

新疆师范大学硕士学位论文 (2008)

RESEARCH ON XINJIANG CATHOLIC CHURCH'S SURVEYS

—— TAKING URUMQI CITY CHURCH AS AN EXAMPLE

新疆天主教现状研究

——以乌鲁木齐市天主堂为例

姓 名：张 畅

学 号：1076205020

专业名称：宗教学

研究方向：马克思主义宗教观教育

指导教师：李建生

2008年6月16日

目 录

中文摘要.....	I
ABSTRACT.....	II
文献综述.....	V
导 论.....	1
1. 乌鲁木齐市天主教堂发展的历史概况.....	2
2. 乌鲁木齐市天主教堂的组织与活动.....	3
2.1 教堂的组织	3
2.2 教堂的宗教活动	6
2.3 教堂的社会福利活动及影响	7
3. 乌鲁木齐市天主教堂信众结构与宗教信仰现状分析.....	7
3.1 天主教信众的基本结构	8
3.2 天主教信众信仰宗教的原因分析	10
3.3 天主教信众的宗教信仰状况	11
3.4 天主教对信众的影响	14
4. 关于新疆天主教发展变化的思考与存在问题分析.....	16
4.1 关于新疆天主教发展变化的思考	16
4.2 新疆天主教存在的问题分析	19
4.3 积极引导并发挥新疆天主教在构建和谐社会中的积极作用	21
注 释.....	22
参考文献.....	25
致 谢.....	27

中文摘要

天主教自清末民初再次传入新疆后，到目前获得了一定的发展，对新疆天主教现状的调查研究，揭示其特点、变化趋势以及存在的问题并进行相应的思考，不仅对党和政府宗教事务部门进一步了解天主教的现实状况，更好地从实际出发做好天主教事务管理工作有重要意义，而且对建立和谐的宗教关系、构建和谐新疆有重要意义。

本文通过实地观察、个案访谈、发放调查问卷以及查阅相关档案资料等方式，在获得大量第一手资料的基础上，以乌鲁木齐市天主教堂为个案，对新疆天主教的现状进行较深入的分析。认为，改革开放以来，新疆地区的天主教呈现出一种稳中有升的发展状况，同时随着时代的发展，当前新疆天主教自身也出现了一些新变化：教会内部管理呈民主化趋势；天主教参加社会公益事业的范围不断扩大；宗教在社会上的影响在增强；信众职业构成向多样化、年龄构成向年轻化、素质构成向知识化方向变化明显；传教方式打破传统祖传式传教，有向更广范围传播的趋势；天主教在保持自身基本信仰的基础上，与中国传统文化融合现象明显等等。当前，乌鲁木齐市天主教堂在发展中也有着诸如教育与宗教分而不离，对独立自主自办方针贯彻不力，抵制外来渗透面临着新挑战等问题。对这些问题的关注并更好地加以引导和解决，对新疆天主教自身与社会主义社会长期共存，发挥天主教在社会主义社会中的积极作用有重要意义。

围绕上述基本观点，本文从四个部分展开论述：第一部分介绍了乌鲁木齐市天主教堂的历史发展概况，为全文提供一定的历史背景材料；第二、第三部分较详细地介绍了乌鲁木齐市天主教堂的组织结构、宗教活动、信众的结构及宗教信仰状况，是本文的重点；第四部分是在以上分析的基础上对该教堂发生的变化及存在的问题进行思考并提出相应的建议，是本文的落脚点，也是本文最有新意的地方之所在。

关键词：新疆天主教 现状 信仰

Abstract

Since the Late Qing Dynasty and Early Republic of China, Catholicism once again spread to Xinjiang, has obtained certain development at present, To the Xinjiang Catholicism present situation's investigation and the research, revealed its characteristic, the change tendency as well as the existence question and carry on the corresponding ponder, Not only to the party and the government religion business department further understood the reality of the Catholic Church, embarks well from the reality is fine day bishop the business management work to have the important meaning, but also to create harmonious relations between religions, to build a harmonious Xinjiang has great significance.

Through field observations, the case of interviews and questionnaires, see the relevant files and other information, in the substantial first-hand information, take the Urumqi Catholic church as the case, carries on the thorough analysis to the Xinjiang Catholicism's present situation. That, since reform and opening up, the Xinjiang region of the Catholic Church shows a steady and rising state of development, at the same time as the development of the times, the Catholic Church in Xinjiang itself there were also some new changes: Church was the democratization of internal management changes in trends; Teaches the internal management to assume the democratized change tendency; Catholic participation in public welfare undertakings to expand the

scope; religion in society in enhancing the impact; Believes the numerous occupation constitution to the diversification, the age structure to approach the youth oriented, the quality constitution is obvious to the knowledge-based direction change; Does missionary work the way to break traditional inherited-like to do missionary work, has to the broader scope dissemination tendency; Catholicism at maintains own basic belief in the foundation, with China traditional culture fusion phenomenon obvious and so on. Presently, the Urumqi Catholic church also has such as the education and the religious minute in the development does not leave; To manages oneself the policy implementation not strength independently; Resists the external seepage to face questions and so on new challenge. And guides and the solution well to these question's attention, to Xinjiang Catholicism oneself with the socialist society long-term co-existence, displays Catholicism to have the important meaning in socialist society's positive role.

Regarding the above basic concept, this article launches the elaboration from four parts: The first part introduced the Urumqi Catholic church's historical development survey, provides certain historical perspective material for the full text; Second, the third part of a more detailed account of the Urumqi City Catholic Church's organizational structure, activities and religious believers of the structure and situation of religious belief, is the focus of this paper; The fourth part is in the above analysis on the basis of the Church of the changes

and to reflect on the problems and make the appropriate recommendations, this is the end result of this paper is the most innovative areas lie.

Keywords: Xinjiang Catholicism Current situation Belief

文献综述

一、国外学者关于中国天主教的研究概况

国外学者关于中国天主教研究的著作中最有代表性的有法国谢和耐所著《中国和基督教——中西文化的首次撞击》，主要研究了天主教在华传播史，另外还有韩国李宽淑所著《中国基督教史略》。

二、国内学者关于中国天主教的研究概况

中国天主教研究从明末清初天主教会再度来华就开始了。中国目前关于天主教的研究，主要包括以下几个方面：

1、天主教在华传播史的研究，重要成果除顾长声著《传教士与近代中国》外，还有中国社会科学院世界宗教研究所组织翻译的《中华归主》，顾裕禄《中国天主教的过去和现在》等。顾长声的《传教士与近代中国》引用了大量当时国内罕用的外文资料，论述了自17世纪初利玛窦来华传教到1949年基督教传教士在华活动的全过程。《中国天主教的过去和现在》主要研究天主教的历史和现状，拓宽了天主教史研究的范围。九十年代天主教史方向的研究学术性进一步增强，理论上有了新的突破性进展，重要成果有孙尚扬《利玛窦与徐光启》、《基督教与明末儒学》，晏可佳《中国天主教简史》，顾卫民在这个时期共出版几部专著：《基督教与近代中国社会》，《中国与罗马教廷关系史略》，《中国天主教编年史》。《基督教与近代中国社会》以大量事实为基础，坚持论从史出，既指出传教士在不平等条约保护之下做过错事，又评价了他们在近代西学东渐及维新或改革中起的积极作用，不再将西方与中国、中国人与基督徒对立起来，这是一个很大的突破，《中国与罗马教廷关系史略》论述了罗马教廷与蒙古帝国、明清朝廷的关系，中国“礼仪之争”。还有一些是对某一时期或某一传教组织在华传播历史进行考证，如汤开建的论文《顺治时期天主教在中国的传播和发展》、《明清之际方济各会在中国的传教》。

2、关于天主教神学思想的研究，有赵敦华的《基督教哲学1500年》，卓新平所著《当代天主教神学》，被视为中国当代西方天主教神学研究的一大突破。

3、基本文献资料的搜集整理、翻译出版，2000年，北京大学宗教研究所内部印发了《明末清初耶稣会思想文献汇编》共计57册。1992年，上海人民出版社出版阮仁泽、高振农主编《上海宗教史·天主教史》。

4、关于中国天主教的区域研究及现状的实证研究，陈支平与李少明合著《基督教与福建民间社会》，论述唐代至现代基督教进入福建民间社会的发展及影响。此外，数以百计的论文对中国西南、西北、东北各地区以及陕西、河北、内蒙、四川等区域天主教发展有论述。

近年来对天主教的实证研究与调查也呈上升态势。有一些重大课题研究，如中国社会科学院世界宗教研究所的《天津市农村天主教现状与思考》。上海社会科学院主办的《当代宗教》经常发表有关基督宗教的实证研究报告。郭大松、田海林主编的《山东宗教历史与现状调查资料选》是对山东宗教历史与现状的一个全面调查。

陈村富《转型期的中国基督教：浙江基督教个案研究》，作者以浙江省温州市和浙西地区的基督新教和天主教为典型个案，通过问卷调查的方式，用大量真实可靠的第一手资料详尽地介绍了在社会主义市场经济条件下，中国基督教的特点和趋势以及发展中所面临的问题，这对党和政府及相关部门及时调整宗教政策，具有一定的现实意义和参考价值。

三、国内学者关于新疆天主教的研究概况

国内关于近代新疆天主教问题的研究，始于20世纪80年代以后。对新疆地区天主教的研究也主要侧重于对传播历史的考证。

1、李进新的《新疆宗教演变史》主要是讲述了新疆历史上各种宗教的传入，发展和演变。从历史学角度，以丰富翔实的史料论证了新疆自古以来就是多宗教并存地区。该著作主要是从史学角度概述了天主教在新疆传播的历史和发展的现状。

2、1988年房建昌在《新疆社会科学研究》(第11期)发表《历史上基督教在新疆》，该文主要利用西文史料勾勒了历史上天主教和基督新教在新疆的传播；1998年房建昌在《新疆大学学报》(第4期)发表《近代新疆基督教史的研究及史料》，该文章叙述了近代新疆基督教的中外史料，并勾勒了新疆天主教的基本轮廓。进入2000年以后，关于基督教在新疆传播问题的研究，以木拉提·黑尼亚提的成果最为突出，2001年，木拉提·黑尼亚提提交南京大学的博士论文《近现代新疆西方基督教传教士研究》，该文对近现代西方基督教(天主教、基督新教)传教士在新疆的传教活动做了专题研究，考证了基督教各传教组织在新疆设立教堂的时间、地点，各传教团传教士离任情况，分析了传教士对新疆少数民族的民俗、语言、宗教等方面的影响。全文对西方基督教传教士的活动进行了卓有成效的研究。其后，其研究专题分别发表，具有代表性的有：2002年在《西域研究》(第3期)发表《近代新疆天主教会历史考》，该文章主要研究了天主教圣母圣心会、圣言会传教士在北疆地区的活动历史；2005年在《世界宗教研究》(第1期)发表《传教士与近代新疆社会》该文对近代新疆天主教的传教历史也进行了概述。另外还有汤开建、马占军《清末民初圣母圣心会新疆传教考述(1883-1922)》一文，对圣母圣心会在新疆的传教活动作了进一步详细考证。以上著作与论文都侧重于天主教在新疆的传播史的研究，它们为本文论述天主教的历史背景和乌市天主堂的历史概况方面有参考价值。

