

序

基督教出自亞西傳至歐洲已千餘年大受歐化其優劣之處自有能辦之者但以
 繙譯二約聖經論其英文譯本已成爲英國之文學而華文聖經雖輾轉相譯仍若爲異
 族之集本尙未入我邦文囿藝林余今編此八福真經參用東方各宗教經典灌輸基督
 教於國人心內俾知其相並用基督教中有統系之研究法搜羅東方原有真美善以供
 民族之需要按八福真經本爲教主耶穌登山寶訓經余集成四言經文並繫以講義二
 十篇另編經讚禱讚一如我華文學體裁含有東方特性俾基督教在我國亦可如君子
 正其衣冠尊其瞻視儼然人望而畏之情智理智形式精神無不兼備或作世界大道公
 開運動中之一種臂助焉爰爲之序

教主應世一千九百三十一年一月

休城朱退愚謹識

動而世爲天下道
行而世爲天下法
言而世爲天下則

中庸第二十九章

八福真經目錄

開經寶讚	一
八福經文	二
真經觀止	一〇
回經寶讚	一〇
真經講義	一四
八福因由分第一	一四
信徒躋先分第二	三〇
主來成全分第三	三九
非殺非攻分第四	四七

不起淫心分第五·····	五四
不爲誓言分第六·····	五九
不報私仇分第七·····	六二
施惠勿念分第八·····	七三
祈禱天父分第九·····	七六
洗心禁食分第十·····	八九
勿聚財寶分第十一·····	九三
心內增光分第十二·····	九七
勿慮衣食分第十三·····	一〇八
勿論斷人分第十四·····	一一六
求則得之分第十五·····	一二二

狹路窄門第分十六	一二八
因果本末分第十七	一三二
信受奉行分第十八	一三五
置若罔聞分第十九	一三八
聖教名貴分第二十	一四〇

開經寶讚

其一

聖徒觀經

通篇一信

千古不變

永離苦境

上下四維

天地之心

元道惟妙

三一分身

其二

聖徒聽經

皆來恭敬

八福箴言

超凡入聖

聲聞如是

萬世至尊

同登道岸

惟一惟精

其三

聖徒聞經

頓入圓明

體會啓發

降伏其心

結歸中道

惡根去盡

因經覺悟

凡失喚醒

其四

聖徒讀經

篤信不疑

不違其說

演講其義

頭頭是道

處處是經

萬法盡通

能窮其理

其五

徒聖持經

走遍天地

命光觀照

福音妙義

隨方設教

天人團契

祈求讚歎

結經常儀

其六

聖徒得經

棄舊更新

永無轉退

器量物稱

如如不動

萬古常存

不可思議

信受奉行

八福經文

▲八福因由分第一

如是我聞 一時我主 在加利利 登山而坐

弟子咸集 主啓口曰 善哉福哉 天國子女

心虛得國 悲哀得慰 溫柔得土 渴義得食

矜憐蒙恤 清心見帝 和平帝子 義迫則賞

▲信徒鹽光分第二

我徒立志 地之有鹽 鹽失其味 無以復加

汝爲世光 山上城樓 家主然燈 不置斗下

常照人前 俾見汝善 人法模範 榮歸父焉

▲主來成全分第三

先知法律 非我所損 天地可廢 法律成全

自法法人 天國良民 義勝法利 神土有望

▲非殺非攻分第四

古者非殺 但指有血 內心怨之 無異刀劍
宜兄宜弟 愛己愛人 和藹爲先 祭品爲後

▲不起淫心分第五

古者勿淫 不指意淫 見色好之 心已犯罪
左目陷罪 扶而委之 右手陷罪 斷而棄之
非奸淫故 不得出妻 娶人休妻 是犯七誡

▲不爲誓言分第六

古者有言 毋背誓願 惟我語汝 切勿立誓
勿指天地 勿指聖京 願汝之言 惟是惟否

▲不報私仇分第七

傷目償目 傷齒償齒 汝勿敵惡 汝勿復仇

批汝右頰 左頰向之 取汝裏衣 外衣聽之

強行一里 借行二里 求汝與之 借汝勿却

敵者愛之 誚者祝之 憾者善之 窘者禱之

日光普照 善惡一律 雨露滋潤 義與不義

愛汝親愛 有何區別 稅吏罪人 不亦如是

獨愛兄弟 有何過人 汝當純全 若父在天

▲施惠勿念分第八

人前勿濟 濟勿吹角 右手所爲 左手弗知

▲祈禱天父分第九

祈求祝禱 無若僞然 閉門密室 父鑒於陰

我徒祈禱 語勿反覆 未求之先 父知汝竊

是以祈禱 須如是云

在天我父 願人尊敬 名無能名 父名爲聖

願父之國 迅速來臨 父旨得行 在地若天

所需之糧 今日賜我 求免我罪 我免人債

俾勿我試 拯我出惡 父國權榮 爰及世世

▲洗心禁食分第十

禁煙絕食 毋表外容 禁食示人 其賞較細

我徒禁食 膏首醜面 隱微之父 垂鑒以報

▲勿聚財寶分第十一

切勿為已

積儲財寶

積財於地

蠶食錢壤

積財於天

不盜不賊

汝財所在

心亦在焉

▲心內增光分第十二

兩目昭昭

乃身之光

目瞭體明

目眊體暗

汝光若暗

其暗大哉

一人二主

未之有也

惡此愛彼

輕此重彼

同時不事

上帝瑪門

▲勿慮衣食分第十三

為衣食住

切勿顧慮

生大於衣

命大於食

瞻彼飛鳥

不稼不穡

不積不廩

天父養之

野地之花

不勞不紡

今日尚存

明日投爐

天父衣之

况汝小信

日用衣食

異邦所重

我徒需要

天義是求

生命需要

天然賦予

昨日已過

今日勿慮

今日之勞

勞於今日

▲勿論斷人分第十四

勿議論人

則不見議

度人若何

人必度之

人目草芥

汝目見之

汝目梁木

反不自覺

偽善者乎

先去已過

自己不正

焉能正人

▲求則得之分第十五

求則與汝

尋則遇之

叩門則啓

敲鐘則鳴

向父求餅

弗與之石

向父求魚

弗與之蛇

汝雖不善

善物與子

天父慈愛

定給善物

已所不欲

勿施於人

忠恕之道

推己及人

▲狹路窄門分第十六

引入死亡

導進沈淪

其門也濶

其路也寬

宗教道德

入之者鮮

其門也窄

其路也狹

▲因果本末分第十七

樹之善者

其果亦善

樹之惡者

其果亦惡

荆棘之屬

不生葡萄

蒺藜之類

無無花果

樹不善果

斫之委地

既觀其樹

可知其果

名實真虛

但呼我名

主也主也

未必入聖

▲信受奉行分第十八

凡聞我言

起而行之

譬彼智人

建屋磐石

雨降風吹

不傾不覆

根基鞏固

其益如此

▲置若罔聞分第十九

凡聞我言 不肯力行 譬彼愚人 建屋泥沙

雨降風吹 傾之覆之 根基卑淺 其害如是

▲聖教名貴分第二十

勿以潔物 投諸犬牢 勿以珍珠 委諸豕羣

恐彼踐踏 轉退噬人 經典法寶 神聖若斯

真經觀止

信解行證 救世福音 開生滅死 八福真經

回經寶讚

其一

一部真經 包涵八福妙義

諦聽受持 宗教自有根基

誦讀參究 道心領會啓發

喚醒羣夢 世人解悟真理

其二

一真常在 聖徒妄念全消

仁心仁聞 道蘊命光觀照

超越生死 下凡隨方設教

共登覺路 聞道卽在今朝

其三

一點靈光

天人萬法盡通

義人義務

布施福德無窮

心地開朗

真與造化同功

博愛主義

不妨摩頂放踵

其四

一洗常新

便覺明心見性

禮節禮儀

禱讚三一分身

與主聯合

團契結合常存

聞斯行諸

卽能分別靈蠢

其五

一道本真

法體包含萬有

智慧智育

形隱大展謀猷

萬邦瞻仰

共祝大造恩周

大地人民

環顧乾坤宇宙

其六

一主宰治

萬民皆來恭敬

信徒信德

開經念之精進

心境並絕

豁然因經覺悟

引人入勝

是有保惠聖靈

其七

一層更上

巍巍萬世教門

躬逢聖饒

自在覺悟常真

聿修厥德 萬邦共慶長春

一片誠心 皆大信受奉行

真經講義

▲八福因由分第一

如是我聞 一時我主 在加利利 登山而坐

弟子咸集 主啓口曰 善哉禍哉 天國子民

心虛得國 悲哀得慰 溫柔待士 渴義得食

矜憐蒙恤 清心見帝 和平帝子 義迫得賞

第一段 八福真經的名稱

(一)八福真經，是教主登山寶訓的別名，就是馬太福音書第五章，第六

章，第七章，完全三章裏頭的大道，是我主耶穌親口說出，後來門弟子筆述下來的。路加福音書裏頭亦有的，見第六章，第二十節至末節；第十一章，第一節至第四節，第九節至十三節；第十二章，第二十二節至三十四節；第十六章，第十三節。馬太所載的，因爲在一塊兒，並且在山上講的，故素來有登山寶訓的名稱。路加所載的，不是長長一大篇，是分散開來，在四章書裏頭，並在平原上講的，不稱登山寶訓。這篇原來是否一篇說教？還是兩篇？還是馬太所載，是主耶穌第一次講的？路加所載，是第二次講的？是否因時間不同，地點不同，聽道者不同，以致馬太路加所載，有大同小異的區別？是很有研究的價值，我們現在不必討論。不過我們講這部八福眞經，完全根據馬太所載。

(二)我們已經說過，馬太第五章，第六章，第七章的大道，教會相傳下來，有登山寶訓的名稱，但聖經內，及主耶穌自己並不有這個名稱。我們現在

把這三章福音大道，編成四字句，對牠題一個別號叫做「八福真經」，理由有四：

(甲)因為我們要把東方特性，加入這篇大道內，同時給牠一個國化名稱，可使中國人民注目。把四字句作文章，亦是中國特性，全球各國，古今文學之中，無這個可能。我們善用中國四字文章，把西方福音真道，介紹給東方宗教社會。

(乙)西士來華傳道，用中國姓名，以便與華人交際，容易親密。耶穌之道，是世間法，亦是出世間法。牠亦要與東方各宗教所提倡的世間法，出世間法交際，研究，討論。今題了一個國化名稱，說起來可以容易一些。我們可以這樣說：佛家的金剛經是出世間法，是破相的；老子的道德經，是形而上的，玄之又玄的；基督教的八福真經，是出世間，世間法。

(丙)爲什麼叫牠「八福真經？」登山寶訓非全篇講八福，那是不差的。古書題名有這個規矩，創世記不過頭上三章，是創世記，後來直至第五十章，均是希伯來部落的歷史。論語第一卷，第一章是「學而」，「全卷題名叫「學而」是同樣的意思。

(丁)爲什麼叫牠真經？真，是「真空妙有」的真。經是常道，萬古不變的。這個「經」字原來產生於儒學，有五經，六經，九經，十三經，道德經的名稱。外國文字不能譯出這「經」字。希伯來文，及希臘文「聖經」兩字，意思不過是「書」而已，並不有中國「經」字的意義在裏面。我們稱登山寶訓爲「八福真經」，是我們東方人特別尊重耶穌福音大道，至高無上也。

第二段 八福真經的背景

(一)主耶穌開始傳道在加利利，信從者人數不少，惟心內不明白的人，天

然亦是很多。主耶穌知道他們心內，定是議論不一，所以主耶穌把他的福音大道，天國憲法大綱，換言之，就是他的出世間，世間法的人生大觀，明明白白宣布大衆。

(二)猶太民衆，議論紛紛的各方面，主耶穌都知道的。主耶穌照他們的心思，在此八福真經之內，把他們的種種問題大講而特講一下子。猶太人心內的懷疑，寫在下面：

(甲)耶穌來組織天國在人間，究竟是怎麼樣？

(乙)天國的人民，是何等人物？他們的人格，和應盡的義務是怎麼樣？

(丙)耶穌自己，究竟是那一個？我們有祖宗亞伯拉罕，以撒，雅各，摩西，及衆先知。我們不時有文人學士，講解法律給百姓聽。耶穌比較他們大一些，還是小一些？

(丁)做天父的子女，究竟是什麼道理？耶穌是否要推倒我們祖宗遺傳下來的舊禮教嗎？

(戊)我們每安息日，在會堂內，所聽的道理，論到周濟，祈禱，禁食，耶穌以為怎麼樣？

(己)我們信仰獨一無二的上帝，耶穌信仰那一個神明？

(庚)耶穌的新宗教有新法律嗎？他的新法律是怎麼樣？

(辛)我們做了天國子民，有什麼權利？享什麼幸福？

第三段 人間天國的要素

(一)我們讀八福真經，就可以明白，這個人間天國成立，不靠法律的良好，亦不靠政治的美善。人間天國的要素，實在是基督徒的人格，在此八福真經內，我們看出來，基督徒的質量，究竟是怎麼樣？基督徒的福德是怎麼樣？

基督徒對於人間，應盡的義務，到底是怎麼樣？

(二)天國的成立，是在乎基督徒的「是什麼。」八福真經的開端是八福。五福是關於信徒裏面的性質——心虛——溫柔——渴義——憐恤——清心。二福是關於外面的經驗——悲傷——逼迫。一福關於信徒的動作，就是勸人和平那一福。這是人間天國的大特別，就是說，天國的成立，不在乎信徒的「做什麼，」是在乎信徒的「是什麼。」信徒在真道上，須先有心得，然後在表面上，建設出來，那末方可說，房屋是造在磐石上。信徒的內容，如果實實在在心虛的，溫柔的，憐恤的，他們的人格，定在表面上顯出來。所以要建設人間天國，必須先栽培天國人民內面的德性。

第四段 五福八福的區別

尙書洪範篇說五福「一曰壽，二曰富，三曰康寧，四曰攸好德，五曰考終

命。」這五福是順潮流的福，是世間法的福。並且是反面聯帶關係的，單獨一福不是福。壽而富，不是福，富而不康寧，不是福，康寧而不好德，不是福。

主耶穌所講的八福，是逆潮流的，是出世間的，並且是正面聯帶關係的。

(甲) 尙書的五福，只好算一福，因為有了一福，不有其餘四福，即是不福。

(乙) 主耶穌的八福，有一福即是福，主耶穌說八福，每次有「有福了」三字在後面。有了第一福，其餘的福，天然會來。五福之中，有了富，壽未必一定會來。

(丙) 主耶穌的福，實在是天國人民的資格。主耶穌說，「心虛的，有福了，」意思即是心虛的人，做天國國民，是合格的。

(丁)良好不是從外面進去的，是從裏面出來的。良好的事業，不能直接創造良好的人格，良好的人格，可以保存良好的事業。

救主的八福，我們現在分開來，說一說：

(一)心虛的人，有福了，因為天國是他們的。照路加所載，是說，「貧窮的人，是有福了，」照馬太是「心裏貧窮的人，是有福了。」照我們現在所譯的「心虛的人，有福了，」那個貧字不說出來，究竟是什麼意思呢？要知貧窮不是道德，富貴不是罪惡，在天國貧富是不成問題的。貧富階級，不過是世界上，暫時的現象。主耶穌的人生觀，是貧而無濫，富而無逸。上面已經說過，所謂出世間世間法，是貧富不論的。貧而有聖徒資格，是天國人民，富而有聖徒資格，即是上帝子女。貧而濫，是魔王僕役，富而逸，是撒但奴隸。子貢曰，「貧而無諂，富而無驕，何如？」子曰，「可也，未若貧而樂，富而好禮

