城的时候，他饿了，看见路旁有一棵无花果树，就走到跟前。在树上找不着什么，不过有叶子，就对树说：“从今以后，你永不结果子。”那无花果树就立刻枯干了。门徒看见了，便稀奇说：“无花果树怎么立刻枯干了呢？”耶稣回答说：“我实在告诉你们，你们若有信心，不疑惑，不但能行无花果树上所行的事，就是对这座山说‘你挪开此地，投在海里’，也必成就。你们祷告，无论求什么，只要信，就必得着。”（《马太福音》二十一章十八至二十二节）

立约的记号

神晓谕挪亚和他的儿子说：“我与你们和你们的后裔立约，并与你们这里的一切活物，就是飞鸟、牲畜、走兽，凡从方舟里出来的活物立约。我与你们立约：凡有血肉的，不再被洪水灭绝，

也不再有什么洪水毁坏地了。”神说：“我与你们并你们这里的各样活物所立的永约，是有记号的。我把虹放在云彩中，这就可作我与地立的记号了。我使云彩盖地的时候，必有虹现在云彩中；我便记念我与你们和各样有血肉的活物所立的约，水就再不氾滥毁坏一切有血肉的物了。虹必现在云彩中，我看见，就要记念我与地上各样有血肉的活物所立的永约。”神对挪亚说：“这就是我与地上一切有血肉之物立约的记号了。”（《创世记》九章八至十七节）

魔鬼的诱惑

当时，耶稣被圣灵引到旷野，受魔鬼的试探。他禁食四十昼夜，后来就饿了。那试探人的进前来对他说：“你若是神的儿子，可以吩咐这些石头变成食物。”耶稣却回答说：“经上记着说：‘人活着，不是单靠食物，乃是靠神口里所出的一切话。’”魔鬼就带他进了圣城，叫他站在殿顶上，对他说：“你若是神的儿子，可以跳下去，因为经上记着说：‘主要为你吩咐他的使者，用手托着你，免得你的脚碰在石头上。’”耶稣对他说：“经上又记着说：‘不可试探主你的神。’”魔鬼又带他上了一座最高的山，将世上的万国与万国的荣华都指给他看，对他说：“你若俯伏拜我，我就把这一切都赐给你。”耶稣说：“撒但退去吧（撒但就是抵挡的意思，乃魔鬼的别名），因为经上记着说：‘当拜主你的神，单要事奉他。’”于是魔鬼离了耶稣，有天使来伺候他。（《马太福音》四章一至十一节）

日月停止

当耶和華將亞摩利人交付以色列人的日子，約書亞就禱告耶和華，在以色列人眼前說，日頭啊，你要停在基遍，月亮啊，你

要止在亚雅仑谷，于是日头停留，月亮止住，直等国民向敌人报仇。这事岂不是写在雅煞珥书上么？日头在天当中停住，不急速下落，约有一日之久，在这日以前，这日以后，耶和華听人的祷告，没有象这日的。是因为耶和華為以色列争战。（《约书亚记》十章十二至十四节）

上帝的呼唤

童子撒母耳在以利面前事奉耶和華。当那些日子，耶和華的言语稀少，不常有默示。一日，以利睡卧在自己的地方，他眼目昏花，看不分明。上帝的灯在上帝耶和華殿内约柜那里，还没有熄灭，撒母耳已经睡了，耶和華呼唤撒母耳。撒母耳说，我在这里。就跑到以利那里说，你呼唤我，我在这里。以利回答说，我没有呼唤你，你去睡罢。他就去睡了。耶和華又呼唤撒母耳，撒母耳起来，到以利那里说，你呼唤我，我在这里。以利回答说，我的儿，我没有呼唤你，你去睡罢。那时撒母耳还未认识耶和華，也未得耶和華的默示。耶和華第三次呼唤撒母耳，撒母耳起来，到以利那里说，你又呼唤我，我在这里。以利才明白是耶和華呼唤童子。因此，以利对撒母耳说，你仍去睡罢，若再呼唤你，你就说，耶和華阿，请说，仆人敬听。撒母耳就去仍睡在原处。耶和華又来站着，像前三次呼唤说，撒母耳阿，撒母耳阿。撒母耳回答说，请说，仆人敬听。耶和華对撒母耳说，我在以色列中必行一件事，叫听见的人都必耳鸣。我指着以利家所说的话，到了时候，我必始终应验在以利身上。我曾告诉他必永远降罚与他的家，因为他知道儿子作孽，自招咒诅，却不禁止他们。所以我向以利家起誓说，以利家的罪孽，虽献祭奉礼物，永不能得赎去。（《撒母耳记上》第三章一至十四节）

上帝的应许

这事以后，耶和华在异象中有话对亚伯兰说：“亚伯兰你不要惧怕，我是你的盾牌，必大大地赏赐你。”亚伯兰说：“主耶和华阿，我既无子，你还赐我什么呢？并且要承受我家业的是大马色人以利以谢。”亚伯兰又说：“你没有给我儿子，那生在我家中的人，就是我的后嗣。”耶和华又有话对他说：“这人必不成为你的后嗣，你本身所生的，才成为你的后嗣。”于是领他走到外边，说：“你向天观看，数算众星，能数得过来么？”又对他说：“你的后裔将要如此。”亚伯兰信耶和华，耶和华就以此为他的义。耶和华又对他说：“我是耶和华，曾领你出了迦勒底的吾珥，为要将这地赐你为业。”亚伯兰说：“主耶和华阿，我怎能知道必得这地为业呢？”他说：“你为我取一只三年的母牛，一只三年的母山羊，一只三年的公绵羊，一只斑鸠，一只雏鸽。”亚伯兰就取了这些来，每样劈开分成两半，一半对着一半地摆列，只有鸟没有劈开。有鸚鸟下来落在那死畜的肉上，亚伯兰就把它吓飞了。日头正落的时候，亚伯兰沉沉地睡了。忽然有惊人的大黑暗落在他身上。耶和华对亚伯兰说：“你要的确知道，你的后裔必寄居别人的地，又服侍那地的人。那地的人要苦待他们四百年。并且他们所要服侍的那国，我要惩罚。后来他们必带着许多财物，从那里出来。但你要享大寿数，平平安安地归到你列祖那里，被人埋葬。到了第四代，他们必回到此地。因为亚摩利人的罪孽，还没有满盈。”日落天黑，不料有冒烟的炉，并烧着的火把，从那些肉块中经过。当那日耶和华与亚伯兰立约，说：“我已赐给你的后裔，从埃及河直到伯拉大河之地，就是基尼人、基尼洗人、甲摩尼人、赫人、比利洗人、利乏音人、亚摩利人、迦南人、革迦撒人、耶布斯人之地。”（《创世记》十五章一至二十一节）

神的儿子

当时，有两个强盗和他同钉十字架，一个在右边，一个在左边。从那里经过的人讥诮他，摇着头说：“你这拆毁圣殿，三日又建造起来的，可以救自己吧？你如果是神的儿子，就从十字架上下来吧。”祭司长和文士并长老也是这样戏弄他，说：“他救了别人，不能救自己。他是以色列的王，现在可以从十字架上下来，我们就信他。他依靠神，神若喜悦他，现在可以救他，因为他曾说‘我是神的儿子。’”那和他同钉的强盗也是这样讥诮他。从正午到申初，遍地都黑暗了。约在申初，耶稣大声喊着说：“以利，以利，拉马撒巴各大尼。”就是说，“我的神，我的神，为什么离弃我。”站在那里的人有的听见，就说：“这个人呼叫以利亚呢。”内中有一个人赶紧跑去，拿海绵蘸满了醋，绑在苇子上，送给他喝。其余的人说：“且等着，看以利亚来救他不来。”耶稣又大声喊叫，气就断了。忽然殿里的幔子从上到下裂为两半，地也震动，磐石也崩裂，坟墓也开了，已睡圣徒的身体，多有起来的。到耶稣复活以后，他们从坟墓里出来，进了圣城，向许多人显现。百夫长和一同看守耶稣的人看见地震，并所经历的事，就极其害怕，说：“这真是神的儿子了。”有好些妇女在那里远远地观看。她们是从加利利跟随耶稣来服事他的，内中有抹大拉的马利亚，又有雅各和约西的母亲马利亚，并有西庇太两个儿子的母亲。（《马太福音》二十七章三十八至五十六节）

神火

亚哈死后，摩押背叛以色列。亚哈谢在撒玛利亚，一日从楼上的栏杆里掉下来，就病了。于是差遣使者说，你们去问以革伦的神巴力西卜，我这病能好不能好。但耶和华的使者对提斯比人

以利亚说，你起来，去迎着撒玛利亚王的使者，对他们说，你们去问以革伦神巴力西卜，岂因以色列中没有上帝么。所以，耶和华如此说，你必不下你所上的床，必定要死，以利亚就去了。使者回来见王，王问他们说，你们为什么回来呢，使者回答说，有一个人迎着我们来，对我们说，你们回去见差你们来的王，对他说，耶和华如此说，你差人去问以革伦神巴力西卜，岂因以色列中没有上帝么，所以你必不下所上的床，必定要死。王问他们说，迎着你们来，告诉你们这话的，是怎样的人，回答说，他身穿毛衣，腰束皮带，王说，这必是提斯比人以利亚，于是王差遣五十夫长，带领五十人去见以利亚，他就上到以利亚那里，以利亚正坐在山顶上。五十夫长对他说，神人哪，王吩咐你下来，以利亚回答说，我若是神人，愿火从天上降下来，烧灭你和你那五十人。于是有火从天上降下来，烧灭五十夫长和他那五十人。王第二次差遣一个五十夫长，带领五十人去见以利亚，五十夫长对以利亚说，神人哪，王吩咐你快下来，以利亚回答说，我若是神人，愿火从天上降下来，烧灭你和你那五十人，于是上帝的火从天上降下来，烧灭五十夫长和他那五十人。王第三次差遣一个五十夫长，带领五十人去，这五十夫长上去，双膝跪在以利亚面前，哀求他，说，神人哪，愿我的性命和你这五十个仆人的性命，在你眼前看为宝贵，已经有火从天上降下来，烧灭前两次来的五十夫长和他们各自带的五十人，现在愿我的性命在你眼前看为宝贵。耶和华的使者对以利亚说，你同着他下去，不要怕他。以利亚就起来，同着他下去见王，对王说，耶和华如此说，你差人去问以革伦神巴力西卜，岂因以色列中没有上帝可以求问么，所以你必不下所上的床，必定要死。亚哈谢果然死了，正如耶和华藉以利亚所说的话，因为他没有儿子，他兄弟约兰接续他作王，正在犹大王约沙法的儿子约兰第二年，亚哈谢其余所行的事，都写在以色列诸王记上。（《列王记下》一章一至十八节）

耶稣听道

每年到逾越节，他父母就上耶路撒冷去。当他十二岁的时候，他们按着节期的规矩上去。守满了节期，他们回去。孩童耶稣仍旧在耶路撒冷。他的父母并不知道，以为他在同行的人中间，走了一天的路程，就在亲族和熟识的人中找他。既找不着，就回耶路撒冷去找他。过了三天，就遇见他在殿里，坐在教师中间，一面听，一面问。凡听见他的，都希奇他的聪明和他的应对。

他父母看见就很希奇。他母亲对他说：“我儿，为什么向我们这样行呢？看哪！你父亲和我伤心来找你。”耶稣说：“为什么找我呢？岂不知我应当以我父的事为念吗？”他所说的这话，他们不明白。他就同他们下去，回到拿撒勒，并且顺从他们。他母亲把这一切事都存在心里。

耶稣的智慧和身量，并神和人喜爱他的心，都一齐增长。
(《路加福音》二章四十一至五十二节)

圣灵与火的洗礼

约翰看见许多法利赛人和撒都该人，也来受洗，就对他们说：“毒蛇的种类，谁指示你们逃避将来的忿怒呢？你们要结出果子来，与悔改的心相称。不要自己心里说，‘有亚伯拉罕为我们的祖宗’。我告诉你们，神能从这些石头中给亚伯拉罕兴起子孙来。现在斧子已经放在树根上，凡不结好果子的树，就砍下来，丢在火里。……我是用水给你们施洗，叫你们悔改。但那在我以后来的，能力比我更大，我就是给他提鞋，也不配。他要用圣灵与火给你们施洗。他手里拿着簸箕，要扬净他的场。把麦子收在

仓里，把糠用不灭的火烧尽了。”当下，耶稣从加利利来到约旦河，见了约翰，要受他的洗。约翰想要拦住他，说：“我当受你的洗，你反倒上我这里来么？”耶稣回答说：“你暂且许我，因为我们理当这样尽诸般的义。”于是约翰许了他。耶稣受了洗，随即从水里上来，天忽然为他开了，他就看见神的灵，仿佛鸽子降下，落在他身上，从天上有声音说：“这是我的爱子，我所喜悦的。”（《马太福音》三章七至十七节）

十大神迹

耶稣下了山，有许多人跟着他。有一个长大麻疯的来拜见他说：“主若肯，必能叫我洁净了。”耶稣伸手摸他说：“我肯，你洁净了吧。”他的大麻疯立刻就洁净了。耶稣对他说：“你切不可告诉人，只要去把身体给祭司察看，献上摩西所吩咐的礼物，对众人作证据。”

耶稣进了迦百农，有一个百夫长进前来，求他说：“主啊，我的仆人害瘫痪病，躺在家里，甚是痛苦。”耶稣说：“我去医治他。”百夫长回答说：“主啊，你到我舍下，我不敢当。只要你说一句话，我的仆人就必好了。因为我在人的权下，也有兵在我以下。对这个说：‘去！’他就去，对那个说：‘来！’他就来，对我的仆人说：‘你做这事’，他就去做。”耶稣听见就稀奇，对跟从他的人说：“我实在告诉你们，这么大的信心，就是在以色列中我也没有遇见过。我又告诉你们，从东从西，将有许多人来，在天国里与亚伯拉罕、以撒、雅各一同坐席，惟有本国的子民，竟被赶到外边黑暗里去。在那里必要哀哭切齿了。”耶稣对百夫长说：“你回去吧，照你的信心，给你成全了。”那时，他的仆人就好了。

耶稣到了彼得家里，见彼得的岳母害热病躺着。耶稣把她的手一摸，热就退了，她就起来服事耶稣。到了晚上，有人带着许

多被鬼附的来到耶稣跟前。他只用一句话，就把鬼都赶出去，并且治好了一切有病的人。这是要应验先知以赛亚的话，说：“他代替我们的软弱，担当我们的疾病。”耶稣见许多人围着他，就吩咐渡到那边去。有一个文士来，对他说：“夫子，你无论往哪里去，我要跟从你。”耶稣说：“狐狸有洞，天空的飞鸟有窝，人子却没有枕头的地方。”又有一个门徒对耶稣说：“主啊，容我先回去埋葬我的父亲。”耶稣说：“任凭死人埋葬他们的死人，你跟从我吧！”

耶稣上了船，门徒跟着他。海里忽然起了暴风，甚至船被波浪掩盖，耶稣却睡着了。门徒来叫醒了祂，说：“主啊，救我们，我们丧命啦！”耶稣说：“你们这小信的人哪，为什么胆怯呢？”于是起来，斥责风和海，风和海就大大地平静了。众人希奇说：“这是怎样的人，连风和海也听从他了！”

耶稣既渡到那边去，来到加大拉人的地方，就有两个被鬼附的人，从坟茔里出来迎着他，极其凶猛，甚至没有人能从那条路上经过。他们喊着说：“神的儿子，我们与你有什么相干？时候还没有到，你就上这里来叫我们受苦么？”离开他们很远，有一大群猪吃食。鬼就央求耶稣说：“若把我们赶出去，就打发我们进入猪群吧。”耶稣说：“去吧！”鬼就出来，进入猪群，全群忽然闯下山崖，投在海里淹死了。放猪的就逃跑进城，将这一切事和被鬼附的人所遭遇的，都告诉人。合城的人都出来迎见耶稣；既见了，就央求他离开他们的境界。（《马太福音》八章一至三十四节）

耶稣上了船，渡过海，来到自己的城里。有人用褥子抬着一个瘫子，到耶稣跟前来。耶稣见他们的信心，就对瘫子说：“小子，放心吧！你的罪赦了。”有几个文士心里说：“这个人说僭妄的话了。”耶稣知道他们的心意，就说：“你们为什么心里怀着恶念呢？或说‘你的罪赦了’，或说‘你起来行走’，哪一样容易呢？但要叫你们知道人子在地上有赦罪的权柄。”就对瘫子说：“起来，拿你的褥子回家吧。”那人就起来，回家去了。众人看见都惊奇，就

归荣耀与神，因为他将这样的权柄赐给人。

耶稣说这话的时候，有一个管会堂的来拜他说：“我女儿刚才死了，求你去接手在她身上，她就必活了。”耶稣便起来跟着他去，门徒也跟了去。有一个女人患了十二年的血漏，来到耶稣背后，摸他的衣裳缝子，因为她的心里说：“我只摸他的衣裳，就必痊愈。”耶稣转过来看见她，就说：“女儿，放心，你的信救了你。”从那时候，女人就痊愈了。

耶稣到了管会堂的家里，看见有吹手，又有许多人乱嚷，就说：“退去吧。这闺女不是死了，是睡着了。”他们就嗤笑他。众人既被撵出，耶稣就进去，拉着闺女的手，闺女便起来了。于是这风声传遍了那地方。

耶稣从那里往前走，有两个瞎子跟着他，喊叫说：“大卫的子孙，可怜我们吧！”耶稣进了房子，瞎子就来到他跟前。耶稣说：“你们信我能作这事么？”他们说：“主啊，我们信。”耶稣就摸他们的眼睛，说：“照着你们的信给你们成全了吧。”他们的眼睛就开了。耶稣切切地嘱咐他们说：“你们要小心，不可叫人知道。”他们出去，竟把他的名声传遍了那地方。

他们出去的时候，有人将鬼所附的一个哑巴带到耶稣跟前来，鬼被赶出去，哑巴就说出话来。众人都希奇说：“在以色列中，从来没有见过这样的事。”法利赛人却说：“他是靠着鬼王赶鬼。”耶稣走遍各城各乡，在会堂里教训人，宣讲天国的福音，又医治各样的病症。他看见许多的人，就怜悯他们，因为他们困苦流离，如同羊没有牧人一般。于是对门徒说：“要收的庄稼多，作工的人少，所以你们当求庄稼的主打发工人出去，收他的庄稼。”（《马太福音》九章一至三十八节）

十大灾难

耶和华对摩西说：“我使你在法老面前代替神，你的哥哥亚伦是替你说话的，凡我所吩咐你的，你都要说，你的哥亚伦要对法老说‘容以色列人出他的地’，我要使法老的心刚硬，也要在埃及地多行神迹奇事，但法老必不听你们，我要伸手重重地刑罚埃及，将我的军队以色列民从埃及地领出来，我伸手攻击埃及将以色列人从他们中间领出来的时候，埃及人就要知道我是耶和华。”摩西亚伦这样行，耶和华怎样吩咐他们，他们就照样行了，摩西亚伦与法老说话的时候，摩西八十岁，亚伦八十三岁。

耶和华晓谕摩西亚伦说：“法老若对你们说：‘你们行件奇事吧！’你就吩咐亚伦说：‘把杖丢在法老面前，使杖变作蛇。’”摩西亚伦进去见法老，就照耶和华所吩咐的行，亚伦把杖丢在法老和臣仆面前，杖就变作蛇，于是法老召了博士和术士来，他们是埃及行法术的，也用邪术照样而行，他们各人丢下自己的杖，杖就变作蛇，但亚伦的杖吞了他们的杖。

法老心里刚硬，不肯听从摩西亚伦，正如耶和华所说的，耶和华对摩西说：“法老心里固执，不肯容百姓去，明日早晨他出来往水边去，你要往河边迎接他，手里要拿着那变过蛇的杖，对他说：‘耶和华希伯来人的神打发我来见你，说：“容我的百姓去，好在旷野事奉我，”到如今你还是不听。’”耶和华这样说：“我要用我手里的杖击打河中的水，水就变作血，因此，你必知道我是耶和华，河里的鱼必死，河也要腥臭，埃及人就要厌恶吃这河里的水。”耶和华晓谕摩西说：“你对亚伦说：‘把你的杖伸在埃及所有的水以上，就是在他们的江、河、池、塘以上，叫水都变作血，在埃及遍地，无论在木器中，石器中，都必有血。’”摩西亚伦就照耶和华所吩咐的行，亚伦在法老和臣仆眼前举杖击打河里的水，河里的水都变作血了，河里的鱼死了，河也腥臭了，埃及人就不能吃这河里的水，埃及遍地都有了血，埃及行法术的，也用邪术

照样而行。法老心里刚硬，不肯听摩西亚伦，正如耶和华所说的。法老转身进宫，也不把这事放在心上。埃及人都在河的两边挖地，要得水喝，因为他们不能喝这河里的水。

耶和华击打河以后满了七天。耶和华吩咐摩西说：“你进去见法老对他说：‘耶和华这样说：“容我的百姓去，好事奉我。你若不肯容他们去，我必使青蛙糟踏你的四境。河里要滋生青蛙，这青蛙要上来进你的宫殿和你的卧房，上你的床榻，进你臣仆的房屋，上你百姓的身上，进你的炉灶和你的搏面盆，又要上你和你百姓并你众臣仆的身上。’”’”耶和华晓谕摩西说：“你对亚伦说：‘把你的杖伸在江、河、池以上，使青蛙到埃及地上来。’”亚伦便伸杖在埃及的诸水以上，青蛙就上来遮满了埃及地。行法术的也用他们的邪术照样而行，叫青蛙上了埃及地。法老召了摩西亚伦来说：“请你们求耶和华使这青蛙离开我和我的民，我就容百姓去祭祀耶和华。”摩西对法老说：“任凭你吧。我要何时为你和你的臣仆，并你的百姓，祈求除灭青蛙离开你和你的宫殿，只留在河里呢？”他说：“明天。”摩西说：“可以照你的话吧，好叫你知道没有象耶和华我们神的。青蛙要离开你和你的宫殿，并你的臣仆与你的百姓，只留在河里。”于是摩西亚伦离开法老出去，摩西为扰害法老的青蛙呼求耶和华。耶和华就照摩西的话行，凡在房里、院中、田间的青蛙都死了。众人把青蛙聚拢成堆，遍地就都腥臭。但法老见灾祸松缓，就硬着心不肯听他们，正如耶和华所说的。

耶和华吩咐摩西说：“你对亚伦说：‘伸出你的杖击打地上的尘土，使尘土在埃及遍地变作虱子。’”他们就这样行。亚伦伸杖击打地上的尘土，就在人身上和牲畜身上有了虱子。埃及遍地的尘土，都变成虱子了。行法术的也用邪术要生出虱子来，却是不能。于是在人身上和牲畜身上都有了虱子。行法术的就对法老说：“这是神的手段。”法老心里刚硬，不肯听摩西亚伦，正如耶和华所说的。

耶和華對摩西說：“你清早起來，法老來到水邊，你站在他面前，對他說：‘耶和華這樣說：容我的百姓去，好事奉我。你若不容我的百姓去，我要叫成群的蒼蠅到你和你臣仆并你百姓的身上，進你的房屋，並且埃及人的房屋和他們所住的地，都要滿了成群的蒼蠅。當那日我必分別我百姓所住的歌珊地，使那里沒有成群的蒼蠅，好叫你知道我是天下的耶和華。我要將我的百姓和你的百姓分別出來。明天必有這神迹。’”耶和華就這樣行，蒼蠅成了大群，進入法老的宮殿和他臣仆的房屋。埃及遍地就因這成群的蒼蠅敗壞了。法老召了摩西亞倫來說：“你們去，在這地祭祀你們的神吧。”摩西說：“這樣行本不相宜，因為我們要把埃及人所厭惡的祭祀耶和華我們的神。若把埃及人所厭惡的在他們眼前獻為祭，他們豈不拿石頭打死我們么？我們要往曠野去走三天的路程，照着耶和華我們神所要吩咐我們的祭祀他。”法老說：“我容你們去在曠野祭祀耶和華你們的神，只是不要走得很遠。求你們為我祈禱。”摩西說：“我要出去求耶和華，使成群的蒼蠅明天離開法老，和法老的臣仆，并法老的百姓，法老却不可再行詭詐，不容百姓去祭祀耶和華。”於是摩西離開法老去求耶和華。耶和華就照摩西的話行，叫成群的蒼蠅離開法老和他臣仆，并他的百姓，一個也沒有留下。這一次法老又硬着心，不容百姓去。

耶和華吩咐摩西說：“你進去見法老，對他說：‘耶和華希伯來人的神這樣說：容我的百姓去，好事奉我。’你若不肯容他們去，仍舊強留他們，耶和華的手加在你田間的牲畜上，就是在馬、驢、駱駝、牛群、羊群上，必有重重的瘟疫。耶和華要分別以色列的牲畜和埃及的牲畜，凡屬以色列人的，一樣都不死。”耶和華就定了時候，說：“明天耶和華必在此地行這事。”第二天耶和華就行這事，埃及的牲畜几乎都死了，只是以色列人的牲畜一個都沒有死。法老打發人去看，誰知，以色列人的牲畜連一個都沒有死。法老的心却是固執，不容百姓去。

耶和华吩咐摩西亚伦说：“你们取几捧炉灰，摩西要在法老面前向天扬起来，这灰要在埃及全地变作尘土，在人身上和牲畜身上成了起泡的疮。”摩西亚伦取了炉灰，站在法老面前，摩西向天扬起来，就在人身上和牲畜身上成了起泡的疮，行法术的在摩西面前站立不住，因为在他们身上和一切埃及人身上，都有这疮，耶和华使法老的心刚硬，不听他们，正如耶和华对摩西所说的。

耶和华对摩西说：“你清早起来，站在法老面前，对他说：‘耶和华希伯来人的神这样说：容我的百姓去，好事奉我，因为这一次我要叫一切的灾殃临到你和你臣仆，并你百姓的身上，叫你知道在普天下没有象我的，我若伸手用瘟疫攻击你和你的百姓，你早就从地上除灭了，其实我叫你存立，是特要向你显我的大能，并要使我的名传遍天下，你还向我的百姓自高，不容他们去么？到明天约在这时候，我必叫重大的冰雹降下，自从埃及开国以来没有这样的冰雹，现在你要打发人把你的牲畜和你田间一切所有的催进来，凡在田间不收回家的，无论是人是牲畜，冰雹必降在他们身上，他们就必死。’”法老的臣仆中惧怕耶和华这话的，便叫他的奴仆和牲畜跑进家来，但那不把耶和华这话放在心上的，就将他的奴仆和牲畜留在田里。耶和华对摩西说：“你向天伸杖，使埃及遍地的人身上和牲畜身上，并田间各样菜蔬上，都有冰雹。”摩西向天伸杖，耶和华就打雷下雹，有火闪到地上；耶和华下雹在埃及地上，那时，雹与火掺杂，甚是利害，自从埃及成国以来，遍地没有这样的，在埃及遍地，雹击打了田间所有的人和牲畜，并一切的菜蔬，又打坏田间一切的树木，惟独以色列人所住的歌珊地没有冰雹。法老打发人召摩西亚伦来，对他们说：“这一次我犯了罪了，耶和华是公义的，我和我的百姓是邪恶的，这雷轰和冰雹已经够了，请你们求耶和华，我就容你们去，不再留住你们。”摩西对他说：“我一出城，就要向耶和华举手祷告，雷必止住，也不再下冰雹，叫你知道全地都是属于耶和华的。至于你

和你的臣仆，我知道你们还是不惧怕耶和華神。那时，麻和大麦被雹击打，因为大麦已经吐穗，麻也开了花。只是小麦和粗麦没有被击打，因为还没有长成。”摩西离了法老出城，向耶和華举手祷告，雷和雹就止住，雨也不再浇在地上了。法老见雨和雹与雷止住，就越发犯罪。他和他的臣仆都硬着心。法老的心刚硬，不容以色列人去，正如耶和華藉着摩西所说的。

耶和華对摩西说：“你进去见法老，我使他和他臣仆的心刚硬，为要在他们中间显我这些神迹，并要叫你将我向埃及人所作的事和在他们中间所行的神迹，传于你儿子和你孙子的耳中，好叫你们知道我是耶和華。”摩西亚伦就进去见法老，对他说：“耶和華希伯来人的神这样说：‘你在我面前不肯自卑，要到几时呢？容我的百姓去，好事奉我。你若不肯容我的百姓去，明天我要使蝗虫进入你的境内，遮满地面，甚至看不见地，并且吃那冰雹所剩的和田间所长的一切树木。你的宫殿和你众臣仆的房屋，并一切埃及人的房屋，都要被蝗虫占满了。自从你祖宗和你祖宗的祖宗在世以来，直到今日，没有见过这样的灾。’”摩西就转身离开法老出去。法老的臣仆对法老说：“这人为我们的网罗要到几时呢？容这些人去事奉耶和華他们的神吧。埃及已经败坏了，你还不知道么？”于是摩西亚伦被召回来见法老，法老对他们说：“你们去事奉耶和華你们的神，但那要去的是谁呢？”摩西说：“我们要和我们老的少的，儿子女儿同去，且把羊群牛群一同带去，因为我们务要向耶和華守节。”法老对他们说：“我容你们和你们妇人孩子去的时候，耶和華与你们同在吧。你们要谨慎，因为有祸在你们眼前，不可都去，你们这壮年人去事奉耶和華吧，因为这是你们所求的。”于是把他们从法老面前撵出去。耶和華对摩西说：“你向埃及地伸杖，使蝗虫到埃及地上来，吃地上一切的菜蔬，就是冰雹所剩的。”摩西就向埃及地伸杖，那一昼一夜，耶和華使东风刮在埃及地上，到了早晨，东风把蝗虫刮了来。蝗虫上来，落在埃及

的四境，甚是利害，以前没有这样的，以后也必没有。因为这蝗虫遮满地面，甚至地都黑暗了，又吃地上一切的菜蔬和冰雹所剩树上的果子。埃及遍地，无论是树木，是田间的菜蔬，连一点青的也没有留下。于是法老急忙召了摩西亚伦来，说：“我得罪耶和华你们的神，又得罪了你们。现在求你，只这一次，饶恕我的罪。求耶和华你们的神，使我脱离这一次的死亡。”摩西就离开法老去求耶和华。耶和华转了极大的西风，把蝗虫刮起，吹入红海，在埃及的四境连一个也没有留下。但耶和华使法老的心刚硬，不容以色列人去。

耶和华对摩西说：“你向天伸杖，使埃及地黑暗，这黑暗似乎摸得着。”摩西向天伸杖，埃及遍地乌黑了三天。三天之久，人不能相见，谁也不敢起来离开本处，惟有以色列人家中都有亮光。法老就召摩西来，说：“你们去事奉耶和华，只是你们的羊群牛群要留下，你们的妇人孩子可以和你们同去。”摩西说：“你总要把祭物和燔祭牲交给我们，使我们可以祭祀耶和华我们的神。我们的牲畜也要带去，连一蹄也不留下，因为我们要从其中取出来，事奉耶和华我们的神。我们未到那里，还不知道用什么事奉耶和华。”但耶和华使法老的心刚硬，不肯容他们去。法老对摩西说：“你离开我去吧。你要小心，不要再见我的面，因为你见我面的那日，你就必死。”摩西说：“你说得好，我必不再见你的面了。”

耶和华对摩西说：“我再使一样的灾殃临到法老和埃及，然后他必容你们离开这地。他容你们去的时候，总要催逼你们都从这地出去。你要传于百姓的耳中，叫他们男女各人向邻舍要金器银器。”耶和华叫百姓在埃及人眼前蒙恩，并且摩西在埃及地法老臣仆和百姓的眼中看为极大。摩西说：“耶和华这样说：‘约到半夜，我必出去巡行埃及遍地，凡在埃及地，从坐宝座的长老，直到磨子后的婢女所有的长子，以及一切头生的牲畜，都必死。埃及遍地必有大哀号，从前没有这样的，后来也必没有。至于以色列

中，无论是人是牲畜，连狗也不敢向他们摇舌，好叫你们知道耶和華是将埃及人和以色列人分別出来。’你这一切臣仆都要俯伏来见我，说：‘求你和跟从你的百姓都出去’，然后我要出去。”于是摩西气忿忿地离开法老出去了。耶和華对摩西说：“法老必不听你们，使我的奇事在埃及地多起来。”摩西亚伦在法老面前行了这一切奇事，耶和華使法老的心刚硬，不容以色列人出离他的地。……到了半夜，耶和華把埃及地所有的长子，就是从坐宝座的法老直到被掳囚在监里之人的长子，以及一切头生的牲畜，尽都杀了。……在埃及有大哀号，无一家不死一个人的。夜间法老召了摩西亚伦来，说：“起来，连你们带以色列人，从我民中出去，依你们所说的，去事奉耶和華吧！也依你们所说的，连羊群牛群带着走吧！并要为我祝福。”埃及人催促百姓，打发他们快快出离那地，因为埃及人说：“我们都要死了。”百姓就拿着没有酵的生面，把搏面盆包在衣服中，扛在肩头上，以色列人照着摩西的话行，向埃及人要金器银器和衣裳。耶和華叫百姓在埃及人眼前蒙恩，以致埃及人给他们所要的，他们就把埃及人的财物夺去了。（《出埃及记》七、八、九、十、十一章 十二章二十九至三十六节）

世代邪恶

当时有几个文士和法利赛人对耶稣说：“夫子，我们愿意你显个神迹给我们看。”耶稣回答说：“一个邪恶淫乱的世代求看神迹！除了先知约拿的神迹以外，再没有神迹给他们看。约拿三日三夜在大鱼肚腹中，人子也要这样三日三夜在地里头。当审判的时候，尼尼微人要起来定这世代的罪，因为尼尼微人听了约拿所传的，就悔改了。看哪，在这里有一人比约拿更大。当审判的时候，南方的女王要起来定这世代的罪，因为他从地极而来，要听所罗门的智慧话。看哪，在这里有一人比所罗门更大，污鬼离了

人身，就在无水之地过来过去，寻求安歇之处，却寻不着。于是说：‘我要回到我所出来的屋里去’，到了，就看见里面空闲，打扫干净，修饰好了，便去另带了七个比自己更恶的鬼来，都进去住在那里。那人末后的景况，比先前更不好了，这邪恶的世代也要如此。”（《马太福音》十二章三十八至四十五节）

所多玛与蛾摩拉的毁灭

耶和華說：“所多瑪和蛾摩拉的罪惡甚重，聲聞於我。我現在要下去，查看他們所行的，果然景象那達到我耳中的聲音一樣么？若是不然，我也必知道。”

二人轉身離開那里，向所多瑪去，但亞伯拉罕仍舊站在耶和華面前。亞伯拉罕近前來說：“無論善惡，你都要剿滅么？假若那城里有五十個義人，你還剿滅那地方么？不為城里這五十個義人，饒恕其中的人么？將義人与惡人同殺，將義人与惡人一樣看待，這斷不是你所行的。審判全地的主，豈不行公義么？”耶和華說：“我若在所多瑪城里見有五十個義人，我就為他們的緣故，饒恕那地方的眾人。”亞伯拉罕說：“我雖然是灰塵，還敢對主說話。假若這五十個義人短了五個，你就因為短了五個毀滅全城么？”他說：“我在那里若見有四十五個，也不毀滅那城。”亞伯拉罕又對他說：“假若在那里見有四十個怎麼樣呢？”他說：“為這四十個的緣故，我也不作這事。”亞伯拉罕說：“求主不要動怒，容我說。假若在那里見有三十個怎麼樣呢？”他說：“我在那里若見有三十個，我也不作這事。”亞伯拉罕說：“我還敢對主說話，假若在那里見有二十個怎麼樣呢？”他說：“為這二十個的緣故，我也不毀滅那城。”亞伯拉罕說：“求主不要動怒，我再说这一次。假若在那里見有十個呢？”他說：“為這十個的緣故，我也不毀滅那城。”耶和華與亞伯拉罕說完了話就走了，亞伯拉罕也回到自己的地方去了。

那两个天使晚上到了所多玛，罗得正坐在所多玛城门口，看见他们，就起来迎接，脸伏于地下拜，说：“我主啊，请你们到仆人家里洗洗脚，住一夜，清早起来再走。”他们说：“不，我们要在街上过夜。”罗得切切地请他们，他们这才进去到他屋里，罗得为他们预备筵席，烤无酵饼，他们就吃了，他们还没有躺下，所多玛城里各处的人，连老带少，都来围住那房子，呼叫罗得说：“今日晚上到你这里来的人在哪里呢？把他们带出来，任我们所为。”罗得出来，把门关上，到众人那里，说：“众兄弟，请你们不要作这恶事。我有两个女儿，还是处女，容我领出来任凭你们的心愿而行。只是这两个人既然到我舍下，不要向他们作什么。”众人说：“退去罢。”又说：“这两个人来寄居，还想要作官哪，现在我们要害你比害他们更甚。”众人就向前拥挤罗得，要攻破房门，只是那二人伸出手来，将罗得拉进屋去，把门关上，并且使门外的人，无论老少，眼都昏迷。他们摸来摸去，总寻不着房门，二人对罗得说：“你这里还有什么人吗？无论是女婿，是儿女，和这城中一切属于你的人，你都要将他们从这地方带出去，我们要毁灭这地方，因为城内罪恶的声音在耶和华面前甚大，耶和华差我们来，要毁灭这地方。”罗得就出去，告诉娶了他女儿的女婿们，说：“你们起来离开这地方，因为耶和华要毁灭这城。”他女婿们却以为他说的是戏言。

天明了，天使催逼罗得说：“起来，带着你的妻子，和你在这里的两个女儿出去，免得你因这城里的罪恶同被毁灭。”但罗得迟延不走。二人因为耶和华怜悯罗得，就拉着他的手和他妻子的手，并他两个女儿的手，把他们领出来，安置在城外，领他们出来以后，就说：“逃命吧，不可回头看，也不可平原站住，要往山上逃跑，免得你被毁灭。”罗得对他们说：“我主阿，不要如此，你仆人已经在你眼前蒙恩，你又向我显出莫大的慈爱，救我的性命，我不能逃到山上去，恐怕这灾祸临到我，我便死了。看哪，

这座城又小又近，容易逃到，这不是一个小的么？求你容我逃到那里，我的性命就得存活。”天使对他说：“这事我也应允你，我不倾覆你所说的这城。你要速速地逃到那城，因为你还没有到那里我不能作什么。”因此那城名叫琐珥（琐珥就是小的意思）。

罗得到了琐珥，日头已经出来了。当时耶和华将硫磺与火从天上耶和华那里，降与所多玛和蛾摩拉，把那些城和全平原，并城里所有的居民，连地上生长的，都毁灭了。罗得的妻子在后边回头一看，就变成了一根盐柱。亚伯拉罕清早起来，到了他从前站在耶和华面前的地方，向所多玛和蛾摩拉与平原的全地观看。不料，那地方烟气上腾，如同烧窑一般。（《创世记》十八章二十五至三十三节 十九章一至二十八节）

通天塔

那时，天下人的口音言语都是一样，他们往东边迁移的时候，在示拿地遇见一片平原，就住在那里。他们彼此商量说：“来吧，我们要作砖，把砖烧透了。”他们就拿砖当石头，又拿石漆当灰泥。他们说：“来吧，我们要建造一座城和一座塔，塔顶通天，为要传扬我们的名，免得我们分散在全地上。”耶和华降临要看看世人所建造的城和塔。耶和华说：“看哪，他们成为一样的人民，都是一样的言语，如今既作起这事来，以后他们所要作的事，就没有不成就的了。我们下去，在那里变乱他们的口音，使他们的言语彼此不通。”于是耶和华使他们从那里分散在全地上。他们就停工不造那城了，因为耶和华在那里变乱天下人的言语，使众人分散在全地上，所以那城名叫巴别（就是变乱的意思）。（《创世记》十一章一至九节）

铜蛇

他们从何珥山起行，往红海那条路走，要绕过以东地。百姓因这路难行，心中甚是烦躁，就怨神和摩西，说：“你们为什么把我们从埃及领出来，使我们死在旷野呢？这里没有粮，没有水，我们的心厌恶这淡薄的食物。”于是耶和华使火蛇进入百姓中间，蛇就咬他们，以色列人中死了许多。百姓到摩西那里说：“我们怨耶和华和你，有罪了，求你祷告耶和华叫这些蛇离开我们。”于是摩西为百姓祷告。耶和华对摩西说：“你制造一条火蛇，挂在杆子上；凡被咬的，一望这蛇，就必得活。”摩西便制造一条铜蛇，挂在杆子上。凡被蛇咬的，一望这铜蛇，就活了。（《民数记》二十一章四至九节）

行善的多加

在约帕有一个女徒，名叫大比大，翻希利尼话，就是多加。她广行善事，多施周济。当时，她患病而死。有人把她洗了，停在楼上。吕大原与约帕相近，门徒听见彼得在那里，就打发两个人去见他，央求他说，快到我们那里去，不要耽延。彼得就起身和他们同去。到了，便有人领他上楼。众寡妇都站在彼得旁边哭，拿多加与她们同在时，所做的里衣外衣给他看。彼得叫她们都出去，就跪下祷告，转身对着死人说，大比大，起来，她就睁开眼睛，见了彼得，便坐起来。彼得伸手扶她起来，叫众圣徒和寡妇进去，把多加活活地交给他们，这事传遍了约帕，就有许多人信了主。此后彼得在约帕一个硝皮匠西门的家里，住了多日。（《使徒行传》九章三十六至四十三节）

雅各梦中见赐

以撒叫了雅各来，给他祝福，并嘱咐他说：“你不要娶迦南的女子为妻。你起身往巴旦亚兰去，到你外祖彼士利家里，在你母舅拉班的女儿中娶一女为妻。愿全能的神赐福给你，使你生养众多，成为多族，将应许亚伯拉罕的福赐给你和你的后裔，使你承受你所寄居的地为业，就是神赐给亚伯拉罕的地。”以撒打发雅各走了，他就往巴旦亚兰去，到亚兰人彼士利的儿子拉班那里。拉班是雅各以扫的母舅。以扫见以撒已经给雅各祝福，而且打发他往巴旦亚兰去，在那里娶妻，并见祝福的时候嘱咐他说“不要娶迦南的女子为妻”，又见雅各听从他父母的话，往巴旦亚兰去了，以扫就晓得他父亲以撒看中迦南的女子，便往以实玛利那里去，在他二妻之外，又娶了玛哈拉为妻。他是亚伯拉罕的儿子以实玛利的女儿，尼拜约的妹子。

雅各出了别是巴向哈兰走去，到了一个地方，因为太阳落了，就在那里住宿，便拾起那地方的一块石头，枕在头下，在那里躺卧睡了。梦见一个梯子立在地上，梯子的头顶着天，有神的使者在梯子上，上去下来，耶和华站在梯子以上，说：“我是耶和华，你祖亚伯拉罕的神，也是以撒的神。我要将你现在所躺卧之地赐给你和你的后裔。你的后裔必象地上的尘沙那样多，必向东西南北开展，地上万族必因你和你的后裔得福。我也与你同在，你无论往哪里去，我必保佑你，领你归回这地，总不离弃你，直到我成全了向你所应许的。”雅各睡醒了，说：“耶和华真在这里，我竟不知道。”就惧怕说：“这地方何等可畏！这不是别的，乃是神的殿，也是天的门。”

雅各清早起来，把所枕的石头立作柱子，浇油在上面。他就给那地方起名叫伯特利（就是神殿的意思），但那地方起先名叫路斯。雅各许愿，说：“神若与我同在，在我所行的路上保佑我，又给我食物吃，衣服穿，使我平平安安地回到我父亲的家，我就必以耶和华为我的神。我所立为柱子的石头，也必作神的殿。凡

你所赐给我的，我必将十分之一献给你。”（《创世记》二十八章一至二十二节）

亚伦的棍子

耶和華对摩西说：“你晓諭以色列人，从他们手下取杖，每支派一根，从他们所有的首领，按着支派，共取十二根。你要将各人的名字写在各人的杖上，并要将亚伦的名字写在利未的杖上，因为各族长必有一根杖。你要把这些杖存在会幕内法柜前，就是我与你们相会之处。后来我所拣选的那人，他的杖必发芽。这样，我必使以色列人向你们所发的怨言止息，不再达到我耳中。”于是摩西晓諭以色列人，他们的首领就把杖交给他，按着支派每首领一根，共有十二根。亚伦的杖也在其中。摩西就把杖存在法柜的帐幕内，在耶和華面前。

第二天，摩西进法柜的帐幕去，谁知利未族亚伦的杖已经发了芽，生了花苞，开了花，结了熟杏。摩西就把所有的杖从耶和華面前拿出来给以色列众人看，他们看见了，各首领就把自己的杖拿去。耶和華吩咐摩西说：“把亚伦的杖还放在法柜前，给这些背叛之子留作记号。这样你就使他们向我发的怨言止息，免得他们死亡。”摩西就这样行；耶和華怎样吩咐他，他就怎样行了。（《民数记》十七章一至十一节）

耶稣的星

当希律王的时候，耶稣生在犹太的伯利恒。有几个博士从东方来到耶路撒冷，说：“那生下来作犹太人之王的在哪里？我们在东方看见他的星，特来拜他。”希律王听见了，就心里不安。耶路撒冷合城的人也都不安。他就召齐了祭司长和民间的文士，问他

们说：“基督当生在何处？”他们回答说：“在犹太的伯利恒，因为有先知记着说：‘犹太地的伯利恒阿，你在犹太诸城中，并不是最小的，因为将来有一位君王，要从你那里出来，牧养我以色列民。’”当下希律暗暗地召了博士来，细问那星是什么时候出现的。就差他们往伯利恒去，说：“你们去仔细寻访那小孩子，寻到了，就来报信，我也好去拜他。”他们听见王的话，就去了。在东方所看见的那星，忽然在他们前头行，直行到小孩子的地方，就在上头停住了。他们看见那星，就大大地欢喜。进了房子，看见小孩子和他母亲马利亚，就俯伏拜那小孩子，揭开宝盒，拿黄金乳香没药为礼物献给他。博士因为在梦中被主指示，不要回去见希律，就从别的路回本地去了。（《马太福音》二章一至十二节）

夜半地震

后来，我们往那祷告的地方去，有一个使女迎着面来，她被巫鬼所附，用法术叫他主人们大得财利。她跟随保罗和我们，喊着说，这些人是至高上帝的仆人，对你们传说教人的道，她一连多日这样喊叫，保罗就心中厌烦，转身对那鬼说，我奉耶稣基督的名，吩咐你从她身上出来，那鬼当时就出来。使女的主人们，见得利的指望没有了，便揪住保罗和西拉，拉他们到市上去见首领；又带到官长面前说，这些人原是犹太人，竟骚扰我们的城，传我们罗马人所不可受、不可行的规矩。众人就一同起来攻击他们；官长吩咐剥了他们的衣裳，用棍打。打了许多棍，便将他们下在监里，吩咐禁卒严紧看守。禁卒领了这样的命，就把他们下在内监里，两脚上了木狗。约在半夜，保罗和西拉祷告唱诗赞美上帝，众囚犯也侧耳而听。忽然地大震动，甚至监牢的地基都摇动了，监门立刻全开，众囚犯的锁链也都松开了。禁卒一醒，看见监门全开，以为囚犯已经逃走，就拔刀要自杀。保罗大声呼叫

说，不要伤害自己，我们都在这里。禁卒叫人拿灯来，就跳进去，战战兢兢地俯伏在保罗、西拉面前。又领他们出来，说，二位先生，我将怎样行才可以得救。他们说，当信主耶稣，你和你一家都必得救。他们就把主的道，讲给他和他全家的人听。当夜，就在那时候，禁卒把他们带去，洗他们的伤；他和属乎他的人，立时都受了洗。于是禁卒领他们上自己家里去，给他们摆上饭，他和全家因为信了上帝，都很喜乐。

到了天亮，官长打发差役来说，释放那两个人吧。禁卒就把这话告诉保罗说，官长打发人来叫释放你们；如今可以出监，平平安安地去吧。保罗却说，我们是罗马人，并没有定罪，他们就在众人面前打了我们，又把我们下在监里，现在要私下把我们出去么？这是不行的，叫他们自己来领我们出去吧。差役把这话回禀官长，官长听见他们是罗马人，就害怕了，于是来劝他们，领他们出来，请他们离开那城，二人出了监，往吕底亚家里去，见了弟兄们劝慰他们一番，就走了。（《使徒行传》十六章十六至四十一节）

有言必践

撒母耳睡到天亮，就开了耶和华的殿门，不敢将默示告诉以利。以利呼唤撒母耳说：“我儿撒母耳啊。”撒母耳回答说：“我在这里。”以利说：“耶和华对你说什么，你不要向我隐瞒；你若将神对你所说的隐瞒一句，愿他重重地降罚与你。”撒母耳就把一切话都告诉了以利，并没有隐瞒。以利说：“这是出于耶和华，愿他凭自己的意旨而行。”

撒母耳长大了，耶和华与他同在，使他所说的话，一句都不落空。从但到别是巴所有的以色列人，都知道耶和华立撒母耳为先知。耶和华又在示罗显现，因为耶和华将自己的话默示撒母

耳。撒母耳就把这话传遍以色列地。（《撒母耳记上》三章十五至二十一节）

主的爱子

过了六天，耶稣带着彼得、雅各和雅各的兄弟约翰，暗暗地上了高山，就在他们面前变了形象，脸面明亮如日头，衣裳洁白如光。忽然有摩西、以利亚向他们显现，同耶稣说话，彼得对耶稣说：“主啊，我们在这里真好，你若原意，我就在这里搭三座棚，一座为你，一座为摩西，一座为以利亚。”说话之间，忽然有一朵光明的云彩遮盖他们，且有声音从云彩里出来说：“这是我的爱子，我所喜悦的，你们要听他。”门徒听见，就俯伏在地，极其害怕。耶稣进前来，摸他们说：“起来，不要害怕。”他们举目不见一人，只见耶稣在那里。

下山的时候，耶稣吩咐他们说：“人子还没有从死里复活，你们不要将所看见的告诉人。门徒问耶稣说：“文士为什么说以利亚必须先来？”耶稣回答说：“以利亚固然先来，并要复兴万事，只是我告诉你们，以利亚已经来了，人却不认识他，竟任意待他。人子也将要这样受他们的害。”门徒这才明白耶稣所说的，是指着施洗的约翰。（《马太福音》十七章一至十三节）

最后的晚餐

除酵节的第一天，门徒来问耶稣说：“你吃逾越节的筵席，要我们在哪儿给你预备？”耶稣说：“你们进城去，到某人那里，对他说：‘夫子说：我的时候快到了，我与门徒要在你家里守逾越节。’”门徒遵着耶稣所吩咐的就去预备了逾越节的筵席。到了晚上，耶稣和十二个门徒坐席，正吃的时候，耶稣说：“我实在告诉

你们，你们中间有一个人要卖我了。”他们就甚忧愁，一个一个地问他说：“主，是我么？”耶稣回答说：“同我蘸手在盘子里的，就是他卖我。人子必要去世，正如经上指着他所写的，但卖人子的人有祸了，那人不生在世上倒好。”卖耶稣的犹大问他说：“拉比，是我么？”耶稣说：“你说的是。”他们吃的时候，耶稣拿起饼来，祝福，就擘开，递给门徒，说：“你们拿着吃，这是我的身体。”又拿起杯来，祝谢了，递给他们，说：“你们都喝这个，因为这是我立约的血，为多人流出来，使罪得赦。但我告诉你们，从今以后，我不再喝这葡萄汁，直到我在我父的国里，同你们喝新的那日子。”他们唱了诗，就出来往橄榄山去。（《马太福音》二十六章十七至三十节）

(四) 弘道集

爱能遮罪

万物的结局近了，所以你们要谨慎自守，警醒祷告。最要紧的是彼此切实相爱，因为爱能遮掩许多的罪。你们要互相款待，不发怨言。各人要照所得的恩赐彼此服侍，作神百般恩赐的好管家。若有讲道的，要按着神的圣言讲；若有服侍人的，要按着神所赐的力量服侍，叫神在凡事上因耶稣基督得荣耀。原来荣耀、权能都是他的，直到永永远远。阿们！（《彼得前书》 四章 七至十一节）

房角的石头

使徒对百姓说话的时候，祭司们和守殿官并撒都该人，忽然来了。因他们教训百姓，本着耶稣，传说死人复活，就很烦恼，于是下手拿住他们，因为天已经晚了，就把他们押到第二天。但听道之人有许多信的，男子数目约到五千。

第二天，官府、长老和文士在耶路撒冷聚会，又有大祭司亚那和该亚法、约翰、亚力山大，并大祭司的亲族都在那里，叫使徒站在当中，就问他们说：“你们用什么能力，奉谁的名，作这事呢？”

那时，彼得被圣灵充满，对他们说：“治民的官府和长老啊，倘若今日，因为在残疾人身上所行的善事，查问我们他是怎么得

了痊愈。你们众人 and 以色列百姓都当知道，站在你们面前的这人得痊愈，是因你们所钉十字架，神叫他从死里复活的拿撒勒人耶稣基督的名。他是你们匠人所弃的石头，已成了房角的头块石头。除他以外，别无拯救，因为在天下人间，没有赐下别的名，我们可以靠着得救。（《使徒行传》 四章 一至十二节）

不坏的冠冕

我不是自由的么？我不是见过我们的主耶稣么？你们不是我在主里面所作之工么？假若在别人我不是使徒，在你们我总是使徒。因为你们在主里正是我作使徒的印证，我对那盘问我的人，就是这样分诉。难道我们没有权柄靠福音吃喝么？难道我们没有权柄聚信主的姊妹为妻，带着一同往来，彷彿其余的使徒，和主的弟兄，并矶法一样么？独有我与巴拿巴没有权柄不作工么？有谁当兵自备粮饷呢？有谁载葡萄园，不吃园内的果子呢？有谁牧养牛羊，不吃牛羊的奶呢？我说这话，岂是照人的意见，律法不也是这样说么？就如摩西的律法记着说：“牛在场上踹谷的时候，不可笼住他的嘴。”难道上帝所挂念的是牛么？不全是为我们说的么？分明是为我们说的，因为耕种的当存着指望去耕种，打场的也当存着粮的指望去打场。我们若把属灵的种子撒在你们中间，就是从你们收割奉养肉身之物，这还算大事么？若别人在你们身上有这权柄，何况我们呢？然而我们没有用过这权柄。……我写过这话，并非要你们这样待我，因为我宁可死，也不叫人使我所夸的落了空。我传福音原没有可夸的，因为我是不得已的；若不传福音，我便有祸了。我若甘心作这事，就有赏赐；若不甘心，责任却已经托付我了。既是这样，我的赏赐是什么呢？就是我传福音的时候，叫人不花钱得福音，免得用尽我传福音的权柄。我虽是自由的，无人辖管，然而我甘心作了众人的仆人，为要多得

人，向犹太人，我就作犹太人，为要得犹太人；向律法以下的人，我虽不在律法以下，还是作律法以下的人，为要得律法以下的人。向没有律法的人，我就作没有律法的人，为要得没有律法的人。其实我在上帝面前，不是没有律法，在基督面前，正在律法之下。向软弱的人，我就作软弱的人，为要得软弱的人。向什么样的人，我就作什么样的人。无论如何，总要救些人。凡我所行的，都是为福音的缘故，为要与人同得这福音的好处。岂不知在场上赛跑的都跑，但得奖赏的只有一人；你们也当这样跑，好叫你们得着奖赏。凡较力争胜的，诸事都有节制；他们不过是要得能坏的冠冕，我们却是要得不能坏的冠冕。所以我奔跑，不象无定向的；我打拳，不象打空气的。我是攻克己身，叫身服我，恐怕我传福音给别人，自己反被弃绝了。（《哥林多前书》 九章一至二十七节）

不洁净

耶和華對摩西、亞倫說，你們曉諭以色列人說，人若身患漏症，他因為這漏症就不潔淨了。他患漏症，無論是下流的，是止住的，都是不潔淨。他所躺的床，都為不潔淨；所坐的物，也為不潔淨。凡摸了那床的，必不潔淨到晚上，並要洗衣服，用水洗澡。那坐患漏症人所坐之物的，必不潔淨到晚上，並要洗衣服，用水洗澡。那摸患漏症人身體的，必不潔淨到晚上，並要洗衣服，用水洗澡。若患漏症人吐在潔淨的人身上，那人必不潔淨到晚上，並要洗衣服，用水洗澡。患漏症人所騎的鞍子，也為不潔淨。凡摸了他身下之物的，必不潔淨到了晚上，拿了那物的，必不潔淨到晚上，並要洗衣服，用水洗澡。患漏症的人，沒有用水涮手，無論摸了誰，誰必不潔淨到晚上，並要洗衣服，用水洗澡。患漏症人所摸的瓦器，就必打破；所摸的一切木器，也必用

水清洗。患漏症的人痊愈了，就要为洁净自己计算七天，也必洗衣服，用活水洗身，就洁净了。第八天要取两只斑鸠，或是两只雏鸽，来到会幕门口，耶和华面前，把鸟交给祭司。祭司要献上一只为赎罪祭，一只为燔祭，因那人患的漏症，祭司要在耶和华面前为他赎罪。人若梦遗，他必不洁净到晚上，并要用水洗全身，无论是衣服，是皮子，被精所染，必不洁净到晚上，并要用水洗。若男女交合，两个人必不洁净到晚上，并要用水洗澡。女人行经，必污秽七天，凡摸她的，必不洁净到晚上。女人在污秽之中，凡她所躺的物件，都为不洁净，所坐的物件，也都不洁净。凡摸她床的，必不洁净到晚上，并要洗衣服，用水洗澡。凡摸她所坐什么物件的，必不洁净到晚上，并要洗衣服，用水洗澡。在女人的床上，或在她所坐的物上，若有别的物件，人一摸了，必不洁净到晚上。男人若与那女人同房，染了她的污秽，就要七天不洁净。所躺的床，也为不洁净。女人若在经期以外，患多日的血漏，或是经期过长，有了漏症，她就因这漏症不洁净，与她在经期不洁净一样。她在患漏症的日子所躺的床，所坐的物，都要看为不洁净，与她月经的时候一样。凡摸了这些物件的，就为不洁净，必不洁净到晚上，并要洗衣服，用水洗澡。女人的漏症若好了，就要计算七天，然后才为洁净。第八天要取两只斑鸠，或是两只雏鸽，带到会幕门口给祭司。祭司要献一只为赎罪祭，一只为燔祭，因那人血漏不洁，祭司要在耶和华面前为她赎罪。你们要这样使以色列人与他们的污秽隔绝，免得他们玷污我的帐幕，就因自己的污秽死亡。这是患漏症和梦遗而不洁净的，并有月经病的，和患漏症的，无论男女，并人与不洁净女人同房的条例。

论到一切活物的生命，就在血中，所以我对以色列人说，无论什么活物的血，你们都不可吃，因为一切活物的血，就是他的生命。凡吃了血的，必被剪除。凡吃自死的，或是被野兽撕裂

的，无论是本地人，是寄居的，必不洁净到晚上，都要洗衣服，用水洗身。到了晚上，才为洁净，但他若不洗衣服，也不洗身，就必担当他的罪孽。（《利未记》 十五章，十七章十四至十六节）

恶奴讨债

那仆人出来，遇见他的一个同伴，欠他十两银子，便揪着他，掐住他的喉咙，说“你把所欠的还我。”他的同伴就俯伏央求他，说：“宽容我吧，将来我必还清。”他不肯，竟去把他下在监里，等他还了所欠的债。众同伴看见他所做的事，就甚忧愁，去把这事都告诉了主人。于是主人叫了他来，对他说：“你这恶奴才，你央求我，我就把你所欠的都免了，你不应当怜恤你的同伴，象我怜恤你么？”主人就大怒，把他交给掌刑的，等他还清了所欠的债，你们各人，若不从心里饶恕你的弟兄，我天父也要这样待你们了。（《马太福音》十八章 二十八至三十五节）

大者为佣

那时，耶稣对众人 and 门徒讲论，说：“文士和法利赛人坐在摩西的位上，凡他们所吩咐你们的，你们都要谨守遵行，但不要效法他们的行为，因为他们能说不能行，他们把难担的重担捆起来，搁在人的肩上，但自己一个指头也不肯动。他们一切所做的事，都是要叫人看见，所以将佩戴的经文做宽了，衣裳的穗子做长了；喜爱筵席上的首座，会堂里的高位，又喜爱人在街市上问他安，称呼他拉比（拉比就是夫子），但你们不要受拉比的称呼，因为只有一位是你们的夫子，你们都是弟兄。也不要称呼地上的人为父，因为只有一位是你们的父，就是在天上的父。也不要受师尊的称呼，因为只有一位是你们的师尊，就是基督。你们中间

谁为大，谁就要作你们的佣人。凡自高的必降为卑，自卑的必升为高。”（《马太福音》 二十三章 一至十二节）

第二次的死

我又看见一个新天新地，因为先前的天地已经过去了，海也不再有了。我又看见圣城新耶路撒冷由上帝那里从天而降，预备好了，就如新妇装饰整齐，等候丈夫，我听见有大声音从宝座出来说：“看哪上帝的帐幕在人间，他要与人同住，他们要作他的子民，上帝要亲自与他们同在，作他们的上帝，上帝要擦去他们一切的眼泪，不再有死亡，也不再有悲哀、哭号、痛苦，因为以前的事都过去了。”坐宝座的说：“……我是阿拉法，我是俄梅戛，我是初，我是终。我要将生命泉的水白白赐给那口渴的人喝，得胜的，必承受这些为业；我要作他的上帝，他要作我的儿子。惟有胆怯的、不信的、可憎的、杀人的、淫乱的、行邪术的、拜偶像的和一切说谎话的，他们的分就在烧着硫磺的火湖里，这是第二次的死。”（《启示录》 二十一章 一至八节）

凡动刀的必死于刀下

有跟随耶稣的一个人伸手拔出刀来，将大祭司的仆人砍了一刀，削掉了他一个耳朵。耶稣对他说：“收刀入鞘吧。凡动刀的，必死在刀下。你想我不能求我父，现在为我差遣十二营多天使来么？若是这样，经上所说‘事情必须如此’的话怎么应验呢？”当时，耶稣对众人说：“你们带着刀棒出来拿我，如同拿强盗么？我天天坐在殿里教训人，你们并没有拿我，但这一切的事成就了，为要应验先知书上的话。”当下，门徒都离开他逃走了。（《马太福音》 二十六章 五十一至五十六节）

积财不富

耶稣就用比喻对他们说：“有一个财主，田产丰盛，自己心里思想说：‘我的出产没有地方收藏，怎么办呢？’又说：‘我要这么办：要把我的仓房拆了，另盖更大的，在那里好收藏我一切的粮食和财物，然后要对我的灵魂说：灵魂哪！你有许多财物积存，可作多年的费用，只管安安逸逸地吃喝快乐吧。’神却对他说：‘无知的人哪！今夜必要你的灵魂，你所预备的要归谁呢？’凡为自己积财，在神面前却不富足的，也是这样。（《路加福音》二十二章十六至二十一节）

房子盖在磐石上

“所以凡听见我这话就去行的，好比一个聪明人把房子盖在磐石上，雨淋、水冲、风吹，撞着那房子，房子总不倒塌，因为根基立在磐石上。凡听见我这话不去行的，好比一个无知的人把房子盖在沙土上，雨淋、水冲、风吹，撞着那房子，房子就倒塌了，并且倒塌得很大。”耶稣讲完了这些话，众人都希奇他的教训，因为他教训他们，正象有权柄的人，不象他们的文士。（《马太福音》七章二十四至二十九节）

活水

主知道法利赛人听见他收门徒施洗比约翰还多（其实不是耶稣亲自施洗，乃是他的门徒施洗），他就离了犹太，又往加利利去，必须经过撒玛利亚。于是到了撒玛利亚的一座城，名叫叙加，靠近雅各给他儿子约瑟的那块地。在那里有雅各井，耶稣因

走路困乏，就坐在井旁，那时约有正午。

有一个撒玛利亚的妇人来打水，耶稣对她说：“请你给我水喝。”那时门徒进城买食物去了。撒玛利亚的妇人对他说：“你既是犹太人，怎么向我一个撒玛利亚妇人要水喝呢？”原来犹太人和撒玛利亚人没有来往。

耶稣回答说：“你若知道神的恩赐，和对你说‘给我水喝’的是谁，你必早求他，他也必早给了你活水。”妇人说：“先生没有打水的器具，井又深，你从哪里得活水呢？我们的祖宗雅各，将这井留给我们，他自己和儿子并牲畜，也都喝这井里的水，难道你比他还大吗？”耶稣回答说：“凡喝这水的，还要再渴；人若喝我所赐的水就永远不渴，我所赐的水，要在他里头成为泉源，直涌到永生。”妇人说：“先生，请把这水赐给我，叫我不渴，也不用来这么远打水。”耶稣说：“你去叫你丈夫也到这里来。”妇人说：“我没有丈夫。”耶稣说：“你说没有丈夫，是不错的，你已经有五个丈夫，你现在有的，并不是你的丈夫，你这话是真的。”妇人说：“先生，我看出你是先知，我们的祖宗在这山上礼拜，你们倒说应当礼拜的地方是在耶路撒冷。”

耶稣说：“妇人，你当信我，时候将到，你们拜父，也不在这山上，也不在耶路撒冷，你们所拜的，你们不知道；我们所拜的，我们知道，因为教恩是从犹太人出来的。时候将到，如今就是了，那真正拜父的，要用心灵和诚实拜他，因为父要这样的人拜他，神是个灵，所以拜他的，必须用心灵和诚实拜他。”妇人说：“我知道弥赛亚（就是那称为基督的）要来，他来了，必将一切的事都告诉我们。”耶稣说：“这和你说话的就是他。”

当下门徒回来，就希奇耶稣和一个妇人说话，只是没有人说：“你是要什么？”或说：“你为什么和她说话？”那妇人就留下水罐子，往城里去，对众人说：“你们来看，有一个人将我素来所行的一切事都给我说出来了，莫非这就是基督吗？”众人就出城往耶稣

那里去。(《约翰福音》 四章 一至三十节)

末日所归

末后的日子，耶和華殿的山必堅立，超乎諸山，高举过于万岭，万民都要流归这山，必有许多国的民前往，说：“来吧，我们登耶和華的山，奔雅各上帝的殿，主必将他的道教训我们，我们也要行他的路，因为训诲必出于锡安耶和華的言语，必出于耶路撒冷，他必在列国中施行审判，为谁多国民断定是非；他们要将刀打成犁头，把枪打成镰刀；这国不举刀攻击那国，他们也不再学习战争。”(《以赛亚书》 二章 二至四节)

末世谕人

神既在古时藉着众先知多次多方地晓谕列祖；就在这末世，藉着他儿子晓谕我们，又早已立他为承受万有的；也曾藉着他创造诸世界。他是神荣耀所发的光辉，是神本体的真像，常用他权能的命令托住万有。他洗净了人的罪，就坐在高天至大者的右边。他所承受的名，既比天使的名更尊贵，就远超过天使。所有的天使，神从来对哪一个说：“你是我的儿子，我今日生你？”又指着哪一个说：“我要作他的父，他要作我的子”？

再者，神使长子到世上来的时候，就说：“神的使者都要拜他。”论到使者，又说：“神以风为使者，以火焰为仆役。”论到子却说：“神啊，你的宝座是永永远远的，你的国权是正直的。你喜爱公义，恨恶罪恶，所以神，就是你的神，用喜乐油膏你，胜过膏你的同伴”又说：“主啊！你起初立了地的根基，天也是你手所造的。天地都要灭没，你却要长存；天地都要象衣服渐渐旧了，你要将天地卷起来，象一件外衣；天地就都改变了，惟有你永不改

变，你的年数没有穷尽。”所有的天使，神从来就对哪一个说：“你坐在我的右边，等我使你仇敌作你的脚凳”？天使岂不都是服役的灵，奉差遣为那将要承受救恩的人效力吗？（《希伯来书》一章 一至十四节）

西门行贿

有一个人，名叫西门，向来在那城里行邪术，妄自尊大，使撒玛利亚的百姓惊奇；无论大小，都听从他，说，这人就是那称为上帝的大能者”。他们听从他，因他久用邪术，使他们惊奇，及至他们信了腓利所传上帝国的福音，和耶稣基督的名，连男带女就受了洗。西门自己也信了，既受了洗，就常与腓利在一处；看见他所行的神迹和大异能，就甚惊奇，使徒在耶路撒冷，听见撒玛利亚人领受了上帝的道，就打发彼得、约翰往他们那里去。两个人到了，就为他们祷告，要叫他们受圣灵；因为圣灵还没有降在他们一个人身上，他们只奉耶稣的名受了洗，于是使徒按手在他们头上，他们就受了圣灵。西门看见使徒按手，便有圣灵赐下，就拿钱给使徒，说：“把这权柄也给我，叫我手按着谁，谁就可以受圣灵。”彼得说：“你的银子，和你一样灭亡吧！因你想上帝的恩赐，是可以用钱买的。你在这道上，无分无关，因为在上帝面前，你的心不正，你当懊悔你这罪恶，祈求主；或者你心里的意念可得赦免。我看出你正在苦恼之中，被罪恶捆绑。”西门说：“愿你们为我求主，叫你们所说的，没有一样临到我身上。”使徒既证明主道，而且传讲，就回耶路撒冷去，一路在撒玛利亚好些村庄传扬福音。（《使徒行传》 八章 九至二十五节）

七祸

你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了！因为你们正当人前，把天国的门关了，自己不进去，正要进去的人，你们也不容他们进去。

你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了！因为你们走遍洋海陆地，勾引一个人入教，既入了教，却使他作地狱之子，比你们还加倍。

你们这瞎眼领路的有祸了！你们说：“凡指着殿起誓的，这算不得什么；只是凡指着殿中金子起誓的，他就该谨守。”你们这无知瞎眼的人哪！什么是大的？是金子呢，还是叫金子成圣的殿呢？你们又说：“凡指着坛上礼物起誓的，他就该谨守。”你们这瞎眼的人哪！什么是大的？是礼物呢，还是叫礼物成圣的坛呢？所以，人指着殿起誓，就是指着坛和坛上一切所有的起誓；人指着殿起誓，就是指着殿和那住在殿里的起誓；人指着天起誓，就是指着神的宝座和那坐在上面的起誓。

你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了！因为你们将薄荷、茴香、芹菜，献上十分之一，那律法上更重的事，就是公义、怜悯、信实，反倒不行了。这更重的是你们当行的，那也是不可不行的。你们这瞎眼领路的，蠓虫你们就滤出来，骆驼你们倒吞下去。

你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了！因为你们洗净杯盘的外面，里面却盛满了勒索和放荡。你们这瞎眼的法利赛人，先洗净杯盘的里面，好叫外面也干净了。

你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了！因为你们好象粉饰的坟墓，外面好看，里面却装满了死人的骨头和一切的污秽。你们也是如此，在人前，外面显出公义来，里面却装满了假善和不法的事。

你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了！因为你们建造先知的坟，修饰义人的墓，说：“若是我们在我们祖宗的时候，必不

和他们同流先知的血。”这就是你们自己证明，是杀害先知者的子孙了。你们去充满你们祖宗的恶贯吧！你们这些蛇类、毒蛇之种啊！怎能逃脱地狱的刑罚呢？所以我差遣先知和智慧人并文士到你们这里来，有的你们要杀害，要钉十字架；有的你们要在会堂里鞭打，从这城追逼到那城，叫世上所流义人的血，都归到你们身上，从义人亚伯的血起，直到你们在殿和坛中间所杀的巴拉加的儿子撒迦利亚的血为止。我实在告诉你们：这一切的罪都要归到这世代了。（《马太福音》二十三章 十三至三十六节）

“七十个七”

那时，彼得进前来，对耶稣说：“主啊，我弟兄得罪我，我当饶恕他几次呢？到七次可以么？”耶稣说：“我对你说，不是到七次，乃是到七十个七次。天国好象一个王，要和他仆人算帐。才算的时候，有人带了一个欠一千万银子的来，因为他没有什么偿还之物，主人吩咐把他和他妻子儿女并一切所有的都卖了偿还。那仆人就俯伏拜他说：‘主啊，宽容我，将来我都要还清。’那仆人的主人就动了慈心，把他释放了，并且免了他的债。”（《马太福音》第十八章 二十一至二十七节）

抹大拉的马利亚

于是各人都回家去了，耶稣却往橄榄山走。清早又回到殿里，众百姓都到他那里去，他就坐下教训他们。文士和法利赛人带着一个行淫时被拿的妇人来，叫她站在当中，就对耶稣说：“夫子，这妇人是正行淫之时被拿的。摩西在律法上吩咐我们，把这样的妇人用石头打死。你说该把她怎么样呢？”他们说这话，乃试探耶稣，要得着告他的把柄。耶稣却弯着腰用指头在地上画字。

他们还是不住地问他，耶稣就直起腰来，对他们说：“你们中间谁是没有罪的，谁就可以先拿石头打她。”于是又弯着腰用指头在地上画字。他们听见这话，就从老到少一个一个地都出去了，只剩下耶稣一人，还有那妇人仍然站在当中。（《约翰福音》 八章一至九节）

忍耐到底必要得救

那时，必有许多人跌倒，也要彼此陷害，彼此恨恶，且有好些假先知起来，迷惑多人。只因不法的事增多，许多人的爱心才渐渐冷淡了。惟有忍耐到底的，必然得救。这天国的福音要传遍天下，对万民作见证，然后末期才来到。（《马太福音》 二十四章十至十四节）

三位一体

十一个门徒往加利利去，到了耶稣约定的山上。他们见了耶稣就拜他。然而还有人疑惑。耶稣进前来，对他们说：“天上地下所有的权柄，都赐给我了。所以你们要去，使万民作我的门徒，奉父子圣灵的名，给他们施洗。凡我所吩咐你们的，都教训他们遵守。我就常与你们同在，直到世界的末了。”（《马太福音》 二十八章 十六至二十节）

舌头最难制伏

这样，舌头在百体里也是最小的，却能说大话。看哪，最小的火能点着最大的树林，舌头就是火。在我们百体中，舌头是个罪恶的世界，能污秽全身，也能把生命的轮子点起来，并且是从

地狱里点着的。各类的走兽、飞禽、昆虫、水族，本来都可以制伏，也已经被制伏了；惟独舌头没有人能制伏，是不止息的恶物，满了害死人的毒气。我们用舌头颂赞那为主、为父的，又用舌头咒诅那照着神形像被造的人。颂赞和咒诅从一个口里出来，我的弟兄们，这是不应当的。泉源从一个眼里能发出甜苦两样的水吗？我的弟兄们，无花果树能生橄榄吗？葡萄树能结无花果吗？咸水里也不能发出甜水来。

你们中间谁是有智慧、有见识的呢？他就当在智慧的温柔上显出他的善行来。你们心里若怀着苦毒的嫉妒和纷争，就不可自夸，也不可说谎话抵挡真道。这样的智慧，不是从上头来的，乃是属地的、属情欲的、属鬼魔的。在何处有嫉妒纷争，就在何处有扰乱和各样的坏事。（《雅各书》三章 五至十六节）

神的管家

人应当以我们为基督的执事，为神奥秘事的管家。所求于管家的，是要他有忠心。我被你们论断，或被别人论断，我都以为极小的事，连我自己也不论断自己。我虽不觉得自己有错，却也不能因此得以称义，但判断我的乃是主。所以，时候未到，什么都不要论断，只等主来，他要照出暗中的隐情，显明人心的意念。那时，各人要从神那里得着称赞。

弟兄们，我为你们的缘故，拿这些事转比自己和亚波罗，叫你们效法我们不可过于圣经所记，免得你们自高自大，贵重这个，轻看那个。使你与人不同的是谁呢？你有什么不是领受的呢？……你们已经饱足了，已经丰富了，不用我们，自己就作王了。我愿意你们果真作王，叫我们也得与你们一同作王。我想神把我们使徒明明列在末后，好象定死罪的囚犯，因为我们成了一台戏，给世人和天使观看。我们为基督的缘故算是愚拙的，你们

在基督里倒是聪明的；我们软弱，你们倒强壮；你们有荣耀，我们倒被藐视。直到如今，我们还是又饥、又渴、又赤身露体、又挨打，又没有一定的住处，并且劳苦，亲手作工，被人咒骂，我们就祝福，被人逼迫，我们就忍受；被人毁谤，我们就善劝。直到如今，人还把我们看作世界上的污秽，万物中的渣滓。（《哥林多前书》 四章 一至十三节）

神的物当归给神

当时，法利赛人出去商议：怎样就着耶稣的话陷害他，就打发他们的门徒同希律党的人去见耶稣说：“夫子，我们知道你是诚实人，并且诚诚实实传神的道，什么人你都不徇情面，因为你不看人的外貌，请告诉我们，你的意见如何：纳税给该撒，可以不可以？”耶稣看出他们的恶意，就说：“假冒为善的人哪，为什么试探我？拿一个上税的钱给我看。”他们就拿一个银钱来给他。耶稣说：“这像和这号是谁的？”他们说：“是该撒的。”耶稣说：“这样，该撒的物当归给该撒，神的物当归给神。”他们听见就稀奇，离开他走了。（《马太福音》 二十二章 十五至二十二节）

神是活人的神

撒都该人常说没有复活的事。那天，他们来问耶稣说：“夫子，摩西说人若死了，没有孩子，他兄弟当娶他的妻为哥哥生子立后。从前在我们这里有弟兄七人，第一个娶了妻，死了，没有孩子，撒下妻子给兄弟，第二第三直到第七个，都是如此。末后，妇人也死了，这样，当复活的时候，她是七个人中哪一个的妻子呢？因为他们都娶过她。”耶稣回答说：“你们错了，因为不明白圣经，也不晓得神的大能。当复活的时候，人也不娶也不嫁，

乃象天上的使者一样。论到死人复活，神在经上向你们所说的，你们没有念过吗？他说：“我是亚伯拉罕的神，以撒的神，雅各的神。”神不是死人的神，乃是活人的神。”众人听见这话，就希奇他的教训。（《马太福音》 二十二章 二十三至三十三节）

生命的光

耶稣又对众人说：“我是世界的光，跟从我的，就不在黑暗里走，必要得着生命的光。”法利赛人对他说：“你是为自己作见证，你的见证不真。”耶稣说：“我虽然为自己作见证，我的见证还是真的，因我知道我从哪里来，往哪里去；你们却不知道我从哪里来，往哪里去，你们是以外貌判断人，找却不判断人，就是判断人，我的判断也是真的，因为不是我独自在这里，还有差我来的父与我同在。你们的律法上也记着说：‘两个人的见证是真的’，我是为自己作见证，还有差我来的父，也是为我作见证。”他们就问他说：“你的父在哪里？”耶稣回答说：“你们不认识我，也不认识我的父；若是认识我，也就认识我的父。”这些话是耶稣在殿里的库房教训人时所说的，也没有人拿他，因为他的时候还没有到。（《约翰福音》 八章 十二至二十节）

生命水和生命树

天使又指示我在城内街道当中一道生命水的河，明亮如水晶，从上帝和羔羊的宝座流出来，在河这边与那边有生命树，结十二样果子，每月都结果子；树上的叶子乃是为医治万民。以后再没有咒诅；在城里有上帝和羔羊的宝座，他的仆人都要事奉他，也要见他的面，他的名字必写在他们的额上，不再有黑夜，他们也不用灯光日光，因为主上帝要光照他们，他们要作王，直到永永远远。

天使又对我说，这些话是真实可信的，主就是众先知被感之灵的上帝，差遣他的使者，将那必要快成的事指示他仆人，看啦！我必快来。凡遵守这书上预言的有福了。

这些事是我约翰所听见所看见的；我既听见看见了，就在指示我的天使脚前俯伏要拜他。他对我说，千万不可，我与你和你的兄弟众先知，并那些守这书上言语的人，同是作仆人的，你要敬拜上帝。

他又对我说，不可封了这书上的预言，因为日期近了。不义的，叫他仍旧不义；污秽的，叫他仍旧污秽；为义的，叫他仍旧为义；圣洁的，叫他仍旧圣洁。看哪！我必快来；赏罚在我，要照各人所行的报应他。我是阿拉法，我是俄梅戛，我是首先的，我是末后的，我是初，我是终。那些洗净自己衣服的有福了，可得权柄能到生命树那里，也能从门进城。城外有那些犬类的、行邪术的、淫乱的、杀人的、拜偶像的、并一切喜好说谎言编造虚谎的。

我耶稣差遣我的使者为众教会将这些事向你们证明。我是大卫的根，又是他的后裔，我是明亮的晨星。

圣灵和新妇都说来，听见的人也该说来。口渴的人也当来，愿意的都可以白白取生命的水喝。

我向一切听见这书上预言的作见证，若有人在这预言上加添什么，上帝必将写在这书上的灾祸加在他身上；这书上的预言，若有人删去什么，上帝必从这书上所写的生命树和圣城，删去他的分。

证明这事的说，是了，我必快来。阿门！主耶稣阿！我愿你来。

愿主耶稣的恩惠常与众圣徒同在。阿门！（《启示录》二十二章 一至二十一节）

生命在我

耶稣到了，就知道拉撒路在坟墓里，已经四天了。伯大尼离耶路撒冷不远，约有六里路，有好些犹太人来看马大和马利亚，要为她们的兄弟安慰她们。马大听见耶稣来了，就出去迎接他，马利亚却仍然坐在家里。马大对耶稣说：“主啊，你若早在这里，我兄弟必不死。就是现在，我也知道，你无论向神求什么，神必赐给你。”耶稣说：“你兄弟必然复活。”马大说：“我知道在末日复活的时候，他必复活。”耶稣对她说：“复活在我，生命也在我；信我的人，虽然死了，也必复活。凡活着信我的人，必永远不死。你信这话吗？”马大说：“主啊，是的，我信你是基督，是神的儿子，就是那要临到世界的。”