3、对于新疆天主教现状的研究则主要体现在一些调研报告和一些大型的关于新疆地区天主教调研活动的成果当中，这些成果分别从总体上对新疆天主教的现状进行了总结。但通过问卷调查的方式，以某一个教堂为典型个案，对新疆天主教现状进行实证研究还不多。

四、关于信仰状况方面的研究概况

1、威廉·詹姆士《宗教经验种种》，主要通过个案分析，从心理学角度对宗教的经验进行了细致的研究；麦克·阿盖尔著的《宗教心理学导论》，引用了大量关于宗教信仰调查的量表，为本文分析信众的信仰状况提供了很好的参考。

2、另外一些关于宗教信仰状况方面的研究论文，一般都是通过调查问卷的形式和访谈法搜集相应的资料，并在对这些资料进行分析的基础上，对某个特定群体的宗教信仰状况形成一些认识。

比如：罗伟虹 2001 年在《浙江学刊》（第 3 期）发表《对上海女性基督教信教者的分析》就是通过对调查问卷的分析，得出上海女性基督徒这一特定群体信仰状况的一些特征。舒景祥 2003 年在《黑龙江民族丛刊》（第 3 期）发表的《关于黑龙江省天主教、基督教概况及其教徒信仰趋向的调查分析》是在到各地实地考察过程中，通过问卷调查，分析出当前黑龙江省天主教信教群众的信仰趋向呈现的特点。赵社民 2004 年在《当代青年研究》（第 6 期）发表《农村青年宗教信仰状况调查——以河南省为例》，该文在实地调研的基础上对河南省农村青年这一特殊群体的信仰状况的特点进行了总结，在此基础上分析了其原因，指出了对策。李幼穗、吕勇、李维 2003 年在《心理与行为研究》（第 1 期）发表《当代民众信仰状况及其相关因素的心理学研究》，该文为研究当代民众的信仰状况及其相关因素，采用自行设计的调查问卷对 745 名天津市民进行测量。结果认为不同类别人群在信仰追求上存在非常显著的差异。姚维、马岳勇著《新疆少数民族社会心态与民族地区发展研究》，这本著作也是通过对调查问卷进行分析的基础上形成的理论成果，对本文进行理论分析也有一定的参考价值。

本文的撰写主要是以 2006 年新疆社会科学院宗教研究所刘仲康研究员的国家课题中的子课题《新疆基督教/天主教/东正教现状研究》为基础。此课题对天主教在新疆发展的历史和现状进行了深入的田野调查，并对宗教管理部门的相关负责人以及部分宗教人士和信徒进行了座谈和个别访谈，还发放了关于天主教信仰状况的调查问卷。本选题就是在此课题的基础上，选取一座有代表性的天主教堂作为个案进行分析，试图通过对乌鲁木齐市天主教堂的历史变革与现状的剖析以及信众信仰状况的分析，来揭示当前新疆天主教发展的特点，存在的问题，以加深对新疆地区天主教现状的认识，为区内宗教研究者在进一步思考如何积极引导宗教与社会主义社会相适应问题及有关方面制定宗教政策和管理宗教事务提供有益参考。

新疆天主教现状研究

——以乌鲁木齐市天主堂为例

新疆自古以来就是一个多宗教并存的地区，清末民初以来，随着天主教、基督新教和东正教先后传入，六大宗教在新疆并驾齐驱，中西文化融会贯通，为新疆多种宗教并存的格局增添了新的色彩。

天主教是基督宗教三大派别之一。亦称“公教”，有时也被称为“旧教”，以区别于基督新教。天主教传入中国后，信徒们称所信奉的神为“天主”（取自《史记·封禅书》），意为至高至上的主宰，所以被称为“天主教”。

天主教最初传入我国的时间虽早，但直到 19 世纪初伴随着西方的殖民侵略才真正发展起来，天主教在新疆的大规模传播晚于内地，大约在清末民初，最先来新疆传播天主教的是比利时圣母圣心会（Congregation of the Immaculate Heart of Mary, CICM），该修会 1878-1922 年负责新疆教区的传教活动，1922 年以后新疆天主教会归德国圣言会（Stely Father. S. V. D）管理，传教士多为荷兰、比利时和德国人。到民国初年，天主教在全疆获得了较快的发展，当时新疆的一些重镇如迪化（今乌鲁木齐）、绥定（今霍尔果斯）、绥来（今玛纳斯）、宁远（今伊宁）等地均有天主教堂。

抗日战争和解放战争时期，一些天主教堂大肆从事间谍活动，这些传教士因此被赶出新疆。

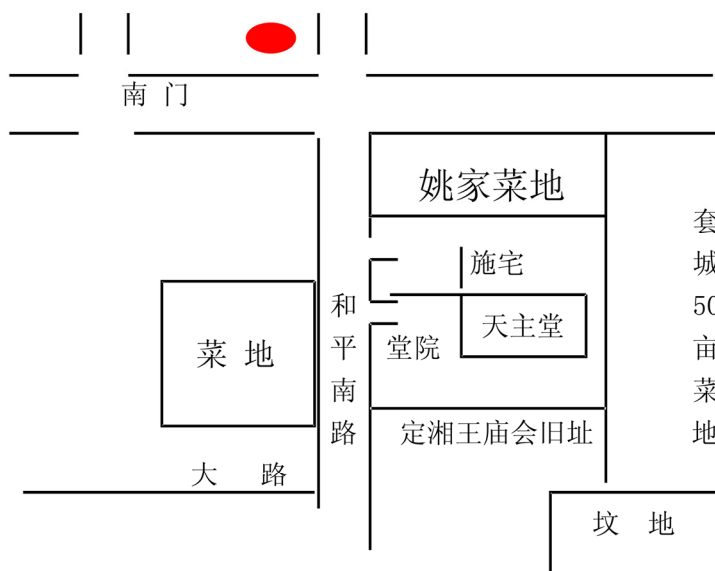
1949 年中华人民共和国成立后，由于党和政府贯彻执行了宗教信仰自由政策，宗教活动基本正常。50 年代末随着新疆地区大规模开发建设和 60 年代初的自然灾害，许多内地人员特别是甘肃一带的支边人员和灾民来到新疆，其中有不少是世代信仰天主教的教徒，他们的到来使新疆天主教得到一定程度的发展。上世纪六十年代末到七十年代中期由于进行文化大革命，新疆天主教像其它宗教一样，都不同程度地受到冲击，教堂被查封，教徒停止公开的宗教活动。改革开放以后，落实党的宗教政策，新疆天主教有了进一步的发展，信教人数明显增多，并呈现继续发展的态势。当前信徒主要分布在乌鲁木齐、奇台、石河子、呼图壁、玛纳斯、沙湾、塔城、哈密、伊宁、察布查尔、新源等地。据统计，新疆现有的依法登记的天主教宗教活动场所中除乌鲁木齐、伊宁、霍尔果斯、玛纳斯和呼图壁等地在解放前就已经设立堂点外，其余地区的堂点均为解放后经政府批准新建成的。

由于历史原因，新疆地区各教堂的情况互异。但是在新疆天主教的发展中，乌鲁木齐市天主堂占有重要的地位。从历史上看，乌鲁木齐市天主教堂是新疆历史上建立最早的教堂之一，该教堂建于 1907 年，由最早来新疆传教的修会——圣母圣心会的荷兰籍传教士雷济华所建，自 1931 年新疆天主教成为独立布教区以来，迪化（乌鲁木齐）天主堂一度是新疆天主教独立布教区的总堂；从现状来看，乌鲁木齐市天主教堂地处新疆维吾尔自治区的首府，属于新疆经济发达地区，是新疆天主教会最活跃的教堂，该堂安排的活动最多，仅星期天就有四堂弥撒（上午三堂，晚上一堂）；从规模来说，它不仅是当前新疆天主教建筑规模最大的教堂，而且其拥有的信徒也是最多的；从影响来说，该堂已有自己的网站，可对外发布传道信息，其影响的范围十分广泛。

对新疆天主教现状的调查与研究，揭示新疆天主教的特点和趋势以及发展中所面临的问题，不仅对党和政府及相关部门及时掌握宗教动态、了解宗教变化、调整宗教政策，具有一定的现实意义和参考价值，而且对构建和谐新疆有重要意义。乌鲁木齐市天主教堂在新疆天主教发展的历史与现实占有重要的地位，对全疆各地天主教的活动产生着重要的影响。对乌鲁木齐市天主教堂进行调查和剖析，是认识和研究新疆天主教的一个典型和缩影。

1. 乌鲁木齐市天主教堂发展的历史概况

1907 年，乌鲁木齐市天主教堂在迪化顺城巷（又称顺南巷或东道巷，今中国人民银行乌鲁木齐支行后面）建立（如下图中圆点所标示的位置），神父是荷兰籍^[1]传教士雷济华。当时该教堂有女教士 1 人，教徒 83 人^[2]。



1909 年，高日升（高培信）从绥定（今霍尔果斯）调往迪化传教，1911 年，任迪化天主教堂本堂神父。自雷济华在迪化南门外顺城巷建天主堂后，信徒人数有所增加，顺城巷天主教堂已显得狭小拥挤。1912 年高日升在南门外购买土地十五亩兴建新堂，次年新堂落成后，原天主教堂也由顺城巷迁移到新南门外路东（今和平南路 200 号）（如上图所示）。重建的天主教堂为砖石结构，共有房屋 3 栋。北栋为主堂，东栋为神甫们的居室，南栋为修女们的居室。后来，高日升又继续扩充土地，在大路对面路西又购得菜地十五亩^[3]，另外还在套城外购买土地五十亩（位于原乌鲁木齐南门外体育馆处）。天主教堂周围的这些土地，皆种蔬菜，除供神甫、修女们食用外，其余出售，以收入补助教堂经费。除此而外，高日升还在天主教堂旁的定湘王庙会旧址南面，购买了二亩墓地作为天主教徒的公墓。直到 1988 年，在今新的天主教堂建成前，这座天主教堂仍在使用，2000 年该建筑依然存在，是当时乌鲁木齐市天主教堂唯一存在的早期建筑，但已破旧不堪，后被拆除。

1918 年，圣母圣心会荷兰籍传教士高东升（高日升之兄）来到迪化，1918 年 6 月 8 日高东升继石天基之后被任命为伊犁新疆传教团最高负责人(Superieur)兼任迪化天主教堂本堂神父。1920 年，原在新疆传教的圣母圣心会高东升、高日升被调回内地另任。

1921 年，奥地利籍德国圣言会传教士雷德明来到迪化天主教堂任该堂神父，并设立学堂。1922 年，罗马教廷将新疆教区交给了德国圣言会。1926 年，魏义安(Heinrich Veldman)取代了雷德明任堂主。到 1930 年，传教士奚伯鼐(George Hibrenner)接替魏义安成为教堂堂主。