者也。」孔子之貧而樂的樂字，非物慾之樂，是貧而知足生樂，知足忘貧的意思。孔子的好禮，亦有良好的意思，好禮則安處善，樂循禮，亦不自其富矣。此與主耶穌的「心裏貧窮的人」的意思相同的。此是天國憲法大綱第一條，是人生道德問題上一種要素。主耶穌把貧富二字先行解釋清楚，因為貧富不是經濟，實在是道德人格的關係。

(二)悲哀的人，有福了，因為他們必得安慰。這亦是一個人生問題。心裏的貧窮，可以得勝肉體上的貧窮，那是一點兒不差的。但是心裏的罪惡，不能得勝肉體上的罪惡。裏面的罪惡，只能加增外面的罪惡。所以天國人民，第二種資格就是個個人須曉得懺悔，曉得爲了自己的罪悲傷，這個人，在天國裏，有福了，意即合格。肉體上的快樂，使人民道德的墮落，心裏的悲傷，能使人意念高尚與清潔，必得真正的安慰。

(三)溫柔的人，有福了，因為他們必承受地土。這句說話不容易懂的。溫柔的人何能承受地土？強者勝，弱者亡，物競天擇，這豈不是科學天然的公理嗎？那是不差。但是主耶穌的人生觀，是一個人須柔而不弱，剛而不強。主耶穌沒有說，「窮人，弱國，弱民，有福了。」溫柔是道德，懦弱是人的缺點——弱點。

你要問我，溫柔的人怎麼能承受地土？讓我慢慢兒說出來。溫柔在天國裏是道德，是聖徒的資格。懦弱與強權在天國裏是不道德，是撒但的行爲。溫柔的人能承受地土，是一種很奧妙的人生原理。

人類要在這個世界上享受科學的便利，科學的幸福，不能用強權的手續來對付牠。比方無線電音或飛艇，你倘然不照科學的公理來利用牠，牠一定不肯給你利用。懦弱的人，不能利用牠，因為沒有學識。強權的人，不能利用牠，

如非他願意服從牠的公理。溫柔的人，謙謙虛虛的學習，考察，研究科學的公理，服從牠的命令，就可以承受牠的地土。

雖然主耶穌所說的地土，並不是指點湖山洋海，有形有質的地土，原來是指點無形的天國，不過我們另有一種解釋，要說一說：

我們中國歷代相傳下來的東方學術——文學，哲學，經史子集，諸子百家——將來在那一種人物手裏，可以承受牠們的地土。懦弱愚魯的人，智識太淺，或目不識丁，天然不能保存。武力強權的人，物慾太重，無暇兼顧。能保存這地土者，是一班溫柔人物，切磋琢磨，好學不倦，好古敏以求之的，從舊裏說出新來，從古代思想中，說出現代學識來，貢獻社會應，這就是溫柔的人，承受地土的解釋。

總之，以上所說的，是不過一個譬喻而已。主耶穌實實在在的意思，是指

點設立人間天國，是專靠溫柔的信徒，不是靠懦弱或強權的教徒。

(四)第一福，是講信徒的態度，對於上帝，是良善。第二福，是信徒對罪惡的態度，是懺悔或拒絕。第三福，是信徒對於人類的態度，是溫柔。現在要講第四福，就是信徒的態度，對於義氣是如飢如渴。我們人生上有三件大事，現在簡單說一說：

(甲)爲什麼人要金錢？因爲金錢，多數人以爲可以幫助人得着衣食住的舒服及快樂。

(乙)爲什麼人要知識，要學問？因爲真知識，真學問，能幫助人得着真理。

(丙)爲什麼人要信奉宗教？因宗教能幫助人善用物質金錢，善用知識學問來，如飢如渴的尋求上帝的義氣。尋求上帝的義氣，究竟是什麼意思？就是信

徒要做修養工夫，希望成功完全，如天父完全一樣。

(五)憐恤人的人，有福了，因為他們必蒙憐恤。義氣是法律問題，憐恤是慈善問題。人都以為全仁不能全義，主的十字架，特為表明這個意思。主耶穌是三一分身，聖子臨凡，殺身成仁。有罪必罰，有苦必救。人有罪，耶穌必受難，以表上帝之本性，對於人類是全仁全義的。仁義是聯帶關係的，有仁而無義，不是全仁，有義而無仁，不是全義。我們憐恤人，不行公義，是等於不憐恤。我們行公義，不憐恤人，是等於不公義，上帝大慈大公，賜人以福，無要求於人。惟我們欲得上帝的憐恤，須憐恤他人。天父眞經教我們，免人的債，如上帝赦我罪。憐恤人者，必蒙主憐恤，是天道循環之理。

(六)清心的人，有福了，因為他們必得見上帝。人要得着上帝的義氣，必定要有三種原質。(一)憐恤，(二)清心，(三)和睦。八福中清心是最最高尙的。

他種幸福的結束，是在上帝以外的，或得國，或得地土，或得安慰，或得憐恤。但是第六福，是得見上帝自己。上帝是無形無像的，我們怎麼可以看見呢？這個道理是很玄妙的。佛家有「明心見性」的說，這亦是容易明白的。我們現在用四句簡單的說話來，講明看見上帝，究竟什麼意思。

(甲)靈覺靈。我的靈重生，可以覺悟上帝的靈。

(乙)心體心。我的心清潔，可來體貼上帝的心。

(丙)道問道。我的良知良能發現，可以奉行上帝的道。

(丁)經談經。我明白了的一部經，就可以容易明白別部經。

(七)使人和睦的人，有福了，因為他們必稱為上帝的兒子。我們用主耶穌的目光看上帝，那是我們愛上帝，如同聖子愛聖父一樣。換言之，我們須要做兒子像耶穌做上帝的兒子一樣，那就是使人與上帝和睦了。以弗所書信第二

章，第十四節，說得十分清楚，「因他使我們和睦，把兩邊合而爲一，拆毀了中間隔斷的牆。」所以信徒的使命，就是宣傳福音，要把救道布施羣衆。罪惡消滅，中間沒有障礙物，人人可與上帝直接相交際，滅死開生，神人妙合。我們能盡此義務，我們配稱爲上帝的子女矣。

(八)爲義受逼迫的人，有福了，因爲天國是他們的。這是八福的結束。從第一福至第七福，主耶穌都說，「他們」是有福了，因爲「他們」必定得着賞賜，耶穌的說話，是簡接的。第八福說得很長，「他們」是有福了，忽而變爲「你們」有福了，「你們」的賞賜是大的，是主耶穌直接對門徒說的。信徒在世界上所怕的，是惡魔的試探。對於惡人的逼迫，我們應當歡喜快樂，爲什麼呢？因爲惡人逼迫我們，無非要奪去我們一些物質，除了這個以外，他們一無所能。奪去物質是好事體，物質一輕，靈質必重，靈質重，在天上的賞賜必

大。第一福，心虛得國，第八福，爲義受害得賞，可見信徒真福在彼天國，而不在此萬惡世界上明矣。

▲信徒鹽光分第二

我徒立志 地之有鹽 鹽失其味 無以復加

汝爲世光 山上城樓 家主然燈 不置斗下

當照人前 俾見汝善 人法模範 榮歸父焉

第一段 先簡接說 後直接說

我們研究八福真經，是根據馬太所載的。在第五章第一節起，主耶穌講天國憲法大綱，說那一等人民是有福了，那一等人民是合格的。主耶穌是簡接說的，但是恐怕當時的門徒不明白他的意思，所以從第十節起，忽然從「他們，」說到「你們，」忽然直接說出「你們有福了……你們……的賞賜是大的，」

這裏有三層意思，可以說出來：

(一)要設立人間天國，須先要有，有資格的天民。設立世間國家，其組織法，亦是相同的。孟子說，「天下之本在國，國之本在家，家之本在身。」此身字即指人格或資格。尚書說，「民惟邦本，本固邦寧，」有同樣的意義。

(二)組織家庭，多數人，只顧法律上合式，就算是了。要知家庭的組織，非但是法律，亦是道德問題。先要有，有道德的，有人格的，家庭份子，然後可以把良好的家庭組織出來。

(三)組織教會，豈不是更加這樣嗎？先要有基督徒，然後可以有良好教會。世界上多數地方，教會已經開了，禮拜堂造好了，教友不少，但是基督徒不多。啓示錄內亞西亞七個教會，一時很興旺，而今安在哉，其故無他，因教友所組織的，其中基督徒不多耳。故主耶穌直接對他門弟子說，「你們是世上

的鹽……你們是世上的光。」只要有基督徒的資格，萬事可能，否則雖有良好制度，良好法律，不能有良好教會。

第二段 基督徒是世上的鹽

主耶穌利用人間日日所不可少的，兩種天然物，比方基督徒的人格。食鹽與日光，天然物中最平常，而其性質極微妙，功用最大，基督徒在人類中亦如是。

基督徒如何是鹽？

(一)鹽的性質是守舊的，永久不改味道。基督徒的性質是同樣的，永遠守住上帝的真道，萬古不變。世事變，主義變，制度變，法律變，基督徒之永生盼望永遠不變。

(二)鹽的性質是保存的。食物把鹽來鹽，不容易壞。基督徒亦是這樣，熟

讀歐西歷史的人，那一個不知道，希臘羅馬傳下來的文化——文學美術——都是基督教保存的。中華基督徒有保存東方文化——舊有道德，高尚思想，禮教音樂，文藝美術——的天職。

(三)鹽不但自己有味，且能幫助他種食物產生味道。基督徒在世離世，在塵離塵，不但自己抱樂觀主義，以奉行上帝之旨意為樂事，且不時傳道解惑，服務人羣，常求主賜人不可思議之平安，常將淡而無味之物質人生，改作與主聯合的靈命喜樂。主赴加拿婚筵，變水為酒，非教人醉酒，實指我人如無基督之生命，猶淡而無味之水。我人在基督裏面，所得的重生生命，如酒之有美味也。

(四)鹽乃拒毒品。世間人類的毒質，不外乎殺盜淫妄酒五個字。殺，指謀害，嫉妒，怨恨。盜，指貪財，私弊，得賄之類。淫，指好色，納妾，嫖院，

愛讀淫詞小說。妾，指奸詐，欺騙。酒，指烟酒賭博，種種耗費。物慾上的一切嗜好，皆社會之毒，基督徒徘徊其間，猶消毒藥品，道德衛生之元素也。

第二段 失味之基督徒

鹽失其味，無以復加，我們常言廢物利用，惟失味之鹽則無用，即使丟在外面，被人踏在足下，亦是很討厭的東西，非無益，而且有害人家的鞋襪。

(一) 身體殘疾者，廢人也，然亦可以利用。瞽目磨磨，跛足看門，聾啞者入院受教育。

(二) 道德殘疾者，果不可利用，然能一朝覺悟，敗子回頭，乞丐棄掉籃棒，即是好人。

(三) 殘疾的基督徒，即耶穌所謂失味之鹽，是天上人間的無用物，因墮落的基督徒，已多次開罪於聖靈，今世來世，罪不赦，無可挽回者也。那賣師的

的猶太，失味之鹽也。耶穌說，「鹽失其味，不得爲鹽也。」孔子說，「鰓失其形，不得爲鰓也。」這兩句語義意同。

第四段 基督徒是世上的光

世上的光不一，有日光，月光，星光，燈光的區別，惟光之本原則一。常說，「命光觀照。」我們的意思，命光是一件東西，命即光之隱，光即命之形。換言之，即是上帝的本體，是終古不變的，無論天然光，人造光，其根原均出於一。

基督徒爲何是光？

(一)基督徒是日光。我們常想，日光最大，比方基督最配。我們現在把日光比方基督徒。因爲日光之上，還有比日光更大者，即聖約翰所謂命光是也。日光是受造物，命光是造物主。日光的性質，是發展的，發育的，建設的。所以信徒亦是這樣，在社會中，不但是守舊，亦是奮進的，不但是保存，亦是建

設的。

(二) 基督徒是月光。我們上面說過，基督徒是日光，言其本體也。茲謂其月光，是言其現象也。月本無光，借日之光以爲光，聖子乃上帝的真相。元道成人，捨生取義，信徒在基督內，得了天國人民的資格，就是心虛，悲哀，溫柔，渴義，矜憐，清心，和平，義迫，猶月之借日光以爲其光也。蓋八福者，卽是主耶穌自己的本真。

(三) 基督徒是星先。黑夜無星，人難見天。當今之時，雖則文明日進，然從道德上，智識上，宗教上觀之，人類仍在幼稚地位，時間仍是深夜，若非基督徒，盡一線之光，世間黑幕重重，何能得悉上帝耶！

(四) 基督徒是燈光。燈光無論油光，燭光，電光，都是人造的，是晚間用的，是惜餘的。日間工夫做得不夠，晚間點了燈再做，「古人秉燭夜遊，良有

以也。」豈不是爲這個緣故嗎？這就是信徒在世間，專爲自己衣食住三件事的小生活，勞苦，運動，消遣，娛樂，天然覺得不夠，所以要盡燈燭的義務，善用餘下來的精神，光陰，來做上帝的工夫，宣布真道，廣行善事，這就是信徒的大生活。換言之，卽是靈命。

第五段 未後幾句教訓

(一) 山上城樓。此指信徒之善，旁人未必看見，信徒稍有不良，旁人就要看見。

(二) 燈不置斗下，此指信徒不抱獨善其身主義，須博施濟衆，同舟共濟。

(三) 信徒之善，須照在人面前，與第八節、施恩勿念，人前勿濟，濟勿吹角，右手所爲，左手勿知，豈不是有矛盾之處嗎？恐怕有人要疑惑主耶穌所說，前言不接後語，而不知有至理在焉。恐怕當時門弟子，聽前忘後，未必有

人注意他有互相矛盾之處。我們把中庸上兩句說話來，講明主耶穌的意思，「莫見乎隱，莫顯乎微，故君子必慎其獨也。」我們現用白話打牠的調，說出隱微顯見的奧妙。基督徒的善良，對於他人是隱微的，猶鹽之在看，賓客嘗之，歸榮於食品，而未有歸榮於鹽者也。信徒在世服務，須表示上帝真相，使人歸榮於上帝，切勿歸榮於自己，此救主隱微之道，故信徒必慎其獨也。換言之，基督徒切勿表示自己的善處，以得他人讚揚。孔子曰，「舜其大智也歟，舜好問而好察邇言，隱惡而揚善，執其兩端，用其中於民，其斯以爲舜乎。」我們現在再用白話打孔子的調說，「信徒大智慧，信徒好察真理，在上帝前不隱己惡，在衆人前專誠頌揚帝德，執其兩端，用其中於社會，其斯以爲信徒乎。此基督隱微顯見中庸之道也。」

▲主來成全分第三

先知法律 非我所損 天地可廢 法律成全

自法法人 天國良民 義勝法利 神土有望

第一段 法律不廢

耶穌親自承認，他未曾降生以前，猶太國及各古國，有先知聖人，立言立德立功，教人民宗教道德。他來不要廢掉人間舊有美德，實則要幫助人民成全一切。他組織新社會，即是人間天國，與舊社會，舊法律，無絲毫反對之處。

(一)守舊派，聽見新思想，新潮流，新學說發明，怕得很，以為新的來了，舊的必定推翻。但是主耶穌是從公理方面着想的，舊的應當歡迎新的，新的應當成全舊的，公理無新舊，惟施行公理的手續，有古今新舊之不同耳。