马大说了这话，就回去暗暗地叫她妹子马利亚说：“夫子来了，叫你。”马利亚听见了，就急忙起来，到耶稣那里去。那时，耶稣还没有进村子，仍在马大迎接他的地方。那些同马利亚在家里安慰她的犹太人，见她急忙起来出去，就跟着她，以为她要往坟墓那里去哭。马利亚到了耶稣那里，看见他，就俯伏在他脚前，说：“主啊，你若早在这里，我兄弟必不死。”耶稣看见她哭，并看见与她同来的犹太人也哭，就心里悲叹，又甚忧愁。便说：“你们把他安放在哪里？”他们回答说：“请主来看。”耶稣哭了。犹太人就说：“你看他爱这人是何等恳切。”其中有人说：“他既然开了瞎子的眼睛，岂不能叫这人不死吗？”（《约翰福音》十一章 十七至三十七节）

世人如蛆

上帝有治理之权，有威严可畏，他在高处施行和平。他的诸军，岂能数算，他的光亮一发，谁不蒙照呢？这样在上帝面前，

人怎能称义；妇人所生的，怎能洁净。在上帝眼前，月亮也无光亮，星宿也不清洁，何况如虫的人，如蛆的世人呢？（《约伯记》
二十五章 一至六节）

天国里小孩为大

当时门徒进前来，问耶稣说：“天国里谁是最大的？”耶稣便叫一个小孩子来，使他站在他们当中，说：“我实在告诉你们，你们若不回转，变成小孩子的样式，断不得进天国。所以，凡自己谦卑象这小孩子的，他在天国里就是最大的。凡为我的名，接待一个象这小孩子的，就是接待我。凡使这信我的一个小子跌倒的，倒不如把大磨石拴在这人的颈项上，沉在深海里。”（《马太福音》
十八章 一至六节）

哥尼流蒙恩

在该撒利亚有一个人，名叫哥尼流，是义大利营的百夫长。他是个虔诚人，他和全家都敬畏上帝，多多周济百姓，常常祷告上帝。有一天，约在申初，他在异象中，明明看见上帝的一个使者进去，到他那里，说：“哥尼流！”哥尼流定睛看他，惊怕说：“主呵！什么事呢？”天使说：“你的祷告，和你的周济，达到上帝面前已蒙纪念了。现在你当打发人往约帕去，请那称呼彼得的西门来，他住在海边一个硝皮匠西门家，房子在海边上”向他说话的天使去后，哥尼流叫了两个家人和常伺候他的一个虔诚兵来，把这事都述说给他们听，就打发他们往约帕去。

第二天，他们行路将近那城，彼得约在正午，上房顶去祷告；觉得饿了，想要吃；那家的人正预备饭的时候，彼得魂游象外，看见天开了，有一物降下，好象一块大布；系着四角，垂在

地上；里面有地面各样四足的走兽和昆虫，并天上的飞鸟。又有声音向他说：“彼得，起来，宰了吃”。彼得却说：“主啊！这是不可的，凡俗物，和不洁净的物，我从来没有吃过”。第二次有声音向他说：“上帝所洁净的，你不可当作俗物”。这样一连三次，那物随即收回天上去了。

彼得心里正在猜疑之间，不知所看见的异象是什么意思。哥尼流所差来的人，已经访问到西门的家，站在门外，喊着问：“有称呼彼得的西门住在这里没有？”彼得还思想那异象的时候，圣灵向他说：“有三个人来找你；起来，下去，和他们同往，不要疑惑，因为是我差他们来的”。于是彼得下去见那些人，说：“我就是你们所找的人，你们来是为什么缘故？”他们说：“百夫长哥尼流是个义人，敬畏上帝，为犹太通国所称赞。他蒙一位圣天使指示，叫他请你到他家里去，听你的话”。彼得就请他们进去，住了一宿。

次日起身和他们同去，还有约帕的几个弟兄同着他去。又次日，他们进入该撒利亚。哥尼流已经请了他的亲属密友，等候他们。彼得一进去，哥尼流就迎接他，俯伏在他脚前拜他。彼得却拉他说：“你起来，我也是人。”彼得和他说着话进去，见有好些人在那里聚集，就对他们说：“你们知道犹太人，和别国的人亲近来往，本是不合例的；但上帝已指示我，无论什么人，都不可看作俗而不洁净的；所以我被请的时候，就不推辞而来；现在请问，你们叫我来有什么意思呢？”哥尼流说：“前四天这个时候，我在家中守着申初的祷告，忽然有一个人，穿着光明的衣裳，站在我面前，说：‘哥尼流，你的祷告，已蒙垂听，你的周济，达到上帝面前已蒙纪念了，你当打发人往约帕去，请那称呼彼得的西门来，他住在海边一个硝皮匠西门的家里’，所以我立时打发人去请你，你来了很好；现今我们都在上帝面前，要听主所吩咐的一切话”。

彼得就开口说：“我真看出上帝是不偏待人，原来各国中那敬畏主行义的人，都为主所悦纳。上帝藉着耶稣基督（他是万有的主）传和平的福音，将这道赐给以色列人，这话在约翰宣传洗礼以后，从加利利起，传遍了犹太；上帝怎样以圣灵和能力，膏拿撒勒人耶稣，这都是你们知道的；他周流四方行善事，医好凡被魔鬼压制的人；因为上帝与他同在。他在犹太人之地，并耶路撒冷所行的一切事，有我们作见证；他们竟把他挂在木头上杀了。第三日上帝叫他复活，显现出来，不是显现给众人看，乃是显现给上帝预先所挑选为他作见证的人看，就是我们这些在他从死里复活以后，和他同吃同喝的人。他吩咐我们传道给众人，证明他是上帝所立定的、要作审判活人死人的主。众先知也为他作见证，说：‘凡信他的人，必因他的名，得蒙赦罪’”。

彼得还说这话的时候，圣灵降在一切听道的人身上。那些奉割礼和彼得同来的信徒，见圣灵的恩赐也浇在外邦人身上，就都希奇；因听见他们说方言，称赞上帝为大。于是彼得说：“这些人既受了圣灵，与我们一样，谁能禁止用水给他们施洗呢？”就吩咐奉耶稣基督的名给他们施洗。他们又请彼得住了几天。（《使徒行传》第十章 一至四十八节）

万事虚空

传道者说，虚空的虚空，虚空的虚空，凡事都是虚空。人一切的劳碌，就是他在日光之下的劳碌，有什么益处呢？一代过去，一代又来，地却永远长存。日头出来，日头落下，急归所出之地。风往南括，又向北转，不住地旋转，而且返回转行原道。江河都往海里流，海却不满；江河从何处流，仍归还何处。万事令人厌烦，人不能说尽；眼看，看不饱，耳听，听不足，已有的事，后必再有；已行的事，后必再行；日光之下并无新事。岂有

一件事人能指着说，这是新的？那知，在我们以前的世代，早已有了，已过的世代，无人纪念；将来的世代，后来的人也不纪念。

我传道者在耶路撒冷作过以色列的王。我专心用智慧寻求查究天下所作的一切事，乃知上帝叫世人所经练的，是极重的劳苦。我见日光之下所作的一切事，都是虚空，都是捕风，弯曲的不能变直，缺少的不能足数。我心里议论说，我得了大智慧，胜过我以前在耶路撒冷的众人；而且我心中多经历智慧和知识的事。我又专心察明智慧、狂妄和愚昧，乃知这也是捕风。因为多有智慧，就多有愁烦；加增知识的，就加增忧伤。（《传道书》一章 二至十八节）

我就是道路、真理、生命

多马对他说：“主啊，我们不知道你往哪里去，怎么知道哪条路呢？”耶稣说：“我就是道路、真理、生命，若不藉着我，没有人能到父那里去。你们若认识我，也就认识我的父，从今以后，你们认识他，并且已经看见他。”腓力对他说：“求主将父显给我们看，我们就知足了。”耶稣对他说：“腓力，我与你们同在这样长久，你还不认识我吗？人看见了我，就是看见了父，你怎么说‘将父显给我们看’呢？我在父里面，父在我里面，你不信吗？我对你们所说的话，不是凭着自己说的，乃是住在我里面的父作他自己的事。你们当信我，我在父里面，父在我里面；即或不信，也当因我所作的事信我，我实实在在地告诉你们，我所作的事，信我的人也要作；并且要作比这更大的事，因为我往父那里去。你们奉我的名，无论求什么，我必成就，叫父因儿子得荣耀。你们若奉我的名求什么，我必成就。”（《约翰福音》十四章 五至十四节）

舍命的牧羊人

“我实实在在地告诉你们，人进羊圈，不从门进去，倒从别处爬进去，那人就是贼，就是强盗。从门进去的，才是羊的牧人。看门的就给他开门，羊也听他的声音。他按着名叫自己的羊，……羊也跟着他，因为认得他的声音。羊不跟着生人，因为不认得他的声音，必要逃跑。”耶稣将这比喻告诉他们，但他们不明白所说的是什么意思。

所以耶稣又对他们说：“我实实在在地告诉你们，我就是羊的门，凡在我以先来的，都是贼，是强盗，羊却不听他们。我就是门，凡从我进来的，必然得救，并且出入得草吃。”

“盗贼来，无非要偷窃、杀害、毁坏；我来了是要叫羊得生命，并且得的更丰盛。我是好牧人，好牧人为羊舍命。若是雇工，不是牧人，羊也不是他自己的，他看见狼来，就撇下羊逃走。狼抓住羊，赶散了羊群。雇工逃走，因他是雇工，并不顾念羊。我是好牧人，我认识我的羊，我的羊也认识我。正如父认识我，我也认识父一样，并且我为羊舍命。我另外有羊，不是这圈里的；我必须领它们来，它们也要听我的声音，并且要合成一群，归一个牧人了。我父爱我，因我将命舍去，好再取回来。没有人夺我的命去，是我自己舍的。我有权柄舍了，也有权柄取回来，这是我从我父所受的命令”。

犹太人为这些话，又起了纷争。内中有好些人说：“他是被鬼附着，而且疯了，为什么听他呢？”又有人说：“这不是鬼附之人所说的话，鬼岂能叫瞎子的眼睛开了呢？”（《约翰福音》十章 一至二十一节）

恶者恨光

光来到世间，世人因自己的行为是恶的，不爱光倒爱黑暗，定他们的罪就是在此。凡作恶的便恨光，并不来就光，恐怕他的行为受责备；但行真理的必来就光，要显明他所行的是靠神而行。（《约翰福音》 三章 十九至二十一节）

心里的割礼

你若是行律法的，割礼固然于你有益；若是犯律法的，你的割礼就算不得割礼。所以那未受割礼的，若遵守律法的条例，他虽然未受割礼，岂不算是有割礼吗？而且那本来未受割礼的，若能全守律法，岂不是要审判你这有仪文和割礼竟犯律法的人吗？因为外面作犹太人的，不是真犹太人；外面肉身的割礼，也不是真割礼。惟有里面作的，才是真犹太人；真割礼也是心里的，在乎灵不在乎仪文。这人的称赞，不是从人来的，乃是从神来的。（《罗马人书》 二章 二十五至二十九节）

心里的污秽

那时，有法利赛人和文士从耶路撒冷来见耶稣，说：“你的门徒为什么犯古人的遗传呢？因为吃饭的时候，他们不洗手。”耶稣回答说：“你们为什么因着你们的遗传，犯神的诫命呢？神说：‘当孝敬父母。’又说：‘咒骂父母的，必治死他’，你们倒说：‘无论何人对父母说，我所当奉给你的，已经作了供献，他就可以不孝敬父母’。这就是你们藉着遗传，废了神的诫命，假冒为善的人哪！以赛亚指着你们说的预言是不错的。他说：‘这百姓用嘴唇尊敬我，心却远离我，他们将人的吩咐当作道理教导人，所以拜我也是枉然’。”耶稣就叫了众人来，对他们说：“你们要听，也要明

白。入口的不能污秽人，出口的乃能污秽人。”当时，门徒进前来对他说：“法利赛人听见这话不服，你知道吗？”耶稣回答说：“凡栽种的物，若不是我大父栽种的，必要拔出来，任凭他们吧，他们是瞎眼领路的，若是瞎子领瞎子，两个人都要掉在坑里。”彼得对耶稣说：“请将这比喻讲给我们听。”

耶稣说：“你们到如今还不明白吗？岂不知凡入口的，是运到肚子里，又落在茅厕里吗？惟独出口的，是从心里发出来的，这才污秽人。因为从心里发出来的，有恶念，凶杀、奸淫、苟合、偷盗、妄证、谤渎，这都是污秽人的，至于不洗手吃饭，那却不污秽人。”（《马太福音》十五章 一至二十节）

新旧难合

那时，约翰的门徒来见耶稣，说：“我们和法利赛人常常禁食，你的门徒倒不禁食，这是为什么呢？”耶稣对他们说：“新郎和陪伴之人同在的时候，陪伴之人岂能哀恸呢？但日子将到，新郎要离开他们，那里候他们就要禁食。没有人把新布补在旧衣服上，因为所补上的反带坏了那衣服，破的就更大了；也没有人把新酒装在旧皮袋里，若是这样，皮袋就裂开，酒漏出来，连皮袋也坏了，惟独把新酒装在新皮袋里，两样就都保全了。”（《马太福音》九章 十四至十七节）

信心如芥菜种

门徒暗暗地到耶稣跟前说：“我们为什么不能赶出那鬼呢？”耶稣说：“是因你们的信心小。我实在告诉你们，你们若有信心象一粒芥菜种，就是对这座山说‘你从这边挪到那边’，它也必挪去；并且你们没有一件不能作的事了。至于这一类的鬼，若不祷告禁

食，它就不出来。”（《马太福音》十七章 十九至二十一节）

眼睛就是身上的灯

眼睛就是身上的灯，你的眼睛若瞭亮，全身就光明；你的眼睛若昏花，全身就黑暗，你里头的光若黑暗了，那黑暗是何等大呢？（《马太福音》第六章 二十二至二十三节）

一仆二主

一个仆人不能事奉两个主，不是恶这个爱那个，就是重这个轻那个；你们不能又事奉神，又事奉玛门。

法利赛人是贪爱钱财的，他们听见这一切话，就嗤笑耶稣。耶稣对他们说：“你们是在人面前自称为义的，你们的心，神却知道；因为人所尊贵的，是神看为可憎恶的。律法和先知到约翰为止，从此神国的福音传开了，人人努力要进去，天地废去，较比律法的一点一画落空还容易。（《路加福音》十六章 十三至十七节）

以眼还眼

人若彼此争斗，伤害有孕的妇人，甚至坠胎，随后却无别害，那伤害她的总按妇人的丈夫所要的，照审判官所断的受罚，若有别害，就要以命偿命，以眼还眼，以牙还牙，以手还手，以脚还脚，以烙还烙，以伤还伤，以打还打。（《出埃及记》二十一章 二十二至二十五节）

永生的窄门

你们要进窄门。因为引到灭亡，那门是宽的，路是大的，进去的人也多；引到永生，那门是窄的，路是小的，找着的人也少。（《马太福音》 七章 十三至十四节）

真福八端

耶稣看见这许多的人，就上了山，既已坐下，门徒到他跟前来，他就开口教训他们，说：“虚心的人有福了，因为天国是他们的。哀恸的人有福了，因为他们必得安慰。温柔的人有福了，因为他们必承受地土。饥渴慕义的人有福了，因为他们必得饱足。怜恤人的人有福了，因为他们必蒙怜恤。清心的人有福了，因为他们必得见神。使人和睦的人有福了，因为他们必称为神的儿子。为义受逼迫的人有福了，因为天国是他们的。人若因我辱骂你们，逼迫你们，捏造各样坏话毁谤你们，你们就有福了。应当欢喜快乐，因为你们在天上的赏赐是大的。在你们以前的先知，人也是这样逼迫他们。（《马太福音》 五章 一至十二节）

主父为一

在耶路撒冷有修殿节，是冬天的时候。耶稣在殿里所罗门的廊下行走，犹太人围着他，说：“你叫我们犹疑不定到几时呢？你若是基督，就明明地告诉我们。”耶稣回答说：“我已经告诉你们，你们不信。我奉我父之名所行的事，可以为我作见证。只是你们不信，因为你们不是我的羊。我的羊听我的声音，我也认识它们，它们也跟着我。我又赐给它们永生，它们永不灭亡，谁也不能从我手里把它们夺去。我父把羊赐给我，他比万有都大，谁也不能从我父手里把它们夺去。我与父原为一。”犹太人又拿起石头

来要打他。耶稣对他们说：“我从父显出许多善事给你们看，你们是为哪一件拿石头打我呢？”犹太人回答说：“我们不是为善事拿石头打你，是为你说僭妄的话；又为你是个人，反将自己当作神。”耶稣说：“你们的律法上岂不是写着‘我曾说你们是神’吗？经上的话是不能废的。若那些承受神道的人，尚且称为神；父所分别为圣，又差到世间来的，他自称是神的儿子，你们还向他说‘你说僭妄的话’吗？我若不行我父的事，你们就不必信我；我若行了，你们纵然不信我，也当信这些事，叫你们又知道，又明白父在我里面，我也在父里面。”他们又要拿他，他却逃出他们的手走了。

耶稣又往约旦河外去，到了约翰起初施洗的地方，就住在那里。有许多人来到他那里，他们说：“约翰一件神迹没有行过，但约翰指着这人所说的一切话都是真的。”在那里信耶稣的人就多了。（《约翰福音》十章 三十二至四十二节）

主召罪人

耶稣从那里往前走，看见一个人名叫马太，坐在税关上，就对他说：“你跟从我来。”他就起来，跟从了耶稣。耶稣在屋里坐席的时候，有好些税吏和罪人来，与耶稣和他的门徒一同坐席。法利赛人看见，就对耶稣的门徒说：“你们的先生为什么和税吏并罪人一同吃饭呢？”耶稣听见，就说：“康健的人用不着医生，有病的人才用得着。经上说‘我喜爱怜恤，不喜爱祭祀’，这句话的意思，你们且去揣摩。我来，本不是召义人，乃是召罪人。”（《马太福音》九章 九至十三节）

罪由亚当而来 恩由基督而得

这就如罪是从一人入了世界，死又是从罪来的，于是死就临到众人，因为众人都犯了罪，没有律法之先，罪已经在世界上；但没有律法，罪也不算罪，然而从亚当至摩西，死就作了王，连那些不与亚当犯一样罪过的，也在它的权下；亚当乃是那以后要来之人的预像，只是过犯不如恩赐，若因一人的过犯，众人都死了，何况上帝的恩典与那因耶稣基督一个恩典中的赏赐，岂不更加倍地临到众人么？因一人犯罪就定罪，也不如恩赐；原来审判是由一人而定罪，恩赐乃是由许多过犯而称义，若因一人的过犯，死就因这一人作了王，何况那些受洪恩又蒙所赐之义的，岂不是更要因耶稣基督一人在生命中作王么？如此说来，因一次的过犯，众人都被定罪；照样，因一次的义行，众人也就被称义得生命了。因一人的悖逆，众人成为罪人；照样因一人的顺从，众人也成为义了。律法本是外添的，叫过犯显多；只是罪在那里显多，恩典就更显多了，就如罪作王叫人死，照样，恩典也藉着义作王，叫人因我们的主耶稣基督得永生。（《罗马人书》 五章 十二至二十一节）

人得永生

（《罗马书》五章十二至二十一节）

因一人的过犯，众人成为罪人；照样因一人的顺从，众人也成为义了。律法本是外添的，叫过犯显多；只是罪在那里显多，恩典就更显多了。就如罪作王叫人死，照样，恩典也藉着义作王，叫人因我们的主耶稣基督得永生。

(五) 训诫集

暗中察看

你们要小心，不可将善事行在人的面前，故意叫他们看见。若是这样，就不能得你们天父的赏赐了。所以你施舍的时候，不可在你前面吹号，象那假冒为善的人在会堂里和街道上所行的，故意要得人的荣耀。我实在告诉你们，他们已经得了他们的赏赐。你施舍的时候，不要叫左手知道右手所作的；要叫你施舍的事行在暗中，你父在暗中察看，必然报答你。你们祷告的时候，不可象那假冒为善的人，爱站在会堂里和十字路口上祷告，故意叫人看见。我实在告诉你们，他们已经得了他们的赏赐。你祷告的时候，要进你的内屋，关上门，祷告你在暗中的父，你父在暗中察看，必然报答你。你们祷告，不可象外邦人用许多重复话，他们以为话多了必蒙垂听。你们不可效法他们，因为你们祈求以先，你们所需用的，你们的父早已知道了。……你们禁食的时候，不可象那假冒为善的人，脸上带着愁容。因为他们把脸弄得难看，故意叫人看出他们是禁食。我实在告诉你们，他们已经得了他们的赏赐。你禁食的时候，要梳头洗脸，不叫人看出你禁食来，只叫你暗中的父看见。你父在暗中察看，必然报答你（《马太福音》 六章 一至十八节）

财宝在天上

不要为自己积攒财宝在地上，地上有虫子咬，能锈坏，也有贼挖窟窿来偷。只要积攒财宝在天上，天上没有虫子咬，不能锈坏，也没有贼挖窟窿来偷。因为你的财宝在那里，你的心也在那里。（《马太福音》 第六章 十九至二十一节）

禁食的肉

耶和华对摩西、亚伦说：“你们晓谕以色列人说，在地上一切走兽中可吃的，乃是这些。凡蹄分两瓣、倒嚼的走兽，你们都可以吃，但那倒嚼，或分蹄之中不可吃的，乃是骆驼，因为倒嚼不分蹄，就与你们不洁净。沙番，因为倒嚼不分蹄，就与你们不洁净。兔子，因为倒嚼不分蹄，就与你们不洁净。猪，因为蹄分两瓣，却不倒嚼，就与你们不洁净。这些走兽的肉，你们不可吃，死的你们不可摸，都与你们不洁净。”（《利未记》 十一章 一至八节）

吃蝗虫

凡有翅膀用四足爬行的物，你们都当以为可憎。只是有翅膀用四足爬行的物中，有足有腿，在地上蹦跳的，你们还可以吃。其中有蝗虫、蚂蚱、蟋蟀，与其类；蚱蜢，与其类；这些你们都可以吃。但是有翅膀有四足的爬物，你们都当以为可憎。这些都能使你们不洁净。（《利未记》 十一章 二十至二十四节）

大恶

耶和华对摩西说，你晓谕以色列人说，我是耶和华你们的上帝。你们从前住的埃及地，那里人的行为，你们不可效法，我要

领你们到的迦南地，那里人的行为，也不可效法，也不可照他们的恶俗行。你们要遵我的典章，守我的律例，按此而行。我是耶和華你们的上帝，所以你们要守我的律例，典章。人若遵行，就必因此活着。我是耶和華，你们都不可露骨肉之亲的下体，亲近他们。我是耶和華，不可露你母亲的下体，羞辱了你父亲；她是你的母亲，不可露她的下体。不可露你继母的下体，这本是你父亲的下体。你的姐妹，不拘是异母同父的，是异父同母的，无论是生在家，生在外，都不可露她们的下体。不可露你孙女，或是外孙女的下体，露了她们的下体，就是露了自己的下体。你继母从你父亲生的女儿，本是你的妹妹，不可露她的下体。不可露你姑母的下体，她是你父亲的骨肉之亲。不可露你姨母的下体，她是你母亲的骨肉之亲。不可亲近你的伯叔之妻，羞辱了你伯叔，她是你的伯叔母。不可露你儿妇的下体，她是你儿子的妻，不可露她的下体。不可露你弟兄妻子的下体，这本是你弟兄的下体。不可露了妇人的下体，又露她女儿的下体，也不可娶她的孙女、或是外孙女，露她们的下体，她们是骨肉之亲，这本是大恶。你妻还在的时候，不可另娶她的姐妹做对头，露她的下体。女人行经不洁净的时候，不可露她的下体，与她亲近。不可与邻舍的妻行淫，玷污自己。不可使你女儿经火，归于摩洛，也不可褻渎你上帝的名。我是耶和華，不可与男人苟合，象与女人一样，这本是可惜恶的。不可与兽淫合，玷污自己。女人也不可站在兽前，与它淫合，这本是逆性的事。在这一切的事上，你们都不可玷污自己，因为我在你们面前所逐出的列邦，在这一切的事上，玷污了自己。连地也玷污了，所以我追讨那地的罪孽，那地也吐出它的居民。故此你们要守我的律例、典章。这一切可惜恶的事，无论是本地人，是寄居在你们中间的外人，都不可行。（在你们以先居住的那地的人，行了这一切可惜恶的事，地就玷污了。）免得你们玷污那地的时候，地就把你们吐出，象吐出在

你们以先的国民一样，无论什么人，行了其中可憎的一件事，必从民中剪除。

耶和華對摩西說，你要曉諭以色列人說，凡以色列人，或是在以色列中寄居的外人，把自己的兒女獻給摩洛的，總要治死他，本地人要用石頭把他打死，我也要向那人變臉，把他從民中剪除，因為他把兒女獻給摩洛，玷污我的聖所，褻瀆我的聖名，那人把兒女獻給摩洛，本地人若佯為不見，不把他治死，我就要向這人和他的家變臉，把他和一切隨他与摩洛行邪淫的人，都從民中剪除。人偏向交鬼的，和行巫術的，隨他們行邪淫，我要向那人變臉，把他從民中剪除。所以你們要自潔成聖，因為我是耶和華你們的上帝，你們要謹守遵行我的律例，我是叫你們成聖的耶和華。凡咒罵父母的，總要治死他，他咒罵了父母，他的罪要歸到他身上。與鄰舍之妻行淫的，奸夫、奸婦都必治死。與繼母行淫的，就是羞辱了他父親，總要把他們二人治死，罪要歸到他們身上。與兒婦同房的，總要把他們二人治死，他們行了逆倫的事，罪要歸到他們身上。人若與男人苟合，像與女人一樣，他們二人行丁可憎的事，總要把他們治死，罪要歸到他們身上。人若娶妻，並娶其母，便是大惡，要把這三人用火焚燒，使你們中間免去大惡。人若與獸淫合，總要治死他，也要殺那獸。女人若與獸亲近，與它淫合，你要殺那女人和那獸，總要把他們治死，罪要歸到他們身上。人若娶他的姐妹，無論是異母同父的，是異父同母的，彼此見了下體，這是可耻的事，他們必在本民的眼前被剪除。他露了姐妹的下體，必担当自己的罪孽。婦人有月經，若與她同房，露了她的下體，就是露了婦人的血源，婦人也露了自己的血源，二人必從民中剪除。不可露姨母或是姑母的下體，這是露了骨肉之親的下體，二人必担当自己的罪孽。人若與伯叔之妻同房，就羞辱了他的伯叔，二人要担当自己的罪，必無子女而死。人若娶弟兄之妻，這本是污穢的事，羞辱了他的弟兄，二人

必无子女，所以你们要谨守遵行我的一切律例、典章，免得我领你们去住的那地，把你们吐出。我在你们面前所逐出的国民，你们不可随从他们的风俗，因为他们行了这一切的事，所以我厌恶他们。但我对你们说过，你们要承受他们的地，就是我要赐给你们为业流奶与蜜之地，我是耶和华你们的上帝，使你们与万民有分别的。所以你们要把洁净和不洁净的禽兽分别出来，不可因我给你们分为不洁净的禽兽，或是滋生在地上的活物，使自己成为可憎恶的。你们要归我为圣，因为我耶和华是圣的，并叫你们与万民有分别，使你们做我的民。无论男女，是交鬼的，或行巫术的，总要治死他们，人必用石头把他们打死，罪要归到他们身上。（《利未记》 十八章 一至二十九节，二十章一至二十七节）

当守逾越节

以色列人出埃及地以后，第二年正月，耶和华在西乃的旷野吩咐摩西说，以色列人应当在所定的日期守逾越节，就是本月十四日黄昏的时候，你们要在所定的日期守这节，要按这节的律例、典章而守。于是摩西吩咐以色列人守逾越节。他们就在西乃的旷野，正月十四日黄昏的时候，守逾越节。凡耶和华吩咐摩西的，以色列人都照样行了。有几个人因死尸而不洁净，不能在那日守逾越节。当日他们到摩西、亚伦面前说，我们虽因死尸而不洁净，为何被阻止不得同以色列人，在所定的日期献耶和华的供物呢？摩西对他们说，你们暂且等候，我可以去听耶和华指着你们是怎样吩咐的。耶和华对摩西说，你晓谕以色列人说，你们和你们后代中，若有人因死尸而不洁净，或在远方行路，还要向耶和华守逾越节。他们要在二月十四日黄昏的时候，守逾越节，要用无酵饼与苦菜，和逾越节的羊羔同吃。一点不可留到早晨，羊羔的骨头一根也不可折断，他们要照逾越节的一切律例而守。那

洁净而不行路的人，若推辞不守逾越节，那人要从民中剪除，因为他在所定的日期不献耶和华的供物，应该担当他的罪，若有外人寄居在你们中间，愿意向耶和華守逾越节，他要照逾越节的律例典章行，不管是寄居的，是本地人，同归一例。立起帐幕的那日，有云彩遮盖帐幕，就是法柜的帐幕，从晚上到早晨，云彩在其上，形状如火，常是这样，云彩遮盖帐幕，夜间形状如火，云彩几时从帐幕收上去，以色列人就几时起行，云彩在那里停住，以色列人就在那里安营。以色列人遵耶和華的吩咐起行，也遵耶和華的吩咐安营。云彩在帐幕上停住几时，他们就住营几时。云彩在帐幕上停留许多日子，以色列人就守耶和華所吩咐的，不起行。有时云彩在帐幕上几天，他们就照耶和華的吩咐住营，也照耶和華的吩咐起行。有时从晚上到早晨，有时这云彩在帐幕上，早晨云彩收上去，他们就起行。有时昼夜云彩停在帐幕上，收上去的时候，他们就起行。云彩停留在帐幕上，无论是两天，是一月，是一年，以色列人就住营，不起行，但云彩收上去，他们就起行。他们遵耶和華的吩咐安营，也遵耶和華的吩咐起行，他们守耶和華所吩咐的，都是凭耶和華吩咐摩西的。（《民数记》九章一至二十三节）

独一的主

这是耶和華你们神所吩咐教训你们的诫命、律例、典章，使你们在所要过去得为业的地上遵行，好叫你和你子子孙孙，一生敬畏耶和華你的神，谨守他的一切律例、诫命，就是我所吩咐你的，使你的日子得以长久。以色列啊！你要听，要谨守遵行，使你可以在那流奶与蜜之地得以享福，人数极其增多，正如耶和華你列祖的神所应许你的。

以色列啊！你要听，耶和華我们神是独一的主。你要尽心、

尽性，尽力爱耶和华你的神。我今日所吩咐你的话，都要记在心上，也要殷勤教训你的儿女；无论你坐在家里、行在路上，躺下、起来，都要谈论。也要系在手上为记号，戴在额上为经文。又要写在你房屋的门框上，并你的城门上。

耶和华你的神，领你进他向你列祖亚伯拉罕、以撒、雅各起誓应许给你的地。那里有城邑，又大又美，非你所建造的；有房屋，装满各样美物，非你所装满的；有凿成的水井，非你所凿成的；还有葡萄园，橄榄园，非你所栽种的；你吃了而且饱足。那时你要谨慎，免得你忘记将你从埃及地为奴之家，领出来的耶和华。你要敬畏耶和华你的神，事奉他，指着他的名起誓。不可随从别神，就是你们四围国民的神；因为在你们中间的耶和华你神，是忌邪的神，惟恐耶和华你神的怒气向你发作，就把你从地上除灭。

你们不可试探耶和华你们的神，象你们在玛撒那样试探他。要留意遵守耶和华你们神所吩咐的诫命、法度、律例。耶和华眼中看为正、看为善的，你都要遵行，使你可以享福，并可以进去得耶和华向你列祖起誓应许的那美地，照耶和华所说的，从你面前撵出你的一切仇敌。

日后，你的儿子问你说：耶和华我们神吩咐你们的这些法度、律例、典章，是什么意思呢？你就告诉你的儿子说：我们在埃及作过法老的奴仆，耶和华用大能的手，将我们从埃及领出来；在我们眼前，将重大可怕的神迹、奇事，施行在埃及地和法老并他全家的身上，将我们从那里领出来，要领我们进入他向我们列祖起誓应许之地，把这地赐给我们。耶和华又吩咐我们遵行这一切律例，要敬畏耶和华我们的神，使我们常得好处，蒙他保全我们的生命，象今日一样。我们若照耶和华我们神所吩咐的一切诫命，谨守遵行，这就是我们的义了。（《申命记》 第六章 一至二十五节）

防备法利赛人和撒都该人的酵

门徒渡到那边去，忘了带饼。耶稣对他们说：“你们要谨慎，防备法利赛人和撒都该人的酵。”门徒彼此议论说：“这是因为我们没有带饼吧？”耶稣看出来，就说：“你们这小信的人，为什么因为没有饼彼此议论呢？你们还不明白么？不记得那五个饼分给五千人，又收拾了多少篮子的零碎么？也不记得那七个饼分给四千人，又收拾了多少篮子的零碎么？我对你们说‘要防备法利赛人和撒都该人的酵’，这话不是指着饼说的，你们怎么不明白呢？”门徒这才晓得他说的不是叫他们防备饼的酵，乃是防备法利赛人和撒都该人的教训。（《马太福音》十六章 五至十二节）

夫妻一体

有法利赛人来试探耶稣说：“人无论什么缘故，都可以休妻么？”耶稣回答说：“那起初造人的，是造男造女，并且说：‘因此，人要离开父母，与妻子连合，二人成为一体’。这经你们没有念过么？既然如此，夫妻不再是两个人，乃是一体的了。所以神配合的，人不可分开。”法利赛人说：“这样，摩西为什么吩咐给妻子休书，就可以休她呢？”耶稣说：“摩西因为你们的心硬，所以许你们休妻。但起初并不是这样。我告诉你们，凡休妻另娶的，若不是为淫乱的缘故，就是犯奸淫了。有人娶那被休的妇人，也是犯奸淫了。”门徒对耶稣说：“人和妻子既是这样，倒不如不娶。”耶稣说：“这话不是人都能领受的，惟独赐给谁，谁才能领受。因为有生来是阉人，也有被人阉的，并有为天国的缘故自阉的。这话谁能领受，就可以领受。”（《马太福音》十九章 三至十二节）

叩门，就给你们开门

你们祈求，就给你们；寻找，就寻见；叩门，就给你们开门。因为凡祈求的，就得着；寻找的，就寻见；叩门的，就给他开门。你们中间，谁有儿子求饼，反给他石头呢？求鱼，反给他蛇呢？你们虽然不好，尚且知道拿好东西给儿女，何况你们在天上的父，岂不更把好东西给求他的人么？所以无论何事，你们愿意人怎样待你们，你们也要怎样待人，因为这就是律法和先知的道理。（《马太福音》 七章 七至十二节）

骆驼穿过针的眼

那时，有人带着小孩子来见耶稣，要耶稣给他们按手祷告，门徒就责备那些人。耶稣说：“让小孩子到我这里来，不要禁止他们，因为在天国的，正是这样的人。”耶稣给他们按手，就离开那地方去了。

有一个人来见耶稣说：“夫子，我该作什么善事，才能得永生？”耶稣对他说：“你为什么以善事问我呢？只有一位是善的，你若要想进入永生，就当遵守诫命。”他说：“什么诫命？”耶稣说：“就是不可杀人，不可奸淫，不可偷盗，不可作假见证，当孝敬父母，又当爱人如己。”那少年人说：“这一切我都遵守了，还缺少什么呢？”耶稣说：“你若愿意作完全人，可去变卖你所有的，分给穷人，就必有财宝在天上，你还要来跟从我。”那少年听见这话，就忧愁地走了，因为他的产业很多。

耶稣对门徒说：“我实在告诉你们：财主进天国是难的。我又告诉你们：骆驼穿过针的眼，比财主讲神的国还容易呢！”门徒听见这话，就稀奇得很，说：“这样谁能得救呢？”耶稣看着他们说：“在人这是不能的，在神凡事都能。”（《马太福音》 十九章 二十三节）

迷路的羊

你们要小心，不可轻看这小子里的一下。我告诉你们，他们的使者在天上，常见我天父的面。一个人若有一百只羊，一只走迷了路，你们的意思如何？他岂不撇下这九十九只，往山里去找那只迷路的羊吗？若是找着了，我实在告诉你们，他为这一只羊欢喜，比为那没有迷路的九十九只欢喜还大呢！你们在天上的父，也是这样不愿意这小子里失丧一个。

倘若你的弟兄得罪你，你就去，趁着只有他和你在一处的時候，指出他的错来。他若听你，你便得了你的弟兄；他若不听，你就另外带一两个人同去，要凭两三个人的口作见证，句句都可定准。若是不听他们，就告诉教会；若是不听教会，就看他象外邦人和税吏一样。我实在告诉你们：凡你们在地上所捆绑的，在天上也要捆绑；凡你们在地上所释放的，在天上也要释放。我又告诉你们：若是你们中间有两个人在地上，同心同意地求什么事，我在天上的父，必为他们成全。因为无论在哪里，有两三个人奉我的名聚会，那里就有我在他们中间。（《马太福音》 十八章

十五至二十节）

摩西十诫

神吩咐这一切的话说：“我是耶和华你的神，曾将你从埃及地为奴之家领出来。（1）除了我以外，你不可有别的神。（2）不可为自己雕刻偶像，也不可什么形像，仿佛上天、下地和地底下、水中的百物，不可跪拜那些像，也不可事奉他，因为我耶和华你的神是忌邪的神。恨我的，我必追讨他的罪，自父及子，直到

三、四代；爱我守我诫命的，我必向他们发慈爱，直到千代。(3) 不可妄称耶和华你神的名，因为妄称耶和华名的，耶和华必不以他为无罪。(4) 当记念安息日，守为圣日，六日要劳碌作你一切的工，但第七日是向耶和华你神当守的安息日，这一日你和你的儿女、仆婢、牲畜，并你城里寄居的客族，无论何工都不可作，因为六日之内，耶和华造天、地、海和其中的万物，第七日便安息，所以耶和华赐福与安息日，定为圣日。(5) 当孝敬父母，使你的日子在耶和华你神所赐你的地上，得以长久。(6) 不可杀人。(7) 不可奸淫。(8) 不可偷盗。(9) 不可作假见证陷害人。(10) 不可贪恋人的房屋，也不可贪恋人的妻子、仆婢，牛驴，并他一切所有的。”

众百姓见雷轰、闪电、角声、山上冒烟，就都发颤，远远地站立，对摩西说：“求你和我们说话，我们必听；不要神和我们说话，恐怕我们死亡。”摩西对百姓说：“不要惧怕，因为神降临是要试验你们，叫你们时常敬畏他，不至犯罪。”于是百姓远远地站立，摩西就接近神所在的幽暗之中。耶和华对摩西说：“你要向以色列人这样说：‘你们自己看见我从天上和你们说话了。你们不可作什么神像与我相配，不可为自己作金银的神像’，你要为我筑土坛，在上面以牛羊献为燔祭和平安祭，凡记下我名的地方，我必到那里赐福给你。你若为我筑一座石坛，不可用凿成的石头，因你在上头一动家具，就把坛污秽了。你上我的坛，不可用台阶，免得露出你的下体来。”

耶和华说：“我要立约，……不可敬拜别神，因为耶和华是忌邪的神，名为忌邪者。只怕你与那地的居民立约，百姓随从他们的神就行邪淫，祭祀他们的神；有人叫你，你便吃他的祭物，又为你的儿子娶他们的女儿为妻，他们的女儿随从他们的神就行邪淫，使你的儿子也随从他们的神行邪淫，不可为自己铸造神像，你要守除酵节，照我所吩咐你的，在亚笔月内所定的日期，吃无

酵饼七天，因为你是这亚笔月内出了埃及。凡头生的都是我的；一切牲畜头生的，无论是牛，是羊，公的都是我的。头生的驴，要用羊羔代赎；若不代赎就要打折它的颈项。凡头生的儿子都要赎出来，谁也不可空手朝见我。你六日要作工，第七日要安息，虽在耕种收割的时候也要安息。在收割初熟麦子的时候，要守七七节，又在年底，要守收藏节。你们一切男丁，要一年三次朝见主耶和华以色列的神。我要从你面前赶出外邦人，扩张你的境界。你一年三次上去朝见耶和华你神的时候，必没有人羡慕你的地土。你不可将我祭物的血和有酵的饼一同献上。逾越节的祭物，也不可留到早晨。地里首先初熟之物，要送到耶和华你神的殿。不可用山羊羔母的奶煮山羊羔。”耶和华吩咐摩西说：“你要将这些话写上，因为我是按这话与你和以色列人立约。”摩西在耶和华那里四十昼夜，也不吃饭，也不喝水。耶和华将这约的话，就是十条诫，写在两块板上。

(《出埃及记》 二十章 一至二十六节， 三十四章 十至二十八节)

男人是女人的头

你们该效法我，象我效法基督一样。我称赞你们，因你们凡事記念我，又坚守我所传给你们的。我愿意你们知道，基督是各人的头，男人是女人的头，上帝是基督的头。凡男人祷告或是讲道，若蒙着头，就羞辱自己的头。凡女人祷告或是讲道，若不蒙着头，就羞辱自己的头。因为这就如同剃了头发一样。女人若不蒙着头，就该剪了头发；女人若以剪发剃发为羞愧，就该蒙着头。男人本不该蒙着头，因为他是上帝的形象和荣耀。但女人是男人的荣耀，起初，男人不是由女人而出；女人乃是由男人而出。并且男人不是为女人造的；女人乃是为男人造的。因此，女

人为天使的缘故，应当在头上有服权柄的记号。然而照主的安排，女也不是无男，男也不是无女，因为女人原是由男人而出，男人也是由女人而出，但万有都是出乎上帝。你们自己审察，女人祷告上帝，不蒙着头，是合宜的么？你们的本性不也指示你们，男人若有长头发，便是他的羞辱么？但女人有长头发，乃是她的荣耀，因为这头发是给他作盖头的。若有人想要辩驳，我们却没有这样的规矩，上帝的众教会也是没有的。（《哥林多前书》十一章 一至十六节）

天国的钥匙

耶稣到了该撒利亚腓立比的境内，就问门徒说：“人说我人子是谁？”他们说：“有人说是施洗的约翰，有人说是以利亚，又有人说是耶利米或是先知里的一位。”耶稣说：“你们说我是谁？”西门彼得回答说：“你是基督，是永生神的儿子。”耶稣对他说：“西门巴约拿，你是有福的！因为这不是属血肉的指示你的，乃是我在天的父指示的。我还告诉你：你是彼得，我要把我的教会建造在这磐石上，阴间的权柄，不能胜过它。我要把天国的钥匙给你，凡你在地上所捆绑的，在天上也要捆绑；凡你在地上所释放的，在天上也要释放。”当下，耶稣嘱咐门徒，不可对人说他是基督。（《马太福音》十六章 十三至二十节）

嘱托以色列人

耶和華对摩西说：“你晓谕以色列全会众说：你们要圣洁，因为我耶和華你们的神是圣洁的。你们各人都当孝敬父母，也要守我的安息日。我是耶和華你们的神。”

“你们不可偏向虚无的神，也不可为自己铸造神像。我是耶

和华你们的神，

“你们献平安祭给耶和华的时候，要献得可蒙悦纳。这祭物要在献的那一天和第二天吃，若有剩到第三天的，就必用火焚烧。第三天若再吃，这就为可憎恶的，必不蒙悦纳。凡吃的人，必担当他的罪孽，因为他亵渎了耶和华的圣物，那人必从民中剪除。

“在你们的地收割庄稼，不可割尽田角，也不可拾取所遗落的。不可摘尽葡萄园的果子，也不可拾取葡萄园所掉的果子，要留给穷人和寄居的，我是耶和华你们的神。

“你们不可偷盗，不可欺骗，也不可彼此说谎。不可指着我的名起假誓，亵渎你神的名。我是耶和华。

“不可欺压你的邻舍，也不可抢夺他的物。雇工人的工价，不可在你那里过夜留到早晨。不可咒骂聋子，也不可将绊脚石放在瞎子面前。只要敬畏你的神。我是耶和华。

“你们施行审判，不可行不义，不可偏护穷人，也不可重看有势力的人，只要按着公义审判你的邻舍。不可在民中往来搬弄是非，也不可与邻舍为敌，置之于死。我是耶和华。

“不可心里恨你的弟兄，总要指摘你的邻舍，免得因他担罪。不可报仇，也不可埋怨你本国的子民，却要爱人如己。我是耶和华。

“你们要守我的律例，不可叫你的牲畜与异类配合，不可用两样搀杂的种，种你的地，也不可用两样搀杂的料作衣服，穿在身上。

“婢女许配了丈夫，还没有被赎得释放，人若与她行淫，二人要受刑罚，却不把他们治死，因为婢女还没有得自由。那人要把赎愆祭，就是一只公绵羊，牵到会幕门口耶和华面前。祭司要用赎愆祭的羊，在耶和华面前赎他所犯的罪，他的罪就必蒙赦免。

“你们到了迦南地，栽种各种结果子的树木，就要以所结的果子如未受割礼的一样。三年之久，你们要以这些果子，如未受害礼的，是不可吃的。但第四年所结的果子，全要成为圣，用以赞美耶和华。第五年你们要吃那树上的果子，好叫树给你们结果子更多。我是耶和华你们的神。”

“你们不可吃带血的物，不可用法术，也不可观兆。头的周围不可剃，胡须的周围也不可损坏。不可为死人用刀划身，也不可在身上刺花纹。我是耶和华。”

“不可辱没你的女儿，使她为娼妓，恐怕地上的人专向淫乱，地就满了大恶。你们要守我的安息日，敬我的圣所。我是耶和华。”

“不可偏向那些交鬼的和行巫术的，不可求问他们，以致被他们玷污了。我是耶和华你们的神。”

“在白发的人面前，你要站起来，也要尊敬老人。又要敬畏你的神。我是耶和华。”

“若有外人在你们国中和你同居，就不可欺负他。和你们同居的外人，你们要看他如本地人一样，并要爱他如己，因为你们在埃及地也作过寄居的。我是耶和华你们的神。”

“你们施行审判，不可行不义；在尺、秤、升、斗上，也是如此。要用公道天平、公道法码、公道升斗、公道秤。我是耶和华你们的神，曾把你们从埃及地领出来的。你们要谨守遵行我一切的律例、典章。我是耶和华。”（《利未记》 十九章 一至三十七节）

上帝的命令

以色列人哪，现在我所教训你们的律例、典章，你们要听从遵行，好叫你们存活，得以进入耶和华你们列祖之上帝所赐给你

们的地，承受为业。所吩咐你们的话，你们不可加添，也不可删减，好叫你们遵守我所吩咐的，就是耶和华你们上帝的命令。耶和华因巴力昆珥的事所行的你们亲眼看见了，凡随从巴力昆珥的人，耶和华你们的上帝都从你们中间除灭了，惟有你们专靠耶和华你们上帝的人，今日全都存活。我照着耶和华我上帝所吩咐的，将律例、典章教训你们，使你们在所要进去得以为业的地上遵行，所以你们要谨守遵行，这就是你们在万民眼前的智慧、聪明。他们听见这一切律例，必说这个大国的人真是有智慧、有聪明。哪一大国的人有神与他们相近，象耶和华我们的上帝在我们求告他的时候与我们相近呢？又哪一大国有这样公义的律例、典章，像我今日在你们面前所陈明的这一切律法呢？你只要谨慎、殷勤保守你的心灵，免得忘记你亲眼所看见的事，又免得你一生这事离开你的心，总要传给你的子子孙孙。你在何烈山站在耶和华你的上帝面前的那日，耶和华对我说，你为我招聚百姓，我要叫他们听见我的话，使他们存活在世的日子，可以学习敬畏我，又可以教训儿女这样行。那时你们近前来，站在山下，山上有火焰冲天，并有昏黑、密云、幽暗。耶和华从火焰中对你们说话，你们只听见声音，却没有看见形像。他将所吩咐你们当遵守的约，指示你们，就是十条诫，并将这诫写在两块石板上。那时耶和华又吩咐我将律例、典章教训你们，使你们在所要过去得以为业的地上遵行。所以你们要分外谨慎，因为耶和华在何烈山、从火中对你们说话的那日，你们没有看见什么形像。惟恐你们败坏自己，雕刻偶像，仿佛什么男像、女像，或地上走兽的像，或空中飞鸟的像，或地上爬物的像，或地底下水中鱼的像。又恐怕你们向天举目观看，见耶和华你的上帝为天下万民所摆列的日月星，就是天上的万像，自己便被勾引敬拜事奉他。耶和华将你们从埃及领出来脱离铁炉，要特做自己产业的子民，像今日一样。耶和华又因你们的悖逆，向我发怒起誓，必不容许过约但河，也

不容我进入耶和华你上帝所赐你为业的那美地。我只得死在这地，不能过约但河，但你们必过去得那美地。你们要谨慎，免得忘记耶和华你们上帝与你们所立的约，雕刻偶像，就是耶和华你上帝所禁止你作的偶像。因为耶和华你的上帝乃是烈火，是忌邪的上帝。你们在那地住久了，生子生孙，就雕刻偶像，仿佛什么形像，败坏自己，行耶和华你们上帝眼中看为恶的事，惹他发怒。我今日呼天唤地向你们作见证，你们必在过约但河得为业的地上，速速灭尽。你们不能在那地上长久，必尽行除灭。耶和华必使你们分散在万民中，在他所领你们到的万国里，你们剩下的人数稀少。在那里你们必事奉人手所造的神，就是用木石造成，不能看、不能听、不能吃、不能闻的神。但你们在那里必寻求耶和华你的上帝。你尽心尽性寻求他的时候，就必寻见。日后你遭遇一切患难的时候，你必归回耶和华你的上帝，听从他的话。耶和华你上帝原是有怜悯的上帝，他总不撇下你、不灭绝你、也不忘记他起誓与你列祖所立的约。你且考察在你以前的世代，自上帝造人在世以来，从天这边到天那边，曾有何民听见上帝在火中说话的声音，像你听见，还能存活呢？这样的大事，何曾有，何曾听见呢？上帝何曾从别的国中将一国的人民领出来，用试验、神迹、奇事、争战、大能的手、和伸出来的臂膀，并大可畏的事，象耶和华你们的上帝在埃及，在你们眼前为你们所行的一切事呢？这是显给你看，要使你知惟耶和华他是上帝，除他以外再无别神。他从天上使你听见他的声音，为要教训你，又在地上使你看见他的烈火，并听见他从火中所说的话，因为他爱你的列祖，所以拣选他们的后裔，用大能亲自领你出了埃及，要将比你强大的国民，从你面前赶出，领你进去，将他们的地赐你为业，像今日一样。所以今日你要知道，也要记在心上，天上地下，惟有耶和华他是上帝，除他以外再无别神。我今日将他的律例、诫命，晓谕你，你要遵守，使你和你子孙可以得福，并使

你的日子，在耶和华你上帝所賜的地上，得以长久。那时摩西在约但河东，向日出之地，分定三座城，使那素无仇恨，无心杀了人的，可以逃到这三城之中的一座城，就得存活。为流便人，分定旷野平原的比悉；为迦得人，分定基列的拉末；为玛拿西人，分定巴珊的哥兰。摩西在以色列人面前所陈明的律法，就是摩西在以色列人出埃及后，所传给他们的法度、律例、典章。在约但河东伯昆珥对面的谷中，在住希实本、亚摩利王西宏之地。这西宏，是摩西和以色列人出埃及后所击杀的，他们得了他的地，又得了巴珊王噩的地，就是两个亚摩利王在约但河东向日出之地，从亚嫩谷边的亚罗珥，直到西云山，就是黑门山，还有约但河东的全亚拉巴，直到亚拉巴海，靠近昆斯迦山根。

摩西将以色列众人召了来，对他们说，以色列人哪，我今日晓谕你们的律例、典章。你们要听，可以学习谨守遵行。耶和华我们的上帝在何烈山与我们立约，这约不是与我们列祖立的，乃是与我们今日在这里存活之人立的。耶和华在山上，从火中，面对面与你们说话（那时我站在耶和华和你们中间，要将耶和华的话传给你们，因为你们惧怕那火，没有上山），他说，我是耶和华你的上帝，曾将你从埃及地为奴之家领出来。除了我以外你不可有别的神。不可为自己雕刻偶像，也不可作什么形像，仿佛上天、下地和地底下水中的百物。不可跪拜那些像，也不可事奉它们，因为我耶和华你的上帝，是忌邪的上帝，恨我的，我必追讨他的罪，自父及子，直到三、四代。爱我守我诫命的，我必向他们发慈爱，直到千代。不可妄称耶和华你上帝的名，因为妄称耶和华名的，耶和华必不以他为无罪。当照耶和华你上帝所吩咐的，守安息日为圣日。六日要劳碌作你一切的工，但第七日是向耶和华你上帝当守的安息日。这一日你和你的儿女、仆婢、牛、驴、牲畜，并在你城里寄居的客旅，无论何工都不可做，使你的仆婢可以和你一样安息。你也要纪念你在埃及地作过奴仆。耶和

华你上帝用大能的手、和伸出来的膀臂，将你从那里领出来，因此耶和華你的上帝吩咐你守安息日。当照耶和華你上帝所吩咐的孝敬父母，使你得福，并使你的日子在耶和華你上帝所赐你的地上，得以长久。不可杀人。不可奸淫。不可偷盗。不可作假见证陷害人。不可贪恋人的妻子，也不可贪图人的房屋、田地、仆婢、牛、驴，并他一切所有的。这些话是耶和華在山上，从火中、云中、幽暗中大声晓谕你们全会众的，此外并没有添别的话，他就把这话写在两块石板上，交给我了。那时火焰烧山，你们听见从黑暗中出来的声音，你们支派中所有的首领和长老，都来就近我。说，看哪，耶和華我们上帝将他的荣光和他的大能显给我们看。我们又听见他的声音从火中出来，今日我们得见上帝与人说话，人还存活。现在这大火将要烧灭我们，我们何必冒死呢？若再听见耶和華我们上帝的声音，就必死亡。凡属血气的，曾有何人听见永生上帝的声音从火中出来，像我们听见，还能存活呢？求你近前去听耶和華我们上帝所要说的这一切话，将他对你说的话都传给我们，我们就听从遵行。你们对我说的话，耶和華都听见了。耶和華对我说，这百姓的话我听见了，他们所说的，都是，惟愿他们存这样的心，敬畏我，常遵守我的一切诫命，使他们的子孙，永远得福。你去对他们说，你们回帐棚去罢。至于你，可以站在我这里，我要将一切诫命、律例、典章传给你，你要教训他们，使他们在他们为业的地上遵行。所以你们要照耶和華你们上帝所吩咐的谨守遵行，不可偏离左右。耶和華你们上帝所吩咐你们行的，你们都要去行，使你们可以存活得福，并使你们的日子，在所要承受的地上，得以长久。（《申命记》 四、五章）

十二门徒

耶稣叫了十二个门徒来，给他们权柄，能赶逐污鬼，并医治各样的病症。这十二使徒的名，头一个叫西门，又称彼得，还有他兄弟安德烈，西庇太的儿子雅各和雅各的兄弟约翰，腓力，和巴多罗买，多马和税吏马太，亚勒腓的儿子雅各和达太，奋锐党的西门，还有卖耶稣的加略人犹大，耶稣差遣这十二个人去，吩咐他们说：“外邦人的路，你们不要走；撒玛利亚人的城，你们不要进；宁可往以色列家迷失的羊那里去。随走随传，说‘天国近了’。医治病人，叫死人复活，叫长大麻疯的洁净，把鬼赶出去；你们白白地得来，也要白白地舍去。腰袋里，不要带金银铜钱。行路不要带口袋，不要带两件褂子，也不要带鞋和拐杖；因为工人得饮食，是应当的。你们无论进那一城，那一村，要打听那里谁是好人，就住在他家，直住到走的时候。进他家里去，要请他的安。那家若配得平安，你们所求的平安，就必临到那家；若不配得，你们所求的平安仍归你们。凡不接待你们，不听你们话的人，你们离开那家，或是那城的时候，就把脚上的尘土跺下去。我实在告诉你们，当审判的日子，所多玛和蛾摩拉所受的，比那城还容易受呢。”（《马太福音》十章 一至十五节）

受上帝惩罚乃为有福

上帝所惩治的人是有福的，所以你不能轻看全能者的管教。因为他打破，又缠裹；他击伤，用手医治。你六次连遭难，他必救你；就是七次，灾祸也无法害你。在饥荒中，他必救你脱离死亡；在争战中，他必救你脱离刀剑的权力。你必被隐藏，不受口舌之害；灾祸临到，你也不惧怕。你遇见灾害饥谨，就必嬉笑；地上的野兽，你也不惧怕。因为你必与田间的石头立约，田里的野兽也必与你和好。你必知道你帐棚平安，要查看你的羊圈，一无所失，也必知道你的后裔将来发达，你的子孙象地上的青草。

你必寿高年迈才归坟墓，好象禾捆到时收藏。这理我们已经考察，本是如此；你需要听，要知道是与自己有益。（《约伯记》

五章 十七至二十七节）

亲疏之辨

学生不能高过先生，仆人不能高过主人。学生和先生一样，仆人和主人一样，也就罢了。人既骂家主是别西卜（别西卜是鬼王的名），何况他的家人呢？所以不要怕他们，因为掩盖的事没有不露出来的，隐藏的事没有不被人知道的。我在暗中告诉你们的，你们要在明处说出来；你们耳中所听的，要在房上宣扬出来。那杀身体不能杀灵魂的，不要怕他们；惟有能把身体和灵魂都灭在地狱里的，正要怕他。两个麻雀，不是卖一分银子么？若是你们的父不许，一个也不能掉在地上。就是你们的头发，也都被数过了。所以不要惧怕，你们比许多麻雀还贵重。凡在人面前认我的，我在我天上的父面前也必认他；凡在人面前不认我的，我在我天上的父面前也必不认他。你们不要想我来是叫地上太平。我来，并不是叫地上太平，乃是叫地上动刀兵。因为我来，是叫人与父亲生疏，女儿与母亲生疏，媳妇与婆婆生疏。人的仇敌就是自己家里的人。爱父母过于爱我的，不配作我的门徒；爱儿女过于爱我的，不配作我的门徒；不背着他的十字架跟从我的，也不配作我的门徒。得着生命的，将要丧失生命；为我丧失生命的，将要得着生命。人接待你们，就是接待我；接待我，就是接待那差我来的。人因为先知的名接待先知，必得先知所得的赏赐；人因为义人的名接待义人，必得义人所得的赏赐。无论何人，因为门徒的名，只把一杯凉水给这小子里的一个喝，我实在告诉你们，这人不能不得赏赐。（《马太福音》 十章 二十四至四十二节）

勿求己悦

我们坚固的人，应该担代不坚固人的软弱，不求自己的喜悦。我们各人务要叫邻舍喜悦，使他得益处，建立德行。因为基督也不求自己的喜悦，如经上所记：“辱骂你人的辱骂，都落在我身上。”从前所写的圣经，都是为教训我们写的，叫我们因圣经所生的忍耐和安慰，可以得着盼望。但愿赐忍耐安慰的上帝，叫你们彼此同心，效法基督耶稣；一心一口，荣耀上帝，我们主耶稣基督的父。所以你们要彼此接纳，如同基督接纳你们一样，使荣耀归与上帝。我说，基督是为上帝真理作了受割礼人的执事，要证实所应许列祖的话。并叫外邦人，因他的怜悯，荣耀上帝。如经上所记：“因此我要在外邦中称赞你，歌颂你的名。”又说：“你们外邦人，当与主的百姓一同欢乐。”又说：“外邦阿，你们当赞美主；万民哪，你们都当颂赞他。”又有以赛亚说：“将来有耶西的根，就是那兴起来要治理外邦的。外邦人要仰望它，”但愿使人有盼望的上帝，因信，将诸般的喜乐平安，充满你们的心，使你们藉着圣灵的能力，大有盼望。（《罗马人书》 十五章 一至十三节）

勿以恶报恶

弟兄们，我们劝你们敬重那在你们中间劳苦的人，就是在主里面治理你们，劝戒你们的。又因他们所作的工，用爱心格外尊重他们，你们也要彼此和睦。我们又劝弟兄们，要警戒不守规矩的人，勉励灰心的人，扶助软弱的人，也要向众人忍耐。你们要谨慎，无论是谁都不可以恶报恶。或是彼此相待，或是待众人，常要追求良善。要常常喜乐，不住地祷告，凡事谢恩，因为这是神在基督耶稣里向你们所定的旨意。不要消灭圣灵的感动，不要

窥视先知的讲论。但要凡事察验，善美的要持守，各样的恶事要禁戒不作。

愿赐平安的神亲自使你们全然成圣。又愿你们的灵与魂与身子得蒙保守，在我主耶稣基督降临的时候，完全无可指摘。那召你们的本是信实的，他必成就这事。

请弟兄们为我们祷告。与众弟兄亲嘴问安，务要圣洁，我指着主嘱咐你们，要把这信念给众弟兄听。

愿我主耶稣基督的恩常与你们同在。(《帖撒罗尼迦前书》 五章 十二至二十八节)

赦与不赦

所以我告诉你们：人一切的罪和亵渎的话，都可得赦免；惟独亵渎圣灵，总不得赦免。凡说话干犯人子的，还可得赦免；惟独说话干犯圣灵的，今世、来世总不得赦免。你们或以为树好，果子也好；树坏，果子也坏，因为看果子就可以知道树。毒蛇的种类！你们既是恶人，怎能说出好话来呢？因为心里所充满的，口里就说出来。善人从他心里所存的善就发出善来；恶人从他心里所存的恶就发出恶来。我又告诉你们：凡人所说的闲话，当审判的日子，必要句句供出来，因为要凭你的话，定你为义；也要凭你的话，定你有罪。(《马太福音》 十二章 三十一至三十七节)

眼中梁木

你们不要论断人，免得你们被论断，因为你们怎样论断人，也必怎样被论断。你们用什么量器量给人，也必用什么量器量给你们。为什么看见你弟兄眼中有刺，却不想自己眼中有梁木呢？你自己眼中有梁木，怎能对你弟兄说‘容我去掉你眼中的刺’呢？

你这假冒为善的人，先去掉自己眼中的梁木，然后才能看得清楚，去掉你弟兄眼中的刺。（《马太福音》 七章 一至五节）

要爱你们的仇敌

你们听见有话说：“以眼还眼，以牙还牙。”只是我告诉你们：不要与恶人作对。有人打你的右脸，连左脸也转过来由他打；有人想要告你，要拿你的里衣，连外衣也由他拿去；有人强逼你走一里路，你就同他走二里。有求你的，就给他；有向你借贷的，不可推辞。你们听见有话说：“当爱你的邻舍，恨你的仇敌。”只是我告诉你们：要爱你们的仇敌，为那逼迫你们的祷告，这样，就可以作你们天父的儿子。因为他叫日头照好人，也照歹人，降雨给义人，也给不义的人；你们若单爱那爱你们的人，有什么赏赐呢？就是税吏不也是这样行么？你们若单请你弟兄的安，比人有什么长处呢？就是外邦人不也是这样行么？所以你们要完全，象你们的天父完全一样。（《马太福音》 五章 三十八至四十八节）

最大的诫命

法利赛人听见耶稣堵住了撒都该人的口，他们就聚集。内中有一个人是律法师，要试探耶稣，就问他：“夫子，律法上的诫命，哪一条是最大的呢？”耶稣对他说：“你要尽心，尽性，尽意，爱主你的神，这是诫命中的第一，且是最大的。其次也相仿，就是要爱人如己。这两条诫命，是律法和先知一切道理的总纲。”（《马太福音》 二十二章 三十四至四十节）

(六) 崇信集

赤身而来 赤身而去

有一天，约伯的儿女正在他们长兄的家里，吃饭喝酒，有报信的来见约伯说，牛正耕地，驴在旁边吃草；示巴人忽然闯来，把牲畜掳去，并用刀杀了仆人，惟有我一人逃脱，来报信给你。他还说话的时候，又有人来说，上帝从天上降下火来，将群羊和仆人都烧灭了，惟有我一人逃脱，来报信给你。他还说话的时候，又有人来说，迦勒底人分作三队，忽然闯来，把骆驼掳去，并用刀杀了仆人，惟有我一人逃脱，来报信给你。他还说话的时候，又有人来说，你的儿女正在他们长兄的家里，吃饭喝酒，不料有狂风从旷野刮来，击打房屋的四角，房屋倒塌在少年人身上，他们就都死了，惟有我一人逃脱，来报信给你。

约伯便起来，撕裂外袍，剃了头，伏在地上下拜说，我赤身出于母胎，也必赤身归回，赏赐的是耶和华，收取的也是耶和华；耶和华的名是应当称颂的。在这一切的事上，约伯并不犯罪，也不以上帝为愚妄。（《约伯记》一章十三至二十二节）

复活的麦油

耶和华的话临到他，说：“你起身往西顿的撒勒法去住在那里，我已吩咐那里的一个寡妇供养你。”以利亚就起身往撒勒法去。到了城门，见有一个寡妇在那里捡柴，以利亚呼叫她，说：

“求你用器皿取点水来给我喝。”她去取水的时候，以利亚又呼叫她，说：“也求你拿点饼来给我。”她说：“我指着永生耶和华你的神起誓，我没有饼，坛内只有一把面，瓶里只有一点油；我现在找两根柴，回家要为我和我儿子作饼；我们吃了，死就死吧！”以利亚对她说：“不要惧怕！可以照你所说的去作吧！只要先为我作一个小饼拿来给我，然后为你和你儿子作饼。因为耶和华以色列的神如此说：坛内的面必不减少，瓶里的油必不缺短，直到耶和华使雨降在地上的日子。”妇人就照以利亚的话去行，她和她家中的人，并以利亚，吃了许多日子。坛内的面果不减少，瓶里的油也不缺短，正如耶和华藉以利亚所说的话。

这事以后，作那家主母的妇人，她儿子病了，病得甚重，以致身无气息。妇人对以利亚说：“神人哪，我与你何干？你竟到我这里来，使神想念我的罪，以致我的儿子死呢？”以利亚对她说：“把你儿子交给我。”以利亚就从妇人怀中将孩子接过来，抱到他所住的楼中，放在自己的床上，就求告耶和华，说：“耶和华我的神啊，我寄居在这寡妇的家里，你就降祸与她，使她的儿子死了吗？”以利亚三次伏在孩子的身上，求告耶和华，说：“耶和华我的神啊，求你使这孩子的灵魂仍入他的身体。”耶和华应允以利亚的话，孩子的灵魂仍入他的身体，他就活了。以利亚将孩子从楼上抱下来，进屋子交给他母亲，说：“看哪，你的儿子活了。”妇人对以利亚说：“现在我知道你是神人，耶和华藉你口所说的话是真的。”（《列王记上》十七章八至二十四节）

迦南妇人的信心

耶稣离开那里，退到推罗、西顿的境内去。有一个迦南妇人从那地方出来，喊着说：“主啊，大卫的子孙，可怜我，我女儿被鬼附得甚苦。”耶稣却一言不答。门徒进前来求他说：“这妇人在我

们后头喊叫，请打发她走吧。”耶稣说：“我奉差遣，不过是到以色列家迷失的羊那里去。”那妇人来拜他，说：“主啊，帮助我。”他回答说：“不好拿儿女的饼丢给狗吃。”妇人说：“主啊，不错，但是狗也吃他主人桌子上掉下来的碎渣儿。”耶稣说：“妇人，你的信心是大的，照你所要求的，给你成全了吧。”从那时候，她女儿就好了。（《马太福音》十五章二十一至二十八节）

宽容的约瑟

约瑟的哥哥们见父亲死了，就说：“或者约瑟怀恨我们，照着我们从前待他一切的恶，足足地报复我们。”他们就打发人去见约瑟说：“你父亲未死以先吩咐说：‘你们要对约瑟这样说，从前你哥哥们恶待你，求你饶恕他们的过犯和罪恶’，如今求你饶恕你父亲神之仆人的过犯。”他们对约瑟说这话，约瑟就哭了。他的哥哥们又来俯伏在他面前说：“我们是你的仆人。”约瑟对他们说：“不要害怕，我岂能代替神呢？从前你们的意思是要害我，但神的意思原是好的，要保全许多人的性命，成就今日的光景。现在你们不要害怕，我必养活你们和你们的妇人、孩子。”于是约瑟用亲爱的话安慰他们。（《创世记》五十章十五至二十一节）

拉班的神像

雅各听见拉班的儿子们有话说：“雅各把我们父亲所有的都夺了去，并藉着我们父亲的，得了这一切的荣耀。”雅各见拉班的气色向他不如从前了。耶和华对雅各说：“你要回你祖你父之地，到你亲族那里去，我必与你同在。”雅各就打发人，叫拉结和利亚到田野羊群那里来，对他们说：“我看你们父亲的气色向我不如从前了，但我父亲的神向来与我同在，你们也知道，我尽了我的力量

服事你们的父亲，你们的父亲欺哄我，十次改了我的工价，然而神不容他害我。他若说‘有点的归你作工价’，羊群所在的都有点；他若说‘有纹的归你作工价’，羊群所在的都有纹。这样，神把你们父亲的牲畜夺来赐给我了。羊配合的时候，我梦中举目一看，见跳母羊的公羊都是有纹的，有点的，有花斑的。神的使者在梦中呼叫我说：‘雅各’！我说：‘我在这里’。他说：‘你举目观看，跳母羊的公羊都是有纹的，有点的，有花斑的。凡拉班向你所作的，我都看见了。我是伯特利的神。你在那里用油浇过柱子，向我许过愿。现今你起来离开这地，回你本地去罢’。”拉结和利亚回答雅各说：“在我们父亲家里还有我们可得的分么？还有我们的产业么？我们不是被他当作外人么？因为他卖了我们，吞了我们的价值。神从我们父亲所夺出来的一切财物，那就是我们和我们孩子的。现今凡神所吩咐你的，你只管去行罢。”

雅各起来，使他的儿子和妻子都骑上骆驼，又带着他在巴尼亚兰所得的一切牲畜和财物，往迦南地，他父亲以撒那里去了。当时拉班剪羊毛去了，拉结偷了他父亲家中的神像。雅各背着亚兰人拉班偷走了，并不告诉他，就带着所有的逃跑。他起身过大河，面向基列山行去。

到第三日，有人告诉拉班，雅各逃跑了。拉班带领他的众弟兄去追赶。追了七日，在基列山就追上了。夜间神到亚兰人拉班那里，在梦中对他说：“你要小心，不可与雅各说好说歹。”拉班追上雅各，雅各在山上支搭帐棚，拉班和他的众弟兄也在基列山上支搭帐棚。拉班对雅各说：“你作的是什么事呢？你背着我偷走了，又把我的女儿们带了去，如同用刀剑掳去的一般。你为什么暗暗地逃跑，偷着走，并不告诉我，叫我可以欢乐、唱歌、击鼓、弹琴地送你回去？又不容我与外孙和女儿亲嘴。你所行的真是愚昧。我手中原有能力害你，只是你父亲的神昨夜对我说：‘你要小心，不可与雅各说好说歹’。现在你虽然想你父家，不得不

去，为什么又偷了我的神像呢？”雅各回答拉班说：“恐怕你把你的女儿从我夺去，所以我逃跑。至于你的神像，你在谁那里搜出来，就不容谁存活。当着我们的众弟兄你认一认，在我这里有东西是你的，就拿去。”原来雅各不知道拉结偷了那些神像。拉班进了雅各，利亚，并两个使女的帐棚，都没有搜出来，就从利亚的帐棚出来，进了拉结的帐棚，拉结已经把神像藏在骆驼的驮篓里，便坐在上头。拉班摸遍了那帐棚，并没有摸着，拉结对他父亲说：“现在我身上不便，不能在你面前起来。求我主不要生气。”这样，拉班搜寻神像，竟没有搜出来。雅各就发怒斥责拉班说：“我有什么过犯，有什么罪恶，你竟这样火速地追我。你摸遍了我一切的家具，你搜出什么来呢？可以放在你我兄弟面前，叫他们在你我中间辩别辩别。我在你家这二十年，你的母绵羊、母山羊没有掉过胎；你群中的公羊，我没有吃过；被野兽撕裂的，我没有带来给你，是我自己赔上；无论是白日，是黑夜，被偷去的，你都向我索要。我白日受尽干热，黑夜受尽寒霜，不得合眼睡着，我常是这样。我这二十年在你家里，为你的两个女儿服事你十四年，为你的羊群服事你六年，你又十次改了我的工价。若不是我父亲以撒所敬畏的神，就是亚伯拉罕的神与我同在，你如今必定打发我空手而去，神看见我的苦情和我的劳碌，就在昨夜责备你。”拉班回答雅各说：“这女儿是我的女儿，这些孩子是我的孩子，这些羊群也是我的羊群。凡在你眼前的都是我的，我的女儿，并他们所生的孩子，我今日能向他们作什么呢？来吧，你我二人可以立约，作你我中间的证据。”雅各就拿一块石头立作柱子，又对众弟兄说：“你们堆聚石头。”他们就拿石头来堆成一堆，大家便在旁边吃喝。拉班称那石堆为伊迦尔撒哈杜他，雅各却称那石堆为迦累得（都是以石堆为证的意思）。拉班说：“今日这石堆作你我中间的证据，因此这地方名叫迦累得，又叫米斯巴，意思是说：我们彼此离别之后，愿耶和華在你我中间监察。你若苦

待我的女儿，又在我的女儿以外另娶妻，虽没有人知道，却有神在你我中间作见证。”拉班又说：“你看我在你我中间所立的这石堆和柱子，这石堆作证据，这柱子也作证据，我必不过这石堆去害你，你也不可过这石堆和柱子来害我。但愿亚伯拉罕的神和拿鹤的神，就是他们的父亲的神，在你我中间判断。”雅各就指着他父亲以撒所敬畏的神起誓，又在山上献祭，请众弟兄来吃饭。他们吃了饭，便在山上住宿。拉班清早起来，与他外孙和女儿亲嘴，给她们祝福，回往自己的地方去了。（《创世记》三十一章一至五十五节）

伯利恒的牧羊人

在伯利恒之野地里有牧羊的人，夜间按着更次看守羊群。有主的使者站在他们旁边，主的荣光四面照着他们，牧羊的人就甚惧怕。那天使对他们说：“不要惧怕，我报给你们大喜的信息，是关乎万民的，因为在大卫的城里，为你们生了救主，就是主基督。你们要看见一个婴孩，包着布，卧在马槽里，那就是记号了。”忽然有一大队天兵，同那天使赞美神说：“在至高之处荣耀归与神，在地上平安归与他所喜悦的人。”

众天使离开他们升天去了，牧羊的人彼此说：“我们往伯利恒去，看看所成的事，就是主所指示我们的。”他们急忙去了，就寻见马利亚和约瑟，又有那婴孩卧在马槽里。既然看见，就把天使论这孩子的话传开了。凡听见的，就诧异牧羊之人对他们所说的话。马利亚却把这一切的事存在心里，反复思想。牧羊的人回去了，因所听见的，所看见的一切事，正如天使向他们所说的，就归荣耀与神，赞美他。

满了八天，就给孩子行割礼，与他起名叫耶稣，这就是没有成胎以前，天使所起的名。

按摩西律法满了洁净的日子，他们带着孩子上耶路撒冷去，要把他献与主。又要照主的律法上所说，或用一对斑鸠，或用两只雏鸽献祭。（《路加福音》二章八至二十四节）

神的羔羊

次日，约翰看见耶稣来到他那里，就说：“看哪，神的羔羊，除去世人罪孽的。这就是我曾说‘有一位在我以后来，反成了在我以前的，因他本来在我以前’。我先前不认识他，如今我来用水施洗，为要叫他显明给以色列人。”约翰又作见证说：“我曾看见圣灵，仿佛鸽子从天降下，住在他的身上。我先前不认识他，只是那差我来用水施洗的，对我说：‘你看见圣灵降下来，住在谁身上，谁就是用圣灵施洗的’。我看见了，就证明这是神的儿子。”

再次日，约翰同两个门徒站在那里。他见耶稣行走，就说：“看哪，这是神的羔羊！”两个门徒听见他的话，就跟从了耶稣。耶稣转过身来，看见他们跟着，就问他们说：“你们要什么？”他们说：“拉比，在哪里住？”耶稣说：“你们来看。”他们就去看他在哪里住，这一天便与他同住。那时约有申正了。听见约翰的话，跟从耶稣的那两个人，一个是西门彼得的兄弟安得烈。他先找着自己的哥哥西门，对他说：“我们遇见弥赛亚了。”于是领他去见耶稣。耶稣看着他说：“你是约翰的儿子西门，你要称为矶法。”（《约翰福音》一章二十九至四十二节）

神国在人心里

法利赛人问：“神的国几时来到？”耶稣回答说：“神的国来到，不是眼所能见的，人也不得说：‘看哪，在这里’！‘看哪，在那里’！因为神的国就在你们心里。”

他又对门徒说：“日子将到，你们巴不得看见人子的一个日子，却不得看见，人将要对你们说：‘看哪，在那里’！‘看哪，在那里’！你们不要出去，也不要跟随他们，因为人子在他降临的日子，好象闪电从天这边一闪，直照到天那边，只是他们必须先受许多苦，又被这世代弃绝。”（《路加福音》十七章二十至二十五节）

所罗门断案

所罗门王上基遍去献祭，因为在那里有极大的丘坛。他在那坛上献上一千牺牲作燔祭。在基遍夜间梦中，耶和华向所罗门显现，对他说：“你愿我赐你什么，你可以求”。所罗门说：“你仆人我父亲大卫，用诚实、公义、正直的心，行在你面前，你就向他大施恩典，又为他留存大恩，赐他一个儿子坐在他的位上，正如今日一样。耶和华我的上帝阿！如今你使仆人接续我父亲大卫作王，但我是幼童，不知道应当怎样出入。仆人住在你所捡选的民中，这民多得不可胜数，所以求你赐我智慧，可以判断你的民，能辨别是非。不然，谁能判断这众多的民呢？”所罗门因为求这事，就蒙主喜悦。上帝对他说：“你既然求这事，不为自己求寿，求富，也不求灭绝你仇敌的性命，单求智慧可以听讼，我就应允你所求的，赐你聪明智慧，甚至在你以前没有像你的，在你以后也没有像你的，你所没有求我也赐给你，就是富足、尊荣，使你在世的日子，列王中没有一个能比你的。你若效法你父亲大卫，遵行我的道，谨守我的律例、诫命，我必使你长寿”。所罗门醒了，不料是个梦，他就回到耶路撒冷，站在耶和华的约柜前，献燔祭和平安祭，又为他众臣仆设摆筵席。一日有两个妓女来，站在王面前。一个说：“我主阿，我和这妇人同住一房，她在房中的时候，我生了一个男孩。我生孩子后第三日，这妇人也生

了孩子。我们是同住的，除了我们二人之外，房中再没有别人。夜间这妇人睡着的时候，压死了她的孩子。她半夜起来，趁我睡着，从我旁边把我的孩子抱去，放在她的怀里，将她的死孩子，放在我怀里。天要亮的时候，我起来要给我的孩子吃奶，不料孩子死了。及至天亮，我细细地察看，不是我所生的孩子”。那妇人说：“不然，活孩子是我的，死孩子是你的”。这妇人说：“不然，死孩子是你的，活孩子是我的”。他们在王面前如此争论。王说：“这妇人说‘活孩子是我的死孩子是你的’。那妇人说‘不然，死孩子是你的，活孩子是我的’。就吩咐说：“拿刀来！”人就拿刀来。王说：“将活孩子劈成两半，一半给那妇人，一半给这妇人”。活孩子的母亲为自己的孩子心里急痛，就说：“求我主将活孩子给那妇人罢，万不可杀他”。那妇人说：“这孩子也不归我，也不归你，把他劈了罢”。王说：“将活孩子给这妇人，万不可杀他，这妇人实在是他母亲”。以色列众人听见王这样判断，就都敬畏他，因为见他心里有上帝的智慧，能以断案。（《列王记上》三章四至二十八章）

天主看心

耶和華對撒母耳說：“我既厭棄掃羅作以色列的王，你為他悲傷要到幾時呢？你將膏油盛滿了角，我差遣你往伯利恆人耶西那裏去；因為我在他眾子之內，預定一個作王的。”撒母耳說：“我怎能去呢？掃羅若聽見，必要殺我。”耶和華說：“你可以帶一只牛犢去，就说：‘我來是要向耶和華獻祭，’你要請耶西來吃祭肉，我就指示你所當行的事。我所指給你的人，你要膏他。”

撒母耳就照耶和華的話去行，到了伯利恆，那城里的長老都戰戰兢兢地出來迎接他，問他說：“你是為平安來的嗎？”他說：“為平安來的，我是給耶和華獻祭，你們當自潔，來與我同吃祭肉。”

撒母耳就使耶西和他众子自洁，请他们来吃祭肉。

他们来的时候，撒母耳看见以利押，就心里说耶和华的受膏者必定在他面前。耶和華却对撒母耳说：“不要看他的外貌和他身材高大，我不拣选他；因为耶和華不象人看人，人是看外貌，耶和華是看内心。”

耶西叫亚比拿达从撒母耳面前经过，撒母耳说：“耶和華也不拣选他。”（《撒母耳记上》十六章一至八节）

耶西打发人叫了大卫来，他面色光红，双目清秀，容貌俊美。耶和華说：“这就是他，你起来膏他”。撒母耳就用角里的膏油，在他诸兄中膏了他。从这日起，耶和華的灵就大大感动大卫。撒母耳起身回拉玛去了。

耶和華对撒母耳说：“我既厌弃扫罗作以色列的王，你为他悲伤要到几时呢？你将膏油盛满了角，我差遣你往伯利恒人耶西那里去，因为我在他众子之内，预定一个作王的”。撒母耳说：“我怎么能去呢，扫罗若听见，必要杀我”。耶和華说：“你可以带一只牛犊去，就说：‘我来是要向耶和華献祭’”。

.....