民国二十八年(1939)盛世才统治时期，当时的省政府以天主教堂从事间谍活动为由，下令驱逐和逮捕神职人员。奚伯鼐被捕入狱，教产被充公，教堂改作监狱。民国三十三年(1944)奚伯鼐获释后返回兰州天主教堂。以后，兰州天主教区派神甫张镒（教名雅各伯）化装成军人来新疆恢复教会。后因张雅各伯开展教务活动不力，兰州教区要求北京派神甫段庸、胡明新等人来新疆，并发给每人白洋 200 元作为教务活动经费。段、胡来迪化后代替张镒任天主教堂本堂和副本堂，他们以原有教徒为基础，组织“圣教会”进行活动。当时该教堂有教徒 447 人(有个别回、维吾尔族人)，其中有成

年人 244 人，小孩 203 人，经常参加宗教活动的有近百人。教堂有修女 4 人，教务活动由段庸主持^[4]。

新中国成立后，驱逐了外国势力，教堂地产收归国有。五十年代末随着新疆地区大规模开发建设和六十年代初的自然灾害，河北、甘肃等地天主教徒的到来使新疆天主教信徒数量有一定程度的增加，由于当时党和政府贯彻执行宗教信仰自由政策，教堂宗教活动基本正常。1966-1976 年“文化大革命”期间及其后，教堂房产由市房产局代管，教堂活动停止。其间先后有一些单位占据教堂从事工业生产^[5]。

1980 年圣诞节，在该教堂举行了庆典活动，参加人数约百余人，同时请统战部有关人员前来观礼。此后，组建了天主堂接管小组（接管委员会），正式向市委统战部申请收回天主教堂的房产主权。1981 年 4 月，在政府的支持与调节下，一些占据教堂从事工业生产的单位将机器从教堂中迁出，并将教堂部分房产移交给天主堂。1981 年 4 月 21 日教堂正式开堂作弥撒。1985 年房产部门落实了乌鲁木齐市天主教堂的全部教产，办理了土地证、房产证等相关手续，成立了教堂民主管理小组并正式复堂。复堂后，原来的教堂又显狭小，于是 1987 年 7 月开始动工修建新堂。1988 年 8 月 15 日（圣母升天瞻礼）教堂举行落成大典，政府部门市统战部、宗教局、市政协均莅临祝贺，场面十分隆重，《乌鲁木齐晚报》也在第一版登载了贺堂消息。新落成的教堂其屋顶为穹隆型，钟楼高 23 米，给人以庄严、肃穆和神圣之感。教堂坐东朝西，大厅建筑面积为 600 平方米，可同时容纳 1000 多人从事宗教活动。

现在的天主堂已经成为乌鲁木齐市广大天主教信徒的宗教活动中心，每逢礼拜，信徒们从四面八方汇集到此聆听神父讲经传道，从事宗教活动。该教堂每周星期天早上九点、十一点举行大礼弥撒^[6]。

2. 乌鲁木齐市天主教堂的组织与活动

天主堂的组织管理状况主要包括教职人员队伍的构成、民主管理组织的构成以及教堂内的各种活动组织的构成及管理^[7]。

2.1 教堂的组织

2.1.1 教职人员

宗教教职人员也叫宗教神职人员，主要是指那些各宗教中主持宗教仪式，带领信教群众进行宗教活动或者掌管教务，有一定称号的人员^[8]。

我国实行独立自主自办方针，各地天主教神职人员由我国天主教爱国会和天主教主教团自行任命而不受外国势力干涉。目前乌鲁木齐市天主堂有神职人员五人。从神职人员队伍来看，多为中青年，这些神职人员一般都是高中毕业后在沈阳、太原、西安等神学院进修，因此他们不仅有比较广的知识面和较系统的宗教知识，而且经过多年的实践，对信徒信仰中的问题，普遍能用《圣经》的有关章节给予讲解。

2.1.2 民主管理委员会

乌鲁木齐市天主教堂实行民主办教，集体管理，其组织亦日渐成熟，逐渐地展现出其运作的民主化、法制化、规范化和制度化。乌鲁木齐市天主教堂成立了民主管理委员会（简称管委会），该组织负责承担着教会组织的实际执行事务，其成员的选举是经由民意测验，由信徒选出，最后上报给政府有关部门批准，成员的构成为神职人员和教会中有影响的信徒。管委会设主任和副主任各 1 人，其中三位成员为普通信徒，有一名成员为女性。

管委会是教会的圣工组织，其宗旨和任务是爱国爱教、遵纪守法，团结信徒，按“三自”原则

办好教务等，负责教堂的各项宗教工作，商讨或决定本堂点一切日常事务，并起到沟通教堂和政府有关部门的桥梁纽带作用。按照《乌鲁木齐市天山区和平南路天主教堂教职人员和民主管理委员会成员学习制度》规定，管委会每月定期召开一次会议，主要议程是：（1）学习党的宗教政策法规及有关文件精神；（2）讨论研究该教堂今后工作。

2.1.3 财务管理小组

财务组主要负责管理教堂的资金和财物，包括资金的筹措，资金的预算、决算和报账等管理工作，教堂建筑物的维修，教堂照明、取暖和用水设备的更新，闲置房间的招租和管理等等。该教堂的财务组由2名成员组成，其职责分别相当于世俗单位中的会计和出纳。教堂主要的资金来源于三大部分：一是信徒的直接奉献和捐款，二是该教堂房屋出租的租金，三是养老院的盈利部分。这些收入都用以维系教堂的宗教活动开支等。对于本堂点各项开支，在得到管委会或堂点负责人的同意后，财务管理组负责支付并作好帐务记录。

2.1.4 修女会

天主教有一种特殊的组织形式——修会，修会起源于中世纪的隐修院，一批献身于宗教的男女可以加入男女修道院，成为修士或修女。新疆天主教的修女们成立了自己的修会“德莱会”，目前该修女会的修女们主要分布在全疆各地的天主教堂进行服务，其中乌鲁木齐市天主教堂现有5名修女在服务，她们的经济来源除了其所在的各教堂支付一些，以满足她们日用消费和出门坐车等的费用外，该修女会还在伊犁办了一所老年公寓，并以该公寓的收入来实现自养。在乌鲁木齐市天主教堂中三名年龄较小的修女周一至周五分别被派往不同的学校学习医术、音乐、中国传统文化等知识，为今后能更好地为教会服务做准备。周六周日，修女们从学校回到堂中为教会服务，其职责主要包括在圣物组出售宗教方面的书籍和用品，为教堂中来参加弥撒的妇女照看小孩等。而另外两名年龄较大的修女的工作则比较繁重，在每周日主日弥撒结束后，她们除了要负责为慕道班和老年班的信徒上课外，平时她们还要负责堂中的日常生活的安排，定期去基基团^[9]为信徒讲课传道。

2.1.5 学习小组

乌鲁木齐市天主教堂举办了形式多样的学习小组，其目的主要是鼓励信徒学习《圣经》要理知识，以便能更深入地了解天主教的教理，从而更加坚定自己的信仰。学习小组按不同的年龄、学习程度来划分，主要包括慕道班、青年班、老年班和基基团。

2.1.5.1 慕道班

慕道班是为准备入教的信众开办的学习宗教知识的组织。乌市天主教堂每年举行三次洗礼，信徒在接受洗礼前首先要接受神父的考核，考核的内容主要包括考察信徒对天主教的一些基本知识的了解及对信仰的认识，为了帮助慕道友们顺利地通过考试而成为真正的信徒，教堂举办慕道班对他们进行基本宗教知识的灌输。时间安排在两次洗礼之间的间隔期，具体的时间安排在每周日上午弥撒结束后，每次时间约为一小时。每期的慕道班由修女轮流主持。参加慕道班的人具有很大的流动性，通过慕道班学习，有不少人顺利通过考核然后经过洗礼成为新的教徒。

2.1.5.2 青年学习班

该教堂除了为一些渴望了解宗教知识的教外人开展慕道培训外，另外还专为年轻人尤其是一些大中专院校的在读学生开办青年学习班。教会认为，一种宗教是否兴旺不仅取决于教徒人数的多少，同时还要看教会成员的年龄结构和文化水平。因此，教堂十分注重开办青年学习班，以吸引更多的高学历的青年人加入教会。每期青年学习班安排在每周“主日弥撒”结束之后，由神父专门授课，课程的内容更多的是对《圣经》的解读以及一些要理知识的传授，授课形式多样化，具有知识性和趣味性，深受广大青年学生的喜爱。当然由于种种原因，并非所有的信徒每周都能够准时参加教堂的学习，因此一些年轻信徒还会向教堂借阅教会书籍以方便在家中自学。

2.1.5.3 老年学习班

为了满足不同年龄段和不同层次信徒学习天主教知识的需要，给老年人提供一个了解宗教知识和《圣经》知识的机会，教堂里专门为中老年人举办了老年学习班，由该教堂的修女负责教育。每周主日弥撒活动结束后，由修女来上课，参加者多为老年妇女，每次学习时间近两个小时，学习班学习的内容是《圣经》中的章节，也是当天礼拜仪式上的布道内容。修女除围绕《圣经》内容讲解天主教的基本教义，基督教的历史等宗教内容外，为了激发老年信徒的学习兴趣，老年学习班讲课的修女采取灵活多样的教学方式，讲课注意联系信仰生活的实际情况，内容包括个人在日常生活和宗教生活中面临的一些问题及解决问题的方式和态度等，通俗易懂，深得老年信徒的认可。另外教堂还派专人为参加老年学习班的信徒们教唱《圣经》歌曲。经过一段时间的学习，中老年女性信徒不仅加深了对《圣经》和基本教义的了解，从而更加坚定了自己的信仰，同时也点燃了她们传教的积极性。

2.1.5.4 基层基督徒团体（基基团）^[10]

为了进一步发展壮大教会，近年来，天主教鼓励信徒也可以像基督新教信徒一样，在信徒家中分组学习《圣经》，天主教称这种组织为“基基团”。现在乌市天主教堂的许多信徒除了参加教会的活动外，还与这些宗教活动小组有着密切的关系。这些小团体的成员通常定期聚会，讨论的问题范围广泛，活动十分活跃，形式也更加多样。他们每周都有不同的活动主题，有时在家里聚会，一起学习《圣经》，一起默祷，交流个人对教义的心得和信仰体验，有时为了使他们能够正常的学习，神父修女也经常前去讲道。

基基团作为一个群众性宗教小组，其成员也常常参加社会公益慈善活动，他们也经常像爱心小组一样自发筹集捐款，购买食品水果一同前往探望由众信徒提供的探访对象。

基基团的成员通过对《圣经》的学习，对信仰有了更深的体会，对生活有了更多的了解，对教会也会产生更大的归属感，并成为天主教传教的依靠力量。

2.1.6 信徒义务服务组织

信徒义务服务组织^[11]是在神职人员领导、管理下，参与堂区工作的信徒组织，是教会负责人的助手。成为该组织成员的条件是：要有奉献之心，参加者都是怀着对上帝的虔诚，自愿加入，为教会提供无偿服务。其工作范围有文字宣传、卫生、诗班司琴、读经代祷、探望教友等。