(二) 維新派。以爲舊的，必須推倒，否則新的無立足之地。主耶穌不是這樣講的，他的意思是，新的來不但保存舊的，並且要把在舊裏頭能講不能行的來成全。馬太打先知以賽亞的調說，主耶穌是上帝的僕人，「不爭競，不喧嚷，街上也沒有人聽見他的聲音，壓傷蘆葦，他不折斷，將殘的燈火，他不吹滅，等他施行公理，叫公理得勝。」所以主耶穌不在乎法律的新舊，是注重公理得勝。這就是說，新舊不應當紛爭，不應當反對，新舊應當合作，從人心裏把上帝的公理表示出來。

(三) 主耶穌說，先知法律，非我所損，我來成全。」尙有很深奧的意思在裏頭。摩西的禮教，舊約稱法律，是可以分開兩大部份。

(甲) 祭祀的法律，是關於聖京內殿中崇拜耶和華的典禮，牠的範圍是很小的，牠的代表，是撒吐該人。

(乙)道德的法律，是國內及國外會堂內講的，牠的代表，是法利賽人。牠的範圍比較祭典大一點，但是仍舊有國際民族觀念，只指猶太人，與異邦人毫無關係。主耶穌來，不是要取消牠，是放大牠的範圍，振起牠的真精神，使牠能够普及到地極天邊，全球各種民族的心內才是，這就是主來成全的意思。

(四)在科學方面，可以得着一個比方，講明舊的不是廢掉，是在新的裏頭成全。比方說植物生蕊開了花，蕊不見了，蕊沒有廢掉，是在花內成全了。結了果，花亦不看見了，花沒有廢掉，是在果子內成全了。果子的肉爛完了，不是廢掉，是在核內成全了。這是一種天生天化，天演天繹的公理。舊約法律是蕊，新約法律是花，基督徒的人格是果實。

第二段 名譽人格

法利賽人最注重法律的外貌，這就是名譽。他們不注重法律的精神，這就

是人格。從此我們分清楚名譽與人格，是兩樣東西。世界上有許多人，名譽很大，人格是沒有的。還有許多人，人格是很高的，然而沒有名譽。我們有了法利賽人的地位和名譽，而無基督徒的人格，是無用的。所以主耶穌說，「你們的義氣（人格），若不勝過法利賽人的義氣（名譽），斷不能進天國。」

名譽與人格，有何區別，現在分開來講明白：

（甲）他人想起來，我是怎麼樣一個人，是名譽。

（乙）上帝知道我是怎麼樣一個人，是人格。

（丙）名譽是在表面上的，即指一個人的財產，世智，福壽，妻子之多，權力之大，交際之廣，營業之發展等等。

（一）人格是人的內容，是人之所以為人。人格是一個人的宗教道德，虔誠信仰。儒家稱他是君子，使徒保羅稱他是屬靈人，主耶穌稱他「汝當純全，若

父在天。」總之，有人格的人，就是基督徒。

(二) 法利賽人專重猶太禮教，只要完全遵照摩西遺傳下來的法律制度做人，就是了。他們這樣做人，名譽甚好，平民恭敬他們，稱他們文人學士。主耶穌說，他們已經得着人的賞賜，人的讚揚，這就是他們的名譽。但基督徒有了同他們一樣的名譽，是不够的。他人稱我好，不過是名譽，上帝稱我好，這是人格。基督徒都知道上帝的賞賜，比較人給我的賞賜，大得多吓！

(三) 摩西的禮教，不殺，不盜，不淫，不妄，不貪，須施濟，須祈禱，須禁食，都是好的，主耶穌並不反對。不過把他的舊制度，舊禮教，用新亮光來解釋明白，使人民不但要實行其表面，並且要發揮其內容精神，方可自法法人，為天國良民。

第三段 絲毫無損

主耶穌來不是廢掉摩西遺教，上面已說得很明瞭。爲什麼主耶穌再要加上「天地可廢，法律上一點一劃不能廢」的一句說話來？我們要分三層意思說一說：

(一)基督教傳到斐洲土民生番之間，無先知法律之可廢，無經史子集，可作比較。除打破口頭遺傳下來的，幾種神話，迷信，陋俗外，直接把福音傳給他們就是了。

(二)基督教傳到歐洲，其所用之手續天然不同了。主降生以前，歐洲有希臘羅馬二國，他們都有先知法律，聖賢人，宗教家，道德家，文藝美術，政治哲學。基督教怎麼樣對付他們？不是廢掉牠們，是保存牠們，善用牠們，成全牠們，歐史有明證焉。

(三)現在基督教傳到我們亞東來了，環境與歐洲完全不同的，非但有堯舜

禹湯，文武周公，唐虞夏商周五代的禮教，經史子集，文學政治，哲學藝術，我國書籍，汗牛充棟。除了這些之外，還有與歐西大不相同的地方，歐西在基督教未傳到以前，雖有宗教，但多數是神道設教，沒有大規模的組織，又沒有絕大的經典。我們亞東是不同的，牠是各大宗教誕生之地。儒家講三綱五常之道，佛家參明心見性之理，老子立無爲無不爲之說，天方教闡真一還真之義。儒家有十三經，佛家有三藏十二部，道家有道德真經，回家有各種經典，把東方各經典總合起來，比較猶太國所謂先知法律者，其範圍之大，不可以言語形容。現在基督教到了，對於以上我們亞東的先知法律，用什麼手續來對付？我們說到這裏，非分開來講一講不可。

(甲)普通傳道的人，自己未曾研究過本國早有的宗教經典，歷史學術。西來之士，不知東方文化之特性，我國傳道者，學彼口頭禪，遂卽出外傳道，以

爲只要相信耶穌，萬事都可解決，他教的教義，哲學，理想，一筆抹殺，想牠們是價值全無。他們打聖保羅的調說，「信了耶穌就夠了，別樣都是糞土。」然而他們這樣說，是顯出不明白聖保羅的說話，世界上的知識，使我生驕傲心的，自暴自棄的，基督徒應該拒絕。凡文學藝術，幫助我們恭敬上帝，參通上帝的奧義的，我們不應該拒絕，是應當研究。主耶穌說，「我來不廢法律上一點一劃，」這就是基督來中國，不肯絲毫廢去中國舊有的高尚思想，人間道德，是都要成全的。如果信了耶穌，把我們中國舊有的「真，美，善，」完全滅掉，這豈是主耶穌的大道吓！

(乙)或說基督教的道理完全是真的，他教的道理，是有真有假的。我們不必研究牠，因爲牠的道理，無論是真是假，都是由魔鬼那裏來的。魔鬼在天地萬物之中，是一個倒亂份子，他把真的假的道理，放在世界上各種舊宗教經典

之中，使人讀之，不分皂白，心中黑暗，此乃魔鬼，所用的手段，以倒亂上帝的秩序，使人不易登道岸。

(丙)我們以為各宗教經典裏頭的真理，都是從上帝那裏來的，道之本原出於天，大道是沒有兩個根源。惡又不是魔鬼造的，如果魔鬼能造罪惡，魔鬼是第二個造物主，這個道理講不下去。真理是表準，世界上人，達不到這個目的，即是罪，主耶穌說，「天地可廢，法律上一點一劃不能廢。」從根本上說起，即是說世界各舊教的「真，美，善，」基督教要保存，絲毫不廢。各舊教所有的不真，不美，不善，換言之，即是人民道德的不及格，基督教能補助之，成全之，使人人及格，若父在天焉。

▲非殺非攻分第四

古者非殺 但指有血 內心怨之 無異刀劍

宜兄宜弟 愛己愛人 和藹爲先 祭品爲後

第一段 聖子下凡 人道設教

自從元祖亞當夏娃的頭生兒子該隱，殺死他同胞嫡親兄弟亞伯到如今，世界上人，在此數千年之中，有故無故，熱血冷血，弟兄殺弟兄，同胞殺同胞，同族殺同族，同類殺同類，實在是恒河沙數，世界人類歷史，是一部大殺而特殺，流血如潮湧的大藏書。

主耶穌說，「我的肉，真可食的，我的血，真可飲的，」當初門弟子，聽了這句話，莫明其妙，後起之人，更不懂得他的意思。

基督教西羅馬宗，以爲非食基督真肉真血不可。遂提倡一種「體相化身法，」在施行彌撒之時，神通廣大，把餅酒無形之真體，化成主耶穌在十字架

上，捨命的真肉真血，惟物質的外相，雖仍是餅酒，信徒食之，作爲真肉真血。自從主耶穌說出這句「食我肉，飲我血」的說話，到今天一千九百餘年了，道學之士，千方百計，大動筆墨，要想解釋這句話，究竟怎麼樣，但各是其是，各宗派各有主張，毫無統一的思想。

主耶穌應世，自稱爲「人的兒子」，這個名稱，亦從來未曾有人說明過。或說，「他不是一個人的兒子，他不是這個人的兒子，他不是那個人的兒子，他是「人的兒子。」這種「非法非非法」的說素，華人中能懂得其精義者，有幾人耶！

作者主張「人的兒子」，「這個名稱，就是聖子下凡，人道設教，主耶穌是提倡人道主義的大祖師。是故「我的肉，真可食的，我的血，真可飲的，」是「人道主義的標語。換言之，就是說，「他的肉，是真不可食的，他的血，是真

不可飲的了。我們既食主耶穌的肉，再不可以食他人的肉，我們既飲了主耶穌的血，再不可以飲他人的血。所以信徒如果不明白這個道理領受聖餐是無用的。主耶穌傳道三年，其始也，在八福真經內，布施非殺非攻，非戰的真理。其終也，與門弟子臨別紀念之夜，說出這世界和平運動的一篇千古不變的大遺囑，設立這個殺自己不殺他人的大紀念週，可惜懂得他意思的人，在世界上很少。

第二段 殺人得國 世無進化

世界不取消鐵血主義，不提倡墨子的非攻主義，救主的殺己不殺人主義，專靠殺人得天下，世界祇能變化而無進化。佛家的素食，依大乘正宗而論，並不是迷信，是表示他們的人生觀念，非立志願，實行非殺主義，世界永無和平之日。

多數人以爲上面所說的，都是道德家的夢中說夢。飛禽走獸天然分葷食的，素食的，人類天然是能葷能素的，世界戰事天然不能免的。戰者，鬥也。雄牛要鬥，飛鷹要鬥，黃鳥要鬥，蟋蟀要鬥，人類豈能不鬥，照這樣看起來，世界永無和平之日。然而我們失望中之希望，就在一個「能」字上。人類既然是能葷能素，人類亦可以能鬥，能不鬥，亦可以能殺，能不殺。那末人類天然仍含進化的可能，爲一班提倡人道主義的人，留一線靈光。

第三段 竊鉤者誅 竊國者侯

對於在上有權殺人者，我們要說，人有作奸犯科，爲了保護善人，非殺不可，仍有公理在焉。切不可徇一己之私，壯一己之威權而殺人。孟子曰，「左右皆曰，可殺，勿聽。諸大夫皆曰，可殺，勿聽。國人皆曰，可殺，然後察之，見可殺焉，然後殺之，故曰國人殺之也。」孔子曰，「聽訟吾猶人也，必

也使無訟乎。」又曰，道之以政，齊之以刑，（不得已而殺之）民免而無恥。道之以德，齊之以禮，（德化天下，不殺人）有恥且格。」有權殺人者，雖在人道法律之上，仍在天道法律之下。切不可實行「一將功成萬骨枯，」「竊鈞者誅，竊國者侯」的主義。

第四段 黍稷非馨 明德非馨

對於在下無權殺人者，我們要說，平民在法律之下，誰敢殺人。然被有權者利用而殺人者，不乏其人。為酒色財氣，而暗殺亮殺人者，在此萬惡社會之中，無日無之。主耶穌在八福真經內，訓人不可殺，是更進一步。古者非殺，但指有血，心內怨之，無異刀劍。要之無形殺人者，不知凡幾，沒有什麼法律禁止的。我們肉慾發動時，所發生出來的許多奸淫，污穢，邪蕩，醉酒，賭博，仇恨，爭鬥，嫉妒，腦怒，訟爭，這種豈不是無血殺人的利器嗎？我們

說，「愛主愛人，」實在有三個程序，愛主，愛己，愛人，聖約翰一書四章二十節說，「不先愛有形有色的弟兄，怎麼能愛無聲無臭的上帝呢？」結果還有三段要講：

(甲)佛家重出世間法。凡事無非因果，衆生與我同類，物我無間。牠們與人在此娑婆世界，都是爲了果報而來。人既無理由滅畜牲的生命，更加無理由害人的生命。使徒保羅達羅馬人書信第八章第十八節起至第二十五節，大有佛學色彩，可惜我們不肯把這一段詳細研究。

(乙)儒家重世間法。明德親民，正心修身，齊家治國，宜兄宜弟，成己成人，四海內外，皆兄弟也，那有同胞殺同胞之理吓！

(丙)基督教重世間，世間法。主耶穌教人「在天我父親，在地我弟兄，」那有彼此相殺之理吓！

主耶穌說，「和藹爲先，祭品爲後，」意即非但不殺人，連不和睦，也不可以。人道主義不講，單講天道，有何益哉！書曰，「黍稷非馨，明德惟馨。」

▲不起淫心分第五

古者勿淫 不指意淫 見色好之 心已犯罪

左目陷罪 扶而委之 右手陷罪 斷而棄之

非姦淫故 不得出妻 娶人休妻 是犯七誠

第一段 我教七誠 各方面觀

第七條誠，是人生上很難研究的一件事，因爲牠的範圍，牠的關係是大的，所以我們有「萬惡淫爲首」的說素。不淫，是家庭問題，衛生問題，法律

問題，宗教問題。主耶穌在此八福真經裏頭，所講的定是宗教問題，所以我們現在要講的，亦是從宗教方面着想。

第二段 法律不足 宗教有餘

法律照顧不到之處，宗教有補助其不足的天職。肉體未犯罪之前，法律沒有把握的，不能取締的。舊約第七誡「不可姦淫」，未免帶着法律色彩，因為這個命令，但指肉淫，意淫是管不到的。血肉的罪已犯了，法律可以刑罰，未犯之前，是宗教的責任，感化人不要把罪犯出來。各教有「無形生有形」之說。無形者，罪犯之於心內，有形者，罪犯之於身上，是故宗教都從心內說起。儒家有「十目所視，十手所指，正心誠意，致知格物」之道，佛家重「萬法惟心」之理，主耶穌講「見色好之。心已犯罪」之寶訓。

第三段 淫亂之事 範圍甚大

以宗教道德言之，淫字的範圍很大，淫也者，溢也，過也，迷也，惑也，邪也。富貴貧賤均能淫亂我的人格，惟大丈夫則不然，故孟子說，「富貴不能淫，貧賤不能移。」一人遇事，欲動情勝，心不得其正者，即是淫。權力，名譽，學問，知識，美術，財產，交際，不得其正者，都能淫我心，壞我人格。

第四段 外境不良 內心易壞

左目右手，若犯罪，委之棄之，究竟是什麼意思？犯罪的主動力既然是心，為什麼專誠取締左目右手呢？而右目左手，及別種肢體犯罪，主耶穌怎麼樣對付呢？要知左目右手，是代表人身全部份而言也。罪惡固由心中發出者，然外面環境不良，心部更易犯罪，此必然之理也。故我人須「非禮勿視，非禮勿聽，非禮勿言，非禮勿動」的，使人不易犯罪。聖保羅在他書信裏頭，再三