耶西打发人叫了大卫来。他面色光红，双目清秀，容貌俊美。耶和華说：“这就是他，你起来膏他”。撒母耳就用角里的膏油，在他诸兄中膏了他。从这日起，耶和華的灵就大大感动大卫。撒母耳起身回拉玛去了。

（《撒母耳记上》十六章一至十三节）

撒母耳对扫罗说：“从前你虽然以为自己小，岂不是被立为以色列支流的元首么？耶和華膏你作以色列的王。耶和華差遣你，吩咐你说，你去击打那些犯罪的亚玛力人，将他们灭绝净尽。你为什么没有听从耶和華的命令，急忙掳掠财物，行耶和華眼中看为

扫罗之罪

恶的事呢？”扫罗对撒母耳说：“我实在听从了耶和華的命令，行了耶和華所差遣我行的路，擒了亚玛力王亚甲来，灭尽了亚玛力人，百姓却在所当灭的物中，取了最好的牛羊，要在吉甲献与耶和華你的上帝”。撒母耳说：“耶和華喜悦燔祭和平安祭，岂如喜悦人听从他的话呢？听命胜于献祭，顺从胜于公羊的脂油，悖逆的罪，与行邪术的罪相等，顽梗的罪，与拜虚神和偶像的罪相同，你既厌弃耶和華的命令，耶和華也厌弃你作王”。扫罗对撒母耳说：“我有罪了，我因惧怕百姓听从他们的话，就违背了耶和華的命令，和你的言语，现在求你赦免我的罪，同我回去，我好敬拜耶和華”。撒母耳对扫罗说，我不同你回去，因为你厌弃耶和華的命令，耶和華也厌弃你做以色列的王”。撒母耳转身要走，扫罗就扯住他外袍的衣襟，衣襟就撕断了，撒母耳对他说：“如此，今日耶和華使以色列国与你断绝，将这国赐与比你更好的人，以色列的大能者，必不至说谎，也不至后悔，因为他迥非世人，决不后悔”。扫罗说：“我有罪了，虽然如此，求你在我百姓的长老和以色列人面前抬举我，同我回去，我好敬拜耶和華你的上帝”，于是撒母耳转身跟随扫罗回去，扫罗就敬拜耶和華。（《撒母耳记上》十五章十七至三十一节）

无血的祭礼

若有人献素祭为供物给耶和華，要用细面浇上油，加上乳香，带到亚伦子孙作祭司的那里，祭司就要从细面中取出了一把来，并取些油和所有的乳香，然后要把所取的这些作为记念，烧在坛上，是献与耶和華為馨香的火祭，素祭所剩的，要归给亚伦和他的子孙，这是献与耶和華的火祭中为至圣的。若用炉中烤的物为素祭，就要用调油的无酵细面饼，或是抹油的无酵薄饼，若用铁釜上作的物为素祭，就要用调油的无酵细面，分成块子，浇

上油，这是素祭。若用煎盘作的物为素祭，就要用油与细面作成。要把这些东西作的素祭带到耶和华面前，并献给祭司带到坛前。祭司要从素祭中取出作为纪念的烧在坛上，是献与耶和华为馨香的火祭。素祭所剩的，要归给亚伦和他的子孙。这是献与耶和华的火祭中为至圣的。凡献给耶和华的素祭都不可有酵，因为你们不可烧一点酵一点蜜，当作火祭献给耶和华。这些物要献给耶和华，作为初熟的供物，只是不可在坛上献为馨香的祭。凡献为素祭的供物，都要用盐调和。在素祭上不可缺了你神立约的盐；一切的供物都要配盐而献。若向耶和华献初熟之物为素祭，要献上烘了的禾穗子，就是轧了的新穗子，当作初熟之物的素祭；并要抹上油，加上乳香，这是素祭。祭司要把其中作为纪念的，就是一些轧了的禾穗子和一些油并所有的乳香，都焚烧，是向耶和华献的火祭。（《利未记》二章一至十六节）

有血的祭礼

耶和华从会幕中呼叫摩西，对他说：“你晓谕以色列人说，你们中间若有人献供物给耶和华，要从牛群羊群中，献牲畜为供物。

他的供物若以牛为燔祭，就要在会幕门口献一只没有残疾的公牛，可以在耶和华面前蒙悦纳。他要按手在燔祭牲的头上，燔祭便蒙悦纳，为他赎罪。他要在耶和华面前宰公牛；亚伦子孙作祭司的，要奉上血，把血洒在会幕门口坛的周围。那人要剥去燔祭牲的皮，把燔祭牲切成块子。祭司亚伦的子孙，要把火放在坛上，把柴摆在头上。亚伦子孙作祭司的，要把肉块和头并脂油，摆在坛上火柴上，但燔祭的脏腑与腿，要用水洗。祭司就要把一切全烧在坛上，当作燔祭，献与耶和华为馨香的火祭。人的供物若以绵羊或山羊为燔祭，就要献上没有残疾的公羊，要把羊宰

于坛的北边，在耶和华面前。亚伦子孙作祭司的，要把羊血洒在坛的周围，要把燔祭牲切成块子，连头和脂油，祭司就要摆在坛上火柴上；但脏腑与腿要用水洗，祭司就要全然奉献烧在坛上。这是燔祭，是献与耶和华为馨香的火祭。

人奉给耶和华的供物若以鸟为燔祭，就要献斑鸠或是雏鸽为供物。祭司要把鸟拿到坛前，揪下头来，把鸟烧在坛上；鸟的血要流在坛的旁边，又要把鸟的嗉子和脏物除掉，丢在坛的东边倒灰的地方。要拿着鸟的两个翅膀，把鸟撕开，只是不可撕断；祭司要在坛上在火的柴上焚烧。这是燔祭，是献与耶和华为馨香的火祭。（《利未记》一章一至十七节）

信主的亚伯兰

耶和华对亚伯兰说：“你要离开本地、本族、父家，往我所要指示你的地去。我必叫你成为大国；我必赐福给你，叫你的名为大，你也叫别人得福。为你祝福的，我必赐福与他；那咒诅你的，我必咒诅他。地上的万族都在因你得福。”亚伯兰就照着耶和华的吩咐去了，罗得也和他同去。亚伯兰出哈兰的时候，年七十五岁。亚伯兰将他妻子撒莱和侄儿罗得，连他们在哈兰所积蓄的财物，所得的人口，都带往迦南地去。他们就到了迦南地。亚伯兰经过那地，到了示剑地方摩利橡树那里。那时迦南人住在那地。耶和华向亚伯兰显现，说：“我要把这地赐给你的后裔。”亚伯兰就在那里为向他显现的耶和华筑了一座坛。从那里他又迁到伯特利东边的山，支搭帐棚，西边是伯特利，东边是艾。他在那里又为耶和华筑了一座坛，求告耶和华的名。后来亚伯兰又渐渐迁往南地去。（《创世记》十二章一至九节）

香膏抹主

耶稣在伯大尼长大麻疯的西门家里，有一个女人拿着一玉瓶极贵的香膏来，趁耶稣坐席的时候，浇在他的头上。门徒看见就很不喜悦，说：“何用这样的枉费呢！这香膏可以卖许多钱，周济穷人。”耶稣看出他们的意思，就说：“为什么难为这女人呢？她在我身上作的，是一件美事。因为常有穷人和你们同在，只是你们不常有我。她将这香膏浇在我身上，是为我安葬作的。我实在告诉你们：普天之下，无论在什么地方传这福音，也要述说这女人所行的，作个纪念。”（《马太福音》二十六章六至十三节）

耶弗他的女儿

耶和华的灵降在耶弗他身上，他就经过基列和玛拿西，来到基列的米斯巴，又从米斯巴来到亚扪人那里。耶弗他就向耶和华许愿说：“你若将亚扪人交在我手中，我从亚扪人那里平平安安回来的时候，无论什么人，先从我家门出来迎接我，就必归你，我也必将他献上为燔祭”。于是耶弗他往亚扪人那里去，与他们争战，耶和华将他们交在他手中，他就大大杀败他们，从亚罗珥到米匿，直到亚备勒基拉明，攻取了二十座城，这样，亚扪人就被以色列人制伏了。耶弗他回到米斯巴了自己的家，不料，他女儿拿着鼓跳舞出来迎接他，是他独生的，此外无儿无女。耶弗他看见她，就撕裂衣服，说：“哀哉，我的女儿阿！你使我甚是愁苦，叫我作难了，因为我已经向耶和华开口许愿，不能挽回”。他女儿回答说：“父阿，你既向耶和华开口，就当照你口中所说的向我行，因耶和华已经在仇敌亚扪人身上为你报仇”。又对父亲说：“有一件事求你允准，容我去两个月，与同伴在山上，好哀哭我终为处女”。耶弗他说：“你去罢”。就容去两个月。便和同伴去了，在山上为她终为处女哀哭。两月已满，他回到父亲那里，父

亲就照所许的愿向他行了。女儿终身没有亲近男子，此后以色列中有个规矩，每年以色列的女子去为基列人耶弗他的女儿哀哭四天。（《士师记》十一章二十九至四十节）

以利亚的预言

基列寄居的提斯比人以利亚，对亚哈说：“我指着所事奉永生耶和華以色列的上帝起誓：这几年，我若不祷告，必不降露，不下雨”。耶和華的话临到以利亚说：“你离开这里，往东去，藏在约但河东边的基立溪旁。你要喝那溪里的水，我已吩咐乌鸦在那里供养你”。于是以利亚照着耶和華的话，去住在约但河东的基立溪旁。乌鸦早晚给他叼饼和肉来，他也喝了那溪里的水。过了些日子，溪水就干了，因为雨没有下在地上。（《列王记上》十七章一至七节）

犹太的吻

说话之间，那十二个门徒里的犹太来了，并有许多人，带着刀棒，从祭司长和民间的长老那里与他同来。那卖耶稣的给了他们一个暗号，说：“我与谁亲嘴，谁就是他。你们可以拿住他。”犹太随即到耶稣跟前说：“请拉比安。”就与他亲嘴。耶稣对他说：“朋友，你来要作的事就作吧。”于是那些人上前，下手拿住耶稣。（《马太福音》二十六章四十七至五十节）

犹太人的王

耶稣站在巡抚面前。巡抚问他说：“你是犹太人的王么？”耶稣说：“你说的是。”他被祭司长和长老控告的时候，什么都不回答。

彼拉多就对他说：“他们作见证，告你这么多的事，你没有听见么？”耶稣仍不回答，连一句话也不说，以至巡抚甚觉希奇。巡抚有一个常例，每逢这节期，随众人所要的，释放一个囚犯给他们。当时，有一个出名的囚犯叫巴拉巴。众人聚集的时候，彼拉多就对他们说：“你们要我释放哪一个给你们，是巴拉巴呢？是称为基督的耶稣呢？”巡抚原知道，他们是因为嫉妒才把他解了来，正坐堂的时候，他的夫人打发人来说：“这义人的事，你一点不可管，因为我今天在梦中为他受了许多苦。”祭司长和长老挑唆众人求释放巴拉巴，除灭耶稣。巡抚对众人说：“这两个人，你们要我释放哪一个给你们呢？”他们说：“巴拉巴。”彼拉多说：“这样，那称为基督的耶稣，我怎么办他呢？”他们都说：“把他钉十字架。”巡抚说：“为什么呢？他做了什么恶事呢？”他们便极力地喊着说：“把他钉十字架。”彼拉多见说也无济于事，反要生乱，就拿水在众人面前洗手，说：“流这义人的血，罪不在我，你们承当吧。”众人都回答说：“他的血归到我们和我们的子孙身上。”于是彼拉多释放巴拉巴给他们，把耶稣鞭打了，交给他们钉十字架。巡抚的兵就把耶稣带进衙门，叫全营的兵都聚集在他那里。他们给他脱了衣服，穿上一件朱红色袍子，用荆棘编作冠冕戴在他头上，拿一根苇子放在他右手里，跪在他面前戏弄他说：“恭喜犹太人的王啊。”又吐唾沫在他脸上，拿苇子打他的头。戏弄完了，就给他脱了袍子，仍穿上他自己的衣服，带他出去，要钉十字架。（《马太福音》二十七章十一至三十一节）

尊主为大

马利亚说：“我心尊主为大，我灵以神我的救主为乐。因为他顾念他使女的卑微，从今以后，万代要称我有福。那有权能的，为我成就了大事，他的名为圣。他怜悯敬畏他的人，直到世世代

代，他用膀臂施展大能，那狂傲的人，正心里妄想，就被他赶散了。他叫有权柄的失位，叫卑贱的升高；叫饥饿的得饱美食，叫富足的空手回去。他扶助了他的仆人以色列，为要纪念亚伯拉罕和他的后裔，施怜悯直到永远，正如从前对我们列祖所说的话。”

马利亚和以利沙伯同住，约有三个月，就回家去了。

以利沙伯的产期到了，就生了一个儿子。邻里亲族，听见主向她大施怜悯，就和她一同欢乐。到了第八日，他们来要给孩子行割礼，并要照他父亲的名字，叫他撒迦利亚。（《路加福音》一章四十六至五十九节）

(七) 先知集

基督在哪里

你们看见先知但以理所说的那行毁坏可憎的站在圣地。那时，在犹太的，应当逃到山上；在房上的，不要下来拿家里的东西；在田里的，也不要回去取衣裳。当那些日子，怀孕的和奶孩子的有祸了！你们应当祈求，叫你们逃走的时候，不遇见冬天或是安息日。因为那时，必有大灾难，从世界的起头直到如今，没有这样的灾难，后来也必没有。若不减少那日子，凡有血气的，总没有一个得救的；只是为选民，那日子必减少了。那时，若有人对你们说，基督在这里，或说，基督在那里，你们不要信，因为假基督、假先知，将要起来，显大神迹，大奇事，倘若能行，连选民也就迷惑了。看哪！我预先告诉你们了。若有人对你们说，看哪，基督在旷野里，你们不要出去；或说，看哪，基督在内屋中，你们不要信。闪电从东边发出，直照到西边，人子降临，也要这样。尸首在哪里，鹰也必聚在哪里。

那些日子的灾难一过去，日头就变黑了，月亮也不放光，众星要从天上坠落，天势都要震动，那时，人子的兆头要显在天上，地上的万族都要哀哭。他们要看见人子，有能力，有大荣耀；架着天上的云降临。他要差遣使者，用号筒的大声，将他的选民，从四方，从天这边到天那边，都招聚了来。（《马太福音》

二十四章 十五至三十一节）

见噬于狮

感知耶和華靈的老先知，和從猶大來的神人坐席的時候，耶和華的話臨到那帶神人回來的先知。他就對那從猶大來的神人說，耶和華如此說，你既違背耶和華的話，不遵守耶和華你上帝的命令，反倒回來，在耶和華禁止你吃飯喝水的地方，吃了喝了，因此你的尸身不得入你列祖的墳墓。吃喝完了，老先知為所帶回來的先知各驢，他就去了。在路上有個獅子遇見他，將他咬死，尸身倒在路旁，驢站在獅身旁邊，獅子也站在尸身旁邊。有人從那里經過，看見尸身倒在路旁，獅子站在尸身旁邊，就來到老先住所住的城里述說這事。那帶神人回來的先知聽見這事，就說，這是那違背了耶和華命令的神人，所以耶和華把他交給獅子，獅子抓傷他，咬死他，是應驗耶和華對他說的話。老先知就吩咐他兒子們說，你們為我各驢，他们就備了驢，他去了，看見神人的尸身倒在路旁，驢和獅子站在尸身旁邊，獅子却没有吃尸身，也没有抓傷驢。老先知就把神人的尸身馱在驢上，帶回自己的城里，要哭他，埋葬他，他就把他的尸身葬在自己的墳墓里，哀哭他，說哀哉，我兄阿。安葬之後，老先知對他兒子們說，我死了你們要葬我在神人的墳墓里，使我的尸骨靠近他的尸骨，因為他奉耶和華的命令指着伯特利的壇和撒瑪利亞各城有丘壇之殿，所說的話，必定應驗。這事以後，耶羅波安仍不離開他的惡道，將凡民立為丘壇祭司，凡願意的，他都分別為聖，立為丘壇的祭司，這事叫耶羅波安的家陷在罪里，甚至他的家從地上除滅了。（《列王紀上》十三章 二十五至三十四節）

降靈

五旬節到了，門徒都聚集在一處，忽然天上有响声下來，好

象一阵大风吹过，充满了他们所坐的屋子，又有舌头如火焰显现出来，分开落在他们各人头上，他们就都被圣灵充满，按着圣灵所赐的口才，说起别国的话来，那时有虔诚的犹太人从天下各国来，住在耶路撒冷。这声音一响，众人都来聚集，各人听见门徒用众人的乡谈说话，就甚纳闷；都惊讶希奇说：“看啦，这说话的不都是加利利人么？”我们各人怎么听见他们说我们生来所用的乡谈呢？我们帕提亚人、玛代人，以拦人和住在米所波大米、犹太、加帕多家、本都、亚西亚、弗吕家、旁非利亚、埃及的人，并靠近吉利奈的吕波亚一带地方的人，从罗马来的旅客中，或是犹太人，或是进犹太教的人，革哩底和亚拉伯人，都听见他们用我们的乡谈讲说上帝的大作为”。众人就都惊讶猜疑，彼此说：“这是什么意思呢？”还有人讥诮说：“他们无非是酒灌满了。”彼得和十一个使徒站起高声说：“犹太人和一切住在耶路撒冷的人哪，这件事你们当知道，也当侧耳听我的话，你们想这些人是醉了，其实不是醉了，因为时候刚到巳初；这正是先知约珥所说的：上帝说：‘在末后的日子，我要将我的灵浇灌凡有血气的；你们的儿女要说预言；你们的少年人要见异象；老年人要作异梦；在那些日子，我要将我的灵浇灌我的仆人和使女，他们就要说预言，在天上我要显出奇事，在地下我要显出神迹，有血、有火、有烟雾；日头要变为黑暗，月亮要变为血，这都在主大而明显的日子未到以前。到那时候，凡求告主名的，就必得救。’以色列人哪，请听我的话；上帝藉着拿撒勒人耶稣，在你们中间施行异能奇事神迹，将他证明出来，这是你们自己知道的，他既按着上帝的定旨先见，被交与人，你们就藉着无法之人的手，把他钉在十字架上杀了，上帝却将死的痛苦解释了，叫他复活，因为他原不能被死拘禁。”大卫指着他说：“我看见主常在我眼前，他在我右边，叫我不至于摇动；所以我心里欢喜，我的灵快乐；并且我的肉身要安居在指望中；因你必不将我的灵魂撇在阴间，也不叫你的圣者

见朽坏。你已将生命的道路指示我，必叫我因见你的面，得着满足的快乐。”弟兄们，先祖大卫的事，我可以明明对你们说，他死了，也葬埋了，并且他的坟墓直到今日还在我们这里。大卫既是先知，又晓得上帝曾向他起誓，要从他的后裔中立一位坐在他的宝座上。就预先看明这事，讲论基督复活说，他的灵魂不撇在阴间，他的肉身也不见朽坏。这耶稣，上帝已经叫他复活了，我们都为这件事见证。他既被上帝的右手高举，又从父受了所应许的圣灵，就把你们所看见、所听见的，浇灌下来。大卫并没有开到天上，但自己说：“主对我主说，你坐在我的右边，等我使你仇敌做你的脚凳。”故此，以色列全家当确实地知道，你们钉在十字架上的这位耶稣，上帝已经立他为主为基督了。（《使徒行传》二章一至三十六节）

门徒洗脚

逾越节以前，耶稣知道自己离世归父的时候到了，他既然爱世间属自己的人，就爱他们到底。吃晚饭的时候，耶稣知道父已将万有交在他手里，且知道自己是从神出来的，又要归到神那里，就离席站起来脱了衣服，拿一条手巾束腰，随后把水倒在盆里，就洗门徒的脚，并用自己所束的手巾擦干。挨到西门彼得，彼得对他说：“主啊，你洗我的脚吗？”耶稣回答说：“我所作的，你如今不知道，后来必明白。”彼得说：“你永不可洗我的脚。”耶稣说：“我若不洗你，你就与我无份了。”西门彼得说：“主啊，不但我的脚，连手和头也要洗。”耶稣说：“凡洗过澡的人，只要把脚一洗，全身就干净了；你们是干净的，然而不都是干净的。”耶稣原知道要卖他的是谁，所以说：“你们不都是干净的。”（《约翰福音》十三章 一至十一节）

彼得不认主

那时，耶稣对他们说：“今夜你们为我的缘故都要跌倒，因为经上记着说：‘我要击打牧人，羊就分散了，’但我复活以后，要在你们以先往加利利去。”彼得说：“众人虽然为你的缘故跌倒，我却永不跌倒。”耶稣说：“我实在告诉你，今夜鸡叫以先，你要三次不认我。”彼得说：“我就是必须和你同死，也总不能不认你。”众门徒都是这样说。

彼得在外面院子里坐着。有一个使女前来说：“你素来也是同那加利利人耶稣一伙的。”彼得在众人面前却不承认，说：“我不知道你说的是什么。”既出去，到了门口，又有一个使女看见他，就对那里的人说：“这个人也是同拿撒勒人耶稣一伙的。”彼得又不承认，并且起誓说：“我不认得那个人。”过了不多的时候，旁边站着的人前来，对彼得说：“你真是他们一党的，你的口音把你露出来了。”彼得就发咒起誓地说：“我不认得那个人。”立时鸡就叫了，彼得想起耶稣所说的话：“鸡叫以先，你要三次不认我。”他就出去痛哭。（《马太福音》二十六章三十一至七十五节）

卖主的饼

耶稣洗完了他们的脚，就穿上衣服，又坐下，对他们说：“我向你们所作的，你们明白吗？你们称呼我夫子，称呼我主。你们说得不错，我本来是。我是你们的主，你们的夫子，尚且洗你们的脚，你们也当彼此洗脚。我给你们作了榜样，叫你们照着我向你们所作的去作。我实实在在地告诉你们，仆人不能大于主人，差人也不能大于差他的人。你们既知道这事，若是去行就有福了。我这话不是指着你们众人说的，我知道我所拣选的是谁。现

在要应验经上的话，说：‘同我吃饭的人，用脚踢我’，如今事情还没有成就，我要先告诉你们，叫你们到事情成就的时候，可以信我是基督。我实实在在地告诉你们：有人接待我所差遣的，就是接待我；接待我，就是接待那差遣我的。”

耶稣说了这话，心里忧愁，就明说：“我实实在在地告诉你们，你们中间有一个人要卖我了。”门徒彼此对看，猜不透所说的是谁。有一个门徒，是耶稣所爱的，侧身挨近耶稣的怀里。西门彼得点头对他说：“你告诉我们，主是指着谁说的？”那门徒便就势靠着耶稣的胸膛，问他说：“主啊，是谁呢？”耶稣回答说：“我蘸一点饼给谁，就是谁。”耶稣就蘸了一点饼，递给加略人西门的儿子犹大。他吃了以后，撒但就入了他的心。耶稣便对他说：“你所作的快作吧！”同席的人，没有一个知道是为什么对他说这话。有人因犹大带着钱囊，以为耶稣是对他说“你去买我们过节所应用的东西”，或是叫他拿什么周济穷人。犹大受了那点饼，立刻就出去。那时候是夜间了。（《约翰福音》十三章 十二至三十节）

最后一口醋

站在耶稣十字架旁边的，有他母亲与他母亲的姊妹，并革罗罢的妻子马利亚和抹大拉的马利亚。耶稣见母亲和他所爱的那门徒站在旁边，就对他母亲说：“母亲，看你的儿子！”又对那门徒说：“看你的母亲！”从此那门徒就接她到自己家里去了。这事以后，耶稣知道各样的事已经成了，为要使经上的话应验，就说：“我渴了。”有一个器皿盛满了醋，放在那里，他们就拿海线蘸满了醋，绑在牛膝草上，送到他口。耶稣尝了那醋，就说：“成了！”便低下头，将灵魂交付神了。（《约翰福音》十九章 二十五至三十节）

血田

当下，十二门徒里有一个称为加略人犹大的去见祭司长，说：“我把他交给你们，你们愿意给我多少钱？”他们就给了他三十块钱。从那时候，他就找机会，要把耶稣交给他们。

到了早晨，众祭司长和民间的长老，大家商议要治死耶稣，就把他捆绑解去交给巡抚彼拉多。这时候，卖耶稣的犹大看见耶稣已经定了罪，就后悔，把那三十块钱拿回来给祭司长和长老说：“我卖了无辜之人的血，是有罪了。”他们说：“那与我们有什么相干？你自己承当吧。”犹大就把那银钱丢在殿里，出去吊死了。祭司长拾起银钱来说：“这是血价，不可放在库里。”他们商议，就用那银钱买了窑户的一块田，为要埋葬外乡人。所以那块田直到今日还叫作血田。这就应了先知耶利米的话，说“他们用那三十块钱，就是被估定之人的价钱，是以色列人中所估定的，买了窑户的一块田，这是照着主所吩咐我的。”（《马太福音》二十六章十四至十六节 二十七章一至十节）



三、诗篇 (附《雅歌》摘选)

- (一) 教诲篇
- (二) 祈祷篇
- (三) 赞美篇
- (四) 雅歌

(一) 教悔篇

不从恶人的计谋，不站罪人的道路，不坐褻慢人的座位，惟喜爱耶和华的律法，昼夜思想，这人便为有福。他要象一棵树，栽在溪水旁，按时候结果子，叶子也不枯干，凡他所作的，尽都须利。恶人并不是这样，乃象糠秕，被风吹散。因此当审判的时候，恶人必站立不住；罪人在义人的会中，也是如此；因为耶和华知道义人的道路，恶人的道路，却必灭亡。（卷一，第1篇）

外邦为什么争闹？万民为什么谋算虚妄的事？世上的君王一齐起来，臣宰一同商议，要敌挡耶和华，并他的受膏者，说：“我们要挣开他们的捆绑，脱去他们的绳索。”那坐在天上的必发笑，主必嗤笑他们。那时，他要在怒中责备他们，在烈怒中惊吓他们，说：“我已经立我的君在锡安我的圣山上了。”受膏者说：“我要传圣旨。耶和华增对我说：‘你是我的儿子，我今日生你。你求我，我就将列国赐你为基业，将地极赐你为田产。你必用铁杖打破他们，你必将他们如同窑匠的瓦器摔碎。’”现在，你们君王应当省悟，你们世上的审判官该受管教。当存畏惧事奉耶和华，又当存战兢而快乐；当以嘴亲子，恐怕他发怒，你们便在这道中灭亡，因为他的怒气快要发作。凡投靠他的，都是有福的。（卷一，第2篇）

得赦免其过，遮盖其罪的，这人是有福的，凡心里没有诡诈，耶和罪不算为有罪的，这人是有福的。我闭口不认罪的时候，因终日唉哼而骨头枯干，黑夜白日，你的手在我身上沉重，我的精液耗尽，如同夏天的干旱。（细拉）^①我向你陈明我的罪，不隐瞒我的恶，我说：“我要向耶和华承认我的过犯。”你就赦免我的罪恶。（细拉）为此，凡虔诚人都当趁你可寻找的时候祷告你，大水泛滥的时候，必不能到他那里。你是我藏身之处，你必保佑我脱离苦难，以得救的乐歌，四面环绕我。（细拉）（卷一，第32篇）

不要为作恶的心怀不平，也不要向那行不义的生出嫉妒。因为他们如草快被割下，又如青菜快要枯干。你当倚靠耶和华而行善，住在地上，以他的信实为粮。又要以耶和华为乐，他就将你心里所求的赐给你。当将你的事交托耶和华，并倚靠他，他就必成全。他要使你的公义，如光发出，使你的公平，明如正午。你当默默倚靠耶和华，耐性等候他。不要因那道路通达的和那恶谋成就的，心怀不平。当止住怒气，离弃忿怒；不要心怀不平，以致作恶。因为作恶的，必被剪除，惟有等候耶和华的，必承受地土。还有片时，恶人要归于无有。你就是细察他的住处，也要归于无有。但谦卑人必承受地土，以丰盛的平安为乐。恶人设谋害义人，又向他咬牙，主要笑他，因为他受罚的日子将要来到。恶人已经弓上弦，刀出鞘，要打倒困苦穷乏的人，要杀害行动正直的人。他们的刀必刺入自己的心，他们的弓必被折断。一个义人所有的虽少，强过许多恶人的富余，因为恶人的膀臂，必被折

^①细拉，犹太人唱诗的音调。

断，但耶和华是扶持正义人。(卷一，第37篇)。

神是我们的避难所，是我们的力量，是我们在患难中随时的帮助。所以地虽改变，山虽摇动到海心，其中的水虽砰訇翻腾，山虽因海涨而战抖，我们也不害怕。(细拉) 有一道河，这河的分汊，使神的城欢喜。这城就是至高者居住的圣所，神在其中，城必不动摇。到天一亮，神必帮助这城。外邦喧嚷，列国动摇，神发声，地便熔化。万军之耶和华与我们同在。雅各的神是我们的避难所。(细拉) 你们来看耶和华的作为，看他使地怎样荒凉。他止息刀兵，直到地极；他折弓、断枪，把战车焚烧在火中。你们要休息，要知道我是神。我必在外邦中被尊崇，在遍地上也被尊崇。万军之耶和华与我同在。雅各的神，是我们的避难所。(卷二，第46篇)

万民哪，你们都要拍掌，要用夸胜的声音向神呼喊。因为耶和华至高者是可畏的，他是治理全地的大君王。他叫万民服在我们以下，又叫列邦服在我们脚下。他为我们选择产业，就是他所爱之雅各的荣耀。(细拉) 神上升，有喊声相送；耶和华上升，有角声相送。你们要向神歌颂，歌颂，向我们的王歌颂，歌颂。因为神是全地的王，你们要用悟性歌颂。神作王治理万国，神坐在他的圣宝座上。列邦的君王聚集，要作亚伯拉罕之神的民；因为世界的盾牌，是属神的，他为至高。(卷二，第47篇)

万民哪，你们都当听这话。世上一切的居民，无论上流下流，富足贫穷，都当留心听。我口要说智慧的言语，我心要想通

达的道理。我要侧耳听比喻，用琴解谜语。在患难的日子，奸恶随我脚跟，四面环绕我，我何必惧怕？那些倚仗财货自夸钱财多的人，一个也无法赎自己的弟兄，也不能替他将赎价给神，叫他长远活着，不见朽坏，因为赎他生命的价值极贵，只可永远罢休。他必见智慧人死，又见愚顽人和畜类人，一同灭亡，将他们的财货留给别人。他们心里思想，他们的家室必永存，住宅必留到万代，他们以自己的名，称自己的地。但人居尊贵中不能长久，如同死亡的畜类一样。他们行的这道，本为自己的愚昧，但他们以后的人，还佩服他们的话语。（细拉）他们如同羊群派定下阴间，死亡必作他们的牧者。到了早晨，正直人必管辖他们，他们的美容，必被阴间所灭，以致无处可存。只是神必救赎我的灵魂，脱离阴间的权柄，因他必收纳我。（细拉）见人发财、家室增荣的时候，你不要惧怕，因为他死的时候，什么也不能带去，他的荣耀不能随他下去。他活着的时候，虽然自夸为有福（你若利己，人必夸奖你），他仍必归到他历代的祖宗那里，永不见光。人在尊贵中，而不醒悟，就如死亡的畜类一样。（卷二，第49篇）

勇士啊，你为何以作恶自夸？神的慈爱是常存的，你的舌头邪恶诡诈，好象剃头刀，快利伤人。你爱恶胜似爱善，又爱说谎，不爱说公义。（细拉）诡诈的舌头啊，你爱说一切毁灭的话，神也要毁灭你，直到永远；他要把你拿去，从你的帐棚中抽出，从活人之地将你拔出（细拉）义人要看见而惧怕，并要笑他，说：“看哪，这就是那不以神为他力量的人，只倚仗他丰富的财物，在邪恶上竖立自己。”至于我，就象神殿中的青橄揽树，我永永远远倚靠神的慈爱，我要称谢你，直到永远，因为你行了这事；我也要在你圣民面前仰望你的名，这名本为美好。（卷二，第

神实在恩待以色列那些清心的人，至于我，我的脚几乎失闪，我的脚险些滑跌，我见恶人和狂傲人享平安，就心怀不平，他们死的时候没有疼痛，他们的力气却也壮实，他们不象别人受苦，也不象别人遭灾，所以骄傲如链子戴在他们的项上，强暴象衣裳遮住他们的身体，他们的眼睛，因体胖而凸出，他们所得的，过于心里所想的，他们讥笑人，凭恶意说欺压人的话，他们说话自高，他们的口亵渎上天，他们的舌毁谤全地，所以神的民归到这里，喝尽了满杯的苦水，他们说：“神怎能晓得？至高者岂者有知识呢？”看哪，这就是恶人，他们既是常享安逸，财宝便加增，我实在徒然洁净了我的心，徒然洗手表明无辜，因为我终日遭灾难，每早晨受惩治，我若说，“我要这样讲”，这就是以奸诈待你的众子，思想他们的结局，你实在把他们安在滑地，使他们掉在沉沦之中，他们转眼之间，成了何等的荒凉！他们被惊恐灭尽了，人睡醒了，怎样看梦，主啊，你醒了，也必照样轻看他们的影像，因而我心里发酸，肺腑被刺，我这样愚昧无知，在你面前如畜类一般，然而我常与你同在，你搀着我的右手，你要以你的训言引导我，以后必接我到荣耀里，除你以外，在天上我有谁呢？除你以外，在地上我也没有所爱慕的，我们肉体和我的心肠衰残，但神是我心里的力量，又是我的福分，直到永远，远离你的，必要死亡，凡离弃你行邪淫的，你都灭绝了，但我亲近神是与我有益，我以主耶和華為我的避难所，好叫我还说你一切的行为。（卷三，第73篇）

神啊，我们称谢你，我们称谢你，因为你的名相近，人都述

说你奇妙的作为。我到了所定的日期，必接正直施行审判，地和其上的居民，都消化了。我曾立了地的柱子。(细拉)我对狂傲人说：“不要行事狂傲。”对凶恶人说：“不要举角，不要把你们的角高举，不要挺着颈项说话，因为高举非从东，非从西，也非从南而来，惟有神断定，他使这人降卑，使那人升高。耶和華手里有杯，其中的酒起沫，杯内满了搀杂的酒，他倒出来，地上的恶人必都喝这酒的渣滓，而且喝尽。但我要宣扬，直到永远，我要歌颂雅各的神。恶人一切的角，我要砍断；惟有义人的角，必被高举。(卷三，第75篇)

我的民哪，你们要留心听我的训诲，侧耳听我口中的话。我要开口说出喻，我要说出古时的谜语，是我所听见、所知道的，也是我们祖宗告诉我们的。我们不将这些事向他们的子孙隐瞒，要将耶和華的美德和他的能力并他奇妙的作为，述说给后代听。因为他在雅各中立法度，在以色列中设律法，是他吩咐我们祖宗，要传给子孙的，使将要生的后代子孙，可以晓得。他们也要起来告诉他们的子孙，好叫他们仰望神，不忘记神的作为，惟要守他的命令，不要象他们的祖宗，是顽梗、悖逆、居心不正之辈，向着神心不诚实。以法莲的子孙，带着兵器，拿着弓，临阵之日，转身退后。他们不遵守神的约，不肯照他的律法行，又忘记他所行的和他显给他们奇妙的作为。他在埃及地，在琐安田，在他们祖宗的眼前，施行奇事。他将海分裂，便他们过去，又叫水立起如垒。他白日用云彩，终夜用火光引导他们。他在旷野分裂磐石，多多地给他们水喝，如从深渊而出。他使水从磐石涌出，叫水如江河下流。他们却仍旧得罪他，在干燥之地悖逆至高者。他们心中试探神，随自己所欲地求食物，并且妄论神，说：“神在旷野岂能摆设筵席吗？他曾击打磐石，使水涌出，成了江

河。他还能赐粮食吗？还能给他的百姓预备肉吗？”所以耶和华听见就发怒，有烈火向雅各烧起，有怒气向以色列上腾，因为他们不信服神，不倚赖他的救恩，他却吩咐天空，又敞开天上的门，降吗哪象雨给他们吃，将天上的粮食赐给他们，各人（或作“人”）吃大能者的食物，他赐下粮食，使他们饱足，他领东风起在天空，又用能力引了南风来，他降肉象雨在他们当中，多如尘土，又降飞鸟，多如海沙，落在他们的营中，在他们住处的四面，他们吃了，而且饱足，这样，就随了他们所欲的，他们贪而无厌，食物还在他们口中的时候，神的怒气就向他们上腾，杀了他们内中的肥壮人，打倒以色列的少年人，虽是这样，他们仍旧犯罪，不信他奇妙的作为，因此，他叫他们的日子全归虚空，叫他们的年岁尽属惊恐，他杀他们的时候，他们才求问他，回心转意，节节地寻求神，他们也追念神是他们的磐石，至高的神，是他们的救贖主，他们却用口谄媚他，用舌向他说谎，因为他们的心向他不正，在他的约上也不忠心，但他有怜悯，赦免他们的罪孽，不灭绝他们；而且屡次消他的怒气，不发尽他的忿怒，他想到他们不过是血气，是一阵去而不返的风，他们在旷野悖逆他，在荒地叫他担忧，何其多呢！他们再三试探神，惹动以色列的圣者，他们不追念他的能力（原文作“手”），和贖他们脱离敌人的日子，他怎样在埃及地显神迹，在琐安田显奇事，把他们的江河并河叉的水都变为血，使他们不能喝，他叫苍蝇成群，落在他们当中，嚼尽他们，又叫青蛙灭了他们，把他们的土产交给蚂蚱，把他们辛苦得来的交给蝗虫，他降冰雹打坏他们的葡萄树，下严霜打坏他们的桑树，又把他们的牲畜交给冰雹，把他们的群畜交给闪电，他使猛烈的怒气和忿怒、恼恨、苦难，成了一群降灾的使者，临到他们，他为自己的怒气修平了路，将他们交给瘟疫，使他们死亡，在埃及击杀一切长子，在含的帐棚中，击杀他们强壮时头生的，他却领出自己的民如羊，在旷野引他们如羊

群。他领他们稳稳妥妥地，使他们不至害怕。海却淹没他们的仇敌。他带他们到自己圣地的国界。到他右手所得的这山地。他们在他们面前赶出外邦人，用绳子将外邦的地量给他们为业。叫以色列支派的人住在他们的帐棚里。他们仍旧试探悖逆至高的神。不守他的法度反倒退后，行诡诈，象他们的祖宗一样。他们改变，如同翻背的弓。因他们的邱坛，惹了他的怒气；因他们雕刻的偶像，触动他的愤恨。神听见就发怒，极其憎恶以色列人，甚至他离弃示罗的帐幕，就是他在人间所搭的帐棚。又将他的约柜（原文作“能力”）交与人掳去，将他们的荣耀交在敌人手中。并将他的百姓交与刀剑，向他的产业发怒。少年人被火烧灭，处女也无喜歌。祭司倒在刀下，寡妇却不哀哭。那时主象世人睡醒，象勇士饮酒呼喊。他就打退了他的敌人，叫他们永蒙羞辱。并且他弃掉约瑟的帐棚，不拣选以法莲支派，却拣选犹大支派。他所喜爱的锡安山。盖造他的圣所，好象高峰，又象他建立永存之地。又拣选他的仆人大卫，从羊圈中将他召来。叫他不再跟从那带奶的母羊，为要牧养自己的百姓雅各和自己的产业以色列。于是，他按心中的纯正牧养他们，用手中的巧妙引导他们。（卷三，第78篇）

神站在有权力者的会中，在诸神中行审判，说：“你们审判不秉公义，徇恶人的情面，要到几时呢？（细拉）你们当为贫寒的人和孤儿伸冤。当为困苦和空乏的人施行公义。当保护贫寒和穷乏的人，救他们脱离恶人的手。”你们仍不知道，也不明白，在黑暗中走来走去，地的根基都摇动了。我曾说：“你们是神，都是至高者的儿子；然而你们要死，与世人一样，要仆倒，象王子中的一位。”神啊，求你起来，审判世界，因为你要得万邦为业。（卷三，第82篇）

来啊，我们要向耶和华歌唱，向拯救我们的磐石欢呼。我们要来感谢他，用诗歌向他欢呼，因耶和华为大神，为大王，超乎万神之上。地的深处在他手中，山的高峰也属他。海洋属他，是他造的；旱地也是他手造成的。来啊，我们要屈身敬拜，在造我们的耶和华面前跪下，因为他是我们的神，我们是他草场的羊，是他手下的民。惟愿你们今天听他的话，你们不可硬着心，象当日在米利巴，就是在旷野的玛撒。那时，你们的祖宗试我探我，并且观看我的作为。四十年之久，我厌那世代，说：这是心里迷糊的百姓，竟不晓得我的作为！”所以我在怒中起誓说：“他们断不可进入我的安息！”（卷四，第95篇）

耶和华作王，愿地快乐，愿众海岛欢喜。密云和幽暗，在他的四周；公义和公平，是他宝的根基，有烈火在他前行，烧灭他四围的敌人。他的闪电光照世界，大地看见便震动。诸山见耶和华的面，就是全地之主的面，便消化如蜡。诸天表明他的公义，万尼看见他的荣耀。愿一切事奉雕刻的偶像，靠虚无之神自夸的，都蒙羞愧。万神哪，你们都当拜他。耶和华啊，锡安听见你的判断就欢喜，犹太的城邑（原文作“女子”）也都快乐。因为你耶和华至高，超乎全地；你被尊崇，远超万之上。你们爱耶和华的，都当恨恶罪恶。他保护圣民的性命，搭救他们脱离恶人的手。散布亮光，是为义人；预备喜乐，是为正直人。你们义人当靠耶和华欢喜，称谢他可纪念的圣名。（卷四，第97篇）

普天下当向耶和华欢呼。你们当乐意事奉耶和华，当来向他

歌唱。你们当晓得耶和华是神，我们是他造的，也是属于他的；我们是他的民，也是他草场的羊，当称谢进入他们的门，当赞美进入他的院，当感谢他，称颂他的名，因为耶和华本为善，他的慈爱存到永远，他的信实直到万代。（卷四，第100篇）

你们要赞美耶和华，要称谢耶和华，因他本为善，他的慈爱永远长存。谁能传说耶和华的大能？谁能表明他一切的美德？凡遵守公平、常行公义的，这人便为有福。耶和华啊，你用恩惠待你的百姓，求你也用这恩惠纪念我，开你的救恩眷顾我，使我见你选民的福，乐你国民的乐，与你的产业一同夸耀。我们与我们的祖宗一同犯罪，我们作了孽，行了恶。我们的祖宗在埃及不明白你的奇事，不纪念你丰盛的慈爱，反倒在红海行了悖逆。然而他因自己的名拯救他们，为要彰显他的大能；并且斥责红海，海便干了，他带领他们经过深处，如同经过旷野。他拯救他们脱离恨他们人的手，从仇敌手中赎救他们。水淹没他们的敌人，没有一个存留。那时他们才信了他的话，歌唱赞美他。等不多时，他们就忘了他的作为，不仰望他的指教。反倒在旷野大起欲心，在荒地试探神。他将他们所求的赐给他们，却使他们的心灵软弱。他们又在营中嫉妒摩西和耶和华的圣者亚伦。地裂开吞下大坍，掩盖亚比兰一党的人。有火在他们的党中发起，有火焰烧毁了恶人。他们在何烈山造了牛犊，叩拜铸成的像，如此将他们荣耀的主，换为吃草之牛的像。忘了神他们的救主，他曾在埃及行大事，在含地行奇事，在红海行可畏的事，所以他说要灭绝他们，若非有他所拣选的摩西站在当中（原文作“破口”），使他的忿怒转消，恐怕他就灭绝他们。他们又藐视那美地，不信他的话。在自己帐棚内发怨言，不听耶和华的声音，所以他们对他们起誓，必叫他们倒在旷野，叫他们的后裔倒在列国之中，分散在各地。他

们又与巴力毗珥连合，且吃了祭死神（或作“人”）的物。他们这样行，惹耶和華发怒，便有瘟疫流行在他们中间，那时非尼哈站起，刑罰惡人，瘟疫这才止息，那就算为他的义，世世代代直到永远。他们在米利巴水，又叫耶和華发怒，甚至摩西也受了亏損：是因他们惹动他的灵，摩西（原文作“他”）用嘴说了急躁的话，他们不照耶和華所吩咐的灭绝外邦人，反与他们混杂相合，学习他们的行为，事奉他们的偶像，这就成了自己的网罗，把自己的儿女祭祀鬼魔，流无辜人的血，就是自己儿女的血，把他们祭祀迦南的偶像，那地就被血污秽了。这样，他们被自己所作的污秽了，在行为上犯了邪淫，所以，耶和華的怒气向他的百姓发作，憎惡他的产业；将他们交在外邦人的手里，恨他们的人就辖制他们，他们的仇敌也欺压他们，他们就伏在敌人手下。他屡次搭救他们，他们却设谋背逆，因自己的罪孽降为卑下。然而，他听见他们哀告的时候，就眷顧他们的急难，为他们记念他的约，照他丰盛的慈爱后悔，他也使他们在凡掳掠他们的人面前蒙怜悯。耶和華我们的神啊，求你拯救我们，从外邦中招聚我们，我们好称赞你的圣名，以赞美你为夸胜。耶和華以色列的神，是应当称颂的，从亘古直到永远，愿众民都说，“阿们！”你们要赞美耶和華。（卷四，第106篇）

你们要称谢耶和華，因他本为善，他的慈爱永远长存。愿以色列说：“他的慈爱永远长存。”愿亚伦的家说：“他的慈爱永远长存。”愿敬畏耶和華的说：“他的慈爱永远长存。”我在急难中求告耶和華，他就应允我，把我安置在宽阔之地。有耶和華帮助我，我必不惧怕，人能把我不怎么样呢？在那帮助我的人中，有耶和華帮助我，所以我要看见那恨我的人遭报。投靠耶和華，强似倚赖人；投靠耶和華，强似倚赖王子。万民围绕我，我靠耶和華的

名，必剿灭他们；他们环绕我、围困我，我靠耶和華的名，必剿灭他们；他们如同蜂子围绕我，好象烧荆棘的火，必被熄灭，我靠耶和華的名，必剿灭他们。你推我，要叫我跌倒，但耶和華帮助了我。耶和華是我的力量，是我的诗歌，他也成了我的拯救。在义人的帐棚里，有欢呼拯救的声音，“耶和華的右手施展大能，耶和華的右手高举，耶和華的右手施展大能。”我必不至死，仍要存活，并要传扬耶和華的作为。耶和華虽严严地惩治我，却未曾将我交于死亡。给我敞开义门，我要进去，称谢耶和華，这就是耶和華的门，义人要进去。我要称谢你，因为你已经应允我，又成了我的拯救。匠人所弃的石头，已成了房角的头块石头。这是耶和華所作的，在我们眼中看为稀奇。这是耶和華所定的日子，我们在其中要高兴欢喜。耶和華啊，求你拯救；耶和華啊，求你使我们亨通。奉耶和華名来的，是应当称颂的，我们从耶和華的殿中，为你们祝福。耶和華是神，他光照了我们，理当用绳索把祭牲拴住，牵到坛角那里。你是我的神，我要称谢你；你是我的神，我要尊崇你。你们要称谢耶和華，因为他本为善，他的慈爱永远长存。（卷五，第118篇）

若不是耶和華建造房屋，建造的人就枉然劳力；若不是耶和華看守城池，看守的人就枉然警醒。你们清晨早起，夜晚安歇，吃劳碌得来的饭，本是枉然，惟有耶和華所亲爱的，必叫他安然睡觉。儿女是耶和華所赐的产业，所怀的胎，是他所给的赏赐。少年时所生的儿女，好象勇士手中的箭，箭袋充满的人，便为有福。他们在城门口，和仇敌说话的时候，必不至于羞愧。（卷五，第127篇）

凡敬畏耶和華、遵行他道的人，便為有福。你要吃勞碌得來的，你要享福，事情順利。你妻子在你的內室，好象多結果子的葡萄樹；你兒女圍繞你的桌子，好象橄欖栽子。看哪，敬畏耶和華的人，必要這樣蒙福。願耶和華從錫安賜福給你，愿你一生一世，看見耶路撒冷的好處，愿你看見你兒女的兒女，願平安歸于以色列。(卷五，第 128 篇)

看哪，弟兄和睦同居，是何等的善，何等的美！這好比那貴重的油，澆在亞倫的頭上，流到胡須，又流到他的衣襟。又好比黑門的甘露，降在錫安山，因為在那里有耶和華所命定的福，就是永遠的生命。(卷五，第 133 篇)

(二) 祈祷篇

耶和華啊，我的敵人何其加增，有許多人起來攻擊我；有許多人議論我說：“他得不着神的幫助。”（細拉）但你耶和華是我四圍的盾牌，是我的榮耀，又是叫我抬起頭來的。我用我的聲音求告耶和華，他就從他的聖山上應允我。（細拉）我躺下睡覺，我醒着，耶和華都保佑我，雖有成萬的百姓來周圍攻擊我，我也不怕。耶和華啊，求你起來，我的神啊，求你救我；因為你打了我一切仇敵的肋骨，敲碎了惡人的牙齒。救恩屬乎耶和華，願你賜福給你的百姓。（細拉）（卷一，第3篇）

耶和華啊，求你不要在怒中責備我，也不要烈怒中懲罰我。耶和華啊，求你憐我，因為我軟弱，耶和華啊，求你醫治我，因為我的骨頭髮戰，我心也大大地驚惶。耶和華啊，你要到几時才救我呢？耶和華啊，求你轉回搭救我，因你的慈愛拯救我。因為在死地無人記念你，在陰間有誰稱謝你？我因唉哼而困乏，我每夜流淚，把床榻漂起，把褥子濕透，我因忧愁眼睛干癢，又因我一切的敵人眼睛昏花。你們一切作孽的人，離開我吧，因為耶和華聽了我哀哭的聲音。耶和華聽了我的懇求，耶和華必收納我的禱告。我的一切仇敵都必羞愧，大大驚惶；他們必要退後，忽然羞愧。（卷一，第6篇）

耶和華啊，求你聽聞公義，側耳聽我的呼吁；求你留心聽我這不出於詭詐嘴唇的祈禱，願我的判語從你面前發出，願你的眼睛觀看公正，你已經試驗我的心，你在夜間監察我，你熬煉我，却找不着什麼，我立志叫我口中沒有過失。論到人的行為，我藉着你嘴唇的言語，自己謹守，不行強暴人的道路。我的腳踏定了你的路徑，我的兩腳未曾滑跌。神啊，我曾求告你，因為你必應允我；求你向我側耳，聽我的言語。求你顯出你奇妙的慈愛來，你是那用右手拯救投靠你的，脫離起來攻擊他們的人，求你保護我，如同保護眼中的瞳人，將我隱藏在你翅膀的蔭下；使我脫離那欺壓我的惡人，就是圍困我、要害我命的仇敵。他們的心被脂油包裹，他们用口說驕傲的話。他們圍困了我們的脚步，他們瞪着眼，要把我們推倒在地。他像獅子急要抓食，又象少壯獅子蹲伏在暗處。耶和華啊，求你起來，前去迎敵，將他打倒，用你的刀救護我命脫離惡人。耶和華啊，求你用手救我脫離世人，脫離那只在今生有福分的世人，你把你的財寶充滿他們的肚腹。他們因有兒女就心滿意足，將其餘的財物留給他們的嬰孩。至于我，我必在義中見你的面，我醒了的時候，得見你的形像（“見”或作“着”），就心滿意足了。（卷一，第17篇）

耶和華啊，求你不要在怒中責備我，不要在烈怒中懲罰我。因為你的箭射入我身，你的手壓住我，因你的惱怒，我的肉无一完全；因我的罪過，我的骨头也不安寧。我的罪孽高過我的頭，如同重担叫我担当不起，因我的愚昧，我的傷發臭流膿。我疼痛，大大拳曲，終日哀痛。我滿腰是火，我的肉无一完全。我被壓傷，身體疲倦，因心里不安，我就唉哼。主啊，我的心願都在你面前，我的嘆息不向你隱瞞。我心跳動，我力衰微，連我眼中

的光也没有了。我的良朋密友，因我的灾病都躲在旁边站着；我的亲戚本家，也远远地站立。那寻索我命的，设下网罗；那想要害我的，口出恶言，终日思想诡计。但我如聋子不听，象哑巴不开口。我如不听见的人，口中没有回话。耶和华啊，我仰望你！主我的神啊，你必应允我！我曾说：“恐怕他们向我夸耀。我失脚的时候，他们向我夸大。”我几乎跌倒，我的痛苦常在我面前。我要承认我的罪孽，我要因我的罪忧愁，但我的仇敌又活泼，又强壮，无理恨我的增多了。以恶报善的与我作对，因我是追求良善。耶和华啊，求你不要撇开我；我的神啊，求你不要远离我；拯救我的主啊，求你快快帮助我。（卷一，第38篇）

神啊，求你按你的慈爱怜恤我，按你丰盛的慈悲涂抹我的过犯。求你将我的罪洗净尽，并消除我的罪，因为我知道我的过犯。我的罪常在我面前。我向你犯罪，惟独得罪了你，在你眼前行了这恶；以致你责备我的时候，显为公义，判断我的时候，显为清正。我是在罪孽里生的，在我母亲怀胎的时候就有了罪。你所喜爱的，是内里诚实你在我隐密处，必使我得智慧。求你用牛膝草洁净我，我就干净；求你洗涤我，我就比雪更白。求你使我得听欢喜快乐的声音，使你所压伤的骨头可以踊跃。求你掩面不看我的罪，涂抹我一切的罪孽。神啊，求你为我造清洁的心，使我里面重新有正直的灵（“正直”或作“坚定”）不要丢弃我，使我离开你的面；不要从我收回你的圣灵。求你使我仍得救恩之乐，赐我乐意的灵扶持我；我就把你的道指教有过犯的人，罪人必归顺你。神啊，你是拯救我的神，求你教我脱离流人血的罪，我的舌头就高声歌唱你的公义。主啊，求你使我嘴唇张开，我的口便传扬赞美你的话。你本不喜爱祭物，若喜爱，我就献上。燔祭你也不喜悦。神所要的祭，就是忧伤的灵。神啊，忧伤痛悔的

心，你必不轻看，求你随你的美意善待锡安，建造耶路撒冷的城墙，那时，你必喜爱公义的祭和燔祭，并全牲的燔祭；那里，人必将公牛献在你坛上。（卷二，第51篇）

神啊，求你怜悯我，怜悯我，因为我的心投靠你。我要投靠在你翅膀的荫下，等到灾害过去。我要求告至高的神，就是为我成全诸事的神。那要吞我的人辱骂我的时候，神从天上必施恩救我，他必向我发出慈爱和诚实。我的性命在狮子中间，我躺卧在性如烈火的世人当中。他们的牙齿是枪、箭，他们的舌头是快刀。神啊，愿你崇高，过于诸天；愿你的荣耀，高过全地。他们为我的脚设下网罗，压制我的心，他们在我面前挖了坑，自己反掉在其中。（细拉）神啊，我心坚定，我心坚定。我要唱诗，我要歌颂。我的灵啊（原文作“荣耀”），你当醒起。琴瑟啊，你们当醒起，我自己要极早醒起。主啊，我要在万民中称谢你；因为你的慈爱，高及诸天，你的诚实，达到穹苍。神啊，愿你崇高，过于诸天，愿你的荣耀，高过全地。（卷二，第57篇）

神啊，求你快快搭救我！耶和华啊，求你速速帮助我！愿那些寻索我命的，抱愧蒙羞；愿那些喜悦我遭害的，退后受辱。愿那些对我说：“阿哈、阿哈”的，因羞愧退后。愿一切寻求你的，因你高兴欢喜；愿那些喜爱你救恩的常说：“当尊神为大。”但我是困苦穷乏的。神啊，求你速速到我这里来！你是帮助我的，搭救我的。耶和华啊，求你不要耽延。（卷二，第70篇）

神啊，求你将判断的权柄赐给王，将公义赐给王的儿子。他

要按公义审判你的民，按公平审判你的困苦人。大山、小山，都要因公义使民得享平安。他必为民中的困苦人伸冤，拯救穷乏之辈，压碎那欺压人的。太阳还存，月亮还在，人要敬畏你，直到万代。他必降临，象雨降在已割的草地上，如甘霖滋田地。在他的日子义人要发旺，大有平安，好象月亮长存。他要执掌权柄，从这海直到那海，从大河直到地极。住在旷野的，必在他面前下拜；他的仇敌，必要舔土。他施和海岛的王要进贡，示巴和西巴的王要献礼物。诸王都要叩拜他，万国都要事奉他。因为穷乏人呼求的时候，他要搭救；没有人帮助的困苦人，他也要搭救。他要怜恤贫寒和穷乏的人，拯救穷苦人的性命。他要救赎他们脱离欺压和强暴。他们的血在他眼中看为宝贵。他们要存活，示巴的金子要奉给他。人要常常为他祷告，终日称颂他。在地的山顶上，五谷必然茂盛（“五谷必然茂盛”或作“有一把五谷”），所结的谷实，要响动如黎巴嫩的树林。城里的人，要发旺如地上的草。他的名要存到永远，要留传如日之久。人要因他蒙福，万国要称他有福。独行奇事的耶和華以色列的神，是应当称颂的。他荣耀的名，也当称颂，直到永远。愿他的荣耀，充满全地。阿们，阿们！耶西的儿子大卫祈祷完毕。（卷二，第72篇）

神啊，外邦人进入你的产业，污秽你的圣殿，使耶路撒冷变成荒堆，把你仆人的尸首，交与天空的飞鸟为食；把你圣民的肉，交与地上的野兽。在耶路撒冷周围流他们的血和水，无人葬埋。我们成为邻国的羞辱，成为我们四围人的嗤笑讥刺。耶和華啊，这到几时呢？你要动怒到永远吗？你的愤恨要如火焚烧吗？愿你将你的忿怒倒在那不认识你的外邦，和那不求告你名的国度。因为他们吞了雅各，把他的住处变为荒场。求你不要记念我们先祖的罪孽，向我们追讨。愿你的慈悲快迎着我们，因为我们

落到极卑微的地步。拯救我们的神啊，求你因你名的荣耀帮助我们，为你名的缘故搭救我们，赦免我们的罪。为何容外邦人说：“他们的神在哪里呢？”愿你使外邦人知道你在我们眼前，伸你仆人流血的冤，愿被囚之人的叹息，达到你面前；愿按你的大能力，存留那些将要死的人。主啊，愿你将我们邻邦所羞辱你的羞辱，加七倍归到他们身上。这样，你的民，你草场的羊，要称谢你，直到永远；要述说赞美你的话，直到万代。（卷三，第79篇）

领约瑟如领羊群之以色列的牧者啊，求你留心听。坐在二基路伯上的啊，求你发出光来，在以法莲、便雅悯、玛拿西前面，施展你的大能，来救我们。神啊，求你使我们回转（“回转”或作“复兴”），使你的脸发光，我们便要得救。耶和華万军之神啊，你向你百姓的祷告发怒，要到几时呢？你以眼泪当食物给他们吃，又多量出眼泪给他们喝。你使邻邦因我们纷争，我们的仇敌彼此戏笑。万军之神啊，求你使我们回转，使你的脸发光，我们便要得救。你从埃及挪出一棵葡萄树，越出外邦人，把这树栽上。你在这树跟前预备了地方，它就深深扎根，爬满了地，它的影子遮满了山，枝子好象佳美的香柏树，它发出枝子，长到大海；发出蔓子，延到大河。你为何拆毁这树的篱笆，任凭一切过路的人摘取？林中出来的野猪，把它糟踏；野地的走兽，拿它当食物。万军之神啊，求你转回，从天上垂看，眷顾这葡萄树。保护你右手所栽的和为你自己所坚固的枝子。这树已经被火焚烧，被刀砍伐；他们因你脸上的怒容就灭亡了。愿你的手扶持你右边的人，就是你为自己所坚固的人子。这样，我们便不后退离开你；求你救活我们，我们就要求告你的名。耶和華万军之神啊，求你使我们回转，使你的脸发光，我们便要得救。（卷三，第80篇）

耶和華啊，你已經向你的地施恩，救回被擄的雅各，你赦免了你百姓的罪孽，遮盖了他們一切的過犯。（細拉）你收轉了所發的忿怒和你猛烈的怒氣，拯救我們的神啊，求你使我們回轉，叫你的惱恨向我們止息。你要向我們發怒到永遠嗎？你要將你的怒氣延留到萬代嗎？你不再將我們救活，使你的百姓靠你歡喜嗎？耶和華啊，求你使我們得見你的慈愛，又將你的救恩賜給我們。我要聽神耶和華所說的話，因為他必應許將平安賜給他的百姓，他的聖民。他們却不可再轉去妄行。他的救恩，誠然與敬畏他的人相近，叫榮耀住在我們的地上。慈愛和誠實，彼此相遇；公義和平安，彼此相親。誠實從地而生，公義從天而現。耶和華必將好處賜給我們，我们的地也要多出土產，公義要行在他面前，叫他的腳蹤成為可走的路。（卷三，第85篇）

耶和華啊，求你側耳應允我，因我是困苦窮乏的。求你保存我的性命，因我是虔誠人。我的神啊，求你拯救這倚靠你的僕人。主啊，求你憐憫我，因我終日求告你；主啊，求你使僕人心里歡喜，因為我的心仰望你。主啊，你本為良善，乐意饒恕人，有豐盛的慈愛，賜給凡求告你的人。耶和華啊，求你留心聽我的禱告，垂聽我懇求的聲音。我在患難之日要求告你，因為你必應允我。主啊，你所造的萬民，都要來敬拜你，他們也要榮耀你的名。因你為大，且行奇妙的事，惟獨你是神。耶和華啊，求你將你的道指教我。我要照你的真理行；求你使我專心敬畏你的名。主我的神啊，我要一心稱贊你，我要榮耀你的名，直到永遠。因為你向我發的慈愛是大的，你救了我的靈魂，免入極深的陰間。神啊，驕傲的人起來攻擊我，又有黨強橫的人尋索我的命，他們

没有将你放在眼中。主啊，你是有怜悯，有恩典的神，不轻易发怒，并有丰盛的慈爱和诚实。求你向我转脸，怜恤我，将你的力量赐给仆人，救你婢女的儿子。求你向我显出恩待我的凭据，叫恨我的人看见便羞愧，因为耶和华帮助我，安慰我。（卷三，第86篇）

主啊，你世代代作我们的居所。诸山未曾生出，地与世界你未曾造成，从亘古到永远，你是神。你使人归于尘土，说：“你们世人要归回。”在你看来，千年如已过的昨日，又如夜间的一更。你叫他们如水冲去，他们如睡一觉。早晨他们如生长的草，早晨发芽生长，晚上割下枯干。我们因你的怒气而消灭，因你的忿怒而惊惶。你将我们的罪孽摆在你面前，将我们的隐恶摆在你面光之中。我们经过的日子，都在你震怒之下。我们度尽的年岁，好象一声叹息。我们一生的年日是七十岁，若是强壮可到八十岁；但其中所矜夸的，不过是劳苦愁烦，转眼成空，我们便如飞而去。谁晓得你怒气的权势？谁按着你该受的敬畏晓得你的忿怒呢？求你指教我们怎样数算自己的日子，好叫我们得着智慧的心。耶和华啊，我们要等到几时呢？求你转回，为你的仆人后悔。求你使我们早早饱得你的慈爱，好叫我们一生一世欢呼喜乐。求你照着你使我们受苦的日子和我们遭难的年岁。叫我们喜乐。愿你的作为向你仆人显现，愿你的荣耀向他们子孙显明。愿主我们神的荣美，归了我们身上，愿你坚立我们手所作的工；我们手所作的工，愿你坚立。（卷四，第90篇）

耶和华啊，你是伸冤的神。伸冤的神啊，求你发出光来，审判世界的主啊，求你挺身而出，使骄傲人受应得的报应。耶和华

啊，恶人夸胜要到几时呢？要到几时呢？他们絮絮叨叨，说傲慢的话，一切作孽的人，都自己夸张。耶和华啊，他们强压你的百姓，苦害你的产业，他们杀死寡妇和寄居的，又杀害孤儿，他们说：“耶和华必不看见，雅各的神必不思念。”你们民间的畜类人当思想，你们愚顽人，到几时才有智慧？造耳朵的，难道自己不听见吗？造眼睛的，难道自己不看见吗？管教列邦的，就是叫人得知识的，难道自己不惩治人吗？耶和华知道人的意念是虚妄的，

(卷四，第94篇)

耶和华啊，求你听我的祷告，容我的呼求达到你面前。我在急难的日子，求你向我侧耳，不要向我掩面。我呼求的日子，求你快快应允我，因为我的年日，如烟云消灭；我的骨头，如火把烧着，我的心被伤，如草枯干，甚至我忘记吃饭，因我唉哼的声音，我的肉紧贴骨头，我如同旷野的鹁鹑，我好象荒场的鸚鸟，我警醒不睡，我象房顶上孤单的麻雀，我的仇敌终日辱骂我，向我猖狂的人指着我的诅咒。我吃过炉灰，如同吃饭，我所喝的与眼泪掺杂，这都因你的恼恨和忿怒，你把我拾起来，又把我摔下去，我的年日，如日影偏斜，我也如草枯干，惟你耶和华必存到永远，你可纪念的名，也存到万代，你必起来怜恤锡安，因现在是可怜他的时候，日期已经到了，你的仆人原来喜悦他的石头，可怜他的尘土，列国要敬畏耶和华的名，世上诸王都敬畏你的荣耀，因为耶和华建造了锡安，在他荣耀里显现，他垂听穷人的祷告，并不藐视他们的祈求，这必为后代的人记下，将来受造的民，要赞美耶和华，因为他从至高的圣所垂看，耶和华从天向地观察，要垂听被囚之人的叹息，要释放将要死的人；使人在锡安传扬耶和华的名，在耶路撒冷传扬赞美他的话，就是在万民和列国聚会，事奉耶和华的时候，他使我的力量中道衰弱，使我的年

日短少。我说：“我的神啊，不要使我中年去世，你的年数，世世无穷。”你起初立了地的根基，天也是你手所造的，天地都要灭没，你却要长存；天地都要如外衣渐渐旧了，你要将天地如里衣更换，天地就都改变了，惟有你永不改变，你的年数没有穷尽，你仆人的子孙要长存，他们的后裔，要坚立在你面前。（卷四，第102篇）

我所赞美的神啊，求你不要闭口不言，因为恶人的嘴和诡诈人的口，已经张开攻击我，他们用撒谎的舌头对我说话。他们围绕我，说怨恨的话，又无故地攻打我，他们与我为敌以报我爱，但我专心祈祷，他们向我以恶报善，以恨报爱。愿你派一个恶人辖制他，派一个对头站在他右边。他受审判的时候，愿他出来担当罪名，愿他的祈祷反成为罪，愿他的年日短少，愿别人得他的职分。愿他的儿女为孤儿，他的妻子为寡妇，愿他的儿女漂流讨饭，从他们荒凉之处出来求食。愿强暴的债主牢笼他一切所有的，愿外人抢他劳碌得来的。愿无人向他延绵施恩，愿无人可怜他的孤儿。愿他的后人断绝，名字被涂抹，不传于下代。愿他祖宗的罪孽被耶和华记念，愿他母亲的罪过不被涂抹。愿这些罪常在耶和华面前，使他的名号断绝于也。因为他不想施恩，却逼迫困苦穷乏的和伤心的人，把他们治死。他爱咒骂，咒骂就临到他；他不喜爱福乐，福乐就与他远离。他拿咒骂当衣服穿上，这咒骂就如水进他里面，象油入他的骨头。愿这咒骂当他遮身的衣服，当他常束的腰带。这就是我对头和用恶言议论我的人，从耶和华那里所受的报应。主耶和华啊，求你为你的名恩待我，因你的慈爱美好，求你搭救我。因为我困苦空乏，内心受伤。我如日影渐渐偏斜而去，我如蝗虫被抖出来。我因禁食，膝骨软弱。我身上的肉，也渐渐瘦了。我受他们的羞辱，他们看见我便摇头。

耶和華我的神啊，求你幫助我，照你的慈愛拯救我，使他們知道這是你的手，是你耶和華所行的事。任憑他們咒罵，惟願你賜福。他們几時起來，就必蒙羞，你的僕人却要歡喜，願我的對頭，披戴羞辱，願他們以自己的羞愧為外袍遮身。我要用口竭力稱謝耶和華，我要在眾人中間贊美他；因為他必站在窮乏人的右邊。要救他脫離審判他靈魂的人。（卷五，第 109 篇）

我在急難中求告耶和華，他就應允我。耶和華啊，求你救我脫離說謊的嘴唇和詭詐的舌頭。詭詐的舌頭啊，要給你什麼呢？要拿什麼加給你呢？就是勇士的利箭和羅騰（松類小樹名）木的炭火。我寄居在米設，住在基達帳棚之中，有禍了！我与那恨惡和睦的人，許久同住，我願和睦，但我發言，他們就要爭戰。（卷五，第 120 篇）

坐在天上的主啊，我向你舉目。看哪，僕人的眼睛怎樣望主人的手，使女的眼睛怎樣望主母的手，我的眼睛也照样望耶和華我們的神，直到他憐憫我們。耶和華啊，求你憐憫我們，憐憫我們，因為我們被藐視，已到極處。我們被那些安逸人的讒語，和驕傲人的藐視，已到極處。（卷五，第 123 篇）

耶和華啊，求你記念大衛所愛的一切苦難。他怎樣向耶和華起誓，向雅各的大能者許愿，說：“我必不進我的帳幕，也不上我的床榻；我不容我的眼睛睡覺，也不容我的眼目打盹，直等我为耶和華尋得所在，為雅各的大能者尋得居所。”我听说约柜在以法他，我们在基列耶琳就寻见了。我们要进他的居所，在他脚凳前

下拜。耶和华啊，求你兴起，和你有能力的约柜同入安息之所。愿你的祭司披上公义，愿你的圣民欢呼。求你因你仆人大卫的缘故，不要厌弃你的受膏者。耶和华向大卫凭诚实起了誓，必不反复，说：“我要使你所生的坐在你的宝座上。你的众子若守我的约和我所教训他们的法度，他们的子孙，必永远坐在你的宝座上。”因为耶和华拣选了锡安，愿意当作自己的居所，说：“这是我永远安息之所。我要住在这里，因为是我所愿意的。我要使其中的粮食丰满，使其中的穷人饱足。我要使祭司披上救恩，圣民大声欢呼。我要叫大卫的角，在那里发生。我为我的受膏者，预备明灯。我要使他的仇敌，披上羞耻，但他的冠冕，要在头上发光。”（卷五，第132篇）

耶和华啊，我曾求告你，求你快快临到我这里。我求告你的时候，愿你留心听我的声音。愿我的祷告，如香陈列在你面前；愿我举手祈求，如献晚祭。耶和华啊，求你禁止我的口，把守我的嘴。求你不叫我的心，偏向邪恶，以致我和作孽的人同行恶事，也不叫我吃他们的美食。任凭义人击打我，这算为仁慈；任凭他责备我，这算为头上的膏油。我的头不要和躲闪。正在他们行恶的时候，我仍要祈祷。他们的审判官，被扔在岩下，众人要听我的话，因为这话甘甜。我们的骨头散在墓旁，好象人耕田、刨地的土块。主耶和华啊，我的眼目仰望你，我投靠你，求你不要将我撇得孤苦。求你保护我脱离恶人为我设的网罗，和作孽之人的圈套。愿恶人落在自己的网里，我却得以逃脱。（卷五，第141篇）

(三) 赞美篇

耶和华我们的主啊，你的名在全地何其美！你将你的荣耀彰显于天，你因敌人的缘故，从婴孩和吃奶的口中，建立了能力，使仇敌和报仇的，闭口无言。我观看你指头所造的天，并你所陈设的月亮星宿，便说，人算什么，你竟顾念他？世人算什么，你竟眷顾他？你叫他比天使（或作“神”）微小一点，并赐他荣耀尊贵为冠冕。你派他管理你手所造的，使万物，就是一切的羊牛、田野的兽、空中的鸟、海里的鱼，凡经行海道的，都服在他的脚下。耶和华我们的主啊，你的名在全地何其美！（卷一，第8篇）

耶和华我的力量啊，我爱你！耶和华是我的岩石，我的山寨，我的救主，我的神，我的磐石，我所投靠的。他是我的盾牌，是拯救我的角，是我的高台。我要求告当赞美的耶和华，这样我必从仇敌手中被救出来。曾有死亡的绳索缠绕我，匪类的急流使我惊惧；阴间的绳索缠绕我，死亡的罗网临到我。我在急难中求告耶和华，向我的神呼求。他从殿中听了我的声音，我在他面前的呼求入了他的耳中。那时因他发怒，地就摇撼战抖，山的根基也震动摇撼，从他鼻孔冒烟上腾，从他口中发火焚烧，连炭也着了。他又使天下垂，亲自降临，有黑云在他脚下。他坐着基路伯飞行，他藉着风的翅膀快飞。他以黑暗为藏身之处，以水的黑暗、天空的厚云，为他四围的行宫。因他面前的光辉，他的厚

云行过，便有冰雹火炭，耶和华也在天上打雷，至高者发出声音，便有冰雹火炭，他射出箭来，使仇敌四散；多多发出闪电，使他们扰乱。耶和华啊，你的斥责一发，你鼻孔的气一出，海底就出现，大地的根基也显露。他从高天伸手抓住我，把我从大水中拉上来，他救我脱离我的劲敌和那些恨我的人，因为他们比我强盛，我遭遇灾难的日子，他们来攻击我，但耶和华是我的倚靠。他又领我到宽阔之处，他救拔我，因他喜悦我，耶和华按着我的公义报答我，按着我手中的清洁赏赐我。因我遵守了耶和华的道，未曾作恶离开我的神。他的一切典章常在我面前，他的律例我也未曾丢弃。我在他面前作了完全人，我也保守自己远离我的罪孽。所以耶和华按我的公义，按我在他眼前手中的清洁偿还我。慈爱的人，你以慈爱待他；完全的人，你以完全待他；清洁的人，你以清洁待他；乖僻的人，你以弯曲待他。困苦的人，你必拯救；高傲的眼目，你必使他降卑。你必点着我的灯。耶和华我的神必照明我的黑暗。我藉着你冲入敌军，藉着我的神跳过墙垣，至于神，他的道是完全的，耶和华的话是炼净的。凡投靠他的，他便作他们的盾牌，除了耶和华，谁是神呢？除了我们的神，谁是磐石呢？惟有那以力量束我的腰，使我行为完全的，他是神。他使我的脚快如母鹿的蹄，又使我在高处安稳。他教导我的手能以争战，甚至我的膀臂能开铜弓。你把你的救恩给我作盾牌，你的右手扶持我，你的温和使我为大。你使我脚下的地步宽阔，我的脚未曾滑跌。我要追赶我的仇敌，并要追上他们；不将他们灭绝，我总不归回。我要打伤他们，使他们不能起来，他们必倒在我的脚下，因为你曾以力量束我的腰，使我能争战，你也使那起来攻击我的，都服在我以下。你又使我的仇敌在我面前转背逃跑，叫我能以剪除那恨我的人。他们呼求，却无人拯救；就是呼求耶和华，他也不应允。我捣碎他们，如同风前的灰尘；倒出他们，如同街上的泥土。你救我脱离百姓的争竞，立我作列国

的元首，我素不认识的民必事奉我。他们一听见我的名声，就必顺从我，外邦人要投降我，外邦人要衰残，战战兢兢地出他们的营寨。耶和华是活神，愿我的磐石被人称颂，愿救我的神被人尊崇。这位神就是那为我伸冤、使众民服在我以下的。你救我脱离仇敌，又把我举起，高过那些起来攻击我的；你救我脱离强暴的人。耶和华啊，因此我要在外邦中称谢你，歌颂你的名。耶和华赐极大的救恩给他所立的王，施慈爱给他的受膏者，就是给大卫和他的后裔，直到永远（卷一，第18篇）

耶和华啊，王必因你的能力欢喜，因你的救恩，他的快乐何其大！他心里所愿的，你已经赐给他；他嘴唇所求的，你未尝不应允。（细拉）你以美福迎接他，把精金的冠冕戴在他头上。他向你求寿，你便赐给他，就是日子长久，直到永远。他因你的救恩大有荣耀。你又将尊荣威严加在他身上，你使他有洪福，直到永远；又使他在你面前欢喜快乐。王倚靠耶和华，因至高者的慈爱必不摇动。你的手要搜出你的一切仇敌，你的右手要搜出那些恨你的人。你发怒的时候，要使他们如在炎热的火炉中，耶和华要在他的震怒中吞灭他们。那火要把他们烧尽了，你必从世上灭绝他们的子孙（“子孙”原文作“果子”），从人间灭绝他们的后裔，因为他们有意加害于你。他们想出计谋，却不能作成。你必使他们转背逃跑，向他们的脸搭箭在弦。耶和华啊，愿你因自己的能力显为至高。这样，我们就唱诗，歌颂你的大能。（卷一，第27篇）

耶和华是我的牧者，我必不至缺乏；他使我躺卧在青草地上，领我在可安歇的水边；他使我的灵魂甦醒，为自己的名引导

我走义路，我虽然行过死荫的幽谷，也不怕遭害；因为你与我同在，你的杖，你的竿，都安慰我。在我敌人面前，你为我摆设筵席；你用油膏了我的头，使我的福杯满溢。我一生一世必有恩惠慈爱随着我，我且要住在耶和华的殿中，直到永远。（卷一，第23篇）

我心里涌出美辞，我论到我为王作的事，我的舌头是快手笔。你比世人更美，在你嘴里满有恩惠。所以，神赐福给你，直到永远。大能者啊，愿你腰间佩刀，大有荣耀和威严。为真理、谦卑、公义，赫然坐车前往，无不得胜。你的右手必显明可畏的事。你的箭锋快，射中王敌之心。万民仆倒在你以下。神啊，你的宝座是水永远远的，你的国权是正直的。你喜爱公义，恨恶罪恶，所以神，就是你的神，用喜乐油膏你，胜过膏你的同伴。你的衣服，都有没药、沉香、肉桂的香气，象牙宫中有丝弦乐器的声音，使你欢喜。有君王的女儿，在你尊贵妇女之中；王后佩戴俄斐金饰，站在你右边。女子啊，你要听，要想，要侧耳而听，不要记念你的民和你的父家。王就羡慕你的美貌，因为他是你的主，你当敬拜他。推罗的民（“民”原文作“女子”）必来送礼，民中的富足人，也必向你求恩。王女在宫里，极其荣华，她的衣服是用金线绣的。她要穿锦绣的衣服，被引到王前；随从她的陪伴童女，也要被带到你面前。她们要欢喜快乐被引导，她们要进入王宫。你的子孙要接续你的列祖，我要立他们在全地作王。我必叫你的名被万代纪念，所以万民要永永远远称谢你。（卷二，第45篇）

耶和华本为大，在我们神的城中，在他的圣山上，该受大赞

美。锡安山，大君王的城，在北面居高华美，为全地所喜悦。神在其宫中自显为避难所。看哪，众王会合，一同经过，他们见了这城，就惊奇丧胆，急忙逃跑。他们在那里被战兢疼痛抓住，好象产难的妇人一样。神啊，你用东风打破他施的船只。我们在万军之耶和华的城中，就是我们神的城中，所看见的，正如我们所听见的。神必坚立这城，直到永远。（细拉）神啊，我们在你的殿中，想念你的慈爱。神啊，你受的赞美，正与你的名称相称，直到地极。你的右手满了公义；因你的判断，锡安山应当欢喜，犹大的城邑应当快乐（“城邑”原文作“女子”）。你们当周游锡安，四周旋绕，数点城楼。细看他的外郭，察看他的宫殿，为要传说到后代。因为这神永永远远为我们的神，他必作我们引路的，直到死时。（卷二，第48篇）

神啊，锡安的人都等候赞美你，所许的愿，也要向你偿还。听祷告的主啊，凡有血气的，都要来就你。罪孽胜了我，至于我们的过犯，你都要赦免。你所拣选，使他亲近你，住在你院中的，这人便为有福。我们必因你居所、你圣殿的美福知足了。拯救我们的神啊，你必以威严秉公义应允我们。你本是一切地极和海上远处的人所倚靠的。他既以太能束腰，就用力量安定诸山，使诸海的响声和其中波浪的响声，并万民的喧哗，都平静了。住在地极的人，因你的神迹惧怕，你使日出日落之地都欢呼。他眷顾地，降下透雨，使地大得肥美。神的河满了水，你这样浇灌了地，好为人预备五谷。你浇透地的犁沟，润平犁脊，降甘霖，使地软和；其中发长的，蒙你赐福。你以恩典为年岁的冠冕，你的路径都滴下脂油，滴在旷野的草场上。小山以欢乐束腰，草场以羊群为衣，谷中也长满了五谷。这一切都吹呼歌唱。（卷二，第65篇）

全地都当向神欢呼，歌颂他名的荣耀，用赞美的言语将他的荣耀发明。当对神说：“你的作为何等可畏！因你的大能，仇敌要投降你，全地要敬拜你，歌颂你，要歌颂你的名。”（细拉）你们来看神所行的，他向世人所作之事是可畏的。他将海变成干地，众民步行过河。我们在那里因他欢喜。他用权能治理万民，直到永远，他的眼睛监察列邦，悖逆的人不可自高。（细拉）万民哪，你们当称颂我们的神，使人得听赞美他的声音。他使我们的性命存活，也不叫我们的脚摇动。神啊，你曾试验我们，熬炼我们，如熬炼银子一样，你使我们进入网罗。把重担放在我们的身上。你使人坐车轧我们的头。我们经过水火，你却使我们到丰富之地。我要用燔祭进你的殿，向你还我的愿，就是在急难时，我嘴唇所发的，口中所许的。我要把肥牛作燔祭，将公羊的香祭献给你，又把公牛和山羊献上。（细拉）凡敬畏神的人，你们都来听，我要述说他为我所行的事。我曾用口求告他，我的舌头也称他为高。我若心里注重罪孽，主必不听，但神实在听见了，他侧耳听了我祷告的声音。神是应当称颂的，他并没有推却我的祷告，也没有叫他的慈爱离开我。（第二，第66篇）

我要向神发声呼求。我向神发声，他必留心听我。我在患难之日寻求主，我在夜间不住地举手祷告，我的心不肯受安慰。我想念神，就烦躁不安；我沉吟悲伤，心便发昏。（细拉）你叫我不能闭眼。我烦躁不安，甚至不能说话。我追想古时之日，上古之年。我想起我夜间的歌曲，扪心自问，我心里也仔细省察。难道主要永远丢弃我不再施恩吗？难道他的慈爱永远穷尽，他的应许世世废弃吗？难道神忘记开恩，因发怒就止住他的慈悲吗？