2.1.6.1 唱诗班和圣乐班

音乐在教堂的宗教仪式和信徒的宗教生活中占有重要地位，信徒普遍认为在音乐中能感受天主的存在和进一步领会基督精神。乌鲁木齐市天主教堂成立了自己的唱诗班，其主要职责是在堂区的“主日”和大型“瞻礼”的弥撒仪式上唱圣歌。

另外该堂还成立了圣乐班，主要由擅长演奏的信徒组成乐队，该乐队一般只在教堂比较大的节日如圣母升天瞻礼和耶稣诞生瞻礼举行之前进行排练，并在当天的弥撒庆祝活动和晚间的晚会中表演。

2.1.6.2 礼仪小组

礼仪小组包括司礼员、祭坛引导以及读经者和祈祷者。司礼员负责担任教堂每周主日弥撒中的主持工作。祭坛引导最重要的职责是在弥撒仪式、宗教节日和其它教堂活动期间，用鲜花、蜡烛等布置祭台和教堂，在仪式过程中奉献鲜花，布道过程中募捐等等。读经者是指那些在主日弥撒仪式或瞻礼活动中在读经坛上朗读《旧约全书》和《新约全书》片段的信徒。祈祷者主要负责在弥撒仪式过程中引导信徒集体祈祷。

2.1.6.3 爱心小组

爱心小组的成员由该堂受过洗礼且愿意事奉的信徒组成。爱心小组的主要工作是看望、慰问老

弱病残信徒和慕道者，为病人祷告，自发地买一些水果、补品之类前去探访，给予贫困年老的教徒一定的帮助。该小组一般每周二轮流对乌鲁木齐市的四个养老院进行一次例行探访。神父也经常为教徒行圣事、送圣体，以示终极关怀。

对于宗教组织来说，爱心小组是联系一般平信徒和教会的重要纽带，他们的例行探望不仅能够了解信徒的信仰和生活现状，加强教徒间的互动，同时也扩大了宗教在社会中的影响。

2.1.6.4 卫生小组

人数不定，主要职责是负责打扫堂内的卫生，还有教堂内机件的维修工作。

2.2 教堂的宗教活动

天主教堂举行的宗教活动主要包括主日弥撒仪式、节日庆祝活动和一些在教堂中举行的重要的礼仪。

2.2.1 主日弥撒仪式

乌市天主教堂最主要的活动无疑是每个星期天举行的主日^[12]弥撒仪式。

现在的弥撒礼仪规程主要包括三个部分，即“进堂式”^[13]、“圣道礼仪”^[14]和“圣祭礼仪”^[15]。

天主教的弥撒仪式经历了一个漫长的过程才形成今天的模式。弥撒礼仪开始时并不规范，为了规范礼仪，1570年召开脱利腾公会议时，拉丁语被正式确定为世界各国天主教会举行弥撒祭献时的统一语言。后来，为适应各国各地不同的情况，天主教在举行弥撒礼仪时又经历了几次变革，使用本地语言当然是比较明显的变化，其他变化包括：神父举行弥撒时面向教徒（在改革之前是面朝祭台，背对教徒）。据了解乌鲁木齐市天主教堂在1985年以后才正式开始做中文弥撒，现在该教堂除了个别神父能够举行拉丁文弥撒外，大多数的神职人员都不会拉丁文。

乌市天主教堂一周之内的主要活动如下表1所示。

除了“主日弥撒”外，还有平日弥撒。平日弥撒一天两台，为小型弥撒，参加弥撒的信徒以中老年妇女居多。

（表1）乌市天主教堂调研—宗教活动一览表

时间	宗教活动内容
星期天	上午 7: 30: 主日弥撒（一） 上午 9: 00—11: 30 主日弥撒（二） 11: 00-1: 00 主日弥撒（三） 下午 7: 00-8: 00 明供圣体祷告会 8: 00-9: 00 弥撒 ^[16] （四）
星期一至星期六	上午 7: 30 弥撒 下午 7: 30 弥撒

2.2.2 节日庆祝活动

每逢中国传统节日如元旦、春节，国家重大节日如国庆节，还有比较特殊的节日如母亲节、妇女节、儿童节等，在相近的主日弥撒中都有相关内容的祷告。如在“十一”主日弥撒中，有为国家繁荣富强祷告的内容。对宗教节日的庆祝主要有圣母升天瞻礼和耶稣诞生瞻礼。这两个节日是乌市天主堂最隆重的宗教节日，庆祝活动从头一天开始，直到节日当天结束，包括举行文艺节目晚会，迎接圣婴降临、瞻礼弥撒等，活动丰富，参加者甚众。

2.2.3 重要宗教礼仪

天主教是礼仪化的宗教，教会本身即是一个崇拜天主、以典礼为生活中心的信仰团体。天主教会七件圣事：施洗^[17]、坚振^[18]、告解^[19]、圣体^[20]、终傅^[21]、神品^[22]和婚配。

洗礼是天主教入教仪式，乌市天主堂一年举行三次洗礼，采用注水礼^[23]，时间分别为耶稣复活瞻礼（时间定在每年春分第一个月圆后的第一个星期日）、圣母升天瞻礼（公历 8 月 15 日）和耶稣诞生瞻礼（公历 12 月 25 日）前夕。原来规定非正式信徒即慕道友如果想受洗，至少要有一年的慕道经历，除此之外，还得事先向教堂民主管理委员会提出申请，管委会成员在接到申请后还要对该信徒进行审查，审查的内容包括日常生活中的言行是否符合基督徒的要求，对于宗教活动，尤其是主日弥撒能否坚持参加等。但是现在该教堂对信徒受洗的原则已不如原来那么严格，出现了“追求数量，而不重质量”的趋势，比如信徒某某，一月份经周围朋友介绍第一次来教堂，接触天主教，其间来教堂次数并不多，但是在四月份的耶稣复活瞻礼前就已经接受了洗礼，还有一些信徒在接受洗礼时甚至将自己的圣名^[24]给忘记了。

乌市天主教堂一楼两侧分别设有一个告解室，每周日教堂举行弥撒过程中就有许多人在告解室外排队等候向神父请求赦免。对教会来说，告解加强了神职人员与信众的互动与交流，增强了信众对教会的认同。对信徒来说，告解满足了信仰与宗教情感的需求，是天主教在现代社会得以持续、稳定发展的重要因素。对神职人员来说，信徒的信任也使他们深深体会到了自己肩上所承担的沉重责任，为此他们对自己的工作都能尽职尽责，不仅要代“天主聆听信徒的倾诉”，赦免他们的罪过，使信徒获得心灵上的安慰，还要在生活中引导信徒正确处理信仰与日常生活中面临的各种问题。

2.3 教堂的社会福利活动及影响

宗教既涉及信仰，也涉及行为；它既是一种观念形态，又是一种社会实体。宗教作为一种社会实体存在，它要活动，就有可能与国家、与社会其它方面联系，发生了这样的联系宗教活动就成为一种社会活动。教堂的社会活动更多的是缘于现实需要而进行的慈善捐助活动。

慈善仁爱事业是天主教非常传统的工作项目，它将对缓和当今社会矛盾产生积极作用。对宗教组织来说，提供社会服务是在社会中发挥和扩大影响、体现自身价值最主要、最有效的途径之一。对信仰虔诚的教徒来说，积极参加社会服务、向慈善事业捐献自己的时间和金钱，是对宗教信仰和道德原则的最好实践，给信徒以极大的精神满足和享受。

乌市天主堂不仅注重做好传教和举行各种宗教活动，而且也关心信众生活，参与社会公益事业和社会福利活动。教堂借助开展慈善活动的形式，逐步得到社会认同，扩大了其在社会中的影响力。如 2005 年，乌市天主堂号召信徒一起为印度洋海啸受灾地区捐款 6000 余元，2008 年 5 月，该堂为汶川受灾地区捐款 26000 余元。教堂的爱心小组每周二自发组织轮流去各养老院看望老年人，陪他们说说话，唱唱歌，给他们讲讲道理，让他们保持一个开朗的的心境。另外，该教堂每年年底设有专项奉献款，用于探访有生活困难的信徒，当然他们也对没有入教而需要帮助的教外人伸出援助之手。

乌市天主教堂于 2002 年底在教堂大门右手（市和平南路 200 号），修建了一座爱民老年公寓。公寓占地 95 平米，上下共计 6 层，总面积达 570 平米，修建该公寓共耗资 90 万元，均来自教会奉献累积和教徒们的捐款。目前该养老院入住老人达 61 人，其中信教的老年人约占 60%左右。据了解，该养老院的收费低廉，工作人员的服务细心、周到，深得入住该养老院的老年人的欢迎。

乌鲁木齐市天主教堂发展的历史有其特点，但同时也是新疆天主教会历史发展的缩影。从该教堂的完善的内部组织结构、丰富的宗教活动及社会活动来看，可以说乌鲁木齐市天主堂是一间充满活力的教堂，其活动与社会发展基本上是相适应的。

3. 乌鲁木齐市天主教堂信众结构与宗教信仰现状分析

乌鲁木齐市天主教堂是一个有着很大包容性的教堂，那里的信徒在年龄、文化程度和职业等方面有着很大的差异。精确统计信徒人数不太容易，从固定参加主日弥撒的信众来看，四堂共计约有

1000 余人。

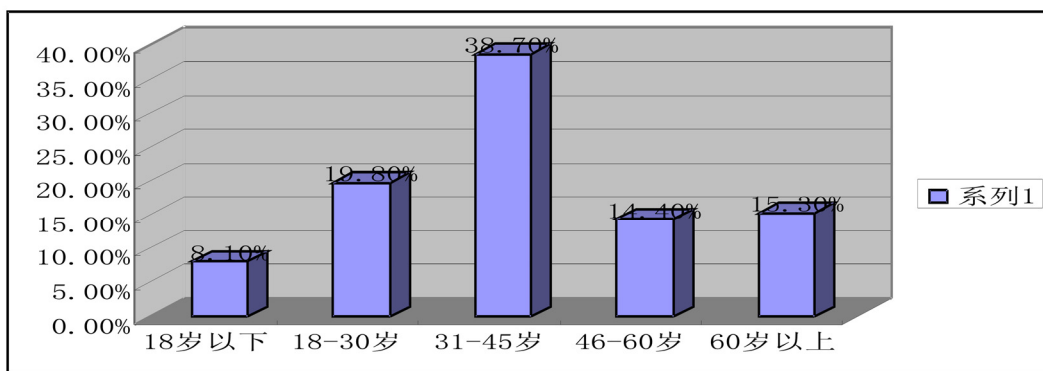
为了对乌市天主教堂信众信仰状况有一整体了解，课题组设计了《宗教信仰状况调查问卷》，经与该教堂的教职人员协商后，采取随机抽样方式亲自发放，请参加宗教活动的信徒自愿填写。发放问卷 120 份，回收 111 份，回收率为 92.5 %。由于问卷只能在具有一定文化程度的信众群体中进行，教徒中还有相当一部分是文盲，无法填答。故所得数据与实际信众的信仰状况会有一定差距，但只要作一定矫正，一般不会影响对天主教信众宗教信仰总体状况的分析和结论。