再四說「不要放絆脚石在弟兄面前，恐怕他們跌倒。」

第五段 婚姻至聖 一夫一婦

非姦淫故，不出妻，娶休妻，卽行淫。萬惡社會，人心不古，天下各國，都不能實行這男女禮交極高尚的道德。主耶穌這句話，並不是設立一種法律，實在是要勉勵人覺悟。男女性別之間，當有一夫一婦，不可侵犯的公理，人之所以異於禽獸者，卽在此也。上帝依己像造人，指賦以良智良能之意。人既有此本真，先覺者必覺後覺，是故各國有聖人出，定制度，通婚姻，行三綱五常之大道，除輕女重男之陋俗，婚姻典禮，至聖無倫，不可輕忽。如果爲了私意，自由結婚，自由離婚，朝三暮四，有如是之易，易必輕，輕必反，反必覆，天道人倫不知伊於胡底。無論世界文明達到如何極點，必有三面言明的手續，方可通婚。古今各國風俗禮教雖有不同，而其三面手續大約如此。(一)

人的許可贊助，(二)法院的登記入冊，(三)本人的合意允許，然後宗教進來祝禱之，成聖之，在大庭廣衆之間，舉行「天作之合，人不可分」之大禮節。

第六段 意淫之罪 重於肉淫

一日法利賽人，帶一淫婦到主耶穌面前，看主耶穌如何對付，因照摩西法律，此等婦女，必以石打死。主耶穌默然不答，但言他們中間無罪者，儘可照辦。衆人覺悟真相，不敢下手打死婦人，遂一一退出，末後只剩主耶穌與婦人二人。主答以雙方均有覺悟內外罪之輕重，囑婦人今後改過自新，做一個良好婦女，不再犯罪。這件案子，主耶穌完全用宗教精神和平解決，不以法律從事。因以血肉言之，犯肉淫者，只有一婦，况有人親眼目睹，見其行淫，按法律須把她以石打死，即可了事。以宗教言之，犯奸淫者，不止一人，即拿捉淫婦到場之衆人中，犯意淫者，實居多數。他們一見耶穌態度的從容，人格的高

尙，因之天良發現，忽覺得婦人行爲不端，亦由環境使然，非一人之過也。犯肉淫者，因法律有禁，尙屬少數。惟意淫心內作用，犯者頗不乏人，無法律可禁。惟天網難逃，犯者必罰。犯肉淫之婦人，主耶穌可憐其愚魯，體恤其懦弱，尙得赦免。犯意淫者，其能脫逃上帝之怒氣乎？是以淫心之不可起也。

▲不爲誓言分第六

古者有言

毋背誓願

惟我語汝

切勿立誓

勿指天地

勿指聖京

願汝之言

惟是惟否

第一段 不誠須有憑

人爲什麼要立誓願？因爲恐怕人不信我的話，是誠實否，是能否實行，所以要立誓，以證明我的說話是可靠的。可見在此萬惡社會之中「與朋友交，言

而有信」的人很少。凡事要寫憑據，開發票，出收條，還要有方單，道契，保單，房票，種種筆據，都是表明口頭語之不可信也，非黑筆落在白紙上不可。

第二段 不誠憑無用

我們所最最不明白的就是結婚證書。老法婚事，有出入字，寫帖子，用「父母之命，媒妁之言」，一種手續。這種手續雖然牢不可破，但是沒有買賣及營業性質，如男女雙方及見證人親筆簽字，蓋章，立婚約，立案登記等事。舊式所用八字，帖子，都是賬房代寫，有三面言明的手續，並無三面親自簽名，蓋章等等。世界愈文明，道德程度愈低，人間信用愈少，口頭語更不可靠。孔子曰，「始吾於人也，聽其言，而信其行；今吾於人也，聽其言，而觀其行。」可見男女兩性戀愛成婚，說得花好稻好，歡天喜地，其愛情之量數，高於山，深於海，成婚手續完備，而成婚後仍不能百年偕老。離婚之事，新社

會中，層見迭出者何也？新式成婚的起點，大半是男女雙方自由說明，成婚時立約蓋章，起初被愛情遮蔽。不見本式面目，同居後始覺真相，遂致離婚，雖有婚約，概作廢紙。可見男女自己說親時，所發出的花言巧語，都不可靠。孔子曰，「人而無信，不知其可也。」男女自由婚姻上，人之言而無信之事，不時發生，他事無論矣。人之言而無信，即是妄語。佛家五戒中第四戒是「不妄。」希伯來教十誡第三條，「不可妄稱帝名，第九條，「不可妄作見證。」使徒雅各有一「舌之害人，猛於火，」儒家有「一言喪邦，一言興邦，」主耶穌有一「願汝之言，惟是惟否」之種種說素。可見妄語，是人不可說的。人既不出妄語，誓願有何益哉！故主耶穌曰，「切勿立誓。」

第三段 不誠則無物

各教宣講人民道德，都有正反兩面文章做出來。對中人以下，大半都用反

面文章，如希伯來教十誡有九個「不可」，佛家五戒有五個「不」字，儒家有非禮勿視，勿聽，勿言，勿動」的四個「勿」字。主耶穌有「切勿立誓」，亦是反面言之也。正面言之，不妄語，即是約翰福音所謂「真理充滿，真理自由」，即是聖保羅所說的「主的靈在那裏，那裏就得自由。」可見有了真理在心內，出言都是誠實，無立誓之必要。大學有「誠意正心」，中庸有「誠則明矣，明則誠矣。」一人如果意內及心內充滿上帝的「真實誠正」，說出來的說話就是「正大光明」，沒有黑幕了，沒有虛假了。天地萬物所以能托住者，全靠上帝的「誠」，中庸有「至誠無息，誠者物之終始，不誠無物。」

▲不報私仇分第七

傷目償目

傷齒償齒

汝勿敵惡

汝勿復仇

批汝右頰	左頰向之	取汝裏衣	外衣聽之
強行一里	偕行二里	求汝與之	借汝勿却
敵者愛之	詛者祝之	憾者善之	窘者禱之
日光普照	善惡一律	雨露滋潤	義與不義
愛汝親愛	有何區別	稅吏罪人	不亦如是
獨愛兄弟	有何過人	汝當純全	若父在天

第一段 目償目 齒償齒

這一條「傷什麼，償什麼」的法律，實在指導法庭上的審判官，應該怎麼樣保護人民的身家財產，要公平交易的，照傷的輕重，判決犯人應受的刑罰。主耶穌在此八福真經裏頭，提及這個古老式的，摩西傳下來的法律，並非要推翻牠，實在要更進一層的，講基督徒的人格。

(二)我們現在把這個法律，先錄出來，以便參考。

(甲)出埃及記二十一章二十四節起，是這樣說的，「命償命，眼還眼，牙還牙，手還手，腳還腳，烙還烙，傷還傷，打還打。」

(乙)利未記二十四章二十節說得很簡單，「傷還傷，眼還眼，牙還牙。」

(丙)申命記十九章二十一節說得比利未記多，仍舊比出埃及記少一些。

「命償命，眼償眼，牙還牙，手還手，腳還腳。」

(二)這個法律「傷什麼，償什麼，」發明於人類文化幼稚時代，要教人不可損傷他人的權利，不得不這樣說一說。但是法犯了以後，有許多實在是不能照辦的。即使能實行，我們必定要想是太野蠻了。命償命，這個是關係「不可殺人」的法律，我們現在不必討論。「眼還眼，」怎麼能實行呢？如果一個人打傷我的兩只眼睛，我就做了一個瞎子了。我照法律，就上訴，請法堂用刑，

把他兩只眼睛打傷，使他做一個瞎子，像我一個樣子，這樣，這件案子就可了結，我就心平氣和，沒有事了。有普通知識的人，都知道，這件案子，是永遠不能了結的，因為摩西法律「傷目償目，」是萬萬不能實行的一件事情。我的兩只眼睛被他打傷了，沒有了。他的兩只眼睛被法庭內用刑的人打傷了，亦沒有了。我的兩只眼睛沒有人償還我，即使把他兩只眼睛挖出來給我，有什麼用處呢？是不可食，不可看，不可以用的東西。

(三) 摩西傳下來的是法律，人犯罪，要受刑罰。主耶穌傳給我們的是，「福音，寶訓，真經，」不是法律。他不過借用古時間的法律，講明其天下之大經，宣布其宇宙之大道也。摩西的「傷目償目，」是對打傷他人眼睛的人說的，「你不要打傷人家的眼睛，如果傷人家的眼睛，要把你兩只眼睛去賠償他的損失。」主耶穌的，「汝勿敵惡，汝勿復仇，」是對受傷的基督徒說的，「你

兩只眼睛被他打傷了，你現在做了一個瞎子了，我很可憐你。但是要官廳刑罰他，也要打瞎他兩只眼睛，亦何必呢？因為他兩只眼睛倘然如你同樣受傷，世界上不過多一個瞎子罷了，與你究竟有什麼益處呢？倘然打傷你眼睛的人，本來是一個壞人，非受刑罰不可，這是不差的。在道德文明之國，必有良好法律對付他不法的行爲。然而你在基督徒方面，寧可趁他未來要求之前，先赦免他的過失，如同天上的父饒恕我們的罪一樣。」

第二段 批右頰 左向之

這兩句話，照字句實行的人甚少，但是照精義實行的是有的。約翰十八章二十二節起說，「旁邊站着的一個差役用手掌打耶穌，耶穌說，我若說的不是，你可以指出那不是來，我若說的是，你爲什麼打我呢？」以賽亞書五十六章說，「人打我的背，我任他打，人拔我的鬚，我由他拔，人辱我，唾我，

我是並不掩面，」真所謂睡面自乾也。使徒保羅達哥林多後書十一章二十四節說，「我被猶太人鞭打五次，每次四十減去一下，被棍打了三次，被石頭打了一次。」彼得前書二章二十三節說，「主耶穌被罵不還口，受害不說威嚇的話。」以上都是實行「批右頰，左向之」的精義。我們要分六層意思來說明：

(一)批右頰，左向之，」是主耶穌所設的比喻，趨於極端，好發明他所論的理，使人可研究比喻中的精義。

(二)信徒切不可與惡人作對，不報私仇，不可爲自己伸冤。

(三)在政治良好的國家，定有長官爲我伸冤。羅馬書信十三章四節說，「長官是上帝的用人，是與你有益的……他是伸冤的，刑罰作惡人的。」

(四)信徒既有上帝代他伸冤，私仇之不必報明矣。羅馬書十二章十九節起，說得很清楚，「親愛的弟兄，不要自己伸冤，寧可讓步，聽主發怒，因爲

經上記着，主說，伸冤在我，我必報應。」

(五)我們若自己報仇，不但損傷仇敵，也是害自己，猶蜜蜂刺人，要損傷脫牠的刺。

(六)馬太福音書說，「要拿你的裏衣，連外衣也由他拿去。」路加福音書說，「奪你的外衣，連裏衣也由他拿去。」兩本福音書所記，是不同的。馬太是從法律方面說起。按摩西法律，人的裏衣在訟事上，可以作保押品。路加是從強盜搶東西說起，所以先奪外衣。主耶穌教訓信徒，「取裏衣，外聽之，取外衣，內聽之，」這兩句又不必照字句實行，信徒須明白其中精義就是了。訟事是法律問題，盜案是強權問題，無論如何，信徒在此萬惡社會之中，寧可忍受冤屈，世上沒有什麼法律保護信徒，我們理曲，是不必說了。我們理直，爲了物質競爭，請律師起訴於官廳，有什麼益處呢？俗語說「衙門八字開，有理

無錢莫進來，「各國一律。即使理直，官司勝利，暗中運動費，已經用得不少了。」鵝鰲相爭，魚翁得利。」所以人要我一件衣，連第二件給他拿去，還是便宜一些。信徒積財於天，誰能搶奪我們的東西吓！

第三段 強逼 願意 布施 借貸

羅馬帝國主義，專制政府，有強迫人當差的強權，就是現在叫做拉夫。主耶穌的意思，信徒所作的，當出於愛心，不要他人勉強我，我才肯去做。信徒在萬樣應當做的善事上，須比別人更進一步。致於「強行一里，偕行二里，求汝與之，借汝勿却，」均有精義在內，分五層意思來講：

(一)世界上多數人，不要說勉強走一里路，連半里也沒有走過。「宰予晝寢，子曰，朽木，不可雕也，糞土之牆，不可朽也，於予與何誅。」這個人豈不是半里也不肯走嗎？

(二)子貢聞一以知二，孔子叫他走一里，他走了二里，那是再好沒有了，但是孔子尚有「舉一隅，不以三隅反，則不復也」的說素。

(三)顏淵聞一以知十，這個人孔子叫他走一里，他走了十里。他人格的高尚，信徒應當效法。

(四)求汝與之，「這我們以為是「不住色布施」的道理。不要等人請求我，我才給他。即使人不求，信徒亦須把應當給的給他。這並不是一定指點金錢，除了金錢之外，信徒應當給他人的東西很多很多。

(五)借貸的事情，信徒應當十分注意的。借債於貧苦的弟兄，利用他的急，取他的利息，是不應該的。貪懶，不肯工作，借債度日的人，不是基督徒。聖經有言，「不願作工，不得食。」這種人，我們是不應該幫助的。幫助人的目的，是愛人。把金錢幫助懶惰的人，是害人。

第四段 愛之 善之 祝之 禱之

舊約閉塞，新約開放。摩西重民族主義，故範圍小，主耶穌重世界主義，故範圍大，此必然之理也。「愛你鄰舍，恨你仇敵，」舊約時代以爲最高尙的道德，以新約而論，則不然也。

(一)「愛你鄰舍，恨你仇敵」的「愛」字的意思，有舊道德目光的人，都知道了，「愛」的對方是「恨。」但是「鄰舍」二字，古人不能澈底了解，大都以爲「鄰舍」二字，卽是「仇敵」的對方。依主耶穌的真理言之，「仇敵」不是「鄰舍」的對方，因爲「仇敵」亦是「鄰舍」的一份子。「愛人如己」「仇敵」豈不是亦在人類裏頭嗎？故「愛人」卽是「愛敵」「愛敵」卽是「愛人」此真所謂基督「生生死死，死死生生」之大道也。

(二)詛者，憾者，寤者，都是我們的仇敵，那是不差的。主耶穌教訓我

們，把「善之，祝之，禱之」的手續去對付他們。這個裏頭有極深奧的道理。因為信徒實行「祝福，善待，祈禱」的時候，不以信徒自己之心為心，實則以上帝之心為心也。否則定無真祝福，真善待，真祈禱的可能。

(三) 信徒在世度日，以上帝之心為心，在這個心內，那有仇敵不仇敵的存
在吓！

(四) 上帝之心，究竟怎麼樣？主耶穌說得再要清楚沒有了。他說「上帝叫太陽照好人，也照歹人，降雨給義人，也給不義的人。你們若單清愛那愛你的人，有什麼價賜呢？稅吏不是也這樣嗎？你們單清請弟兄的安，比他人有什麼長處呢？就是異邦人不是也這樣嗎？所以你們要完全，像你們的天父完全一樣。」

(五) 這樣看來，基督教是懦弱的，信徒是消極的，上帝是不分皂白的，善

惡是無分別的，或說信徒爲仇敵祝福，祈禱，愛仇敵，這樣，仇敵或惡人，定必多起來了。這裏我們要借佛家的「非法非非法，」老子的「無爲無不爲」的學說來，幫助講明主耶穌的真道。這仍舊是孔子所謂「中人以下，不可以語上也。」我有仇敵，我須爲他們祝之禱之，這種高出世智凡識的說素，原來不是對仇敵應當說的，是只可以對信徒說的。信徒應當在心內，存愛人如己的心，行爲上應當積極，奮進，把主耶穌的真道來，潛移默化世道人心才是咧！