(细拉) 我便说：“这是我的懦弱，但我要追念至高者显出右手之年代。”我要提说耶和华所行的，我要記念你古时的奇事，我也要思想你的经营，默念你的作为。神啊，你的作为是洁净的，有何神大如神呢？你是行事的神。你曾在列邦中彰显你的能力。你曾用你的臂膀贖了你的民，就是雅各和约瑟的子孙。(细拉) 神啊，诸水见你，一见就都惊惶，深渊也都战抖。云中倒出水来，天空发出响声，你的箭也飞行四方。你的雷声在旋风中，电光照亮世界，大地战抖震动。你的道在海中，你的路在大水中，你的脚踪无人知道。你曾藉摩西和亚伦的手，引导你的百姓，好象羊群一般。(卷三，第77篇)

万军之耶和华啊，你的居所何等可爱！我羡慕渴望耶和华的院宇，我的心肠、我的肉体，向永生神呼吁（或作“欢呼”）。万军之耶和华，我的王，我的神啊，在你祭坛那里，麻雀为自己找着房屋，燕子为自己找着抱雏之窝，如此住在你殿中的，便为有福，他们仍要赞美你。(细拉) 靠你有力量，心中想往锡安大道的，这人便为有福。他们经过流泪谷，叫这谷变为泉源之地，并有秋雨之福，盖满了全谷。他们行走，力上加力，各人至锡安朝见神。耶和华万军之神啊，求你听我的祷告。雅各的神啊，求你留心听。(细拉) 神啊，你是我们的盾牌，求你垂顾观看你受膏者的面。在你的院宇住一日，胜似在别处住千日。宁可在我神殿中看门，不愿住在恶人的帐棚里。因为耶和华神是日头，是盾牌，要赐下恩惠和荣耀。他未尝留下一样好处，不给那些行动正直的人。万军之耶和华啊，倚靠你的人，便为有福。(卷三，第84篇)

耶和華所立的根基在聖山上。他愛錫安的门，勝于愛雅各一切的住处。神的城啊，有榮耀的事乃指着你说的，（細拉）我要提起拉哈伯和巴比倫人，是在認識我之中的。看哪，非利士和推羅并古實人，个个生在那里。論到錫安必說：“這一个那一个都生在其中。”而且至高者必親自堅立這城。當耶和華記錄萬民的時候，他要点出這一个生在哪里，（細拉）歌唱的、跳舞的，都要說：“我的泉源都在你里面。”（第三，第 87 篇）

我要歌唱耶和華的慈愛，直到永遠。我要用口將你的信實傳與萬代。因我曾說：“你的慈悲必建立到永遠。你的信實必堅立在天上。我與我所揀選的人立了約，向我的仆人大衛起了誓。我要建立你的后裔，直到永遠；要建立你的宝座，直到萬代。”耶和華啊，諸天要稱贊你的奇事，在聖者的會中，要稱贊你的信實。在天空誰能比耶和華呢？神的众子中，誰能象耶和華呢？他在聖者的會中，是大有威嚴的神，比一切在四周的更可畏懼。耶和華萬軍之神啊，哪一个大能者象你耶和華？你的信實，是在你的四周。你管轄海的狂傲，波浪翻騰，你就使它平靜了。你打碎了拉哈伯，似乎是已殺的人。你用有能的膀臂打散了你的仇敵。天屬你，地也屬你；世界和其中所充滿的，都為你所建立。南北為你所創造，他泊和黑門都因你的名歡呼。你有大能的膀臂，你的手有力，你的右手也高舉。公義和公平，是你宝座的根基；慈愛和誠實，行在你前面。知道向你歡呼的，那民是有福的，耶和華啊，他們在你脸上的光里行走。他們因你的名終日歡樂，因你的公義得以高舉。你是他們力量的榮耀。因為你喜悅我們，我們的角必被高舉。我們的盾牌屬耶和華，我們的王屬以色列的聖者。當時，你在異象中曉諭你的聖民，說：“我已把救助之力，加在那有能者的身上，我高舉那從民中所揀選的。我尋得我的仆人大

卫，用我的圣膏膏他。我的手必使他坚立，我的膀臂也必坚固他。仇敌必不勒索他，凶恶之子也不苦害他。我要在他面前打碎他的敌人，击杀那恨他的人。只是我的信实和我的慈爱，要与他同在。因我的名，他的角必被高举。我要使他的左手伸到海上，右手伸到河上。他要称呼我说：‘你是我的父，是我的神，是拯救我的磐石。’我也要立他为长子，为世上最高的君王。我要为他存留我的慈爱，直到永远。我与他立的约，必要坚定。我也要使他的后裔，存到永远。使他的宝座，如天之久。倘若他的子孙离弃我的律法，不照我的典章行，背弃我的律例，不遵守我的诫命，我就用杖责罚他们的过犯，用鞭责罚他们的罪孽。只是我必不将我的慈爱全然收回，也必不叫我的信实废弃。我必不肯弃我的约，也不改变我口中所出的。我一次指着自己的圣洁起誓，我决不向大卫说谎。他的后裔要存到永远，他的宝座在我面前，如日之恒一般，又如月亮永远坚立，如天上确实的见证。”（细拉）但你恼怒你的受膏者，就丢掉弃绝他。你厌恶了与仆人所立的约，将他的冠冕践踏于地。你拆毁了他一切的篱笆，使他的保障变成荒场。几过路的人，都抢夺他。他成为邻邦的羞辱。你高举了他敌人的右手。你叫他一切的仇敌欢喜。你叫他的刀剑卷刃，叫他在争战之中站立不住。你使他的光辉止息，将他的宝座推倒于地。你减少他青年的日子，又使他蒙羞。（细拉）耶和華啊，这要到几时呢？你要将自己隱藏到永远吗？你的忿怒如火焚烧，要到几时呢？求你想念我的时候是何等的短少，你创造世人，要使他们归何等的空虚呢！（细拉）谁能常活免死，救他的灵魂脱离阴间的权柄呢？（细拉）主啊，你从前凭你的信实向大卫立誓，要施行的慈爱在哪里呢？主啊，求你記念仆人们所受的羞辱，記念我怎样将一切强盛民的羞辱存在我怀里。耶和華啊，你的仇敌，用这羞辱羞辱了你的仆人，羞辱了你受膏者的脚踪。耶和華是应当称颂的，直到永远。阿们，阿们！（卷三，第89篇）

称谢耶和华，歌颂你至高者的名，用十弦的乐器和瑟，用琴弹幽雅的声音。早晨传扬你的慈爱，每夜传扬你的信实，这本为美事，因你耶和华藉着你的作为叫我高兴，我要因你手的工作欢呼。耶和华啊，你的工作何其大，你的心思极其深！畜类人不晓得，愚顽人也不明白。恶人茂盛如草，一切作孽之人发旺的时候，正是他们要灭亡，直到永远。惟你耶和华是至高，直到永远。耶和华啊，你的仇敌都要灭亡，一切作孽的也要离散。你却高举了我的角，如野牛的角，我是被新油膏了的。我眼睛看见仇敌遭报，我耳朵听见那些起来攻击我的恶人受罚。义人要发旺如棕树，生长如黎巴嫩的香柏树。他们栽于耶和华的殿中，发旺在我们神的院里。他们年老的时候，仍要结果子，要满了汁浆而常发育。好显明耶和华是正直的，他是我的磐石，在他毫无不义。
(卷四，第92篇)

耶和华作王，他以威严为衣穿上。耶和华以能力为衣，以能力束腰，世界就坚定，不得动摇。你的宝座从太初立定，你从亘古就有。耶和华啊，大水扬起，大水发声，波浪澎湃。耶和华在 高处大有能力，胜过诸水的响声，洋海的大浪。耶和华啊，你的法度最的确，你的殿永称为圣，是合宜的。(卷四，第93篇)

我要歌唱慈爱和公平。耶和华啊，我要向你歌颂。我要用智慧行完全的道。你几时到我这里来呢？我要存完全的心，行在我家中。邪僻的事，我都不摆在我眼前；悖逆人所作的事，我甚恨恶。不容沾在我身上，弯曲的心思，我必远离，一切的恶人（或

作“恶事”)我不认识。在暗中谤谤他邻居的，我必将他灭绝。眼目高傲，心里骄纵的，我必不容他。我眼要看国中的诚实人，叫他们与我同住。行为完全的，他要伺候我。行诡诈的，必不得住在我家里；说谎话的，必不得立在我眼前。我每日早晨，要灭绝国中所有的恶人，好把一切作孽的，从耶和华的城里剪除。(卷四，第101篇)

我的心哪，你要称颂耶和华，凡在我里面的，也要称颂他的圣名。我的心哪，你要称颂耶和华，不可忘记他的一切恩惠。他赦免你的一切罪孽，医治你的一切疾病。他救赎你的命脱离死亡，以仁爱 and 慈悲为你的冠冕。他用美物，使你所愿的得以知足，以致你如鹰返老还童。耶和华施行公义，为一切受屈的人伸冤。他使摩西知道他的法则，叫以色列人晓得他的作为。耶和华有怜悯，有恩典，不轻易发怒，且有丰盛的慈爱。他不长久责备，也不永远怀怒。他没有按我们的罪过待我们，也没有照我们的罪孽报应我们。天离地何等的高，他的慈爱向敬畏他的人，也是何等的大；东离西有多远，他叫我们的过犯离我们也有多远。父亲怎样怜恤他的儿女，耶和华也怎样怜恤敬畏他的人。因为他知道我们的本体，思念我们不过是尘土。至于世人，他的年日如草一样。他发旺如野地的花；经风一吹，便归无有，他的原处，也不再认识他。但耶和华的慈爱，归于敬畏他的人，从亘古到永远，他的公义也归于子子孙孙，就是那些遵守他的约，记念他的训词而遵行的人。耶和华在天上立定宝座，他的权柄(原文作“国”)统管万有。听从他命令，成全他旨意有大能的天使，都要称颂耶和华。你们作他的诸军，作他的仆役，行他所喜悦的，都要称颂耶和华。你们一切被他造的，在他所治理的各处，都要称颂耶和华。我的心哪，你要称颂耶和华。(卷四，第103篇)

我爱耶和华，因为他听了我的声音和我的恳求。他既向我侧耳，我一生要求告他。死亡的绳索缠绕我，阴间的痛苦抓住我，我遭遇患难愁苦。那时，我便求告耶和华的名，说：“耶和华啊，求你救我的灵魂。”耶和华有恩惠，有公义，我们的神以怜悯为怀。耶和华保护愚人，我落到卑微的地步，他救了我。我的心哪，你要仍归安乐。因为耶和华用厚恩待你。主啊，你救我的命，免了死亡；救我的眼，免了流泪；救我的脚，免了跌倒。我要在耶和华面前，行活人之路。我因信，所以如此说话：“我受了极大的困苦。”我曾急促地说：“人都是说谎的！”我拿什么报答耶和华向我所赐的一切厚恩？我要举起救恩的杯，称扬耶和华的名。……我要在他众民面前，在耶和华殿的院内，在耶路撒冷当中，向耶和华还我的愿。你们要赞美耶和华。（卷五，第116篇）

我要一心称谢你，在诸神面前歌颂你。我要向你的圣殿下拜，为你的慈爱和诚实称赞你的名；因你使你的话显为大，过于你所应许的（或作“超乎你的名声”）。我呼求的日子，你就应允我，鼓励我，使我心里有能力。耶和华啊，地上的君王都要称谢你，因他们听见你口中的言语。他们要歌颂耶和华的作为，因耶和华大有荣耀。耶和华虽高，仍看顾低微的人，他却从远处看出骄傲的人。我虽在行患难中，你必将我救活。我的仇敌发怒，你必伸手抵挡他们，你的右手也必救我。耶和华必成全关乎我的事。耶和华啊，你的慈爱永远长存，求你不要离弃你手所造的。（卷五，第138篇）

我的神、我的王啊，我要尊崇你，我要永永远远称颂你的名。我要天天称颂你，也要永永远远赞美你的名。耶和華本为大，该受大赞美，其大无法测度。这代要对那代颂赞你的作为，也要传扬你的大能。我要默念你威严的尊荣和你奇妙的作为。人要传说你可畏之事的能，我也要传扬你的大德。他们记念你的大恩，就要传出来，并要歌唱你的公义。耶和華有恩惠，有怜悯，不轻易发怒，大有慈爱。耶和華善待万民，他的慈悲覆庇他一切所造的。耶和華啊，你一切所造的，都要称谢你。你的圣民，也要称颂你，传说你国的荣耀，谈论你的大能，好叫世人知道你大能的作为并你国度威严的荣耀。你的国是永远的国，你执掌的权柄，存在万代。凡跌倒的，耶和華将他们扶持；凡被压下的，将他们扶起。万民都举目仰望你，你随时给他们食物。你张口，使有生气的都随愿饱足。耶和華在他一切所行的，无不公义；在他一切所作的，都有慈爱。凡求告耶和華的，就是诚心求告他的，耶和華便与他们相近，敬畏他的，他必成就他们的心愿，也必听他们的呼求，拯救他们。耶和華保护一切爱他的人，却要灭绝一切的恶人。我的口要说出赞美耶和華的话，惟愿凡有血气的，都永永远远称颂他的圣名。（第五，第 145 篇）

他们要赞美耶和華。我的心哪，你要赞美耶和華。我一生要赞美耶和華。我还活的时候，要歌颂我的神。你们不要倚靠君王，不要倚靠世人，他一点不能帮助。他的气一断，就归回尘土。他所打算的，当日就消灭了。以雅各的神为帮助，仰望耶和華他神的，这人便为有福。耶和華造天、地、海和其中的万物。他守诚实，直到永远，他为受屈的伸冤，赐食物与饥饿的，耶和華释放被囚的，耶和華开了瞎子的眼睛。耶和華扶起被压下的人。耶和華喜爱义人，耶和華保护寄居的，扶持孤儿和寡妇，却

(四) 雅歌^①

第一章

所罗门的歌，是歌中的雅歌。愿他用口与我亲嘴，因你的爱情比酒更美，你的膏油馨香，你的名如同倒出来的香膏，所以众童女都爱你。愿你吸引我，我们就快跑跟随你。王带我进了内室，我们必因你欢喜快乐。我们要称赞你的爱情，胜似称赞美酒。他们爱你是理所当然的。耶路撒冷的众女子啊，我虽然黑，却是秀美，如同基达的帐棚，好像所罗门的幔子。不要因日头把我晒黑了，就轻看我。我同母的弟兄向我发怒，他们使我看守葡萄园，我自己的葡萄园，却没有看守。我心所爱的阿，求你告诉我你在何处牧羊，晌午在何处使羊歇卧。我何必在你同伴的羊群旁边，好象蒙着脸的人呢？你这女子中极美丽的，你若不知道，只管跟随羊群的脚踪去，把你的山羊羔，牧放在牧人帐棚的旁边。我的佳偶，我将你比法老车上套的骏马，你的两腮，因发辫而秀美；你的颈项，因珠串而华丽。我们要为你编上金辫，镶上银钉。王正坐席的时候，我的哪哒香膏发出香味。我以我的良人为一袋没药，常在我怀中。我以我的良人为一袋风仙花，在隐基底葡萄园中。我的佳偶，你甚美丽，你甚美丽。你的眼好像鸽子眼。我的良人哪，你甚美丽可爱，我们以青草为床榻，以香柏树为房屋的栋梁，以松树为椽子。

^①《雅歌》共八章，这里选用的是第一、二、五、七、八等五章。

第二章

我是沙仑的玫瑰花，（或作水仙花）是谷中的百合花。我的佳偶在女子中，好像百合花在荆棘内，我的良人在男子中，如同苹果树在树林中。我欢欢喜喜坐在他的荫下，尝他果子的滋味觉得甘甜。他带我入筵宴所，以爱为旗在我以上。求你们给我葡萄干增补我力，给我苹果畅快我心，因我思爱成病。他的左手在我头下，他右手将我抱住。耶路撒冷的众女子啊，我指着羚羊，或田野的母鹿，嘱咐你们不要惊动，不要叫醒我所亲爱的，等他自己情愿。（不要叫醒云云或作“不要激动爱情，等他自发”）听阿，是我良人的声音，看哪，他穿山越岭而来，我的良人好像羚羊，或像小鹿，他站在我们墙壁后，从窗户往里观看，从窗棂往里窥探。我良人对我说，我的佳偶，我的美人，起来，与我同去，因为冬天已往，雨水止住过去了。地上百花开放，百鸟鸣叫的时候（或作修理葡萄树的时候）已经来到，斑鸠的声音在我们境内也听见了，无花果树的果子渐渐成熟，葡萄树开花放香。我的佳偶，我的美人，起来，与我同去。我的鸽子阿，你在磐石穴中，在陡崖的隐密处。求你容我得见你的面貌，得听你的声音。因为你的声音柔和，你的面貌秀美。要给我们擒拿狐狸，就是毁坏葡萄园的小狐狸。因为我们的葡萄正在开花。良人属我，我也属他。他在百合花中牧放群羊。我的良人哪，求你等到天起凉风，日影飞去的时候，你要转回，好像羚羊，好像小鹿在比特山上。

第五章

我的妹子，我新妇，我进了我园中，吃了我的没药和香料，

吃了我的蜜房和蜂蜜，喝了我的酒和奶。我的朋友们，请吃，我所亲爱的，请喝，且多多的喝。我身睡卧，我心却醒，这是我良人的声音，他敲门，说：“我的妹子，我的佳偶，我的鸽子，我的完全人，求你给我开门，因我的头满了露水，我的头发被夜露滴湿”。我回答说：“我脱了衣裳，怎能再穿上呢？我洗了脚，怎能再玷污呢？”我的良人从门孔里伸进手来，我便因他动了心，我起来，要给我的良人开门，我的两手滴下没药，我的指头有没药汁滴在门臼上。我给我良人开了门，我的良人却已转身走了。他说话的时候，我神不守舍，我寻找他，竟寻不见，我呼叫他，他却不回答。城中巡逻看守的人遇见我，打了我，伤了我，看守城墙的人夺去我的披肩。耶路撒冷的众女子阿，我嘱咐你们，若遇见我的良人，要告诉他，我因思爱成病。“你这女子中极美丽的，你的良人，比别人的良人有何强处？你的良人，比别人的良人有何强处，你就这样嘱咐我们？”我的良人，白而且红，超乎万人之上。他的头像至精的金子，他的头发厚密累垂，黑如乌鸦，他的眼如溪水旁的鸽子眼，用奶洗净，安得合式，他的两腮如香花畦，如香草坛。他的嘴唇像百合花，且滴下没药汁。他的两手好像金管，镶嵌水苍玉。他的身体如同雕刻的象牙，周围镶嵌蓝宝石，他的腿好像白玉石柱，安在精金座上。他的形状如利巴嫩，且佳美如香柏树。他的口极其甘甜，他全然可爱。耶路撒冷的众人阿，这是我的良人，这是我朋友。

第七章

王女阿，你的脚在鞋中何其美好，你的大腿圆润好像美玉，是巧匠的手作成的。你的肚脐如圆杯，不缺调和的酒。你的腰如一堆麦子，周围有百合花。你的两乳好像一对小鹿，就是母鹿双生的。你的颈项如象牙台，你的眼目像希实本巴特拉井门旁的水

池，你的鼻子仿佛朝大马色的利巴嫩塔，你的头在你的身上好像迦密山，你头上的发是紫黑色，王的心因这下垂的发络系住了，我所爱的，你何其美好，何其可悦，使人欢畅喜乐，你的身量，好像棕树，你的两乳如同其上的果子，累累下垂，我说我要上这棕树，抓住枝子，愿你的两乳，好像葡萄累累下垂，你鼻子上的气味香如苹果，你的口如上好的酒，女子说：“为我的良人下咽舒畅，流入睡觉人的嘴中，我属于我的良人，他也恋慕我。”我的良人，来罢，你我可以往田间去，你我可以在村庄住宿，我们早晨起来往葡萄园去看看葡萄开花发芽没有，石榴放蕊没有，我在那里要将我的爱情给你，风茄放香，在我们的门内有各样新陈佳美的果子，我的良人，这都是我为你存留的。

第八章

巴不得你像我的兄弟，像吃我母亲奶的兄弟，我在外头遇见你，就与你亲嘴，谁也不轻看我，我必引导你，领你进我母亲的家，我可以领受教训，也就使你喝石榴汁酿的香酒，他的左手必在我头下，他的右手必将我抱住，耶路撒冷的众女子阿，我嘱咐你们，不要惊动，不要叫醒我所亲爱的，等他自己情愿。（不要叫醒云云或作“不要激动爱情等他自发”）那靠着良人从旷野上来的，是谁呢？我在苹果树下叫醒你，你母亲在那里为你劬劳，生养你的在那里为你劬劳，求你将我放在你心上如印记，带在你臂上如戳记，因为爱情如死之坚强，嫉恨如阴间之残忍，所发的电火，是火焰的电光，是耶和华的烈焰，爱情，众水不能熄灭，大水也不能淹没，若有人拿家中所有的财宝要换爱情，就全被藐视，我们有一小妹，她的两乳尚未长成，人来题亲的日子，我们当为她怎样办理，她若是墙，我们要在其上建造银塔；她若是门，我们要用香柏木板围护她，我是墙，我两乳像其上的楼，那

时我在她眼中象得平安的人。所罗门在巴力哈们有一葡萄园。他将这葡萄园交给看守的人，为其中的果子，必交一千舍客勒银子。我自己的葡萄园在我面前。所罗门哪，一千舍客勒归你，二百舍客勒归看守果子的人。你这住在园中的，同伴都要听你的声音，求你使我也得听见。我的良人哪，求你快来，如羚羊或小鹿在香草山上。

... 一、... 二、... 三、... 四、... 五、... 六、... 七、... 八、... 九、... 十、... 十一、... 十二、... 十三、... 十四、... 十五、... 十六、... 十七、... 十八、... 十九、... 二十、... 二十一、... 二十二、... 二十三、... 二十四、... 二十五、... 二十六、... 二十七、... 二十八、... 二十九、... 三十、... 三十一、... 三十二、... 三十三、... 三十四、... 三十五、... 三十六、... 三十七、... 三十八、... 三十九、... 四十、... 四十一、... 四十二、... 四十三、... 四十四、... 四十五、... 四十六、... 四十七、... 四十八、... 四十九、... 五十、... 五十一、... 五十二、... 五十三、... 五十四、... 五十五、... 五十六、... 五十七、... 五十八、... 五十九、... 六十、... 六十一、... 六十二、... 六十三、... 六十四、... 六十五、... 六十六、... 六十七、... 六十八、... 六十九、... 七十、... 七十一、... 七十二、... 七十三、... 七十四、... 七十五、... 七十六、... 七十七、... 七十八、... 七十九、... 八十、... 八十一、... 八十二、... 八十三、... 八十四、... 八十五、... 八十六、... 八十七、... 八十八、... 八十九、... 九十、... 九十一、... 九十二、... 九十三、... 九十四、... 九十五、... 九十六、... 九十七、... 九十八、... 九十九、... 一百、...

下 編





Handwritten text at the bottom of the page, possibly a signature or date, which is mostly illegible due to blurring and low contrast.

一、《圣经》与西方美学

●耿幼壮

要谈论《圣经》与西方美学的关系，当然要从《圣经》原文中所包含的有关美的言论和思想入手，即使这样做的结果多半是不会令人满意的。

在《圣经》文本中，美这个词大多见于七十子译本，即三世纪时出自犹太学者之手的希腊文本《旧约》，在《创世纪》、伪经《智慧书》和《雅歌》中，它出现的最为频繁，在《传道书》、《箴言》和《诗篇》中也能找到一些，在七十子译本中，美这个词写作 Kalos，它接近于我们今天所说的美学意义上美字。

在《创世纪》第一章中，包含有一个对于美学理论来说极为重要的思想，即世界是美的。当谈到上帝在观看他所创造的世界时是如何赞美他的作品时，它这样写道：“上帝看着他所创造的一切，感到一切都很美。”类似的表达在《创世纪》中出现过多次。另外在《传道书》中有这样的说法：“上帝各按其时所创造的一切

都很美。”在《诗篇》中还写有：“主啊，我喜爱你的住所的美。”和“光荣和美在他面前。”严格来说，在这个思想中实际上有两种关于美的看法：一个是关于世界是美的信念，一个是关于它之所以美是因为它如同一件艺术品，是一个思维的存在物的有意识创造的看法。在后一种观点中隐含着它的神学基础，但它对美学的影响似乎更大一些。

根据美学史家塔塔科维兹的看法，上述思想虽然包含在最早的《圣经》文本中，但却并没有象这样肯定地说出来。它们是由希腊文本的译者在翻译过程中加以明确的。在《圣经》的希伯来原文中“美”这个词含义非常宽广，它兼指事物的外在特征和内在特征，特别是道德特征，而不一定是指美学意义上的美，它的确切含义似乎应该是好，而在《创世纪》中，它应该理解的，上帝赞赏他创造的作品是因为它是成功的。这可以由《旧约》的一般情绪和美在《圣经》崇拜和宗教中并不具有重要地位这样的事实加以证明。而且，就是在希腊文译者在使用 *Kalos* 时，他们可能也并非只是想到了美学意义上的美。更何况，*Kalos* 本身也可以从不同的角度，如道德美，或引起赞美并使人愉悦的任何东西的意义上理解，只是在后来，这个词才被人们从美学意义加以理解，不过，也不能排除这些译者的确就是在美学意义上理解和使用这个词的可能性。因为，在三世纪时，亚历山大的知识界和犹太人都处在希腊人思想的强烈影响下，那时，用纯粹道德的态度看待世界的倾向还没有能取得主导地位。而到四世纪时，*Vulgata*，既圣哲罗姆的拉丁文本《圣经》就不再采用这个词了。在翻译希腊文 *Kalos* 时，圣哲罗姆用的是拉丁文的 *bonus*（好），而不是与其更相近的 *pulchrum*（美），当然，这并不能消除这种视世界为美的信念在中世纪美学直至现代基督教文化中的影响。^①

^① 参看塔塔科维奇《美学史》第2卷，英文版第5—6页。

在七十子译本中，伪经《智慧书》可能是提到美最多的，它同样谈到了创造的美，并把美视为上帝的存在和活动的标志。它说：“因为从创造的伟大和美中，这些事物的创造者可以很容易地被辨认出来。”它甚至还提到了人的创造，因为不仅自然是美的，艺术品也是美的，只是它们太有魅力了，以至人们把神性赋予它们。但对于美学理论本身来说，《智慧书》中有一个更值得人们注意的思想，即毕达哥拉斯和柏拉图式的美在于数的观点。它是这样写的：“主啊，你根据其尺度，数和重量安排一切。”在伪经《耶稣的智慧》中也有一处有类似的说法：“上帝在圣灵中创造它（智慧），他观看，计算和衡量。”这种思想在《圣经》中的出现是古希腊影响的一个明证，而这对于整个中世纪美学来说具有极重大的意义。由此，我们就不会再对这种纯粹希腊人的数学理论所以成为中世纪美学中的一个主要内容而感到奇怪了。后来，在圣奥古斯丁那里，这种理论“在《新约》的圣水盘里受过洗”之后，终于发展成为一种基督教的新毕达哥拉斯主义美学理论。尽管除了神学的附会以外，它的实际内容并没有超出希腊人的范围，但在西方美学史上，在古代美学与文艺复兴美学和近代实验美学之间，它却是一个不可缺少的中间环节。

另外，在《旧约》中，还有一种与上述思想截然相反的思想，即：否定美的价值、认为美是无意义的。它可以以《箴言》中的一句话作为代表：“美是无用的。”如果说关于世界的美和事物的外表的美的思想主要来自希腊人的影响，这种对美的蔑视则是希伯来人自己的思想。一般来说，他们不注意外表的美，即使他们承认约瑟·大卫等是美的，他们也认为这种美是无法表现或描述的。这种看法为他们关于外表是一种象征的思想多少加以缓和了。他们确信可见事物本身是不重要的，它们的价值仅在于它们是看不见事物的一种象征。这显然是中世纪的象征主义美学和艺术理论的一个来源。就《旧约》本身来说，与这种对可见事物美

的蔑视相联系的一个思想是，对于形象的厌恶和反对，它有时直接表现为对于绘画和雕刻艺术的诅咒。这类言论主要见之于《摩西五书》，如《出埃及记》中的：“不可为自己雕刻偶像，也不可作什么形象，”这句话在《申命记》中重复过一次，《利未记》中的：“你们不可作什么虚无的神像，不可立雕刻的偶像，或是柱像，不可在你们的地上安什么凿成的石像”等等，总共不下八次。它的直接意图当然是宗教的，即所谓反对偶像崇拜，但它也间接地影响到了基督教对美和艺术的态度。从历史上来看，基督徒曾为之付出了血的代价，也曾使艺术和美遭受到一场浩劫。而对美学理论来说，它肯定是不足取的。相对而言，《旧约》对音乐的态度似乎较为宽容，它不但没有被禁止、而且还受到了赞扬。这主要见之于《诗篇》，如八十一章的：“你们当向上帝……发声欢乐，唱起诗歌，打手鼓，弹美琴与瑟。”而在《列王记》中我们可以看到对音乐所作的最高赞美：当约沙法向以利沙询问未来时、以利沙说：“现在你们给我找一个弹琴的来，弹琴的时候，耶和華的手就会降在以利沙身上，他便说、耶和華如此说。”当然，这并不能使我们得出这样的结论：在基督教艺术中，音乐最接近于美艺术。相反，正是从这里，我们可以看出，是什么东西使中世纪的基督教音乐近乎成为一种宗教仪式。

这样，《旧约》中的美学思想基本上可以归纳为上述三种，即：世界是美的，美源于数和美是无用的，这三种观点在希腊人那里显然都可以找到先例。第一种是斯多噶学派的信念，第二种来自毕达哥拉斯和柏拉图，第三种在怀疑学派，特别是塞内加那里已经有了先声。当然，矛盾和对立之处是在所难免的，更重要的是，希腊人的这些美学观点都被基督徒派作了新的用场，并显示出了新的含义。简单说，由于他们的宗教态度，一切价值，包括美的价值都被归于上帝，由于他们的道德态度，一切人类活动，包括艺术活动，都要从属于道德思考。世界是美的，是因为

上帝创造了它。世界具有尺度和数的和谐构成，是因为上帝把它们赋予了它。较之永恒价值和人的道德目的来说，美就是无意义的。但不管怎样，由希腊文译者引进《圣经》文本的美学思想不会因拉丁文本译者用词的改变而被完全抹去。实际上，正是希伯来文化，希腊文化和基督教文化的混合和相互影响构成了一种基督教的美学观。无疑，这是从一种还没有完全成熟的全新的世界观中引申出的全新的、粗糙的美学观。

表面看来，这种美学观似乎命定不能同这种世界观共同发展。这由一个简单的事实就可以得到说明。即：基督教的世界观更多地是建立在晚出的《新约》之上的，可较之《旧约》来说，《新约》中的美学内容更为贫乏，甚至可以说几乎没有。在《新约》中，美这个词出现的更少，而即使出现，它们也几乎无一例外地是道德含义的比喻。如在《马太福音》中所提到的美的树结出了美的果实，播种者播下了美的种子等。但它们都是基督教意义上的美和善，是出于爱和信仰的行为。倒是在一处并没有使用美字的地方，似乎谈到了自然美的不容忽视：“你想野地里的百合花，怎么长起来，他也不劳苦，也不纺线，然而我告诉你，就是所罗门极荣华的时候，他所穿戴的，还不如这花一朵呢。”（《马太福音》第6章）。不过，更重要的是，按照圣保罗的说法，世界和它的美之所以重要，在于我们从中可以看到永恒的力量和神性。他这样说：“因为上帝已经给他们显明，自从造天地以来，上帝的永能和神性是明明可知的，虽是眼不能见，但藉着所造之物，就可以晓得。”（《罗马书》第1章）。更何况，在历史上，伴随着《新约》的成书和广为传播而来的基督教思想的全盛期与西方美学的衰颓期竟是那样惊人的相吻合。然而，因此说《新约》对西方美学没有什么影响，甚至毫无关系，则肯定是一个错误的推理。

事实上，《新约》本身虽然不包含有什么美学思想，但它却

为基督教美学提供了一个根本的理论原则。如果说，基督教的世界观较之于希腊人的世界观来说是反美学的，它首先也并不在于《旧约》中有关美的言论和思想与希腊人的美学著作相比是那样微不足道，而在于《新约》所作出的对于生活的各个方面，包括美和艺术所应采取的态度的指示与希腊哲学家们所告诉人们的东西是相对立的。它可以概括为这样一些基本信条：永恒高于现世，精神高于物质，道德高于美。它们决定了一个基督徒所能接受的、真正与其世界观平行发展的美学理论体系的产生和存在，这就是所谓中世纪美学。尽管它的理论来源不一定见之于《圣经》，也不一定限于基督教教义，但在本质上它是基督教的。它有关美的观点，大都不是基于一种观察，而是建立在一种先验的宗教假设上。与此相应的是，它的艺术理论更多地是从神学和哲学引出，而不是得之于艺术实践。出于对《圣经》的信仰，中世纪美学在许多地方是矛盾的，甚至是混乱的。例如：基督教美学家从《圣经》所得出的推论(上帝是美的，他的造物也应该是美的)，使他们一般都相信世界整个是美的。在特定的时候，他们甚至对尘世美抱着欣赏的态度，但如果它一旦造成了对彼岸世界的威胁，引起了对道德至上的怀疑，他们就会毫不犹豫断言：尘世是丑的。又如，同样是出于对上帝造物的赞美，他们相信美不仅是一种观念，从而坚持了美的客观性，但出于宗教态度，他们很自然地将注意力从外在世界转向了内在世界，从客体转向了主体。不过随着基督教哲学的形成和逐渐成熟，它的美学理论也变得更富有理论性和思辨性了。这就使它逐渐脱离开对于《圣经》原文的依赖，而自觉地根据《圣经》所提供的思想原则来思考美的问题了。当然，这种思考经常不是直接针对美学而发的，这即是说，在许多时候，美的问题都是作为一个神学问题被间接涉及的。但另一方面，它对美的思考有时的确已完全脱离了其神学框架，作为一个孤立的哲学问题被加以讨论。但无论如何，我

们总能在中世纪美学中看到《圣经》的影子。下面仅就中世纪美学所涉及的几个主要的较为纯粹的美学问题来说明这种联系。

首先值得注意的是中世纪美学有关美的创造的思想，及与之直接相关的艺术创造的概念。前面谈到，在基督教思想中有一个普遍的信念即世界是美的，可是这种信念与基督教对尘世美的厌恶和痛恨的感情似乎是不可调和的，中世纪后期的圣方济各所说的：为了让人们知道真正的美来自上帝，上帝派他来踏平尘世的美，就最为典型地表达了这种情绪，但实际上，这两者之间并不存在本质的矛盾，因为，对于基督教美学来说，“世界是美的”正是从神学的观点加以理解的，也就是说，它是从世界的美是上帝的有目的创造的意义上加以理解的，在早期基督教作家那里，源自《圣经》的这种理解是较为朴素的。如圣巴西尔就说过：“我们走在地球上就好象是在参观一座工场，神性的雕刻家在其中展现他的惊人作品。主，这些奇迹的创造者，一个艺术家召唤我们去注视它们。”^①而它也的确曾引发过一种对于外部世界的，极为近代的，泛神论的审美感受，如尼萨的格雷果里就曾写下这样一段优美的文字：“当我看到每一座山头，每一座山谷，每一座绿草丛生的平原，再看到一排排各种各样的树木以及脚下那些既被自然赋予美妙的香气，又被自然赋予美丽的颜色的百合花的时候，当我们看到流云飞向远方海洋的时候，我们心中就产生了一种揉合着幸福感的忧郁之感，当时属秋令，果实绝迹，树叶飘落，树枝光秃的时候，我们就陷入沉思中，想起万物怎样在自然的奇妙力量下生生不息，变化不已，谁能用灵魂的智慧的眼睛领会到这一切，谁就会感到，同宇宙的伟大相比，人是怎样的渺小。”^②试想一下，如果将这段文字不注明作者出处地混同在卢梭时代的作品

^①转引自塔塔科维兹《美学史》第2卷，英文版，第23页。

^②转引自鲍桑葵《美学史》中文版，第170—171页。

中，有谁能辨认出它是出自一个虔诚的基督教早期神父之手呢？不过，正如鲍桑葵已经正确指出的那样，在这里所体现出的那种完全不同于古希腊人的、对于外部自然的全新的美感态度中，“中世纪的那种敌视人为美的态度已经略见端倪，……它损害了中世纪的艺术，并最终减弱和破坏了人对外部自然的感受。”^①的确，用不了多久，我们在圣奥古斯丁那里就可以看到这种结果了。在《忏悔录》中，圣奥古斯丁在对自己早年对尘世美和世俗艺术的热爱痛自追悔之后，终于领悟到：“一个人的灵魂不论转向哪一面，除非投入你上帝的怀抱，否则即使倾心于你以外和身外美丽的事物，也只能陷入痛苦之中，而这些美好的事物，如不来自你，便不存在。”^②这重申了圣保罗的训示：尘世美并没有自身的价值，它的价值只在于它可以使我们领会到上帝的创造的伟大，整个世界不过是一首上帝的创造的赞美诗，不过圣奥古斯丁却从另一个角度发现了创造的秘密，当然，它也是作为一个神学问题——上帝究竟如何创造了宇宙——提出来的。

在希腊人那里就已经有了神创造宇宙的观念。柏拉图在《蒂迈欧篇》中就此发表过较为系统的看法。他认为，宇宙是由一个神（巨匠）创造的，他根据理念原则将一切原始物质赋予形相，从而使混沌成为有序，时间靠近了永恒。这样，柏拉图所设想的神创造宇宙并不是一种凭空创造，它受到了先在概念形式和物质原素的限制和强制，是有条件的，不自由的。所以严格说来，柏拉图的巨匠并不是一个造物主，至多是一个设计师或建筑师，至于材料则是给定的，他所做的不过就是对先在物质的整顿，对先在时间的安排。一句话，是从有中生出。亚里士多德同样也坚持原初“质料”的说法，尽管它因为无任何规定性而几乎等同于无。

①鲍桑葵《美学史》中文版，第171页。

②奥古斯丁：《忏悔录》，中文版，第60页。

一般而言，这是普遍为希腊人所接受的创世思想。圣奥古斯丁清楚地意识到，这种创造的概念与《圣经》是相冲突的，事实上，他也曾为此迷惑不解过。这特别表现在时间概念上，为什么说上帝是在这一天而不是那一天创造了世界呢？在此之前他做什么呢？奥古斯丁最后的解答是这样的，根本就没有之前，在上帝创世之前，根本就没有时间，当然也没有原始物质，没有理论原则，上帝创造世界是从虚无中，在精神和物质两个方面同时进行的。“原质的受造和形相的显现并无时间的间隔。”①《创世记》所描述的实际上是两种诞生，即宇宙的诞生和时间的诞生，创造的示范当然也是有的，但它不是外在于他（上帝）的先存形式，而是他自己心中的自由想象，因为“圣灵”从一开始就置于空间之外，它“超越一切”“运行在大水之上。”这种创世思想的哲学意义（罗素对其中的时间论曾给予很高的评价）到底有多大我们可以不去管它，但它所隐含的美学意义却是十分深远的，因为，如果我们从上帝是一个艺术家的角度来看，它似乎强烈暗示了：无论是美的创造还是艺术的创造，都不是对先前已经存在了的东西的模仿，复制或重新整理和安排，而是一种全新的东西的诞生，它不服从于任何先存的原则，只服从创造者自己的目的，是一种自由想象的结果。人们都知道，当希腊人把艺术和自然联系在一起看待时，他们多半将艺术看作是自然的相似物，而不是相反，因为，艺术象自然是因为它们模仿自然，这是从德谟克利特开始，由柏拉图加以补充和完善的思想，它得到了希腊人的普遍接受，而基督教美学家则相反，他们认为与其说艺术象自然，还不如说自然更象一件艺术品，它显示了具艺术家一样的创造者的意志，精神和想象。虽然，中世纪对艺术要服从于真理（特别是道德真理）的要求比任何时代都更为迫切，但这种真理却可以具有

①奥古斯丁《忏悔录》，中文版，第322—323页。

一种寓言性质，因而便为诗的虚构留下了地盘，所以，在中世纪美学和艺术理论中，模仿概念是没有地位的，幻想（自由想象）的概念却极受重视。但丁在《神曲》中就曾这样写道：

幻想啊！你有时把我们周围的外物夺去，虽然有一千个喇叭向我们吹响也听不见，谁给你这种“无中生有”的能力呢？^①

据说，在十五世纪末叶，克里斯托弗洛·兰洛迪在谈论诗人的创造时，就开始用上帝造物主作比喻了。而如果我们想一想，自文艺复兴以来，西方美学家、艺术家在论及艺术的创造力时是如何不断地借用上帝的名字和权威的，我们可能就会同意多罗西·李塞耶斯的说法了。“我相信，这个词——作为创造的艺术这个观念，是基督教对美学所做出的一个大贡献。”^②

另外一个特别值得注意的问题是，中世纪美学从不同的角度将其注意力从审美客体转向了审美主体，从而在审美感知、审美态度、审美体验和审美认识等方面都超越了古代美学，这个转向有时是自觉的，有时是不自觉的，但其中无不掺杂着基督教的思想、信念和感情。

我们知道，中世纪美学对美的定义基本上沿袭了古希腊罗马美学的，“美在于形式的和谐”的论法。象圣奥古斯丁就将美定义为“各部分的适当比例，再加一种悦目的颜色。”圣波拿文都拉把美规定为“可以计算的各部分的均衡。”大阿尔伯特认为美是“优雅的匀称”，圣托马斯规定了美的三个因素：完整或完美、适当的比例或和谐，和鲜明。但他们都认为，这种整一与和谐不是事物自己的属性，而是上帝赋予它们的，并通过它们表现出上帝的浑然一体的完美。而为了能够直观到上帝的至美，就需要有一个主

^①但丁《神曲》中文版（1954）。

^②转引自N·沃尔斯托夫《艺术与宗教》中文版，第100页。

体的内在和谐作为领会客体的外在和谐的基础和条件。实际上可以这么说，中世纪美学很少离开主体单独谈论客体的形式问题，这种倾向集中体现在波拿文都拉的一句话中：“只有在一种为领会者领会了的和谐中才有美。”^①正是出于这种认识，中世纪美学对“美在于形式的和谐”这一古老的美学思想作了许多补充和发展，其中最重要的是对于丑的理解、节奏概念的扩展和光的概念的引进。

丑的问题也是由奥古斯丁提出来的，因为丑的存在本身直接与其所信奉的宇宙美的思想产生了抵牾，而从根本上说，丑的提法也不符合《圣经》的思想，因为《创世纪》强烈暗示了上帝使其所有作品与他相似的思想，如果上帝是美的，他的一切创造物也同样应该是美的。针对这个问题，奥古斯丁对丑及丑与美的关系发表了新的见解。他认为，绝对的丑是没有的，丑只是相对的不完美而已，即缺乏整一秩序、和谐等性质，但作为整体和谐的一个构成因素，它却可以被视作为美的，这恰如阴影与光在整体构图中的关系一样。因此，丑可以说成是构成整体美的一个积极因素。在这里，实际上发展出了一种对比的思想，即只有在强烈对比的情况下，美才更富有表现力和特殊效果。这种关于丑、关于对比的审美效果的思想所具有的现代意义是十分明显的。更重要的是，既然如此，如果说我们不能总看到世界的美，其原因并不在于世界本身不美，而在于我们缺少一种捕捉和感受整体和谐的能力。这几乎等于说，审美经验不依赖于客体而依赖于主体而存在。他甚至进一步区分了审美经验的两种不同构成：一种是直接得自于感受的，一种是间接得自于理智的，用他的话来说，一种是依赖眼睛的，一种是依赖心灵的。因此，对形式的和谐感受需要有心灵的内在和谐作为基础，他特别通过节奏一词和扩展使

^①转引自塔塔科维兹《美学史》第2卷，英文版第238页。

用来说明这种对应关系。古代人一般认为：节奏是一种形式因素，奥古斯丁却认为，它也是主体感知能的一个属性。为此，在《论音乐》中他区分出了五种节奏：1、声音的节奏，2、知觉的节奏，3、记忆的节奏，4、行为的节奏，5、心灵自身的内在节奏。这种“心灵的节奏”可以导致一种“高尚”的感觉，这种感觉是在理性引导下的更为丰富和完善的感受，这的确已经很类似于我们今天所说的审美感知了。

在中世纪美学中，光以及相似的概念，光辉、鲜明、明确等获得了一个极重要的地位。波拿文都拉说“光是物质事物中最美、最令人愉快和最好的。”^①大阿尔伯特明确把美的原因归于尺度和数、色彩和光。圣托马斯的美的第三要素实际上也是指光。当然，古希腊罗马人也谈到过光的美，如西塞罗就论述过光和色彩在美的和谐中的作用。不过，在这里有着一个本质的不同：古希腊罗马人（这不包括普罗提诺，他的看法更接近于基督教美学家）眼中的光一般是指可感知的尘世美的一个属性，而在中世纪人的眼中，光往往是由精神接受的最高的，非尘世所有的美的一个别名，就象奥古斯丁所认为的：美就是秩序或真理的光辉。他甚至谈到，祈祷者不仅知道而且能够看见上帝之城的光辉。这一方面指明了尘世的自然之光来自天国的神圣之光，另一方面又暗示了物质之光向精神世界的扩展。因此，中世纪美学特别注意从视觉和谐的角度来理解光的和谐与美，如圣巴西尔就已经指出过，光的美不仅在其本身的和谐，而是在于有一个能够接受这种和谐的视觉感官的存在。用一种神秘主义的说法就是，它需有一个即能发射光又能接受光的主体的存在。由此入手，圣巴西尔把比例的概念也扩展到主客体的关系上来。不仅如此，中世纪美学还进一步注意到了视觉感官的和谐的内在依据——理性精神，以

^①转引自塔塔科维兹《美学史》第2卷英，英文版，第237页。

及它们的相互关系。伊利杰纳就明确指出：“视学感官产生于善，是上帝赋予我们以理解物质之光的，因而通过它并在它之中，理性的灵魂也许可以接受感觉事物的形式：形状和比例。”^①而这种粗陋的主客体关系，及感性与理性关系的对应学说所内含的神学依据，已经为吉尔伯特和库恩正确指出了：“正如基督既被称为宇宙之光，又被称为掌握世界的神圣理性一样，任何基于光的概念之上的感受，也都在更低的水平上依赖于理性联系的观念。”^②这样，一直到圣马托斯都支持了这种传统。当他谈论“明确”（它也可以译作明亮或光辉等）概念时，他在色彩的明亮和道德的光辉之间是不作什么区别的，因为明确性使形式的和谐易于为人感知，而内在光辉则是感知形式的明确的理性基础。也许，中世纪美学关于光与美的思想的实质可以在一个已经不属于中世纪的，十七世纪的基督教美学家那里得到最好的解说：“这个完善的美的凝神观照将是幻想的真福，是基督超然神化为天庭灿烂之光的美时可视地显现给他的门徒的，对这个真福的不可名状的验证。”^③

而正是在宗教的、神秘主义的凝神观照中，我们看到了一种近代审美态度概念的萌芽，它是由九世纪的司各特·伊利杰纳首次提出的。伊利杰纳认为，宗教生活应该取一种沉思的态度，而不是实际的态度。这种沉思态度要求人们摆脱感性欲望的冲动，去冥想可见事物的创造者。并在理解了上帝的不可言说的美之后，再去领会世界的美。何利杰纳的沉思态度与亚里士多德的诗的态度有点相似，但却较后者更为准确地把握到了审美态度的本质特征——无利害。他曾以一个守财奴和一个圣人对待一个美的对象，如一个美的花瓶的不同态度来说明此点。在这种情况下，

①转引自塔塔科维兹《美学史》第2卷，英文版，第99页。

②吉尔伯特和库恩《美学史》，英文版，第145页。

③焦尔贝蒂《论美》转引自克罗克《作为表现的科学和一般语言学的美学的历史》，中文版，第194页。

前者表现为贪婪，后者则不为富有的欲望所动，他写道：“那只考虑到器皿的外表的圣人，只是把它自然的美归之于上帝的荣耀自身。他没有为贪婪的诱惑所动，他那纯洁的头脑没有被欲望所毒害，他没有为任何贪欲所玷污。”^①伊利杰纳甚至认为，带着欲望接近可见形体的美的人是没有视觉的，因为他们看不见真正的美。在这里，他自然也要求助于《圣经》的权威：“视觉感官被那些带着欲望靠近一个可见形体的美的人滥用了，因为主在《福音书》中说：“凡是看见妇女就动淫念的，这人心里已经与她犯奸淫了。”^②不过，无论如何，过了几个世纪以后圣人的态度就以“审美态度”而为人所熟知了。因此，鲍桑葵认为：伊利杰纳所规定的真正的美所不可或缺的条件，即圣人的态度，在审美意识史上意义极为重大。“这个条件无疑意味着一种对于人和自然的真正合目的性的不关利害的感觉，因此，从技术上讲，就接近于康德的定义：‘没有目的的合目的性。’”^③这个评价应该说不算过份。

在被称作中世纪最伟大的神秘主义者，十二世纪的圣维克托派的理查德那里，我们还可以看到对于沉思的详尽分析，和从中发展出的一种精细的审美经验层次说。理查德首先区分了沉思的六个不同种类：1. 凭借想象的想象性沉思，2. 凭借理性的想象性沉思，3. 凭借想象的理性沉思，4. 凭借理性的理性沉思，5. 超越理性，但并不与之对立的沉思，6. 超越理性并明显与之对立的沉思。其中的头两种可能更接近于狭义的审美经验。接着，针对于第一种沉思，他又区分了沉思的七个层次：1. 对事物材料的沉思，2. 对形状和色彩的沉思，3. 对其它感觉性质，如声音、气味等的沉思，4. 对自然的运转和作品的沉思，5. 对人的行为和作

^①转引自塔塔科维奇《美学史》第2卷，英文版，第103页。

^②同上。

^③鲍桑葵《美学史》中文版，第188页。

品，特别是艺术品的沉思，6.对人的一般直觉的沉思，7.对宗教直觉的沉思。显然，第二个层次的沉思更接近于严格意义的审美沉思，但其它几种在宽广的意义上也可以被看作是审美的。在较高层次的沉思中，理查德又区分了三种不同的质：第一种是为人的—般能力所获得的心灵的扩展，第二种是需要有一种特殊恩典而得到的心灵的提升，第三种则是由狂喜和迷醉所获得的一种使心灵自我异化的最高境界。在这种状况下，心灵经历了一种变化，它超越了自身，成为对自身的异化。“异化”这个词，理查德取自医学，它明显具有一种心理学意义。而它所表现的这种体验，在现代审美经验中被称作为对于沉思对象的一种注意的自失。当然，我们不能忘记，在理查德看来，这种心灵的转化是经由上帝指示的，它绝对是一种神的恩典。但它的美学意义无论如何还是很明显的，更何况，理查德自己也明确谈到了，在沉思状态中，人不仅可以理解“神圣之光”，而且也可以感受到“最高的美”。^①

上述的一系列观点和思想，在经院哲学家圣托马斯那里得到了进一步的明确，并综合成为一个最高的概念——审美认识。在《神学大全》中，托马斯对它进行了反复的阐述：“美与善是不可分割的，因为二者都以形式为基础；但是美善毕竟有区别，因为善涉及欲念，是人都对它起欲念的对象，所以善是作为一种目的来看待的；所谓欲念就是迫向某目的的冲动。美却只涉及认识功能，因为凡是一眼见到就使人愉快的东西才叫做美的，所以美在于适当的比例。感官之所以喜爱比例适当的事物，是由于这种事物在比例适当这一点上类似感官本身。感觉是一种对应，每种认识能力也都是如此。”“美与善一致，但是似有区别，因为善是‘一切事物都对它起欲念的对象。’从这个定义可以看出：善应使欲念

^①转引自塔塔科维奇《美学史》第2卷，英文版，第203页。

得到满足。但是根据美的定义，见到美或认识美，见到或认识本身就可以使人满足，因此，与美关系最密切的感官是视觉和听觉，都是与认识关系最密切的为理智服务的感官……总之，凡是只为满足欲念的东西叫作善，凡是单凭认识到就立刻使人愉快的东西就叫做美。”^①在这些言论中所包含的一些更为纯粹的美学观点，如美感是对于形状的直觉，它不夹杂有任何功利目的，美感与一般快感是不同的，及作为认识能力的美感基于主客体之间的对应关系和亲和力，因而在其中种种主体官能和谐地发挥作用等，都是我们较为熟悉的思想。这样，中世纪美学家对美在于和谐的说法的主观方面，即用于审美的感知觉和评价的精神能力的强调和探究，在圣托马斯这里得到了最为成熟的理论表达，从而最终从审美主体的角度完成了对美的重新界定。严格说来，将对美的兴趣和研究由客体方向更多地引向主体方向，从而出人意料地拓展了人们对审美主体的认识，这才是基督教美学所做出的独特贡献。

最后，需要谈一下中世纪美学和艺术理论中的象征主义问题，因为它是沟通中世纪美学思辨和艺术实践的唯一桥梁，而这种为中世纪美学家们反复论证的理论其实不过就出自于一个词：*theophany*（神的显现）。出于对《圣经》的信仰，中世纪美学家一般都相信，美是上帝的一种显现。不可见的上帝便自己在秩序和美中为人所见，而他从天上降到地下，由不可见成为可见，由不可理解的成为可理解的，便是借助了象征的神奇方式，用更为纯粹的美学语言来说，中世纪美学认为可感觉的对象不是从其自身，而是从它所象征的对象那获得审美价值的；后者属于一个完全不同的，更高的和不可见的现实。这种思想一旦进入艺术理论便成为对艺术家的一些非常具体的要求了：如果说艺术的功能是

^①托马斯·阿奎那《神学大全》，中译文见朱光潜《西方美学史》。

认识，那它首先也是要使人们通过艺术品认识到上帝的存在，更重要的是，艺术还负有教育使命，它要求艺术家在自己的作品中提供善的范例和真理的证明，这样，艺术就不可避免地成为指示性的和说教性的了。进而，它要求艺术家放弃对艺术形式的美的追求，摆脱艺术的享乐主义的目的。显然，这是一种反美学的艺术理论。它出现在中世纪并不奇怪，事实上，如果中世纪没有能产生这样一种艺术理论，那才真正是一件令人惊奇的事情呢。不过，我们将会看到，它们仍为对美和艺术的思考留下了余地。

克罗齐曾指出：这种象征主义的理论“越是和中世纪的道德和宗教观念相一致，就越应不仅为基督教启发的新艺术进行解释，而且还应为残存下来的古典的和异教的艺术作品进行解释。”^①实际上，对于基督教来说，这个重新解释的工作首先就要从《旧约》开始，即如何将希伯来先知和智者的看法归还于基督教，这个工作是由基督教早期神父们完成的，而办法很简单，只要用对型的方法找到二者之间的象征关系就可以了，不过，在这里，留下了一个问题，为什么要用象征的语言来表达明白的真理呢？圣奥古斯丁经过一番思索，作出了自己的解释：使用象征语言可以加深人对象征含义的理解，同时能给人带来快感，因为“凡是苦苦追寻的东西，一旦得到所带来的乐趣也就越大。”^②而且，这种心理学的解释也回答了不美好的东西如何能象征美好的东西这一问题，伪狄奥尼修斯就曾指出：《圣经》中的软虫象征基督的本质并不是对神圣概念的歪曲，因为这种不着边际的象征，可以引起头脑的兴趣，以试图揭示出其后的隐密含义，其效果显然要比一般比喻好得多。^③事实上，在中世纪这种象征主义

① 克罗齐《作为表现和一般语言学的历史的美学史》中文版，第20页。

② 转引自吉尔伯特和库恩《美学史》，英文版，第154页。

③ 见上书，154页。

理论不仅为宗教帮了忙，而且也确实悄悄挽救了荷马、维吉尔和奥维德，因为根据这种理论，他们提供了图解宗教真理的生动形象和优秀范本。更为重要的是，正是在奥古斯丁和伪狄奥尼修斯(Pseudo-Dionysius)的看法中，揭示出了象征主义理论所隐含的一个纯粹美学论题，即：象征为感性美留下了一个位置，为审美快感的产生提供了一个心理学的说明。

这马上就引出了另一个问题，作为外表的美和作为真理的内核，或用现代语言来说，形式和内容，到底应该是一个什么关系。在中世纪美学中对此是有不同看法的，围绕着作为不可见美的可见形式的美到底有没有价值这一问题，大致可以看到四种观点：1.相对于不可见美来说，可见美没有价值，2.可见美只是在它反映了不可见美的范围内才是有价值的，3.可见美作为不可见美的一种象征是有价值的，4.可见美具有独立于不可见美的自身价值。特别值得注意的是圣维克托派的胡果，他的看法已经接近于第四种观点了。不管怎么样，恰恰是中世纪的象征主义思想引起了人们对艺术形象和象征的本质与特征的兴趣。甚至一直到今天，围绕着《圣经》启示的问题，象布尔特曼和雅斯贝斯这样的哲学家还在为此进行争论，而且这一争论同样还在对美学和艺术理论发生影响。

由象征主义带来的另一个更有意义的美学论题是，象征必然会有多种含义。这个观点最初也是作为《圣经》阐释的问题而提出的。据说二世纪的基督教神父克雷门特就已经提出过文学的四种意义论。其继承者奥列金则第一次明确阐明了《圣经》是有多重意义的理论。他认为：《圣经》启示有三重意义：字面的和历史的，道德教训的，和灵性真理的。而不论《旧约》还是《新约》，本身都有许多不能从字面理解的地方，否则就可能显得不合理或不道德。在这种情况下，启示的目的就是迫使读者从这种

显然不能接受的意义更进一步，去寻找隐蔽在文字后面的东西。^①由于启示是多样的，意义也可能不限于三种、四种，而是无限多样的。这种源自《圣经》阐释的象征的多重意义说，在中世纪时成为人们普遍相信的东西，它深刻地影响了人们对艺术作品，特别是文学作品的本质的理解，而最为人所熟知的例证就是但丁对《神曲》的解释：“为了进一步阐述我们的意见，必须说明这部作品的意义并不简单，相反，可以说它是有多重意义，因为我们通过文字得到的是一种意义，而通过文字所表示的事物本身所得到的则是另一种意义，……为了更好地阐明它的意义，这种处理方式可以就这面这行诗考虑一下：当以色列逃出埃及，雅各的家族逃出说外国语言的异族时，犹太就变成了他的圣城，以色列就变成了他的权力。假如你就字面而论，出现于我们面前的只是以色列的子孙在摩西时代离开埃及这一件事；可是如果作为比喻看，它就表示基督替我们所作的赎罪；如果就道德意义论，我们看到的就是灵魂从罪恶的苦难到天恩的圣境的转变；如果作为寓言看，那就是圣灵从腐朽的奴役状态转向永恒的光荣的自由的意思。”^②其结论是，《神曲》的“目的就是要使得生活在这一世界的人们摆脱悲惨的境遇，把他们引到幸福的境地。”^③这也许是运用神学理论对艺术作品所做的最出色解释，但其结论本身肯定也可以作多种解释。要知道，在《神曲》中，最终是美丽的少女，而不是神父将人们引向“天堂”的。更重要的是，尽管但丁有时仍然用道德说教的态度看待艺术，但艺术本身的美，它的感性形式的美的独立作用已经被提到一个前所未有的高度。他认为：诗是为美而写的，由于它的美，对于那些不能看出其更深含义的人来

①参见G. F. 穆尔《基督教历史》中文版，第79-80页。

②但丁《致斯加拉大亲王书》，见《西方文论选》上卷第159、162页。

③但丁《致斯加拉大亲王书》，见《西方文论选》上卷第159、162页。

说，它们也是有价值的，它这样说：“请看我是多么美！”在这里已经有了一个悄然翻转，至少在但丁看来，即使说艺术是一个谎言，它也是一个“美丽的谎言。”

要想对中世纪美学和艺术理论中的象征主义做一个准确的评价是很不容易的，因为它与宗教思想和神学理论的关系最为错综复杂。但其中有两点是不应该忘记的。首先，我们不能根据中世纪的艺术理论来判断中世纪艺术的美学内容，因为没有哪一个时代在艺术理论和艺术实践之间呈现出那样大的差异和矛盾。换句话说，在中世纪艺术中所隐含的美学内容同那个时代的理论家所表达出来的显在的美学内容是不一致的。这可以由哥特式建筑加以说明。如果我们按照象征主义的理论解释哥特式教堂，我们可以听到这样的说法：在整体上它可以看作是上帝的住所，它那极为采光的窗户象征着神父，支撑着建筑的柱子象征着主教，拱顶则是天空的象征。但不管是那个时代还是以后时代的人，又有谁是由此而对其无与伦比的建筑美发出赞叹的呢？也许它所表现出的庄严肃穆感的确可以引发一种强烈的宗教感情，但就如塔塔科维兹所指出：“如果用‘浪漫主义’一词是指艺术的本质在于表现和作用于情感的话……哥特式建筑，以及其所内含的美学则是浪漫的。”^①其次，虽然我们不能再由于宗教意识和审美意识的相互渗透，而把神学思想和美学思考混为一谈，但无论如何，象征决不是宗教语言的自身本质，尽管它首先是由宗教思想家加以认真看待的。而且，就象当代神学家保罗·蒂利希已经指出的那样：“只有当产生象征的境况已经不复存在，象征才会死亡。”^②可至少在某种意义上，对于现代神学与美学，宗教与艺术、哲学与诗来说，境况都依然如故。

^①塔塔科维奇《美学史》第2卷，英文版，第298页。

^②保罗·蒂利希《文化神学》，中文版，第81页。

也许，正是上面的这个结论使我们可以无须走的更远，去进一步讨论《圣经》与现当代西方美学的关系。而且，我们对中世纪美学的简单分析就已经证明：《圣经》与西方美学的关系并不能根据《圣经》文本本身所包含的有关美的论述和思想的多少加以判断。我们也许可以这样说：《圣经》之于西方美学、恰如上帝与其所创造的世界的奇特关系一样，即超然于外，又无所不在。

二、《圣经》与西方文学

●杨慧林

尽管布莱克把《圣经》称为“伟大的艺术法典”，哈代赞扬《撒母耳记》“显示了最高的艺术技巧”，王尔德声称四福音书好似“四首散文诗”；却很少有人会说《圣经》就是一部文学作品。作为近代西方文明的起点和渊源，《圣经》的影响和作用远非哪一部文学作品所能比拟，而另一方面，《圣经》的思想和启示又确实早已超越了神学的殿堂，深深地诱惑着文学的使徒们，光阴荏苒、物换星移，它仍然在时而激越咆哮、时而轻泛涟漪的西方文学中保留着永恒的位置。

“如果说《圣经》里没有诗，
那么诗又在哪里呢？”

——雨果

我们常常把中世纪西方文学看作直接派生于《圣经》的宗教文学，而认为文艺复兴和古典主义是针对中世纪的两次文学革命。其实，《圣经》被西方人普遍接受的时代并不是中世纪，由于种种文化条件和经济条件的限制，中世纪的一般人甚至很难见到《圣经》，而当时的教会也并不鼓励人们阅读《圣经》原本。大量翻译《圣经》，同时又能以比较便宜的价格提供给读者的，恰恰是在文艺复兴时期。1450年活版印刷在欧洲问世以后，拉丁文、德文、法文、荷兰文的《圣经》版本才相继出现；丁道尔的第一部英文《新约》是在1526年出版，科华道尔推出《新旧约英文全译本》则是1535年的事了。据英国学者L.C.史蒂文斯记载：“当时正是越来越多的手艺人读书识字的年代，……他们买不起价格昂贵的书，出版商则提供了比较便宜的《圣经》。……当时的木匠师傅每天挣1先令，往往要积攒一个月才买得起一本对开本《圣经》，……后来便有了9先令一本的四开本，1582年以后又有了5先令一本的八开本。”^①《圣经》的翻译出版成为文艺复兴运动的一个重要内容，马丁·路德等人的译经更是从宗教改革直接指向了政治改革。如果以否定中世纪教会的森严统治为诱因，进而否定中世纪文学的题材来源之一《圣经》，仅从时间

^①L. C. Stevenson "Praise and Paradox" (1984), 67页。

逻辑上讲恐怕就是相当荒谬的。具有讽刺意味的是：甚至基督教会自身的出版物，也把中世纪称为“黑暗时期”。^①

退一步言之，即使是中世纪的宗教文学，留给我们的也绝不仅仅是文艺复兴运动的对立面。起源于基督教礼拜的宗教戏剧，一方面使人们比较直观地看到了《圣经》的内容，^②另一方面也对戏剧形式本身产生过积极影响，^③甚至可以说文艺复兴时代的世俗化文学正是首先在中世纪萌发的。比如莎士比亚的戏剧，就很明显地存在着中世纪文学传统的痕迹；戏剧从教堂走向民间，也是在中世纪已具雏型。与《圣经》直接相关的中世纪美学思想，实际上比文艺复兴自身的艺术理论更为本质地探究了主体创造的深层——耿幼壮君在本书《圣经与西方美学》一章，对此另有详尽的论述，而取材于《圣经》及借用其典故和意象的作品，也大大跨越了区区几百年的中世纪，直至当代仍然听得见那远古的回声。

但丁的《神曲》以及后来者班扬的《天路历程》，同《圣经》有着千丝万缕的联系；莎士比亚平均在每出戏中引用《圣经》14次；无名氏《小癞子》以拉撒路的典故为书名；本·琼森的《炼金术士》以《新约》所预言的帝国灭亡为背景；弥尔顿的重要作品全部以《圣经》故事为依据；拉辛的《爱斯坎》源于《以斯帖记》，《阿达莉》出自《列王记》；歌德的《浮士德》涉及《约伯记》。还有克洛卜施托克的《救世主》，吉卜尔（1792—1866）的《基督之年》，拜伦的《该隐》、《耶弗他的女儿》、《伯沙撒的幻象》、《西拿基立的覆亡》、《扫罗王最后一战之歌》，雪莱的《撒旦逃脱》、《奥西曼狄亚斯》，布莱克的《天与地的婚

^①香港1982年版《天道大众圣经百科全书》，69页。

^②比如描写耶稣复活的神秘剧《圣墓》，描写亚伯拉罕祭子的行会剧《以撒献祭上帝》等等。

^③参看赵澧《莎士比亚传论》（即出）“喜剧综述”一节。

姻》、《天真之歌》，福楼拜的《圣安东的诱惑》，梅尔维尔的《白鲸》，霍桑的《教长的黑纱》、《红字》等等。布莱克的诗句“O Earth, O Earth return,”总共只有三个不同的词，却被认为包含着七个直接的《圣经》典故。难怪“原型批评”的代表人物弗莱说：“学习英国文学的人如果不了解《圣经》，……最勤奋的学生也往往要误会所读作品的内蕴甚至意义。”^①

西方文学发展到现代，一种彻底的失落感和人类面临的困境成为它所描写的主要对象。有的评论家干脆指出：“在形形色色的失落感背后，……是感到了上帝的失落”，^②T.S.艾略特也说：“整个现代文学都被我叫作世俗主义的东西败坏了，对存在于自然生活之上的超自然的重要意义，这种世俗主义根本未曾意识到，也根本不可能理解，而这正是我们最应当关注的。”^③于是，“世俗文学转向神学和基督教的主题，……我们这个时代的许多最重要的文学批评著作，也都不可避免地延伸到一个只能称之为神学的层次。”^④的确，我们似乎看到更多的作家和作品与《圣经》结缘。如：梅特林克的《抹大拉的马利亚》见于《约翰福音》第8章和《路加福音》第7章等等；托马斯·曼的《约瑟和他的兄弟们》取诸《创世记》第37章；尤金·奥尼尔的《拉撒路笑了》借用《约翰福音》第11章；劳伦斯的《参孙和达利拉》依据《士师记》，《死者》改写耶稣复活的故事（与这类似的还有叶芝的《幻象》、R·格雷夫斯的《耶稣王》）；纪德的《窄门》、福克纳的《押沙龙！押沙龙！》、叶芝的《第二次降临》等，也都是典出《圣经》。另外，艾略特的《灰星期三》、《小吉丁》，克洛代尔的

① N. Frye "The Great Code" (1982), 序言第10页。

② R. W. B. Lewis "The Picaresque Saint" (1959), 26页。

③ T.S. Eliot "Essays Ancient and Modern" (1936), 110页。

④ A. N. Wilder "Modern Poetry and the Christian Tradition" (1952), 14页。

诗歌和诗剧，同样带有明显的宗教色彩。尼采一面宣布“上帝死了”、断喝“我非难基督教”，一面以《查拉图斯特拉如是说》再现着典型的《圣经》风格。除此之外，乔伊斯、莫里亚斯、西洛内、帕斯捷尔纳克、海明威等人，则常常被认为“作品中充满基督教的象征和神话，尽管他们当中只有……莫里亚斯和帕斯捷尔纳克是教徒。”^①西方学者还有一个更有趣的发现：庞德的短诗《地铁车站》以省略了“好象”、“如同”之类的关联词而著名，但这种所谓的“意象叠加”竟与《旧约·箴言》第11章22节如出一辙：“妇女美貌而无见识，金环戴在猪鼻上。”^②

对于上述现象，西方批评家作过各种各样的分析；我认为荣格和弗莱所提出的观点较有代表性。荣格在《创造的赞美诗》中写道：“上帝……就是生活中一切必然性、一切不可避免性的一个意象，……是一系列具有原型性质的观念的聚集”，试图用“集体无意识”来解释《圣经》中“原始意象”的反复出现。^③弗莱也认为文学是“移位的神话”，而“当神话的有关本质已被广泛接受时，诗人处理它的自由就必然受到既成事实的约束。”^④

但是问题在于：许多西方作家并非不自觉地受到基督教文化中种种“原始意象”的驱使，而恰恰是在缪斯的指引下日益逼近宗教。海涅曾经为“德意志的寿衣”织进了对上帝的诅咒，而在垂暮之年却又“回到活上帝那里”；^⑤果戈理一生嘻笑怒骂，别世前的最后一次旅行却是朝拜耶路撒冷；艾略特年逾不惑，终于加入了

^①“*Encyclopedia of World Literature in the 20th Century*”，卷一，228页。

^②为了便于理解，“和合本”中文《圣经》在此增添了“如同”二字。

^③荣格《心理学与文学》中文版，199页。

^④N. Frye “*The Great Code*” (1982)，38页。

^⑤《马克思、恩格斯全集》第29卷，53页。

英国天主教，“在宗教中找到其厌世思想的解决”；^①托尔斯泰人过半百，又加倍热情地献身于宗教精神，力求以“博爱”、“修身”匡世济时；波德莱尔从理想堕入忧郁以后，为自己对世界的失望情绪日益寻找着宗教的而不是诗歌的排遣；梅尔维尔完成了善与恶、罪与罚的探索，又从宗教诗的创作中得到寄托；莎士比亚晚期的传奇剧，陀思妥耶夫斯基的忏悔小说，梭罗的超验主义，华兹华斯的回归自然，也都在一定程度上与此同调。论及这一类作家，我常常以“陷入宗教和神秘主义”作结；而英国17世纪的玄学派诗人多恩，却那么潇洒地进行了一种更为准确并且耐人寻味的归纳：“我青年时代的情妇是诗歌，老年时代的妻室是神学。”^②

如果能承认以上的事实，那么就不能仅仅把《圣经》对西方文学的影响简单地归之于“原型意象”，单从典故、结构和技巧上进行考证当然更是远远不够的，多恩的坦诚之言似乎给我们提出了这样一种问题：在基督教与西方文学之间，是否有着某种内在的精神联系？在《圣经》当中，究竟是什么让一代代文坛巨擘如此着迷呢？

二、

“善与恶乃是上帝的成见。”

——尼采

^① Chadwick *"Symbolism"* (1971), 57页。

^② 杨周翰《十七世纪的英国文学》。

“原罪”是基督教《圣经》的基本观念。从始祖亚当和夏娃的被逐开始，凡肉身者，生而有罪，但是这种“原罪”并非许多人所认为的那种“沉重的十字架”；在弗洛依德学说为它找到种种生理的和心理的依据之前，“原罪”所伴随的就首先是信仰的赎救而不是上帝的惩罚。因此，西方人往往能比我们更坦然地承受《圣经》中颇具象征意义的原罪，更直率地将原罪肯定到人的自然本性当中，从而发展为一种“善恶一体”的人类认识观。

据《创世记》第4章记载：该隐因为耶和华喜欢亚伯的供物而心生忌妒，在田间杀死了弟弟亚伯，耶和华罚他“流离飘荡在地上。”该隐说：“我的刑罚太重，……凡遇见我的必杀我”；于是耶和华“给该隐立了一个记号，免得人遇见他就杀他”，并且说：“凡杀该隐的必遭报七倍。”尽管《约翰一书》第3章又主张“不可象该隐，他属那恶者，”但他毕竟没有使上帝感到意外和震惊，没有受到相应的惩罚，反而是子孙成群，成为许多部族的祖先。《撒母耳记下》第11—12章的故事与此恰为互文：大卫与部下乌利亚的妻子拔示巴私通，拔示巴怀孕后，大卫用计使乌利亚在前线战死，然后自己同拔示巴结合，耶和华对这件事“甚不喜悦，”然而没等大卫悔罪，便已经原谅了他，只是未容那个私生子留在人间。不久，大卫与拔示巴又生下所罗门——后来这个由杀夫占妻而生的孩子成为最著名的君王和智慧的化身，大卫本人也被称作“合神心意的人。”

该隐和大卫的故事体现着一种与东方人截然不同的思维逻辑和伦理意识：它并非不以恶为恶，但是又更加强调恶的属人性和自然性，同时让这种属人的、自然的恶与所多玛城的恶^①相互区别。这样，一方面是世人皆有罪，无罪不成人，彻底否定了所谓

^①《创世记》第8章载：所多玛城充满罪恶，连10个“义人”也找不到，于是上帝只救出罗得一家，遂将该城毁灭。

理想人格的存在；另一方面也为不合理的行为留下若干合理的余地。

莎士比亚是第一个在创作中实践“原罪”说和“善恶一体”思想的大家。安东尼奥的慷慨解囊并没有抵销他平日对夏洛克的蛮横欺压；无论在道义上还是在才智上，他都不是一个完美无瑕的威尼斯商人——法庭的失利和阴郁的结局显然已经暗示了这一点。奥塞罗由于功名而狂傲，由于轻信而杀妻；假如用“忌妒”的性格缺陷可以为他开脱，那么伊阿古的挑唆不是也出于同样的动机吗？李尔王的悲剧固然是因为他老眼昏花、不辨真假，更主要的恐怕还是由于他的骄横残暴；小女儿考狄利亚虽然清白纯洁，最后却引外军而灭家贼，终于死在阵前，没能全了“晚节”。哈姆雷特无论怀着怎样的仇恨、无论多么长久地“延宕”，终究是杀死无辜、逼死恋人和生母的凶手。罗密欧与朱丽叶的缱绻柔情里，也毕竟沾着亲兄弟的血迹。另外巴萨尼奥（《威尼斯商人》）和彼特鲁乔（《驯悍记》）都是为着丰厚的奁资才演出那优雅的爱情；伊莎贝拉（《一报还一报》）让一个已被抛弃的少女在卧榻上替换自己，是为了弟弟的性命和自身的贞操；海丽娜（《终成眷属》）甘愿在床第间替换别人，则花了一袋金子和三千克朗，以便得到一个如意郎君。

这种“正面人物”的“并不超越人情的罪恶”，^①必然伴随着“反面人物”的不合理行为的合理性，^②在莎士比亚的剧作中，他至少要为这类人物在道义上找到一些作恶的根据。比如：雷欧提斯以毒蘸剑，确实是要为父亲和妹妹报仇（《哈姆雷特》）；理查三世行为不轨，身体残缺所导致的心理变态不能不说是原因之一

^① 《莎士比亚全集》中文版第一卷，313页。

^② 参看杨慧林《西方文化心理结构中的莎士比亚》，见《文艺研究》1988年第六期。

(《理查三世》); 安东尼为了美人牺牲民族的利益(《安东尼与克莉奥佩特拉》), 海涅却看到“也只是一个英雄才能这样”;^①安哲鲁对一个贞淑的修女春心荡漾(《一报还一报》), 而“娼妓用尽她天生的魅力, 人工的狐媚, 并不能使他”心中略起微波。”^②夏洛克重利盘剥, 也早有人看出作者已用其种族的卑贱为之脱了干系:“犹太人因受迫害才不敢置产, 以防没收; 因不敢置产所以只得收集巨量现金; 因有巨量现金, 故往往以放债为业; 因以放债为业, 故不能不取重利。”^③爱德蒙(《李尔王》) 有时会使我们联想到《创世记》第 25 章中的雅各, 只不过他用来换取长子名份的不再是一碗红豆汤, 而是父兄的生命; 尽管这很难求得宽恕和谅解, 他的庶子地位却也同样构成了先天不幸与后天恶行之间的照应, 至于麦克白从英勇到阴谋的变化, 更是在血腥中隐含着复杂的矛盾情绪, 活象《撒母耳记》里的悲剧英雄扫罗, 以至弗莱猜测“莎士比亚在写《麦克白》之前一定仔细研读过扫罗的故事”。^④

莎士比亚的探索经过上帝和摩非斯特的赌赛,^⑤直接在雨果的《克伦威尔序言》中得到了反响。雨果开诚布公地写道:“基督教把诗引到真理; 近代的诗艺也会如同基督教一样以高瞻远瞩的目光来看事物, 它会感觉到万物中的一切并非都是合乎人情的美, 感觉到丑就在美旁边, 畸形靠近着优美, 粗俗藏在崇高背后, 恶与善并存, 黑暗与光明相共。”他要求诗人“把阴影掺入光明, ……把兽性赋与灵智, 因为宗教的出发点总是诗的出发点。”^⑥

① 杨周翰《莎士比亚评论汇编》上卷, 334页。

② 《莎士比亚全集》中文版第一卷, 315页。

③ 梁实秋语, 见方平《威尼斯商人》中译本, 15页。

④ N. Frye "The Great Code" (1982), 182页。

⑤ 见歌德《浮士德》。

⑥ 《西方文论选》下卷, 183页。

总之，他的“对照原则”正是基于善与恶共同构成人之本性的观念。由于雨果的传递，在《圣经》中遭到抛弃的“准悲剧形象”引起了广泛的同情，诸如该隐，以实玛利，以扫，扫罗等等含有多重意义的性格，都渐渐显露出被世俗偏狭所长期淹没的另一个侧面，进而由西方文学家发展为浪漫主义的英雄。

陀思妥耶夫斯基是另一位承上启下的重要作家。他认为：人的社会性和自然性构成了人性的两个方面，前者受到政治、道德和法律的束缚；而后者只有在梦境、幻觉或者疯子、白痴们完全不受社会制约的状态下才得以显示。因此，他专门以这类“自然的人”为契机，深入到善恶掺半的灵魂深处，窥探人的潜意识、内心隐密和分裂的人格。只要翻一翻陀思妥耶夫斯基的《卡拉玛卓夫兄弟》、《罪与罚》、《地下室手记》、《两重人格》和《温顺的女性》等作品，就会发现批评家从中看到的结构的“复调”，恰恰是由于陀思妥耶夫斯基眼里的人性的复调。正如德国象征派作家海塞所言：“陀氏主人公的心灵，是上帝和魔鬼斗争的战场；凶手和审判官，暴徒和慈善者，在一个人身上并存。”“人”的概念之于他，永远是不可完成，不可确定的，巴赫金所谓的“人从来不等于他自己。”^①精髓也正在这里。尽管与陀思妥耶夫斯基世界观相似的托尔斯泰也用“精神”“肉体”区别过人格的两重性，^②但他毕竟更多地寄希望于良心和美德；而在陀思妥耶夫斯基的人性结构中，挖掘的对象却首先是“寻常看不见”的罪恶。如果说是雨果激起了浪漫主义作家寓美于丑的旨趣，那么陀思妥耶夫斯基则开启了在现代文学大潮中弄风作浪的恶的精灵。值得玩味的是：认为自己与陀思妥耶夫斯基相通的尼采，尽管选择了一条截然相反的

①巴赫金《陀思妥耶夫斯基的复调小说和评论界对它的阐述》，见《世界文学》1984年第二期。

②如《复活》。

道路，耸人听闻地裹挟着《圣经》，^①却也不时用那架反基督的竖琴弹奏出率直的、基督教文化的和声：

“……粗鲁和细致，

……污秽和纯洁，

愚夫和智者的幽会：

我是这一切，愿作这一切，

作鸽子，同时又作猪和蛇！”^②

也许《圣经》的思想确曾与理性相分离，但是理性哲学的集大成者黑格尔，又终于使我们更清晰地看到它那认识论的脉落：“天地间绝没有任何事物，我们不能或者不必在它里面指出矛盾或相反的特性。”^③这不仅涵盖着《圣经》关于善与恶、罪与赎罪、智慧与痛苦^④等正反相合的基本观念，也涉及到戏剧冲突理论的一种新变革：

亚里士多德曾提出著名的“过失说”，认为导致冲突的是自觉而犯的错误或者无意之间的失误；并分别以《美狄亚》和《俄底浦斯王》为例，说明后一种“事后方才发现的”失误是最理想的，^⑤然而正如我们已经看到的：莎士比亚与《圣经》善恶观一脉相承的性格描写，既在善当中夹杂了恶的成分，又为恶的行为准备好若干伦理的铺垫，从而必然延伸为对简单的、非善即恶的道德判断的否定，使无意的过失让位于自觉的过失。用黑格尔的话说：“冲突中对立的双方各有它那方面的辩护理由，而同时每

^①他在短诗《新约》中写道：“这是最神圣的祈祷……和不幸之书？在卷头却是有关上帝通奸的叙述！”见钱春绮《尼采诗选》，59页。

^②同上书，79页。

^③黑格尔《小逻辑》中文版，210页。

^④《传道书》第1章18节：“多有智慧就多愁烦；加增知识的，就加增忧伤。”格列鲍耶多夫的《智慧的痛苦》显然与此合拍。

^⑤《西方文论选》上卷，71页。

一方拿来作为自己所持的那种目的和性格的真正内容，却只能是把同样有辩护理由的对方否定掉或破坏掉。因此，双方都在维护伦理理想之中而且就通过实现这种伦理理想而陷入罪过……”^①这种无可逃避的罪过一方面在人物性格中剔除了单一情致的寓言式的抽象品，另一方面又使人彻底失去了推卸责任的余地，不得不全部承担自己所选择的命运。