以下是对 111 位天主教信众的问卷分析得出的结果。

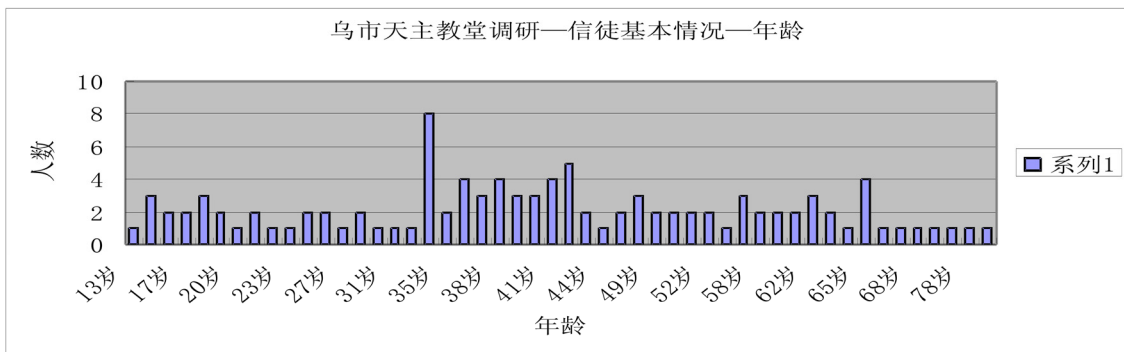
3.1 天主教信众的基本结构

从信众年龄结构上看：信徒的年龄结构呈现出以中年和老年为主的特点，青年人增多的趋势，信众的年龄跨度大。

(表 2) 乌市天主教堂调研—信徒基本情况—年龄段



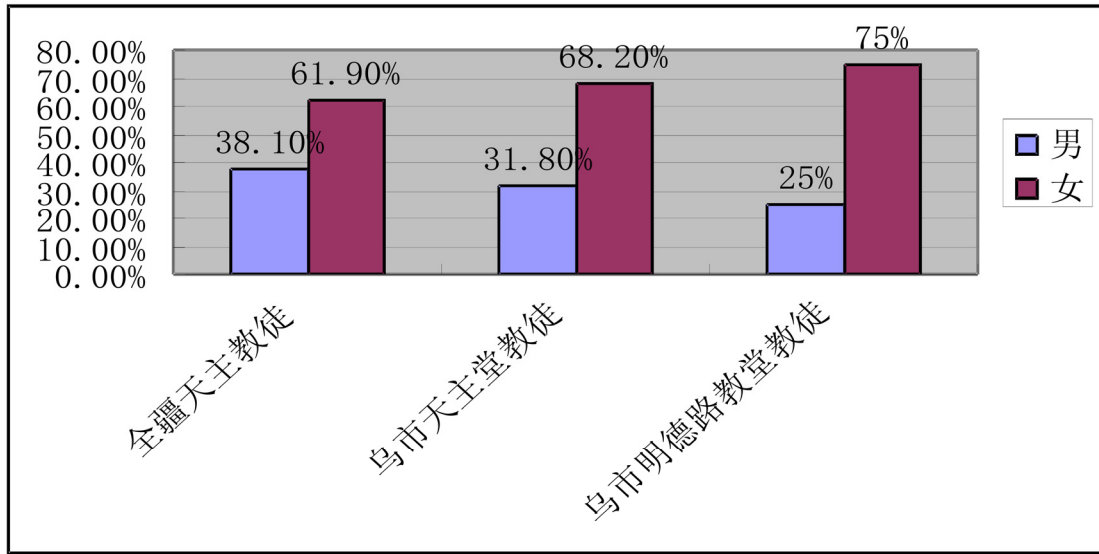
(表 3) 乌市天主教堂调研—信徒基本情况—年龄



从上表中可看出，基督教信徒的年龄跨度很大，分布较广，各个年龄段的信徒都有。尤以 31 至 45 岁年龄段的信徒所占比例最高（38.7%），18-30 岁以上年龄段次之，但如果考虑到约有近三分之一以上的年龄大、文化水平低的信徒无法参加问卷调查，实际上 46 岁以上的老年人比例还要高。这体现天主教徒构成呈现出以中年人老年人人居多，年轻人有增加趋势。

从信众性别结构上看：信徒中以女性居多，男性信徒有增多趋势。

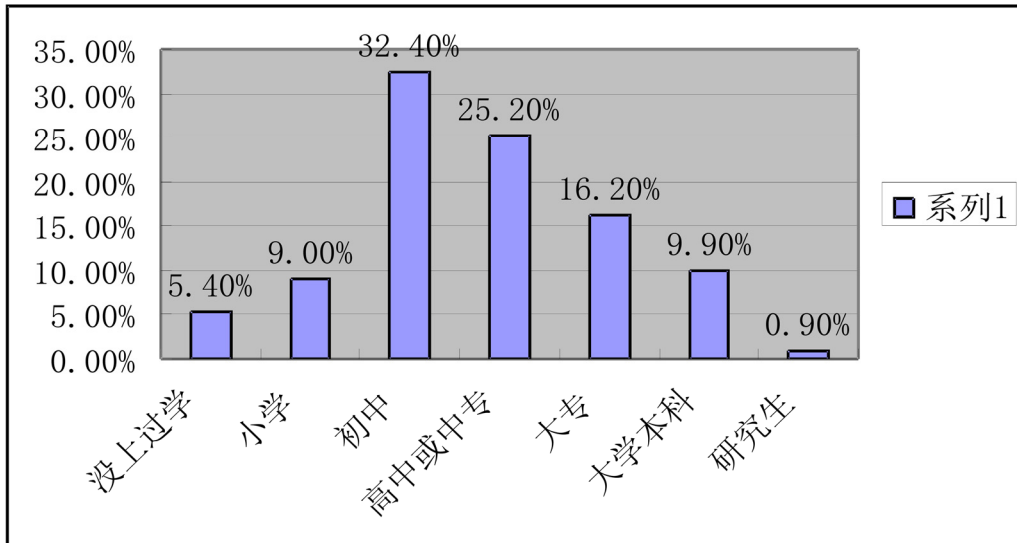
(表 4) 乌市天主教堂调研—信徒基本情况—性别



从图中的男女性别比例我们可以明显地看出，乌市天主堂的问卷统计男性 35 人，占 31.8%，女性 75 人，占 68.2%。虽然天主教女信徒明显高于男信徒，但男性所占比例仍比乌市明德路基督教堂高。

从信众文化程度上看：教徒的文化程度参差不齐，但以中等文化程度为主，高学历有增多趋势。

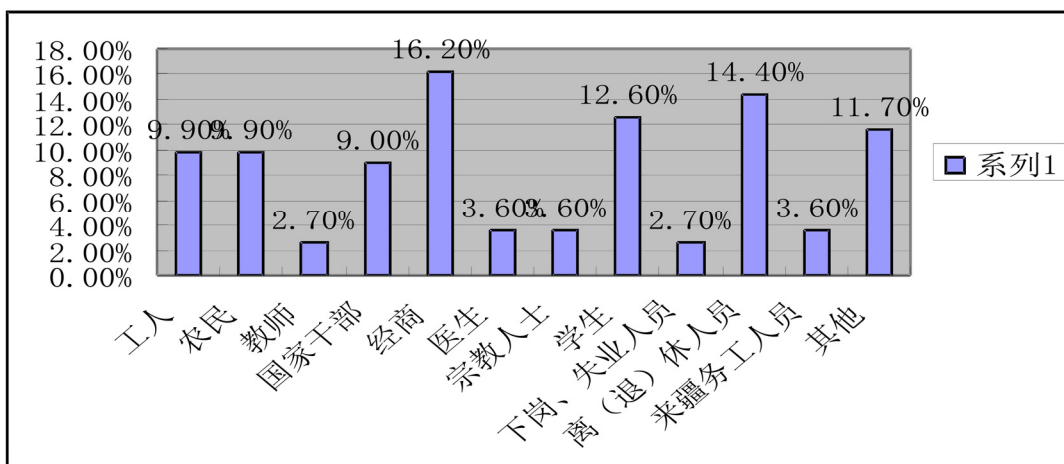
(表 5) 乌市天主教堂调研—信徒基本情况—学历



从图中可以看出，乌市天主教堂信徒的文化水平以初中和高中文化程度占多数，信徒的文化程度和学历有增高趋势。

从信众的职业结构上看：信徒的职业分布面比较广。

(表 6) 乌市天主教堂调研—信徒基本情况—职业



如上图所示，信徒中以经商务工人员、工人农民和离退休下岗失业人员为主，说明信徒中的多数是来自社会下层的基本群众，特别值得注意的是学生所占比例也相当可观，说明宗教在当今大中小小学生中的影响在增强。

从信众受洗状况来看，问卷调查显示，信众中 93.7% 的人都已接受洗礼，未受洗的只占 6.3%。在受洗人群中，其中 15 岁以前受洗 55 人，占总受洗人数的 49.5%；16-35 岁受洗 26 人，占 23.4%；36 岁至退休这一阶段受洗的人数为 10 人，占 9.0%；离退休以后受洗的为 13 人，占 11.70%。这一状况说明，有近半数的信教者在 15 岁未成人前就已接受洗礼，说明父母亲均为教徒的“血缘家庭”环境对未成年人接受宗教起着重要影响，祖传式传教方式仍然是新疆天主教延续和传播的主要渠道。

另外，在 16 岁以上各成人年龄段受洗者共有 49 人，其中有 27 人表示自己“过去不信教”，占总人数的 55.10%；有 9 人表示曾经信仰佛教，占总数的 18.37%，另有 5 人曾经信仰道教或其他民间宗教。从民族成份构成上看：天主堂信众以汉族信众为主，占总人数的 95.50%；回族 3 人，占被调查人数的 2.70%；其他民族成份的有 2 人，占 1.80%。这种情况反映出当前新疆地区天主教的信徒来源不再仅仅依赖天主教世家人口的自然增长，其信徒来源范围更广泛。该堂神父也表示“当前乌鲁木齐市天主堂的信徒，除了祖传式传教外，改革开放后，也有许多非信徒看到信仰对人的帮助，主动来询问道理，天主堂通过对这些人加以培训，使其成为新教友”^[25]。通过对这些数据进行分析，我们估计未来新疆地区的天主教信徒可能会呈现增多的趋势。

3.2 天主教信众信仰宗教的原因分析

(表 7) 乌市天主教堂调研—调查内容—信教原因

选项	人数	百分率
祛病求福	10	9.0%
受亲人朋友的影响	22	19.8%
生活中的挫折、贫困和困难	17	15.3%
寻找精神寄托	40	36%
追求时尚潮流	0	0%
实现人生价值	59	53.2%
不知道	5	4.5%