▲旋惠勿念分第八

人前勿濟

濟勿吹角

右手所爲

左手勿知

第一段 勿住色布施

有三樣很重要的義務，信徒當盡的。一，祈禱，關係上帝的。二，布施，

關係他人的。三，禁食，關係自己的。這三件要事，信徒實行起來，是要「勿住色布施」的，意思是無條件的。說來清楚一點，就是不要希望得着名譽，獎賞，榮耀，或他人讚我好。

第二段 在人前勿濟

孔子曰，「仁者安仁，知者利仁。」這「利仁」二字，就是行善要人看見的意思。這並不是禁止信徒在人前行善。主耶穌說，「汝光當照人前，俾見汝善，人法模範，榮歸父焉。」使徒保羅很重視哥林多信徒所捐的捐項，在馬其頓各處不時稱讚他們的慷慨解囊。因哥林多信徒的好榜樣，可以鼓勵他處的信徒，做同樣的善事。主耶穌說，「人前勿濟，」實在是教訓信徒，不要效法，法利賽人行善事，故意叫人看見。法利賽人，勿顧慮心中的罪惡，注重表面上的善事。信徒應當謹防心中的罪惡，栽培裏面的良善才是。

第三段 周濟勿吹角

布施的時候，不可吹號筒，普通的講解，就是信徒周濟，不可有貪得名譽的心，不要報上登起來，說我捐出幾千元幾百元，不要他人稱讚我大善士，大慈善家。行了善事不要誇口，不要驕傲。但是主耶穌另有意思。按猶太國規矩，公共地方有捐筒，其形爲喇叭式，下面小的，上面的口是大的，捐錢的人把兩三個銅元遠遠裏擲進去，發出很大的聲音，使他人知道他捐錢了。信徒捐錢，切不可照社會陋俗。信徒須用右手輕輕的把錢放在捐筒內，在你左手旁邊的人，不聽見才好。

第四段 天賞與人賞

爲什麼主耶穌反復了這的，勸化信徒不要照社會的通俗捐錢，不准信徒得人的讚揚，人的賞賜呢？因爲主耶穌要我們得着天父的賞賜，天父的稱讚，這

是不容易得的。天父不看我們的數量，他要我們的質量。天父不看我們的善事，他喜歡看我們的善心。天父不看我們捐給他人多少錢，他要我們自己還存多少錢。富人捐一千元，比較是很少的，因為他們捐的不過萬份之一，千份之一，百份之一，十份之一。那窮寡婦所捐的兩個半文錢，校比是很大的，因為她所捐的是十份之十也。這並非要個個信徒捐出一切所有，實在是教訓信徒，周濟須出於愛心，誠心，切不可出於虛榮心。

▲祈禱天父分第九

祈求祝禱	無若偽照	閉門密室	父鑒於陰
我徒祈禱	語勿反覆	未求之先	父知汝需
是以祈禱	須如是云		

在天我父	願人尊敬	名無能名	父名爲聖
願父之國	迅速來臨	父旨得行	在地若天
所需之糧	今日賜我	求免我罪	我免人債
俾勿我試	極我出惡	父國權榮	爰及世世

第一段 天父真經 名稱意義

主耶穌的「登山寶訓」，「我們既然爲牠已經題了一個東方宗教色彩的名稱，叫牠做「八福真經」，這篇主耶穌教他門弟子的祈禱語式，我們要叫牠做「天父真經。」馬太福音書第五章，第六章，第七章，牠們的內容，原來沒有分開段落，又沒有什麼名稱的。這篇祈禱語式，在聖經中從來未曾有過名稱的。主耶穌自己亦沒有說過牠應該叫什麼名字，他但不過吩咐門弟子，祈禱天的時候，照樣說就是了。西方教會素來稱牠「主的禱文」，「因爲要把牠從「

人的禱文」裏頭分別出來。信徒寫出來的禱文很多，主耶穌禱文只此一篇，其價值之大，可想而知。或說主耶穌的教訓是經，是道路，是真理，是福音，那是不差。但是他教門弟子的祈禱語式，怎麼可稱牠是經呢？不知這篇祈禱語式的內容，是「頭頭是道，處處是經，」天國大道完全包涵在牠裏頭，實實在在是主耶穌福音的結晶呀！我們現在恭恭敬敬的稱「主的禱文」爲「天父真經，」其最大目的，就是在亞東各宗教發源之地，經典藏書，汗牛充棟，我們希望將來實行「道問道，經談經」的大運動。希望真正可以得到「朝問道，夕死可矣」的道，事障理障，都能解決，大地人民，共享天上人間，志同道合，分工合作，大會公開，極樂世界的幸福。即啓示錄內所謂，「新天新地，新耶路撒冷，千年世界和平。」

第二段 祈禱儀容 無若僞然

祈禱的儀容，聖經中提及者，共有三種；一，站着；二，跪下；三，俯伏；即佛家所謂「五體投地。」祈禱的地點，聖經中提及者，共有四處：一，田野；二，床上；三，山頂；四，屋面。祈禱雖有儀容。地點，或時間，但是主耶穌不要他的門弟子，效法法利賽人，在十字路口祈禱，特爲要別人看見。信徒獨自祈禱，須要閉門密室，只求天父暗中指導就是了。孔子是照這樣祈禱的：因爲子路從來沒有看見過先生祈禱，所以一日，「子疾病，子路請禱，子曰，丘之禱久矣。」

第三段 語勿重複 天父早知

主耶穌不是禁止信徒，再三再四的切心祈禱，是禁止口頭重複語，舊約巴力的先知，以弗所城女神亞底米阿的門徒，淨土宗佛門弟子，日念佛號，西藏佛教徒用祈禱輪，都是重複祈禱，主耶穌不取焉。蓋未求之先，天父早知我之

所需。主耶穌教我們祈禱，實在其最重要目的，不在天父而在我們信徒自己。天父無所不知，不說出來，他亦是聽見的。聽不見的，是我們自己屬靈的耳朵。以賽亞書六章十節說，「百姓心蒙脂油，耳朵重聽，眼睛昏迷。」所以我們的祈禱，實在是激發信徒自己的靈魂。靈魂一聽聞天父真經，就好了。就是佛家所謂，「明心見性，自悟真空，上求大覺，下覺有情，靈關元化，復還真精元明之體。」儒家所謂，「虛靈不昧，以具衆理，而應萬事者也。」祈禱實在不是要上帝聽見人的說話，實在要人的靈聽見「聖靈之言，言而有信，信徒之靈，靈悟靈音。」一個人只要得一聽見聖靈之言，他必定立刻停止「夢中說夢，」他必定開始「覺裏尋覺。」

第四段 經典分類 讀法秘訣

讀各教經典，其秘訣就在這裏，我們須先要把經典分開四個式子。(一)神

話式，(二)通俗式，(三)倫理式，(四)玄學式。因經典產生之時代不同，發源地點不同，着作者的目光不同，學識不同，語言不同，感覺不同，所用的名稱不同，加之以歷史背景種種不同，無論什麼宗教經典，其內容必定有以上所說過的四種式子，不過有輕此重彼的區別耳。這都是傳道解惑，先覺覺後覺者，所用的「以如如智，證如如理」的手續不同之故。我們讀基督教二約聖經，必定知道牠有四種式子。神話式子現在不必說了。我們須先把新約裏頭三個非神話式子來說一說。主耶穌的教訓大都是倫理及通俗式子。神話式，及玄學式主耶穌用得很少。登山寶訓，我們現在稱他「八福真經」的，完全是倫理及通俗式子，完全沒有神話及玄學的色彩。

主耶穌授他的門弟子，以「八福真經」，語言多含倫理及通俗色彩，以便宗教可以普及民衆，這是一點兒不差。但是我們東方人的特性，談到宗教最高

地方，都喜歡用玄學的思想。主耶穌的福音大道，雖然是倫理式子的，通俗式子的，亦可着上玄學式子的禮服，在注重玄學的人面前，亦可以表示我們的莊嚴。傳福音者，多數是用通俗式子的。

我們講主耶穌降生，用通俗式子，是這樣說的：馬利亞產期到了，就生了頭生兒子，用布包起來，放在馬槽裏，因為客店裏，沒有地方。路加二章七節。

倘照玄學式子，是這樣說的：

元始有道 道帝同在 道即是帝 化育萬物

道中生命 乃人之光 光照於暗 暗弗識之

這裏說得很清楚。「放在馬槽裏頭，因為客店裏沒有地方，」與「光照於暗，暗弗識之，」完全是同樣的意思。可見路加用通俗式子，宣傳福音，約翰

用玄學式子，布施真理。

舊約創世記載「起初上帝創造天地，」是通俗式子。使徒保羅在羅馬書十一章三十六節講上帝創造天地，是用玄學式子：

宇宙萬物 本之倚之 歸之尊之 無時而窮

希伯來書第一章三節，亦有玄學式子的講法：

本體真相 命光妙用 大知大受 託住萬有

第五段 在天我父 願人尊敬

「在天我父」之天，一定不是青天白日之天。這個天，是天之所爲天之天，是無分上下，內外，前後，左右的。這父字又不是父母之父，無血肉關係的。所以儒家十三經說，「上天之載，無聲無臭，」佛家說，「無上上覺」，道德經說，「大道汎分，先天地而生」。故天父二字，把玄學式子說起來，就

是宇宙的大本大源，天地人的本體也。願人尊敬，即是崇拜之意。主耶穌顯普天下人崇拜的，不是某某部落，某某民族所遺傳下來的神，實在是大造大化，天地大主宰。

第六段 名無能名，父名為聖

主禱文，我們稱牠「天父真經」的，四字句，原來只能譯成十五句。但依東方特性，四言文章，單數寫成一篇，沒有這種體裁，於是把「名無能名」四字加入，成十六句。主耶穌並不用這句說話，他實在有這句說話的精義在裏頭。因主耶穌通俗式子稱那「最高無上宇宙大因大靈」為「父」，「是專誠爲了我們知識淺近，人民稱呼他便利起見，實則他是名無能名的。他既然是先無始，後後無終的，世界上，未有父母之前，不得稱他爲「天父。」世界上，未有主人翁之前，不得稱他爲「天主。」世界上，未有帝制之前，不得稱他爲

「上帝」。雖然父字上，加了天字，帝字上，加了上字，主字上，加了天字，神字上，加了眞字，以表超出世界上的父母，的帝王，的主人翁，的神道，實則即使加上千萬億這種形容字，亦不配做他的名字，他是名無能名的。研究玄學的人，都很明瞭這個意思，故老子說：「道可道，非常道，名可名，非常名。」總之，老子用玄學名稱，強名他爲道，主耶穌用通俗名稱，強名他爲父，其理一也。「父名爲聖」，是絕對的意思，無對方的，猶嚴復所謂，「常道常名，無對待故，無文字言說故，不可思議故。」

第七段 願父之國 迅速來臨

自古至今，父國沒有一天，不在我們人類的上下，內外，前後，左右。儒家說。「道不遠人，我欲仁，斯仁至矣；洋洋乎，如在其上，如在其左右。」這個父國，既然如道德經說，是「不召自來」的，那末爲什麼信徒天天要求父

國迅速來臨呢？元祖亞當夏娃未出世之前，電氣早早在世界的上下，內外，前後，左右。那末爲什麼在近代二三百內，人剛剛知道有電氣的存在呢？不是電氣不在人間，實在人沒有知道牠。所以信徒實在是求日已快快覺悟，「在塵離塵，在世離世」的真道吓！

第八段 父旨得行 在地若天

父旨，我們不求，沒有一天不行在地若天的。老子的「無爲無不爲」的學說，可以幫助我們解釋明白。「無爲」是上帝做的，我們不求，上帝亦是要做的。「無不爲」是上帝不做的，我們自己要懇求自己做的。上帝造米，不煮飯，造絲，不織緞，造石，不建屋，造水，不釀酒。上帝有上帝的職務，人有人的工作。「父旨得行，在地若天，」是上帝與人分工合作的原理。書曰「天工人其代之。」

第九段 所需之糧 今日賜我

天德好生，不求亦得。我們求天父今日賜我所需，實在是求天父教我，切勿不耕而食，須知稼穡之艱難，不可在物質上，貪逸無厭。要天助必先自助，利已須先利人。老子的「與人己多」，與主耶穌的「施較受更為有福，」都是教人支配世界物質，與布施天國真理的原則。信徒念到這裏，必須知道，金錢不是萬能。路加有城市鄉村二個富翁，尊重物質，不拜上帝，愚之極矣。信徒一日三餐，低須祝謝：

帝德好生 布施日用之糧

食爲民天 朝夕充滿飢腸

他鄉饑饉 我家得免呼庚

羔羊嬌燕 奉申祝禱稱觴

惟希家庭長幼，大家分工合作；調和貧富雙方，俾能資勞共濟。信徒充滿真理與恩賜，脫離時間，空間，環境的不良。實行三靈生活，布施靈衣，靈糧，靈居。同做四自工作，自立，自養，自治，自傳。

第十段 求免我罪，我免人債

求天父赦免我罪，我自己方面須停止犯罪，否則求之有何益哉。我自己善用我自己的金錢，切不可使金錢利用我，我不欠人，同時幫助人不欠他人。上帝與人間，最痛苦的是罪，人與人中間，最痛苦的是債。信徒推己及人，忠恕達道不遠。上尊敬天父，下實行人道設教。

第十一段 俾勿我試 拯我出惡

試探不是善惡因果，試探是機會，環境，製造善因惡因的工具。一個人的身覺，魂覺，靈覺，在事業經濟，富貴貧賤，名譽交際，教育學識，妻子兒

女，有色無色，有想無想，事事物物之中，所得着的感觸，都是試探。受了試探利用，元祖方命，造成惡因，累及萬代子孫。善用試探，基督戰勝撒但。信徒賴主功行，亦可善用自己的試探，苦厄盡消滅。

第十二段 父國權榮 爰及世世

這句本來是天父真經的，圓滿詩讚。我們亦可寫一篇四言詩讚，作為結束。

先先無始 後後無終 國國之君 人人之父

萬主之主 萬主之主 萬聖之聖 萬神之神

▲洗心禁食分第十

禁烟絕食 毋表外容 禁食示人 其價較細

我徒禁食 胥首饋面 隱微之父 垂鑒以報

第一段 齋戒沐浴 以祀上帝

聖經載有禁食祈禱，即我國人所謂「齋戒沐浴，以祀上帝。」世界各宗教均有禁食齋戒之例，印度猶太古教最注重，佛家最嚴，有受五戒者，有受八戒者，有受菩薩戒者，有終身長齋者。儒家亦有齋戒之說，惟表面上少見實行之，論語有「子之所慎，齋戰疾，」可見儒家，不重齋戒之外形，而重齋戒之精神，所以古書用「齊」字代「齋」字。朱子註「齋之爲言齊也。」齋戒禁食，只要自己省察自己的心，與上帝齊不齊，齊則可以與神交，否則齋戒，是無用的。

第二段 器械式子 主不取焉

猶太禁食日期，很多很多，最大的就是大贖罪日的共同禁食。普通的，就

是每禮拜一與禮拜四。猶太人禁食時期，往往只行其禮節，而無一點真精神在內，歷代先知屢次責備他們的假冒爲善。主耶穌實在看不中法利賽人禁食的陋俗。主耶穌自己也會經在曠野禁食，但是他沒有禁食的法律授於門弟子，因爲上帝所歡喜的禁食，出於自然，非出於勉強，不必用什麼規程來規定牠。古時器械式子的禮教，主耶穌不取焉。