很明显，存在主义的“自我选择”说与此极为相似，虽然它也象尼采哲学一样采取了一种反基督的形式。萨特把“如果上帝不存在，一切都将是可能的”当作存在主义的起点，因为：“其结果则是人被抛弃，……这将使人无所依赖，无法为自己开脱。”^②其实，存在着救主的《圣经》尽管让耶稣替世人赎罪，却并不意味着由此卸去了人类选择自己命运的重担。香港1982年出版的《天道大众圣经百科全书》在解释“罪”的条目中写道：“《圣经》没有解答罪的本源问题，只接纳它是一个事实。撒旦是罪的源头，但人却不能把他们堕落的责任推卸给撒旦；人类要承担自己的责任……。”如果可以从这样的本质意义上解释《圣经》，那么在西方近现代日益发展起来的自足，自决的意识以及随之形成的艺术观和生活观，都应当追溯到从原罪到赎罪的基督教精神。

善恶一体的思想否定了简单的道德判断，另一个直接的结果就是用博爱、仁慈来补充刑罚的不足。《罗马人书》第13章10节说：“爱是不加害与人的，所以爱就完全了律法。”我们常常从社会功用的角度解释莱辛的名言——“文学是法律的补充，”却很少想到这种社会功用当中更多地包含着以“治心”取代“治身”的宗教意义。

自中世纪起，西方文学作品中就存在着“上帝和四个女儿”之

^①黑格尔《美学》第三卷下册，286页。

^②转引自“Great Treasury of Western Thought” (1977)，1369页。

争，即：真理、正义、仁慈、宽恕。长诗《农夫彼尔斯的梦》和道德剧《坚忍的城堡》都描写了相似的场面。这一争论的核心刚好反映出基督教同犹太古教的联系与区别：《旧约》的律法主张惩罚罪恶，以眼还眼，以牙还牙——然而人皆有罪，作恶者并没有完全被抛弃。“神拣选了世上愚拙的，……软弱的，……卑贱的、被人厌恶的”，①“若说自己无罪，便是自欺，……若认自己的罪，神……必要赦免我们的罪，洗净我们的一切不义。”②惩罚者同样不能摆脱原罪以及被神救赎的过程：法利赛人抓来一个“行淫时被拿的妇人”，耶稣却说：“你们中间谁是没有罪的，谁就可以先拿石头打她。”于是，那些人“从老到少一个一个地都出去了。”③所以耶稣必须作为上帝之子的化身，以死来替所有的世人赎罪。这样，分别要求以刑罚维护真理和正义，或者以仁慈和宽恕使人类得救的“四个女儿”，就在耶稣的殉难中得到了统一：耶稣救其所爱的行为是正义的，从而正义融化为仁慈，真理相伴于宽恕。

文艺复兴以后，又是莎士比亚最先将真理和正义的道德尺度转交在仁慈和宽恕的女神手里。两个威尼斯商人订下的“一磅肉”的契约，即使在鲍西娅的法庭上也并没有失去正义的逻辑力量，因此我们才常常感到夏洛克的滔滔不绝竟可以成为压倒一切的声音。鲍西娅从契约中找到的漏洞，其实也不能动摇该契约的合法性，因此直到数百年后仍有人试图在法律上论证“割肉就意味着允许流血。”④但是在莎士比亚笔下，夏洛克终究败诉了——这不

①《哥林多前书》第1章27—28节。

②《约翰一书》第1章8—9节。

③《约翰福音》第8章。

④转引自阿尼克斯特《莎士比亚的戏剧》中文版。

是善对恶的胜利，而是基督教的仁慈战胜了犹太古教的正义。^①与此相应，英美法系中死抠契约条文的“普通法”（Common Law），在14世纪以后也逐渐与尊重道德公平的“衡平法”（Equity）相结合。另外，《皆大欢喜》和《暴风雨》所描写的两个弟篡兄位的故事，结局中再次响起了宽恕与和解的主调；而《李尔王》、《哈姆雷特》等剧作的冲突双方的共同毁灭，则从另一个侧面反证了《圣经》中博爱至高的基督教思想。

随着人类文明的不断发展，西方文学日益为仁慈和宽恕增添着新时代的注脚。人们愈来愈清晰地认识到：“在绝对正确的革命之上，还有一个绝对正确的人道。”^②上帝那四个女儿所留给后人的争执，渐渐成为一条永恒的悖论，进而又在现代意识的干预下演化出许许多多非善恶、无是非、等美丑的精神果实。至此，我们似乎可以从西方文化源流中看到一种强大的磁场——它同时作用于西方人的认识方式、伦理思想和艺术观念，使之形成一套自我循环然而又层层推进的运动轨迹：从原罪的意识出发，导致善恶一体、善恶互存的价值取向，派生出否认绝对道德、抛弃简单判断的人生态度，因此必然以宽容的原则协调永远只能占有片面正义的人类，最后实际上是极为坦率地认可了原罪的不可避免性、亦即合理性。沿着这条轨迹，魔鬼撒旦理直气壮地参与着历史的进程，完成着人格的塑造；同时又在西方人对此不假掩饰的秉笔直书之间仅仅成为一种被接受的事实，而不可能是伊甸园中的理想。从而可以说：西方文学一方面以《圣经》的原罪思想界说人的本质，另一方面也承袭了《圣经》的拯救意识，用人道匡正文明的灾难，用理想摆脱现实的困扰。我认为，这种双重的选

^①参看考格希尔《莎士比亚喜剧的基础》，见《莎士比亚评论汇编》下册。

^②雨果《九三年》。

择便是科学与人道，文明与爱欲最终会在西方趋于统一的基础。

三、

“不要爱世界和世界上的事。”

——《约翰一书》第2章15节

恶是创造历史的动力，^①因此文明的进步总是伴随着人类的灾难——威尔斯的《时间机器》已经预示了这种灾难性文明的未来图景。但是正如《圣经》中“创世——原罪——救赎——审判”所描述的历程一样，人类的起点和终点，都与它在现实中的存在状态相悖逆。基于对人及人类行为的这种根本看法，西方文学在肯定人格两重性和原罪必然性的同时，又始终呈现出否定现世的大趋势。而回归自然、直接批判和讴歌理想等等，则是文学否定现世所采取的主要方式。

在《圣经》所展示的博大空间里，对人类而言的“来世”，毋宁说是上帝的第二次“创世”，毋宁说是“失乐园”而又“复乐园”的宇宙循环——所谓“天路历程”的终点，实际上正是回到人类原初的起点；彼岸的理想境界，恰恰接壤于曾经孕育出此岸的混沌。因此，对古朴世风的怀恋和对美好愿望的向往，成为自然生成的两极；当我们按照《圣经》的启示将整个宇宙和人生纳入一条环

^① 参看恩格斯《家庭、私有制和国家的起源》。

状的轨道时，这两极便延伸为同一种指向，与直接的现实批判汇合成借助否定以获得超越的合力。18世纪以前的乌托邦文学线索，就可以看作这一合力的产物，如：托马斯·莫尔的《乌托邦》，康帕内拉的《太阳城》，培根的《新大西岛》，锡德尼的《阿卡狄亚》，斯威夫特的《格列佛游记》，孟德斯鸠的《波斯人信札》，以及伏尔泰《老实人》中的“黄金国”，歌德《浮士德》中的“自由乐园”等等。^①在这些作品中，怀旧、批判、憧憬的情绪合而为一；憧憬未来的或者幻想的世界，往往是出于对自身世界的不满；未来的或者幻想的世界中，又显然潜在着一个远古初民的底本。

19世纪以后，回归自然、批判现实和讴歌理想等不同方式，似乎相对独立地分化为不同文学潮流的主导倾向；但是如果把《圣经》中从创世、原罪到审判的基本教义当作一个整体的文化座标，就会发现这些不同的文学潮流仍然同属于一种反现世的向心力。从表面上看，浪漫主义与现实主义存在着诸多差异，自然主义及随后发展起来的各种现代流派更是自立门户、旗帜鲜明。然而华兹华斯对乡村和童心的赞美、狄更斯对摧残人性的鞭挞，拜伦对异域他乡的留连、欧·亨利对纯真柔情的信念，还有萨特的思考、波德莱尔的病态、卡夫卡的忧郁、威廉斯的激情、海明威那出海的老人、塞林格那麦田的守望者，都分明在弃绝尘世、寻求超越的幻化中融注着相互共鸣的主题。或许可以说：在这个人类已经品尝到文明的苦果而又无力改变它的时代，无论是回归自然、回归子宫（弗洛伊德）还是回归“人的本质力量”（马克思）；无论是借助冷眼、借助梦想还是借助非理性的变形——从文化精神的意义上看都与《圣经》对宇宙运动和人类过程的描述密切相关，都不能不包含着基督教文化的深沉的积淀。

^①参看徐京安《中、西文学中的乌托邦及乌托邦思想》。

存在着一个理想世界的观念扎根于基督教传统（即“乐园”和“来世”的思想），但是即使在基督教趋于衰落时，西方文学也仍然跟随其惯性的作用，继续寻找摆脱现实的出路，因为这个世界在他们眼里，实在只是一层樊笼（威廉斯《牵牛花破坏案》）、一片荒原（艾略特《荒原》）、一座尔虞我诈的名利场（萨特《肮脏的手》），人们渐渐感到：可以通向“天堂”的，不仅是雅各所梦见的那座长梯，而且也包括文学本身，恰如波德莱尔所说：“当一首好诗使人热泪盈眶时，就说明读者感到自己已被丑恶的尘世所抛弃，渴望从中摆脱，去往他已看到的乐园，……靠着诗的方式，一个人才可以感知坟墓以外的天国。”^①西方文学与基督教就这样更紧密地连结在一起，而连结它们的媒介，正是那种对现实的失望和被现实所抛弃的“孤独感”——“属于深层的宗教精神的……孤独感”。^②

值得注意的是：从肯定原罪走向否定现世，是受惠于《圣经》思想的西方文学的独特进程；与中国古代哲学影响下的文学创作相比，它的内容和结果都是形同而实异。比如：主张“绝圣弃智”、“见素抱朴”的老庄思想，实际上是用一种悟性的修养阻断了人与世界的必然联系，把恶的现实虚化为若有若无的玄思；因此尽管它对文学的发展确实起过积极的作用，本质上却使文学从广阔的宇宙、人生仅仅退回到内心，成为无补于现实困惑的畸形活动。荀子曾提出视“善”为“性之伤也”的性恶论，然而他所强调的是“不能为也，……可以化也”。^③认为“善”是“人之所学而能，

^①转引自Chadwick“Symbolism”（1971），第3页。

^②Whitehead“Religion in the Making”；他认为“孤独感”是“萦绕在文明人类的想象中的最伟大的宗教观念。”转引自“Great Treasury of Western Thought”（1977）1278页。

^③荀子《劝学》。

所事而成者也”^①——“所学”、“所事”并且用以“化”人的，则当然是现世当中的礼义纲常，从而绝不会将文学引向对现世的否定。荀子的性恶说至多与霍布斯的政治理论有些相似——即：不否认人类原罪的基本事实，却无法预见这一事实的最终结果，只是呼唤一个“使大家慑服”的“共同权力。”^②西方基督教文化对现世的否定，一方面包含着强烈的参与意识，正视恶的存在，承认恶之于人类生命过程的必然性与合理性；另一方面又绝不接受世俗权力的规范、原则和束缚，断然抛弃了以现实手段克制现实之恶的幻想。从理论上说，中国哲学似乎比这种充满矛盾的基督教思想更多自信、更少反文学的色彩。但是事实上，正是《圣经》中入世与出世合一的辩证逻辑，构成了西方近代以来种种文学思潮的积极的契合点；而中国的文学之树上，却结出了太多的“载道”或者“逍遥”的果实。因此，弗莱不无道理地指出：“基督教与大多数东方宗教的基本区别，在于它对社会的革命性和预示性的因素，……耶稣并不象佛陀一样仅仅给人以怜悯，他……还要受难、下界直至死亡。”^③这种“道成肉身”的启示，应当说是西方文化精神的象征性的表达。

对大多数现代人来说，基督教早已不再是“因信称义”的狂热和上帝造人的神话。论证它的荒谬已经没有什么意义，无神论的大旗也不再能赢得道德上的快感。然而基督教的存在以及暂时不可能消除其存在基础的事实，^④决定着它必将继续参与人类文化的发展。因此，我们应当承认基督教和《圣经》在西方文明中的地位，借助这一视点进行思考和观照，并且从中发掘出有利于自身建设的合理内核——这样做恐怕更为理智，也更为有益。

①荀子《性恶》。

②霍布斯《利维坦》中译本，95页。

③N. Frye * *The Great code* (1982), 133页。

④参看本书《马克思主义与基督教》一章。

三、《圣经》与西方艺术

●曹利群

西方艺术的发展有两个源头，一个是古希腊罗马文化，一个是犹太-基督教文化，它们共同构成了西方文化的传统与基础，而犹太-基督教文化的精髓与要义全在一部《圣经》。涉猎西方文化艺术的人都了解，《圣经》（不论《旧约》还是《新约》）对西方的文学、戏剧、建筑、雕塑、绘画、音乐等艺术的发展都有着不可低估的影响。可以说，没有《圣经》，就没有西方的文化艺术。

公元四世纪，基督教被定为罗马国教。到中世纪时，基督教已成为欧洲封建社会制度的主要支柱。一方面，基督教神学成为哲学、政治、伦理、法学的思想基础，使一切进步思想遭到禁锢；另一方面，教会为了安排全体会众进行礼拜仪式，就要建造大型教堂。这就为艺术的发展提供了可能性，有了教堂就面临着教堂内的装饰问题，而绘画等造型艺术手段又有助于提醒教徒想

起他们已经接受了教义，于是绘画被派上用场，尤其是在许多基督徒不识字的情况下。正如六世纪末的格里戈利大教皇所说的：“文章对识字的人能起什么作用，绘画对文盲就能起什么作用。”^①教会为画家们提供题材——《新约》或《旧约》里的故事，或圣徒的行传，或体现一种宗教信仰的寓意题材。《圣经》里的四大神话：创世、原罪、审判、救赎，都在雕塑与绘画艺术中得到充分的表现，许多题材与表现手法一直影响到西方近现代艺术。

由于基督教的精神注重人的内心生活，所以对音乐的发展也很有利。另外，教会仪式也少不了音乐，从《圣经》的“福音书”和“使徒书翰”中，我们找到了基督徒聚会时唱歌的佐证（如在赴橄榄山之前，必须先唱一首赞美歌）。所唱的歌主要是《诗篇》、圣歌和赞歌。到公元六世纪末叶，罗马大教皇格里戈利一世对基督教的歌调进行了改革，奠定了一套既丰富又统一的教仪。不夸张地说，所有的西方音乐莫不以此为肇始者。例如巴赫的C小调弥撒中的Credo，莫扎特的《丘比特交响曲》结尾的赋格曲，柏辽兹《幻想交响曲》终曲的中心，圣一桑的D小调附风琴部分的交响曲，丹第的《第二四重奏》等，无不受到格里戈利圣咏的影响。这种影响可谓历数世纪而绵延不衰。

如果说，西方文化艺术中的建筑、雕塑、绘画与音乐的发展都得益于《圣经》与犹太—基督教的话，那么舞蹈艺术的遭遇却是极不公平的。本来《圣经》中有舞蹈的记载，并未对这种人体艺术加以禁绝。比如以色列人逃出埃及后，摩西的姐姐米利安率领妇女高兴地跳起舞蹈以示庆祝。并且，在早期的基督教宗教仪式上，教徒们在神父或主教的率领下，还跳起过所谓的“神圣舞蹈”。但是，在以后基督教的“灵肉二元”观的影响下，人的灵魂

^①冈布里奇：《艺术发展史》，第73页。

与肉体被绝对地对立起来。肉体是不洁的、有罪的，这种肉体的痛苦在相关的雕塑和绘画中被表现得淋漓尽致；灵魂需要为肉体的罪孽反省、忏悔，于是精神在教会仪式的圣乐中得到净化或升华。自然，以展现人体美为宗旨的舞蹈艺术当在摧残之列。圣·奥古斯丁甚至以恫吓的口吻说：“舞蹈圈子的中心有恶魔”，“舞蹈中的步伐是一步步地走向地狱的底层。”^①

在简单地回顾了《圣经》对西方几门主要艺术发展的影响后，本文拟在以下几方面展开进一步的讨论。

一、罪感文化

美国文化人类学家本尼迪克在《菊花与刀》一书中指出，以道德作为绝对标准的社会和依靠启发良知的社会属于罪感文化。在这种文化中要通过赎罪仪式，通过内心的反省来服罪。犹太—基督教文化正是这样一种罪感文化。《圣经》的四大神话都与“罪恶感”有关，而最主要的自然是“原罪”说。这是一个众所周知的故事，亚当和夏娃在伊甸园中生活得很好，赤身裸体，不知耻辱。但夏娃受了蛇的引诱，偷吃了知识之树的智慧果，触犯了上帝，于是上帝把他们逐出伊甸园，降他们于人间，从此有了人世的痛苦。在亚当和夏娃偷吃禁果之前，他们的灵魂与肉体是浑然一体的，这既符合上帝造人的初衷，也符合伊甸园中的道德标准。智慧之果使他们知道了耻辱，有了情欲，从此灵肉便分了

^①转引自谢长，葛岩《人体文化》，第56页。

家，破坏了伊甸园的道德规范，也使他们永生永世都背负着罪恶。圣奥古斯丁对《圣经》中的“原罪”说作了进一步的解释，他认为，上帝所创造的男人亚当和女人夏娃是“心灵的生物”(creatures of the mind)，完全可以控制住自己的肉体。伊甸园中如果曾发生过性行为的话，那也只是没有色情和狂想掺入其中的清纯而冷淡的动作，是利用造物主设计的“器械”去履行生殖过程所需的步骤而已。当他们双双堕入罪恶之渊后，色欲使他们知裸体之耻而感羞愧，他们违抗造物主的命令反映在他们对自己生殖器的突然关注上(用树叶来遮掩)。奥古斯丁认为，性与色欲是原罪中的两大因素，充满激情的性交以及由此繁衍出生的每一个婴儿因此也是有罪的。

由于整个人类因自己的始祖亚当的犯罪而具有了与生俱来的原始罪恶，所以基督教艺术中的人物形象就充满了这种罪感意识。不论是亚当夏娃，耶稣基督，圣徒圣女，一个个形容枯槁，瘦骨嶙峋；有的在悲哀与绝望中被逐出乐园，有的被半死不活地降下十字架；有的在肉体的折磨中痛苦挣扎，有的在心灵的忏悔中默默祈祷。没有热情，没有欢笑，更谈不上享受与快感。就象圣巴西尔所说的，笑是不成体统的，这也是基督所从未有过的唯一的肉体缺陷了。^①

这种罪感文化的代表就是对亚当与夏娃(或者是逐出乐园)主题的反复渲染。比较早的有德国希尔德斯海姆大教堂青铜大门上的浮雕，表现的是上帝正在走向堕落后的亚当和夏娃，上帝蹣跚着脚，身体向前倾，怒气冲冲地指着亚当；亚当躬身低首，用手指着身后的夏娃；夏娃比亚当的姿势还要低，辩解地指着地上的蛇。罪过的转移与罪恶的起源表达得一清二楚。尽管人物的此例不甚精确，但对《圣经》故事的传达，对教义的解释却是明了

^①特引自吉尔伯特与库恩合著的《美学史》中《中世纪的美学》。

的。而且，浮雕中的上帝俨然是个道德审判官，居高临下的姿势也说明了这一点。而亚当、夏娃一个比一个矮小，显然是处于罪人的地位。这种以解说教义为宗旨的作品还有1125年左右绘制的英国哈德汉圣伯多夫大教堂中的壁画，以及德国鄂图王朝的司教贝伦华鲁多青铜门扉浮雕等。

然而，画家与雕塑家并不是神学家和大主教，他们在受命装饰教堂时毕竟要带有艺术家审美的感情色彩，带有现世的人的世俗色彩。而且，不同的时代背景也会使罪感文化的艺术形象发生变化。

文艺复兴的人文主义氛围，对古希腊罗马文化的提倡，对现实生活的向往与追求，无疑使罪感文化的内涵有了新的意义。艺术家们不再甘于做《圣经》原罪故事的图解人，他们开始注重表现人物的手法，注重人体造型和传达人的情感。意大利文艺复兴初期的雕刻家奎尔查在《逐出乐园》的青铜浮雕中，表现出浑厚洗炼的手法，饱满的构图，和鲜明的形象。亚当与夏娃的表情仍然是不安的和痛苦的，但亚当已经开始用手臂与驱逐他的上帝进行抗争。马沙绰的《逐出乐园》又不同于奎尔查，在他的壁画中，亚当那有力的身体在抽泣中颤抖，在罪感与悲伤中抚着脸，夏娃用手掩着裸体，痛苦不堪地仰天哀鸣。据美术史家称，在这之前，从未有人这样气度宏伟地画过裸体形象！在他们之后的米开朗基罗为西斯廷礼拜堂作的壁画中也有《原罪与逐出乐园》的场面，其表现手法显然是受了马沙绰的影响。在这三幅作品中，那强健的团块肌肉形体，那悲切的人物动作与表情，那在每一块痉挛的肌肉中颤抖的惶悔、哀伤与抗争，都表现出一种沉层的悲剧意识。这时的亚当与夏娃的形象已在罪感中明显地表现出人的觉醒，以及强烈的生命意识与生存意识。

文艺复兴运动的开展使得罪感文化渐渐淡化了其宗教的意义，而更多地使原罪的故事带上了世俗性。尤其是，对夏娃的描

绘越来越注重其形体美与官能美，夏娃脸上的罪感意识也为世俗的欢乐所代替。显然这是人文主义对中世纪基督教的禁欲主义的冲击所引起的结果。十六世纪初，荷兰画家波许的祭坛画《快乐的园地》左侧部分的《夏娃的创造》中，上帝竟然拉着夏娃的手把她带到亚当的面前。其实这恰好是《圣经》的本意：“上帝看到了他造出的一切，并认为这很好。男人和妻子都是裸体的，并且不以为耻。”德国文艺复兴大师丢勒的油画《夏娃》，德国宗教改革时斯的著名画家克拉纳赫的《夏娃》，都表现了一种优美的情趣。在克拉纳赫的另一幅油画《伊甸园中的亚当和夏娃》中，他们手拉手亲地站在上帝面前，似乎和上帝在亲切地交谈着什么，这些显然是对原罪故事表现手法的大胆突破。以后的一些画家对原罪主题的表现就更失去了基督教的意义，他们不再管夏娃与亚当是不是有罪，而是象表现生活中的男男女女那样去加以表现。如德国画家西库根据密尔顿长诗《失乐园》画的夏娃，居然在树林中的池塘边手舞足蹈地欣赏自己美丽的身影，活脱一个现实生活中情窦初开的少女。到了十九世纪末二十世纪初奥地利画家，新艺术运动的代表克里木特的笔下，亚当与夏娃的罪感意识更是荡然无存。他将人物形象处理在没有阴影的轮廓中，用四周的装饰块面来加强肌体肤色的肉感效果，那爱恋的线条，平淡的装饰，隐约表现出一种象征的，色情的暗示。尤其是夏娃那饱满的乳房、壮硕的臀部、和正面直露的女人体，似乎是在呼唤一种原始的、充满活力的生命力，这与两万年前母系氏族社会的《维伦堡的维纳斯》对生殖崇拜的赞颂有着异曲同工之妙。“夏娃”(Eve)的本意就是“生命”，而种族的繁衍，生命的延续是人类发展的根本，夏娃无罪！她是人类生命的伟大载体。这种对生命价值的高扬是对基督教罪感文化的反叛。禁欲主义对“性”、“情欲”的强迫性压抑强化了罪感文化，而人文主义对人性的解放淡化并消解了这种罪感意识，使人恢复了本来的面目，肉体不再是罪恶的，不

洁的，而是生命的载体和审美的对象；肉体不再是灵魂的躯壳，它同被强行分解的灵魂重新合为一体。蒙田说：“谁要是将灵与肉这两个基本部分分开，使之互相排斥，那就是错误的。相反，我们应将二者结合起来，使之成为一体。”^①

在结束这个小问题的讨论之前需要补充一点，即“救赎”也是罪感文化的一部分。但犹太—基督教文化似乎对“罪”的关注远远超过“拯救”。从早期基督教文化艺术中的各种表现基督的形象来分析，无论是作为“人子”、作为“民族的基督”，还是作为“受苦的仆人”，耶稣基督都没有完成借助自己的受难来赎众人的罪——即达成上帝和人之间的和解，这样一种沉重的宗教使命。我们从许多雕刻和壁画中更多看到的不是他的从容赴死的超然的气派，而大都是“耶稣被钉在十字架上，半死不活，令人魂丧，双眼呆滞，充满忧伤，殷红的鲜血流在嘴角上。”^②在欧洲大大小小的教堂中，那许许多多描绘基督的受难、基督解脱苦难、基督降下十字架、哀悼基督的画面，只能让人更加感到尘世生活的痛苦和人类苦难的无法解脱。对于社会风气的败坏，物质的贫乏和道德的沦丧，罪感意识的回答是：罪在你们自己。一个无罪的高尚的人耶稣竟然大义凛然，作出自我牺牲来赎出全人类的罪孽，这怎么不让人感动而反省自己，觉得自惭形秽呢？“这样，基督教就把人们在普遍堕落中罪在自己这一普遍的感觉，明白地表现为每个人的罪孽意识。”^③由此看来，基督在罪感文化中所扮演的角色与“救赎”的初衷常常相反，值得提一笔的是，现代西方绘画中的某些“救赎”主题的作品却别开生面，另有新意。如野兽派画家路阿和本世纪中叶的英国画家培根。磔刑中的基督被撕裂、划破，

① 《蒙田随笔》，第268页。

② 《爱弥儿·维尔哈伦诗集》，1961年，俄文版。

③ 恩格斯：《布鲁诺·鲍威尔和早期基督教》，《马克思恩格斯全集》第19卷，第335页。

或者呈现为病态、变态的畸型，反映出世界与人类所面临的困境，尤其是路阿，他是现代世界中少见的权威性宗教画家，他的作品充满忧伤的情感与悲剧的气氛，前期作品表现出辛辣嘲讽、愤愤不平的道德精神，后斯作品则加入了宁静感与救世的愿望。在《活不下去……》（自诗篇第51篇）这幅画中，我们看到他那既在深刻理解的基督教中又有超宗教感的对整个人类不幸的同情与忧虑。这种“救赎”意识也已越出了罪感文化原有的藩篱而蕴含了新的意义。

二、父权文化

埃利希·弗洛姆指出，作为西方文化传统之一的犹太—基督教传统，其基础在《旧约全书》中就被奠定下来，“它形成了比较纯粹的父权文化形态，父亲在家庭中的权力，牧师和国王在社会中的权力，父亲一般的上帝在天国中的权力决定了这一文化形态。”^①小到家庭，大到社会，无论在现实世界，还是在理想的天国，男性织成了一张统治的巨网。

随便打开一部西方艺术史我们都不难发现，基督、天使、天使长、六翼天使（尽管他们不分性别，但在语法上属阳性）、鬼、魔鬼、魔王等等，统统都是男性，而出现在艺术形象中的上帝却不多，这是因为他代表所有生命的统一化原则，他是隐而不见和无限的，所以我们很难从具体的艺术形象中来确认他的男性

^①E·弗洛姆：《健全的社会》，第50页。

性别，而且有些哲学家还认为上帝是雌雄同体，其根据是《圣经》中的《创世记》第一章：“于是上帝按他的形象创造了人，他把他们造成男人和女人。”这等于说，上帝的形象是男女双身，否则他就无法按他的形象既造出男人又造出女人。正是因为上帝本身是双性的，所以他创造的男人亚当最开始也是双性的，直到上帝取出亚当的一根肋骨，用它造出女人夏娃之后，亚当才成为纯粹的男人。而上帝的这种雌雄一身的特性，决定了犹太—基督教的发展中，父权文化的两重性，即上帝的父亲作用和母亲作用的两极性。直到后来天主教尊奉圣母玛利亚，上帝的母亲作用才逐渐转移，这个问题后面还要谈到。

在比较古老的宗教里一直是女性占据着首位。象印度的女神迦梨和性力，阿卡德的伊什塔尔，弗利基亚的库柏勒，这自然是由于母系社会的母权文化决定的。但在犹太—基督教中，这种权威遭到了男性的强有力的挑战。在伊甸园中，女人比男人更聪明，更主动，更勇敢，只是在夏娃偷吃了禁果“堕落”后，她成了世界上第一个男人犯罪的原因，于是家长式的上帝就宣布了男人统治女人的原则。

我们在上一节分析罪感文化时讲到，早期基督教的许多雕刻与壁画中都有《逐出乐园》情节的表现。这种“逐”与“被逐”的关系反映了男人对女人的道德谴责与道德审判，罪感文化的确立之时（即认定女人是一切罪恶之源之时），父权文化也就同时形成了（即男性是道德伦理是非曲直的审判官），只不过这种父权文化的代表者是上帝而不是亚当。因为作为尘世的男人的亚当已经因女人的诱惑而“同罪”，所以道德精神的裁判只能由天国的父亲——上帝来执行。

马西安教派认为，《旧约》与《新约》之间存在着矛盾：《旧约》中的上帝是公正的、严厉的、坚硬的、绝不妥协的，他在创造世界的同时也创造了维持世界的律法，而这些律法只能惩罚

人，约束人，却不能使人摆脱痛苦。^①于是才有了《逐出伊甸园》，才有了向挪亚以外的人施放洪水的震怒。《新约》中的上帝则是温柔的、慈爱的、自由的、怜悯的，他是人类获救的来源。这种拯救的使命是由上帝的儿子耶稣来完成的，耶稣的死而复活是对人的复活的应许，他背负的十字架是爱与信结合而成的新的生命的象征。耶稣是无罪的，他之代人受过是因为他的献身精神。强调这一点十分重要，因为除了上帝之外，只有他是纯洁的（没有任何肉欲的接触），所以，也只有他才是“救赎”的希望，但也仅仅是“希望”而已，正如我们在上一个问题所谈到的，我们在许多艺术作品中所看到的耶稣基督通过他的受难并未使芸芸众生获救，在上帝与人类和解的谈判中，他扮演的不过是个悲剧角色而已。从某种程度上可以说他扮演着罪感文化与父权文化代表的双重角色，而双重角色的命运往往是悲剧性的。

在现实的基督教宗教文化事物中同样体现着父权文化的道德精神。圣保罗和他同时代的人一样认为，女人凡事要顺从男人，她不能在教堂里传教，“女人在教堂里应守缄默”。她们只能在教堂内做圣餐仪式、施洗或祈祷，不准接近圣坛，也不准给人祝福。就连格里戈利圣咏最初也是专门给男人唱的（这种教规至今在原则上仍为教皇所尊重），这一点有古代教会的音阶为证，它们全部的音域不超过 A-g1，实在是为男声制定的。

然而在基督教的发展中也产生了一个重要的变化，这就是从注重父权转向母权和父权因素的结合。在《旧约全书》中一直被压抑的上帝的母亲作用被移植到爱抚一切和包容一切的母权观念中，其代表就是圣母玛丽亚，于是作为上帝代表的父权文化权威的一个补充，圣母的宽容与爱的母性精神也被接受下来。

其实，在拜占庭帝国的艺术中，圣母玛丽亚长期以来就为教

^①参见尹文昭著《基督教哲学》，第46页。

徒们所崇敬。例如奇马布埃的《圣母与众天使》、杜乔的《圣母子与三个圣芳济会教徒》、威涅亚诺的《圣母子加冕》等。尤其是奇马布埃的作品中，众天使都被画成了女的，这与早期基督教艺术形成了鲜明的对照。对圣母的崇拜在十二世纪初由香客、十字军及商人带到了欧洲。到了十四世纪，圣母玛丽亚取代了夏娃，欧洲女性的地位也逐渐提高了。父权文化形态中溶进了母权文化的因素，也可以说孕含于父权文化形态中的母权文化的胚芽开始生长。

意大利的文艺复兴使圣母的形象从宗教走向世俗性，从贵族走向平民性。她已经不是13世纪的“童贞女”与“淑女”，她的造型也不再是宫廷里公主的模样。在圣方济会的影响下，玛丽亚卸下面纱，而成为尘世的人的慈爱、善良、温馨的母亲。在大量的壁画中，她的形象已不仅是耶稣的母亲，更是大家可望拥有的母亲。例如菲利波·里皮在1441年画的《圣母的加冕》，与其说描绘了一个宗教的节日，不如说描绘了一个世俗节日。卡拉瓦乔笔下的圣母被画成了农妇。神圣的圣母玛丽亚与世俗的母亲是一个理想女性偶像的两个方面。在俗人的思想里，信仰与逻辑是两回事。他们很容易接受玛丽亚是童贞女，同时也是基督的母亲和圣母这三个互相冲突的角色。在充满了等级、压制、不平等和服从的父权文化的铁的权威下，人们越发需要圣母的庇护与安慰，需要她替所有的受难者向上帝说情。

然而，基督教对待女人，甚至对圣母的态度仍然是不公平的，圣母只待在上帝身边，央求上帝宽恕罪人，惩罚恶人，但她决不能再象古代宗教中的女神那样处理问题，发号施令。文艺复兴不能被视为是母权文化的新纪元，女人并没有在各个领域享有同男人一样的平等地位。文艺复兴的世界仍然是一个几乎完全属于男人的世界，英雄主义的气概和悲剧意识的体现者仍然是男性。这个主题中最有代表性的作品自然是米开朗基罗的《大

卫》、以及一系列奴隶的形象。作为古代希伯来民族传说中的一个英雄，作为耶稣诞生之前的上帝与人之间的代理人，大卫代表着父权文化的肯定方面：理性、力量、信念、良心，无论是从希伯来传统故事中，还是在米开朗基罗的雕塑中，他身上的这些父权文化的肯定因素都能得到明证，而这些肯定因素又恰恰是古希腊父权文化精神所富有的特征，这也说明文艺复兴运动是体现了古希腊父权文化对犹太—基督教父权文化的一个冲击，至少是一种渗透。因为后一种父权文化精神更多地体现于道德方面，或者说较多地体现了父权文化的否定方面：等级、压制、不平等、服从。在古希腊罗马父权文化中，男神与女神是平等的，我们在无数有关的艺术作品中所看到的女性形象并不为男性制定的道德法规所束缚，她们有独立的品格，享受着肉体上的欢悦与精神上的自由，不论维纳斯和谁在一起：维纳斯与酒神，维纳斯与战神，维纳斯与萨提儿，维纳斯与美少年——都显得恣意潇洒，无拘无束，充满了世俗的审美趣味。而基督教中女性的最高权威圣母也不过是诞生神的女人，即便某些描绘圣母的作品带有世俗性、平民性（这也是古希腊罗马艺术的影响造成的），但她作为母性的爱、仁慈、宽容等品格也都是一种奉献，她从来没有得到过古希腊女神所享受到的肉体与精神上的权力。看看米开朗基罗的《圣母与圣梯》，更多引起我们注意的不是圣母那明显具有线条美的女性形象，而是庄严的、崇高的受苦受难的人类的象征，其它的女性形象更是惨不忍睹：永远也赎不完原罪的夏娃，在酷刑下饱受皮肉之苦的众圣女，虔诚地忏悔的抹大拉的玛丽亚……犹太—基督教的母权文化只能作为其父权文化的补偿，某些时代甚至只是一种不得已的点缀。权威性的父权文化对孱弱的母权文化始终是一种从肉体到精神的双重裁判、双重压迫。

三、神本位文化

英国历史学家汤因比说：“印度宗教给予我们一种把握自我的指导线索，儒家可以教我们一些献身他人的精神，而犹太教、基督教和伊斯兰教——献身上帝的精神。”^①汤因比一语道破了犹太—基督教神学的要旨，在古希腊哲学与艺术中，一切都是以人为思考问题的出发点，那是一种人本位的文化体系。而基督教神学与艺术却表达了这样一种思想：人的全部精神隶属于上帝（人的肉体是罪恶的，因而不仅不属于上帝，反而遭到蔑视），这是和一种神本位的文化体系。古希腊人不承认任何要他们服从的权威，他们的法则是：以自己的成就来完善自身。中世纪的基督徒除了对上帝服从以外别无选择，他们只能在对上帝的礼赞中反省自身。

神本位文化与罪感文化、父权文化一道，共同构成了基督教文化的三大特征。如果说罪感文化与父权文化的出发点是针对女性文化做道德审判的话，那么，神本文化的出发点则是对人本文化的全面扼杀。由于“神性”、“神权”与“神道”取代了“人性”、“人权”与“人道”。中世纪的基督教艺术充满了禁欲主义与来世主义的气氛，人的情感、欲望，人的价值与尊严，统统消融在对神的顶礼膜拜中，无数人的意志制约于一个意志——上帝的意志之下。芸芸众生在同一个时间、同一个地点、以同一种仪式，为同一种苦难祈祷、忏悔。教堂外部建筑的冲天姿态和教堂内部的高度，顶部和顶部光线的象征意义，暗示高尚的灵魂可以升天堂。

^①汤因比：《宗教有前途吗？》，第44页。

巨大的空间感和建筑形体的粗壮感、重量感，使每个人显得那么的渺小和微不足道。花饰窗格中的彩色玻璃更使人心向朦胧、虚无飘渺，退回到感情反省的内心深处。个人主义被神道主义挤压、扭曲、摧垮、融合。对基督教文化这种独特的类型，国外有关学者称之为“结集的个人主义”，结集性标志着皈依永恒不变的宗教理想，个人主义标志着一种无论如何也达不到的全社会水平的自我反省。我想在这里修正一句，既然个人主义已被某种集权的、整齐划一的宗教崇拜与宗教理想所“结集”，那么，作为个人主义之本的独立自由的品格与生机勃勃的生命力恐怕早已消失殆尽，因而也就不再能称其为“什么的个人主义”了。

在文艺复兴人文主义运动的强大压力下，基督教的神本位文化形态开始动摇，并逐渐趋于瓦解。以肉体 and 心灵自由和谐地发展为特征的希腊罗马的人本位文化不断影响着文艺复兴时期的艺术大师，在他们的许多杰作中都反映出人是世界的主宰，是人创造并改变着人类自己的历史这样一种观念。然而这种艺术作品中的主人还不是普通人，尘世的凡人，应该说，他们还是基督教文化发展到文艺复兴时期的一种独特的“神人”。这种“神人”已脱去了自己身上的神秘主义的纯宗教的本质，转而以民族英雄或为基督教事业而战的英雄的伟大形象出现。如早斯的尼·蒂·班科所塑造的四个加冕圣人，多那特罗塑造的圣人圣乔治。圣乔治是解救被龙俘虏的公主的英雄，其造型威风萧洒，有力量，有意志。那敏锐的目光和勇敢的姿态，证明了十五世纪初叶佛罗伦萨人的智慧与力量。米开朗基罗创造的男性英雄的裸体形象，带着凛凛的威风，怀着献身的悲壮正视着天国与人间。除了人们熟悉的《大卫》之外，他在《最后的审判》中绘制的基督的形象形体明显夸张，面部表情威严，手臂姿势果断，这种厚重有力的基督造型是前所未有的。人们从这些艺术形象中所感染到的自然已不是神本位文化的宗教意义，但也决非是纯个人主义的个性化意义，

而是一种非神化、非个人化的神—人本位文化意义。在波提切利和乔尔乔涅的作品中似乎表现出比较明显的人本位文化倾向，作品中的形象也更具个性精神。但他们的作品基本上是异教文化的移植，而不是基督教文化在异教文化影响下的变异与发展。

然而，意大利的人文主义必定确立了基于理性文化的人的新理想，确立了精神的自由和个性自律的理想。文艺复兴运动进一步向北欧运动，结果越来越加深了艺术中对个人的兴趣。于是，同一宗教的规范情节却有着各不相同的表现方式，人本位文化带着它固有的现实性、世俗性和享乐性，日趋淡化着基督教艺术的宗教意识。教会的“主教大人”们对这些日益离“经”叛道的艺术深感不安，便采用教会音乐的“绝对”精神性与造型艺术可见的图像世界相对抗。当文艺复兴的艺术巨匠达·芬奇、拉斐尔早已溘然去世，米开朗基罗也已年过半百的时候，罗马却呱呱坠地了一位宗教音乐家帕勒斯特里纳（1526—1594）。当文艺复兴的思想洪流早已席卷了造型艺术的领域时，帕勒斯特里纳却在千方百计保持复调宗教音乐在教堂里的原有地位。在教堂的穹窿下传来的圣咏、弥撒曲、受难乐、安魂曲创造了一种超越现实的气氛，管风琴音乐在教堂那巨大的空间中回响，强大的音流必会洗刷掉教徒心灵中所有卑微渺小的世俗情感，在不可能有任何发泄个人情感的情况下，只得唤起对神、对彼岸世界的热爱与崇拜。直到十八世纪初，人们才从亨德尔的清唱剧中感到神本位文化的消退与世俗的人本位文化的抬头，才在《以色列人在埃及》中领略到一个整个民族的痛苦与斗争；在《弥赛亚》中找到民族的痛苦与情感的共鸣。宗教音乐中的神本位文化向非神化、非个人化的社会团体文化的转移，比造型艺术整整晚了一个多世纪。

文艺复兴使基督教的神本位文化经过神—人本位文化的中介，最终走向人本位文化。这是基督教文化艺术发展的历史必然趋势，艺术逐渐开始摆脱宗教的束缚，基本上获得了一种自由独

立、个性鲜明的品格。《圣经》故事作为造型艺术中的主要主题的一统天下的格局不复存在了，取而代之的是希腊罗马神话、历史传说、自然风景、现实生活场景与人物肖像等多文化主题。专事《圣经》故事而又富有独创性的艺术家可谓凤毛麟角。只有在伦勃朗这样天才的画家笔下，我们才又看到了《旧约》的神秘伟大和《新约》的博爱精神，然而这些作品也已带上了幻想的东方色彩，而不是沉浸于中世纪的神本文化的氛围内。同造型艺术一样，音乐艺术中的神本位文化意识也日趋走向神一人本位文化。虽然巴赫把受难乐从世俗中拉回教堂内，恢复了其宗教性，贝多芬的《庄严弥撒》恢复了巴洛克作曲家在精神和肉体两方面的宏伟气派，李斯特用格里戈利圣咏和帕勒斯特里纳的清唱式合唱创作了宗教气氛浓厚的《基督》，但他们的音乐有一个比较一致的特点，就是既符合宗教仪式的表面规范，又有超脱出宗教仪式的深刻表达。这是一种为宗教仪式接受的，又全然属于他们所处的时代、同时具有鲜明的个人特色的社会团体感受文化，是音乐艺术中真正具有个人主义意义的人本文化的前奏。直到现代主义艺术运动才有了纯粹个人主义意义上的人本位文化艺术。

四、一个悖论

随着罪感文化，父权文化和神本位文化的解体，犹太—基督教文化艺术已成为历史。那么摆脱了宗教文化束缚的艺术，在获得了自由独立的地位以后，是不是取得了远远超过宗教艺术的伟大成就呢？形形色色的现代主义可以说是最没有宗教感的，因而

也就是最自由的，“艺术失去了它的一切权威的支持——为上帝服务的神的支持（因为上帝已死），为国家、社会、公众团体服务的人的支持（因为人已经失去了一切锁链）。”^①艺术已经越来越呈现出艺术家的主观性、个人性、随意性，新的艺术作品并不是为了提供某种社会或团体的需要，新的艺术语言寻求的不是沟通、理解，而是不可解说、无法破译的纯个人的艺术语码。再也没有与米开朗基罗与贝多芬并肩比美的艺术大师了。一时可能会被视为杰作的艺术作品，转瞬之间便会毫无伟大崇高可言，这样就产生了一个悖论：伟大的艺术应该摆脱臣服于某个宗教权威的意志，然而为什么彻底摆脱了各种权威的现代主义艺术却少有佳作传世呢？

我感到茫然，困惑，甚至怀疑上面所写的文字，所作的判断可能毫无任何意义。

英国艺术史理论家赫伯特·里德回避了从正面回答上面的问题。他认为，由于人们对于优秀艺术的看法不一致，所以，也就不可能区分宗教艺术与个人主义艺术孰优孰劣。但是他又非常肯定地指出：“在一定程度上，艺术家要想创作出伟大作品，就必须求助于社会团体感受（community-feeling）。迄今，表现社会团体感受的最高级形式一直是宗教的”。^②无独有偶，美国著名音乐文化史家P·H·朗格也认为：“在过去各伟大时期中，一切宗教音乐都是站在当代艺术的最前线的”。^③这是不是说，任何一个艺术家自称伟大是不被承认的，而只是在第二个人对他和他的作品发表看法时，才能有某种感受传达出来，这种感受得到越多的人和越长的历史的认同，其价值也就得到越多的认同，其作品可能就

^①赫伯特·里德：《现代绘画简史》，第17页。

^②赫伯特·里德：《艺术的真谛》，第58页。

^③P·H·朗格：《十九世纪西方音乐文化史》，第160页。

越伟大，而这众多的人的感受就是某种社会团体感受。由于中世纪基督教徒的全部情感价值都系于对上帝的礼赞，任何个人的情感都在这严整划一的崇拜中消解了，所以，以解经和传教为宗旨的中世纪基督教艺术成为表现社会团体感受的最高形式。但为什么它又没产生出具有永恒魅力的伟大艺术呢？我以为，是因为其传达的最高形式的社会团体感受是强迫性的而非自觉自愿的，而强迫与艺术创造的规律是格格不入的。充满个人主义的现代派艺术虽然是完全自由的创作、随心所欲的创作（以致于一只马桶、一个乳罩、一只避孕套也可以标榜为主义），但不可解说与拒绝理解使他们的感受永远封闭于内心世界而无法传达。没有一个相对稳定的、通用的传导语码，感受便无法传达，自我、个人以外的任何判断都可能是信口开河，主观随意，也就永远称不上是公认的、带有永恒意义的伟大作品。

对于这个悖论，本文远未作出充分的解答；倘能以此作为引玉之砖，斯愿足矣。

四、《圣经》与西方政治法律制度

●武宝瑞

《圣经》并非西方政治法律制度的最初本源，但《圣经》的精神风范却回映在整个西方世界，现代西方的政治法律制度似乎是这种精神导演的杰作，《圣经》从古代巴比伦和希伯来的神话传说、律法文献中汲取了古代文明的精华，确立了基督教的教义规章；在黑暗的中世纪，《圣经》充当社会秩序和精神世界的森严法规，给自己蒙上一层永远难以洗刷的羞辱；最后基督教精神孕育的西方文明终于又引导人类摆脱蒙昧与幼稚，走向理性与成熟。作为基督教信仰的经典，《圣经》回归了精神世界的本位。《圣经》是解开西方文化之迷的一把钥匙，而政治法律制度是通向这个目标的一扇闭锁的门。

宗教的形态一般表现为一套仪式和关于这套仪式的神话。教义在宗教体系中居于至高无上的地位，以保证这套仪式和神话被人信仰，并且广为流传。因此，宗教的教义本身具有法律效应，又通过其信徒的社会行为，影响到社会政治生活的各个方面。在各种的宗教的经典中，《圣经》的法律意义最为典型。

《圣经》是在一个相当长的历史过程中逐步演化确立为基督教的教义，其中的法律观念带有明显的演变痕迹。《旧约》突出了立法的神圣，《新约》强调了执法的庄严。《圣经》中的《创世记》、《出埃及记》、《利未记》、《民数记》、《申命记》是最重要的五部律法书，相传为以色列人的领袖摩西所做，亦称“摩西五经”。这五部律法书包含了基督教的根本法典和最基本的政治法律观念。

《圣经》的律法书揭示给我们的第一个观念就是：法律是至上的，上帝创造了世界、人、生命，人所拥有的一切都来自上帝的恩赐，遵从上帝的律令是人无可推却的义务。在上帝指引自己的选民以色列人走出埃及的途中，上帝以烈火的形态降临西奈山，向摩西传授了“十诫”，严令以色列人“谨守遵行。”面对西奈山上的熊熊烈火，以色列人心中充满恐惧和敬畏，谁也没有看清他的面容，只听到他不可违抗的声音宣谕着法律的条文。上帝在以色列人心目中留下的形象，变成了法律的本体，法律与上帝同在，严格地遵守上帝的律令、典章是对上帝最好的敬奉。摩西告诉以色列人：“你若留意听从耶和华你上帝的话，谨守遵行他一

切诫命，就是今日我吩咐你的，他必使你超乎天下万命之上。”^①

上帝因亚当、夏娃偷食禁果而将他们逐出乐园，又因人类不可救药的恶行而让地上洪水滔天——《圣经》立法的根本出发点是惩恶。“摩西十诫”是这样规定的：“除了我以外，你不可有别的神”；“不可为自己雕刻偶像，……不可跪拜那些像”；“不可妄称耶和华你上帝的名”；“当记念安息日，守为圣日”；“当孝敬父母”；“不可杀人”；“不可奸淫”；“不可偷盗”；“不可作假见证陷害人”；“不可贪恋人的房屋，也不可贪恋人的妻子、仆婢、牛驴，并他一切所有的。”^②《圣经》律法的惩恶原则在这里得到了完满的体现。人类社会是从原始蒙昧之中逐步进化的，文明的进程不间断地扬弃着野蛮和罪恶。惩恶在维护人类文明社会的秩序时，其现实意义远比扬善更重要。“不可……”，“……总要把他治死。”是《圣经》表达法律观念时的典型叙述方式。这种思维方法从另一个侧面直接启迪了西方人的行为信条，即：法律所禁止的不可以做，而法律未禁止的都可以做。因此，惩恶不仅保证社会的秩序，而且使自由成为可能。“自由是做法律所许可的一切事情的权利。如果一个公民能够做法律所禁止的事情，他就不再有自由了，因为其他的人也同样会有这个权利。”^③

现代社会的规范的立法原则由人与人之间的契约关系构成。《圣经》的立法程序也含有契约的意味。上帝的律法在其传人摩西看来是人与上帝共立的契约。“摩西将以色列众人召了来，对他们说，以色列人哪，我今日晓谕你们的律例、典章，你们可以听，可以学习，谨守遵行。耶和华我们的上帝在何烈山与我们立约。这约不是与我们列祖立的，乃是与我们今日在这里存活之人

①《圣经·申命记》第28章第1节

②《圣经·出埃及记》第20章，第1——17节。

③孟德斯鸠《论法的精神》，第154页

立的。”^①上帝与人的契约关系规定了他们相互之间的义务，“遵奉律法神福自然恩惠，违反诫规灾祸必将临头。”^②人类法的观念最初萌发的时代，公理还是一些朦胧的感觉，只有在想象中发展起来的超人力量才有可能帮助人们树立法的权威和规范正常的生活秩序。离开信仰的意义，上帝与人的契约实际上是人与人之间的契约。上帝的形象是烈火，上帝的声音是法律，上帝的法律料理人间的俗务，神的观念在这里退隐到想象的天国。世俗的律法显示着人对人的自律，《圣经》作为法典，其神学意义远远低于它的世俗意义。

《圣经》突出强调了上帝面前人人平等的观念，当我们意识到法与上帝同在的时候，这实质上表示了法律面前人人平等的隐含意识。“你们因信基督耶稣，都是上帝的儿子，你们受洗归入基督的，都是披戴了基督了，并不分犹太人，希利尼人，自主的，为奴的，或男或女，因为你们在基督耶稣，都成为一了。”^③《圣经》的平等意识表明了人类最初的自由思想的萌芽，虽然不够完备，同时也能在其中找到一些自相矛盾的地方，但这种观念毕竟是后世“天赋人权”的启蒙思想的信仰根据。平等，才有可能合理而公平地规定人与人之间的权利和义务，法律只是在平等的前提下推动着人类文明的前行，《圣经》严厉的律法与其平等意识，在逻辑上存在一种内在的契合。

法律以惩恶为手段维护社会的秩序，显然有些被动，人类社会的文明进化更要依靠道德来促进。按照自然法的观念，法律再现了人所共约的一般道德观念，法律可以弘扬德行，却不能保证人人有德，自由的人类可以随心所欲地出卖自己的道德贞操。从

① 《圣经·申命记》，第5章，第1—3节。

② 见《圣经·申命记》，第28章。

③ 《圣经·加拉太书》，第4章，第26—28节。

这个意义上说，仅仅有法律是不够的。所以，《圣经》在阐扬了律法之后，又对人的道德提出了要求。外在惩戒与内在自律的结合，为人类心向上帝开启了畅通无阻的道路。“从外面进去的，不能污秽人，惟有从里面出来的，乃能污秽人。”“因为从里面，就是从人心里，发出恶念、苟合、偷盗、凶杀、奸淫、贪婪、邪恶、诡诈、淫荡、嫉妒、诽谤、骄傲、狂妄，这一切的恶，都是从里面出来，且能污秽人。”^①上帝赐给了人类一个世界，伴随而来的也有发自人内心的邪恶，《圣经》，特别是《新约》把人类内心的邪恶夸张到了草木皆兵的地步，怀恨在心即为谋杀，“凡看见妇女就动淫念的，这人心里已经与她犯奸淫了。”^②因此人不但要遵守外在的行为，而且要谨守内心的意念。这是上帝的要求，也是向善的真谛。

《圣经》本身的政治观念并不浓烈，上帝只关注自己的天国，无意俯视人类的俗务。耶稣在回答彼拉多的审讯时说：“我的国不属这世界。”^③他在另外的地方又说：“恺撒的物当归给恺撒，上帝的物当归给上帝。”^④同时，《圣经》也表明了“君权神授”的观念，“在上有权柄的，人人当顺服他，因为没有权柄不是出于上帝的，凡掌权的都是上帝所命的。”^⑤上帝授予的权柄自然可当作君权神圣的依据，服从权利同时意味着敬从上帝。这种观念在《圣经》里讲得有些漫不经心，因为《圣经》中政治秩序的中心是上帝，上帝本身无须验证，也不可验证。这就为以后西方的君权与神权的斗争埋下了伏笔。

基督教在早期属于穷人的信仰，确信财富会带来相应的罪

① 《圣经·马可福音》，第7章，第15节，第21—23节。

② 《圣经·马太福音》，第5章，第28节。

③ 《圣经·约翰福音》，第18章，第36节。

④ 《圣经·马太福音》，第22章，第21节。

⑤ 《圣经·罗马书》，第13章，第1节。

恶。上帝的博爱精神滋润着整个人类，尤其关照穷人，“你们贫穷的人有福了，因为上帝的国是你们的。你们饥饿的人有福了，因为你们将要饱足。……”^①同时，上帝要求想进天国的富人把财产分给穷人，^②耶稣不无恶意地讽刺道：“倚靠钱财的人进上帝的国，是何等的难哪。骆驼穿过针的眼，比财主进上帝的国还容易呢。”^③这种鲜明的阶级倾向使得基督教迅速赢得大多数人的信仰，广为传播，上帝传道的福音确实给在苦难挣扎的穷人带来一线光明的希望。

《圣经》是一座精神王国，其中涉及政治法律制度的领地很多。除了上述提到的以外，我们还可以举出诸如必须遵从律法，私有财产不可侵犯、热爱仇敌的博爱精神等等，这些精神观念在历史的绵延中构成西方政治法律制度的某些精髓，西方历史的发展象一根未曾间断的链条，《圣经》是其中至关重要的一环。《圣经》与西方政治法律制度的关系绝非一般人理解的那样单纯。诚如斯宾诺莎所指出的：《圣经》的内容只能从《圣经》本身去理解；这也是我们认识《圣经》与西方政治法律制度的唯一道路。

早在耶稣光临世界之前，世界已经按照“上帝”的秩序存在了。《圣经》讲述了世界的起源，而世界恰恰是《圣经》的起

① 《圣经·路加福音》，第6章，第21—22节。

② 《圣经·马太福音》，第19章，第16—22节。

③ 《圣经·马可福音》，第10章，第23—25节。

源，古代文明孕育了基督教，同时滋养了《圣经》。

《圣经》定型二千年前，幼发拉底河下游的一块冲积平原就叫伊甸，上帝造人的神话已经在巴比伦的土地上流传，发掘过的巴比伦古城尼尼微城的城砖上的痕迹表明，这里曾发生过毁灭一切的洪水，巴比伦的神话、传说、历史引入《圣经》，构成了《创世记》的主体，存放在巴黎卢浮宫的古巴比伦的汉谟拉比法碑上，刻着这样一幅图案：巴比伦的汉谟拉比王面对太阳神领受法典，下图书写着汉谟拉比法典的条文，《圣经》的《出埃及记》里，摩西站在西奈山上，面对上帝燃起的熊熊烈火，大声向他身后的以色列子民们晓谕上帝的律法，这两幅图景何其相似，《圣经》的律法大量吸收了古代的希伯来律法和汉谟拉比法典的条文，极大地丰富了其法的内涵。

人类智慧的第一次最辉煌的闪烁发生在古代希腊，以后的余光又照耀在古罗马，伟大的学者们创造了人类现代文明的真正源流，其不可撼动的权威持续了大约二千年之久，差不多与古希腊文明同时形成的《圣经》，有许多思想都来自那文明的体系，《新约》在这方面最为明显，例如：《圣经》所强调的人与人的平等观念来自古希腊的斯多葛学派和西塞罗的哲学观念，古希腊的重要哲学家几乎无一例外地认为，遵从法律是至关重要的，“法律意在使人们生活得更好，这只有人们自己有成为幸福的人的愿望才能达到，因为对那些遵从法律的人，法律是显得适合于他本性的美德。”^①“在最好的和最幸福的国家里，公民是万众一心的，都是遵守法律的。”^②“法律是最优良的统治者。”^③《圣经》中关于人应当遵从法律的条文同这些充满智慧、富于远见卓识的思想相

①德谟克利特：见《古希腊罗马哲学》，第119页。

②苏格拉底语，见色诺芬《回忆录》。

③亚里士多德：《政治学》，第171页。

比，自然显得过分粗陋，但其思想的实质却极为一致。这些简单的类比说明，《圣经》不断地适应着人类文明的进程，“上帝”与其说是“世界的主宰”，倒不如说是人类最杰出的思想家，对“上帝”的最好信仰恐怕就是将其看作精神的信念和导师。

中世纪，“教会教条同时就是政治信条，《圣经》的词句在各法庭中都有法律的效力。”^①在这种情况下，《圣经》与西方政治法律制度开始了苦涩的蜜月时代。

基督教最初是罗马帝的异己力量，公元313年，君士坦丁大帝才颁布了“米兰敕令”，正式承认基督教。公元325年，教会在君士坦丁大帝的帮助下召开了尼西亚宗教会议，统一了各派纷争不休的教义。基督教在世俗政权帮助下建立了统一的宗教组织，此时的教权完全控制在世俗政权的手中。直到751年，教皇都是由君士坦丁堡皇帝任命的。国家高于教会之上被视为理所当然，皇帝才是一国之主。随着教会势力的发展，教会的政治要求愈来愈高，“教会所争取的，首先是独立于世俗权力之外，然后是凌驾于他们之上，这种斗争可以说是中世纪历史的主要动力。”^②公元751年，丕平^③在教皇的帮助下篡夺王位，建立加罗林王朝。丕平以武力为教皇打败巴伦德人，奠定了教廷的世俗权力基础。至此，教权与俗权平起平坐，开始和衷共济的时代。800年，教皇利奥三世的圣彼得大教堂为查理大帝加冕，后来被人们认为是君权神授的象征。但是，教皇的选举仍然受皇帝的控制。九世纪后期的教皇尼古拉一世认为教会高于一切世俗权力，开始奋力摆脱世俗权力对教会的干涉，决心要实现奥古斯丁“上帝之国”的理想。教皇格雷戈里七世在十一世纪把这种斗争发展到顶点，开始

^①恩格斯：《德国农民战争》，《马克思全集》，第4卷，第400页。

^②G.F.穆尔：《基督教两史》，第164页。

^③史称矮子丕平，查理大帝之父，751年篡夺王位。——著者

与皇帝争夺最高权力，他果断专行，斗法有术，运用上帝赋予的无上权力，剥夺了当时的神圣罗马帝国皇帝亨利四世在德意志和意大利的君权，迫使亨利四世前往教皇的住地卡诺沙，这位皇帝身披罪人衣衫，在城堡外赤足立雪三天，请求教皇的宽恕。但后来形势剧变，亨利四世以牙还牙，召开宗教会议，宣布废黜格雷戈里，另选新教皇，十三世纪初英诺森三世时期，教皇的权力达到顶峰，他在教会内按君主的观念办事，在世俗方面使许多国王成为教皇的附庸，教会与世俗的统治者们在中世纪一天也没有停止斗争，上帝的精神堕入尘世的污泥：《圣经》是最高法典，身为基督徒的统治者却没有一个遵从《圣经》；教皇代表神权，但他的统治方式却完全按照世俗的方式进行，教阶制形成之后，教皇与世俗的君主并无二致，中世纪的政治生活是世俗规范了神权，而并非教会控制了国家。君权要求神权的保佑，神权寻求君权的威势。教皇和主教们搜刮钱财，荒淫无度，凶杀投毒，出卖神职，几近无恶不作，《圣经》的律法在他们那里仅剩一纸空文，他们实际上是以上帝的名义在人间作恶的魔鬼。教皇格雷戈里十二世出卖自己的皇袍，约翰二十三世教皇把皇冠典当给罗马的商人，他们自己的丑行隐去了身上的灵光。

中世纪真正黑暗的罪恶，在于教会在思想上的统治，宗教充当信奉者的精神向导原本是它的职责，世俗化的教权却为了政治的利益过分夸大了这种向导的作用，教会用神学专横地统一了西方人的思想，特别是神学同亚里斯多德的学说结为一体之后，获得了一种不可动摇的逻辑力量，任何有悖于神学的思想都会被指控为异端。在神权的毒化下，上帝的精神变成邪恶帮凶，《圣经》的条文充当了实现这种罪恶的律令和刑具。

宗教裁判所是中世纪思想专制的典型象征，它把许多伟大正直的科学家、思想家毫不留情地送上了死亡的道路。在短短的几

百年里，宗教裁判所判决了34万人，烧死了32000人。^①房龙在描述那个时代时这样写道：“在整整五个世纪里，世界各地成千上万与世无争的平民仅仅由于多嘴的邻居的道听途说而半夜三更被从床上拖出来，在污秽的地牢里关上几个月或几年，眼巴巴地等待既不知姓名，又不知身份的法官的审判。没有人告诉他们罪名与指控的内容，也不准许他们知道证人是谁；不许与亲属联系，更不许请律师。如果他们一味坚持自己无罪，就会饱受折磨，四肢都被打断。别的异教徒可以告发他们，但要替他们说好话却是没人听的。最后他们被处死时连遭到如此厄运的原因都不知道。”^②这种残忍的统治以致当时的基督徒发出这样悲惨的呼号：“一个人做了基督徒而能死在他的床上，这是太难的事了。”^③宗教裁判所以野蛮和愚昧剿灭文明和科学的举动，是人类思想史上最黑暗的一幕。1600年2月17日布鲁诺在罗马鲜花广场被处决；1633年6月22日，伽利略在宗教裁判所的威逼下宣布放弃自己的主张。这是科学史上最不人道的冤案，“这一审判结束了意大利的科学，科学在意大利历经几个世纪未能复苏。”^④

在中世纪的黑暗里，基督教几乎是凭着罪恶迅速扩展为世界性的宗教。教会的权威登上峰颠，上帝的精神则坠入罪恶的深渊。严格地说，基督教也是中世纪的蒙难者，教会的罪恶是人们谴责基督教的口实，火刑柱上受难者的灵魂的呻吟，呼号依旧在历史上回响，提醒人们警惕这种曾经肆虐的邪恶精神，洗刷这层羞辱依然是今天基督教的沉重负担，成为教会重新回归上帝的最大障碍。

黑暗的顶点正是光明的开端。中世纪的黑暗并没有使历史停

①约翰·德雷珀：《宗教与科学的冲突》，1934年，上海辛垦书店。

②房龙：《宽容》，第136页。

③约翰·德雷珀：《宗教与科学的冲突》，1934年，上海辛垦书店。

④罗素：《西方哲学史》下卷，第54页。

顿，客观上孕育了文艺复兴、宗教改革，甚至启蒙运动，其中政治意义最明显的是宗教改革。以马丁·路德为代表的宗教改革运动是欧洲历史上最重要的政治革命之一。逐步成长的资产阶级要求政治权利，日益觉醒的民族意识寻求摆脱教会的统治，这一切都从攻击教会和重新解释《圣经》开始。宗教改革的胜利动摇了教会在思想上的专制统治，欧洲各国在世俗政权的操纵下以各种方式同罗马教廷分庭抗礼。随着资本主义时代的来临，教会的政治影响越来越低落。在庞大而严密的法律体系面前，《圣经》的法律条文显得粗陋不堪，失去了法典的地位。科学推动着人类从蒙昧走向智慧，神话只能当作神话了。因此，在现代社会中，《圣经》与西方的政治法律制度很难存在直接的实在关系。拿破仑在罗马教皇为他加冕的时候夺过皇冠自戴在头上不完全是一种个人意气，这个典型的动作同中世纪世俗君主在教皇面前的谦卑形成鲜明的对比，具有极深的象征意味。

重新解释的《圣经》是十七世纪以来西方思想家们攻击教会的利器。他们以人道主义、自然法的原则阐明人的信仰问题。他们认为，教会是阻隔在人与上帝之间的一道黑幕，人可以自由地接近上帝，宗教只能在人的精神领域引导人的信仰，而不是要统治人的一切生活。教会人士“深切地崇拜《圣经》的玄妙和不可思议，清楚地证明他们对《圣经》的信仰只是一种形式上的首肯，而不是一种有生气的信念。”^①上帝是信仰的化身“上帝的永存的天命永远包含着永久的真理与必然，”^②在这种观念的主使下，《圣经》失去世俗法典的地位，重新成为基督教信仰的指南。这是《圣经》与西方政治法律制度的一种转折。在西方人看来，《圣经》里存留着一个给人信念与力量的精神——上帝，上

^① 斯宾诺莎：《神学政治论》，第13页。

^② 同上书，第52页。

帝代表人类的理想人格，指引着人走向完美的道路。上帝是人类善的集合，他引导人们创造了西方的文明。《圣经》的精神与西方的文明结成了自由的、浑然一体的血肉联系，甚至难以分辨究竟是以哪种具体方式存在的。这正是《圣经》与西方政治法律制度的一种正常关系。基督教及《圣经》往往通过人的信仰作用于世界，上帝的精神——人——世界，三者结为一体，充盈着人性和智慧的光明。宗教在这个结构中是一种理智的文化而非盲目的信仰。

十九世纪人类社会的科学的推动下产生了巨大的飞跃，在这个人类发展最辉煌的时代，西方攻击教会与神权的浪潮已经消退，教会只管宗教方面的事，在政治方面则无条件地服从国家利益，宗教观念在大思想家的体系中只是一个组成部分，《圣经》本身已经失去了信仰的威势而变成被讨论的对象了。

现代西方，各种社会思潮层出不穷，重大的历史事件以更快的速度变革着人类的社会生活。基督教被历史的洪流冲击着，努力适应世界的纷繁变化，再也没有可能主宰世界和人的思想了。1965年，教皇宣布对罗马教廷进行改革，宗教裁判所寿终正寝。1979年，梵蒂冈为伽利略正式平反，纠正了这起千古奇冤。教皇约翰·保罗二世认为，今天教皇有责任“凭借那种公认属于教会的道德权威，来帮助我们拯救受威胁的文明，来帮助我们对世界进行改造，来帮助新秩序降临。”^①各种社会思潮的影响使得神学的派别也令人眼花缭乱，许多神学派别加入了人类为正义而斗争的行列，例如南美洲的解放神学主张创立新的神学体系，站在穷人和被压迫者一边。1964年，卡马拉任巴西主教，他在就职演说中说：“我作为一个天主教徒，对其他天主教徒统治，但我的心对一切人，一切人民，一切意识形态开放，作为天

^①约翰·保罗二世：《人类的救世主》，台北：联经出版公司，1983年。

主教会的主教，像天主教徒一样，为人们服务，而不是要人们服务于我。”^①荣获诺贝尔和平奖的南非黑人主教图图，为在南非消灭种族隔离和歧视奔走呼号，赢得了全世界的尊敬。这种历史性的变革，标志着基督教及《圣经》对20世纪西方政治法律制度的新的影响。

《圣经》与西方政治法律制度在精神上的内在联系是通过科学、平等、自由、人的解放这些价值观念体现出来的，这是构成西方社会价值体系的核心与基础，也是人类梦寐以求的理想。

基督教和《圣经》在中世纪曾经严重地侮辱过科学，这是宗教与科学对立的最有力证据。但是，爱因斯坦却这样指出：“很难在造诣较深的科学家中间找到一个没有自己宗教感情的。”^②现代西方的政治法律制度的建立，并非人们一时的感情用事，而是从一开始就浸透了科学的精神。正因为它建立在科学的基础上，才博得了人们的信赖。宗教与科学似乎不仅仅是一种简单的对立。

作为人类思维把握世界的具体形式，宗教与科学都狂热而执拗地相信在我们的世界上能够找到一个最后的解答。基督教把这个最终答案理解为上帝，科学却相信自然的本质规律。在对立的意义，科学认为宗教是骗人的法术，宗教认为科学是上帝安排

^①引自斐利普·伯高曼：《叛乱的宗教根源》，第60页。

^②爱因斯坦：《爱因斯坦文集》，第1卷，第283页。

好的圈套。事实上，上帝和人们断言的自然规律都处于超验的状态，作用于人类心灵的，终归是一种精神力量。精神信仰式的宗教情感，推动着西方的科学技术的发展，西方的政治法律制度的最终确立也以此为依据。

《圣经》明确地表示了人与人平等的观念，虽然这一观念来源于以前的思想体系，但一经上帝宣谕，立刻上升为颠扑不破的真理。最初启蒙的思想家正是以此作为攻击教会的武器。既然上帝面前人人平等，每个人可以凭着自己的心灵颖悟上帝的灵魂和精神，不需要教会这个歪曲上帝的掮客。平等的观念是西方人向文明发展的基本动力。

平等是任何一个现代社会的首要问题，也是文明的基本要求。《圣经》的作者们在这里表现了高人一筹的先见之明，基督教起源的几个世界里，《圣经》靠着平等这个强大的表现人的内心要求的观念团结了绝大多数的穷人，唤起他们信仰的热情。一个缺乏平等的社会，必然是没有秩序的社会，只能在混乱和愚昧的泥沼中挣扎，难以跨进文明社会的门坎。在《圣经》的晓谕之后，《人权宣言》终于又宣告：“一切人生来都是平等的，他们均享有不可侵犯的天赋人权——生存、自由、追求幸福。”这是一个不间断的历史的进程。平等的观念给每个人的自我开辟了广阔的道路。基督教倡导其信徒从自我回归上帝，在遵从这种律令的过程中实现人格的完善，这是人对人的最高要求。《圣经》之后的西方思想家众口一词的申声，西方政治法律制度千篇一律的规定，都在为实现这种要求扫清道路。西方人有一个明确的观念，必须用法律保证人人平等，惩罚那些有碍平等的人和事。法律是维护社会平等的基本方式。上帝的平等与今日人的平等似乎不同，但只要剔除人类自身所制造的宗教幻影我们就会发现真理的确是永恒的。

《圣经》的《创世记》是人类在天国完成的描述自己起源的

史诗。“上帝说，要有光，就有了光。……”上帝随心所欲，自由自在，不劳动心之神，不费吹灰之力，水到渠成，上帝无所不能，无所不在，无形无影，无始无终，这是人类所能想象的最崇高、最美好的自由状态，上帝是绝对自由的本体，上帝的杰作——人，最初也是自由的，伊甸园里有人类真正的童年，束缚自由的自然和社会的枷锁还没有加在亚当、夏娃身上；这是人对自身的幻想，是人给自己规定的本质和目的。人类因为自己的罪恶失去了自由，逐出乐园的亚当、夏娃及其子孙开始争取和回归自由，但他们命中注定要经历数不清的磨难和曲折，人类争取自由的经历同其自身的历史一样漫长，历史告诉人们，必须用自己的双手才能创造未来的天国，人类一天也没有静守天国的到来，而是凭着对天国幸福的向往，拼尽全力创造自由的天国，自由的天国是回归自由本质的人的未来，西方政治法律制度的不断发展，正是奔向自由的一条波澜壮阔的大河。

现代社会的人有能力超越一种狭隘的意识形态，人与“神”在现代观念的驱动下开始和解，共同面对现实的世界，思考人类的处境和面临的危机。信仰上帝要有宗教的热情，归属上帝更需理性的力量。《圣经》精神所启示的西方政治法律制度，正是这种理性力量的最佳表现形式，从它已经产生的巨大作用中我们可以预见它光明的未来。自由、平等、民主的政治法律制度是通向自由天国的必由之路，时代的发展无可辩驳地证实了这一点。基督教文明所培育的西方人，正在按照“上帝”的律令治理着自己的国家。1961年1月20日，美国新任总统约翰·肯尼迪手抚一本乔治·华盛顿总统宣誓时用过的《圣经》，发誓要忠于美国和他的人民，他在就职演说的最后说：“我们祈求上帝保佑，祈求上帝帮助；但我们知道，上帝的工作在人间一定确实也就是我们自己的

工作。①这一情景，这段演说，象征着《圣经》及其精神在当代西方政治法律制度中的作用——效忠的是国家，造福的是人类！

学林式西己《圣经》正

要文卷●

生学林·卷学林·学林·学林（一）

本行训导，又知朕得朕得事，五言治前上而告朕得朕得事
生学林，朕得朕得事得朕得事得朕得事得朕得事得朕得事
得朕得事得朕得事得朕得事得朕得事得朕得事得朕得事
得朕得事得朕得事得朕得事得朕得事得朕得事得朕得事
得朕得事得朕得事得朕得事得朕得事得朕得事得朕得事

二十二年，在《圣经》中，美国开国三杰，总统华盛顿，又章五真
大德《圣经》中，得朕得事得朕得事得朕得事得朕得事得朕得事
得朕得事得朕得事得朕得事得朕得事得朕得事得朕得事
得朕得事得朕得事得朕得事得朕得事得朕得事得朕得事
得朕得事得朕得事得朕得事得朕得事得朕得事得朕得事

①《战后历任美国总统就职演说和当前中美关系基本文件汇编》

开卷有益情同手足《圣经》伴五洲 仰希羽翼 翱翔一时在九霄上
125人最通融些 等可被德位和——拉森的中冠能琳的博惠之理

五、《圣经》与西方神学

●佟成春

(一) 概说：神学·神学家·神学史

神学是基督教论证上帝的存在、本质和研究教义、教规的学说，其中主要是指对上帝的存在和本质的证明。神学以为，在无边的广大的事实的循环中，有一个终极的限定，即万事万物的最高存在和最高本质：上帝。围绕它，神学形成了自己的概念系统和论证范畴。

真正意义上的神学是从公元三世纪的奥利金开始的，至十三世纪的托马斯·阿奎那（或许还有同时的邓斯·司各脱）而大成。其前尚有德尔图良等，其间有奥古斯丁、约翰·司各脱、安瑟勒姆等，其后则有奥卡姆、艾克哈特、马丁·路德、加尔文及近、现代神学家。这些神学家在其关于上帝的证明中几乎无一例

外地都起于《圣经》又归于《圣经》。因此，尽管有经验的、历史的、逻辑的、心理体验的乃至天启、神谕等方式方法的差异，都表现了一个共同的特征，即神学是对《圣经》的诠释和弘扬，《圣经》则构建了神学的理论基础并在一般的意义上规定了神学的趋向。这种关系，在自奥利金的《基督教原理》至加尔文的《基督教原理》及其前其间其后的其他神学家的论述中，都十分明确。纵观神学家们走过的思想道路，不难看出，神学的缘起，一方面是要扫除人们对基督教的误解，另一方面是要引导人们更好地接受《圣经》的启示；神学的发展，则是要健全基督教，在新的境遇里使《圣经》的神髓得到尽善尽美的显现，并唤醒层出不穷的亚当后裔的身心。

《圣经》在神学史中的地位和作用显而易见，神学史即是以《圣经》为基质的思想史。神学在其漫长的发展中经历了一个逐渐演变的过程。这个过程大致可以划分五个阶段，即公元二世纪末叶至四世纪初叶为奠基期、四世纪中叶至八世纪为成熟期、九世纪中叶至十四世纪为鼎盛期、十六世纪初叶至十九世纪初叶为嬗变期、二十世纪为复兴期。每个阶段与《圣经》的关系的主要倾向依次为诠释、阐发、论证、崇信、观照。本文拟就此结合神学的基本问题作一下简要的说明。

（二）诠释的时代：

逻各斯·复原·启示

“存在”的问题是神学的核心问题。

奠基期中，神学家们有关“存在”问题的诠释集中地表明了《圣经》与神学的关系。

一般而言，“存在”这个词本身蕴含着难以言传的神性，凝聚在能指所指上，也体现于作为语言的生成与转换上，即“存在”成为有效的称谓并在意识活动里被赋予某种功用时，其内涵和外延就有神冥且以神冥为第一属性。不能否认，人是为了寻求人自身乃至万事万物的因或者说是为了寻求隐藏在具象深层的真相才开始设置并运用“存在”这一概念的。这样，“存在”便只有归属于上帝才会周延。在语义上，“存在”早就暗示了自身的归属；在逻辑上，“存在”最终只能导向上帝。

但在神学家看来，“存在”却并非是语义和逻辑的，它始终是事实，对它的确也是对事实的确证。若非如此，那“存在”便不会具有实在的意义，而上帝也仅仅是一个抽象的神。而若如此，便只有依据《圣经》，因为《圣经》所宣示的上帝的活动正是事实。这样，表述的起点便必然是对《圣经》的诠释。基此，这一时期的艾雷内斯^①、德尔图良^②和奥利金^③都首先对“圣经”作了大量的诠释工作，其中以奥利金最为出色。

奥利金认为，上帝作为存在是超验的，但并不是不可追寻的，而且从通常的意义上说，所谓“超验”也只是人们局促于物质世界而迷失了正确的方向所造成的偏差的认识。本来，为了避免这种偏差，上帝在他与物质世界之间是有一位居间者的，通过它，人们即可以认识上帝。这位“居间者”便是逻各斯（道），创

：升机的卷廿（二）

①艾雷内斯：（约卒于公元200年）里昂主教，奠定基督教义体系的第一个神学家。

②德尔图良：（约公元150至160之间—222年），早期教父之一，拉丁教会的第一个神学家。

③奥利金：（约公元185—254年）早期著名教父之一，第一个系统神学家。

世之前，上帝的活动即逻各斯表现为“智慧”^①创世后则体现于基督，基督是逻各斯的“人化”，是现世人们通向上帝的唯一道路。人们只有顺应化成了肉身的逻各斯——基督——才能使灵魂解脱罪恶，得到拯救，回到上帝的身边，而这个目的——达到，物质世界便又将复原为原始的无，此即使徒所说的“万事的复原”，^②届时，上帝又成了一切的一切，就如开始时那般。^③

这样，上帝作为存在的完整性便被注明了，即也是肯定了上帝与存在的合一。没有理由怀疑，除必要的作为诠释工具的逻辑分析的因素外，对于奥利金，上帝与存在的合一，主要是来自一种独特的体验，很多人把这种体验称之为宗教的并使之具有了浓郁的神秘色彩，但在奥利金自己却以为它仅仅是对“圣经”的绝对启示即灵性真理的发现。奥利金在《基督教原理》的最后一卷，着重讲解了“圣经”的多重意义的问题。在他看来，“圣经”的启示有三重意义即语词和历史的意义、道德训诫的意义、绝对真理的意义，而要对上帝即存在进行诠释并有所认识，则必须要对最后一重启示的意义有所领悟。“三重启示”论的出现，为后来神学的发展建构了一个基本模型，在某种意义上，甚至可以说神学便是由此而蔚然大观的。

应该说明，在奥利金的时代即在神学的奠基期中，“圣经”虽已定型，但还没有最后被教会定本。^④奥利金等对“圣经”的诠释，对“圣经”的传播及最后的确定也是至关重要的。

①参见《箴言》第八章。

②参见《使徒行传》第三章。

③参见《哥林多前书》第十五章。

④普遍认为，《圣经》是于公元三九七年第三次迦太基宗教会上以教会的名义定为基督教唯一经典的，但在二世纪中叶，现流行本《新约全书》的各卷已经定型。

(三) 阐发的时代： 三位一体·时间相对论 复活

一 仔细分析神学成熟期中的有关论述，可以看出，此期神学的基本命题是：上帝作为存在具有永恒的实体性，或者说上帝的存在即是永恒的实体。

二 论及实体，应该提一下巴门尼德。^①他认为神是永恒的、不动的、唯一的、无限的存在。无疑，巴门尼德的神还是一个哲学神，并没有足够的宗教崇信的意义。但是，他坚定地毫不犹豫地揭示了实体的不可分性和不可毁灭性，这与后来作为神学实体观念内蕴的三位一体是有着某种微妙联系的。

三 三位一体，本是德尔图良率先提出来的。依《新约全书》中的描述，耶稣及其门徒从旷野走进城市布道行神迹，因为偏狭、狂妄又缺乏耐心的人们没有诚挚、认真和始终如一地履行先前与上帝的契约，上帝派遣独子耶稣来教导、拯救他们。耶稣率领门徒把“天国的福音传遍天下”后，完成了使命，又死里复活、重新升入天堂，坐在上帝的右边，此后便由圣灵沟通上帝和人之间的联系。但与德尔图良同时的，承继了古希腊哲学并深陷于其哲学桎梏的罗马人，却过于强调逻辑的和历史的解释，而忽略了《圣经》中上帝、圣父、圣子、首生的、独生子、基督、道（逻务斯）、圣灵等称谓的潜在涵义，结果导致了对上帝实体性的懵懵