关于信教原因在问卷中设计了 7 个答案，涉及到家庭、社会、经济、文化及个人身体、心理等诸多方面，从上述统计可以看出，天主教信众信仰天主教主要有以下几方面原因：(1) 为“实现人生

价值” (53.2%)和“寻求精神寄托”(36%)已经成为信众信仰天主教的主要原因。这说明,在群众的基本物质生活需求得到满足后,其精神需要已经成为信徒们的第一追求,如果社会不能很好地满足人们的精神需求,不能很好地为每个人实现自己的人生价值提供良好的社会环境,一部分群众就会到天主教中去实现自己的人生价值和精神寄托。(2)因“生活中的挫折、贫困和困难”和“祛病求福”而信教仍是部分群众信教的重要原因(合计占24.3%)。因问卷多是在有一定知识的群体中进行,而这一群众以中青年人为主,如果考虑到还有许多老年人没有参加问卷调查,而因病、因穷信教在这一群体中最为突出的实际状况,那么,因病、因困而信教的信徒比例还要多一些。在个案访谈中,有信徒说:“她信教主要是她的家庭接连遭遇困难,而她本人也是重病缠身,虽然家里的亲朋大部分信仰佛教,自己也曾求神拜佛,但是毫无用处,直到找到了天主之后,所有的一切才有改观,感谢天主”,随后她全家人都跟随她皈依了天主教,现在她在传教过程中经常以自己的经历来劝说别人。(3)选择受亲人朋友的影响而信教的占19.8%,这说明,对许多天主教信徒来说,家庭背景是其信教的重要外部因素,有一位女信徒说:“家中父母都是老教友,我一出生就接受了洗礼,从前上班,只能在周日参加弥撒,现在退休了,就可以常常来教堂了,信仰使人有力量”。还有教徒说自己信教后,在他的影响下母亲、妹妹及妹夫也都信仰了天主教,并都接受洗礼,全家成为虔诚的天主教信徒。

由于该题是多选题,所以信徒一般选择至少一个答案,对信徒来说以上诸多的信教原因并不是相互排斥的,常常是兼而有之,一般来说,开始主要受传统的影响,或是为了摆脱困境而信教,在对天主教有了深入和系统的了解后,便不满足于原来的世俗动机,进而寻找更高层次的精神追求,对于当前新疆的天主教信众来说,信仰宗教成为他们深思熟虑后的一种审慎的理性选择,他们不仅是为了满足现实的需要,更是为了实现精神上的追求,探索天主教的真谛,在天主教中找到真正能够安身立命的东西,并最终成为虔诚的信教者,因此这些信徒的宗教信仰具有稳定性和持久性,不易随外部环境的变化而变化。该堂的神父也表示:“教友信仰宗教的原因很多,既有生理的也有心理的,每个人信仰宗教的最初原因虽不同,但在真正信仰后信仰的最初动机都在不断的调整”^[26]。

3.3 天主教信众的宗教信仰状况

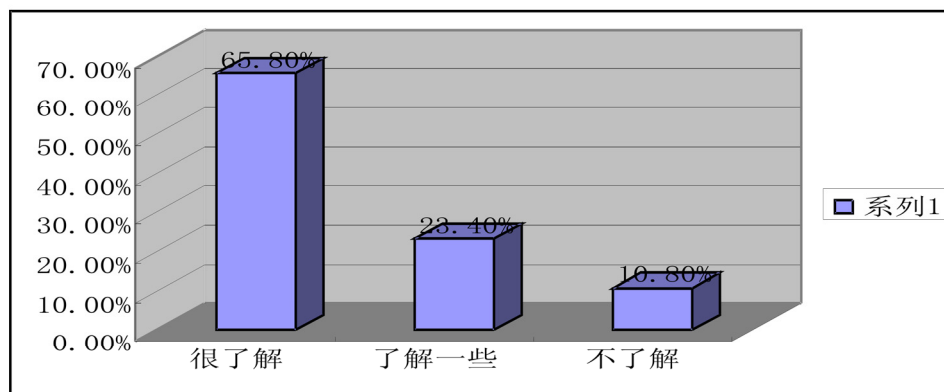
信众的宗教信仰状况,可以通过宗教观念、宗教情感和宗教行为等几个方面体现出来。在调研中通过问卷调查,我们可以对这几个方面的结果进行大致分析如下:

3.3.1 信众的宗教知识和宗教观念状况

信众的宗教观念主要是通过信众对宗教知识的了解的程度体现出来的。一般地说,对宗教知识了解越多,其宗教意识和观念就越浓厚。

3.3.1.1 对天主教基本礼仪和教义的了解

(表8) 乌市天主教堂调研—调查内容—你是否了解七圣事



七圣事是作为一个虔诚的天主教徒必须遵守的基本礼仪，问卷调查显示如上图所示，这说明大多数天主教信徒对其所应遵从的礼仪是比较了解的。

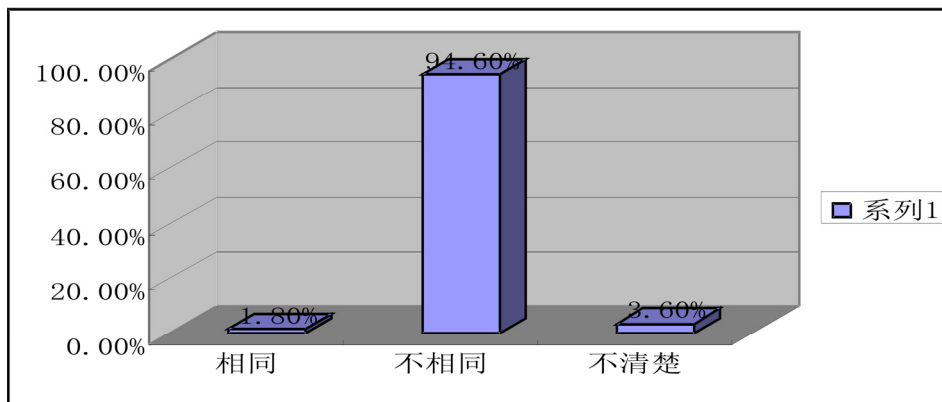
当问道“你对天主教的基本教义^[27]是否了解”时，通过调查发现，不同的信徒对这些教义理解的程度是不相同的：对于救赎论、恩宠论、原罪说绝大多数的信徒都了解，他们都能认识到自己所犯的“罪”，而且表示要不断的去“悔改”，向神父告解祈求天主的“原谅”，才能获得天主的“恩宠”，但是也有许多信徒表示对“三位一体”理解有困惑，但是这丝毫不会影响信徒信仰的虔诚性。神父们也不去强求信徒必须理解，他们认为：“三位一体对信徒的信仰来说影响不太大，因为三位一体是奥迹、讲不清楚，有些信徒也不能深刻的体会，而对这一基本教义的理解要靠信徒自身的领悟。但是原罪说、救赎论、恩宠说对信徒的信仰来说则是十分关键的，因为如果不认识原罪，人就不需要信仰，如果不讲恩宠、救赎，就无法对上帝产生信赖的感情，信徒将不能全心全意地去依靠上帝”。

3.3.1.2 关于上帝观念

信众的宗教观念，最重要的是通过上帝的观念表现出来的。但根据问卷调查显示只有 52.7%的信徒认为“自己的命运是由上帝决定的”，有 23.6%的人认为是由“上帝”和“自己的努力”“共同决定自己的命运”，另有 19.1%的人认为自己的命运由“自己的努力”来决定。这说明，随着社会文明的进步，每个人对上帝的信赖程度是不同的。大多数信徒虽然信仰宗教以求得精神上的寄托和追求，但在现实生活中，有一部分信徒在面对实际问题时，相信不仅需要天主“保佑”还要依赖“自己努力”才能获得成功。

3.3.1.3 信众对宗教与迷信关系的认识

(表 9) 乌市天主教堂调研—调查内容—你认为宗教与迷信关系如何



宗教与迷信无论从构成要素、社会功能、行为后果还是从信仰者的理性程度等方面都有严格区别。信教群众如何看待自身的宗教信仰，如何看待宗教与迷信的关系，不仅能够反映出他们对自己所信仰宗教的认同程度，另外对宗教教义理解的越深，对宗教与迷信和邪教的界限划的就越清。信众中认为宗教与迷信相同的仅占 1.8%。而认为宗教与迷信不相同的占 95.6%：对二者关系不清楚的占 3.6%。这说明，绝大多数信徒能划清宗教与迷信的界限，在思想上排斥异教、反对邪教和封建迷信。这为天主教能与社会文明发展相适应，抵制邪教和迷信侵袭提供了最基本的群众基础。

3.3.2 信众的宗教情感

在宗教心理中，人的感情因素是非常重要的。费尔巴哈在《基督教的本质》、《宗教的本质》等著作中称“感情是宗教的基本工具”，“上帝的本质，就不过表明感情的本质”。信众的宗教情感是宗教信仰观念不断强化的内驱力，没有情感的宗教观念是淡漠的观念。因为“人的信赖感，是宗教的基础^[28]”，这种情感首先体现在信众在精神上对上帝的依赖感。如当问道：“您生活中最大的愿望

是什么？”，有 66.4%的人选择“一切以服从上帝的安排为荣耀”；再如，当问道“您希望您所信仰的宗教如何传播”时，有 77.7%信众“希望能在新疆各民族中都得到传播”；当问道“假如您有子女，您希望他（她）们成为什么样的人？”时，有 51.4%的人希望自己的子女今后成为宗教人士等等。这说明天主教信众中有相当一部分人具有较浓厚的宗教情感。

3.3.3 信众的宗教行为

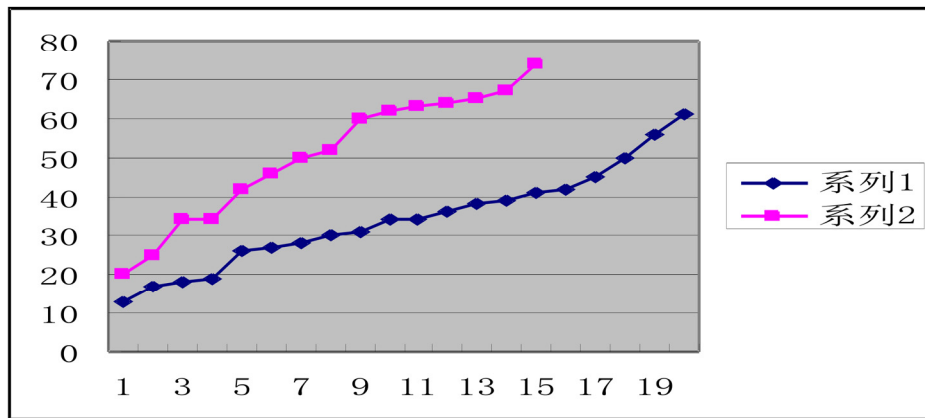
宗教行为是宗教观念和宗教情感的外在表现形式，是否有频繁的宗教行为是判断一个人是否信教及其虔诚程度的重要标志。