第三段 約翰之徒 質問我主

施洗約翰，爲我先鋒，先六個月，傳道於曠野，聽者甚衆。他傳道是出世間法，脫衣皮帶，不食人食，他的門弟子，天然時常禁食。但是誤會的地方很多，以爲主耶穌的門徒與他的門徒分兩派的，不是合作的。所以他們來質問主耶穌說，「你的門徒不禁食，這是爲什麼呢？」主耶穌答覆他們是這樣說的：

(一)我來傳道，是出世間世間法，抱定廣義，樂觀，積極主義，我把新郎

作比，即爲此也。平日爲了人間萬惡，我覺得十分痛苦，說不盡言，然而放在心內，只求天父知道就是了。

(二)制度有新舊，真理是沒有新舊的，有真精神，不重舊制度的表面，是不要緊的。所可惜的，就是世間人，真理沒有得到，真精神沒有發出，先把舊制度廢掉了，這就是很危險的。我說新酒舊袋的比方，就是這個意思。我說過法律上一點一劃，都要成全，那是不差。要知法律是爲了，不守法律的人所設立的。信徒既肯把「盡心，盡靈，盡意，盡力」的法律來，實行愛主愛人，信徒已在法律之上，得了真自由，何必再要談起禁食和不禁食的表面吓！

第四段 出世入世 入世出世

信徒的出世間法，是什麼呢？這就是信徒受了聖靈洗禮以後，覺悟萬事皆空，終身祈禱禁食，不把物質血肉之娛樂，當作人生惟一目的。我們暫時求些

衣食住，但這種不過是推廣人間天國的工具。信徒入世間法，是什麼呢？信徒歡喜離開這個黑暗世界，萬惡社會，不良家庭。信徒在此世間度日，在肉體方面，有極大的危險，在靈命方面，無滿意的發展，極願意早了生死，與主同居。但主耶穌不要我們抱此消極主義，獨善其身。主耶穌要我們暗中發光，把禁食祈禱的眞精神，實行傳道解惑的眞事業。

▲勿聚財寶分第十一

切勿爲己

積儲財物

積財於地

蠹食鏽壞

積財於天

不盜不賊

汝財所在

心亦在焉

第一段 蟲咬鏽壞 盜賊偷竊

世間常有天災人禍，財物難積，那是一定的。但是怎麼樣蟲會咬，能鏽壞

呢？這不是指點金銀鑽石，田畝園林。古人衣服的樣子，不多改變，他們多積蓄貴重的衣服爲財物。我國古時，以幣帛爲財物，日久難免蟲蛀。銅鐵器，難免發綠生銹。總之，財物與我個人及子孫的關係，是不長久的。俗語說，「地無主，水無形，一朝天子一朝臣，」又說，「一代做官七代窮，」世間少有第七代子孫，仍舊保存第一代老祖宗傳下來的遺產，在二百三百年之中，地皮的主人翁，一定要調換不少。

第二段 世間財物 從何而來

財物之來，有二大原因。(一)父母遺產，(二)本身才能，(三)運氣機會。信徒不是不可以發財的；但是發了財，要積財於地，做瑪門的信徒，錢財的奴僕，那是不行的。信徒應當覺悟，多得多還，「萬物皆從主來，我們所獻者，莫非得之於主。」我們須爲了傳揚福音的大事業，善用我們的財物。除了舒

舒服服有了衣食住之外，再要花天酒地，耗費錢財，或過份爲了「兒孫作牛馬，」積蓄財物，都是信徒不應該做的。至於不義之財，更不必說了。用魔力得來的錢財，一定要爲了他用的。大學云，「貨悖而入者，亦悖而出：仁者，以財發身，不仁者，以身發財。」

第三段 君子謀道 不謀衣食

君子能貧能富，小人不能富，富必驕，小人不能貧，貧必濫。孔子曰，「君子固窮，小人窮，斯濫矣。」信徒深知「道也者，不可須臾離也。」信徒「無終日之間違仁，造次必於是，顛沛必於是。富與貴，是人之所欲也，不以其道得之，不處也。貧與賤，是人之所惡也，不以其道得之，不去也。飯疏食，飲水，曲肱而枕之，樂亦在其中矣，不義而富且貴，於我如浮雲。君子謀道，不謀食，憂道不憂貧。」以上都是申明主耶穌的「勿積財於地，宜積財於

天」的意義。

第四段 貧 異境 心理作用

貧富是心理作用，耶穌深知其原理。信徒富於道，貧於道，物質上貧富，是不成問題的。信徒一心在道中，即使有貧富在前，信徒的態度，莫非「心不在焉，視而不見，聽而不聞，食而不知其味。」信者，心在道中，天然不知貧富之區別，不信者，爲瑪門所迷，見利不思義，不知「邦有道穀，邦無道穀，恥也，」是什麼意思，人心是危險的東西，書云「人心惟危，道心惟微，惟精惟一，允執厥中，」這就是指點人心片刻不可離開道的說素。孟子曰，「無恆產而有恆心者，惟士爲能。」所爲恆心者，卽道心也。所以主耶穌切切吩咐門弟子，心不可到金錢的洞眼裏頭去，一旦進去，這個人的前途，是不可收拾的。朱子曰，「人外無道，道外無人，人心有覺，而道體無爲，」可見人心一

離開道，而一進財物的環境，信徒的人格，就要失掉了。朱子這句說話，幫助我們更加明白主耶穌積財於天的意思。

▲心內增光分第十二

兩日昭昭	乃身之光	目瞭體明	目眩體暗
其光若暗	其暗大哉	一人二主	未之有也
惡此愛彼	輕此重彼	同時不事	上帝瑪門

第一段 三種眼目

凡事事物的「當然」，「有形有色的多數」，究研起來是容易一些。凡事事物的「所以然」，「大都是無聲無臭的，是不容易研究。人身是有形有色的，人格是無形無色的。主耶穌用人肉體上的兩只眼睛，比方還有兩種無形無色的

眼睛。我們共有三種眼睛：

（一）我們的肉眼，是很精緻的一種科學聚光儀器，人是造不出的，是很小的一件東西，但是沒有了這件東西，我們生命上一大部份，已經去掉了，這有形有色的物質世界與我們有什麼關係呀！

（二）我們的心眼，或智眼，比較肉眼貴得多。肉眼，我們出世的時候，若是沒有特別的緣故，一定天然會開，但是世界上多數人的心眼，是不開的，所謂「目不識丁」，就是這個緣故。心眼之開，沒有一定的時候「或生而知之，或學而知之。」生而知之的人是不多的。孔子說，他自己「非生而知之者，好古敏以求之者也。」可見這個「學」或受教育，就是開心眼。心眼不開，一個人，生命的一大部份，是沒有了。已過未來現代的事事物物，載在今各國經史子集之中，與他們絕對沒有關係。心眼不開，只有內眼，非完全的

人。

(三)靈眼。心眼正式開，靈眼或慧眼亦可因之而開。大學上說得很清楚：蓋人心之靈，（這就是人的靈眼。聖保羅把人性分三覺，身，魂，靈。人心之靈，即是靈覺，見帖撒羅尼迦前書五章二三節。）

莫不有知，（這就是孟子的良知良能，大學的在明明德，創世記的上帝依已像造人。）

而天下之物，莫不有理，（讀馬太福音書第十三章，救主把最平常的物質作比，講天國奧義。天上風雲，海中波濤，空中飛鳥，田野禾稼，一石一沙，一枝一葉，如上面已經說過，莫非頭頭是道，處處是經。因天下之物，無論有色無色，有形無形，有想無想，有情無情，均含天國之至理也。天下之物，大凡可分爲三篇文章：

(一)有形有色的宇宙萬物，是一篇物質文章，我們用身覺或智眼來支配。

(二)無形色而有存在的，有公理而無情誼的，是一篇理化文章，我們用魂覺，或智眼來支配。

(三)把一人的知識與智慧，分作兩部份。知識是學而知之的，是簡覺的。智慧是生而知之的，是直覺的。我人直覺的智慧，是一篇啓示文章，我們用靈覺，靈眼來支配的，聖保羅說「把屬靈的語，解釋屬靈的事。」見哥林多前書二章十三節。

卽凡天下之物，莫不因其已知之理而益窮之，（把已知之理來，講明未知之理，是教主布施真理之通例也。某道學博士有言，「登山而說實訓，示以八福，指信徒之人格，事事與世俗相及。乘舟而道寓意，教以七喻，言天國之振興，處處與平時無異。」心眼，或智眼之開，可助靈眼，慧眼之開。）

以求至乎其極，至於用力之久，而一旦豁然貫通焉（靈眼頓然開了。）

則衆物之表裏精粗無不到，而吾心之全體大用，無不明矣，（聖保羅說，「我們如今彷彿對着鏡子觀看，模糊不清，（靈眼未開）到那時，（一旦豁然貫通）就要面對面了，我如今所知道的有限，到那時就全知道，如同主知道我一樣。」見哥林多前書十三章十二節。）

到了這個時候，我們喜不自勝，我們可覺悟，上帝的本體，是靈巖退密，六合放彌；上帝的真相，是變化無窮，至誠無息；上帝的妙用，是大造恩周，神奇莫測。靈眼之開，是很重要的一件事。詩篇一百十九篇十八節說，「求主開我的眼睛，使我看出主法律之奇妙。」聖經裏頭開眼睛之事蹟很多，都是指點開人之靈眼。

第二段 兩目一見

我們有兩只眼睛，但是「二目觀月，只見一月，」從來沒有左目見月，右目另見一月，見兩個月了。二目是合作的，這裏有二層意思：

(一)三種眼睛，須要分工合作。肉眼見上帝的萬物，即觀見上帝本體真相妙用。心眼明上帝明德親民，即覺悟上帝全智全能，全仁全義。靈眼參上帝聖神功代，可以替天地之代育，可以與天地參矣。

(二)三種眼睛，不可有兩個目光。肉眼察視物質，知上帝聖父造化天地，宰治宇宙，託住萬有。心眼尋求知識，知上帝聖子真理道路生命。靈眼渴慕義氣，知上帝聖靈洗滌人心，使之或聖。所以我們可以說，「眼目有三，法門不二，」又可以說，「有千般草，無兩樣風，」再可以說，「方便多門，歸元無二。」還可以說，

具有三種眼 仰觀一至尊

誠則無不明 明則無不誠

第三段 瑪門原解

瑪門不是中文，是希伯來土語，還是從迦勒底國借來的。這個字只能原文譯音，不能直接譯出牠的意思來。如果一定要譯出，我們只可以這樣說，瑪門的意思，是貨財及存貨財上人所得着的樂趣。有錢，衣食住均豐盛，酒色財氣上種種娛樂，均全備，均滿意，謂之瑪門。從來沒有什麼神道題名叫瑪門，不過英文「失樂園歌」內提及天使尚未墮落之前，他的名叫瑪門。他的眼睛向下看，只看著金鋪地。他不向上看，因為他不要看見上帝的榮光充滿天地。

第四段 崇拜瑪門

我們大都以為這「不拜瑪門」四個字，主耶穌一定是對於富人說罷。但主耶穌講此八福真經的時候，在聽經的人中，沒有富翁，都是貧民，所以崇拜瑪

門的罪，勿但富翁要犯，貧民更要犯。貧富與信徒本無關係。富貴能助信徒拜上帝，貧窮更能助信徒拜上帝。在貧富之中，專拜瑪門，不拜上帝，非信徒也。現在我們把「福地」二字來講一下子：

世人沒有一個人不尋求福地，不過分不清楚內外二個字罷了。崇拜瑪門的人所得的福地，是在表面上的，內身上的，是暫時的。拜上帝而得的福地，是在內面的，在靈性上的，是永久的。金錢是外面福地的紹介人，真道是內心福地的提倡者。

(一) 凡夫不覺，不知內心福地，只見富者有福，專誠崇拜瑪門，想得外面福地，不知在此萬惡社會之中，外面福地亦不易得。

(二) 信徒有覺，深知在一刹那的人生世間，萬萬不能得到心滿意足的外面福地，屬世的平安，是得不着的，然而心中既然得着從教主耶穌那邊來的內面

福地，就不注重設法尋求外面的福地了。

(二) 凡夫外面沒有平安，心內又沒有平安。終日設計害人，作奸犯科，無所不為，到底內外福地，都無着落。信徒守住內面的八福，表面上暫時受些苦楚，毫不介意。信徒信仰將來生死一了，一到那時，內外環境都是真正福地，永遠與主同居，共享樂園。

第五段 一人二主

我們有俗語，「忠臣不事二君，烈女不更二夫」，這不過講到名節而已。主耶穌「一人不事二主」的說素，其意義曲折，實難以言語形容。他的意思是事一主的人很少。我們要把這個問題分開來說一說：

(一) 普通的信徒，一定事奉最少兩個主人。每逢主日到堂禮拜，祈禱聽經，領餐捐錢。平時他定要營業，爲了自己或兒孫積蓄些財物，這種可稱爲良

好的教友，教會的成立，全仗若輩。如果個個信徒重出世間法，實行修道，則宗教固能存在，而教會不得存在矣。故信徒不得不一方面崇拜天地之主，一方面事奉金錢之主也。

(二)少數信徒，實行避世，入修道院，完全不問世事，不謀衣食住，除一部聖經，及一個黑木十字架外，別無長物，這種信徒，歸依一主無疑矣。然而獨善其身，私心自好，亦非教主遺教，因自修自得者，難免事奉二主焉，一，天地之主，二，自私之主。

(三)崇拜唯物主義者，定是事奉一主焉。無道德，無信仰，無宗教，無上帝，無人倫，這種人以為生命不長，在此暫時的世間，快快把娛樂為人生的大目的，除飽食美衣安居外，還要在酒色財氣之中，得到一個極樂世界。腓立比書三章十九節說，「他們的神，就是自己的肚子。」這就是說，這種人是崇拜

自己的肉慾。

我們以爲這種抱唯物主義的人，所事奉的不止二主，他們最少崇拜三個主，否則那裏能夠得到肉慾上的心滿意足呢？（甲）血肉之慾，是他們的第一個主。（乙）貨財物質，是他們第二個主。（丙）武力強權，是他們第三個主。要使肉慾之火，發出熱度，先要貨財充足，要貨財充足，須要武力強權。如果非禮勿視，勿聽，勿言，勿動，把仁義道德事業實行起來，那末世界上只能多幾個「一簞食，一瓢飲」的顏子罷了。

（四）主耶穌說的「一人二主，未之有也，」究竟是什麼意思，用中國文理說不出來，用英文，又不是十分好聽。這一人不能事奉二主的道理，就是人與上帝聯合起來，不是成爲一神，又不是成爲一人，實在是成爲「一個。」聖子下凡，神人妙合，亦是這樣的原理。元道化身，並不是成爲一元道，或一人

身，實在成爲「一個。」這個道理出於意想之外，是奧妙無窮的。主耶穌及他的使徒保羅曾經借過婚姻之理作比。男女結婚，並不是成爲一男或一女，是二人成「一個，」同信仰，同仁愛，同希望。信徒事奉一主，就是與上帝聯合起來，同心，同德，同志，同道。信徒不得被瑪門利用，以致世上罪惡，日見深重。信徒可以善用瑪門，推廣人間天國，天父的聖名，可以榮上加榮，此即一人不事二主之大道也。