^①巴门尼德：约活动于公元前五世纪上半叶。

然；即如果说上帝的存在作为实体是不可分的，那么圣父上帝、上帝之子、圣灵三者之间是什么关系呢？如果说三者都是各自独立的实体，那世间便有三个造物主了，而这的确又是令人难以接受和容忍的。针对这种混乱，德尔图良从精神实体的角度提出了三位一体的上帝观念。但是德尔图良的说明还不够充分，人们依然疑虑重重，神学界也为此争论不休。这样，奥古斯丁便结合《圣经》又进一步地作了阐释和发挥。奥古斯丁以为，上帝作为第一性的存在是独一的，无始无终的实体，是一体而不可分的，圣父、圣子和圣灵三者同是一个主。诚然，上帝有三个位格，但这只是因为具体事物的不同而需要产生不同的作用，而这作用实际上也是不可分的。三个位格中的每一位从来不是也不可能是单独存在或单独行动的；倘使一定要说三个位格有分别，那也只是彼此相对而言。真正意义上的位，只能是独一的上帝，因为只有上帝的存在才是最适当的位的存在。

三位一体确定了上帝存在作为实体的统一性和完整性，使实体标志着宇宙的生成和世界的结构，神学在此意义上才成熟起来。

与三位一体紧密相联的问题是永恒的问题。永恒，也是神学的基本概念，是另一个对上帝作为存在的根本性描述。

在神学的成熟期中，神学家们首先是从上帝与时间的关系中阐发永恒的。他们以为，永恒不是意味着在未来时间中的每一刻都存在着，而是意味着一种完全独立于时间之外的存在形式。后来的神学家往往崇信天上也有进步，上帝在不断地创新，其神性也有演化，但即便如此，他们也依然坚信某种永恒的东西，即进步的本身及其内在的目的——这是恒久不变的。因为灾难及其原因的不可解，人们对尘世的希望常常被打得粉碎，所以渴望解脱进而追求永恒便极其自然。这样，对时间的超越这个古老的问题便永远全新。所谓超越时间，实质上是肯定时间之外尚有另一世

界，也就是崇拜上帝追求上帝，因为只有上帝才是那个世界的主宰。关于这一点，奥古斯丁作了如下的阐述：天地何以没有更早地被创造呢？^①时间也是被上帝创造出来的，即与天地被创造的同时被创造出来的——如《创世记》开篇所说的那样。上帝是超时间的，对上帝而言，一切时间都是现在，没有所谓的“以前”和“以后”，上帝是永远站在时间之外的，从超越时间的意义上说，上帝的存在是永恒的。

时间，是由各个部分组成的，^②而各个部分不能共存，只有梯次递接，即时间是变化着的，人们一般的时间观念也必然是由可变的对象的接续而来的，即时间最初出现于人们心中时，总是与可变的对象的接续现象结合着的。由此而论，奥古斯丁的超越时间的理论实际上是肯定了上帝作为实体的绝对不可分性和不可变性即永恒性，这样，有关上帝的本体论的证明也便昭然若揭了。

但是，在奥古斯丁的时代，神学除阐发《圣经》外，还要承担引导人们的任务，使人们离弃虚妄，“归向那创造天、地、海和其中万物的永生的上帝”，^③因此，在肯定上帝是“永恒的实体”的同时，还需要对有关归向那“永恒的实体”的途经作必要的阐释。时间——倘使承认其物质性的话——只有成为了过去才能衡量，而“过去”是一直出现的。这样，人，作为衡量者本来就有处于时间之外的因素，这种因素导致了不断的对时间超越的深切的欲望。但是另一方面，人，又深陷于时间之中，对时间怀有铭心刻骨的恐惧，这种恐惧则不断地使人成为“迷途的羔羊”。^④这样

^①参见罗素《西方哲学史》其理由是根本就不存在所谓“更早”的问题。

^②参见休谟《人性论》，中译本，49页。

^③见《使徒行传》第十四章。

^④见《马太福音》十八章。

看，仅仅对时间的起因作说明还是不够的，时间本身及人们对时间应该采取怎样的态度，也必须加以说明。在这个方面，奥古斯丁十分成功地阐明了他的时间相对理论。^①即过去和未来只能被想象为现在；过去必然与回忆相等同，而未来则与期望相等同，回忆和期望两者都是现存的事实。这样，时间首先在意识活动的范围内凝聚了，进而便有可能转化为物质活动的对象，有可能凭借超越而使永恒得以实现。

与超越时间相联系的问题是复活的问题。《新约全书》详细记载了耶稣被钉十字架又复活升天的事迹，对此，历史学家或经验主义者或许会有自己的见解，但如果他们领会了当时代基督教的救世的意义，那他们也许会为自己的见解而茫然不知所措。不过，这并不重要，重要的是，耶稣的复活显明了上帝的一个位格对时间的超越，上帝之于是不朽灭的，上帝也便是永恒的。另一方面，耶稣的复活也给沉沦在原罪之中的人类启示了一条通往天国的道路，以具象的方式引导人类去完成对时间的超越，进而获得永生。在《上帝之城》中，关于复活的方式、途经及其裁定，奥古斯丁都有十分详细的论述并由此引出了一系列诸如原罪、自由意志、恩典、预定、末世审判等神学问题。

从《圣经》与神学的关系上看，这一时期，神学与《圣经》的紧密结合已经有了鲜明的目的性，指向性，理论上也有了整体性、层次性，并着重阐发《圣经》的现实意义及其教化作用。

(四) 论证的时代：

创造·本质·圆满

^①参见罗素：《西方哲学史》。

上帝证明的最完善的结论是在神学的鼎盛期完成的，神学家经过艰难的努力终于论证了这样一个命题：上帝作为最高存在和最高本质是无限圆满的，至此，神学的基本问题得到了彻底的解决，神学也便因此而登上了辉煌的顶峰，而这一时期的神学家如约翰·司各脱、①安瑟勒姆②托马斯·阿奎那、③邓斯·司各脱④等也便永存史册了，特别是托马斯·阿奎那，他成了迄今为止最有影响的神学家之一。

这一时期，关于“圆满”，首先是围绕着创造的问题展开的。关于创造，神学家的论证主要基于两点，一是直接引发《圣经》中的记叙。《创世记》说，上帝在六天之内的“空虚混沌”、“渊面黑暗”中创造了天地，据此，奥古斯丁阐释道：上帝是从空无创造了一切，不仅创造了每个事物，而且创造了每个事物的基质。另一点是凭借对《圣经》的整体感受予以论证。《圣经》开篇第一句话即言出“创造”二字，其后的全部《圣经》都是对上帝创造品格的具体说明。在《圣经》中，创造是上帝独具的品格，而且对于上帝而言，创造是一个永远的过程，从无到有是创造，基督降世，拯救人类也是创造。的确，《创世论》说上帝创造天地后便安息了，但安息不意味着休止和完结，它只是象征着上帝进入了圆满的境界，安详地注视着被创造者运动在既定的秩序和规则中，而工作却没有结束，圣灵依然创造着。约翰·司各脱敏锐地

①约翰·司各脱：(约公元800—877年)，爱尔兰人，新—柏拉图主义者，安瑟勒姆。

②安瑟勒姆：(公元1033—1109年)，意大利神学家，第一个经院哲学家。

③托马斯·阿奎那：(公元1225—1274年)，意大利神学家，最大的经院哲学家。

④邓斯·司各脱：(约公元1270—1308年)，苏格兰人，神学家，经院哲学家。

感觉到《圣经》中的这些“具体说明”，他在《自然区分论》中，把宇宙万物分成了四类：创造者而非被创造者；创造者同时又是被创造者；被创造者但非创造者；既非创造者又为非被创造者。第一类是上帝；第二类是逻各斯；第三类是处于时空之间诸事物；第四类又是上帝（一切事物的终极和目的）。^①在他看来，上帝是一切事物的开始、中继和终极，逻各斯是创造的继续，创造永无止息，只有创造着的实体才是无限圆满的；上帝是创造着的实体；上帝是无限圆满的。

创造问题的解决为后来神学基本问题的最终解决奠定了基础。到了十三世纪，托马斯·阿奎那在《神学大全》中推出了他被称之为“后验论证”的五种证明，即第一运动者、第一原因、必然性之最初根源、个体完善事物的本原、目的因的证明。综合这些证明，托马斯·阿奎那实现了上帝作为宇宙万物的最高存在和最高本质的完全、和谐的统一。“本质”在神学中最复杂也最费解。本质，通常的界说是指事物的恒久不变的一些属性，即这些属性一经变化，事物自身的同一性便丧失，事物也便不复存在了。对具体事物的认识的极限实际上不可能在具体事物自身的范畴内实现，即具体事物的本质不能比较完整地解释具体事物的自身，完成这种解释必须寻求其真正的本质或称最高本质。这样，本质便只能永远属于上帝。《圣经》中虽然没有直接叙述上帝的本质问题，但早已真实地多元地显示了上帝的本质特性，即《圣经》中所描述的一切有关上帝活动的事实都是上帝本质的显现。因为人作为被造物所具有的知识并不是以认知上帝的本质，所以上帝也只能通过其所作所为即通过存在来显示。因此，实际上，对上帝本质的最好的阐释是：上帝的本质与存在是同一的，或者说上帝的本质就是他的存在。但在托马斯·阿奎那之前，这个问

^①参见罗素《西方哲学史》。

题并没有得到明确的论证，结果往往带来一定的认识上的矛盾。即：或是肯定了上帝的本质，却使其高度抽象从而否定了上帝作为存在的实体性；或是完全抛弃本质的绝对属性，从而忽略了上帝在整个宇宙万物中的终极的意义。托马斯·阿奎那找到了这种矛盾的根源所在，他通过五种证明，具体地从上帝的意志、善、智慧、创造等方面进行论证，确定了本质与存在的同一性。他认为本质与存在根本上没有区别，上帝是他自己的本质。一般说来，本质与存在的同一性被确定了，上帝的全能、至善、至爱、至福等本质特性也便在理论上得到了验证，随之，绝对的无限、绝对的圆满等属性也便不言而喻了。

关于“圆满”，这一时期内，还有与托马斯·阿奎那的证明相对的“先验论证”，其代表是安瑟勒姆，他依据人都有一个最高的圆满的观念，断言其中必然包含了存在，否则就算不上圆满了，——因为这是虚幻的；而真正的圆满又不能只存在于心中，它必然实际上存在——因为这是事实。因此，上帝不仅存在而且是无限圆满的。比较而言，托马斯·阿奎那的“后验论证”肯定了上帝是创造者即“第一因”、“最初因”、“推动者”，因而完全有理由说明最高存在实体的圆满性，而“先验论证”则比较复杂了，有为数不少者认为由于它是首先假定了事物属性的存在，从而失去了若要令人信服便不可缺少的实在的意义。但从《圣经》与神学的相互联系的观点看，假定者也是被造物，他的观念不可能是彻底的假定而只能源于天启和神谕。这样看，便不难发现“先验论证”中所隐含的同“后验论证”以及后来创造主义者所确认的都是一个真理。

总之，在神学的鼎盛期，上帝成为一切形式（物质、精神等）的最高原则，唯一的创造者和统治者，和人类所有认识的最终源泉。这一时期，《圣经》的总体的象征意义也被神学家发挥到了极致，即《圣经》所包含的绝对真理已经和神学家们的论证

圆融如一的，其目的即在于此。……

(五) 崇信的时代： 因信称义·真理准则·信仰得救

对于整个基督教来说，十六世纪发生的“改革运动”的影响是难以估量的，它是继十一世纪中叶的分化后的又一次大分化，结果导致了新教的诞生、教派的林立及后来的基督教在较大范围的传播。从十六世纪到十九世纪，基督教的发展是迅速而又广泛的，但对于神学，这个时期却是嬗变期，除开始阶段尚有值得称道之处外一直很平淡，并且于平淡中发生了令人沮丧的潜移默化的演变。

所谓值得称道之处，即是宗教改革家们为了抵御罗马教会的权威，转而着重强调了《圣经》中上帝的启示是唯一的最高的权威。在此意义上，即从《圣经》与神学的关系上看，这一阶段，不妨也可称作崇信的时代。这个时代，神学的有关论证主要是围绕着“因信称义”和“真理准则”两个问题。前者意在表明人作为信徒如何建立与上帝之间的联系，后者体现了与此前神学一脉相承的对《圣经》的信仰和总体认识。

“因信称义”本自于《新约全书》中的一句启示：“义人必因信而得生。”^①另在保罗的其他俱中也多有叙述，其要旨是：人是因信称义而不是靠律法的作用。对此，以前的神学家曾有不少的阐

^①见《罗马书》第一章。

释，如奥古斯丁在论证原罪、恩典等问题时便论及了这个问题，应该说，这个问题已经在理论上得到了很好的解决，但到了十六世纪，改革家们为了反抗教会的至高无上的权力，必须要从《圣经》的先前的神学问题中寻找理论依据，这样，“因信称义”便被重新提出并有了新的逻辑起点和内涵，第一个重新系统论证“因信称义”的改革家是马丁·路德^①，他认为“称义”并不是神的“恩典”，而纯粹是人同神的义建立了新的联系，所谓“新的联系”，即是人的义得到了基督的义，结果，人脱离了罪及其由罪而来的地位。

同马丁·路德一样，加尔文也主张“因信称义”，但他比较客观，也更接近保罗的思想，他认为称义即是上帝接受了信徒，即是信徒毫无保留地相信上帝的恩典而上帝把他看作义人，因此，重要的是信徒要坚定不移地相信上帝，而上帝的启示又在《圣经》中，这样，信徒也在坚定不移地相信《圣经》的绝对真理性，在《基督教原理》中，加尔文反复强调《圣经》是认识上帝的基本途径和永远的真理准则，信徒要努力领会其中的启示，才能被上帝接纳为义人，升入天国。

“真理准则”明确了《圣经》的认识意义，使《圣经》具有了一定的实体性，对于《圣经》本身在基督教中的作用的发挥及日后的广泛传播，无疑是有很大影响的。

崇信的时代，也表明了神学的衰落，但不管怎么说，这个时期的神学重新明确了对上帝及《圣经》的信仰的必要性和目的性。宗教改革运动后，有神学倾向的哲学家（或称有理性主义、自然主义、经验主义倾向的神学家）诸如培根、^②笛卡尔、^③洛

^①马丁·路德（公元1483—1546年）

^②培根（1561—1626年），卓越的英国哲学家，现代实验科学始祖。

^③笛卡尔（1596—1650），著名的法国哲学家和学者。

克、①斯宾诺莎、②莱布尼兹③等，虽然在有关论述中已大大削弱了上帝作为最高存在和最高本质的作用和意义，但还坚持崇信上帝为万物本原，并在这样或那样的方面予以论证。这与马丁·路德和加尔文等是一脉相承的。另外在这个时期，神学家们的论证过程及其结论已经表现了人的问题的重要性，这与二十世纪的现代神学也有着不可忽视的联系。

(六) 观照的时代：

大全·自我·人格

现代神学，可以看作是传统神学的继续，其中心命题与传统神学的中心命题基本一致。另外，经过了理性主义、科学主义等大冲击和社会生活的大动荡、大变革后，现代神学重新振起并创立了一个新的思想文化背景。这样，也可以把其所处的时期称为整个神学的复兴期。

现代神学包括存在主义神学、新托马斯主义、人格主义及“宗教哲学”等。其共同特征是追求人的自由和解放，进而追求上帝。比较而言，现代神学也注意从《圣经》中汲取养料，但一般的神学家都不象先前的神学家那样直接对《圣经》进行阐释和论

①洛克 (1632—1704年)，英国哲学家。

②斯宾诺莎，1632—1677年，荷兰人。

③莱布尼兹 (1646—1716)，在科学与宗教方面主张调和，德国哲学家。

证，而是以“人的问题”为出发点间接地观照《圣经》。即便是直接结合《圣经》者，其实也是观照，其目的和指向往往并不在于《圣经》本身，而在于其它更为关注的方面。

综合而论，现代神学的概念系统很庞杂，但其核心概念大都与传统神学一脉相承。如存在主义神学家雅斯佩尔斯^①把最高的存在称为“大全”，海德格尔^②认为世界的本原是绝对的“自我”，人格主义者穆尼埃^③则称此为最高的“人格”，分析起来看，“大全”、“自我”、“人格”都是“上帝”在新的历史形势下的称谓。现代神学在本体论方面的基本论证范畴，也大都与传统神学相关。如关于“创造”，人格主义者伯托西^④坚信“从无到有的创造”，他认为：“在创造之前，创造之中和创造之后，如果没有一种连续创造的创造者，创造便是没有意义的。”^⑤新托马斯主义者马利坦^⑥等人则认为上帝是世界的创造者，是不断运动的创造者，因而也便是一切形式的形式或称纯粹的形式，而纯粹的形式则是绝对完满的。关于“存在”和“本质”，鲍亨斯基^⑦主张：“必须承认上帝的实际存在，因为没有造物主，人们就不能理会经验上认识到的事物的实际存在。”“就本质而论，每一个有限的造物都是对上帝本质的一种分有，因而必须把上帝的本质看作是一切本质的典型和源泉。”^⑧另外，现代神学在有关认识论方面的论述与传统神学也有着相应的联系。如雅斯佩尔斯认为“大全”不能用概念把握而只能去体验；鲍亨斯基强调上帝的存在的证明应该“建立在经

^①雅斯佩尔斯（1883—1969年）德国存在主义哲学家。

^②海德格尔（1889—1976年）德国存在主义哲学家。

^③穆尼埃（1905—1950）法国人格主义者。

^④伯托西（1910—）美国人格主义者。

^⑤《为形而上学辩护》。

^⑥马利坦（1882—1973年）法国新托马斯主义者。

^⑦鲍亨斯基（1902—）新托马斯主义者，原籍波兰，后活跃于西欧。

^⑧《欧洲当代哲学》。

验的基础上”^①马利坦则倡导应该建立一种最高的“理性和科学”的逻辑，在这个逻辑思维中，“天堂与世界、信仰与理性、神学与哲学……空想与实践、神秘的幻想与人的认识、永恒的信仰与暂时的理性”^②等都可以联系起来。总结这些论述，不难发现其中不乏奥利金、德尔图良及奥古斯丁等的影子，而现代神学又使古老的神学命题具有了新的意义和价值。

但是，现代神学毕竟是多灾多难的二十世纪的产物，所以也不可避免地带有了这个世纪的创痕，诸如虚无、苦痛、无望等色彩也或多或少地表现在现代神学家的论述中，这并不是他们的错，也不能籍此而全盘否定现代神学。神学、科学、哲学（或许还有艺术）都是对事物确定性的坚持不懈的追求，但神学一开始便把其追求立足在理解事物的终极的意义上，而这是其它学科实际上无能为力的。现代神学同传统神学一样，也是对事物确定性的顽强努力，其努力及其结果也同样是其它学科不能取代的。

神学的存在和发展是有其充足的理由的。无论如何，尘世终究是太狭窄了，而人的心灵却无限地广袤，《圣经》在新的时代里依然还能展示出一个真实的充满安慰的世界，人们（哪怕不是基督徒）往往也还能在那个世界里寻求到某种精神的愉悦和个性的完善。

① 《哲学思维之路》

② 《从柏格森到托马斯·阿奎那》。

六、基督教和西方哲学

●翁绍军

基督教和西方哲学，乃至宗教和哲学，似乎已是被“咬嚼”得烂熟的论题。翻开稍具规模的哲学原理书或通史，总能发现作者会花些笔墨在这类题目上作一番议论，仁者见仁，智者见智。给人的印象是，要议的都已议了，要论的也都已论了。这印象对我来说是如此的深刻，以致待我展纸提笔时，首先拟定的提纲，是准备泛泛地介绍基督教和古今西方哲学的关系。但紧接着又自问，这岂不是人云亦云？复述这些究竟有什么意思？一连串问号搅得我心神不安，我终于涂去原定的提纲，思索再三，决定还是选择这样两个问题加以讨论：一、古希腊哲学和希伯来圣经是怎样调和起来的？二、近代哲学是怎样以人取代上帝的？对于这两个问题，专家们大概还没有什么定论，可能还有容我周旋的余地。

一、古希腊哲学和希伯来圣典是怎样调和起来的？

在一定意义上说，古希腊文化和希伯来文化都是古代苏美尔—巴比伦文明所结出的果实。早在公元前3千年到2千年，苏美尔人和后来的巴比伦人就在西亚的底格里斯河和幼发拉底河流域建造了宏伟的城市和农田灌溉系统，并留下无比珍贵的文学艺术遗产。康福德（F.Cornford）告诉我们，古希腊游吟诗人赫西俄德（Hesiod）的《神谱》有不少处来自巴比伦诗篇《伊奴玛·伊立希》，赫西俄德在《神谱》中所叙述的神灵和宇宙起源的思想可以追溯到东方。众所周知，米利都学派是古希腊最早的哲学学派，这一学派所提出的观点是对《神谱》关于万物起源的神话的反思，这些观点开启了希腊人漫长的哲学思路。因此，似乎可以有把握地说，希腊哲学和远古西亚文化存在有流和源的联系。希伯来文化也发源于两河流域文化，19世纪70年，由于对古巴比伦楔形文字文献的译读成功，更加证实了这一点。《旧约全书》是公元前6到4世纪由犹太族祭司编审修订的，这部后来被称做圣经的希伯来圣典的起源可以追溯到两河流域的历史，比如，它的《创世记》就可以在用楔形文字书写的一篇有关创世故事的古巴比伦长诗中找到原型。

希伯来圣典反映了古代犹太人的社会生活习俗和历史变迁，同时又保留了大量神话传奇，渲染上天统治者耶和华的功绩，强化犹太人对上帝的信仰意识。耶和華对生活在伊甸园中的亚当警告说，不要吃智慧树上的果子，否则有了理智，懂得分辨善恶正

邪，灵魂就不得安宁。犹太族祭司在《圣经》中保存和突出这一传说，当然是用心良苦的。他们希望犹太民族排斥理智的干扰，永远保持原始的信仰，无保留地相信耶和华是他们的救世主。可见，希伯来圣经这一由古代西亚文明结出的果实，鲜明地带有宗教信仰的色彩。与此相反，残存下来的古希腊文献则使我们感受到另一种色彩。大约生于公元前 580 年诗人哲学家塞诺芬（Xenophanes）斥责人们对诸神的信仰，他呼吁人们“不要歌颂泰坦诸神、巨人或半人半兽的怪物们的斗争”，因为“这些都是古代人的虚构”，塞诺芬指出，“凡人幻想神是诞生出来的，穿着衣服，并有与他们一样的音容笑貌”，这表明他把宗教的人形神看作只是人们观念的产物。对于塞诺芬的宗教观，德国哲学史家策勒尔（E. Zeller）赞许说，塞诺芬“具有在人类发展中理智进步的思想，尽管公众信仰把最重大的文明成就，诸如农业和葡萄栽培、火的发明与利用，以及其他发明，都看作是仁慈的诸神的恩赐，他则最先把它们认作人的发明，他在有关宗教的论述中，显示了最大的洞察力。”^①塞诺芬对宗教信仰的态度，也同样体现在其他古希腊哲学家身上。可见，古希腊哲学这一由古代西亚文明结出的另一果实鲜明地带有理性尚知的色彩。

罗素（B. Russell）曾说过，天主教的圣经历史是希伯来的，它的神学是古希腊的，建立在希伯来圣经基础上的犹太教，只是在受到古希腊理性精神的影响下，才由排它性的神秘宗教转变成基督教的“理性宗教”。那么，崇尚理性的古希腊哲学和崇尚信仰的希伯来圣经究竟是怎样得以调和的呢？

我认为，除了经济和社会发展的各种因素外，在古希腊哲学方面，也存在有导致理性与信仰最终得以调和的内在基因，这些内在基因主要有二个，即柏拉图的二元论和亚里士多德的神学。

^①策勒尔《古希腊哲学史纲》，伦敦 1937 年版，第 171 页。

(一) 柏拉图的二元论。据传说，狄奥尼索斯(Dionysus)是创造自然的神，他本人被泰坦(Titan)撕得粉碎，泰坦变成了一头公牛，吞下了他的肢体。雅典娜寻找到狄奥尼索斯仅剩的一颗心脏，并带给宙斯，宙斯以此造了个新狄奥尼索斯，取名查格鲁斯(Zagreus)。后来，宙斯用闪电击垮了泰坦，从其灰中造出人来，于是人就有了双重的性质，他们既有泰坦的肉体成份，又有神圣的狄奥尼索斯的成份，这种成份产生了人的灵魂。人的肉体是有死的，而灵魂则是永恒的。柏拉图在哲学中再现了这一传说的二元论色彩。柏拉图早期受到苏格拉底求知精神的感召，完全沉浸在对真理的追求之中。以后他受到毕达哥拉斯主义的影响，思想上出现了新的转变，二元论被引进他的形而上学和人类学(包括伦理学)。柏拉图原是只承认理性的认识方式，他在《伊安篇》中全然拒绝有先天存在于灵魂之中的潜在直觉；但在《美诺篇》中，他却相当认真地把它作为正确意见之所以可能的一个原因加以接受；到了《会饮篇》，它又被比作厄洛斯(Eros)，认为它是使心灵插翅飞翔，升入真和美的灵魂；柏拉图在有名的第七封信中还说，最终的和最深刻的知识是不能教授或言传的，只能由直接的洞见去体验。

在柏拉图的哲学中，理念具有本体论的意义，不仅事物有理念，属性、关系以及活动也都有理念；不仅自然事物有理念，人工制品也都有理念；不仅有价值的东西有理念，恶和无价值的东西也都有理念。理念不同于感觉现象，它们形成一个自在的世界，这是永恒和不变的世界，并且只能被思想所理解。人世间的可感知物仅只是光明的理念世界的影子的映象。柏拉图在《高尔吉亚篇》开始把这二元的宇宙论和人类学结会起来，在《费多篇》，他采纳毕达哥拉斯的轮回理论，为灵魂不朽提供哲学的论证。他明确规定了区分两类存在的二元论，灵魂属于不可见的和永恒的存在，肉体则属于可见的和短暂的存在，肉体 and 灵魂仅有

一种短期的结合，灵魂以什么方式换胎以及换胎多少次，都取决于道德行为，在下一世，有一场审判在等待着它，这场审判将依据它在世时的行为来决定它未来的命运。柏拉图在《费多篇》中特别强调，这一想法决不是神话，而是“一个合乎情理的真理。”柏拉图的伦理学也坚持严格的二元论。我们知道，苏格拉底把美德定义为知识，美德是知识，罪恶无疑就是无知，但在《高尔吉亚篇》中，柏拉图不再把罪恶看成无知。他说，罪恶是灵魂的一种疾病，纠治这种疾病的手段，不是教育，而是惩罚。在他后来的对话篇中，肉体及其种种现世需要与欲望都被说成是一切罪恶与苦难的原因。灵魂属于超感觉界，包括生命在内，人世间的一切只有升华到这超感觉界，才能寻找到充分的快乐，才算“吐落归根”。柏拉图的国家理论也体现了二元论的原则。他赋予国家以绝对的有效性，国家不应有任何历史的发展，它象理念世界一样恒固不变；他把人的世俗与个性的方面看成是实现国家理念的障碍，正因为这样，他主张国家应当采取类似宗教社团的形式，将公民的全部精神生活都放在一种严格的监督之下。

拉斐尔有幅名画，名为“雅典学园”，处于这幅画中心的柏拉图，用右手指向上方，表示一切均源于天国的启示。凝视这幅画，自然使人联想起生于伯利恒一间旧马厩里的耶稣，耶稣奔走于耶路撒冷等地，向富有的或贫穷的犹太同胞宣讲天国的真理，他所宣讲的真理，后来被深受希腊文化教养的犹太学者和基督教教父神学化，他们的依据就是灵魂与肉体的二元对立，天国与人间的二元对立，这种二元对立的真理权威当然就是柏拉图。

(二) 亚里士多德的神学。我们知道，神并非都是后来拟人化了的神，象基督教的上帝、释教的佛陀那样，“神”一词很早就流行于希腊，希腊文的“神”为 *theos*，它泛指一种人格的精神存在，可以与人类相接近。在希腊哲学家中，柏拉图用它来称至善的理念，亚里士多德则用它来称“第一推动者”，大体说来，亚里

士多德关于神存在的论证，在早期表现为一种本体论的论证，在后来的《形而上学》中，表现为一种宇宙论的论证，前后两期都贯穿有目的论原理。根据罗斯（V. Ross）在他的《形而上学》英译注本导言的介绍，亚里士多德曾在早期写的“论哲学篇”中对神的存在提出“本体论”方面的证明，他证明说，“哪里有一个较好的，哪里就有一个最好的”，这最好的应当就是神^①。他在同一篇对话中，还采用目的论的论证，他设想人一开始就可与土地和海洋的美进行竞赛，可以与日月的星空进行竞赛，并结论说，这些非凡的业绩都出自于诸神。^②梦、预兆和直觉等精神现象也被他进一步当作相信神的存在证据。亚里士多德对神的存在论证，是后来欧洲理性派哲学家如笛卡尔、莱布尼茨等本体论证明的先例。

在《形而上学》，亚里士多德关于神的存在论证，更多地表现为宇宙论方面的论证。宇宙论论证就是主张宇宙的存在是一个分等级层次的存在，有一个最终的原因为主宰，这主宰不由物质组成，并且是不运动的，它就是神。这一论证是亚里士多德神学的基本部分，也是与以后基督教神学最为接近的部分，有必要作进一步的论述。

亚里士多德的大部分科学活动致力于对有机自然界的研究所，他不仅是植物学的创始人，还是比较动物学和系统动物学的创始人。他不象柏拉图那样带着数学家的眼光去看待世界，而是带着更为先进的生物学家的眼光去规定存在。他在《形而上学》中指出：“一切东西都有其若干部分，就这一点而言，整体并不仅只是一种堆积，除开部分以外，整体还具有作为统一因的某种东

①见亚里士多德《残篇》1476b22-24

②《残篇》1476a34-b11。

③牛津版亚里士多德全集第8卷《形而上学》1045a10。

西。”^①整体除开它的组成部分外，还具有作为统一因的某种东西。这某种东西被亚里士多德称为形式（Form）。事实上，这就是本世纪由贝塔朗苏（V.Bertalanffy）提出的“整体大于部分之和”的系统性能功效定律在古代的最早表述。形式作为整体事物的统一因，既代表了整体的本质，也代表了整体的现实和目的。亚里士多德把这种形式目的原理运用于对生命“小系统”和宇宙“大系统”的研究，前者形成了他的灵魂学，后者则形成他的宇宙学，这些最终形成了他的神学。

古希腊人对灵魂的重视是众所周知的，他们已经认识到生命现象和非生命现象的不同，在他们看来，生命的机制在于灵魂，机体各部分的组合，如果没有灵魂，就无法形成可以谐调活动的有机体，这种看法提供了一个有益的启示，启示人们，对生命现象的认识，必须突破机械观的视野，重新作出新的解释。这个任务是由亚里士多德承担并完成的，他在《论灵魂》中专门研究了灵魂的性质和功能。他批判了前人解释灵魂的三种方式，一是把灵魂解释为“最有运动能力的东西”，比如德谟克利特（Democritus）；另一是把灵魂解释为“微细的和最近于无形的”物体，此为毕达戈拉斯学派；再一是把它解释为由“元素合成”的东西。他指出，“所有这些思想家所做的，都只是描述灵魂的特性”。亚里士多德自己给灵魂下了这样一个定义：“灵魂是一个潜在地具有生命在其中的自然物体的现实性。”^②如果说，肉体是生命体的潜在质料，灵魂就是使这潜在质料成为现实的形式，灵魂是生命整体大于其肉体组成部分之和的东西，它是生命运动的根源或官能，是生命的目的。一句话，它是生命体的统一因。亚里士多德认为生命体的最本质特征是具有创造的能力，也就是说，具有自身的功能，他按照功能区分了三种灵魂，即植物灵魂、动

^② 牛津版亚里士多德全集第3卷《论灵魂》407b20，409b20。

物灵魂和人的灵魂。植物灵魂具有营养和繁殖的功能，动物灵魂除具有这两种功能外，还具有感觉和运动的功能；人的灵魂除具有动植物灵魂的功能外，还具有思维的功能。

亚里士多德把宇宙“大系统”分为三个层次，第一个层次是可感觉的变化实体，这一层次，包括所有地球上的存在事物，它们都是由土水气火四元素组合而成的，这些元素质料的性质，决定了它们是可变化的，这些变化可以分为本体之变、质变、量变和场所之变。第二个层次是可感觉的永恒实体，这是指地球以外的天体，它们由第五元素以太组成，由于以太的天然运动是圆周运动，因此天体都循着各自完全的圆周轨道运行。亚里士多德依据当时天文学家加里浦（Callippus）的理论，把行星和恒星的数字分别规定为 33 个和 22 个，恒星位于行星的外层，构成第一重天，这些天体各自的圆周运动构成了以地球为圆心的一整套天体系统，外层星体与内层星体的关系是推动者与被推动者的关系，每一星体都必须把自己的运动传递给它所围绕的星体。第三个层次是不可感觉的永恒实体，这是指天体之外的最高存在，它是至高的神，又称第一推动者。亚里士多德运用灵魂学说，他假设 33 个行星和 22 个恒星各自都有一个神，这些神相当于这些天体的灵魂，而所有这些神又有一个总的灵魂，那就是作为至高神的第一推动者，这是宇宙大系统的统一因，代表宇宙整体的系统功效和目的。

现在，存在的阶梯由无机物、植物、动物、人，进而经行星和恒星，一直达到至高的神。在亚里士多德看来，世界是善和至善的，它象一支军队那样井然有序，军队之所以有战斗力，要归因于纪律和首领的治理，同样，万物有秩序，在整体上表现为一种善的关系，其功绩也出于神之手，神类似于人的理性灵魂，它是宇宙的目的与动力。通过以上这样的论证，亚里士多德同时论证了最高的存在物——神。亚里士多德本人把神学归入理性科

学，并认为它是最高最好的一门理性科学，显然，他的神学并不就是后来的基督神学，他所论证的神是作为宇宙统一因的最高理性，这也不同于被作为信仰对象的基督教上帝，但两者毕竟有着密切的关系，可以这样说，基督教神学对上帝、世界、人类以及三者关系的看法，基本上都脱胎于亚里士多德神学，只是前者的教义更浅近更大众化而已。难怪基督教教父德尔图良（Tertullian）会这样说：“现在连孩子们也知道神，而这在古代是只有最大的哲人才认识到的。”

柏拉图的二元论和亚里士多德的神学反映了古希腊哲学理性的不彻底性，这种不彻底性为古希腊哲学与希伯来圣典的调和创造了内在条件，当然，这一调和是逐步实现的，它经历了相当长的时间，在这漫长的时间里，希伯来圣典中的犹太神秘主义逐渐渗透和影响着重古希腊哲学，并浓化了古希腊哲学中的非理性成份，以亚历山大里亚的斐洛（Philo）为先驱的新柏拉图主义特别明显地表现了这一倾向。

斐洛的一生和活动适逢罗马帝国时期，但他本质上属于希腊化时代，这一时代为他的思想提供了基础，他是犹太民族的忠实儿子，对希伯来圣典怀有最深切的敬意，这些圣典，不论是希伯来原文版，还是希腊文译本，在他看来，一字一义都令人感悟。同时，他又是希腊哲学家的学生，柏拉图、毕达哥拉斯以及巴门尼德受到他高度的敬仰，他认为，只有在希伯来圣典中，真理才是纯粹的和完善的，但他又认为，在希腊哲学中，也找得到同样的真理，为了证实这一信念，他假定希腊哲人利用了旧约全书，对上帝的思想是斐洛体系的出发点，由此引发出斐洛的各神思绪，他把上帝高于一切有限物的想法看得如此的高尚，以致认为没有任何概念和言语可以相应于上帝的伟大，诚如柏拉图所说，我们只知道他存在，却不知道他是什么，只有存在（耶和華）的名字可以适用于他，斐洛强调了上帝的两个基本属性，那就是能

力和善，善又比能力更直接地表示出上帝的本性。实质上，这两个基本属性正是柏拉图主义者和犹太一神论者在对上帝看法中的接合点。为了使上帝的绝对超然存在与上帝在世界中的作用统一起来，斐洛求助于一种中间物（intermediate beings）的假设，这些中间物的性质，既吸收了柏拉图有关理念和世界灵魂的说明，还夹杂了对天使与精灵的信仰成分。斐洛在人类学中坚持柏拉图的主张，把肉体看成灵魂的坟墓和万恶之源，由于灵魂和肉体结合，所以人生来就有原罪，任何人至死都摆脱不了它，由此，尽最大可能从肉体中解脱出来是斐洛最基本的伦理学要求。斐洛认为，神性高于理性，在他眼里，甚至科学也只有依附神性才是有价值的。德行依赖神性的指引，当我们超越包括逻各斯在内的一切媒介时，我们就会在出神的无意识状态中，获得最高的启示，这种启示是上帝发出的宇宙力，它由无形的神的精神流注入人的体内形成。这里，斐洛已越出了哲学的界域，进入了神秘主义。总之，斐洛的体系开始尝试把希腊哲学与希伯来神学调和起来，后世把他的学说称作希腊——犹太哲学。

斐洛所在的亚历山大里亚是希腊和东方世界交往的枢纽地带，也是希腊——犹太哲学的发源地，在这块土地上，产生了新柏拉图主义，可以说，通过新柏拉图主义者的努力，古希腊哲学和希伯来圣经最终实现了调和。新柏拉图主义者打着“回到柏拉图去”的旗号，用希伯来神秘主义对柏拉图学说作了一系列的修正和篡改，在他们那里，哲学思想的核心不再在于对实体的认识，而在于把主体的灵魂状态提高到与上帝相结合的程度。新柏拉图主义的主要代表是普罗提诺（Plotinus）。

普罗提诺试图依据柏拉图（还有亚里士多德）的学说，去论证人与上帝的关系。象柏拉图一样，他区分了超感觉世界和现象世界，他把上帝是超然和无限的思想推向极端，否定上帝作为人的存在，上帝没有任何限定的性质，他超越一切存在物和一切认

识，对于上帝，我们什么也不知道，他是绝对的一，我们应当在所有存物中追溯这绝对的一。普罗提诺的体系被正确地称为能动的泛神论，它提出，从本原的上帝派生出来的全体存在物形成了一个完善程度相对递减的梯级，完善程度的不断递减，直至最低一级存在物象光消失在黑暗之中，完全消失在非存之中。上帝最先的创造了灵魂，灵魂本身就是数和理念，生命和活动是它的一种表现。灵魂也属于神的超感觉世界，但已处在这世界的边缘，因为它倾向于物质的东西，并把来自精神的作用传达给我们。灵魂不直接作用于世界，世界从这种第一灵魂中发射出第二灵魂，普罗提诺把它称为自然，只有这种第二灵魂才与世界的驱体相结合。世界灵魂又创造出众多的个别灵魂，个别灵魂扩展到世界各处。当神的力量进一步递减时，就创造了物质，这是神的最不完善的表现形式。普罗提诺遵循柏拉图的看法，把现象世界说成是超感觉世界的一个虚幻的摹本，但由于灵魂创造了它，并给它按上其原型的印记，所以，一切事物都被它依照数和理念去安排。从普罗提诺给我们提供的这一上帝与宇宙的图式中，我们不难分辨出其中的亚里士多德神学因素。普罗提诺的人类学大体上脱胎于柏拉图，但也吸收了不少亚里士多德的思想。普罗提诺论证说，灵魂的最高目的是摆脱对现象世界的迷恋，努力上升到更高级的超感觉世界，要做到这一点，首要的条件是挣脱肉体，避免肉体的污染。在这一论证过程中，他除强化柏拉图的二元论外，还掺杂了希伯来圣典的一些禁欲主义内容。

用理论的标尺来衡量，普罗提诺体系乃至整个新柏拉图主义的水准是低下的。在剑拔弩张的宗教神秘主义面前，理性已失去了昔日那种浩气凛然的雄风。当然，宗教信仰不可能完全把科学理性撇开一边，它需要理性的帮助，否则它太干瘪衰弱，会失去诱人的魅力。于是，古希腊哲学和希伯来圣典终于调和起来。这种理性和信仰的调和反映了当时整个希腊罗马世界的状况，尽管

历史学家把整个这段时期称为希腊化时期，但事实上决不仅仅只是东方被希腊化，希腊世界也在很大程度上被东方化。也许是东方神秘主义这股热浪过于猛烈，理性哲学本身又过于劳瘁困顿，总之，它精疲力竭地倒向宗教的怀抱之中。生于君士坦丁堡的普罗克鲁斯（Proclus）有句极为精彩的话，代表了当时大多数哲学家的心意：“就让我把这旅途困顿的船只停泊在神的港口吧！”

二、近代哲学是怎样

以人取代上帝的？

随着基督教时代的降临，人的理智被禁锢了一千余年。15世纪的文艺复兴运动启开了近代文明的序幕。从黑暗的中世纪到近代文明的过渡，其最本质的变化是人的觉醒，是人对自己在自然界中的主体地位的意识。近代哲学体现了这一本质的变化。匈牙利哲学家卢卡奇（G.Lukacs）将此称为近代哲学的主体性特点，“它拒绝接受把世界作为某种独立于认识主体而来出现的东西（比如，被上帝所创造的东西），而宁愿设想世界是认识主体的产物。”^①由于具备这一特点，近代哲学才最终以人取代了基督教的上帝。

16世纪是以布鲁诺被宗教裁判所烧死在罗马降下帷幕的，而培根则以这样一段话宣告17世纪的到来：“人类以往有时梦想

^①卢卡奇《历史的阶级意识》英文版1971年第111页。

着自己的身份只比天使稍低一点儿，现在却认为自己既是自然的仆人，又是自然的主人。”接着，意大利哲学家维科（Vico）大胆断言了历史发展的三个必经阶段：第一阶段是“神的时期”，即宗教绝对统治人心的时代；继之而来的第二阶段是“英雄时期”，即贵族统治的时代；最后第三阶段是“人的时期”，这也是维科所处的时期。在许多理性哲学家的心中，以人取代上帝的地位这一目标已变得愈来愈清晰，但只是在18和19世纪德国哲学家那里，这一目标才基本上得到实现。

在康德那里，近代哲学的主体性特点得到了明确的体现和展开。康德的批判哲学把认识的轴心，从自然客体转移到精神主体，诚为他在《纯粹理性批判》第二版序言中所说，迄今为止，我们的一切认识都被假定为必须与客体相一致，而他则想尝试一下，去假定客体必须与（主体的）概念相一致，这就是康德所自喻的“哥白尼式的革命”。他一方面突出人在宇宙中的主体地位，另一方面又着手否定上帝的本体存在。康德在《纯粹理性批判》的实验辩证论中指出，上帝存在是无法给予证明的，基督教神学所采用的本体论证明、宇宙论证明和物理神学证明，都被他一一驳倒。康德认为，人因恐惧才产生神，上帝只是人的假设。我们在康德的手稿中可以读到这一句话：“上帝——并不是存在于我之外的东西，而只是我的思想。”

上帝只是人的思想的产物，认识到这一点，是一个多么了不起的飞跃，但在当时，康德还不敢把这一观点公开，更谈不上将它作系统的阐明。系统地阐明这一观点，是由黑格尔着手进行的。1806年10月的一天，法国军队占领了耶拿，行将写完《精神现象学》的黑格尔，看到了骑在马上拿破仑，过后他兴高采烈地说，这个世界精神在巡视全城，这位伟大人物骑着马，驰骋全世界，主宰全世界。他这样形容自己当时的心情：“见他一面实在令人心旷神怡”，为什么拿破仑令他如此地心旷神怡？也许是

因为他刚刚在《精神现象学》中实现了以人取代上帝的目标，现在又在拿破仑身上目睹到是以代表人的威严的形象，拿破仑为他的观点提供了生动的佐证，证明真正主宰世界的不是上帝而是人。

《精神现象学》用最晦涩难懂的语言曲折地表述了人是世界主宰的观点，在充满宗教蒙昧的时代，这样做原是无可厚非的，但这也带来一个不幸的后果，这些晦涩的语言掩盖了他真实的意图，以致后人在评价黑格尔时，很少提到他在《精神现象学》中以人取代上帝的杰出功绩。我认为，在论述基督教和西方哲学的关系时，黑格尔的这一功绩是不应该忽视的，有鉴于此，本文想就这一点作进一步具体深入的讨论。

在《精神现象学》的序言中，黑格尔表明了这样一个心愿，就是想通过现象学的途径，把包括宗教在内的各种精神现象都纳入科学体系之中。他实现了这一心愿，就宗教而言，这本书揭示了以下三个要点：（一）基督教意识是一种奴隶意识。（二）基督世界由古代世界演变而来。（三）宗教思想的真正对象是人本身，包括基督教在内的任何神学都必然是一种人类学。

（一）基督教意识是一种奴隶意识。黑格尔研究了意识的最基本形式，他称之为“感性确定性”，这还不是自我意识，因为沉思于事物的人还只意识到事物，而没有意识到他自己，因此还只是纯被动的沉思。只有“我”才能揭示存在，“我”是什么？在黑格尔看来，“我”就是欲望，他说：“自我意识就是欲望”。^①《精神现象学》第四章开首讨论了欲望，当人感受到一种欲望，比如当他饥饿想吃而又意识到这一欲望时，他必然也意识到自己。欲望总表现为我的欲望，要去表达欲望，就必须使用“我”这个词。所以，作为人的存在的自我意识的基础，既不是认识，也不是纯被

^①黑格尔《精神现象学》上卷中文版第120页。

动的沉思，而只是欲望，欲望引起改造或否定外界现实的活动，而带有欲望的人是用言语来表现外界现实的。人的欲望产生了一种自由和历史的个人，也产生了对他的个性、自由、历史以及他的历史性的意识，因此，人的欲望全然不同于动物的欲望，人生来就具有成为主人或奴隶的可能性，黑格尔指出，自我意识最初是单纯的自为存在，它是一个个别的存在，对方也是一个自我意识，这里出现了一个个与一个个人相对立的局面，它们自己和彼此间都通过生死斗争来证明它们的存在，其一是独立的意识，它的本质是自为存在，另一为依赖的意识，它的本质是为对方而存在，前者是主人，后者是奴隶，^①而每个人成为事实的主人或奴隶，则取决于行动，这种行动对每个人来说都是自由的。人与人的历史起自于第一场生死搏斗，在黑格尔看来，主人和奴隶的基本差别只存在于这一开端中。主人敢冒生命危险，迫使另一个人承认他的绝对优越，用武力强迫奴隶对他的承认；而奴隶是这场搏斗的失败者，这使他感受到对死的恐惧，对绝对主人的恐惧，黑格尔指出：“这种奴隶的意识并不是在这一或那瞬间害怕这个或那个灾难，而是对于他的整个存在怀着恐惧。”^②所以，人从来就不是简单的人，他总不是主人就是奴隶。如果人的现实只有作为一个社会的现实才产生，那么，这个社会，至少在它的起源里，已经包含一种主人的因素和一种奴隶的因素，前者是独立的存在，后者是依赖的存在。历史的辩证法是主人和奴隶的辩证法，也就是独立的自我意识依赖的自我意识的辩证法，这两种自我意识的相互作用的关系史就构成了历史。据此可把历史分为三个时期。在第一个历史时期，人类受主人的生存所支配；在第二个历史时期，人类受奴隶的生存所支配；第三个历史时期则是统治与

^① 《精神现象学》上卷第125页到第127页。

^② 《精神现象学》上卷第129页。

隶从相综合的时期。

黑格尔分析了主人和奴隶的本质及其在历史中的作用。他指出，主人把对方放在自己权力支配之下，他能强迫奴隶为他工作，把奴隶的劳动成果归于自己，但主人只是通过奴隶才间接地与物发生关系，只有通过奴隶才能使他那作为人的理想得以成为真理，所以，主人的真理是奴隶，在历史中，主人只是“催化剂”而已。人之成为奴隶是因为他害怕死，但由于害怕肉体的死，他才感受到对自己的虚无的畏惧或恐怖，他理解自己的整个存在只是对死的超越和扬弃，他比主人更理解自己，更理解人，所以，最终是奴隶而不是主人才因揭示真理而完成了历史。奴隶的另一个长处是他为主人的劳动抑制了他的本能，从而与某一观念或概念相关起来。在黑格尔看来，概念和理解都出自奴隶的劳动，只有劳动才使人的活动成为一种具体的人的活动，通过劳动，一方面“他扬弃了对自然的存在依赖性，用劳动来取消自然的存在”，另一方面又改造了他的本性。正象马克思所说，《精神现象学》的伟大之处，在于黑格尔“认识到劳动的本质”，把对象化的人“了解为他自己的劳动的结果”。劳动为人的自由和解放开辟了道路，主人由于克服了怕死的本能，而去生活在战斗中，从而实现了他的自由，奴隶则通过为别人劳动而克服了他的本能，从而使自己提高到拥有思想、科学和技术的高度，由于对自然的改造，使他成功地支配了自然和他的本性，通过劳动，他不再依赖现成的自然生存条件，他从自己所具有的观念出发改变它们，因此在意识到这一事实时，他也意识到他的自由和自主，由于使用从劳动中产生的思想，他使原先是抽象的自由概念通过劳动而在他身上得到了实现，只有奴隶能在实现自由中得到进化，只有他能实现这样一种进步，并超越现成的、特别是他本人现成的一切。与尚武的主人相反，劳动奴隶能改变，他实际上也在改变。总之，哪里有劳动，哪里就必然有变化和进步，劳动的结果，不仅改变

了自然和人类本身，也推动了历史的进化，历史进化的系列是：一开始时，未来的主人和奴隶都受制于一个现成的、超越于他们之外的自然世界，他们还不是真正的人和历史的人。接着，主人冒生命危险，使自己超越于现成的自然之上，他强迫奴隶去劳动。然后，奴隶改变了现成的世界，从而也使自己高出自然之上，高出他的动物性本能之上，他改变了世界，也改变了自身，而主人则是通过奴隶才得到改变。因此，历史的进步和人类的发展都是奴隶促成的，而不是主人促成的。通过劳动，使人受到教育，据此不难看出，理解、抽象思维、科学、技术、艺术，还有宗教，所有这些实质上都起源于奴隶的强迫劳动。黑格尔在这基础上进一步推断出，基督教意识是一种奴隶意识。

通过劳动，奴隶产生了自由的抽象概念，但还不可能马上去实现它。在实现自由之前，奴隶想象出一系列思想，企图用这些思想来安慰自己，让他满足于自己的奴隶地位，调和自由理想与奴隶身份的事实。这些奴隶意识有斯多葛主义、怀疑主义和基督教意识。斯多葛主义是希腊化时期的一个哲学学派，由塞浦路斯人芝诺（Zeno）创建，由于芝诺的学生都在柱廊（Stoa Poikile）处聚会，所以被称为斯多葛分子。这些人可以被看作犬儒哲学家第欧根尼（Diogenes）的后裔，他们主张理论研究的价值取决于它对道德生活的作用。黑格尔本人对斯多葛主义作了这样的解释：在思维里，我是自由的，“自由意识的这种自由就其作为出现在人类精神历史上的一种自觉现象而言，叫斯多葛主义，它的原则认为：意识是能思维的东西，只有思维才是意识的本质”。^①黑格尔接着指出，斯多葛主义的自由是“直接从奴隶意识超脱出来的，已经返回到思想的纯粹普通性，并且作为世界精神的普通形式。

^① 《精神现象学》上卷第133页。

它只有在存在着普通的恐惧和奴役的时代才能出现。”^①这样的解释是否真正适用历史上的斯多葛主义是值得怀疑的，黑格尔也许只是借用它来表示奴隶产生意识后的最初心意，奴隶试图说服自己，只要认识到他是自由的，也就是只要有抽象的自由概念，他实际上就是自由的，斯多葛主义被发明出来为奴隶的麻木辩解，拒绝以斗争去实现自己的解放理想。黑格尔说，“人的真正存在是他的行动”，不去行动，就无以成为一个真正的人，而只能是一个存在，一个被给予的自然的存在。事实上，人的欲望只能以行动去满足，只有行动才能够改变现成的东西。对于奴隶来说，只有行动才能够否定奴隶地位，而这意味着对主人的否定，奴隶还不敢这样做，他满足于让思想行动起来，让思想去否定现实，于是，奴隶的意识由斯多葛主义变成了怀疑主义，这种新的意识是“对所有一切个别事物和所有一切差别事物的全盘否定”，黑格尔对怀疑主义不感兴趣，因为它导致了唯我论，一切与我无关的价值与现实都被否定，这种否定的广泛性与激进性形成了它的纯抽象性和咬文嚼字的特点。怀疑主义包含着内在的矛盾，“一方面它承认个别的偶然的甚至事实上动物的生活和丧失了自我意识为有价值，另一方面它又对所有一切的事物予以漫无差别的看待”，“一方面它认识到它的自由在于超出有限存在中的一切紊乱和一切偶然性，而另一方面它又同样自己承认自由在于退回到非本质的东西并徘徊周旋于这些非本质的东西”，这些矛盾正是奴隶生活的内在矛盾的反映。意识到矛盾必然就想去消除它，而要克服现成生活中的矛盾，唯一的途经就是去改变这现成的生活，并通过行动去实现这一改变。对于奴隶来说，要改变现成的生活，势必就要反对主人，但他现在仍不希望这样做，奴隶意识到他生活的矛盾性，他又想为这种矛盾性辩护，声称一切生活都不可避免

^①《精神现象学》上卷第134页。

地包含着一种矛盾，于是，他构想了一个彼岸世界，这是自然世界的“彼岸”。在彼岸世界，自由是真实的。人们不用去反对主人，因为彼岸世界已赋予人们以自由；人们也不用为被主人承认而斗争，因为上帝承认我们。于是又出现了第三种也是最后一种奴隶意识，那就是基督教的意识。黑格尔指出，“那过去划分为两千个人——主人与奴隶——的两面性，现在就集中在一个人身上了。于是现在就出现了自我意识在自身之内的二元化，这就是苦恼的意识。苦恼的意识就是那意识到自身是二元化的，分裂的，仅仅是矛盾着的东西”。^①基督教绝不用斗争不用努力就实现了奴隶的理想：他在上帝那里并通过上帝得以与主人平等。基督教的意识表明：奴隶在观念中摆脱了人间的主人，但又隶从于上帝这个绝对的主人。

黑格尔至此论述了基督教是一种奴隶意识。

（二）基督世界由古代世界演变而来。黑格尔在《精神现象学》第六章的第一部分论述了这一演变，也许是因为他对这一演变还缺乏清晰的认识，所以整个论述没有明确的主线，具体细节之间也缺少逻辑的过渡。

古代世界的基本特征在于，它是主人的国家和主人的社会。古代国家只承认主人是公民，把劳动分配给奴隶，奴隶处在社会和国家的边缘。在主人们看来，人生的意义不是劳动，而是声望。由爱形成的家庭是古代国家的必然补充。人不可能放弃他的家庭，因为他不可能放弃他的存在的特殊性；他也不可能放弃国家，因为他不会放弃他的行为的普遍性。这样，在古代世界，家庭和国家是相互排斥的，这形成了古代生活的悲剧性。古代国家所实现的和意识到的只是主人这一普遍因素，而奴隶这一特殊因素则总是处于社会和国家的边缘。主人和奴隶的对立，表现为普

^①《精神现象学》上卷第139页。

遍和特殊的对立，这种对立无法实现统一，因为主人不承认奴隶。为什么黑格尔把奴隶说成是特殊的因素，又把主人说成是普遍的因素呢？那是因为奴隶的劳动形成了人与人的差异，从而形成了他的“特殊性”和“个性”，主人不劳动，也就没有这种建立在差异之上的“特殊性”和“个性”，而只有普遍性。正因为劳动奴隶具有“个性”，所以只有他才具有个人的人格。这是古代世界的状况，到了罗马帝国，情况就发生了变化，黑格尔把罗马帝国说成是古代世界的终结和基督世界的先声。在罗马帝国，古代世界的主人也成了皇帝的奴隶，所以他们也接受了奴隶的意识。于是，古代的主人变成了基督教的奴隶，而奴隶则成了没有主人的奴隶。这些没有主人的奴隶或没有奴隶的主人，被称为独立个人，他们是个人财产的占有者。黑格尔用比较晦涩的哲学语言，描述古代公民向独立个人的转化过程：“普遍物已破裂成了无限众多的个体原子，……在伦理世界里还没有出现的自我的现实，现在由于自我已返回了个人，自我就赢得了这个现实”。^①事实上，在黑格尔心目中，独立个人的世界就是资产者世界，这个世界有着一个平等的原则，“在这个平等中，所有的原子个体一律平等。”^②这个资产者世界制定了市民的法律，这是罗马帝国的唯一独创。黑格尔认为，罗马法的基础概念是“法人”概念。在由古代世界向基督世界的演变中，“法人”是一个本质的因素。独立个人不再象奴隶那样，要为主人劳动；他也不作为一个生物体，只为自己劳动。独立个人是作为“法人”而劳动，也就是作为一个私有者，为金钱和资本而劳动。金钱和资本成为独立个人的理想，“法人”和有血有肉的人对立了起来，这种对立意味着精神的自身异化，也意味着基督教：二元论的实现，罗马帝国终于成为一个基督教的

① 《精神现象学》下卷第33，38页

② 《精神现象学》下卷 第33页

世界。

(三) 包括基督教在内的任何神学都必然是一种人类学。黑格尔认为，宗教神学不同于人类学，它缺乏自我意识，并幻想着把精神和人的内容设计在彼岸。但神学和人类学之间又有内在的联系：人类学需要神学的参照，而任何神学又必然是一种人类学。

黑格尔之前的哲学尽管也有意识地论述了人，但它们总把人跟他所在的自然的与社会的世界隔离开来，人类学成了纯主观的人类学。在这一点上，神学却有它高明的地方，神学无意识地揭示了人类生活的普遍一面，即国家、社会和民族，人生活于其中，并作为其中的一员。神学无意识地思考了神学家所生活的现实世界，也无意识地思考了这个世界的理想。黑格尔主张，人类学的主观主义应当由神学的客观主义去补充。对宗教的研究，一方面可以使哲学家懂得宗教世界的基本特征。另一方面，由于神学考虑了社会和政治的理想，还可以使哲学家懂得这个世界的进化。出于这样的考虑，黑格尔在《精神现象学》第六章研究了现实历史的发展后，接着又在第七章，安排了对神学理想进展的研究。

任何神学必然是一种人类学，这除了神学都揭示人类生活的普遍一面外，还在于人生理想的提出，都由一个明确的神学作标志，而人生理想的实现，也都由对那神学的接受与实践去体现。人类的理想是在历史进展中逐步实现的，这些理想的提出与实现的过程，也是自然宗教向艺术宗教再向天启宗教发展的过程。作为人生理想的独立个人的概念最初以上帝化身为基督的个体性神学概念体现出来，法国大革命完成了基督世界的进化，这个理想又在神人拿破仑身上得到实现。

黑格尔通过对基督教的意识、历史与理论等方面的剖析，肯定了人在宗教领域的主体地位，一向居于主宰地位的上帝，被人

取代了。三十几年后，费尔巴哈公开亮出了批判基督教的旗帜，他声称：“近代哲学的任务，是将上帝现实化和人化，就是说：将神学转变为人本学，将神学消解为人本学”（《未来哲学原理》）。黑格尔在《精神现象学》中曲折含蓄地表达的思想现在乃以明白通晓的语言公布于世，请听：“上帝的意识就是人的自我意识，上帝的认识就是人的自我认识”（《基督教的本质》）；“宗教的发展过程，是与人类文化的发展过程合一的”（《基督教的本质》）；“神学的秘密是人本学”（《关于哲学改造的临时纲要》）。

近代西方的最后一位哲人是尼采，他讨厌由苏格拉底刮起的理性主义旋风，而只关心人类和人类文化的命运，在他看来，善的唯一标准就是增强人类的生命力，因此，尽管他不无自豪地宣称：“我是道道地地的基督教牧师家庭的后裔，”但当他发现基督教给欧洲民族的巨大消极影响时，就毅然发出了反基督教的呐喊。他追溯了基督教的起源，指出基督教是犹太民族性的产物，尼采承认，从心理学上看，犹太民族是活力很强的民族，但他们又是世界历史上最奇怪的民族，他们面对生和死的大问题，总以从容不迫的态度去选择生存，以致不惜付出任何代价，甚至伪造整个自然，伪造整个内在和外在世界的一切真实性。正因为这样，源自犹太民族的基督教伦理可以否定这个世界上代表生命的一切东西，否定冲动力，否定善。掌握犹太教和基督教权力的教士把这种道德与一切颓废本能相结合，这些人的毕生事业就是促使人类病弱，歪曲善恶与真假的观念，以危害生命和诽谤世界。这样，“道德不再成为一个民族生存和成长条件的表示，不再是一个民族最基本的生存本能，而变得抽象，成为生命的反对者，道德成了想象力的不断退化，成了对一切事物的‘毒眼’。”与此同时，原先作为犹太民族自信心象征的正义之神耶和毕也蜕化变了质，成为“弱者的上帝”，它变成一种“理想”、“纯粹精神”、“绝对者”和“物自体”，失去生命的光泽，成为枯萎苍白的东西。尼采认为，

基督教的上帝概念是自古以来地球上最堕落的一种神性概念，它劝人保持“灵魂的安静”，爬进每一个私德的洞穴中，成为全无冲创力的上帝。尼采分析了基督教倡导的三美德：信仰、爱、希望。他指出，基督教的信仰从一开始就是自由的祭品，基督教要人们信仰的并不是真实的东西。如果这种信仰普遍成立的话，理性、知识和探讨就不足为训而沦为多余。这样，就等于封闭了通向真理之路。基督教倡导爱，是要人们更多地忍耐，更顺从地忍受一切。基督教把希望作为美德，这是一种对来生的希望，从而把受苦的人维系在这种希望之中。总之，这三种美德是基督教的三个诡计，基督教就是靠它们来驯服人的。尼采嘲骂基督教所造就的基督徒是家禽动物、羊群动物和柔弱的人类动物。由于基督教道德的病弱化毒害，西方民族又成了病弱的民族，因此，尼采厉声斥责说：“我非难基督教，我用一切非难者所能表示的最严厉的非难去反对基督教，我觉得它是一切可以想象的堕落中最大的堕落。”^①

“上帝死了！”在这大海潮音般的吼声中，人类迎来了现代的曙光。

“上帝真的死了吗？”接连遭遇到两次全球性大战的现代人，惊魂甫定，惶惶不安地生发了这样的疑问。人们似乎不再对自己在宇宙中的主体地位坚信不疑，恐惧疑惑搅动着人们的内心。当福柯(M·Foucault)在《词与物》中耸人听闻地宣称“人类死了”时，一时竟也引起了轰动。看来，“基督教和西方哲学”一类文章还远未做完。德国神学家卡尔·巴尔特(Karl Barth)在本世纪提出人类和上帝有着亲密的伙伴关系的新神学，耶稣基督成了上帝和人类的调停人。人们有理由发问：难道理性的信仰又会再次调和

^①尼采《反基督教》以上帝为核心的价值体系崩塌了，人要成为创造和评判价值的主体。

起来？对此，哲学家似乎一言不发，他们是“密纳发的猫头鹰”，现在也许还不到该由他们来回答这个问题的时候。

2000年中国思想界评述

——

——

前言

度过了艰难而忙碌的2000年，我们迎来了——

新世纪的第一个元旦，回首过去的一年，我们经历了——

——

许多难忘的日子，许多令人激动的时刻，许多——

令人感动的瞬间，许多令人难忘的瞬间，许多——

——

难忘的瞬间，许多令人难忘的瞬间，许多——

难忘的瞬间，许多令人难忘的瞬间，许多——

难忘的瞬间，许多令人难忘的瞬间，许多——

难忘的瞬间，许多令人难忘的瞬间，许多——

难忘的瞬间，许多令人难忘的瞬间，许多——

难忘的瞬间，许多令人难忘的瞬间，许多——

难忘的瞬间，许多令人难忘的瞬间，许多——

难忘的瞬间，许多令人难忘的瞬间，许多——

难忘的瞬间，许多令人难忘的瞬间，许多——

七、基督教与中国文化

——有关宗教、科学、政治
文化的一个分析

●谢选骏

一群圣洁的处女，为她们中间的玛丽亚生育了救世主基督而欢欣鼓舞，因为基督要把亚当的子孙全部拯救出来。

愿光荣属于赐与你们以生命的主，因为那些受虐待的人，苦恼的人和痛苦的人，在你那里得到藏身之处而终于得救。……”

主不会舍弃你们的努力，尔等殉教者啊，君主基督对于你们这些在中国国土上受到敬爱的人们，不会遗忘不顧。你们的遗体被收藏在生命之书中，并发出余光，你们的名字会成为爱慕圣人儿子的名字。

读者或许以为这些充满现代意味的文字是出自近代来华的基督教传教士之手，但是错了，这其实是在北京午门城楼上发现的叙利亚文的景教唱歌抄本中的一些段落。经学者们考证，是为元代也里可温遗书，今天我们面对这遗书，产生了一种对东西方文化交流的历史命运的关怀，其情境可与吉本坐在古罗马神圣废墟

上对西方史的感怀相比。

根据今天的知识，可以断定基督教与中国文化的关系大致可分为三个历史时期：一、公元1500年以前，二、明末清初，三、1840年迄今，而三个时期内，基督教与中国文化的关系则全然有别，因此，本文的重点在于探讨这三个时期的差别及其包含的文化含义，探讨为什么相似的基督教精神在不同时期会对中国文化产生完全不同的影响。

基督教与中国文化的关系不仅广泛，而且微妙；不仅源远流长，而且多有被遗忘之处，然而在卷帙浩繁的文献中寻章摘句式地钩沉其文字与事实，足以探究基督教与中国文化的关系，更重要的是，通过展示历史上基督教文化与中国文化的接触、对立、冲突、融汇等过程；通过观察其间宗教的、科技的、政治文化的种种现象，可以猜测新一轮中国文化的大致方向，从这一文化史的角度出发，我们就能在历史的深度上理解基督教文化给中国带来的究竟是什么，确实，新一代的中国人亟需走出基督教文化与中国文化关系史上“侵略”与被“侵略”的阴影，以摆脱现代中国知识分子因文化失落而造成的痛苦，为此，就得首先清算一下陈年旧帐。

一、基督教影响中国的三次浪潮

公元前二世纪，汉武帝刘彻派遣张骞出使西域，重新打通了丝绸之路，从此，古代中国与中亚西亚各国之间以这一古代商业动脉为纽带，逐步发展了经济、文化各方面的关系，沿着这条沟

通东西方文化的最早通道，早在公元前三世纪就有佛教传入中国的传说。十六世纪以后又流传着耶稣十二使徒之一的多马曾到中国传教布道的故事。尽管到目前为止还缺乏有力的历史根据证明这些传说，但从热衷于宣扬这类传说的多为教会人士这一点，则可以看出基督教文化在其发展同中国的关系方面所具有的特殊热情。

1625年（明熹宗天启五年）在西安市郊出土了“大秦^①景教^②流行中国碑”，从碑文的记载中我们得知，基督教的“聂斯脱利派”（又译“神性一性派”，中国传统文献称之为“景教”）。传教士早在唐朝贞观九年（635年）就来到中国传教，使此教在有唐一代兴盛一时。“聂斯脱利派”是基督教的一个支派，以公元五世纪君士坦丁堡大主教聂斯脱利命名。聂斯脱利因教义中“神性”与“人性”的论争，在公元413年的以弗所主教会议上被指控为异端，受到逐出教门、流放致死的惩罚。但是，后来的近东教会却支持聂斯脱利的教义，498年，近东教会正式决定与罗马教会断绝关系，接受聂斯脱利的信仰，基督教的“聂斯脱利派”正式形成。此后，景教传教士以高度的宗教热情活跃在中亚地区，七世纪时这一派的信徒已经遍布我国古代所称的西域一带，并且唐代将该派的活动正式导入中国。

唐代文化是中国本土文化与佛教文化经历魏晋南北朝的大融合之后，发展出的第一个高峰时期，也是当时世界的文化重镇之一。唐太宗以君临天下的气度实行“兼容并蓄”的宗教政策，使景教在唐代获得了广为流传的机遇。唐贞观九年（635），“聂斯脱利派”主教，叙利亚人阿罗本从波斯来到长安，标志着基督教与中

①大秦：中国古代对波斯的一种称呼。

②景教：唐代对基督教的称呼。景教碑文上说：“真常之道，妙而难明，功用昭彰，强称景教。”

国文化发生联系的开端。“太宗文皇帝光华启运，明圣临人，大秦国有上德日阿罗本，占青云而载其经，望风津以驰艰险，贞观九祀，至于长安，帝使宰臣房公玄龄总仗西郊，宾迎入内，翻经书殿，问道禁闱，深知正真，特令传授”；^①而且还由朝庭出钱在长安修筑一个“波斯寺”，授教传道。到了唐高宗日子，景教兴盛繁华，竟然“法流十道，国富元休，寺满百城，家殷景福”。^②745年，唐玄宗应景教教徒的要求下令将“波斯寺”改名为“大秦寺”，781年唐德宗时，树立了“大秦景教流行中国碑”，景教的名称第一次在这块碑上出现。

“大秦景教流行中国碑”是早期基督传入中国的有力物证。碑文的内容分为序言和颂词，序文简略地说明了景教的基本信仰，叙述了景教自唐太宗传入中国后受到太宗以下代皇帝的优待扶持，凡一百五十年间的发展经过，颂词则是用韵文再次概括地讲述了序文的内容，景教碑的树立本身表明景教已在中国的文化生活扎下了根基。在后，景教虽在中国继续生存，然而，没有获得进一步的显著发展，这不仅比基督教在中国的第三次浪潮（1840年迄今）远为逊色，甚至也远远比不上第二次浪潮（明末清初）的深度。公元845年，唐武宗李炎下诏灭法毁寺（即史书上所说的“会昌灭法”）主要针对佛教，但景教也受到株连，景教在中国活跃了二百多年后，就此渐趋销衰，基督教在中国的第一次浪潮就此一蹶不振，第一次传入到了宋代，中国的史籍里再也见不到有关景教的记载了，宋太宗太平兴国五年（980

^①景教碑文。见《1500年前的中国基督教史》第43页（英）阿·克·穆尔著，中华书局1984年版。

^②景教碑文。见《1500年前的中国基督教史》第43页（英）阿·克·穆尔著，中华书局1984年版。

年) 聂派教士那及兰 (Najjar) 奉聂派教会大主教之命与另外五名教士来中国整顿教会。987年, 他们回去报告: “中国之基督教已全亡, 教徒皆遭横死, 教堂毁坏, 全国之中, 无一人在外, 无第二基督徒矣, 寻遍全境, 竟无一人可以授教者, 故急回也。”^①

这个文件, 标志着基督教在华传教第一次浪潮的消失。北宋盛世的这一宗教消失, 显然不是由于战争与革命所致, 而表明中国人已经完全丧失了对于基督教的需要, 这是历史性的退潮。值得注意的是, 景教在中原衰亡之后, 曾在中国北方少数民族中间流行。十三世纪, 蒙古族统治者入主中原, 景教遂在元朝又重新出现, 当时的蒙古人称基督徒为“也里可温”。显然, 这个蒙古称号表明这种宗教与汉人绝了缘, 只是蒙古人和他们的盟友“色目人”的宗教。1269年元始祖忽必烈通过马可·波罗兄弟带信给教皇, 正式恳请教皇派传教士来中国。1289年, 教皇尼古拉四世派遣方济各会修士、意大利人孟高维诺任教廷使节前来中国。1294年, 孟高维诺来到大都(北京), 开设天主教堂, 开始传教。这是天主教第一次进入中国。天主教的传教活动依赖于蒙古统治者的保护, 所以, 1368年明朝推翻元朝之后, 这一蒙古人(和色目人如马可·波罗)新近皈依的宗教也就连同消失了, 前后大约仅延续了六十年。^②

唐代以及元代复出的景教, 元代来到中国的天主教的传播活动, 从已知的历史文献上看都较为单纯地集中在宗教目的上, 同当时的中国高级文化之间, 几乎未见发生直接的内在联系, 因而没有对当时的社会文化产生多少深远的影响。

基督教传入中国的第二次浪潮, 发生在明朝后期。

^① 参见《中国古代基督教及开封犹太人》第126页, 江文汉著。

^② 参见《中国古代基督教及开封犹太人》第126页, 江文汉著。

明朝开国二百年间实行海禁，闭关锁国，在西方，二百年间基督教文明的发展经历了文艺复兴，宗教改革之后而进入资本主义阶段，在技术与社会方面大大超越了停滞不前的中国文明。伴随着资本主义的扩张，基督徒开始了一场征伐异邦，传播上帝福音的“精神战争”。这场精神征伐在中国的最典型代表就是意大利传教士利玛窦。这位耶稣会的杰出人物在1582年8月抵达澳门，1610年5月11日客死于北京，他在中国度过了他的后半生，堪称半个中国人，其足迹遍布华南、华东、华北各地。他本人极其熟悉中国社会，也精通中国的高级文化，他的活动不仅推动了基督教在中国的传播，也为十七世纪中西方文化的大规模交流奠定了基础。

利玛窦的先驱，第二次浪潮中第一个企图进入中国传教的传教士，是沙勿略。他费尽心机，意欲把基督的福音带给中国，但明朝统治者始终将其拒之门外。1552年12月，沙勿略在广东沿海的一个名叫上川的小岛上去世，但他的努力并没白费。后来利玛窦这样怀念他：“沙勿略在天之灵必定是乞求上帝把这个国土开放的”。^①

1583年，利玛窦和另外一个传教士罗明坚来到中国，以商人的身份进入广东肇庆，正式开始了他的在华传教活动。1601年，利玛窦来到北京，由于他带来的科学技术成果着实迷人，终于受到万历皇帝的礼遇召见，并在宣武门内赐屋居住，“所需皆由朝廷供给，每阅日月，须赐银米，约合每月六至八金盾之数，足敷神甫们需用”。^②

① 《利玛窦札记》第139页。

② 《利玛窦札记》第139页。

基督教在明代的传播因为宗教以外的原因，受到了最高统治者的认可。1610年，马礼逊神父和他的助手第一次把《圣经》全文译成中文，使基督教的这部经典开始对中国文化进行再次的渗透。这一渗透的影响即使到今天也还没有完全结束。

明末清初基督教传播的第二次浪潮，较之唐代的第一次浪潮具有一个崭新的特点，给中国带来了当时西方世界的科学知识体系。虽然利玛窦等人的主观意图是在传播宗教，但其用以推动宗教传播的科学技术却丰富了当时中国人的文化视野，使当时的先进人士的思想有了划时代意义的变革，这是明末清初基督教传播最重要的收获之一。在天文历法、舆图、水利和火器等方面，经过这次中西文化的交流，中国的科学水准较之以前有了长足的进步。也正因为这些贡献，利玛窦等人的传教活动才开始受到当时士大夫阶级的赞赏。

利玛窦等人传教的另一个特征，是努力把基督教的传播与中国固有的传统“儒家思想”结合起来。这显然是为了适应中国环境而采取的低姿态，他自己儒冠儒服，俨然一个温文尔雅的儒士。《圣经》明文严令不得崇拜偶像，^①而利玛窦本人竟然“中国化”到了这种地步，在向万历皇帝传教时说：“上帝就是你们所指的天，他曾启示过你们的孔丘、孟轲和许多古昔君王，我们的来到，不是否定你们的圣经贤传，只是提出一些补充而已。”^②这样，就为中国士人接受基督教观念，提供了一座文化桥梁。为了进行利玛窦所谓的“补儒”、“合儒”、“超儒”，他于1595年在南昌刊刻了《天学实义》一书，利用儒家思想论证基督教教义。明末清初的基督教传教士们在这两个方面的努力保证了基督教在华的传教工作的顺利传播。这种复杂性表明，明末中国人接受基督教是有条

^①《圣经·申命记》

^②费赖之著，冯承钧译《入华耶稣会士列传》第156页。

件的，而等于是拿宗教开放来做科学引进的交易。与此同时，必定要求尽量降低外来宗教的异质性。

但是，基督徒带来的西方科学技术因为他们自身的宗教目的和当时中国社会在接受、吸收方面的困难，而不可能根本影响当时中国的经济生活和社会政治结构，只能作为摆设出现在“官人”们的书斋和徐光启、李之藻等人的科学著作中。“合儒”、“补儒”，并没有调和两种截然不同的文化。因此，借儒家思想以传播基督教文化的战略，在实际上却也孕育了基督教传播的潜在危机，这种危机在清初之际终于通过“礼仪之争”而爆发。

所谓“礼仪之争”，是清朝康熙初年教皇与康熙之间关于华人基督徒祭祖祀孔方式的争论。教皇要求康熙皇帝下令禁止基督徒祭祖祀孔，康熙断然拒绝，并御笔硃批，正式禁止基督教：“西洋人等小人，如何言得中国之大理。况西洋人等，无一人同汉书者，说言议论，令人可笑者。今见来臣告示，竟是和尚道士，异端小教相同，比比乱言者莫过如此。以后不必西洋人在中国行教，禁止可也，免得多事。”^①基督教在中国的传播又一次遭到阻遏。传教士们辛勤努力，使康熙年间中国的天主教徒达到十五万人之多，^②只因其与中国文化还没找到一个内在的契合点，所以最高统治者一声令下，挥之即去。康熙确是一个杰出的君主，但如此博学广识的人，却代表中国的传统文化对西方文化和平的传播方式进行了最后的拒绝，这表明中国社会宁肯不要西方的科学知识，也不愿接受西方的价值观念的传统态度。

但历史并没有停止发展，西方的宗教热情、科学技术知识都不能达到的打开中国国门的任务，最后是由于西方社会的政治文化的发展而实现了。

^①故宫博物院编：《康熙与罗马使节关系文书》影印本，第11通。

^②顾长声著：《传教士与近代中国》第6页。

在《圣经》中，耶稣对他的门徒的最后吩咐是：“你们要去，使万民作我们的门徒。”^①上帝的光明既已发现了物宝天华，地灵人杰的中国，那么，这块土地也就成了传教士们施展自己抱负的理想之地。基督教的传教士们等待着以更强有力的方式在中国传布上帝的福音。1840年，鸦片战争一声炮响，为中国送来了资本主义。邪恶的炮火攻破了古老帝国紧闭但衰朽的国门，同时，也使基督教在中国的第三次传播浪潮就此拉开了序幕。然而，这种以经济的罪恶为前驱的宗教高尚，它从一开始出现就埋下了不和的种子。某些传教士们也在其中扮演了一些不光彩的角色。几乎每一种民间传说都回响着愤怒的声音，历数传教士们的罪恶。他们怀着“只有战争才能开放中国给基督”的信条，以“上帝”的名义肆意亵渎上帝博爱的精神。1840年以后，基督教在中国传播的历程，因此象一个异教的两面神一样，以其阴影困扰着现代中国人的良心，连基督的信徒们都感到由衷的内疚。^②近代基督教在中国的传播以西方基督教文化所创造的具体形式（如军事、政治、经济的目标）作为先导，因此，它自然首先谋求这些形式自身利益的实现。在中国建立世俗的立足点，成了它的战略基础，宗教的传播转化为政治、经济甚至治外法权的要求，因此基督教及其政治文化不仅改变了整个近代的中国，也改变中西方文化关系的实质，使近代的中国历史成为中西交锋的舞台，这种先天矛盾，使中国是以被强迫的方式走向世界的，尽管任何人、任何力量都不可能再把它拉回到与世隔绝的闭锁之中，但它仍然对这一千古变局充满疑惧与怨恨。

基督教对近代中国最早的直接政治影响，是作为太平天国农民运动的指导思想而发生的。以洪秀全为代表的太平天国农民运

^①《圣经·新约·马太福音》

^②参见丁光训：《回顾与展望——中国基督教第三届全国会议开幕词》

动的政治思想，混合了基督的观念和中国的农民意识，使其在清代历次以本土学说（如白莲教等）为旗帜的农民起义的政治思想中独树一帜。洪秀全，冯云贵，洪仁玕都曾正式施洗入教，他们领导的农民造反因而具有强烈的基督教色彩。在戊戌变法中，著名的传教士李提摩太积极支持了康有为，梁启超等维新派。在1949年之前的中国历次重大政治变革，都可以看到基督教传教士在其中的作用。传教士们总是积极地干预中国的政治，力图使基督教文明的政治文化深入到中国的政治生活中。当然，这种理想主义在事实上又几乎总与西方列强的在华战略利益大体合拍。除此以外，基督教传教士们创办了大量慈善事业，张扬上帝的博爱精神，用以“征服中国人的心”。教会还开办了各种教会学校，培养信仰基督教和掌握现代知识的青年人，以便为西方文化在中国的事业服务。中国最著名的高等学府几乎都是由教会学校发展而来。基督教文化通过教育渗透到中国社会文化的各个领域，同中国的传统文化展开了激烈的斗争，以致中国反传统主义的各个领袖人物，也在各自的渠道中接受了基督教文化的精神洗礼。甚至以复兴儒学自命的蒋介石，也是一位受过真正洗礼的基督教徒。

基督教本身在中国也有了空前的发展，每一个宗教派别，每一个宗教团体都有派往中国的代表，^①教会组织遍及全国，第一次在中国产生了教区和主教。^②基督教文化在中国近代传播的历史，纷繁复杂，还具有多渠道性。不仅有神圣化一面，还有世俗化一面。其中真伪难辨，甘苦交加，这既是宗教传播的历史，又是文化交流的过程；既是帝国主义列强对中华民族的征服与侮辱，又包含中国的先进分子对腐朽帝国的攻击与讨伐。在这历史

^①参见顾长声：《传教士与近代中国》。

^②参见顾长声：《传教士与近代中国》。

的泥沼中，沉陷，挣扎着现当代中国人困惑而沉重的心。

1949年以后，由于基督教势力与无神论的新意识形态不合，其社会地位发生了根本的变化，只能以新的方式出现在新中国的社会生活中。但是，这种新的、无神论的意识形态本身，并非中国本土文化的一种自然延伸，而恰是在基督教文化的“国际”背景下生长起来，并在基督教文化的压力下输入中国的；这种复杂性暗示：中西方文化交流的永久性课题实际上并没有结束。

二、宗教的先驱：科学与政治文化

从以上简略的回顾可以看到，基督教与中国文化的关系，在一千三百年的三次浪潮间呈现着这样一个历程：宗教形式一次比一次逐步退隐到历史的幕后，而宗教精神所孕育的文明成果之间的交流却越来越居于历史舞台的中央。从唐代的景教直到近代的基督教，其流传的历史有一种时代的递进关系：从纯宗教交流发展到以科学技术为先驱的交流，再发展到以经济、军事、政治为先锋的交流。在此，中西方文化的交流获得了层层深入的发展。