3.3.3.1 信众的礼仪崇拜行为

天主教会规定，“主日及当守的法定庆节应参与弥撒，不从事辛劳工作”^[29]，信徒有义务每星期日参与弥撒圣祭。在问卷中，当问道“你经常去教堂（点）作礼拜/弥撒吗？”时，有 74 人（占 64.0%）表示“每个礼拜日都去”；有 16 人（占 14.4%）表示“每周去 2-3 次”；有 20 人（占 18%）表示“有空才去”。这说明乌鲁木齐市天主教信徒与教会联系是比较密切的。

通过分析比较我们发现，信徒去教堂从事活动的频率与年龄有着密切关系，二者的联系可用下面曲线图表示：

（表 10）乌市天主教堂调研一参加宗教活动与年龄关系



上图所显示的是选择以上两个选项的信徒年龄分布折线图，其中上条曲线代表选择“每周去教堂 2—3 次”信徒的年龄分布情况，而下条曲线代表选择“有空才去”的信徒年龄分布情况，从图中的显示我们可以很明显的看出，二者具有明显的差异性，即每周去教堂 2—3 次的信徒中老年人占大多数，信徒的平均年龄远远大于有空才去教堂的信徒，而表示“有空才去教堂”的信徒则多为年轻人。

频繁参加宗教活动的以老年人为主。造成这种情况的原因一方面是现代的年轻人由于面临着巨大的就业和生存压力，使得他们没有时间和精力去参加那些频繁举行的宗教活动外，还与其信仰的虔诚度也有一定联系。在调研中一些天主教信徒也常谈到，他们的子女虽然受洗入教，但对天主教的道理所知不多，也没有像父辈们那样虔诚的参加宗教活动和祈祷，有些仅仅参加“四大瞻礼”，而对每周的“弥撒”参加得不多。父辈对他们的这种行为虽有不满，但往往又无可奈何。

3.3.3.2 信众的奉献行为

宗教奉献是宗教行为的重要表现，“应支援教会的需要^[30]”已经被写进教会的规条当中。乌鲁木齐市天主教堂并不规定每个信徒具体的奉献金额和时间，但信徒们一般会根据自己的能力在每周参加礼拜仪式的过程中为教堂捐助。信徒们表示遇有特殊情况，如救灾、助贫、修建教堂、资助神学教育等还要进行专项奉献。在问卷中当问道“假如现在你有多余的钱，您会用来做什么？”，信

徒们选择率排位第一的是“向教堂捐献”。他们中有相当大的一部分人收入并不高，生活也比较节俭，但他们还是愿意将自己节省下的钱奉献给教会。对于一些经济状况较差的信徒来说他们也会通过其他方式来支持教堂活动的开展，比如主动做义工，在教堂组织活动时帮忙，义务为教堂劳动等等。这一方面说明绝大多数信众对教会都很“热爱”，另一方面也显示出教徒信仰的虔诚。

3.3.3.3 信众的传教行为

从世界范围内的传教活动来看，基督教是一个有着强烈干预意识的教会，使异教徒和不信教的人皈依基督教是它的自觉意识。信徒在加入教会后，就肩负起广传福音的使命。在问卷中当问道：“您有向您周围的人传教的义务吗？”，信众的选择见下表：

(表 11) 乌市天主教堂调研—调查内容—您有向您周围的人传教的义务吗

选项	人数	所占比例
有	66	59.5%
没有	2	1.8%
虽然有，但也应该尊重别人的宗教信仰自由权利	41	36.9%
不知道有无义务	2	1.8%

问卷调查显示，59.5%的信徒都把传教作为“自己的义务”；只有36.9%的人表示“虽然有，但也应该尊重别人的宗教信仰自由权利”。这说明，天主教存在着很大的传教能量和向外发展的内在动力，这是天主教在新疆虽经过许多曲折，仍能够得到发展的重要原因。近年来，新疆天主教神父们也意识到平信徒在传教方面的作用，教会也开始采取种种措施鼓励信教者传教，比如在周日的“主日祷词”中，增加了“希望天主能使更多的信徒走进教堂，倾听神的话语”之类的内容；调研中了解到2007年是“新疆教区”的“福传年”，为此教堂举行了拜圣体^[31]活动，该活动的目的就是“祈求天主能让福音走进更多人的心里”。这些措施都极大地调动了信徒的传教热情。

大多数信徒都把传教当作“自己的义务”外，在希望向什么人群传教上，有77.7%的人希望天主教“能向新疆各民族传播”；只有10.5%的人希望天主教“仅在当前所信仰民族中传播”；还有各占5.0%的人认为“不关个人的事，顺其自然”或“不知道”。这说明，当前新疆地区的天主教不仅主要在汉族群众中传播，还存在着向其他少数民族中传播的极大可能性。在调研中也发现有个别维吾尔、回族等少数民族群众时常到教堂来“走走”。实际在问卷统计中也发现，在回族、锡伯族、俄罗斯族等少数民族中都有个别人信仰天主教，这说明，天主教在今后的发展中向其他少数民族中传播的可能性仍然存在。

3.4 天主教对信众的影响

3.4.1 对信众命运观和择偶观的影响

如何看待“命运”对信徒能否以积极的态度面对现实生活极其重要。根据问卷调查显示只有46.8%的信徒认为“自己的命运是由上帝决定的”，作为个体的人在现实生活中并不能把握自己的命运，只能把自己的一切依赖于全知全能的天主，虔诚的天主教信徒把自己的一切都托付给了上帝，把“一切以服从上帝为最高荣耀”作为自己生活中的座右铭，通过实际调研与信徒接触我们也可以发现，信徒通过学习教义，参与宗教仪式内化了宗教的价值体系，他们的价值观发生了较大的转变，信徒们相信祈求天主的保佑，可以使他们避免苦难，因此信徒往往会把偶然遇到的一些顺利或幸运的现象，归结为天主对自己虔诚膜拜的赏赐，坏的方面被解释为是信仰不虔诚或“有罪”而受到的惩罚。这表明，有些信徒信教之后，过分倚重教义，在很大程度上忽视了自身的努力，产生了宿命论的思想。

宗教信仰使得信徒以神意作为外在的必然性，但在行为实践上也强调个人的自由选择和责任。有 31.5%的人认为是由“上帝”和“自己的努力”“共同决定自己的命运”；另有 18%的人认为自己的命运由“自己的努力”来决定。这说明宗教对于这些信徒来说并不仅仅起到心灵的慰藉作用，更重要的是他们在天主的精神指引下，不仅获得了面对生活的勇气，而且会以更积极的心态去面对现实生活中的人和事。

在择偶观上，天主教信仰对信徒们择偶观也具有一定影响。当问道“您认为年轻人择偶的最重要的条件依次是什么？”时，信徒们选择率最高的前两位依次是“注重人品（76.6%）”和“对方及其家庭的宗教信仰状况（64.0%）”。这说明在市场经济条件下，天主教信徒依然坚持着传统择偶的道德取向，将“人品”放在首位，另一方面，对方及其家庭是否信仰天主教也是其择偶必需考虑的重要因素，这反映宗教信仰在他们的择偶方面有一定的影响，他们更倾向于选择宗教信仰相同者作为伴侣，这也说明他们对自己的信仰认同程度也比较高。

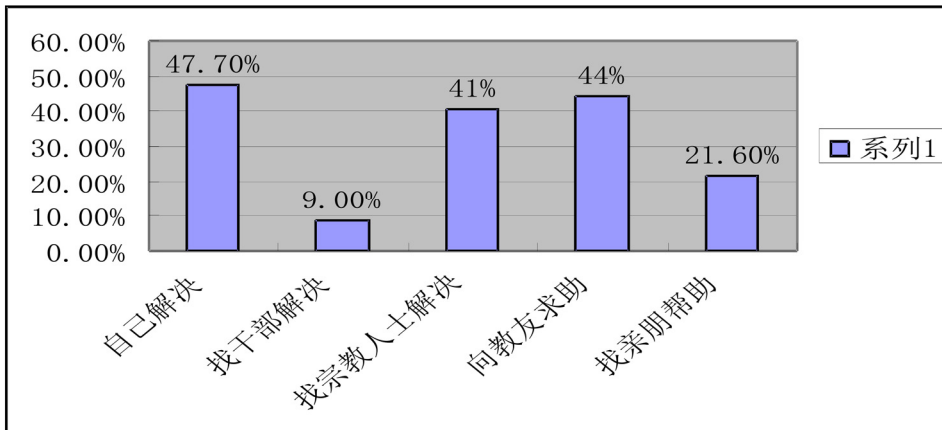
3.4.2 对信众日常行为方式的影响

“天主十诫”是天主教为信徒规定的最基本的行为准则，在宗教中具有强制性，是信徒灵魂升入天堂的必要条件。但问卷调查显示，有 66.2%的信众表示在生活中能“严格遵守”，有 28.4%的人表示“有时遵守，有时不遵守”，有 5%的人表示“不遵守”，另还有 4.9%的人“不知道什么是十诫”。这一方面说明，宗教道德（十诫）在信徒们的日常生活起着十分重要的作用，规范着多数信徒的日常生活行为。另一方面也有三分之一以上的信徒受“十诫”影响较小，甚至有个别人不知道什么是“十诫”。但访谈中也发现，如果信徒由于种种原因在行为上没有严格遵守“天主十诫”，有一部分信众自身也会产生严重的负罪感。

3.4.3 对信众解困方式的影响

困难和问题是每个人在日常生活中经常遇到的，当在问卷中问道：“你在生活中遇到困难通过哪些途径解决？”，信徒们的选择率如下表所示：

（表 1 2）乌市天主教堂调研—调查内容—你在生活中遇到困难通过哪些途径解决



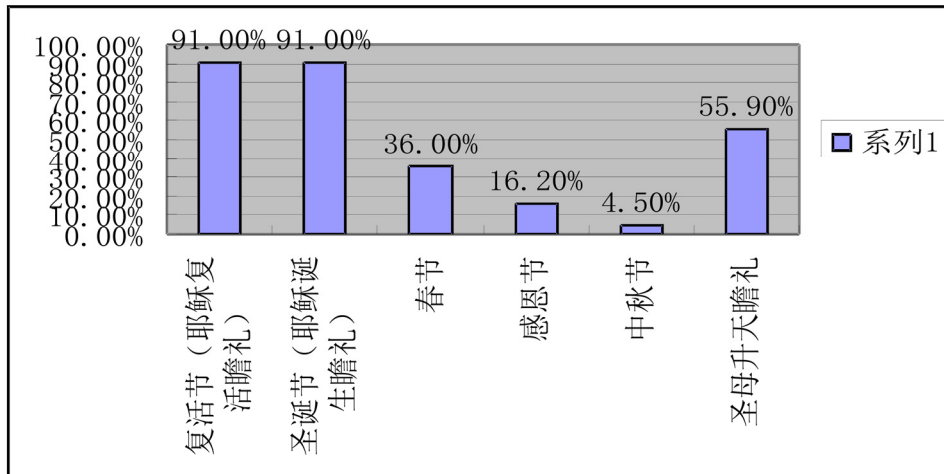
这些选择一方面说明，信徒相信自己的能力在提高，事事信赖神灵的状况正在改变。但另一方面可看出，信徒和宗教人士仍然是他们解决困难所依赖的主要途径。这里应引起注意的是，依靠“干部（组织）”解决困难的人数较低，这从一个侧面反映出我们的领导干部在信教群众中的威信比较“低下”，曲折地反映出我们的各级领导对处于困境中信教群众关心帮助不够这一客观事实。