▲勿慮衣食分第十三

爲衣食住	切勿願慮	身大於衣	命大於食
瞻彼飛鳥	不稼不穡	不積不廩	天父養之
野地之花	不勢不紡	今日尙存	明日投爐

天父衣之 况汝小信 日用衣食 異邦所重

我徒須要 天義是求 生命需要 天然賦予

昨日已過 明日勿慮 今日之勞 勞於今日

第一段 爲主而勞 勞而不怨

凡夫爲衣食住而勞苦，而顧慮，能心滿意足者鮮矣。多多益善，貪得無厭。是故犯十誡之罪，不外乎一個「貪」字。把這個「貪」字去掉了，世界上就沒有「殺盜淫妄酒」的罪犯出來了。總之，凡夫不覺，在物質肉慾之程度。金錢，是萬百物質的代價，他要得到牠愈多愈好。從來未曾聽過一個富翁說「我足够了，錢不要了，」因爲物質有限，肉慾無窮，猶把山搬在太平洋內，洋亦不能填滿。俗語說，「三山六水一分田，」海洋比土地多，何能填滿。凡夫肉慾是海洋，物質是土地，此真所謂「慾壑難填。」主耶穌訓人，切

勿爲衣食住過份憂慮。更不可，爲有了以上三件事，就要打算得着酒色財氣上的特別娛樂。因爲無論爲衣食住正式需要而勞苦，或爲酒色財氣特別需要而勞苦，其結局，難免勞而有怨。生命大於衣食住，靈命大於生命。凡夫爲小生命而勞，勞必怨。信徒爲大生命而勞，勞無怨。小生命的需要無底，而物質之供給有限，凡夫愈勞愈苦。大生命的需要甚多，而上帝的福德無量，信徒日夜有讚歎之勞，勞而無怨。克人欲之私，全天理之公，信徒之樂於從事也。

第二段 飛鳥之勞 勞於一日

孔子曰，「能近取譬，可謂仁之方也已。」主耶穌本元道大悲，下凡救世。道乃盡藏退密，六合放彌，是無所不在的，無論什麼都包涵天道。仰觀宇宙之大，俯察品類之盛，信徒都覺得有公理在焉。天空飛鳥，田野之花，皆有教訓在內。信徒須讀以下三篇大塊文章，而內心自覺自悟也。（這三篇文章與

十二章內所提及者，大同小異）

（甲）天地萬物 是上帝的自然文章

（乙）聖教經典 是上帝的啓示文章

（丙）人生苦樂 是上帝的性情文章

此段主耶穌說，「瞻彼飛鳥，不稼不穡，不積不稟，天父養之，」是把天然文章，教訓信徒。我們恐怕有多數信徒，不能明白主耶穌的「非法非非法，無爲無不爲」的原理。這是不是，主耶穌教訓我們，不必爲了衣食住勞苦，只要相信，依賴上帝，別的事情都沒有了，不差的。飛鳥不工作，同時飛鳥亦有工作的。詩經豳風鴟鵂之篇說，「迨天之未陰雨，徹彼桑土，綢繆牖戶。」飛鳥昆蟲都有天然的工作，鳥建巢，蠶吐絲，蜂釀蜜。主耶穌一方面，要信徒效法飛鳥的不工作，一方面要我們效法飛鳥的工作，這「非法非非法」的說素，

是有最深奧的意思在內。飛鳥有不勞者，有的知道「未雨綢繆」者，究竟是什麼道理？這就是飛鳥之勞，勞於一日。飛鳥是有情有想的下屬衆生，但知工作之當然，而不知工作之所以然。主耶穌把飛鳥作比，開示門弟子，分二層意思：

(一) 飛鳥只知當然，一日有一日的工作，別無顧慮。

(二) 人類是有情有想的上屬衆生，非但知道人生的當然，亦應當知道人生的所以然。衣食住是人生的當然，我們不能不爲了牠勞苦。信徒覺得衣食住，不是人生的大目的。除了衣食住之外，另有重要工作要做，這就是漸漸知道人生「所以然」的道理了。人生的「所以然」究竟是怎麼樣，這就是很大的問題。我們在這裏只可以這樣說一說：人生有承受和布施二方面。承受，就是人得着天賦的良知良能。布施，就是先把自己的人格造成，成己之後，還要成

人成物。成已，就是把自己造成一個基督徒。成人成物，是把人類，造成世間天堂。布施分二種：

(一)財布施，就是把自己的財物，周濟貧苦人，或幫助傳揚聖道。

(二)法布施，就是以身作則，自己實行口頭傳揚，或用文字宣傳上帝的真理，改造人心，把此罪惡深重的世界，做成一個良好社會。

再說一說，承受就是當然，布施是所以然。承受，是成已，布施，是成人成物。主耶穌要我們從飛鳥生活的當然上，推出人生的所以然來，以啓示人生的大目的，究竟是怎麼樣。

第三段 野花之勞 勞於天然

飛鳥工作，但知當然，不知其所以然，野花既不知其當然，又不知其所以然，那是一定之理。耶穌還要信徒效法「野地之花，不勞不紡，」這是什麼道

理？百合花是無情無想的植物，飛鳥如人要打牠？牠亦知道逃命，這個百合花「今日尚在，明日投爐，」是不知不覺的一件東西，講得出什麼道理來呢？豈知百合花的道理，比飛鳥的道理，更進一層。上帝對於飛鳥的生命，是「無爲無不爲」的。上帝造植物的種子，這就是「無爲。」上帝不是直接餵鳥，鳥須自己尋食喫，這就是「無不爲。」鳥的生存，簡接靠上帝，直接還是靠自己的勞苦。但是上帝對於百合花，是「無爲，無不不爲」的，這意思就是百合花的生存，是直接，非簡接，完完全全，依賴上帝的。信徒的衣食住，不是從上帝直接下來，我們看百合花，即知道我們的福德，是從上帝來的，一點兒不是從自己來的。昔者路有一老人，負薪百斤，行走勞苦。適逢一輜車經過，御者憐之曰，「長者請登我車，我便帶汝去可也。」老者從之，但負擔如故。御者請放下重負。老者曰，「我身重百斤，若將担放下，又加百斤重量，汝兩馬必覺

太重。」是故信徒爲衣食住勞苦，雖然在自己肩上，實則仍舊是上帝負責的。主耶穌豈是要信徒「飽食終日，無所用心。」豈是要我們像百合花那樣，不勞不紡。實在要信徒覺悟，那不勞不紡的百合花，天父尙且養之衣之。信徒如肯勞苦，天父既願養之衣之，又願翼之扶之，凡自助者，天必助之。

第四段 異邦之勞 勞於後事

凡夫俗子，往往把先事爲後，後事爲先。衣食住，後事也，天國義氣，先事也。異邦之勞，勞於後事，因他們注重目前事，在靈命上，大半是很忽略的。信徒在世離世，在塵離塵，須把先事爲先，後事爲後。須注重靈命發展，切不可貪愛物質加增。信徒覺得未重生的生命，是一個墮落原因，他年必有一個極苦楚的結果。已重生的生命，是一個「永生。」對於已過的墮落原因，是完全脫離關係，對於未來的，亦沒有什麼不同。因爲信徒現在的地位，是一個

在基督裏頭的「永生」，信徒將來的地位，亦是在基督裏頭的「永生。」所有的分別，是數量，並非質量。所以主耶穌說，「昨日已過，明日勿慮，今日之勞，勞於今日」可也，在主耶穌裏頭，「一日千年，千年一日，」這個就是「靈命長今」吓！

▲勿論斷人分第十四

勿議論人	則不見議	度人若何	人必度之
人目草芥	汝目見之	汝目梁木	反不自覺
偽善者乎	先去已過	自己不正	焉能正人

第一段 師徒問答

八福真經全部，恐怕是師徒問答，並非是有層有次的長篇演說。惟討論之

後，門弟子，筆之於書，把主耶穌的寶貴答案，一一紀錄，以訓後起，而門弟子自己的問話，完全刪去。現在我們已經講到這篇勿論斷人分第十四，就是馬太福音書第七章的開始。讀這篇福音書全章，我們更可以明白，是師徒談道，只記其答案，而去其問話。

第二段 我日三省

人之議人，大半出於感情不佳。爲了妒忌他人，怨恨他人，就要議論他，批評他，壞他的名譽。他是我的好朋友，他不良，我不肯在大衆面前批評他。他是我的仇人，即使他是一個好人，我亦要說他幾句壞話，「愛之欲其生，惡之欲其死，」是一點兒不差的。這種是暗箭傷人，波弄是非，主耶穌不取焉，孔子曰，「惟仁者，能好人，能惡人。」先去掉自己的私心，然後可以公公道道言人的好歹。信徒覺得，自己資格未到，不敢批評他人長短，但求革

去我們的缺點，以免見議於他人。與其議論他人，不如曾子那樣的「吾日三省吾身，」好得多咧！

第三段 度人度我

彼得前書第四章十七節說，「因為時候到了，審判要從上帝的家庭裏起首。」這就是說，我們怎麼樣審判他人的是非，他人亦要同樣審判我們的是非。非但這樣，上帝亦要同樣審判我們。比方我們批評他人有私心，上帝一定要問我們自己良心，私心有沒有。中庸有言，「忠恕違道不遠，施諸己而不願，亦勿施於人，」與「度人若何，人必度之，」意義相同。

第四段 視己視人

人視己之惡難，視人之罪易，當局者昧，傍觀者清。主耶穌訓人「人目草芥，汝目見之，汝目梁木，反不自覺，」因為他人過失雖小，我容易看見，我

自己的過失雖大，我不容易看見。讀大學「人之視己，如見其肺肝然」那一句，我們豈不是可以這樣說一說：我看他人的過失，他人看我的過失，是清清楚楚的。但是我看我自己的過失，是糊糊塗塗，看不清楚的。大學又說，「所謂誠其意者，毋自欺也。」我們往往自暴自棄，「不肯知過必改，」世界上「罔談彼短，靡恃己長」的人，是不多的。孟子曰「子路人告之以有過則喜，禹聞善言則拜，大舜有大焉，善與人同，舍己從人，樂取人以爲善。」又曰「明足以察秋毫之末，而不見輿薪，則王許之乎。」

孔子曰，「丘也幸，苟有過，人必知之。」信徒須先除掉自己的過失，以免他人論斷。子貢曰，「君子之過也，如日月之食焉，過也人皆見之，更也人皆仰之。」成湯曰，「朕躬有罪，無以萬方，萬方有罪，罪在朕躬。」武王曰，「百姓有過，在乎一人。」這都是我國歷代明君賢相之自己不正，焉能正人之

大道，與主耶穌的「欲去他人眼中草芥，先去自己眼中梁木，」意思都同。

第五段 善惡定見

這篇「勿論斷人」的一段，主耶穌並不是教訓信徒，在此萬惡世間之中，不必有善惡的定見，把風來風好，雨來雨好的態度來，對付人間罪惡，勿分別是非，勿批評他人的好歹，不是的，我們現在分開來說一說：

(一)主耶穌教訓人，不要論斷他人，並不是說國中不必有審判官，信徒在善惡上，不必有定見。信徒在此世間度日，應當認惡為惡，認善為善。信徒切不可有以賽亞第五章第二十節所說的，那種態度。他說，「禍哉，那些稱惡為善，稱善為惡，以暗為光，以光為暗，以苦為甜，以甜為苦的人。」聖保羅在帖撒羅尼迦人前書五章二十一節起說，「凡事察驗，美善的要持守，各樣惡事，要禁戒不作。」希伯來書五章十三節起說，「凡只能喫奶的，都不熟練仁

義的道理，因為他是嬰孩。惟獨長大成人的，才能喫乾糧，他們的心竅，習練得通達，就能分辨好歹了。」

(二)馬太七章一節「你們不要論斷人，免得你們被人論斷，」這一句，英文譯是這樣的「你們不定人的罪，就不被人定罪。」這不是說，我們若不定別人的罪，自己雖有應當的罪，上帝也不定我們的罪。

(三)信徒在世度日，務須君子自重，有過勿憚改。孔子曰，「不知命，無以爲君子也，不知禮，無以立也，不知言，無以知人也。」又曰，「可與言而不與之言，失人，不可與言而與之言，失言，知者不失人，亦不失言。」可見在天命上，禮儀上，言語上，信徒不得不注重。人不知命，則見危必逃，見利必取；人不知禮，不知言，則出言無定，就要開口不謹慎，空空的論斷他人的長短是非。孔子之知言說，即是聖雅各所謂「舌利於火」的道理。聖雅各第三

章說得再清楚沒有了，「舌頭在百體裏是最小的，確能說大話。」這就是空空的論斷他人的好歹。是故信徒若知言，能制伏自己的舌頭，那裏肯空空的論斷他人吓！

▲求則得之分第十五

求則與汝	尋則遇之	叩門則啓	敲鐘則鳴
向父求餅	弗與之石	向父求魚	弗與之鮫
汝雖不善	善物與子	天父慈愛	定給善物
己所勿欲	勿施於人	忠恕之道	推己及人

第一段 法非非法

上面曾經好幾次說過，「爲衣食住，切勿顧慮，飛鳥不耕，野花不紡，天

父養之。」這裏主耶穌又要叫我們「求也，尋也，叩門也，」豈不是自相矛盾嗎？實不知這裏又把宗教家非法非非法的道理說出來了。對於後事，信徒不必十分注重，對於先事，我們定有求，尋，叩門的必要。信徒用心來尋求天國的義氣，用眼睛來考察造化的奇妙，用手來叩道義之門，敲福音之鐘，這是很深奧的道理，我們須聽下面講解。

第二段 入德之門

三國內有關公過五關斬六將之說，信徒這裏亦有三關開通的工作，天天做起來，方可行真理之路，進道義之門，得生命之源。

(一)身關，就是衣食住，這個一關不開通，一個人被牠關禁在監獄之中，永遠不見青天白日，永遠不能受着命光觀照，永遠在金錢物質之中，煩腦度日。所以信徒天天求「日用之糧」今日賜我，」意思即是信徒須把此身關，天

天開通，不使天上人間，有一刹那交通斷絕才好。

(二) 識關，就是世智凡識，即聖保羅所謂「世間小學問。」無論博古通今，經史子集，哲學科學之中，所求得的學識，使得信徒失掉信仰者，即是識關。此關不通，前面雖有恩門高啓，凡夫不得其門而入。

(三) 靈關。身識兩關打破，靈關天然會開了。靈關開通的人與凡夫有天壤之別，他就立刻去掉他的「夢中說夢」，實行他的「覺裏尋覺」，與前大不相同了。他必定覺得「靈質乘受反射，靈命永古長今。」靈關一開，信徒定必，如在昔老祭司撒迦利亞一般，心中充滿聖靈，遂說預言，歌功頌德。他就要這樣說出來：

長夢一場今日醒，頓悟人世虛空，飄零小我，渺若微塵。感想之心，油然而發，猶大地之回春，忽覺恩門高啓，丕顯新奇神妙之天地，充滿仁愛希望與

和平，扶之翼之，訓練之，再造之，如如是是，無相即是真相，自自在在，心在自然主在。前途茫茫，冥冥中自有導引者。慈雲愛雨，灌溉滋潤，世間萬事，棄若敝屣，無所信仰，其誰與歸。崇山峻嶺，屏障外來侵犯，活水源頭，洗滌衆生玷污，大樹濃陰，遮蔽暴雨狂風，羔羊柔愚，惟冀懷中擁抱，元悲垂念，不惜犧牲來救贖。