同时，有一个问题也自然呈现了出来：凭藉纯粹的宗教热情，并不能持续基督教的传播活动，后来加上科学技术的系统知识的帮助，也不能说服中国人接受基督教，但在第三次浪潮中，西方人却利用他们世俗化的政治文化所发展起来的各种手段，迫使中国人接受了基督教文化，这是为什么？换言之，基督教的政治文化究竟具有一些什么魔力？分析基督教在中国的这一历史命运，有助于我们展望基督教与中国关系史的未来。

唐代景教流行一时，但在灭佛时却因受牵连而衰亡了。景教教会一向以具有高度的传教热情，被称作为“火热的教会”。为什么在中国却如此不堪一击呢？我们知道，宗教是文化的具体形式，宗教流传标志着文化的交流。一种文化从自己的母体走向另外的文化体系时意味着它选择世界；它能否被另外的文化体系所吸取，则意味着它是否被世界选择。这里面根本的标准在于究竟哪一种文化在当时的历史条件下处于领先地位，因而富于感召力。景教在唐武宗以后光沉响绝，实质上是唐代先进的中国文化拒绝了当时并不比它优越的基督教文化。

根据“大秦景教流行中国碑”的碑文记载，景教的兴盛与生存当时主要是依靠统治者“兼容并蓄”的宗教政策，而统治者则以此标榜自己的恢宏大度。一旦这种对异教的怀柔因为某种更紧迫的政治、经济、军事的利益需要而被放弃的时候，等待受惠者的只有绝路一条了。

基督教在唐代的传播只是单纯的宗教传播。在此之前，中国社会已经吸收了远比基督教更为博大精深的宗教教义系统——佛教。尤其在宗教哲学和人生体验方面，佛教要比基督教高明。佛教在西汉末年传入中国，魏晋时代又与中国传统的高级文化融汇化和，解脱了当时中国士人的精神危机，它精深的教义通过道家学说的中介，促进了中国传统文化的发展，故而有论者说，“中国传统文化也包括佛教文化在内。”而“魏晋南北朝以来的传统文化已不再是纯粹的儒家文化，而是儒佛道三家汇合而成的文化形态。”^①唐代的佛教经过几百年的发展与唐代文化一起达到了高水平，远不是相对粗浅的基督教义可以一举击溃并取而代之的。何况，在唐太宗、武则天女皇夺取政权的斗争中，佛教徒立下了汗马功劳，因而受到格外的垂青，佛教在唐代深入民间，具有广泛

^①赵朴初：《要研究佛教对中国文化的影响》，《法音》1986年第2期。

的群众基础，它的人生哲学已构成当时多数人的行为准则，远来而根基不深的基督教无论如何都难以与之匹敌。

比较原始教义，佛教教义显而易见高于基督教的教义。认识世界本原，确立人生哲学，推断末世景象，佛教都达到了一种可以说服智者的大彻大悟之境。苦谛、集谛、灭谛、道谛等四真谛和正见、正思维、正语、正业、正命、正精进、正念、正定等八圣道构成的佛法无懈可击。^①基督教教义中尚有许多矛盾与缺漏的地方，因为不够严密，更因为强烈的排他性，教义纷争迭起。这与中国民族在传统中的宗教宽容性亦不相合。唐太宗时，中国最伟大的佛教人物玄奘于贞观元年（627年）从长安出发，去印度取经求法，他离开中国18年，跋涉五万里，在贞观十九年（645年）带回657部梵文佛书，他回国后27天就开始翻译佛经，辛劳十九年之久，直到临终前27天才停止，这时候，“大秦景教流行中国碑”还未树立，尽管这是已知的基督教流传中国的最早文献。唐代的《开元释教录》记载，佛经译为中文，自公元67年至730年，共有2278部，而在730年之前，基督教在中国流行的教义除了景教碑文之外，还只有在敦煌藏经洞中发现的七种文献。基督教的最高经典《圣经》竟然无人译成中文。以教义流传相比，基督教与佛教显然不可同日而语。文明昌盛的唐代在佛光的灵照之下温文有礼地弃绝了上帝的荣光。“会昌灭法”的主要打击对象佛教在二十年后重新崛起，而同受株连的景教却无复兴之力了。与基督教在几百年前征服西欧蛮族的历史相对照，这无疑体现了中国文化的一次成功的拒绝。基督教进入中国的第一次浪潮的消退，证实当时的中国文化确已渡过了自己的危机时刻。

明朝中叶以后，西方工业文明的发展要求在世界范围内高扬

^①〔英〕亚当斯·贝克著《释迦牟尼的一生》第141—144页。

资本主义的精神。而同时中国文化却已走向衰亡，基督教与中国文化的关系开始进入新的历史阶段。这时期遍布印度、日本的西方传教士们千方百计想进入中国——这个实行闭关锁国政策的古老而神秘的东方帝国。传教士们从日本人对中国文化的依偎与崇敬中断定，聪慧勤恳的中国人最适合接受上帝的启示，他们发誓要拯救这些“崇拜偶像的聪明人类”。沙勿略的失败指引了利玛窦的成功。以利玛窦为代表的传教士煞费苦心，谋划了种种进入中国的策略。他们伪装通商，结交权贵，投其所好，学习中文，适应民俗。这种近似阴谋的传教活动，引起了中国民众的警惕与反感，传教士与中国民众的斗争由此揭开序幕。

利玛窦在中国顺利传教的最重要的策略是他对中国传统儒家文化的迎合。这就是徐光启所概括的“驱佛补儒”。利玛窦在中国完全按照上层儒士的规矩生活，把自己的传教活动说成“补儒”，论证基督教的教义符合中国的儒道。长期生活在中国的利玛窦，深知在封建传统文化熏陶下的中国士大夫们自大且自卑的心理弱点，绘制地图时竟然“把地图上的第一条子午线的投影位置转移，把中国放在正中……这正是一种适合参观者脾味的地图。”^①同时他又不失时机地把西方的科学技术展示给中国，以激发中国人的自卑感，因为在中国人看来，“世界上没有其他地方的国王、朝代或者文明是值得夸耀的；这种无知使他们越骄傲，一值真相大白，他们就越自卑。”^②利玛窦利用中国人的心理弱点敲开中国的大门，凭借敬儒的手段传播了基督的福音。实际上，把基督教与儒学混为一谈，让人误以为基督教教义与“吾国圣人语不异”^③的做法，只是让耶稣更象孔子，从而推迟了文化冲突正面爆发的

①（法）裴化行著，萧滢华译：《天主教十六世纪在华传教士》第279页。

②利玛窦，金尼阁著，何高济等译：《利玛窦中国札记》

③台阮榕：《愿学集·答西国利玛窦》

时刻表，利玛窦的狡猾与聪明造成了他悲剧的根源，他毕竟是个了解中国文化的外国人，没有估计到中国传统文化的强大的凝聚力和惊人的化解力，“补儒”、“合儒”只是让孔夫子微笑着领受了耶稣的朝拜，远远没有达到“超儒”。这位代表着基督教精神的征服者，在适应中国传统文化的过程中，却被这个传统给淹没了，利玛窦被埋葬中国，并非在那个时代对外国人怀着强烈敌意和自卑的中国人对他格外开恩，乃是因为他已经中国化，已经被同化到能为中国传统文化所接纳的程度，教廷官方也认为利玛窦实行的是丧失原则的投降政策。正因为有了这层铺垫，当到康熙皇帝毫无牵挂地禁绝基督教时，基督便再次退出中国的文化舞台。

明末清初的基督教传播，带来了当时西方先进的科学技术，形成自魏晋佛学传入中国以来第二次中外文化的大规模交流，利玛窦在中国传播科学文化知识，同样怀有强烈的宗教目的。“很早以来中国人最大的特征就是注重学问以及他们对之所树立的荣誉，他们的英雄人物不是武士，甚至也不是政治家，而是学者。”^①博学，历来被中国的士大夫视为荣耀与骄傲，利玛窦带来的科学技术知识正是凭借这种文化风俗才博得了上层人士的好感，再由于他们的帮助，利玛窦才得以在中国立足，但这一基础也因此而带有脆弱性。

利玛窦等人在中国传播科学技术知识，客观上有助于当时的中国知识分子开阔眼界，认识时代的发展轨迹，从而丰富了当时中国的科学文化。但是，以徐光启、李之藻为代表的先进知识分子在接受学习这些科学技术知识的时候仍然没有跳出传统中国人士的一般意识，同以前饱读经书，遍览古今一样，目的只是为使自己更为博学，把西方的科学技术知识纳入了自己固有思考方

^① 韦廉臣：《同文书会章程、职员名音、归起书和司库报告》1887年，也因此而带有脆弱性。

式，没有也不可能在现代的意义上把科学技术看作文明发达的根本途径加以学习，更谈不上具体运用了。中国传统社会是自给自足的农业社会，在其发展的初期所确立的生产方式几乎几千年一贯制，建立在这种基础上的社会政治结构又在不断地强化其稳定性，形成了一个严密的封闭系统。人们遵从祖宗的遗规，年复一年地重复着过去的生活，以其顽冥的本性抗拒着能够推动生产力发展、摧垮这种稳定结构的科学技术和社会意识。而当生产的规模再也不堪这僵硬结构的重载时，全社会便陷入瘫痪和动乱，来一次彻底的破坏。

康熙时的钦天监扬光先不相信地球是圆的：“若然则四大部州万国之山河大地，总是一个大圆球矣。……所以球上国土之人脚心与球下国土之人脚心相对，……竟不思在下之国土人之倒悬，……有识者以理推之，不觉喷饭满案矣。夫人顶天立地，未闻有横立倒立之人也，……此可以见大地之非圆也。”^①中国的夜郎自大社会正是靠了这种盲目排外、固步自封的信心才得以稳固，每当王朝末路，难以为续的时候，就以改换朝廷、清理国家机器的手术来斩断社会矛盾之结，这诚然勇武，诚然有义，但毕竟是以社会破坏的循环为代价的。充满韧性的稳态结构以其巨大的惰力和惯性，使功能上信誉上业已死亡的社会制度得以再度延续，明末社会正是在这种苟活状态中维持着的，徐光启等智士也无法完全跳出这个致命的圈外。西方的科学技术与中国本土的学问反而在他们手中混淆不清了，学科学与“作学问”在他们看来显无二致，因为他们致用之学原在于为维持专制社会的苟活状态服务啊。

徐光启在《时史本传》中写道：“从西洋人利玛窦学天文、历算、火器以尽其术，遂编习兵机、屯田、盐荚、水利诸书。”兵机意在戍边剿乱，屯田旨于积粮纳贡，盐荚为了征税抽捐，水利以

^① 杨光先：《不得已》卷下，南京大学图书馆影印本。

固抗旱拒涝，恰好适合大一统帝国的苟活需要。腐朽的政治体制统治下的社会，拒绝专利权正如拒绝隐私权与财产权一样，完全缺乏将先进的科学技术转化为社会生产力的机制。稳态的农业社会客观上不需要新科学打破其自力更生的运转秩序。因此，利玛窦带来的科学技术也只配在徐光启的《农业全书》中改头换面地占有一个并不显要的位置，为自大的中国人空添几分自夸的谈资，被中国稳态农业社会拒绝了的科学，装点着官僚士大夫博学鸿辞的门面，使之更加辉煌眩目而已。

当然，东来拯救灵魂的传教士们并不是当时欧洲基督教文明先进思想代表，他们把介绍科学技术当作传教的手段，反而不利于最新的西方科学技术成果对当时中国的全面影响。他们的思想理论体系仍属托马斯·阿奎那式的中世纪的经院神学，不仅落伍于同时代的西方文艺复兴文化，比起徐光启等代表的中国知识分子士人的合理主义思想传统也并不高明。因此利玛窦只能给徐光启带来新知，难以重新塑造其根本的世界观念。他们代表的基督教文化同中国文化的交流，只能是浮光掠影的，难以在内里达成理解与沟通，真正的互补就更谈不上了。不仅如此，康熙年间的“礼仪之争”又使中国传统文化感觉到基督教文化特有的那种排他性格的严重威胁。斗争的结果是决定性的：儒道化解了上帝的福音，农业社会拒绝接受科学技术，从此，经院神学阻隔了科学与民主思想沿着传教士们的足迹深入中国大地的机会……这些内外原因决定了基督教第二次传入中国这一重大历史事件的流产。

大炮在天朝呼啸，……城市在征服者面前一座接着一座陷落，……这是政治提出的要求，是大炮迄今其实现的。

一次我信步走到一个城门口，城墙上似乎永恒地写着：“洋人莫入”，……我是一个洋人，又是一个传教士，我看到了墙上写的那句话，可是我不愿一群在场中

国人的惊诧,闯进了城门。

时候已经到来,我们已沉默到今天,现在是可以到中国城市的大街上,提高我们的嗓门大喊大叫的日子了。^①

这是1842年2月14日一个在澳门活动的基督教传教士写给另一个传教士的信的内容。政治的要求用大炮来实现,在中国的土地上大喊大叫,这是基督教第三次大规模传入中国的首要特征,这表明近代基督教是被基督教文明的结果(如“船坚,炮利”)送入中国的,这是勃兴的西方文化对古老的东方文化所进行的宣战与征伐,灭种亡国的恐惧和悲哀压迫着每一中国的心灵,他们被迫起来挽救自己的危亡。

1840年以后,绝大多数中国人仿佛看清,是西方列强船坚炮利迫使“大清国”一败涂地的,以李鸿章为代表的洋务派下决心“师夷制夷”,但1894年的甲午战争的惨败宣告了洋务运动的现代化战略的完全失败,从而震惊了国人,使先进的知识分子痛切地意识到,政治制度的缺乏活力才是中国贫弱的根本所在,时候已经到了!为了避免让洋人在中国土地上横冲直撞,大喊大叫,就得从西方的政治文化中寻求启蒙与救亡的良方,基督教文化与中国文化的关系发展到一个全新阶段,从此,把出世精神(“超越性”)和入世行为(“科学性”)结合得恰到好处的基督教文化积极参与中国命运变革的过程,开始了。

1840年的鸦片战争宣告了中国传统政治文化的彻底衰亡,七十年以后,这一文化才在形式上被埋葬起来,然而,这不过是在上层建筑领域内发生的一个戏剧性变化,在社会行为的意义上,这一文化死而不僵,葬而游魂不散,迄今困扰着中国,使之在登上世界历史高峰的进程中步履难艰,一百五十年来的中国人

^① 卡里—埃尔德斯:《中国与十字架》第189页

都在此不适性中挣扎未已。太平天国、洋务运动、戊戌变法、辛亥革命、五四运动、北伐战争、新民主主义革命、无产阶级专政、改革开放，这些历史性的变革几乎都是在基督教文化侵袭东土的政治文化背景下发生的。洪秀全、李鸿章、康有为、孙中山、蒋介石、毛泽东、邓小平等政治领袖，以其吸取当时代西方政治文化的聪明与勇气，为中国近代的文化变革史做出了独特的贡献。西方政治文化正是通过这些变革及其领袖人物的强力而步步深入中国，并逐步改变着中国的外观，这一进程，直到今天仍在继续。自由与禁锢、民主与专制、科学与愚昧、法治与人治、公平与等级、闭锁与开放，这些基本的政治价值观念的斗争，导演了到目前为止的中国近代史的所有悲剧、喜剧和闹剧。这表明，政治文化已经成为基督教文化与中国文化之间交流与融汇的一个现实契合点。景教时代已经流产的宗教契合点，明末天主教时代已经流产的科学知识契合点，被这新的政治文化的契合点成功地取代了。从基督教文化圈内传入中国的政治思想、政治体制推动中国从昏睡走向黎明。

中国的传统政治文化被西方的政治文化用军事手段击碎后，又继之以受到经济磨坊的碾轧，再也没有力量与之抗衡、对之拒绝了。强制性的输入、接受带来了屈辱、痛苦，究其根源，是由于中国政治文化的“背时”所致的苦果。由于政治文化的冲击，使基督教文化与中国文化的交流史进入了前所未有的深层次，这种精神实质上的交流才可称为根本性的全方位的文化传播。

在初级阶段，近代基督教的传教士们象他们的先驱者利玛窦一样，也曾致力于调和基督教教义与中国儒学的关系。但随着力量的增长，他们不再效法利玛窦迎合儒学的战略，而站在本位文化的立场上，透视基督教与儒学的关系。从而在对等关系中开展了对孔子和儒学的评价：

孔子是古代著作事迹的保存者，中国黄金时代箴言

的诠注者、解释者。过去他是中国人中的中国人，现在正如所有的人相信他那样，又以最好的和最崇高的身份代表着人类最美的理想。^①

孔子的著作同希腊和罗马哲人的训言相比，它总的旨趣是良好的，在应用到它所处的社会和它优越的实用性，则超出了西方的哲人。

四书五经的实质与其著作相比，不仅在文学上兴味隽永，文字上引人入胜，而且还对千百万人的思想施加了无可比拟的影响。由此看来，这些书所造成的势力，除了《圣经》以外，是任何别种书都无法与之匹敌的。^②

从这样的观念出发，他们积极宣扬孔子加耶稣的思想。1869年12月4日到1870年1月8日，美国传教士林乐知在他主编的《教会新报》上发表的题为《消变明教论》的长篇文章，系统地阐述孔子加耶稣的理论。他把基督教的教义同儒家的礼教罗列对照，从《圣经》中引出了君臣、父子、夫妇、兄弟、朋友的五伦和仁、义、礼、智、信的五常，证明君子三诚等同于上帝十诫。这些战略推动了基督教与儒道的结合，促进了基督教的传播。与利玛窦当年的不相同处，仅仅在于基督教已从儒学的注解变成了可以沟通的伙伴。当接受了西方基督教文明中更先进的部份而变得更激进的中国知识分子开始以民主和科学为武器，奋起反叛中国政治文化的伟大传统，并大喊大叫出连洋人传教士都不敢声言的“打倒孔家店”的口号时，孔子加耶稣的传教方略便显得十分可笑了。因而，在形势进一步发生变化，在西方与中国加速扩大的政治文化优势面前，传教士们的这种谨慎态度就越来越成为不必

①理雅各：《中国经典》第95页。

②卫三畏：《中国总论》第663—664页。

要的了。

说到底,基督教政治文化毕竟是带着剿灭中国传统政治文化的命运进入中国的,仿佛预感到要被逼退出历史舞台似的,传统的政治文化自然要拼死抵抗。它的代表包括官方统治者和作为社会基础的小生产者都不约而同地选择了基督教作为攻击对象,展开了中国近代史上著名的反洋教的斗争,这是后来更广泛的反西方化运动的先声。同治元年(1862年)三月,江西巡抚沈葆楨向清朝中央呈送了前一年创作的讨伐基督教令《湖南合省公檄》,这个官民一致的举动,表明了此种“文化的反抗”,此檄文很有代表性:

(基督教)不扫坟墓,不祀禾主,无祖宗也;父称老兄,母称老姊,无父子也;生女不嫁,留待教主,无夫妇也;不分贫富,入教给钱,无廉耻也;不分男女,赤身共沐,无羞恶也。

彼去中国五万里,历大海三重,岂有越海五万里而可制人死命者乎?前之闯入内地,以沿海罢民为其所歼,真夷无几。我南人素失忠义,断无有为所役遣,且湖水清浅,火轮夷船难至,即至矣,而我用岳武穆破杨么之法,拒之有余,尚何惮其难,而不同心戮力乎?

吁,耶稣之说流行,孔圣之道不作,尚复成何世界也?凡我士农工商,拔剑同仇,有不合志者,即同异类。^①

檄文的反教思想具有相当的代表性,即以儒家的政治文化观念反对,排斥基督教的政治文化实践,而文中所斥责的大逆恶行,并非基督教所固有,而是掺杂了儒家教化的理解,其中所陈抵抗列强入侵的方法直与杨光先“地球不圆”的笑话没有差别,两

^①国家第一历史档案馆,军机档;见《教务教案档》第1辑,916页。

种文化，孰优孰劣，哪一个更强大，几乎更是不辩自明的。这就决定了谁更有权利在现代社会中生存下去。诚然，基督教在中国传播时触犯了文化的禁忌，因此，反教运动一定程度上也是爱国运动，维护了民族的自尊心。但是以腐朽的政治文化和原始的思想方法去抗拒新兴的政治文化和科学的方法，焉有不败之理？

基督教政治文化进入中国的大地，当然也就要求一个与之相适的思想基础。所以近代基督教文化的传播过程同时也就是西方现代科学思想的渗透过程。另一方面，在吸取西方科学思想的历程中，中国人多了一些“拿来”（科学）的主动，少了几分“送来”（教义）的痛苦。传教士们根据自己的历史经验，十分重视教义系统。对科学系统的作用，他们认为：“一个彻底的中国维新运动，只能在一个新的道德和新的宗教基础上进行。除非有一个道德的基础，任何维新运动都不可能牢靠和持久。”^①其实，教义系统和科学系统之间的中介，恰是政治文化。西方的政治文化，也是这样构成了西方科学和物质成就的基础。

1887年，英国传教士韦廉臣在上海创办广学会（初名同文书会，1894年改称广学会）目的就是要“广西国之学于中国。”维新运动道德基础的关键。正是“广西国之学于中国。”在中国张扬新的文化思想，以此征服旧的中国。这即便在那些不信仰基督教的知识分子中也能引起共鸣，因为他们毕竟是中国人。

在近现代社会中，上帝死了，纯粹的神学对社会的影响日渐衰微。因此，基督教文化的结果（如世俗的科学和政治文化等）是精神离弃了宗教形式，并为这精神找到了更适时的、世俗化的表达方式。基督教精神背景下产生的科学与政治文化在改造中国社会的历史过程中起了主导作用，突出展示着基督教与中国文化

^①李提摩太：《广学会五十周年纪念特刊》第99页。

在深层的内在联系。1840年迄今的一百五十年间，中国人痛苦、犹豫而艰涩地学习西方，忍受着文化的失落和心灵的孤寂与茫然，为的是重建一个强大的社会。但为什么这么多努力而收效甚微呢？笔者以为，关键在于学习未得要领，我们只学习了西方人的成果，而未能领悟其精神；只学习了西方的教义，而未能把握其态度。这态度就是把出世的精神贯彻到入世的作业中，以尘世的奋斗赢得心灵的永生，这就是基督教文化的要义。

只要东西方文化的冲突与融合还在继续，基督教与中国文化的关系就必定是一个常新的课题，解答这个课题必须回顾传统，面向现实。事情越来越清楚，中国文化若不能从基督教文化的根本精神（即以出世的心态操持入世的业务，以入世的作业实现出世的夙愿，从而把出世与入世恰到好处地结成一体）中汲取到政治文化方面的足够抗体，则无以适应这个病毒猖獗、竞争日炽的世界。

三、中西政治文化的对比度

宗教在人的行为意义上堪称一种“包罗万象的人生哲学。”人面对本我与世界这两极，只有协调它们；以使用本我的绝对自由，去在外部世界中尽可能实现自己的意志；这种意志常常披上了超我即上帝的华袂。宗教正是在这两个极富弹性的要点之间打破人生的迷津，从而构成中国传统文化观念中“出世”与“入世”这两种态度。

出世与入世是人的精神外现的两种方式，中国传统的政治文

化观念往往把这三者割裂开来，并把非此即彼的二难选择放在行为者面前。但基督教文化的精神却调和了这两个方面，找到了既可以拯救灵魂，又可以拯救世界的共同出路。基督教的殉道者之所以不惧世俗权威，敢于反抗尘世的不义，全在于他有一颗出世的、奉献给上帝的心。这以出世之心指导入世之行，以入世之行体现出世之心的通道，是西方政治文化的根本方式，也恰是中国文化所缺乏的。

中国传统文化儒道佛三家分立，三派互相对立，虽有交叉，但在人生哲学上却分明只有出世与入世两种分裂的处世方法。在这个最根本的问题上，三教之间恰恰是最缺乏“合一”的；因而，在解决出世与入世相统一的历史难题上，魏晋以后融合了佛教的“中国传统文化”，并不比魏晋以前的“中国本土文化”有根本的进步。由于没有发展出一套新的政治文化，唐宋元明清仿佛只是秦汉魏晋的死灰复燃。

佛道二家本质上都是出世派，只是层次不同而已。道家的出世仅仅留下了一个至高无上的“惟我”，佛教（尤其是大乘）超脱人世间的尘垢而步入集体得救的虚无。儒家以积极的态度入世，修、齐、治、平，气象宏大；“天行健，君子当自强不息”的精神激励着儒士们身体力行。但出世与入世这两种方式在中国传统文化中分裂已久，从未结合统一。尽管有“穷则独善其身，达者兼济天下”的两分法，但这仍是沿袭了道（独善）儒（兼济）分裂的老路。在这两种分法之下，人格的统一远未实现。几千年来，中国的士人们象思索着到底是选择生存还是毁灭的哈姆雷特一样，苦苦追索着究竟要出世还是入世，以及什么时候入世或什么情况下出世——而始终得不到一个具体明晰的答案。这种狼狽状况无疑削弱他们的独立性和内力，于是，他们痛苦而疲惫地奔波在这两极之间，担负着精神枷锁，徒劳无功地消耗着自己的才智。

在基督教文化的体系中，以上帝观念将出世与入世两个方面明确地统一起来，西方文明得以克服各种危机而获得发展。基督教文化对世界的总体看法是出世型的，他们认为，整个世界在根本上荒谬，人生只是走向再生的赎罪历程，一切都要等待最后审判的裁决，因而现实世界只是为来世作准备。至高的上帝处于超验的状态，人活着旨在证明上帝的光荣。人性表现神性，人性追随神性，但却难忘其项背。在上帝面前，人不分男女老幼，富贵贫贱，均具有同样的价值，信仰的坚定虔诚与否，是判断一个人价值的唯一标准。上帝不受人世间任何权威的摆布，人们也不以“成者王侯败者贼”的观点去检验社会实践的价值。同时，基督教文化在规范人的行为方面又是入世的，以入世为终极的出世作准备。上帝的每一个子民是上帝存在的活证，他们应以人生有无限的形式证明无限的上帝。另一方面，基督教的宗教活动是集约式的，很自然地产生了严密的宗教组织和宗教纪律，从中逐步演化出世俗社会秩序。社会的有序为社会在规范化中求得发展创造了前提，基督教文化在这个意义上，业已构成了近代社会发展的主要动力。一个基督教徒总能以出世的心态引导入世的作业，从而达到了务实的文化不可能达到的人世效果。

因为上帝的灵光在前引导，基督教文化中的出世与入世这两种情愫被结合了起来，没有走向中国式的分裂。出世的态度使基督徒在超越世俗权威的同时，超越个人的一己私利，保持了道义上的独立性和社会良知。从出世中看到入世的必要，在入世中领悟出世的可能。西方人的平等、自由观念就起源于此。

中国传统文化在现代世界中衰落的重要原因，是没有把出世和入世的人生方式有机地协调为一。传统文化的两大支柱佛道（最后合一为特富中国色彩的“禅”）和儒家，在这两极上各自走得太远，这使得中国主人的人格分裂成为一种文化定势，甚至“五四”以来的中国新知识分子，也只是吸收了西方文化的皮相，

在这个关键态度上仍然停留在中国文化的传统框架中。

佛教精深玄远，超脱了人类社会的一切尘世凡俗，在佛家绝对平等的世界中，实行的是极端的泛爱主义和生物平等主义。一川一石，一草一木，一鸟一虫，都有等同的价值，万物皆为主体，“扫地恐伤蝼蚁命，爱惜飞蛾纱罩灯”，的确神妙，但这并非超前的动物保护主义，而是佛教轮回观念使之然也，其性质是万物有灵观。“佛教否认有至高无上的‘神’，认为事物是处在无始无终、无边无际的因果网络之中”。^①然而这种齐万物式的价值观念却难以凝聚为社会化的人世动力，因为佛所关注的不单是人，而且连同一切有生之物。这种超前的灵性，适应汉末魏晋中国人生灵涂炭时代的思想感情需求，解救了那时的精神危机。

佛教可以发展为社会的意识而不能成为社会发展的动力，始终飘浮在社会之外，充当信徒的纯精神向导，这种行为方式实际上是以逃避的方式去超越现实世界，基督教的殉教（以及从殉教发展而来的“圣战”）思想完全相反。

儒家站在人世的另一极上，超越精神被略而不计；修身、齐家、治国、平天下的政治宏愿总在骚动着那些自强不息者的心，但在这宏愿之上却同有一个更抽象的精神观念为之依托，结果是，上流者空谈性命之理，下流者堕入功名利禄。基督教的建功立业，在终极价值取向上为的是张扬上帝，这可以缓冲世俗利益的纷争，可以淡化无神论者的急切近利和死亡恐惧；而儒家的义利观念虽有参差但最后只能以世俗的成败（“实践”）为终极价值的判断标准。这归根结蒂是把性命寄托给最靠不住的舆论和谣言，托付给瞬息而变的社会情绪，皇帝要传位，千秋万代水不易服色；臣子总想封妻荫子，荣耀一生；就连清清白白的读书人也非得挤进学而优则仕的名利场，否则死不瞑目，社会结构以此为

^①赵朴初：《要研究佛教对中国文化的影响》，《法音》1986年第2期。

核心，形成官本位的等级社会。君子的自强不息，几近于小人的明争暗斗，施展个人的才华，等同于诡计与阴谋。到头来，千古往事，一江流水，入世者失去的是整个世界，世界没有因为儒士们的过分参与变得美好，反倒因为他们相持不下的内耗而失去往日的活力。古老的中原帝国在官吏的治理下日见衰朽，只有维持之功，没有发展之力。

一个民族所害怕的东西，往往也正是它所追求的东西。基督教文化民族害怕上帝的惩罚这一至上的、超人的法则，它追求的正是上帝恩宠。为此，他排除万难，去争取胜利。那么，中国人害怕什么呢？中国人最“畏人言”，为了讨好人言，他不惜矫情变性，伪装自己。基督徒以“爱邻人”为美德，中国人则以“怕邻人”、防范邻人为圭臬。在古代儒家的理想中，君子还有“三畏”，畏天命、畏大人、畏圣人之言。但在每况愈下的维持状态中，三畏被简化成一畏：“畏大人”成为所有恐惧感的焦点。圣人之言是在强权的大人的转述中被理解的；而天命则是强权大人的符篆而已。“畏大人”不能导致社会的进步，只能导致民族的衰败，导致事实上的不负责任、逃避现实。

中国人太聪明了，善于凭着天赋的直觉从现实的此岸一步跨到理想的彼岸。中国人似乎忘记了，由此及彼应当还有一段脚踏实地方能走完的漫长路程。这路程对于急切近利的人们是过于艰难了。

基督徒们的上帝则是谴责聪明的，他嘉许的是虔信，对上帝的敬畏，不仅可以抑制人们的贪欲，而且还可以抑制强权者的横暴。结果上帝成了社会均力均衡的杠杆，成了社会多元的护符。基督徒们似乎比较笨拙，他们是一步步从现实走向理想的，跋涉中间，他们思索着上帝该是怎样的，注意在每一个脚印上留下上帝的意志与光荣。聪明的中国人反被聪明所误，空怀理想，困守现实。这或许可以回答，中国文化为什么比之西方文化较少爆发

力与冲击力，较少快速地增长与快速的转移，“革命”一词，在中国只意味着改朝换代、鼎革天命；并不意味着社会进化和天体运行！因此，革命在中国是可逆的。

中国传统政治文化与基督教政治文化在人生行为方式上的这一不同态度，决定了他们在空间上遭遇之后必会发生严重的对抗。这是文化交流中的正常现象，但这对抗的结果是不利于中国的。中方崇柔而西方崇刚，中方势阴而西方势阳。中国强调内部一律，而西方允许内部冲突。因此，西方人是有准备而来，中国人则常被卷入无准备之战。基督教中，人性与神性经常发生冲突，上帝的超验性诱使人的好奇心追寻作为人性理想的神性，为捍卫上帝而战的精神，不仅完善了基督教自身，同时也推动了社会前进，人类的良知在上帝面前的自我发现，可以恰到好处地干预社会，在人间通过具体形式（或是宗教，或是科学，或是政治文化）实现上帝的精神，这精神无非就是人本身的最高精神状态。基督预言的天国，其实是人类自己在反抗世俗权威的创造性活动中创建的美好家园。这是人的理想，也是上帝的本义。而在中国，反抗世俗权威的行为，很容易流为盲目的破坏；但维护权威则又阻碍社会进步。这种两难之境正所谓“一放就乱、一统就死”。无超越性，使中国永在治乱循环中不能自拔。

从基督教文化的启示中得知，协调出世与人世的矛盾，统一出世与人世的分裂，是改造中国传统文化，重建民族精神的一项刻不容缓的任务。因为出世与人世的这两种极端矛盾态度，至今还深深地困扰着我们的社会。举个例子，“文革”是人世精神的前所未有的极端表现。它甚至否定了人们保存私生活和完整的家庭生活的权利。在这一点上，它是与中国传统文化相背离的。那时候，许多人都真诚相信，跟着伟大领袖的手势与“红宝书”，就可以拯救整个世界。但是，这是从基督教政治文化的教主观念引申来的，因为中国传统只强调了领袖的顺时性而不认为其逆时性

(“反潮流”)具有决定意义。但是，文革又是一场极端世俗化的伪基督教运动。它崇拜的是具体的个人，而非抽象的上帝。而人类自身的伟大却是可验的即可以否证、可以证伪的。我们可以把一个人奉若神明，但其荒诞在于，这个神明一旦倒下，以此为基础建立的全部价值体系便立刻坍塌，社会行为陷入不可避免地大混乱，当人们发现自己人世动力竟是一个精心编造的世俗陷阱时，自然会转向心灰意冷的极端出世境界，对社会漠不关心，那种盲目的个人崇拜的狂热，变得虚无缥缈，弃我而去！文革之后的“信仰危机”，便是极端世俗化的人们在灰心之余向往出世的一种表现，由于这种向往的内核，是人世时遭遇的挫折，人们就变得玩世不恭起来。在基督教文化里，超验上帝观念，可以把其精神在世俗化过程中产生的问题，归结为人自身的失误。人们可以指责人理解上帝时的偏差，却无法否证上帝本身。甚至，人的错误可以更有力地证明上帝的伟大。在上帝面前，人可以犯错误，但却不会失败，因为上帝宽容地允许人去赎罪，人类因而可以选择千万次的机会和方式以证实上帝的伟大。

但中国政治文化的要义却全然不同。直到目前为止，中国社会和中国的知识分子在前述的根本态度上也并没有从分裂的泥沼中走出。几代先知先觉者的奋斗，实际上已在苦苦追索打开这一僵局的办法，但至今还没有找到弥合中国人知行分裂的精神渠道。更有甚者，反到连自身的切实问题也被搞得一塌糊涂。“一室不扫，何以扫天下”？反传统的人反被诱入了传统溃散后迸裂出来的碎渣堆中。这是一片废墟，而不是一张白纸。出世入世的分裂在改头换面之后继续存在。人世者放弃了社会的道德，争权霸利，巧取豪夺，朕即国家的流氓意识毒化着社会的神经。出世者则冷漠清高，不肯拔一毛而利天下，助长了恶势力的横行。如果人们（尤其是作为社会精神中坚的知识分子们）能从基督教文化中多少吸取一点出世与人世协调合一的精神，无疑有助于改革病

态的社会。反现代代表基督教文明的西方知识分子，由于他们是从中世纪的修道院里出来的，以出世为宗的超越性在他们身上因而根深蒂固，所以，他们能形成独立的存在价值，能以自己的思想、精神影响社会。中国的知识分子和传统士人相似，一味依附在政府身上，入世时是政府的帮凶、帮闲，或是政府的迫害对象；出世时把自己藏之名山，束之高阁，表现出十足的伪善、清高，或是彻入骨髓的冷漠，更有高手，发明“终南捷径”，以退隐为进身之阶，或以反对派的身份沽名钓誉，随时准备化成正果。此等权变诚然精湛，但毕竟与世无补。要变革这种状况，需要几代知识分子脚踏实地、热情忘我的奋斗，这不是无谓地“与天斗，与地斗，与人斗”，而是“与自己斗”，即克服自己内心（出世与入世）的两相分裂。什么时候中国人能把出世的精神与入世的作业结合起来，从而确立起一种前无古人的新政治文化，那么，在中国建立一个新社会的条件也就水到渠成了。

文化的交流不是你死我活的战争，两种文化可以在融汇中彼此生发。我们的前辈已经犯了错误，我们又有什么理由重复他们的错误？社会的历史决定着它发展的方向，这并不是宿命论。人们无须抱怨历史为什么对中国人不公平，历史的安排只能是公平的，今天的灾难来源于昨天的过失，人类只能这么理解自身的处境。同时，他必须存有这样的信念方能生存下去：假若今后我们能避免人为的错误，明天的世界就一定会变得美好起来。

中西方文化交流的历史过程还在继续，基督教文化把出世与入世这两种态度结合为异常强大的社会动力的特征，也刚刚开始为中国人所理解与关注。这种理解与关注中包含的社会意义，显然不是无足轻重的。它掘出了文化根脉上的差异，只是不同文化之间的交融过程，实际上比人们想象和要求的更艰难一些。对这个漫长的历史过程我们要有充分地认识。佛教从两汉之交（公元初年）传入中国，到与中国本土文化融合，成为中国传统文化的

有机组成部分（其标志是禅宗的形成），经历了六百年时间，中国人从唐代以后才从心理和意识上完全化解了佛教，从而开始了不假于胡僧的佛心历程。严格地说，佛教至此才成为中国传统文化的自体蛋白。

近代以来，基督教文化的在华传播历史不过一百五十年，并且因为源流不同，遭到了中国传统文化强烈而韧性的排它性反应，冲突、斗争在所难免。调和中西文化、创造新型文明，迄今仍然是遥远的希望。也许中西文化的融合历程才仅仅拉开了一个序幕，也许我们注定看不到盛唐气象（一种化解了外来文化以开创新文化的势运）。但我们并不感到遗憾，因为，历程往往比目标需要更多的虔诚与坚毅。因为我们理解了中国的难处，看到了中国文化吸收西方基督教文化内在价值的最大障碍，也就满足了。

回顾基督教与中国文化的交流史，本文略去了一些已成历史定论的痛苦和屈辱，力图从另一个侧面体味其历史意义，以表达这种希望：中国人应以入世的作业实现灵魂的升华；否则，就无法赢得属于自己的未来；否则，我们就不能获得精神和社会的解放。

八、马克思主义与基督教

●杨恒达

马克思主义与基督教的对立似乎是不言而喻的，然而它们究竟怎样对立、为什么对立、在哪些问题上对立？却非常耐人寻味。马克思曾经否认自己是一个“马克思主义者”，^①而在基督教的问题上，也同样存在着教会、教徒与宗教精神的差异，因此，当我们看到马克思主义经典作家以及另外一些代表人物对宗教^②的大量论述时，就不能不根据当时的特定历史情况作出具体分析，否则就无法把握马克思主义宗教观的真正内涵，也无法理解基督教对于西方文明的深刻影响及其经久不衰的原因所在。下面，本文将围绕这一问题，为读者提供一些比较完整的材料。

^①参看《马克思、恩格斯论文艺》中译本。

^②主要是指基督教，下同，不另注出。

是“人创造了宗教，而不是宗教创造了人。”^①马克思首先是从这样的角度来看待宗教的，他说：

“……宗教是那些还没有获得自己或是再度丧失了自己的人的自我意识和自我感觉。但人并不是抽象的栖息在世界以外的东西。人就人的世界，就是国家，社会。国家、社会产生了宗教即颠倒了的世界观，因为它们本身就是颠倒了的世界。宗教是这个世界的总的理论，是它的包罗万象的纲领，它的通俗逻辑，它的唯灵论的荣誉问题，它的热情，它的道德上的核准，它的庄严补充，它借以安慰和辩护的普遍根据。宗教把人的本质变成了幻想的现实性，因为人的本质没有真实的现实性，因此，反宗教的斗争间接地也就是反对以宗教为精神慰藉的那个世界的斗争。”^②这就是说，宗教是人在缺乏自我意识的情况下寻求的一种精神慰藉，因此，“宗教里的苦难既是现实的苦难的表现，又是对这种现实的苦难的抗议。宗教是被压迫生灵的叹息，是无情世界的感情，正象它是没有精神的神的精神一样。宗教是人民的鸦片。”^③马克思在这里谈到了宗教的社会心理基础，显然，只要世界上存在苦难，只要人们感到自己无力战胜这种苦难，他们就会求助于宗教的幻想。但是，“一个人，如果想在天国的幻想的现实性中寻找一种超人的存在物，而他找到的却只是自己本身的反映，他就再也不想在他正在寻找和应当寻找自己的真正现实性的地方，只去寻找自身的假象，寻找非人了。”这时候，人们就会“要求抛弃关于自己处境的幻想”，亦即开始对宗教的批判。马克思进一步认为，对宗教的批判就是对社会，对社会的上层建筑批判的开始。他说，“对宗教的批判就是对苦难世界——宗教是它的

①《马克思选集》第一卷，第1页。

②同上。

③同上，第2页。

灵光圈一一的批判的胚胎。”“人的自我异化的神圣形象被揭穿以后，揭露非神圣形象中的自我异化，就成了为历史服务的哲学的迫切任务。于是对天国的批判就变成对尘世的批判，对宗教的批判就变成对法的批判，对神学的批判就变成对政治的批判。”^①那么谁能担当这种批判的重任呢？马克思认为是无产阶级，因为“它本身表现了人的完全丧失，并因而只有通过人的完全恢复才能恢复自己。”^②马克思在这里最终把对宗教的批判同全人类的解放和无产阶级自身的解放联系起来。有人认为，尽管宗教的、道德的、哲学的、政治的、法的以及其他的观念在历史发展的进程中是不断改变的，但是宗教、道德、哲学、政治和法本身在这种变化中却始终保存着，社会发展的任何阶段都存在着永恒的真理；共产主义却要废除永恒的真理，它要废除宗教、道德，而不是加以革新，所以共产主义是同到目前为止的全部历史发展进程相矛盾的。马克思以阶级的观点驳斥了这种论调，他认为，社会发展中的阶级对立“在各个不同的时代是各不相同的”，“但是，不管这种对立具有什么样的形式，社会上一部分人对另一部分人的剥削却是过去各个世纪所共有的事实。因此，毫不奇怪，各个世纪的社会意识，尽管形形色色、千差万别，总是在某种共同的形式中运动的，这些形式，这些意识形式，只有当阶段对立完全消失的时候才会完全消失。”^③按照马克思的观点，宗教是一种带有阶级性的意识形态，当共产主义消灭阶级的时候，它也就随之消失了。而要消灭阶级，首先就要废除私有制。

马克思主义的另一位创始人恩格斯对宗教有更多的论述。他出生于一个笃信宗教的家庭，早年受家庭影响，对基督教怀有诚

①同上。

②同上，第14页。

③同上，第271页。

挚的情感，为此还受到学校的表扬。在被恩格斯称为当时反宗教斗争的“头一个推动力”的施特劳斯《耶稣传》和黑格尔历史哲学的影响下，他开始对传统的宗教信仰采取批判的态度，并逐步形成了马克思主义的宗教观。他第一个用马克思主义观点勾画出一部宗教史的梗概。

恩格斯关于宗教的基本观点是：“一切宗教都不过是支配着人们日常生活的外部力量在人们头脑中的幻想的反映，在这种反映中，人间的力量采取了超人间的力量的形式”。^①基督教产生于下层劳动人民中间，恩格斯称之为“奴隶和被压迫者的宗教”。它很适合于罗马帝国的经济、政治和意识形态状况，在罗马帝国得到广泛传播。罗马的统治者企图利用基督教来为加强自己的统治服务，就把它定为国教，因为“基督教只承认一切人的一种平等，即原罪的平等，这同它曾经作为奴隶和被压迫者的宗教的性质是完全适合的。此外，基督教至多还承认上帝的选民的平等，但是这种平等只是在开始时才被强调过。在新宗教的最初阶段同样可以发现财产共有的痕迹，与其说是来源于真正的平等观念，不如说是来源于被压迫者的团结。僧侣和俗人对立的确立，很快就使这种基督教平等的萌芽也归于消失。”^②基督教产生于奴隶和被压迫者之间，却成为束缚他们的一条精神锁链，基督教的平等观念实际上成为一句空话。在西罗马帝国灭亡之后，基督教又被封建统治者接过去，成为一种绝对的精神统治，它的权威性保持了一千多年，伴随着整个中世纪。

恩格斯认为，资产阶级的反封建斗争经历了三次大决战：德国的宗教改革，英国的内战，法国的大革命。前两次决战都仍然打着宗教的旗号。马丁·路德领导了德国的宗教改革，由于最有

^①《马恩选集》第三卷，第354页。

^②《马恩选集》第三卷，第143页。

利害关系的市民阶级态度不坚决，路德的反封建教会的斗争很不彻底，他只是把适合于天主教统治的宗教变成了“适合君主专制的宗教”，“但是，在路德遭到失败的地方，加尔文却获得了胜利”，“加尔文的教会的组织是完全民主的和共和的”，它的信条“适合当时资产阶级中最勇敢的人的要求”，因此，“当德国的路德教变成诸侯手中的驯服工具的时候，加尔文教在荷兰创立了共和国，并且在英国，特别是在苏格兰，创立了有力的共和主义的政党。”^①英国自1642年起的六年内战，也就是资产阶级同封建制度的第二次大决战，“在加尔文教中给自己找到了现成的理论”。^②如果说在德国发生的第一次大决战之所以披上宗教的外衣，是因为德国的市民阶级太弱小，有着一个分裂的民族的中产阶级所特有的鄙俗气，那么在英国发生的第二次大决战之所以仍然采用宗教斗争的形式，则是因为“英国体面的中等阶级的宗教执迷和愚蠢”，^③需要打出宗教的旗号，加尔文教正是“当时资产阶级利益的真正的宗教外衣。”^④可是在法国，情况就不一样了，法国的唯物主义者表现出强大的优势，他们利用他们因以得名的巨著《百科全书》，“没有把他们的批评局限于宗教信仰问题；他们把批评扩大到他们所遇到的每一个科学传统或政治设施，”以致公开的唯物主义或自然神论“成了法国一切有教养的青年的信条”。^⑤另外，也是更主要的，法国十七世纪的国王路易十四以暴力手段镇压新教异端，强迫人民信奉罗马天主教，任何非天主教徒都被判处终生苦役，财产被剥夺，这激起了人民强烈的不满情绪。恩格斯说：“路易十四的暴力措施只是方便了法国的市民阶级，使他们

①同上，第391页。

②同上。

③同上，第385页。

④《马克思选集》第四卷，第252页。

⑤《马克思选集》第三卷，394—395页。

可以赋予自己的革命以唯一同已经发展起来的资产阶级相适应的、非宗教的、纯粹政治的形式。出席国民会议的不是新教派，而是自由思想家了。由此可见，基督教已经踏进了最后阶段。此后，它已不能成为任何进步阶级的意向的意识形态外衣了；它愈来愈变成统治阶级专有的东西，统治阶级只把它当做使下层阶级就范的统治手段。”^①于是，完全抛开宗教外衣、直接进行政治斗争的时机成熟了，作为“资产阶级的第三次起义”的法国大革命第一次做到了这一点。

但是，随着资产阶级登上政治舞台，它自己成了统治阶级，宗教作为“统治阶级专有的东西”，便也被资产阶级“当做使下层阶级就范的统治手段”。这样的事首先发生在“光荣革命”后的英国，对英国资产阶级来说，“宗教曾经是他用来战胜国王和贵族的旗帜；不久他就发现这同一个宗教可以用来操纵他的天然下属的灵魂，使他们服从那些由上帝安置在他们头上的主人的命令”，^②但是，无论资产阶级如何想利用宗教来巩固和加强它的统治，“恐怕都不能阻止日益高涨的无产阶级的潮流”，“宗教也不能长期成为资本主义社会的保护物。”^③恩格斯在这里没有直接谈到资本主义社会被推翻以后，为什么宗教不会成为上升为统治阶级的无产阶级的“专有的东西”，但是他根据经济基础决定上层建筑的观点，认为宗教作为一种观念，是抵挡不住一定社会内占统治地位的经济关系的完全改变而产生的影响的，这就是说，传统的宗教观念随着经济基础的彻底改变也必然发生根本改变乃至消亡。

这是一部用马克思主义观点阐释的完整的宗教史，恩格斯在其中进一步阐发了马克思关于宗教的基本观点，为其提供了必要

①《马克思选集》第四卷，252—253页。

②《马克思选集》第三卷，293—294页。

③同上，第402页。

而充分的论据和补充，形成了一套完整的马克思主义的宗教观。

马恩关于宗教的论述成为后来的马克思主义者研究宗教问题的指导原则，但是，随着十九世纪后期西方社会的巨大变化和工人运动的进一步发展与分化，宗教仍然在人民生活中起着重大影响，西方一些主要的马克思主义者和社会主义运动的重要人物在宗教问题上发生了重大分歧，有的甚至修正了马克思主义的基本的宗教观点。

十九世纪后期以来国际社会主义运动中关于宗教问题的分歧主要集中在这样一些问题上：宗教的起源和功用，宗教与道德，马克思主义者对宗教所应采取的态度和策略，宗教与知识分子的关系，马克思主义本身是不是宗教，等等。

首先，我们来比较一下受到列宁高度评价的德国社会主义著作家狄慈根与德国社会民主党创始者倍倍尔和法国工人运动活动家拉法格对待宗教的不同态度。狄慈根认为，“社会主义学说包含着一种新的宗教的材料，它不象任何其他宗教，不仅诉诸内心情感，而且同时也诉诸大脑，知识的器官，社会主义同一切其他世俗知识的区别在于它的宗教形式，在于它热烈地诉诸人的内心灵魂”。^①在他看来，旧的福音书靠的是信仰，新的福音书则由科学所决定，“工作”就是新的“救世主”的名称。狄慈根对宗教的看法重复了德国早期社会主义者中魏特林的追随者的观点：基督教等于共产主义，耶稣基督是第一个共产主义者。德国马克思主义政党的创建者李卜克内西又重复了狄慈根的这种宗教观，他对国会代表们说，社会民主党人的态度“是一种宗教，不是教皇们的宗教，而是人性的宗教”。^②但是倍倍尔则毫不妥协地排斥一切宗

^①《社会民主主义的宗教》，见芝加哥1912年版《哲学论文集》，90页。

^②转引自C.李德《宗教，革命和俄国知识分子》81页，伦敦1979年版。

教，他宣称：“《圣经》比任何一本其他的书都更多地把人送进了疯人院……基督教与社会主义的对立犹如水火不相容，所谓的基督教的好的核心并不是基督教的东西，而是普遍的人性的东西，基督教所特有的东西——教义和教条——是敌视人性的”。^①他认为，基督教不适合当代精神与物质条件的进步，宗教是要求得幻想的幸福，一旦大众明白真正的幸福的性质，明白如何来得到真正的幸福，宗教就会消失，他还认为宗教与道德无关，统治阶级抱住宗教不放只是为了维持它的权威，道德可以不要宗教而存在，因为道德包含着人与人之间的关系，而宗教则包含着人与超自然物之间的关系。

拉法格在他关于宗教的论述中继续探讨了这些主题，他尤其提出了这样的问题：为什么资产阶级尽管都有较高的知识水平，尽管有自由思想家的宣传，却仍然大部分都是基督教徒？他回答说，资产阶级社会科学家“过去不能，现在也不能怀有这样的信念：社会现象正象自然现象一样由必然规律所决定，正因为他们无法得出这样的信念，所以信仰上帝甚至对最有教养的资产者来说都是一种必然。”^②拉法格还从资产阶级经济体制中找到了资本主义社会必然存在宗教的原因，他认为，正如原始宗教产生于对自然界的无知，资产阶级对上帝的信仰产生于对社会界的无知，因为资产阶级社会是由机会统治着的，股票交易，买空卖空，把一切企业带进了一场赌博，把整个资产阶级社会带进了一场巨大的轮盘赌，在这种完全依靠偶然性的赌博背后，人们当然会相信有一种神秘的力量在起着作用，随着这样的经济体制被根本改变，上帝的观念也就会随之消失。

^① A. 倍倍尔与 K. 威特霍夫《基督教与社会主义》第 10 页，柏林 1901 年版。

^② 《信仰上帝的缘由》。见《新时代》1905—1906 年第 24 卷，第一部分，508 页。

考茨基在宗教问题上自以为是马克思、恩格斯观点的继承者，把宗教看作具有精神补偿和阶级操纵两个方面，同时又让它同人种论和历史研究的最新发展保持一致。尽管他始终在本质上把宗教看作一种鸦片，而且在很大程度上受到当时社会主义运动的思想政治气候的影响，但他认为宗教的影响不那么容易随社会经济环境改变而削弱。他希望将宗教从政治中排除出去，尽可能把它局限在同政治无关的“私人的事情”的地位。

把宗教看作“私人的事情”，是当时大多数德国社会民主党人在宗教问题上取得一致的一个方面。甚至坚决反对一切宗教的倍倍尔也会退一步说：“如果有人仍有宗教要求，让他和有同样心理的人作伴去满足这些要求吧，社会并不关心这个问题”。^①看来，倍倍尔接受了社会民主党1891年埃尔夫特纲领中关于宗教是“私人的事情”的提法。

列宁出于在俄国特定环境斗争的需要和策略上的考虑，也支持宗教是私人的事情的提法，但这只是对国家的要求，在党内就不能“对信仰宗教这种不觉悟、无知和蒙昧的表现置之不理。”^②列宁的宗教观在不少方面受到普列汉诺夫的影响。普列汉诺夫认为：“现代科学社会主义抵制宗教，因为它是一种关于自然与社会的错误观点的产物；谴责宗教，因为它是无产阶级全面发展的一种障碍。我们没有权利向一个沾染上宗教信仰的人关闭我们组织的大门；但是我们必须做一切可以由我们决定事来摧毁他的那种信仰或至少阻止——当然是以精神武器——我们那些有宗教意向的同志在工人中间散布他们的偏见”。^③但是，普列汉诺夫认为唯物主义历史观和抵制宗教之间并没有必然的联系，他同意这样的

①《未来的社会》，88页。

②《列宁全集》第十卷，64页。

③《普列汉诺夫全集》第一卷，505页。

看法：人们可以接受关于历史的唯物主义解释，而不一定要得出无神论的结论。这实际上还是给宗教的存在留下了余地。另外，在关于宗教的起源上，他还加上了地理因素的影响。他声称：“地理环境的特点决定生产力的进化，这又相应地决定了经济力量的发展，因此，也就决定了一切其他社会关系的发展。”^①

普列汉诺夫的宗教观把马恩在西方社会得出的关于宗教的看法运用到俄国的具体环境，列宁的宗教观正是同俄国这个特定的环境密切相联系的。他主要站在政治斗争的立场来看待宗教。当时，俄国东正教会同沙皇统治紧密勾结，甚至一部分神职人员都对教会感到不满。因此，联合教会人员中持反对意见的少数派共同参加反对沙皇的斗争，是列宁吸引各种各样少数派参加政治斗争的全面策略的一部分。他首先要解决的问题是教会与国家分离，为政治自由铺平道路，同时，考虑到东正教在俄国农民中的巨大影响，列宁接受宗教是“私人的事情”的观点也是为了在广大俄国农民中为无产阶级革命争取到强大的同盟军。因此列宁宣称，“社会民主党人要求每人都有充分的信仰自由的权利……每个人不仅应该有相信随便哪种宗教的完全自由，而且应该有传布随便哪种宗教和改信宗教的完全自由。哪一个官吏都管不着谁信的是什么教：这是个人信仰问题，谁也管不着，不应该有什么‘占统治地位的’宗教和教会。一切宗教，一切教会，在法律上都应该是平等的”。^②事实上，列宁对宗教的否定态度比马克思、恩格斯更为坚决、尖锐。他把宗教称为“世界上最卑鄙齷齪的东西之一”。^③尽管他提到过早期基督教的民主革命精神，但他进一步发展了马克思关于“宗教是人民的鸦片”的论点，更多地强调宗教是

① 《根本问题》第34页。

② 《列宁选集》第一卷，426页。

③ 同上，370页。

用来“麻醉人民的鸦片”，强调宗教是剥削阶级对人民进行精神压迫的工具。列宁把抛弃宗教偏见的希望寄托在受大工业文明和城市生活熏陶的现代工人身上：他们一旦觉悟，就会“把天堂让给僧侣和资产阶级伪善者去享受，为自己争取人间的美好生活。现代无产阶级正站到社会主义方面。社会主义吸引科学来驱散宗教的迷雾，把工人团结起来为美好的人间生活作真正的斗争，使他们摆脱对死后生活的信仰。”^①在这里，列宁把宗教看作同社会主义和科学绝对对立的東西而抛弃了。

列宁的宗教观是马克思主义宗教观在俄国具体环境中的体现，俄国严峻的阶级斗争形势使列宁更多地把宗教同阶级斗争联系在一起。他对宗教的否定态度是再明确不过的了，但他赞成恩格斯的做法，决不鼓励无产阶级“冒险地在政治上对宗教作战，”而是“耐心地努力组织和教育无产阶级，使宗教渐渐消亡。”^②

列宁的宗教观基本上代表了整个布尔什维克党对宗教的看法，但有些党的领导人在某些具体问题上又作了一些补充，例如托洛斯基认为反宗教的斗争只有当宗教在一个新的社会环境下不能再满足阶级需要的时候才能成功。作为直接的措施，他提倡发展电影事业，把它当作形成一种新的、社会主义的、非宗教文化的一种最有发展前途的手段。布哈林则从政治经济学的观点出发更强调宗教是一种“上层建筑”，他认为“宗教上层建筑是由人类存在的内部状况决定的；它的核心是社会的社会政治秩序的反映”；^③随着经济基础的彻底改变，上帝的形象也就变得苍白无力了。

在俄国布尔什维克党取得政权的同时，西方的马克思主义者

①《列宁全集》第十卷，63页。

②《列宁全集》第二卷，376页。

③《历史唯物主义》纽约1925年版，179页。

却没有取得同样的胜利，这就导致他们更多地强调理论而不是实践。宗教仍然是他们面临的重大课题。宗教的非暴力观念同以和平斗争的方式反对现存秩序的思想似乎有许多相通之处，于是在西方马克思主义者当中再次出现对宗教采取较为肯定的态度的倾向。

这种倾向最初十分明显地出现在格·卢卡契的《历史与阶级意识》一书中，它允许对宗教观念是阶级利益的反映的观点采取不同看法，但是这本书后来受到卢卡契本人的批判，在这方面作了大量探讨的杰出的马克思主义理论家是意大利共产党创始人葛兰西，他把对上层建筑问题的兴趣和坚决信奉马克思主义经典理论的原则性结合起来了。他认为，任何意识形态都有三个基本因素：1.产生于统治阶级知识分子并针对这个阶级所有成员的哲学，这是任何意识形态的基础；2.常识，这是“非哲学家的哲学”，“是一个概念，甚至在某个个人的头脑里，它也是片断的，不连贯的、不合逻辑的，同拥有这种哲学的群众的社会文化地位相一致”；①3.民俗，这是通过传统而获得权威的民间信仰、见解及迷信的集合名词。虽然宗教在意识形态的三个因素中都起一定作用，但是它从性质上讲更接近常识和民俗，它们造成了它的意识形态的沉淀。葛兰西说，“每一种宗教……都是不同的，往往矛盾的宗教的复合体：有着农民的天主教，小资产阶级和城市工人的天主教，妇女的天主教，以及本身蒙昧而无条理的知识分子的天主教”。②这种无条理是宗教与哲学的区别，使它成为一种适合于下层阶级的世界观。而且，由于宗教试图包含整个社会，它必然是无条理的。葛兰西承认，宗教的力量，尤其基督教的力量在于这样的事实：“它们十分强烈地感到全体信徒在教义上统一的必

①葛兰西《狱中记事选》326页，伦敦，1971年版。

②葛兰西《狱中记事》第二卷，1307页，都灵1975年版。

要，力求保证较高的知识阶层同下层相脱离。”^①但是，宗教最终并没有能做到这一点，因此它终究是无力的。不过，葛兰西并不是完全否定宗教，他认为：“在某一段时期中，在一定的历史条件下，基督教一直是，而且继续是一种必然，是大众的愿望所采取的一种必然形式，是世界理性和人生理性的一定形式……。”^②他认为，马克思关于宗教是人民的鸦片的论述，就天主教而言，只适用于宗教改革以后，尤其适用于法国大革命以后，因为那时天主教已成了不能表达人民需要的没落贵族的意识形态，早在中世纪末期，教会内部在群众和知识分子之间发生了分裂，这种分裂由大众宗教运动的诞生来“弥合”，然后，通过行乞僧与新的宗教统一体的形成，教会又重新吸收了大众的宗教运动，但是，代表新的资产阶级的知识分子要按他们的要求来规定宗教的发展，因此新的分裂也是必然的。葛兰西想要解决的问题，是防止马克思主义成为由代表无产阶级利益的知识分子所创造的一种新的大众宗教。

葛兰西尽管强调上层建筑的因素，但是他对宗教分析的基本出发点仍然是马克思主义经典传统，而被称为“西方马克思主义”的主要代表的法兰克福学派，就似乎有点离经叛道了。这个学派的主要人物麦克斯·霍克海默认为：“宗教是无数代人的希望，心愿及控诉的记录”。^③这样他就认为自己超越了马克思宗教态度的局限性——他认为马克思对宗教的看法受历史环境的局限，忽视了包含在“对截然不同的事物的渴望”中的“宗教的进步因素”，他把这种渴望看作宗教的本质，他认为宗教并不注定要完全消失，人类会在历史进程中失去宗教，但宗教信仰留下的动力和愿望会

①《狱中记事选》328页。

②《狱中记事》第二卷，1389页。

③《批评理论》纽约1972年版，129页。

在社会实践中变成生产力；也许它留下的完美的正义的观念在现世实现不了，却始终可以成为反对现存的强权的基础。

法兰克福学派的成员都十分强调上层建筑的因素，但他们并没有对宗教作出多少持久不变的分析。阿多诺对神学的态度停留在纯世俗的水平，他最终期待艺术能保留那些在当代世界遭到否定的价值。博尔克瑞感兴趣的是宗教信仰从一些团体适应整个社会结构的努力中发展出来的方式。而埃利克·弗罗姆则试图将马克思主义和弗洛伊德精神分析联系在一起。他认为基督教起先是一场产生于未受教的贫苦革命大众的救世革命运动；他还声称在关于一个人被提升为神的早期基督教思想中看到了俄狄浦斯式的含义，即对上帝父亲、对皇帝、对权威的隐匿的敌意。^①西方当代马克思主义者在宗教问题上还受到戈特曼和布洛赫的很大影响。戈特曼认为马克思主义为信仰的概念留下了余地，马克思主义的信仰是一种“对人们必须以我们的所作所为来为自己建立的未来”的信仰，“以致这种信仰成了一种‘赌注’，我们下这样的‘赌注’以便我们的行动将在事实上获得成功”。^②于是戈特曼把马克思主义称为一种宗教，一种人的宗教，人性的宗教。布洛赫则认为马克思主义和基督教之间有一种连续性：马克思主义是要把基督教的内容变为现实。为了做到这一点，马克思主义的无神论就不可能只是一种对神的否定。它应该是一种积极的人道主义，使宗教的“希望之宝”得以实现。正因为他强调“希望”，所以他认为在马克思主义学说中受到贬低的“乌托邦”一词并不是一个贬义词。

在当代西方，正在发展着马克思主义与基督教的对话。在西德没有共产党，一些神学家曾试图同马克思主义者探讨有关宗教

^① 参看弗罗姆《基督的教条及其它论文集》，63页，纽约1976年版。

^② 戈特曼《隐藏的上帝》，90页，伦敦1964年版。

的理论问题。在法国、西班牙、意大利，共产党则对宗教采取了更加宽容的态度。意大利共产党1945年就在党章中规定：宗教信仰不成为加入共产党的障碍。60年代意共领袖陶利亚蒂甚至说：宗教信仰将不仅作为过去的一份遗产，也作为建设未来的一股积极的力量在未来共产主义社会找到位置。法国共产党人也说：“越来越多的基督徒得出结论：一个建立在对人的剥削的基础上并受利润法则支配的社会，不符合他们的信仰的要求，他们献身于争取社会主义法国的斗争，站在共产党人一边。”^①这种观点的主要理论代表者是罗杰·加洛蒂，他认为马克思对宗教有两种态度，一种是把宗教看作使信仰者放弃改善物质生活的努力的一种幻想——“人民的鸦片”；另一种是把宗教看作“现实的苦难的表现和对这种现实的苦难的抗议。”他认为马克思这一段论述的出发点是人道主义。

在西方马克思主义者完全接受或部分接受宗教的同时，苏联及东欧各国对宗教的态度也在发生变化。他们一方面大力宣传无神论，一方面对宗教采取较为宽容的态度。

我们可以看到，马克思主义在其发展过程中，同宗教的关系并不是一成不变的。宗教所宣扬的基本精神在客观上帮助过无产阶级的敌人，有些教会人员在主观上也曾对无产阶级采取直接敌视的态度。这样，马克思主义同宗教的关系必然紧张起来。在趋向缓和、对话的世界大环境下，马克思主义对宗教采取的态度也必然适应这个总的趋势，变得更加开放和宽容。马克思主义关于宗教问题的基本理论及其对宗教历史的阐释，是对宗教的产生、发展及其社会功用的科学总结。但是马克思主义历来反对对宗教采取简单化的态度，仅用“宗教是人民的鸦片”一句话来概括马克思主义对宗教的态度，或将宗教简单地斥为骗局，都不符合马克

^① 《共产党人与基督徒》，52页，巴黎1976年版。

思主义的基本精神，恩格斯说得好：“对于一种征服罗马世界，统治文明人类的绝大多数达一千八百年之久的宗教，简单地说它是骗子手凑集而成的无稽之谈，是不能解决问题的。”^①列宁也一再告诫要对宗教采取慎重的态度。至于当代西方马克思主义者把马克思主义的奋斗目标同基督教理想联系起来，认为宗教将会作为一股积极的力量在共产主义社会找到位置，甚至认为马克思主义就是一种宗教，显然也不能予以简单的否定。“宗教可以在人们还处在异己的自然和社会力量支配下的时候，作为人们对这种支配着他们的力量的关系的直接形式即有感情的形式而继续存在。”^②那么也就是说，人们首先要摆脱异己的自然和社会力量的支配，才能最终摆脱宗教。

① 《马克思全集》第19卷，327页。

② 《马克思选集》第三卷，355页。





一、《圣经》人物简介

(一) 人类的祖先

亚当：（Adam,意为“属土的”、“受造者”、“人”）

起初，上帝在创造万物之后，就照着自己的形象，用泥土创造了第一个人，给他起名叫“亚当。”上帝把他和他的妻子夏娃安置在伊甸园里，让他们管理看守。后来因他们违背了上帝的命令，吃了善恶树上的果子，被逐出伊甸园，受了咒诅。亚当因犯罪不能得永久的生命，“在亚当里众人都死了，照样，在基督里众人都活过来。”因此基督就成了叫人活的第二个亚当。

夏娃：（Eve,意为“母”、“生命之源”）

亚当之妻，人类的始祖母。“上帝认为亚当独居不好，就为他造了一个配偶。上帝使他沉睡，取下一根肋骨，造了一个女人，亚当给她取名叫夏娃”，亚当说：“这是我骨中之骨，肉中之肉。”因此，夫妻连合，二人成为一体。后来夏娃被蛇引诱，吃了禁

果，又给亚当吃，因而被上帝咒诅，与亚当同被逐出伊甸园。

该隐：（Cain，意为“得到的”）

亚当夏娃所生的第一个儿子。据载，上帝悦纳他弟弟的行为如祭物，却不悦纳他的行为和祭物，他心生嫉妒，杀了胞弟亚伯，因而被上帝诅咒，成了流离飘荡，不得再见上帝之面的人。

亚伯：（Abel，意为“呼吸”、“快过去”、“新鲜”、“草场。”）

亚当夏娃的第二个儿子。亚伯行义，蒙神悦纳，其兄该隐因嫉妒把他杀了，上帝为他伸冤，咒诅了该隐。

塞特：（Seth，意为“偿还”、“代替”）

亚当的第三个儿子。该隐被咒诅，亚伯被杀，塞特就成了亚当的长子。在路加福音第三章耶稣的家谱中，称塞特是亚当的儿子，当是上帝的儿子，因此他就成了人类的直系祖先。

以诺：（Enoch，意为“奉献”、“开始”）

是塞特之后，亚当的第七代孙。以诺为人虔诚，能与上帝同行，他未曾见死就被上帝接去。

挪亚：（Noah，意为“安息”、“安静”、“安慰”）

塞特后裔，亚当第十代孙。挪亚世代，世人罪恶很大，终日所思所想尽都是恶，地上充满了强暴，上帝决意要用洪水灭世。唯独挪亚是个义人，行为完全，能与上帝同行，因而上帝就命挪亚造一方舟。洪水灭世，唯有挪亚一家八口得救。这样，挪亚就成为人类的第二始祖。据创世记记载，洪水漫过最高山，40昼夜后，挪亚先放出乌鸦，未归，再放出鸽子，鸽子口衔新橄榄叶飞回，知水已退，和平来到。故后世以鸽子，橄榄叶为和平的象征。

闪：（Shem，意为“名声”）

挪亚的长子，犹太人的鼻祖。一日，挪亚醉后赤身而卧，次子含见状，出去告诉兄弟，闪与弟弟亚弗退行人室，用外衣遮盖父身。因此孝行，挪亚爱闪并为他祝福说：含之子迦南要给他作

奴仆的奴仆，雅弗要在他的帐棚里蒙恩。他也是闪族人的始祖。
含：(Ham,意为“热”、“黑”)

挪亚次子，因对父亲不恭，被挪亚咒诅。洪水过后，挪亚作起农夫来，并开始会用葡萄造酒，不慎酒醉失态，可能是含之子迦南见状有不敬之举，故挪亚以咒诅含为名，实际咒诅的是含的儿子迦南，说迦南必作闪和雅弗的奴仆的奴仆。

雅弗：(Japheth,意为“扩张”、“美好”)

挪亚的第三个儿子。挪亚赤身醉卧，雅弗有敬父之心，与其兄闪退行入室，以外衣遮父亲的丑态。因而得挪亚的祝福：“上帝使雅弗扩张，使他住在闪的帐棚里一同享幸福；含之子迦南作他的奴仆。据说，他是部分印度和欧洲人的先祖。

(二) 以色列人的先祖

亚伯拉罕：(Abraham,意为“多人的父”)

希伯来人的始祖。原名亚伯兰，是闪的后裔，约出生于公元前二千年。原居迦勒底的吾珥，因信应耶和华的召唤，率妻子撒拉和侄儿罗得，离开本地，来到迦南地。上帝应许他把这地赐给他的子孙，永远为业，使他成为多国的父，世上万民都因他得福。这时，他还没有子嗣。妻子撒拉在90岁的时候怀孕，生了以撒。又因肯于把幼子以撒献给上帝，被后世称为信心之父。亚伯拉罕的名字和事迹在全部圣经中多有记载。死后葬于希伯伦附近的麦比拉洞中。

以撒：(Isaac,意为“笑者”)

亚伯拉罕的嫡系独生子。亚伯拉罕的妻子撒拉不生育，过了生育期，年九十岁时，怀孕生以撒。亚伯拉罕把以撒当燔祭（火烧）献给上帝，在即将动刀的时候，上帝拦阻了他，并给他祝福。以撒是亚伯拉罕家业和宗教信仰的继承人。亚伯拉罕不愿以撒娶外族女子为妻，就差遣仆人到米索波大米亚去，迎娶他弟弟拿鹤的孙女利百加为妻。以撒和利百加 20 年后孪生以扫和雅各二子。死后与其父同葬于麦比拉洞。

雅各：（Jacob，意为“抓住脚跟”、“排挤者”、“跟踪”）

雅各是以撒的儿子，继以撒为族长。以撒之妻利百加孪生二子，长子名以扫，次子名雅各。（因出生时抓住以扫的脚跟，故而得名）。雅各甚得母亲偏爱。一次，以扫为得一碗红豆汤，将长子名分卖给雅各。雅各复以欺骗手段得其父以撒的祝福。以扫因而怀恨欲杀之。雅各便逃往舅父拉班家，得舅父之女利亚与拉结为妻。还得二妾，共生十二子。后称以色列十二支派。20 年后，雅各与拉班发生矛盾，乃携妻儿重返迦南，与以扫和好。晚年，因其子约瑟的原故率全家 70 人下埃及，并死在那里。临终嘱儿孙，必将其归葬迦南地列祖之墓，以示上帝必领他的子孙重返迦南地的信念。雅各继承以撒和亚伯拉罕的信仰，也多次得到上帝的应许和祝福。雅各亦称以色列，他与人与神较力都得胜。雅各是以色列人的先祖。“以色列民”、“以色列国”都因他而得名。

流便：（Reuben，意为“看哪，儿子”，或作“儿子”）

以色列十二支派之一。雅各从利亚所生的第一个儿子。流便既为长子，应居家宰之位。但因他特别的秽行，被其父所废。但流便也有尚德之行，好义之心：在众弟兄卖约瑟之事上，他很痛心；在埃及艰苦之时，独他能觉悟前非；为保证幼弟便雅悯的安全，愿以二子为质；都显出他的孝友之心。

西缅：（Simeon，意为“听者”、“听从”）

以色列十二支派之一。雅各的第二个儿子。为利亚所生。因

与利未为给其妹雪耻而大杀示剑之希未人，后去埃及买粮时被留作人质，雅各临终遗言说：西缅与利未，性嗜杀戮，将来必散居以色列各支派之中。

利未：(Levi, 意为“联合”)

以色列十二支派之一。雅各的第三个儿子，为利亚所生，因与其兄西缅嗜杀，同被其父咒诅。利未与其弟兄同犯出卖胞弟约瑟之罪，其后裔称为利未人，摩西及亚伦乃出自利未人之后，亚伦及其子孙专供祭司之职，全利未支派的人负责管理圣所之事，代替各族之长子献给上帝。返迦南后，利未族没有领地，却得全民的供养。

犹大：(Judah, 意为“受赞美的”)

以色列十二支派之一。雅各的第四个儿子，为利亚所生，因三个兄长被废受诅，犹大就在雅各众子中上升到第一位。其品性高尚，且有宏量，蒙神祝福。大卫王是犹大后裔，基督又被称为大卫的子孙，犹大国也因他而得名。犹大族或犹大国之人，又被称为犹太人，后指被掳归回的以色列人，最后把散居世界各地的以色列人统称为犹太人。“犹太”即希腊文的“犹大”。

但：(Dan, 意为“伸冤”)

以色列十二支派之一。雅各的第五个儿子，为拉结的使女辟拉所生，雅各临终论但说：但，必判断他的民，作以色列支派之一；但，必作道上的蛇，路中的虫，咬伤马蹄，使骑马的堕落于地。

拿弗他利：(Naphtali, 意为“摔跤”、“相争”)

以色列十二支派之一。雅各的第六个儿子，拉结使女辟拉所生之第二子。雅各论拿弗他利说：拿弗他利是被释放的母鹿，他出佳美的言语。

迦得：(Gad, 意为“幸福”、“军队”)

以色列十二支派之一。雅各的第七个儿子，为利亚的使女悉

帕所生。雅各论迦得说：迦得必被敌军追逼，他却要追逼他们的脚跟。摩西攻克约但河东岸之地时，迦得与流便同领约但河东之地为业。

亚设：（Asher，意为“有福”）

以色列十二支派之一，雅各的第八个儿子，为利亚使女悉帕所生的第二个儿子。雅各论他说：“亚设之地必出肥美的粮食，且出君王的美味。”

以萨迦：（Issachar，意为“赏赐”、“工价”）

以色列十二支派之一，雅各的第九个儿子，利亚所生的第五个儿子。雅各论他说：“以萨迦是个强壮的驴……成为服苦的仆人。”

西布伦：（Zebulun，意为“同住”、“住处”）

以色列十二支派之一，雅各的第十个儿子，是利亚所生的第六子。雅各论他说：“西布伦必住在海口……他的境界必延到西顿。”

约瑟：（Joseph，意为“增添”）

以色列十二支派之一，雅各的第十一个儿子，为拉结所生。约瑟是雅各最爱之妻所生的第一个儿子，因此雅各对约瑟宠爱备加，从而引起诸兄的嫉妒，甚至仇恨。最终他们瞒过父亲把约瑟卖到埃及为奴。因约瑟不肯得罪上帝，拒绝主母的引诱，反而被埃及法老的护卫长波提乏之妻诬陷下狱。后来在狱中被荐为法老解梦，预告埃及在七个丰年之后将有七个灾年，从而被法老王委以宰相重任。后来迦南地因遭饥荒，雅各派众子到埃及买粮，从而与弟兄相认，又接雅各全家去埃及，结果导致以色列人在埃及为奴430年。约瑟的故事比亚伯拉罕、以撒、雅各的故事更细腻生动。约瑟天资聪颖，品德高尚，信仰虔诚，宽厚友爱，堪称基督的预表。

便雅悯：（Benjamin，意为“右手之子”）

以色列十二支派之一，雅各的第十二个儿子，也是最小的儿子，为拉结所生。拉结生他时因难产而死，故得其父的特殊宠爱。雅各的众子也对便雅悯特别友爱。一来表示苦害他同母兄弟约瑟的悔恨之心，二来略慰老父思念约瑟之情。以色列国第一个王扫罗，就是出自便雅悯支派。以色列分国后，便雅悯支派与犹大支派同称犹大国，其余十个支派合称以色列国。

以法莲：（意为“加倍的丰盛”）**玛拿西：**（意为“忘记”）

约瑟的孪生子。玛拿西原为长，但其祖父雅各在临终前为他们祝福时，竟有意剪手按他们的头，反将以法莲立为长子。并提出将来回迦南地之后，使约瑟多得一份。雅各的十二个儿子称十二支派，后来回迦南划分领地时，约瑟一支得二份，利未族未得土地，这样迦南地仍按十二支派划分，犹大胜过一切弟兄，君工是从他而出；长子的名分却归约瑟。

（三）以色列立国期间的重要人物

摩西：（Moses, 意为“（从水中）拉上来”）

摩西是人类历史中最著名的希伯来英雄。他是先知，领袖，是大著作家，大律法家，在以色列民族及犹太教和基督教中都占有极其重要的地位。摩西父名爱兰，母名约基别，是利未族的后人，生于埃及。以色列人下埃及为奴430年，上帝差遣摩西把他们从埃及领出来。

以色列在埃及遭受残酷的奴役，到后期，法老主意下令杀戳以色列人所有的男婴。摩西出生后，他母亲把他隐藏了三个月。

到无法藏的时候，就把他装在蒲草箱里，放在河边的芦荻中，法老王之女来洗澡，看见他就可怜他，于是把他带回王宫收养为子。就这样，摩西在王宫中生活了40年，受到极好的教育，成人后，因为保护同胞而杀了一个欺压以色列人的埃及人，事发，就逃到基甸的旷野，上帝命摩西把受苦的以色列人从埃及领出来，他在胞兄亚伦的协助下，去见法老王，经过无数次的斗争，冒着生命危险，最后法老王终于应许全以色列人离开埃及。出埃及的以色列人男丁约有60万，他们过了红海，来到西乃旷野，经过40年的生息、教养，磨炼，终于进入了迦南地（巴勒斯坦），完成了举世无双的民族解放事业。摩西是《圣经》前五卷——创世记、出埃及记、利未记、民数记、申命记的作者。他奠定了希伯来文化、宗教、法律的基础，为人类文明立下了永世不衰的功绩。

亚伦：（Aaron，意为“山中居人”、“甚高”、“开明”）

是米利暗的胞弟，摩西的胞兄。摩西不善于言辞，上帝命亚伦为摩西的代言人成为出埃及时第二领袖。亚伦出自利未族，是犹太教中的第一任祭司。亚伦的众子，也都被膏为祭司。后来，以色列人的祭司均出自亚伦的后裔。

约书亚：（Joshua，意为“救主”，在希腊文即“耶稣”）

原名何西阿，摩西称他约书亚。他是嫩的儿子，属以法莲支派。他是摩西的助手，是一名勇敢善战的军长。一次，摩西从十二支派中各选一名代表去窥探迦南地。回来汇报时，其中十人丧胆，民心为之动摇，惟有约书亚与迦勒二人充满信心。据《圣经》记载，当年出埃及时的众以色列人，仅此二人得进迦南地。摩西老迈，选约书亚为接班人。主要使命是领以色列人攻占迦南地。摩西死后，约书亚即领以色列人渡约但河占领耶利哥，开始夺城掠地，历经百战，在约书亚离世之前，基本完成了重返迦南地的重任，各支派也都分得了土地。

俄陀聂：（Othniel,意为“神的狮子”）

基纳斯的儿子，迦勒之侄，以色列的英雄。约书亚时，曾攻取犹大境内的基列西弗，后又击败米所波大米王古珊利萨田，拯救了以色列人。约书亚死后，以色列人没有领袖，民族有难，则有英雄兴起，俄陀聂拯救以色列人，被称为士师。俄陀聂是以色列人的第一位士师，他使以色列人太平了40年。

基甸：（Gideon,意为“毁坏者”、“大能战士”）

为玛拿西支派首领，是以色列人的第五位士师，曾救以色列人脱离米甸人之手，从三万人军队中选了三百人，结果大胜敌军，使以色列人安宁340年。

参孙：（Samson,意为“像太阳”、“强壮”、“超越的”）

但支派玛挪亚之子，希伯来人中最著名的士师。参孙终生不剃发，不喝酒，归上帝作拿细耳人，具有超人的力气，曾徒手击杀狮子，并用驴腮骨击杀一千非利士人。后爱上一个非利士女子大利拉，她探知参孙力大的秘密在于不剃发，乃趁其睡时，将其头发剃光，非利士人将他缚获，挖其双眼，投入狱中。一日，非利士人给他们的神献祭，牵参孙至殿，加以戏弄，参孙求告耶和华说：“求你赐我这最后一次力量，我愿与非利士人同归于尽。”遂屈身尽力，柱倒屋塌，压死非利士人首领等三千人。他作以色列士师20年。