第三段 餅石魚蛇

主耶穌說，「你們中間，誰兒求餅，反給他石頭呢？求魚，反給他蛇呢？你們雖然不好，尙且知道拿好東西給兒女，何況你們在天上的父，豈不更把好東西給求他的人嗎？」這幾句說話，是容易明白的，何必要解釋呢？不知主耶穌深奧的道理，不在字面上。對於當時加利利平民，大半魚翁，主耶穌不得不這樣說一說。但是今日在我們的時代，主耶穌定必另有一種說法，真理是不變

的。恐怕主耶穌要照這樣說，「我們大半向父求石，天父仍與之以餅，你們大半向父求蛇，天父仍與之以魚。」這裏須分開說一說：

(一)我不時求天父賞賜物質上的幸福，天父常常對我說，「這是石子，是無益的，那是蛇，是害人的，兒子呀！你求差了，我要給你一個麵餅，(一部聖經)一條小魚，(一個十字架)你要不要？」恐怕我回答說，「天父呀！聖經和十字架我不要，我願意玩索石子，弄毒蛇。」可憐凡夫之不覺吓！

(二)我不時求天父賞賜我名譽，權利。天父常啓示我，「這個是石子，是蛇，你求得不對。我要給你一個麵餅，(一次聖靈火洗)一條小魚，(一場犧牲工作)你要不要？」恐怕我回答說，「天父呀！這種我都不要，我情願你給我石子和毒蛇。」惜哉！世人之不悟吓！「玩人喪德，玩物喪志。」

第四段 忠恕之道

儒家有「己所不欲，勿施於人」之說，這就是我和人的兩方面。儒家亦可以三方面說的「成己，成人，成物。」儒家這「物」字含兩樣深遠的意思（一）物理之物，即指天地萬物之物。（二）玄理之物，即指物之所以爲物，此即萬物之本體，先無始，後無終的大造大化，上帝是也。所以「成己，成人，成物」的說素，就是我們信徒的「愛主，愛人，愛己」的道理。只有雙方，問題尙容易解決。現在有三方面在這裏，我們要分三層講一講。

（一）凡夫往往把己所欲的，取於他人。富與貴是我之所欲，不必講什麼仁義，什麼道德，我不妨用強權取之於他人。

（二）凡夫往往把己所不欲的，施於他人，貧與賤是我之所惡，不必講什麼公理，什麼平等，我不妨用盡力量，使我一人富，千萬人貧。

（三）那知道冥冥中有第三者在焉，即天父在上，十日所視，十手所指。傳

道書說：

始而幽囚

終而帝王

始而帝王

終而貧民

南面而王

從者億兆

一旦喪位

欽仰無人

一朝天子

有一朝臣

萬事虛空

捕風捉影

以上幾句醒世箴言，莫非教訓信徒，人我之間，有第三者在。凡夫有所不欲，施與他人，天父必把同樣物件，賞給你咧！

▲狹路窄門分第十六

引入死亡

導進沉淪

其門也闊

其路也寬

宗教道德

入之者鮮

其門也窄

其路也狹

第一段 二中取一 謹慎選擇

主耶穌講這部八福真經，四份之三已經講完了。他知道結束在即，所以他勸聽經的人，各人自己立定主意，在兩樣之中，選擇那一樣——兩樣門戶，兩樣道路；兩等行人，兩種盡頭；兩樣樹木，兩種果子；兩種根基，兩種結局。

第二段 天性上達 地性下達

主耶穌說過了，「所以無論何事，你們願意人怎麼樣待你們，你們也要怎麼樣待人，因為這就是法律和先知的道理。」當時聽經的人，大都以為這是很難實行的，主耶穌就對他們說，「你們要進窄門，因為引到滅亡的地方，那門是闊的，路是大的，進去的人很多。引到永生，那門是窄的，路是小的，找着的人很少。」主耶穌在山上講經說法時，朝下一望，見下山的路大，容易走下去，上山的路狹，很難走上來。他就借來比方亞當的後代，是屬於地的，故就下，走寬路。凡係聽聞這篇八福真經的人，應當覺悟，應當立志願走狹路，得

永生，切勿乘世間潮流，跌倒滅亡地方。易經內有一句話，說得很清楚的，「本乎天者親上，本乎地者親下，則各從其類也。」凡在亞當裏面墮落的人，是本乎地的，故向下。凡在基督裏面重生者，本乎天，故向上，走狹路。

第三段 貴者難得 賤者易得

主耶穌說，「召來者多，被選者少。」召來者走寬路，進闊門，故多。被選者須走狹路，進窄門，故一定是少數。下面有五層意思分開講：

(一)走狹路，進窄門，是一個一排進行的。宗教道德文章，都是狹路窄門，從來沒有大隊人馬同時進去的。

(二)一個家庭裏頭，翁姑子媳，孫男孫女，同時均會打牌的，這種家庭很多，這裏是闊路寬門。一個家庭裏頭，三代同堂，同時個個能文，能詩，能書，能畫，同時個個做真正熱心的基督徒，每主日赴堂禮拜，聽經，捐錢，服

務，這種家庭很少，因為是狹路窄門。

(三)權利是寬路闊門，爭者奪者很多。忠心肯盡義務者很少，因為義務是狹路窄門。孔子曰，「三年學，不至於穀，不易得也。」就是這個意思。

(四)救主的「狹路窄門」，我們以為就是中庸之道。「不偏之謂中，不易之謂庸，中者天下之正道，庸者天下之定理……致中和，天地位焉，萬物育焉……蓋欲學者於此，反求諸身而自得之。」這個正道，定理，天地之位，一個人不容易得。「自得之」豈不是主耶穌的「狹路窄門」嗎？

(五)要知這個「狹路窄門」就是人生的中心點。猶之乎照相者，得到光線的中心點，才可以印相。信徒得此人生中心點，就是在狹路上行走，將來要進窄門，即得救之門。凡夫不得人生的中心點，即是在寬路上行走，無非一直走到滅亡之地。信徒得到此人生的中心點，即是中庸所謂「能盡其性，(中心點)」

則能盡人之性，能盡人之性，則能盡物之性，（此物非物理之物，實乃玄理之物，即宇宙之本體）能盡物之性，則可以贊天地之化育，可以贊天地之化育，則可與天地參矣。」以上我們以為即是信徒走在狹路上，則可以進窄門。說來清楚一點，就是如果信徒達到這個目的，則可以「完全如在天上的父一般。」

▲因果本末分第十七

樹之善者	其果亦善	樹之惡者	其果亦惡
荆棘之屬	不生葡萄	蒺藜之類	無無花果
樹不善果	斫之委火	既觀其樹	可知其果
名實真虛	但呼我名	主也主也	未必入聖

第一段 不看外貌

主耶穌在上面，教訓我們走狹路，進窄門。那一種路，有那一種盡頭，那一扇門，有那一扇門的禍福，說得很明白。現在主耶穌要我們在兩種樹木之中，選擇一種。事事物物，切不可把牠們的表面來，定他們的好歹善惡。務須研究其根本，察看其果實，究竟怎麼樣。大學說，「物有本末，事有終始，知所先後，則近道矣。」從前聖京城外道旁有一棵無花果樹，有葉而無果，表面上是很好看的，但是牠的根本不良，所以不結果子。

第二段 巧言令色

主耶穌要我們，防備假冒先知，他們外面裝來和氣像羊，心內都是惡毒像狼，世界上往往有人要利用宗教，政治，營業來，欺人利己，巧言令色，說真方，賣假藥，誤弄下愚無智的平民。但是他們的愚民政策，不能久長，因為他們的孤尾，終究要顯露，水落當然石出，惡樹不結善果。

第三段 未必入聖

凡稱呼主耶穌「主也主也」的人，未必定能進天國，這是爲了什麼緣故呢？他們奉主的名傳道，醫病，逐鬼，行奇事，見默示，說方言，唱靈歌，成績昭彰，爲什麼不進天國呢？讓我們把聖經的教訓來，做一個答案：

(一)他們一日到晚上把「讚美耶穌」的口頭禪，放在嘴唇皮上，但是他們心裏沒有耶穌的真道。

(二)他們是一人服事好幾個主人。外面裝來像服事主，心裏實在是服事自己，或他們依靠的世間主人。

(三)他們能傳道，醫病，逐鬼，做好多工夫。他們自己的旨意在地上成功了，但是天父在地若天的旨意，沒有成功。

(四)他們不明白哥林多前書第十三章的意思：

我雖能說

萬國方言

利口好辯

宛若神天

不仁無益

妄自尊光

響鉦鳴鑼

發音徒然

我雖能講

奧語深情

因果業報

一一證明

信仰彌篤

山移地平

宅心不仁

寸步難行

我雖劃出

所有家資

周濟貧窮

不色布施

苟非取義

捨生奚爲

被火焚燒

又何足奇

孔子亦有一句同樣的說話，「有德者，必有言，有言者，不必有德。仁者必有勇，勇者不必有仁。」

▲信受奉行分第十八

凡聞我言

起而行之

譬彼智人

建屋磐石

雨降風吹 不傾不覆 根基鞏固 其益如此

第一段 信行類別

主耶穌上面已經說過，世界上有兩種人，一種是走濶路的，一種是走狹路的。走濶路的人，他們的盡頭，果然是滅亡，但是走狹路的人，他們的結局，未必是永生，因為已經走在狹路上的人，再要分開兩種，（一）信受的人，（二）奉行的人。

第二段 信受的人

教會內信受的信徒很多。進教之時，信受水洗之禮；每主日信受牧師的經訓，施行聖餐之時，信受基督之聖體寶血；成婚之時，信受牧師之祝禱，臨終之時，信受牧師之慰問。這種信受，莫非信受教會的禮節，的法律，的制度罷了。得救問題，豈在此耶！我人生命，照章保險，按期繳費，身後定得報

金，宗教豈靈命之保險事業哉！完全遵守教會的禮節，的法律，的制度，靈魂即能得救，那有這樣容易吓？是故祇能信受的信徒，於靈命發展工作上，仍舊不得算爲及格。

第三段 大智大慧

信徒遵守教會一切法律，表面上做一個良好信徒，這還是小焉者也。一個信徒能够「信受奉行，」就是主耶穌的「譬彼智人，建屋磐石。」所謂智慧者，即覺悟二字，或登道岸之意。下分三層：

- (一) 一個人衣食住平平而過，忽而覺悟者，是可敬可愛。
- (二) 一個人因事業失敗而覺悟者，是理所當然。
- (三) 一個人功名富貴，出人頭地，正在登壇拜帥之時，忽而回頭覺悟，萬事皆空，露電池影，是大智大慧，是大聖大賢。總之，智慧是我們爲人大本，

靈命要素，道德根基；有了這樣，雖遭暴雨狂風，房屋那有傾覆之理！

▲置若罔聞分第十九

凡聞我言 不肯力行 譬彼愚人 建屋泥沙

雨降風吹 傾之覆之 根基卑淺 其害如是

第一段 信行關係

信者必行，行者必信。聖保羅重信仰，信必行。聖雅各重行爲，行必信。

二使徒表面上似乎有衝突，實則他們二人，在布施真理之間，是分工合作的。

信行之關係重大，無奉行，信受是虛空的，知行合一，信徒可不勉哉！孔子曰，「知之者，不如好之者，好之者，不如樂之者。」又曰「智者樂水，仁者樂山，知者動，仁者靜，知者樂，仁者壽。」實行仁義者，如山如石，其根基

之鞏固，不可不知。

第二段 表裏精粗

平時在表面上看起來，信受與奉行，是差不多的。惟一旦臨利害。遇事變，即可見根基之若何。孔子曰，「歲寒，然後知松柏之後彫也。」「士窮見節義，世亂識忠臣。」

第三段 罪莫大焉

但信受而不奉行之信徒，罪大於不信受之人，這是一定之理。凡信受真道之人，上帝必按眞理審判之，審判從信徒家裏開始。不奉行，不如不聽，不信，不受之爲美。主耶穌把這句「不奉行為愚人建屋沙泥」當作「八福眞經」的結束語，蓋有至理在焉。

▲聖教名貴分第二十

勿以潔物 投諸犬牢 勿以珍珠 委諸豕羣

恐彼踐踏 轉退噬人 經典法寶 神聖若斯

第一段 真經觀止

這一段聖經，就是馬太第七章第六節。爲什麼緣故，把牠放在這裏講？主耶穌自己在馬太第七章末尾，早有「智者建屋磐石，愚者建屋泥沙」的結束語。再把這句犬豕不知珍寶的經句來，做全部八福真經的大結束，我們有理由可以說出：

(一)這段在八福真經裏頭，是最最短的一段聖經，並且是獨立的，與上下文毫無關係。主耶穌所講的八福真經，是很長的。馬太把牠記錄在第五，第

六，第七，三章之內，恐怕未會把牠句句照秩序，一一筆之於書。主耶穌講經的時候，是用猶太士語講的，馬太後來用希臘文記錄，所以先後秩序，未免大同小異。這句聖經究竟說在那一句的前面，或後面，我們研究不出。現在我們把牠放在八福真經末尾，因為我們要請牠，對我們自己說幾句，臨別紀念的說話。

(二) 聖教是名貴的，經典是神聖的，主耶穌親口裏所出之言，清潔非常，其價值之大，不能比珍珠寶石。把那真經寶訓給我們研究，解釋，自己覺得十分慚愧，因為我們是愚笨的，有罪的，污穢的，在主面前，我們的程度，又不過如犬如豕罷了。

(三) 我們已經用了許多工夫，把八福真經研究完畢，我們覺得十分高興，十分感激天父的鴻恩，使我們區區一間草堂，得以工程告竣。這都是靠主力量

成功的，真如詩篇第一百二十七篇第一節說，「若不是主建造，匠人勞力，實屬徒然。」我們自己知道，所講的裏頭，缺點甚多。但是我們現在講完這部八福真經，我們的快樂，比得了幾百萬金銀大得多。主的名是應當讚美的，亞們。

第二段 因材施教

主耶穌吩咐門弟子出外傳道，「不要把聖物給狗，也不要將珍珠丟在豬前。」這裏一點兒沒有輕視聽道的人，程度太淺。因為這句，是主耶穌叮囑自己門弟子所說的話，教訓他們要「因材施教」，不是對外人說的。孔子有同樣的說話，他說，「中人以上，可以語上也，中人以下，不可以語上也。」佛家說，「上求大覺，下覺有情，以如如智，證如如理。」意思相同。主耶穌說，「恐怕牠們踐踏了珍珠，轉過來咬你們。」這一句比方是講明「與他無益，

與我有害」的道理。我們講出來的真理與自己有害，那是不成問題的。但是與他無益，這就是我們傳道，所用的手續不良。聽道的人，祇能喫奶，你給他喫飯，他天然不能消化的，而且肚子要痛，與他一點沒有益處。感謝天父，這二十篇研究，現在完全講畢。我們很明白，此審所做的工作，恐怕不是一瓶新鮮牛奶，是一鑊煮得不生不熟的陳米飯。孔子曰，「加我數年，五十以學易。」如蒙上帝加我們壽命，我們極願意，特別爲了一班已經戒奶，而不能食飯的信徒們，煮一鍋香粳米稀飯，那末我們「可以無大過矣。」謹將四言句重申全部大旨。

一部眞經	知行合一	一旦貫通	道禮純一
慎審明辨	門路樹基	中庸之道	不偏不易
但稱主名	入聖爲難	知之匪艱	行之彌艱

大智大慧
大悲應化

希聖希賢
滅死開生

成己成人
鍊塵成真

全受全歸
救世福音

八福真經終