撒母耳：（Samuel,意为“神听到了”）

希伯来人最后一名士师，父名以利加拿，母亲年老不育，神应允她的祈祷，赐生此子。断奶后就被献于示罗神的殿中，受祭司以利的教诲，终生作拿细耳人。以利死后，撒母耳继之为祭司，为士师，作以色列人的领袖。他提倡改良民风，提高道德。后来，非利士人又来犯境，撒母耳率民与之交战于米利巴，大胜，收回失地。此后外敌不犯，境内太平。晚年，把权交给他的两个儿子，立为士师。其子贪财受贿，屈枉正直，大失民心。民

众要求他为以色列人立一位王，治理国事，效法列邦。撒母耳无奈，遂立扫罗为王。后因扫罗骄横自大，不顺服上帝，乃膏大卫日后接替扫罗的王位。撒母耳是摩西之后最大的先知，民众的领袖。死后葬于拉玛。

扫罗：（Saul，意为“求问的”、“愿欲的”。）

以色列人第一位王。出身便雅悯支派，父名基士。撒母耳年迈，诸子行为不端，民间长老要求立王，改革政体。撒母耳无奈，遂立扫罗为王。扫罗曾战胜亚扪人、非利士人和亚玛利人，还解救了雅列比亚之急。但后来竟狂妄自大，且病魔缠身，不堪胜任。撒母耳遂立大卫，接替扫罗为王。扫罗也曾宠幸大卫，并以其女米甲给他为妻，常召大卫为他弹琴驱魔。后因大卫得民众拥护，遭扫罗嫉妒，以致不能相容，竟屡次试图杀害大卫，但终未得逞。扫罗于是迁怒营救过大卫的祭司亚希米勒，并杀之。非利士人乘机来犯，两军战于基利波山下，以色列人大败，扫罗负重伤后自刎，三个儿子也同时战死疆场。

大卫：（David，意为“蒙爱”。）

以色列的第二个国王。父名耶西，属犹大支派，生于犹大的伯利恒。小时候为救护羊群曾杀死狮熊，勇力过人。大卫喜书嗜琴，善诗能文，精于律法，深修灵性，且相貌英俊，丰采出众。当时非利士大将歌利亚，率大军人侵以色列，阵前连日叫骂竟无人敢与之迎战。大卫以幼时所学的甩石绝技杀了歌利亚，名声大振。扫罗王召他入宫，以女许他，令执戟于殿廷，又常操琴为扫罗驱魔治病。后因大卫被民众称赞，有功高镇主之嫌，遂遭扫罗王的嫉妒并屡图杀害。大卫逃跑后，扫罗又率军搜捕。大卫两次有杀死扫罗的机会，但都未忍加害。扫罗死后，大卫先被立为犹大王。七年后，北国归顺，至此，大卫则为全以色列统一国之王，先后在位有四十年之久。大卫在位时，东征西讨，战胜非利士人、亚兰人和摩押人，建都耶路撒冷，国泰民安，堪称以色列

国的一代盛世，因此以色列人总盼望神所应许的弥赛亚早日降临，重建大卫王朝，复兴以色列国，故称耶稣基督是大卫的子孙。

大卫也曾犯过大罪，比如杀乌利亚夺拔示巴，但经先知拿单指责，即能立即忏悔悔罪，诗篇 32 和 51 篇成为千古悔罪祈祷之绝响，大卫又是有名的诗人，仅收入圣经的诗篇就有 73 篇之多。

所罗门：（Solomon，意为“平安的”、“聪明人”）。

大卫之子，由拔示巴所生，继位时年约 20 岁（公元前 970 年），遵父遗命惩罚亚比亚他与示每之罪，后又杀死长兄亚多尼雅和元帅约押，因他们同谋不轨，继位后，耶和华在梦中问他：“你愿我赐你什么？”所罗门说：“求你赐我智慧，好为你的民判断是非。”上帝允许了他，所罗门就成了世上最有智慧的人，曾为两个妇女争活孩子的事作出最巧妙的判断，所罗门的智慧名扬四海，以致南方的女工特来听他智慧的言语，所罗门聪慧博学，作箴言三千、诗歌千余篇，今《圣经》中的智慧书——《箴言》、《传道书》、《雅歌》三卷都是所罗门所著。

所罗门统治年代，国泰民安，堪称以色列国的鼎盛时期，然而他穷奢极欲，大兴土木，劳民耗资，广收嫔妃，沉于酒色，国力消耗，民心背向，种下了国家分裂的种子。

所罗门娶外邦女子为妻妾，把外邦宗教及拜偶像之恶风带进王宫，甚而遍及国内，在所罗门去世之后，国家就分裂了，拥护所罗的儿子罗波安为王的只有犹大和便雅悯两个支派，称犹大国（南国）；其他十个支派拥戴耶罗波安为王，称以色列国（北国），直到灭国，永未统一。所罗门在位时，修建了王宫和耶路撒冷城墙，他还遵其父大卫王之遗愿，建造了一座宏伟壮丽的圣殿。

(四) 希伯来人的先知

以利亚：（Elijah，意为“耶和华是主”）

是以色列王亚哈时代的大先知，生于拿弗他利地的提比斯，后寄居基利。当时以色列王亚哈娶西顿王之女耶洗别为妻，远离耶和华，敬拜耶洗别在推罗西顿所敬奉的“巴力”，并奉为国神。以利亚奉上帝差遣，责备亚哈王崇拜异教假神，纵妻虐待百姓等罪恶。耶洗别大怒，欲杀之，后逃至撒法地，寄居于寡妇家中。上帝降旱灾惩罚亚哈，三年零六个月后旱灾期满，以利亚又去见亚哈王，再劝他放弃巴力神，拆毁巴力庙。王后耶洗别又要杀他，他就逃到何烈山，住在山洞里。上帝要他膏哈薛作亚兰王，膏耶户作以色列王，膏以利沙作先知接续以利亚。以利亚在约旦河彼岸乘风升天。以利亚忠勇异常，又行了许多神迹，故被以色列人称为大先知。并预言以利亚将作基督的先锋，这话后来应验在施洗约翰身上。

以利沙：（Elisha，意为“神是救主”）

沙法之子，在家乡种田时，被以利亚召选为门徒。以利亚离世升天时，把外衣留给他，作继承先知使命的证据。以利沙继承以利亚的遗志，以引人事奉上帝、制止拜巴力神为自己的使命。亚哈谢和约兰先后继其父亚哈为以色列王，他们不改其父之道，仍拜巴力为神，以利沙屡次进谏均遭拒绝，后来就派门徒膏耶户为以色列王。以利沙的言行与以利亚极其相似。

以赛亚：（Isaiah，意为“神的救恩”）

阿摩斯的儿子，生于耶路撒冷，在犹大王乌西雅崩逝之年，

蒙神召选为先知，时约公元前 740 年，他经历乌西雅、约坦、亚哈斯、希西家四代王朝，是《旧约》中四大先知中最著称的一位。他用最严厉的语言责备国人的罪恶，他预言弥赛亚的来临，他所描绘的“受苦的仆人”与基督耶稣极为相似。因信得救的道理贯穿他整个思想。旧约之有以赛亚，犹新约之有保罗，他因直谏被玛拿西王处死。他也是旧约《以赛亚书》的作者。

耶利米：（Jeremiah 意为“高举”或“神设立的”）

以色列著名的先知，便雅悯地亚拿突祭司希勒家的儿子。蒙召时尚年幼，因讷于言词，神按其口，将当说的话赐给他。

耶利米于约西亚王在位 13 年开始说预言，至希底家王在位第 13 年 5 月即耶路撒冷被掳时为止，历经约西亚、约哈斯、约雅敬、约雅斤四个王朝，共 41 年之久，始终尽先知之职。

耶利米的一生正处于犹大亡国前期及被掳之时，为犹大的罪恶和即将亡国之患，心急如焚，不得见王，乃笔之于书，命巴录向众宣读，其书终达于王手，但仅读数页便被投之丁火，耶利米再书一卷，内容还有所增加。耶利米屡遭缪缠，甚而被投之井中，待其自毙。耶利米是乱世的先知，忧国忧民，苦泣一生，故被后世称为“流泪的先知”。

耶利米是《圣经》中“耶利米书”、“耶利米哀歌”的作者，其它作品已失传。

以西结：（Ezekiel 意为“神赐力量”）

以色列人有名的先知和祭司，和耶利米、撒加利亚相同，为祭司布西之子，其身世及为人较耶利米、撒加利亚更为显赫。耶路撒冷城被时，被掳至巴比伦，时年约 25 岁，到巴比伦后，约 30 岁时任先知和祭司。犹大亡国，人民被掳至巴比伦，群情哀愤、悲观失望，先知以白骨复生比喻以色列的复兴有日，以色列人在被掳期间虽然失去以圣殿为中心的宗教联系，但象以西结这样的先知和祭司，仍使他们能得到宗教上的培养，使他们能有小

型组织，为日后回国作好有利的准备。他也是《以西结书》的作者。

但以理：（Daniel 意为“神是审判者”）

尼布甲尼撒王与古列王时代的以色列人的先知，《但以理书》的作者。早年事迹除此书记述之外，不复能知。约雅敬三年，但以理是被尼布甲尼撒王掳至巴比伦去的诸贵族少年之一。这些人身无残疾、学识充足，被选作王宫之侍从。少年人被掳时约在 12 至 25 岁之间。但以理等人拒食异邦酒饭，食淡食，饮清水，但仍身强体壮。但以理因能以奇智为王解梦而被擢升高官，后来因为他不肯停止每日三次面向耶路撒冷祈祷的宗教信仰，竟以违令罪被扔进狮子坑中，但蒙上帝保佑，狮子没有伤害他。

何西阿：（Hosea 意为“上帝扶助”）

备利之子，是北国——以色列的先知，与以赛亚阿摩司同时。

何西阿之妻歌篾淫乱，神命何西阿赦免她并收养在家，何西阿以妻之淫，喻以色列人远离上主而拜假神，犹妇人之淫乱，如不悔改，终必遭祸，是《何西阿书》的作者。

<五> 《圣经》的中心人物

耶稣：（Jesus 意为“救主”）

耶稣是基督教的创始人，是基督教所信仰的救主，也是全部《圣经》的中心。

上帝为了拯救世人，使耶稣道成肉身，故而他被称为上帝的

独生子。因圣灵感孕，由童贞女马利亚所生，降生于犹太的伯利恒，长于加利利的拿撒勒。今之公元，即耶稣降生之年，以示耶稣为人类的新纪元。耶稣约 30 岁时开始在犹太和加利利各处传道，宣称天国将近，人们应当悔改，信他的必然得救，不信的必被定罪。他广行神迹，为人医病赶鬼，怜爱受苦大众，被人称为罪人的朋友。他拣选了彼得、雅各、约翰等 12 个人为使徒，作他工作的继承人。因他反对犹太教的某些陈规陋习，指责犹太教上层权贵，致遭当权者的嫉恨，适值逾越节前夕，被其门徒之一的加略人犹大出卖，在客西马尼园以亲嘴为暗号交给军兵将他逮捕。几经刑讯，都查不出他有什么罪，但罗马巡抚彼拉多为徇犹太人之情，竟以三条莫须有的政治罪名——诱惑百姓，禁止纳税，自称为王，判之以极刑，钉死在十字架上。他在死后第三天复活，多次显现给门徒与众人看，第 40 天升天，天使对在场的门徒说：你们见他怎样去，还要怎样来。

全部《圣经》都是为耶稣作见证的，所以说耶稣是《圣经》的中心。

基督 (Christ)，希腊文，在希伯来文为弥赛亚，意为受膏为王，乃救世之主。因这预言应验在耶稣身上，所以在新约圣经中，将基督与耶稣合用，称为耶稣基督或基督耶稣，耶稣教也被称为基督教。“耶稣基督”已成为专用名词。

<六> 福音书中的重要人物

马利亚：(Mary 意为“背叛者”、“苦”。)

新约中有六个马利亚，这里介绍的是圣母马利亚或称童贞女马利亚。

童贞女马利亚，大有信心，敬畏上帝，因此上帝选中她做耶稣基督的圣母，被天使称为蒙大恩的女子。马利亚在订婚未嫁之前，由圣灵感孕而生耶稣。马利亚嫁后，随其夫约瑟，遵照罗马皇帝的命令，到祖籍伯利恒城登记户口。在客店的马棚里生下了耶稣，因避希律王对圣婴的追杀乃与其夫携耶稣逃往埃及，希律王死后，才返回故乡加利利的拿撒勒居住。耶稣 12 岁在圣殿中，马利亚回去找他，耶稣传道时马利亚也去见过他；耶稣被钉十字架上，她曾在场啼哭，耶稣升天后，她与众门徒一块儿祈祷。马利亚是个有心人，圣经中多次记载说：马利亚把“这些事”记在心里。据说福音书中有关耶稣降生的记载乃是她亲自提供的。马利亚在耶稣外，还有四个儿子和两个以上的女儿。夫约瑟早亡，耶稣在十字架上将她交给门徒约翰奉养。

约瑟：（Joseph 意为：“增添”）

是大卫的后裔，雅各的儿子，马利亚的丈夫，耶稣的养父。祖籍伯利恒，后住拿撒勒，是个工匠。

约瑟是个义人，知道未婚妻怀孕，却不肯明明羞辱她，就想暗暗地把她休了，天使对他说：不要怕，马利亚是由圣灵而感孕，她将要生一个儿子，你要给他起名叫耶稣。约瑟就将她娶过来。在同马利亚回祖籍伯利恒登记户口时，在客店的马棚里，马利亚生了耶稣。为避希律王对耶稣的杀害，他携妻儿到埃及避难，希律死后，回拿撒勒，仍操木工维持生活，直到去世。

施洗约翰。（John，意为“神的恩赐”）

约翰是祭司撒迦利亚、母以利沙伯晚年所生的儿子，比耶稣早生六个月。自幼隐居旷野，穿粗衣，吃野食，不喝酒。成人后到约但河为人施洗，教人悔改以迎接基督的天国。

耶稣成人后，先到约但河受了约翰的洗，约翰为耶稣作见证

说：“这是上帝的羔羊，除去世人罪孽的”。并说：“他必兴旺，我必衰微”。后来因希律王娶其弟之妻，约翰责备他说：“这是不合理的”，因而被捕入狱，终遭斩首。

据旧约预言，在基督出世之前，必有以利亚为他预备道路，这话应验在约翰身上，故称施洗约翰是基督的先驱。

十二使徒：耶稣从门徒中拣选了十二个人，称他们为使徒。

他们是彼得，安得烈，雅各，约翰，腓力，巴多罗买，多马，马太，亚勒腓的儿子雅各，奋锐党的西门和加略人犹大。

彼得：（Peter，意为“磐石”）

十二使徒之一，是约拿的儿子，安得烈的兄长，原名西门。生于加利利的伯赛大，后居迦百农，以捕鱼为生。蒙耶稣召选同其兄弟安得烈一同跟随耶稣。他曾确认耶稣是基督，是神、上帝的儿子，因此耶稣给他起名叫“彼得”，并说：“我要把我的教会建造在这磐石上，并把天国的钥匙交给你。”他同雅各、约翰三人受到耶稣的特殊宠爱。当耶稣被捕时，他曾拔刀抵抗。耶稣被捕，他暗暗跟随到大祭司的院内，在被人认出他是耶稣的门徒时，曾连连三次否认是耶稣的同伙。这时耶稣看他一眼，他就后悔，出去痛哭。耶稣升天后，彼得成了众使徒的首领。接受圣灵，热心传道，建立教会。为传耶稣曾多次入狱，最后在罗马被倒钉在十字架上，终于为主殉道。他写了《彼得前书》、《彼得后书》，列入《圣经》。

安德烈：（Andrew 意为“刚毅”、“男子汉”）

十二使徒之一。约拿之子，彼得之弟，与父兄同为渔夫，先作施洗约翰的门徒，因约翰见证耶稣是基督，就引彼得一同跟随了耶稣。他善于引人信耶稣，相传耶稣升天后，他到小亚细亚，黑海一带传教 20 多年，后在亚该亚帕特雷城被钉在叉形十字架上，为主殉道。

雅各：（James 意为“篡得者”，与旧约之雅各 Jacob 不是同义）。

十二使徒之一，是西庇太的儿子，门徒约翰的哥哥，家道殷实，与父亲及弟弟约翰同在革尼撒勒湖以捕鱼为业，蒙耶稣召喚，与其弟约翰一同跟随了耶稣。在使徒中与彼得，约翰同受耶稣的特殊宠信。因为他们的性情刚烈，耶稣称他们兄弟俩为“雷子”。他们的母亲撒罗米是圣母马利亚的姊妹。耶稣升天后，他在耶路撒冷被希律王安提帕第一所杀，是使徒中第一个殉道者。
约翰：（John 意为“神的恩赐”）

耶稣十二门徒之一，被称作门徒约翰，是西庇太的儿子，雅各的兄弟，与彼得、雅各同为特别得宠信的使徒，自称为耶稣所爱的那个门徒。在最后晚餐时，曾就势靠近耶稣的胸膛说：“主啊，卖你的那人是谁呢？”耶稣被钉十字架时，曾把母亲马利亚托付给约翰，此后，约翰就把马利亚接到家中奉养。耶稣升天后，他与彼得一同传道，一同下监，同被差遣去撒马利亚照看信徒，也曾被流放到拔摩海岛，寿逾九旬，老死于以弗所。是《约翰福音》、《约翰一书》、《约翰二书》、《约翰三书》和《启示录》的作者。

腓力：（Philip 意为“爱马者”）

耶稣十二使徒之一，伯赛大人，与彼得同乡，是最早跟随耶稣的门徒之一。曾领拿但业去见耶稣说：“我遇见了基督”。他善于引人见耶稣，耶稣曾要他为五千人预备食物。他曾对耶稣说：“求主把义显给我们看，我们就知足了”。

据传腓力曾到小亚细亚一带传道，在希拉波立被钉十字架，为主殉道。

多马：（Thomas 意为“双生的”）

又名低士马，十二使徒之一，加利利人，也是一名渔夫。当耶稣末次往犹大地去时，门徒们对耶稣说：“犹太人要用石头打你，你还去吗？”多马说：“我们也去和他同死吧”。多马多疑好问，一次曾问耶稣说：“我们不知你往哪里去，怎么知道那条路

呢？”耶稣复活后，向十个门徒显现，惟多马不在，他说：“我非看见，摸着，我总不相信”。八日后，耶稣向他显现且让他探摸伤痕。多马的事迹记载不多，相传他曾到波斯，印度等地传教，后被人用长枪刺死。

巴多罗买：（*Bartholomew* 意为“多罗买的儿子”）

耶稣十二使徒之一，又名拿但业，是腓力领他去见耶稣的。耶稣曾称赞他是真以色列人。传说他曾在亚米尼亚和印度传道，被人先剥皮后钉在十字架上，死于亚米尼亚。

马太：（*Matthew*，意为“神的恩赐”。）

是亚勒腓的儿子，耶稣十二使徒之一，蒙召前是一个税吏，原名利未，他正坐在税关上，耶稣召他说：“跟从我来”，他就立刻跟从了耶稣。蒙召后他摆设宴席，款待耶稣并庆祝自己的新生。相传他在巴勒斯坦传道 15 年，又到波斯，埃塞俄比亚，马其顿等地传道，后被杀。是《马太福音》的作者。

雅各（*James*，意为“篡夺者”）

耶稣十二徒之一，被称为亚勒腓的儿子雅各，或称小雅各。马太的父亲亦名亚勒腓，这个雅各是不是马太的兄弟，没有确论。相传小雅各因传扬耶稣基督被犹太人用石头打死，葬于耶路撒冷。

达太（*Thaddaeus*，意为“智慧者”）

耶稣十二使徒之一，又称为雅各的儿子（或兄弟）犹大——但不是加略人犹大。

西门（*Simon* 意为“听者”）

耶稣十二使徒之一，因他跟从耶稣之前是个奋锐党人，故被称为奋锐党的西门。

奋锐党是犹太教中的狂热人士。该党怂恿犹太人反叛罗马帝国的统治，以求民族的解放。常借暗杀行刺作为光复祖国的手段，也称匕首党。宣称除上帝以外别无他王。

西门脱离崇尚暴力的奋锐党，跟随了耶稣，用和平手段去建立基督的天国。

犹大 (Judas 意为“敬拜”)

耶稣十二使徒之一，因圣经中名犹大者十数人，故以加略人犹大以示区别。加略是地名，位于犹太省南部。十二使徒中，只犹大一人来自犹太省，其余都是加利利省人。他为耶稣与使徒掌管钱囊，常取其中所有的。耶稣受难前几天伯大尼马利亚用极贵重的香膏浇在耶稣的头上以表敬爱，犹大责怪她说，何不把香膏卖了去周济穷人，何必为此浪费呢？其实他心中并不顾念穷人，耶稣说由她吧，她是为我安葬用的，常有穷人与你们同在，只是你们不常有我。从此，犹大就出去与想要杀害耶稣的犹太首领商议，定好以三十块钱的酬价，把耶稣卖给他们。在耶稣受难前夕，犹大率众差役以亲嘴为暗号将耶稣交给他们。在耶稣被定死罪之后，他后悔了，把钱交回，自己去吊死了，后世就把犹大作为叛徒的代称。

尼哥底母 (Nicodemus, 意为“民众的胜者”)

法利赛人，犹太公会的议员，曾夜里来见耶稣，耶稣给他讲“人必须重生”的道理，他不理解，竟说：“人已经老了，岂能再进母腹生出来吗？”一次，犹太公会要定耶稣的罪，他为耶稣辩解：“不听本人的口供，不知道他所作的事，难道我们的律法还定他的罪吗？”耶稣死后，他同亚利马太人约瑟以百斤香料为耶稣的身体膏沐、裹好，安葬在新坟墓里。相传后来他公开加入了耶路撒冷的教会为信徒，其财产被当局没收，无奈逃到大拉彼迦玛列家以终余年。

拉撒路: (Lazarus, 意为“神所帮助的”)

福音中有两个拉撒路。一是马大马利亚之弟，家住伯大尼，耶稣每到耶路撒冷常在他们家里作客。他死后四天，耶稣叫他复活了。犹太领袖想要置他于死地。据传，以后把他同其姐姐马大

马利亚放在船上，漂于地中海，被风刮到法国的马赛港，他就在那里传道，后被当地人杀害。二是耶稣设比喻中的人物。耶稣说：“有一个财主，穿华丽衣裳，天天奢华宴乐。又有一个讨饭的，名叫拉撒路，浑身生疮，有人把他放在财主的门外，靠折食苦度时日。后来他死了，被天使接去，放在亚伯拉罕的怀里，财主也死了，却在阴间受痛苦。”

<七> 初期教会人物

巴拿巴：（Barnabas 意为“劝慰之子”）

利未人，生于居比路。原名约瑟，使徒称他为巴拿巴。在教会初期就信了耶稣，并把自己的财产变卖了，把价银全部献给教会公用。以后他把保罗归主的情形介绍给众门徒，以解除信徒对保罗的不信任。又同保罗来到外邦教会的中心的安提阿，受教会的派遣与保罗和马可开始第一次到外邦周游布道，经居比路，小亚细亚等地再回安提阿，并把捐项交给耶路撒冷教会。他和保罗一同参加了在耶路撒冷召开的第一次教会会议。会上介绍他同保罗在各地向非犹太人传道的情况，使基督教开始突破犹太教的樊笼，为基督教的普世化迈出重要的一步。相传他在居比路（即塞浦路斯）传道时被犹太教徒用乱石砸死。

司提反：（Stephen 意为“冠冕”）

初期教会七执事之一。是散居外邦，操希腊话的犹太人。原是犹太教信徒，后来改信耶稣加入耶路撒冷的教会。初期教会的

信徒都聚在一处，凡物公用，并且变卖自己的田产、家业照各人需要的分给各人。人多了，在管理上出现问题，于是使徒就叫他们选七个在教外有好名声、圣灵充满，智慧充足的人来管理教会中信徒生活上的事，司提反就是这七执事之一。司提反大有能力，和由几处会堂来的人辩论，众人抵挡不住，就收买人作假见证控告他。司提反在大祭司面前义正辞严地指责他们违背律法，杀了耶稣。犹太众人恼羞成怒，把他拉出城外用乱石打死。临死时他还跪下为敌人祷告说：不要把这罪归于他们。就这样，司提反就成了教会第一个殉道者。时为公元36或37年。

腓利：（Philip 意为“爱马者”）

初期教会七执事之一。司提反殉道后，耶路撒冷的教会大遭逼迫，除使徒外，门徒都分散到各处去传道。利到撒马利亚城去宣传基督的福音，大有收获。他被圣灵带领到迦萨旷野的路上，给归途中的埃提阿伯管银库的太监传讲耶稣，并在太监的要求下给太监施了洗礼。此后，他走遍各城各乡，宣扬福音，直到该撒利亚，定居在那里。他的四个女儿，也都成了传道的先知。

保罗：（Paul 意为“微小”）

耶稣自己拣选的使徒，原名扫罗。保罗生于基利加的大数城，本是犹太人，又有罗马国籍。早年在耶路撒冷受教于大拉比迦马列的门下，成为最虔诚的法利赛人，是最典型的犹太教徒。他反对耶稣，逼迫教会。当司提反被打死的时候，他也在场，并看守见证人的衣服，喜欢司提反被害。当教会大遭逼迫的时候，他进各人的家，把信耶稣的男女下在监里，还向大祭司求文书，到大马色去逮捕信奉耶稣的人。就在去大马色的路上，耶稣在巨光中向他显现，对他说：“扫罗，扫罗，你为什么逼迫我？你用脚踏刺是难的。”保罗当即瞎了眼，说：“主阿，你是谁？”主说：“我就是你所逼迫的耶稣。”他进大马色城后，主安排一个叫亚拿尼亚的信徒去见他，为他医好了眼睛。保罗当即受了洗，从此就作了耶

稣的门徒，并成为向外邦传道的使徒。保罗蒙召后退居亚拉伯的旷野，三年后回大马色开始宣传耶稣。安提阿教会派遣他和巴拿巴到外邦各地传道，从此改名保罗。此后又与西拉、路加、提摩太等人进行过三次远程布道。历经小亚细亚、马其顿、希腊及地中海东部各岛，建立了许多教会。他遭到各种艰难险阻，多次死里逃生。最后在耶路撒冷被犹太教首领逮捕，押送给罗马总督。因保罗上诉于皇帝该撒又被解往罗马监禁，后被罗马皇帝尼罗所杀。他还是新约圣经中十四卷书的作者，总称《保罗书信》。他发扬了基督教义，奠定了神学基础，制定了教会和信徒的生活准则。

马可：（Mark 意为“铁锤”）

又名约翰。母名马利亚，居耶路撒冷，家道殷富，耶稣与门徒常聚在她的家。据载耶稣的最后晚餐，耶稣升天后的 120 人的聚会，圣灵的降临，彼得出狱报喜，都在这个家庭。这家是初期教会的第一个聚会之所，后世称此家为马可楼。当时马可尚幼，后经彼得和其表兄巴拿巴的引导培养，成为虔诚的信徒。

保罗和巴拿巴第一次远行传道时，曾携带马可为他们的助手，但因中途折返，以致第二次远行传道时，保罗就不同意再携带马可，结果巴拿巴携带马可，保罗另选西拉为同工，兵分两路远行传道。后来保罗在罗马狱中给提摩太写信时，要他把马可带来，称他在传道事上“与我有益”。马可长期跟随彼得，彼得称他为儿子。后来马可把彼得讲论耶稣的事写成福音书，就是现在的《马可福音》。相传马可到亚历山大里亚传道，成为那里的第一任主教，后在那里被杀。

提摩太（Timothy 意为“尊敬神”或“神所尊敬的”）

父亲是希利尼人，母亲是犹太人。母名友尼基，外祖母名罗以。居于路司得。保罗第一次布道时引他信耶稣。因两代母教，信德皆佳，他深受保罗器重与钟爱。保罗第二次游行布道，来到

路司得，便携带提摩太与之同工。提摩太在传道工作上深得保罗的信赖。保罗在狱中给提摩太写过两封信，称他为“属灵的儿子。”提摩太后来成为教会中最受尊敬的监督。

路加：（Luke 意为“发光的”）

非犹太人，可能生于安提阿。精通希腊文，有历史知识和文学才能，又是出色的医生。保罗在特罗亚与路加相遇，使他作了基督徒。保罗在异相中见到的马其顿人，可能就是路加。从保罗第三次远行传道，路加就常与保罗同工。保罗在被解往罗马的路上，及在狱中，路加从未离开保罗。他没有见过耶稣，但他对耶稣的事迹，却进行了详细的考查。他是《路加福音》和《使徒行传》的作者。相传他在希腊亚该亚一带传道，后被杀殉道。

雅各：（James 意为“篡夺者”）

约瑟和马利亚的儿子，耶稣的长弟，福音书仅记载两次。耶稣复活后，他才相信耶稣是基督。升天后的 120 人聚会，雅各也在其中。选马提亚接替犹太为使徒，雅各也表示赞同。当耶路撒冷教会第一次会议时，雅各已作了教会的领袖。从这次的会议记载中看出，雅各存心慷慨，重和平过于争论，重精神胜于律法条文。历史家约瑟夫记载：雅各于公元 62 年以身殉道。他是《雅各书》的作者。

二、西方思想家论基督教

诚然，确有另外一些致使上帝蒙耻和痛苦的、（同基督降生一样）非常相似的“愚蠢”之物，或者，让它们把钉死在十字架上的上帝称为“贤人”。然而，马喀翁将会对这种（教义）提供一把刀子，甚至他有更充足的理由。（上帝）是生，还是死；他承受着肉体，还是十字架；他是被净心，还是被钉死在十字上；是被放入摇篮，还是被装入棺材；是放在马槽里，还是放入一个坟墓；这里究竟哪一个是更不与上帝般配？究竟是哪一个更象引起耻辱的羞愧？（谈论“贤人”！）如果你拒绝相信这一点，你就会提出更多这样的疑问。但是，首先，如果你不凭借信仰“上帝的愚蠢之物”而变成世界上的愚人，那么你将不会是“聪明”的。……上帝被埋葬，而后又复活；事实是确实的，因为它是不可能的。

德尔图良：《为基督申辩》5

整个人类从最初起都被定罪。这个无期徒刑（如果可以这样称呼的话）是人间充满累累罪恶的见证。这不是已由根深蒂固而可怕的无知证实了吗？这种无知产生了包括亚当后代在内的一切罪恶，而且离开了辛劳、痛苦和恐惧，任何人都不能从这罪恶中获救。这不是已证实，人对多枉劳而有害事情的爱，产生了痛苦的烦恼、不得安宁、悲痛、恐惧、粗野的欢乐，争吵、诉讼、战争、恐吓、愤怒、仇视虚为、奉承、欺诈、偷盗、抢窃、背信弃义、骄傲、野心、嫉妒、凶杀、叛逆、残忍、凶狠、邪恶、奢侈、无礼、厚颜无耻、伤风败俗、私通、通奸、乱伦，还有令人难以启齿的男女间数不清的淫猥和不合自然的行为；还有渎圣、异端、亵渎神明的言行、发假誓、压迫天真无邪的人、诽谤、密谋、撒谎、作伪证、不公正的裁决、掠夺吗？所有这些类似的邪恶已进入了人类的生活……确实，这些行为都是坏人的罪状，然而它们的根源却是祖先的错误和放错了地方的爱，这种爱与亚当的每个后代同时出生。难道有人真的看不到：甚至在婴儿身上就显示了多么根深蒂固的无知，在小孩身上就开始表现出多么多的愚蠢愿望啊！如果人一出世，就让他按他高兴的那样生活，做他高兴做的事，他总是会干一切事，或者说，当然干了那些许多的罪恶不义之事。

奥古斯丁：《上帝之城》XXII，22

真正的宗教要求我们排除一切心灵的焦虑和思想的不安，以

及一切灵魂的混乱和骚动。

奥古斯丁：《上帝之城》VIII，17

4

压迫灵魂的肉体的腐烂，不是原因，而是对原罪的惩罚；这不是使灵魂有罪的肉体在腐烂，而是有罪的灵魂使肉体腐烂。

奥古斯丁：《上帝之城》XIV，3

5

人有祖先和后代之分，所以，在第一个人身上，存在着全部人类的本性。当夫妻双方受到主的定罪判决，人类本性必定经由女人传给后代。就罪与死亡之源而论，它们不是人类被创造时所给予的，而是在人类犯罪并受到惩罚时给予的，人类仍在繁衍它们。

奥古斯丁：《上帝之城》XIII，3

6

神学家主要把犯罪作为对上帝的一种冒犯来考虑，道德哲学家主要把犯罪作为对理性的违反来考虑。所以，奥古斯丁用“反对永恒之法”的存在物来定义罪，这比把犯罪定义为违反理性更为合适，而且，永恒之法在许多超越人类理性的事情上能给予我们指导，例如在信仰问题上。

阿奎那：《神学大全》I—II, 71, 6

7

习惯和绝望是追从各种罪恶的不同阶段，甚至在孩童和青年时期就伴随着人的整整一生。

阿奎那：《神学大全》I—II, 72, 7

8

常人的犯罪以两种方式发生在自由选择的活动之中。第一，选择了罪恶的东西。例如：由于通奸而犯罪，通奸本是罪恶。这种罪恶经常来自无知和错误。否则，罪恶的东西决不会被当作善来选择。虽然奸夫在一般的判断上没有错，并且在这方面有着一种公正的舆论，但是在特殊的通奸这件事上，人是犯了罪，他把这种不正常的快乐作为善事选择实施。在这方面，天使不能犯罪，因为他们没有束缚理性或理智的情欲。……再者，任何倾向于犯罪的习惯不能先于原罪。另一方式是，来自自由选择的犯罪是由于选择了本身是善的东西，但没有同适当的尺度或规则相适应，结果产生这个罪的缺陷仅仅存在于这种过分的选择自身（除了被选择的東西）。好象一个人不按教会建立的祈祷规程祈祷一样。这样的犯罪不是以无知为条件，而是没有考虑本该考虑的事情。在这个意义上，天使也因为追求自己的善，根据自己的自由选择，没有按照上帝意志的规则的秩序办事而犯了罪。

阿奎那：《神学大全》I, 63, 1

9

如果上帝剥夺了世界上一切为犯罪提供条件的东西的存在权力，这个世界就是不完美的了。为了避免个别的恶，就消灭共同的善，这是不合适的，特别是因为上帝有足够的力量，以致他能把任何恶引向善的结果。

阿奎那：《神学大全》I,92.1

10

一个人入了教，并不等于达到尽善尽美，而是意味着为达到尽善尽美而努力；正如一个上学的人不等于具备了知识，而是为了获得知识而学习。

阿奎那：《神学大全》II-II,186.2

11

不信仰者即使不在教会中实际存在，也是潜在地存在于教会中。这种潜在性根源于两个东西—首先和根本上，是基督的力量，它足以拯救整个人类；其次，在于选择的自由。

阿奎那：《神学大全》III,8.3

12

宗教使人信仰上帝，不是把上帝作为它的对象，而是作为它
的目的。

阿奎那：《神学大全》II-II, 81, 5

13

宗教不是信仰，而是用外在形迹所做的信仰的忏悔。

阿奎那：《神学大全》II-II, 94, 1

14

宗教有两类行为，一类是宗教专有的、直接的行为，这些行为是宗教发出的，人通过它们只信仰上帝，例如，祭祀，崇拜等等，然而还有另一类行为，它们通过宗教所要求的美德的中介而产生，这类行为使人们尊敬上帝，因为涉及目的的美德要求涉及手段的美德。因此，去探望处在困境中的孤儿寡母作为要求来说是一种宗教行为，作为发出来说是仁慈行为；保持自我不受世俗的污染作为要求来说是宗教行为，作为发出来说是节制行为或某种相同的美德行为。

阿奎那：《神学大全》II-II, 81, 1

15

每个罪恶的行为都来自对某一世俗的好处的过分的想望。任何人都过分想望得到暂时的好处的事实，可以归结为这个原因。

即他过分地爱自己，因为希望得到不管什么人的某些好处，就是爱自己。所以，这就是一个证据：过分地爱自己是一切罪恶的原因。

阿奎那：《神学大全》I—II,77,4

16

由于犯罪，人离开了理性的命令，结果失掉了人的尊严，就他在本性上是自由的，并且为自己活着而言，因为他被剥夺了按照对别人有用而行为，他陷入了野兽的盲从状态。

阿奎那：《神学大全》II—II,64,2

17

当你意识到做错了某件事时，感到了内疚，这就不是对圣灵的冒犯；当你犯了罪时，还心安理得，就是冒犯了圣灵。

路德：《桌边谈话》388

18

洗礼之后，原罪就像一个开始痊愈的伤口。它确实是一个伤口。尽管它还在溃烂，还感到疼痛，但它开始好转了。虽然它在不断烂掉，但洗礼的人直到死都留有原罪，因为它变得无害了，就不能谴责我们有罪了。

路德：《桌边谈话》138

19

我劝诫每一个虔诚的基督徒，他不要因《圣经》语言的朴素、冗长的风格而气恼。要让他反思，对于他来说，发自上帝的崇高的尊严、权力和智慧的，有什么看来是琐碎的和粗俗的。《圣经》是使现世之愚人变聪明的书；只有内心的坦白和单纯，才能理解它珍重这本书，把它作为永不枯竭的源泉。在书中，你可以发现天使指给贫穷、单纯的牧羊人们的襁褓和马槽；他们看来是贫穷的，平庸的，但是，爱是存于他们心中的珍宝。

路德：《桌边谈话》57

20

人的心灵完全离开了上帝的正义，以致于构想、希望并从事不敬神的、不正义的、卑鄙的、不道德的、罪大恶极的每一件事，他的心完全被罪恶毒害了，他的心除了产生堕落的东西外，再不能产生别的什么了；……如果人们在任何时候，只做表面上的好事，而其心灵总是被伪善和邪恶的谬误所占据，他们的心灵就会被内在的邪恶所奴役。

加尔文：《基督教原理》II.5

21

爱慕纯洁的事物而驱使我们犯罪的诱惑，是最危险的。

22

人类在堕落的同时就失去了他们的天真状态和对自然万物的统治权。但是这两个损失甚至在此生中也是能够得到某种部分的补救：前者靠宗教和信仰，后者则靠技术和科学。

培根：《新工具》II,52

23

一点点儿哲学使人倾向于无神论，这是真的；但是深究哲理，使人心又转回到宗教去。因为当一个人的精神专注意许多不连贯的次因的时候，那精神也许有时会停留在这些次因之中而不再前进；但是当它看见那一串的次因相连相系的时候，它就不能不飞向天与神了，不仅如此，就是那最以无神论见诟的哲学学派（即留基波、德谟克里特、伊壁鸠鲁一派）也最为证实宗教，因为主张这宇宙万物的秩序与美是不经一位神圣的领袖主持而由四种可变易的原素和一种不可变易的第五原素，恰如其分而永久如此地安排的，造成的，这种学说较之那主张这宇宙万物的秩序与美是全仗着一大群无限小，无定位的原子说，其可信程度大千倍。《圣经》上说：“愚顽的人心里说没有神”，但是并不曾说：“愚顽的人心里想”，其意思是，这话是愚顽的人从着习惯给自己说了，以为是他愿意相信的，而并不是他能够完完全全地相信的。因为除了那些主张无神可以于自己有利的人们之外，没有人否认神的存在，无神论者总在谈论他们的主张，好象他们自己心中觉

得不甚妥实而乐意有别人的赞同来扶助自己似的，由此最可见，无神论是口头上的而不是心里的。

培根：《论无神论》

24

世界上并没有一个普遍的教会是所有的基督徒都要服从的，因为世界上并没有一个权力当局是所有其他国家都要服从的。在各自分立的国王和国家的领域之中有基督徒存在，但他们每一个人都要服从自己的祖国，因之便不能服从任何其他人的命令。

霍布斯：《利维坦》Ⅲ,39

25

最大和主要的滥用《圣经》的情形是牵强附会地用《圣经》来证明其中经常出现的上帝国就是现存的教会或现在活着的基督徒群众，或是在最后的审判日将要复活的死去的人；几乎所有其他的错误都是由此而生的，或是从属于它们的。

霍布斯：《利维坦》Ⅳ,44

26

上帝只看内心；教会则只凭外表下判断。上帝只要看到了内心的忏悔就会免罪；教会则要看到有忏悔的行动。上帝要造就一个内里纯洁的教会，这个教会将以其内心的、纯属精神的圣洁性

来羞辱高傲的智士与法利赛人内心的不虔诚；而教会则将造就一大群人，他们外表的道德将是那么纯洁，以致可羞辱异教徒的道德。假如他们之中有伪善者而又伪装得那么好，以致教会并没有辨识他们的恶毒，教会就会容忍他们；因为尽管他们不会为他们所不能欺骗的上帝接受，但他们却可以为他们所欺骗的人们接受。所以教会并没有被他们那貌似神圣的行动所侮辱。

帕斯卡尔：《思想录》XIV,905

27

上帝的行动是以慈祥在处置一切事物的，它以理智把宗教置于精神之中，又以神恩把宗教置于内心之中。然而，想要以强力和威胁来把它置于精神和内心之中，那就不是把宗教而是把恐怖置于其中了。

帕斯卡尔：《思想录》III,185

28

无神论者——他们有什么理由说我们不能复活？哪一个更困难：是降生，还是复活？是从未曾有过要有，还是曾经有过的要再有？出现难道比复现更困难吗？习惯使我们觉得前者容易，不习惯使我们觉得后者不可能：这就是通俗的判断方式！

为什么一个处女就不能生孩子？一只母鸡不是没有公鸡就生蛋吗？从外表上区别这些和其他的都是什么？谁告诉我们说，母鸡不能也象公鸡一样地形成胚种呢？

帕斯卡尔：《思想录》III,222

29

上帝（以及使徒）预见到骄傲的种子会诞生出异端，又不愿意给它们得以根据适当的词句而诞生的机会，于是就在圣书中和教会的祈祷中安置了相反的字句，以便到时候可以产生出它们的结果来。

帕斯卡尔：《思想录》Ⅷ,579

30

只有两种人：一种是义人，他们相信自己是罪人；另一种是罪人，他们相信自己是义人。

帕斯卡尔：《思想录》Ⅶ,534

31

人们鄙视宗教；他们仇恨宗教，他们畏惧宗教是真的。要纠正这一点，首先就必须指明宗教绝不违反理智；指明它是可敬的，使人加以尊敬；然后使之可爱，使好人愿望它能是真的；最后则指明它的确是真实的。

可敬，是因为它充分了解人类；可爱，是因为它允诺了真正的美好。

帕斯卡尔：《思想录》Ⅲ,187

别的宗教（例如各种异教）都更通俗，因为它们只在于外表；然而它们不能为智者说法。一种纯理智的宗教虽然更能适合于智者，然而它又不适合于民众。唯有由外表和内心合成的基督教，才能适合于一切人。它把民众提高到内心，又把高傲者降低到外表；缺少了这二者就不会完美，因为常人必须要理解文字的精神，而智者则必须使自己的精神顺从于文字。

帕斯卡尔：《思想录》IV,257

基督宗教把这两个真理一起教给了人类：既存在着一个上帝是人类能够达到的，又存在着一种天性的腐化使他们配不上上帝。认识这两点的每一点对于人类都是同等地重要；一个人认识上帝而不认识自己的可悲，与认识自己的可悲而不认识救世主能够加以救治，乃是同样地危险。这两种认识若只有其一，就会造成要末是哲学家的高傲，他们认识上帝，却不认识自身的可悲；要末便是无神论者的绝望，他们认识自身的可悲但没有救主。

既然人类之认识这两点有着同等的必要性，所以上帝之使我们认识到它们也就有着同等的仁慈。基督宗教做了这件事，它之成为基督宗教也就正在于此。

让我们就根据它来检查一下世界的秩序吧，让我们来看是不是万事万物都趋向于确立这种宗教的两个支点：即耶稣基督是万物的目的，又是万物所趋向的中心。凡是认识了他的，也就认识了万事万物的道理。

凡是错了的人，都只不过是错在未能看到这两种东西中的一种。因而，我们很可能认识上帝而不认识自己的可悲，或认识自己的可悲而不认识上帝；然而我们却不可能认识耶稣基督而不同时既认识上帝又认识自己的可悲的。

这便是我何以不准备在这里以自然的原因来证明上帝存在或三位一体或灵魂不朽以及任何这类性质的事物的缘故了；不仅是因为我觉得自己没有力量足以在自然界找到有什么东西可以说服最顽固的无神论者，而且还因为这种知识缺少耶稣基督便是无用的而又空洞的。当一个人被说服相信数目的比例乃是非物质、永恒的、依赖于第一真理而存在的真理，而那就叫作上帝；我并不以为这时候他在自己的得救方面就更前进多少。

基督徒的上帝并不单纯是个创造几何学真理与元素秩序的上帝；那异教徒与伊壁鸠鲁的立场，他并不仅只是个对人类的生命与幸福行使其天命的上帝，为的是好赐给崇拜他的人们以一连串的幸福岁月；那是犹太人的东西。但亚伯拉罕的上帝、以撒的上帝、雅各的上帝、基督徒的上帝，乃是一个仁爱与慰藉的上帝；那是一个充满了为他所领有的人们的灵魂与内心的上帝，那是一个使他们衷心感到自己的可悲以及他的无限仁慈的上帝；他把自己和他们灵魂的深处结合在一起；他以谦卑、欢愉、信心、仁爱充满了他们的灵魂；他使得他们除了他自身而外就不可能再有别的归宿。

凡是到耶稣基督之外去寻找上帝并且停留在自然界之中的人，要未便不可能发见任何可以使他们满意的光明，要未便走向为自己形成一套不要媒介者便由此不是陷入无神论就是陷入自然神论，而这两种东西几乎是基督宗教所同样憎恶的。

没有耶稣基督，世界是无法生存的；因为那必然要末就是世界毁灭，要末就是世界活象一座地狱。

假如世界的生存就是为了把上帝教给人类，那末上帝的神圣

性就会以一种无可辩驳的方式照亮着世界上的每一个部分；然而，既然世界只是因耶稣基督并且为耶稣基督而生存，并且是为了把人类的腐化与人类的赎罪教给人类，所以万物就都在闪烁着这两条真理的证明。

世上所呈现的事物既不表示完全排斥神明，也不表示神明之昭彰显著的存在，而是表示有一个隐蔽的上帝的存在，万物都带有这种特征。

帕斯卡尔：《思想录》VIII.556

34

然而最可惊异的事却是：距离我们知识最遥远的神秘，也就是罪恶的传递这一神秘竟是这样一种东西，没有它我们就不能够对我们自己具有任何知识！因为毫无疑问，没有什么比这种说法更能震惊我们理智的了，说是最初的人的罪恶竟使得那些如此之远离这一根源并且似乎是不可能参与这一罪恶的人也要有罪。这种传授在我看来不仅是不可能的，而且甚至于似乎是非常之不公平的；因为为着一个不可能有意志的婴儿似乎是那么与之无关的一种罪恶——（那是在他尚未出生的六千年之前就犯下了的），而永恒地惩罚一个婴儿；还有什么能比这更加违反我们可怜的正义准则呢？的确没有什么能比这种学说更粗暴地触犯我们了；然而，没有这一切之中最不可理解的神秘，我们就对于我们自己是不可理解的。我们境况的症结在这一深渊里是回环曲折的；从而人如果没有这一神秘，就要比这一神秘对人之不可思议更加不可思议。

帕斯卡尔：《思想录》VII.434

有些人想象用消灭罪恶的东西的办法来消灭罪恶本身，因而，他们不是人事的深思熟虑者。因为，这种消灭行为是一种无穷的堆积，尽管一部分罪恶的东西可以暂时从一些人那里消灭，但不会从所有人那里消失，在这方面，象书籍这样流传广泛的东西就是例证。而且，即使消灭了罪恶的东西，罪恶仍丝毫没受触动。尽管你拿走了一个贪婪人的所有财宝，只要他还剩下一个珠宝，你就不能拿走他的贪婪。消除一切引起色欲的对象，并用修道院实施的最严格的纪律来约束一切青年人，仍不能使他们保持贞洁。不能因此得出这样的结论：正当地管理这方面的问题，需要如此伟大的关心和智慧。假如用这样的手段我们能驱走罪恶，那么，我们驱走了多少罪恶，同时也就驱走了多少美德：因为它们是一个东西，消灭了一个，同时也就消灭了两个。

弥尔顿：《雅西最高法院》

我不承认，罪恶和邪恶能确实地存在。任何违反上帝意志的东西很少能存在或产生，相反，我不仅认为罪恶的存在没有确实性，而且认为只有在不恰当或充满人性的意义上，我们才能说，我们有罪于上帝，用以表示人冒犯了上帝。

斯宾诺莎：《致威廉·布莱恩伯格的信》（1665年1月5日）

基督徒同世界上其他人的区别之处，不在于信仰，也不在于博爱，也不在于圣灵的其他结果，而仅仅在于观点，因为他们象其他所有人一样，用奇迹，即作为万恶之源的无知，来捍卫他们的目标；于是，他们把一种可能为真的信仰推入迷信之中。

斯宾诺莎：《致亨利·奥尔德伯格的书》（1675年11月）

38

生财之道有千条，而通往天国之路只有一条。

洛克：《论宽容的信》

39

无论我要走什么样的道路，只要它违反我的良心指示，便不可能把我引进那幸福的圣所。我可以因从事我不感兴趣的手艺而致富；我可以因服用我不相信的药物而治好我的病。但是，我绝不能因为信奉我不相信的宗教与履行我所厌恶的礼仪而得救。对于一位不信者来说，袭用另一个人表示信仰的外部形式，是徒劳的。只有信仰和内心的虔诚才能博取上帝的悦纳。

洛克：《论宽容的信》

40

这些仪式和迷信的绝大部分都是因为人们把那些性质上属于

无足轻重的事物用于宗教目的造成的。这些之所以有罪也不是因为别的原因，而恰恰是因为它们不是出自上帝。洒水、饮酒和吃面包，这些不论就其自身性质而言，这是在日常生活中，都是极普通的凡事。可是，谁能说，这些东西如果不是因为它们是神圣制度所规定的，也可以引入宗教，并使其成为礼拜上帝的一部分呢？如果任何世俗当局和民事权力机构都可以这样做，那为什么不可以把在圣餐礼上吃鱼和喝啤酒也定为礼拜上帝的一部分呢？为什么不把在教堂里洒动物血或以水和火赎罪等诸如此类的东西也规定为礼拜上帝的一部分呢？这些虽然在通常情况下属于无足轻重的事，但是，如果不是根据神圣的权威而将其作为神圣礼拜的一部分，就会象以狗为祭物那样为上帝所厌恶。而狗为什么那样令人厌恶呢？若不是上帝需要把这个而不是那个用于礼拜仪式，仅就神性而言，狗和羊这两个同样远离神性之物究竟有什么区别呢？由此我们看到：一切无足轻重之事，不论其怎样受到民事官长权限的管辖，却不能以此为借口而将它们引入宗教或强加于宗教集会，因为一旦用于礼拜上帝，他们便不再是无足轻重的小事了。

洛克：《论宽容的信》

41

无神论者所以否认上帝存在，通常依赖下述的事实：或者我们把人类的情感给予了神明，或者认为我们心里有足够的力量和聪明，可以使我们来决定来了解上帝所能做的和所应做的事。但是，我们如果记得我们的心是有限的，神明是无所不包而无限的，则他们所说的并不足以使我们发生困难。

笛卡尔：《形而上学的沉思》序

42

约翰逊先生，至于其基督教，除了我们已有的那些有力证据外，还有一个有利于它的因素，这个因素来自许多经过严肃认真地思考而皈依基督教真理的大人物。格罗蒂乌斯是一个敏锐的人，一个律师，一个惯于考察证据的人，他皈依了基督教。格罗蒂乌斯不是一个隐居者，而是一个入世者，他确实对宗教没有偏向。艾萨克·牛顿建立一种异教，并且他成了一名十分坚定的信仰者。

鲍斯威尔：《约翰逊传》（1763年7月28日）

43

我们已有足够的宗教使我们憎恨，但是，却没有足够的东西使我们彼此相爱。

斯威夫特：《杂感》

44

基督教的原则，深深铭刻在人们心坎上的时候，将比君主国那种虚伪的荣誉，共和国那种人道的品德和专制国家那种奴隶性的恐怖，远为坚强有力。

孟德斯鸠：《论法的精神》XXIV，6

45

人类非常富于希望与恐惧的感情；因而，一种既没有地狱也没有天堂的宗教很难使他们高兴。

孟德斯鸠：《论法的精神》XXV，2

46

敬神之人和无神论者都时常谈论宗教；一个谈他所爱的东西，另一个谈他所怕的东西。

孟德斯鸠：《论法的精神》XXV，1

47

在一个信奉上帝并非指示的宗教，故而如此不幸的国家里，它的宗教有必要与道德相协调一致；因为一种宗教即使是虚伪的，也是人类所可能使自己诚实正直的最好保证。

孟德斯鸠：《论法的精神》XXIV，8

48

当法律自己在治理国家时力量软弱，宗教是能够支援国家的。

孟德斯鸠：《论法的精神》XXIV，16

在人的心灵中根本没有什么生来就有的邪恶，任何邪恶我们都能说出它是怎样和从什么地方进入人心的。人类天生的唯一无二的欲念是自爱，也就是从广义上说的自私。

卢梭：《爱弥儿》II

基督教是一种纯精神的宗教，一心只关怀天上事物；基督徒的祖国是不属于这个世界的。的确，基督徒在尽自己的责任，然而他是以一种深沉的，决不计较自己的成败得失的心情在尽自己的责任。只要他自己问心无愧，无论世上的一切是好是坏对他来说都无足轻重。如果国家繁荣，他也几乎不敢分享公共的幸福，他怕自己会因国家的光荣而骄傲起来；如果国家衰微，他也要祝福上帝的手在对自己的人民进行惩罚。

卢梭：《社会契约论》IV，8

宗教，就其与社会的关系而论，——无论是一般的关系，还是特殊的关系，——也可以分为两种，即人类的宗教与公民的宗教。前一种宗教没有庙宇，没有祭坛，没有仪式，只限于对至高无上的上帝发自纯粹内心的崇拜，以及对于道德的永恒义务；它

是纯粹而又朴素的福音书宗教，是真正的有神论，我们可以称它为自然的神圣权利。后一种宗教是写在某一个国家的典册之内的，它规定了这个国家自己的神、这个国家特有的守护者。它有自己的教条、自己的教仪、自己法定的崇拜表现。除了这个唯一遵奉这种宗教的国家而外，其余一切国家在它看来全都是不敬神的、化外的、野蛮的；它把人类的权利和义务仅仅伸张到和它的神坛一样远。一切原始民族的宗教便是如此，我们可以把它叫作公民的或积极的神圣权利。

卢梭：《社会契约论》IV，8

52

宗教同样没有思想就不能维持，一部分前进成为概念，一部分由于思想的驱使而成为坚强的信仰——或者因为在思想中找不到安定，从虔诚的惶恐中逃回来，变为迷信。

黑格尔：《历史哲学》IV，导言

53

（基督教的）这些矛盾无论看来是多么反常，都并不是反常的；这些矛盾无论看来是多么违背人的本性，然而它们却正是人的本性的必然结果。它们是与自身相反对的矛盾，但是人在其历史发展过程中之所以与自身发生矛盾并且在他能够达到与自身的和谐之前将此矛盾推到了极端，则正在个人的本性和命运。

鲍威尔：《被揭穿了基督教》

基督教之基本教条乃是被成全了的心愿——基督教的本质乃是心情的本质。

费尔巴哈：《基督教的本质》

宗教，人类赖以显示其冲动而致于完美的最伟大和最重要之精进，——宗教，为人类最深刻经验之呼声，——不仅告诫和认可文化的伟大旨意，自我建立确认何为完美并使之盛行于世的旨意；而且，宗教在何为人类完美的一般确定之中，得出一个结论，即它与所企及的文化，——文化通过在人类经验之上所听到的“一切”声音，通过艺术、科学、诗歌、哲学、历史、以及宗教之声音，来确定这个问题，以便对此做出尽量圆满而正确的解答，——的同一。宗教说：“上帝之国在你身内”；而文化以同样的方式将人类完美寄于一种“内在”状态；寄于同我们的兽性相区别的人性正义的增长和主宰之中。文化将人类完美寄于不断增加的功效之中，寄于造就了人类特殊尊贵、财富和快乐的、作为人类天赋的思想和感情的协调一致之中。正如我以上所述：“由于人类力量的无尽扩展，智慧和美感的无尽增长，人类精神发现了它的理想，从而为自身提供了无尽的补给。为达到此理想，文化是必不可少的资助，而文化的真正价值正在于此。”正如文化所设想的那样，完美的特征不是固有和静止，而是增长和生成；因此，它就与宗教相重合。

阿尔诺德：《文化与混乱》Ⅰ

如果我们顺从人类的思想意图和人类使用的语言，宗教即是被感情拔高、激化、点燃的伦理学；一旦情感用于伦理道德，伦理道德就过渡到宗教。

阿尔诺德：《文学和教条》

基督教是真正正义的，因此，如果被称为基督教的某物盛行于世，并且其许诺不能满足，那么推理就是，这个某物不是真正正义的，因此它就不是真正的基督教。

阿尔诺德：《典籍和教条》 Ⅱ

英格兰充分感受到了震动了欧洲的基督教滚滚热潮，它象火的化学作用一样，在野蛮与开化之间划出了一条坚实的界线。宗教感情的力量为人类牺牲置放了一个目标，它制止欲望，挑动宗教战争，激起对暴君的反抗，唤起自尊，确定农奴和奴隶的范围，建立自由，创造宗教建筑……产生英文《圣经》、礼拜仪式、教士史、德维泽斯的理查德的编年史，这位教士翻译了拉丁文的《圣经》，并将古老的圣徒传记文学译成英文，使其神圣之物变成英格兰的善德，它确立了高加索种族的形成，或使其成为

进取心强烈的国家，被经久的沉睡唤醒的人们重振精神，北方野蛮民族的暴力加刷了基督教的力量，人类之爱使它永生。

爱默生：《英格兰特性》XIII

59

每一个斯多葛派都是禁欲主义者；然而，信基督教的是在基督教界内吗？

爱默生：《自信》

60

人的真实信仰根本不存于他的信条之中，他的信条也不是他信仰之物。他从未接受最终之物，他所信仰的只是允许他欢笑，允许他如同他正进行的那样勇敢地生活。然而他又竭力墨守他的信条不放，就象抱住一根稻草那样，他认为，由于他的备用大锚没有拖动，这样就会给他带来好处。

梭洛：《基督教传说》

61

最聪明的人不宣教什么教义；他没有什么体系方案；仰望天空，他看不到任何构架，甚至没有一丝蛛网，天空是晴朗的。

梭洛：《基督教传说》

在文明人类思想中萦绕不绝的主要宗教观念即是孤独感：被锁在山崖上的普罗米修斯，在沙漠中郁郁愁思的穆罕默德，释迦牟尼的人定沉思，十字架上的基督，这种被遗弃感，甚至是被上帝遗弃的感觉即是宗教精神的深邃。

怀特海：《形成中的宗教》1，2

佩西神父现世的科学已成为一种伟大的力量，它尤其在最近一个世纪内分析了圣典中传到我们的一切神圣之物，经过这种严密的分析，古时留下来的一切神圣之物都在现世搞清，再也没留下什么。但是，他们只是分析了部分而忽略了整体，并且他们的盲目性是惊人的。这个整体依然是坚定不移地站立在他们眼前，地狱之门对它也无可奈何。难道它不是延续了十九个世纪之久吗？难道在个体灵魂和广大人民之中它不是依然是一种有活力的，一个有推动力的力量吗？甚至在毁灭一切的无神论者的灵魂中它也是强大的、活跃的！至于那些拒绝基督教并攻击它的人，因为至今为止，既不是他们的敏锐，也不是他们内心的激情足以产生比古时基督所提出的理想更高的人类理想和道德理想，如果达到这一点，其结果只能是可笑的。

陀思妥耶夫斯基：《卡拉玛卓夫兄弟》第二部 IV，1

基督教信仰是一种牺牲：即所有自由、自尊、自信的牺牲；与此同时，是奴役和自我嘲弄、自我残害。

尼采：《善恶之外》III，62

65

罪……是人类自我衰落的典型。它被发明用来使科学、文化和每一种能提高人的地位和尊严的事物成为不可能。

尼采：《反基督》XLIX

66

有一种高度普及之物，它注重科学真理的基本原则，并对老百姓的思想进行培养，以使他们基本掌握这些真理，直至这样时刻的到来，即通过艰苦的努力把此物详尽地展现于人们，最重要的是引导人们深入理解它的意义。在我们看来，通过宗教宣传神秘也是类似之物。在这种意义上，宗教属于神秘主义，而普及属于科学。

柏格森：《道德和宗教的两个来源》III

67

基督教有两个面孔。一个是通俗的基督教，它的标志是绞刑架，它的主要感觉是审问之后的血淋淋的极刑，它的中心奥秘是

凭借浅薄无用的赎罪而实行的疯狂报复。另一面是较高贵的、较深奥的基督教，它有平等为其神圣的奥秘，它禁止轻浮的炫耀和愚蠢的报复，这种常常被文雅地称为惩罚或正义。基督教的绞刑架部分是被宽容的，而另一部分则是被视为严厉的重罪。

萧伯纳：《巴巴拉少校》导言

68

当各种不同的宗教彼此争执谁拥有真理时，按照我们的观点来看，宗教的真理性可能被一起漠视了。

弗洛伊德：《精神分析引论新教程》XXXV

69

谁若希望正确估价宗教的宏伟庄严，谁就必须牢记宗教为人所做的一切。宗教告诉人们宇宙的来源和始基，它确保人们在人生的沉泛变迁之中得到保护和最终的幸福，它依靠以它的权威的全部力量为基础的箴言来引导人们的思想和行动。

弗洛伊德：《精神分析引论新教程》XXXV

70

宗教是一种试图控制我们身处其中的感觉世界的努力，其控制手段是愿望世界，在我们身内由于生理必需和心理必需而发展了这种愿望世界，但是宗教不能实现它的目的，宗教教义带有它

们所产生的那个时期，即人类无知的幼年时期的痕迹，它的慰藉不值得信赖，经验告诉我们，世界不是一个饼所，宗教竭力把它的力量借予的道德命令要求另外一些基础，因为人类社会不能缺少这些要求，并且把服从这些道德命令同宗教信仰联系起来是危险的。谁若是试图指明宗教在人类进化中的地位，那么就会看到它远不是一个持久不断的获得物，而是类似于这个文明个人在他从幼年到成年的道路上所必经的神经病。

弗洛伊德：《精神分析引论新教程》XX XV

71

如果耶稣基督被迫牺牲自己的生命去赎人类的原罪，那么，根据以牙还牙的惩罚法，原罪一定是一种杀人罪，一种谋杀罪，除此，没有别的什么能要求牺牲一条生命来赎罪了。如果原罪是指对天父上帝的犯罪，那么，人类的原罪一定是杀父的忤逆罪，是杀了原始人类部落的最初的父亲，后来，他的形象在记忆中就被理想化为一个神了。

弗洛伊德：《目前对战争与死亡的看法》

72

我们所探究的宗教生活的枢纽，乃是个人对他私人的命运的关切，简言之，宗教是记载人类的自我主义 (egotism) 的历史中的极重要的一章。

威廉·詹姆斯：《多种多样的宗教经验》

如果不能用逻辑来寻求理性的安宁，就可以通过出神入定来寻求它。对于信仰各种教义的教徒来说，世界（正如它所是那样）是如此神圣有序，并且其心灵完成对它的接受是如此狂热迷乱，以致于理智的问题消失不见；而且理智自身也沉默地睡去了——正如华兹华斯所说：“思维停止了，它在欢乐中死亡。”本体论的情感充斥了灵魂，以致本体论的沉思不再能与它部分相重迭，也不再能为周围存在的标志束上质问的束缚。甚至最不信教的人，当他在清新的夏天早晨漫步于草坪之时，他也会与沃尔特·惠特曼同感：“经历了世上一切纷争的安宁和知识在他身边迅速升起和扩展。”当我们的生活生气勃勃之时，我们似乎感到在理论的污秽和黑暗之中有某些不健全的、卑鄙的、以至可耻的东西。在心灵健全者的眼目中，哲学家最好是有学识的愚痴人。

威廉·詹姆斯：《理性的情趣》

宗教不再表现神圣的人格，来世的酬报，以及温柔的天堂慰藉；宗教不再严肃认真地提出要用一个梯子而达到的天堂，也不再提出要用规定的虔诚才能缩短的炼狱。宗教仅仅是为现实世界提供了理想境界，并教导人们在超自然的基础上认可自然生活。

桑塔亚那：《理性生活》I，导言

宗教经验……可以采取不同于基督教的形式，并且在基督教内部也可以采取不同于天主教的形式；但是天主教对教徒自身来说是如同他们内在本质一样的好形式，它在魅力、内涵、成熟方面、在内在合理性和外在适应性方面都比它的对手具有无比的优势；以至于一个强大的反教权的政府，如法国政府，都不能随意置教会于科学、良好的观念、嘲笑、轻薄和贪婪的力量（法国所有的强大力量）压服之下，必须使用暴力才能做到这点。而在英国教会中，生气勃勃的派别不是那些把洪水、复活和圣礼仅仅当作象征的教徒，而是那些逐字接受这些的教徒；因为只有这个派别才能向穷人或富人说一些可以使他们更新的话语。教会唯一的期望放在直率的超自然主义之中，放在严格的教权主义之中，而不是放在享乐的世俗化之中，同样，它唯一的尊荣也在于那里。它不会改变这个世界；它从不曾如此做，并且它也做不到这点。它将继续保持在荒野里的呼声，但是它会相信它所呼喊的，并且如同过去有许多人倾听它的呼声一样，将来也会有一些人要倾听这呼声。至于现代主义，它是自杀，它是那些半信半疑的信徒和思想犹豫的先知们常常对世俗思想做出的让步的继续；然而，它是道德的让步，它承认万物，因为它承认：基督教中的一切，如同基督教徒所认为的那样，是一种虚幻。

桑塔亚那：《教义的风尚》II

宗教终究是人类的严肃事务。

汤因比：《试验中的文明》

在基督教历史上，我们看到一个宗教，它的创造性的本质出于古代叙利亚的渊源，而它在理智上的希腊化的先声，就是不用阿拉米语、而用阿提卡变体的希腊语作为《新约全书》的用语……用哲学的语言传播宗教，这实在是基督教由犹太教承袭而来的一件法宝。

汤因比：《历史研究》五，19

基督教的奇迹比把水变成葡萄酒更为精彩；这个奇迹是在神意之下平静地进行，没有统治者的改变，甚至插手者也不变动，就这样平静地产生一个王，其进程是如此轻松，如此安祥，如此不可思议，以至于在一定意义上说世界不必认识它。因为在世界内外，此王将要并且应该是一个仅仅依据他的道德心来统治的王，而顺从——出于道德心的缘故——对每一个人都是允许的；然而，无论谁，无论谁也不能阻止它。在基督徒寓于其中的道德关系的内部，在其内部深处，万物都在变化。

瞧！世界出现了混乱，世界发生了一些变化；它使天和地转动起来而无需代价，就象高山裂开一个口子；基督教在平静之中发生了不断的变化，似乎它是不存在之物，它是如此平静，平静得如同不存在于世上；平静得如同只有死亡和灵性存在一样；并且基督教不是别的，只是灵性而已！

因此基督教把人与人之间所有关系转变成道德关系，变成爱的关系。

79

上帝不存在是一个极端尴尬的事情，因为随着上帝的消失，一切能在理性天堂内找到价值的可能性都消失了。任何先天的价值都不再存在了，原因是没有一个无限的和十全十美的心灵去思索它了。

萨特：《存在主义是一种人道主义》

80

存在主义……认为这是非常苦恼的，即上帝不存在，因为发现天堂观念的价值的一切可能性都随上帝一起消失了。不再能存在一个先验的善是存在的，即我们必须诚实，不能撒谎；因为事实是我们生活在仅仅存在着人的水平之上。陀思妥耶夫斯基说，“如果上帝不存在，一切都会是可能的。”这正是存在主义的出发点。确实，如果上帝不存在，一切都是允许的，结果人便会孤独无助，因为他到处都没有找到依赖的东西。人不能开始原谅自己。

萨特：《存在主义》

81

自从人使上帝屈从于道德判断那时起，人就立即地杀死了上

帝。然而，道德的根据究竟何在呢？人以正义之名否定上帝，但是，没有上帝的观念，正义的观念又是什么意思呢？那样的话，我们不就是置身于荒谬之中了吗？

加缪：《反抗的人》

82

我所能相信的上帝，只是那个在某种意义上能够接受人们有可能对他的怀疑的上帝。

马塞尔：《存在与不死》

83

如果我们的人道主义失败了，那也许是由于它仅仅以人为中心，抱持着功利主义；也许是由于它企图摈斥死亡和罪恶，而不面对着它们，通过灵魂向永恒的精神上升来征服它们；也许是由于它信赖技术而不信赖爱——我指的是福音书中的爱。

马利坦：《理性的范围》

84

我对所有已知宗教持有异议，并且我希望各种宗教教信仰统统死亡。总的来说，我不相信，宗教信仰有致善的力量。尽管我在某些时候承认于此，并且看到它有某些善果，但是我认为宗教属于人类理性的婴儿期，属于一个我们现在早已超越的发展阶

段。

罗素：《怀疑论集》XI

85

“智慧是灰色的。”然而，生活和宗教充满了色彩。

维特根斯坦《文化与价值》

86

相信上帝即意味着看到，对世界的事实还不能漠然置之，相信上帝即意味着，生命有意义。

维特根斯坦《1914——1916 笔记》

87

宗教关系本身当然想要显示出来，但不是在这个世界里，因此还处于努力之中的人为了拯救自己心中的神的力量，必须把自己置于反对这个世界的位置上；或者同样道理，神的力量为了拯救自己把人置于反对这个世界的位置上。

卡夫卡《日记》

88

基督教——十字架的愚行，基督从死亡复活以便他能够把我们
从死之中拯救的非理性信仰——是被理性主义的希腊文化所解救，
而同样的，希腊文化也被基督教加以解救。没有基督教，文艺复兴
是不可能完成的。没有福音书，没有圣保罗，中世纪的人们是无法
了解柏拉图或亚里士多德的。一个纯粹理性主义的传统，就象一个
全然属于宗教的传统一样，是不可能存在的。

乌纳穆诺《生命的悲剧意识》4

89

我们需要上帝，为的是要解救保存我们的意识；不是为了要
思索存在，而是要真正去生活我们的存在；并不是为了要知道它
到底以及它的原因，而是为了要感觉它的“所以然。”

乌纳穆诺《生命的悲剧意识》5

90

宗教的反对者总是谴责宗教的愚昧和不可理解性，但是一当
我们考虑到宗教的真正目的，这种责备就成了对它的最高褒奖。
宗教不可能是清晰的和理性的。它所叙述的乃是一个晦涩和忧伤
的故事：关于原罪和人的堕落的故事。它所默示的论证，不可能
作任何理性的解释。我们不可能说明人的原罪，因为它不是由任
何自然的原因所造成或必然导致的；我们也不可能说明人的拯救，
因为这种拯救依赖于神的一种不可理解的行为，它随心所欲地
赋予，随心所欲地拒绝，而不是因为有什么人的行为和有什么
人的价值应受奖赏。因此，宗教绝不打算阐明人的神秘，而是巩

固和加深这种神秘，它所谈论的上帝是一个隐秘的上帝，因此甚至他的映象——人，也就不可能是不神秘的。就是说，人也始终是一个隐秘的人。宗教绝不是什么关于上帝和人以及两者相互关系的“理论”。我们从宗教那里得知的唯一答案就是：上帝的意志还在于隐藏其自身。……因此可以说，宗教是一种荒谬的逻辑；因为只有这样它才能把握这种荒谬，把握这种内在的矛盾，把握人的幻想中的本质。

卡西尔《人论》一、2

91

在基督教序列里，人所有的基本经验都不再是悲剧，罪恶变成“快乐的过错”——有罪使拯救成为可能，犹大的背叛对基督的献身和死亡是必须的，这是所有信徒获得拯救的源泉。在这个世界上，基督是失败的最深刻象征，但他决不是悲剧的。是在失败中，他得以领悟，有所成就，并且功得圆满。

雅斯贝尔斯《悲剧的超越》一

92

那赋予社会和个人力量，作为宗教基础和限制而显露出的内容，始终是哲学探讨的命定的领地和哲学发现的基础。宗教变成哲学的死对头，它不断向哲学的穿透力提出挑战。但是它对哲学的努力所做出的反抗，却是有建设性。正是宗教使得灵魂成为人性的基石，尽管后来这个灵魂抛弃宗教的特殊历史形式，从而似乎是抛弃了宗教本身。

93

勿在任何情况下放弃生命这一基督教的戒命，是诱人堕落的。这是一种甚至允许即便所爱的人被别人毁灭也偷生苟活的怯懦的思想。仿佛一个人可以在此后问心无愧地继续活在世上并穷究哲理。上帝的要求，自杀的禁律与真正感觉到是上帝的要求而非一种抽象律令的名副其实的，历史的要求——勿否定自己，毫无保留地与挚爱的人站在一起——相背道而驰。

雅斯贝尔斯《日记》

94

不少人主张舍弃“上帝”这一语词，因为它蒙受了如此之多的滥用以致不复为合法的措辞。它的确是人类一切语词中负载最重者，正因为如此，它乃最不可少，最不可一者。一切称述上帝之人必心怀上帝，与这一真理相较，那关于上帝本与业绩的种种的谬误说法（虽然不管有过也不可能有其他说法）皆无是轻重。

马丁·布伯《我与你》，三

95

倘若你穷究万物及限在之生命，则你趋近无底深渊；倘若你无视万物及限在之生命，则你面对无限空虚；而倘若你圣化生

命，则你与无限生机之上帝相遇。

马丁·布伯《我与你》三

96

历史乃玄奥的趋近，它之历程中的每一螺旋线都使我们沉沦入更彻底的堕落，又使我们飞升入更完善的皈依。从世界看，此历程即是皈依；从上帝看，此历程则是拯救。

马丁·布伯《我与你》三

97

没有家园，没地盘，在这种情形下，宗教猛然意识到，它原本不需要什么地盘，根本不必寻找什么家园。在所有地方，也就是说，在人类精神生活所有机能的深层里，宗教都可以找到自己的家园。宗教是人类精神生活所有机能的基础，它属于人类精神整体中的深层。

保罗·蒂利希《文化神学》一，1.

98

假如我们从伟大的圣训中抽象出宗教概念的话，我们可以说，宗教是属于并应该属于我们的终极眷注对象的终极眷注。这意味着，信仰是一种被终极眷注所支配的状态，上帝就是这种眷

注的内涵的代名词。

保罗·蒂利希《文化神学》一，4。

99

历史有意义，其意义是上帝的意旨，这些是基督教教义的一个部分。因此，历史主义被认为是宗教的一个必要因素，但我不承认这一点，我坚持，不仅从理性主义者或人道主义者的观点来看，而且从基督教的观点来看，这种见解纯粹是偶像崇拜和迷信。

波普尔《开放的社会及它的敌人》25。

100

在犹太教和基督教中，上帝这个思维概念乃是一种形式，它阐明了那些不可表述的东西，从而成为西方世界中有关宗教经验的主要概念，十八和十九世纪中的许多人都反对这一思维概念，同时也反对国王和皇帝。在启蒙哲学和新型的人道主义中，奠定宗教传统基础的经验是用无神论的术语表述的——即用有关人的概念，而不是用上帝的概念来表达的。……尼采说，上帝死了；1914年以后所发生的一切情况表明：人死了。

弗洛伊德《超越幻想的锁链》，11。

C

- 财宝在天上 161
吃蝗虫 162
赤身而来，赤身而去 185

D

- 大冰雹 101
大恶 162
大卫弹琴 65
大卫也有犯罪时 65
大者为佣 136
当守逾越节 165
祷告的殿 102
第二次的死 137
第一个醉酒者 68
独一无二的主 166

E

- 俄南之死 68
恶奴讨债 136
恶者恨光 155
二女寢父 69

F

- 凡动刀的必死于刀下 137
- 房子盖在磐石上 138
- 房角的石头 132
- 防备法利赛人和撒都该人的酵 168
- 复活 103
- 复活的麦油 185
- 夫妻一体 168

G

- 该隐与亚伯 69
- 盖博爱山 70
- 哥尼流蒙恩 150

H

- 荒漠甘泉 103
- 活水 138

J

- 基甸的刀 72
- 基甸的羊毛 105

基督在哪里	202
积财不富	138
加低斯的旷野	73
迦南妇人的信心	186
见噬于狮	203
降灵	203
姐妹易嫁	74
禁果	60
禁食的肉	162
举手定胜败	75

K

叩门，就给你们开门	169
枯干的无花果树	105
宽容的约瑟	187

L

拉班的神像	187
力士参孙	76
利亚的风茄	77
立约的记号	105
骆驼穿过针的眼	169

M

	卖主的饼	206
1001	门徒洗脚	205
1002	迷路的羊	170
	灭世洪水	78
	魔鬼的诱惑	106
	摩西的来历	78
	摩西的审判	79
1003	摩西十诫	170
1004	末日所归	140
1005	末世瑜人	140
1006	抹大拉的马利亚	143

N

	男人的肋骨	61
1007	男人是女人的头	172
1008	挪亚方舟	79

Q

	七祸	141
1009	“七十个七”	143
1010	亲疏之辩	181

R

- 忍耐到底必要得救 144
日月停止 106

S

- 撒菜与夏甲 80
三位一体 144
扫罗之罪 194
上帝的呼唤 107
上帝的命令 175
上帝的应许 108
舌头最难制伏 144
舍命的牧羊人 154
赦与不赦 183
参孙的头发 81
神的儿子 109
神的羔羊 191
神的管家 145
神的物当归给神 146
神国在人心里 191
神火 109
神人交合 82
神是活人的神 146
生命的光 147

生命水和生命树	147
生命在我	149
圣灵降孕	62
圣灵与火的洗礼	111
失乐园	83
十大神迹	112
十大灾难	115
十二门徒	179
世代邪恶	121
世人如蛆	149
示剑的割礼	84
受上帝惩罚乃为有福	180
顺孝的路得	86
所多玛与蛾摩拉的毁灭	122
所罗门断案	192

T

天国里小孩为大	150
天国的钥匙	173
天主看心	193
天主一命	62
头上搽圣油	194
通天塔	124
铜蛇	125
腿窝的筋	87

W

- 万事虚空 152
- 瘟疫的止息 89
- 我就是道路，真理，生命 153
- 无血的祭礼 195
- 勿求己悦 182
- 勿以恶报恶 182

X

- 希伯来的收生婆 90
- 西门行贿 141
- 香膏抹主 198
- 血田 208
- 心里的割礼 155
- 心里的污秽 155
- 新旧难合 156
- 信心如芥菜种 156
- 信主的亚伯兰 197
- 行善的多加 125

Y

- 亚伯拉罕称妻为妹 90

亚伯兰称妻为妹	91
亚伦的棍子	127
雅各的红豆汤	92
雅各梦中见赐	125
眼睛就是身上的灯	157
眼中梁中	183
要爱你们的仇敌	184
耶弗他的女儿	198
耶利哥城的坍塌	94
耶稣的星	127
耶稣听道	111
夜半地震	128
一仆二主	157
以利亚的预言	199
以眼还眼	157
伊甸园	64
永生的窄门	158
犹太的山羊羔	95
犹太的吻	199
犹太人的王	199
有血的祭礼	196
有言必践	129

Z

杂色的羊和白色的羊	96
灾祸	96

真福八端	158
忠心的约瑟	97
主的爱子	130
主父为一	158
主召罪人	159
嘱托以色列人	173
最后一口醋	207
最大的诫命	184
最后的晚餐	130
罪由亚当而来，恩由基督而得	160
尊主为大	200



近些年来，我国出版界和学术界对西方文化作了大量介绍。但是由于东、西方文化背景的差异，那些直接孕育于基督教世界的西方学术思想，似乎始终处于一个遥远的彼岸，难以为中国读者所把握。甚至研究人员和翻译工作者本身，在缺乏参考资料和检索工具书的情况下也不能不遇到诸多障碍。因此，我和一群朋友便萌发了一个念头：用一套兼具学术性、知识性和通俗性的丛书，系统、客观地全面评述《圣经》以及西方的基督教文化。

然而近几年“丛书”迭起，“部头”愈大，一方面使许多读者无力问津，另一方面也难免在字里行间夹杂了若干水份。于是我们决心化零为整，将本来可以洋洋洒洒、欲罢不能的题目浓缩为一万多字的小文章；同时根据论述内容的需要，选编一定篇幅的《圣经》原文，以期真正为读者提供一些帮助。《圣经新语》框架大、作者多而篇幅较小，主要原因也在此。这一尝试的成败得失，只能等待读者的评判。

在《圣经新语》的构思和成书过程中，我的导师赵澧教授、中国人民大学法律系梁秀如教授、南京大学历史系王觉非教授、美籍学者里格尔先生等，都曾给予我们不少鼓励和启发。南京金陵神学院汪维藩副教授和北京缸瓦市教堂杨毓东主任牧师分别承担了审稿和编写《圣经人物简介》的工作；中国基督教协会会长丁光训先生又专门为本书作序。对于这些学术界和宗教界的前辈，我们表示深深的感谢。

学术书的出版目前正经历着最艰难的考验，而中国卓越出版公司却在这样的时刻接受了此书，北京联雅书局则承担了印制和发行，这给了我们很大的支持。联雅书局的杜一凡、肖京芝、顾清、李杰等同志还参加了一部分选编和校对工作。

由于写作时间紧迫，武宝瑞君帮助整理了《基督教与中国文化》一文的初稿，并查找了一部分资料。佟成春君则协助我们确定了选编部分的体例。正是朋友们的这种协作精神，保证了本书的如期问世。

几个月来，方鸣、耿幼壮以及我本人与本书全体编著者的合作是十分愉快的。我们愿将这集体心血的结晶，献给更多的朋友。

杨慧林

1989年3月31日