3.4.4 对信众原有的传统文化和民俗活动的影响

天主教对信教群众的影响不仅体现在信徒的观念、行为当中，还表现在天主教作为一种外来的宗教文化对信众原有的传统文化和民俗活动的影响。

中国的传统节日是我们中华民族悠久的历史文化的一个组成部分，其中尤以春节为中国民间最隆重的传统节日。当前新疆地区信奉天主教的信众多为汉族群众，对广大汉族群众来说，春节无疑是他们一年中最重要的节日。然而通过对信奉天主教的信众进行调查问卷以及个案访谈的结果显示，新疆地区的天主教信众一致认为在他们的生活中最重要的三个节日分别为：耶稣诞生瞻礼（圣诞节），耶稣复活瞻礼（复活节）、圣母升天瞻礼，在问卷中选择春节的被排在了第四位。如下图所示：

（表 13）乌市天主教堂调研—调查内容—您认为一年中最重要的节日是



通过数据的对比，我们可以看出，在天主教信众的心目中，宗教节日的重要性远远超过中国的传统节日。这说明，天主教作为一种外来的信仰文化，已经对信众的生活发生了深刻的影响。除了宗教节日外，春节依然是教徒们最看重的传统节日，许多信徒表示当天还按传统过，但在他们的心目中，春节缺乏宗教节日的神圣性。

当然，对信徒来说，宗教节日与中国传统节日的长期相互影响，使得它们之间发生了渗透。就过春节而言，每年除夕，家家户户都要贴对联，以示喜庆，而对于信奉天主教的汉族群众来说，他们也接受了这种传统的习俗，不同的是，他们为“贴对联”——这一中国式的传统习俗添加了天主教的内容，在对联中表达了自己的信仰。有这样一幅对联：上联是“辞旧岁数算神恩”、下联“迎新春静思主爱”、横批是“神爱世人”。这副对联将中国人对春节的祝福与信徒对上帝的感恩完美的结合，并很好的表达出来。天主教信仰借助中国的传统形式予以表达，很有点中西合璧的意味，它体现了天主教对中国传统节日的渗透。同时在过圣诞节时，我们发现一些天主教堂为了显示节日的气氛，他们会在教堂的大门上贴上红对联，如上联是“恩惠平安赐世人”、下联“全能荣耀归上帝”、横批是“荣神益人”。这时贴对联被信徒借用来了烘托宗教节日的手段，为天主教打上了中国的传统文化的烙印，具有了“中国特色”。

宗教的礼仪、节庆也会泛化为社会习俗。例如时下的很多青年，虽不信天主教，却喜欢到教堂中去举行婚礼，手按《圣经》立誓言，神父的祝福，圣洁的赞美诗乐，都使婚礼充满了神圣色彩。

总而言之，在现实生活中，天主教与中国传统的民俗活动同存共立，二者既有排斥也相互渗透，人们是按需而取，天主教与民俗文化在碰撞中又互动融合为一个新的有机体。

4. 关于新疆天主教发展变化的思考与存在问题分析

4.1 关于新疆天主教发展变化的思考

4.1.1 教会内部管理的民主化

近年来,新疆天主教在许多方面都发生了变化。在礼仪方面,梵蒂冈第二次大公会议^[32]之后最大的礼仪改革是允许各地方教会采纳民族语言举行弥撒,对此,新疆天主教虽然是在八十年代后才开始响应这种变化,采用中文做弥撒,但这对于当地教会的发展具有十分重要的现实意义,近年来新疆天主教人数呈现出稳中有升的趋势与此不无关系。梵二会议之后,世界各国天主教都在朝着民主化的方向发展,其中主要体现在提出教会是“天主的子民”的新模式,教会更广泛地发挥平信徒的作用,所有的信徒享有真正的平等,神职人员及教徒共同分担福传和管理的工作。

首先,新疆天主教会根据梵二会议的精神并受到新疆社会本身变化的影响,在教会内部许多领域进行了相应改革,使新疆天主教会的面貌发生了很大变化,在教会的内部管理上,该教堂制定了堂区管理制度,通过制度的形式来实现民主管理,民主协商决定教会内部的重大事务,增强教众内部的凝聚力。乌市天主教堂促使更多不同阶层的社会民众参与教堂的管理工作,使得教会活动更加规范化和社会化。教会组织倾向于提高妇女在教会中的地位,这种要求在新疆天主教会改革中也得到一定程度的体现,如允许妇女上台读经,普通信徒承担教会服务工作日趋增多等等。

其次,在教会的各种组织上,大力发展平信徒的作用,通过堂管组、要理学习班、唱经班的活动等形式,使他们将教会的事当作自己的事,调动信徒的积极性,使整个教会充满了生机。教堂之外的各种自发的群众性教徒宗教小组活动也十分的活跃,这些活动渗透到社会生活的各个方面和层次,它表明天主教所进行的体制与礼仪改革,不仅增强了教会的活力和吸引力,而且也扩大了天主教在社会中的影响力。

再次,由于历史文化传统不同,中国天主教的社会参与程度当然不能与以基督教为主流社会意识的欧美社会相比,但是在改革开放以来的近30年里,有逐渐加强的趋势,其参与方式亦有一些变化。通过调查,我们了解到20世纪80年代的新疆天主教会主要社会参与方式是配合政府落实宗教信仰自由政策,收回原有宗教房地产等。90年代以后,中国逐渐走上法制化的轨道,教会则以社团法人的身份经常性地参加社会救助、赈灾等社会公益活动,逐渐赢得了全社会的广泛认同。这些举措提高了天主教在社会服务中的参与性,从而使新疆天主教呈现出一种积极入世的面貌。

最后,天主教在传教方式上也发生了变化,不仅体现在形式上利用现代大众传媒进行多渠道的传道,而且更多地注重发挥平信徒在福传中的作用。近年来,天主教也开始注意自身的福传问题,天主教神职人员不断将自己与基督新教在组织形式、传教方式和传教侧重点方面存在的差异进行反思。他们认为天主教发展缓慢的一个重要原因是一般的信徒的传教意识非常淡薄,认为传教只是神职人员的事,与己无关,因此他们开始注重平信徒在福传中的重要作用,而当前新疆天主教的信徒们在神职人员的谆谆教导下,传教热情都空前高涨。

4.1.2 教职人员的年轻化

改革开放至今,新疆天主教会已进入一个稳定的发展阶段,随着一批素质比较高的青年神职人员陆续到来,目前新疆天主教会的新老交替工作已基本完成。青年神职人员不仅具有较高的宗教素质,也具有较高的文化素质。在理论上,他们通过自己的学识,从宗教的立场和信仰的角度,在总结自己多年来宗教职业经验中的一些思考和体会的基础上,对引导新疆天主教与社会主义社会相适应,天主教与构建和谐社会的关系方面进行了理论的探讨,他们认为基督信仰自身具有促进社会和谐积极因素,它应当而且也可以在构建和谐社会中发挥积极作用;在实践中,通过在布道中阐述

宗教教义思想，倡导会众“爱国爱教”，“作盐作光”，引导信徒关注社会，积极参加当地经济建设，立足岗位服务社会，服务人群，为把我国建设成为文明富强的社会主义和谐社会作贡献，并在现实生活中身体力行，为周围的人们作出榜样。

4.1.3 信众的构成呈现新特点

近年来，新疆天主教信徒的构成发生了一些值得注意的变化：

一是职业构成多样化。新疆天主教信徒来自各行各业，既有普通工人，也有教师、医生、机关干部、学生等，特别是近年来，吸引了许多教师、医生、大学生的加入。

二是教徒年轻化、知识化趋向比较明显。教徒仍以中老年人居多，但近年来加入宗教组织的教徒中，年轻人占了很大的比重，随着中青年信徒的加入，教徒的年龄结构向年轻化转变。与年轻化相联系的是教徒构成的知识化。年轻教徒多具有一定的文化程度，初中以上文化程度的占了较大的比例。这些中青年积极热心的参加教会中的各项活动，为新疆天主教的发展注入了新的活力。

三是当前天主教信众的构成打破了以往的祖传式传教发展信徒的方式，其信徒的来源范围更为广泛。

4.1.4 信众的信仰状况呈现新趋势

通过对乌鲁木齐市天主教堂信徒的信仰状况进行考察，我们发现新疆天主教信众对宗教信仰的态度和认识有自己的特点。

首先，从信众的信仰动机来看，信徒信仰宗教更多是在追求某种精神性的东西，是出于对人生价值和意义的追求，而宗教提供的答案正好给他们以“合理”解释，使他们最终改变世界观并确立了自己的信仰。因此，他们的信仰一般显得较少盲目性和随意性，不易为他人的说教所影响，不易随外界环境的变化而改变；从信仰内容来看，新疆天主教信众信仰趋向专一；从宗教观念方面看，信众都是持有神论立场的；从宗教感情来说，信众的宗教感情是比较虔诚的，尤其是来自世代信仰天主教家庭的信徒，在长期的宗教氛围的熏陶下，对天主的存在深信不移，对宗教神职人员比较亲近和信任。

其次，从信仰组织来看，新疆天主教信徒不仅积极参加教堂举行的弥撒、学习小组等活动，而且随着天主教中“基基团”的出现，越来越多的人尤其是年轻人与这些宗教小团体有密切的联系。通过了解我们认为基基团产生的原因主要有以下几点：一是近年来神职人员认为天主教单纯的念经祈祷已经逐渐流于形式，而礼仪改革为平信徒学习和理解《圣经》提供了理论依据，增强了信徒的参与，为天主教的发展注入了新的活力；二是由于在宗教事务管理中政府对宗教活动场所的审批十分严格，宗教活动场所不足，一些离教堂比较远的信徒来教堂活动十分不便，另外还存在一部分不愿去教堂参加活动的信徒，家庭聚会祈祷便成为一种最好的选择。三是教堂中的信徒在年龄、文化程度等各方面具有显著的差异性，教堂中神父的讲道要兼顾所有的人，势必就会出现一些年轻人或文化水平较高的人“吃不饱”的现象，而且教堂中的活动时间比较受限，而基基团的出现则很好的解决了这些矛盾，并且由于这个团体是信徒自由结合形成的，相同的兴趣、爱好和文化背景使他们有更多的共同语言，这也为他们共同学习和交流提供了保障。另外，新疆天主教基基团的产生，也受到区外甚至是国际上天主教发展的影响。教宗若望·保禄二世在他的《救主的使命》通谕中，有一段有关“基层团体”的言论。他说：“在新兴教会里有一种快速成长的现象——有时在主教们和主教团的扶植之下，成为牧灵的优先——即是「教会基层团体」（也有其他名称），……。这些是基督徒的团体，在家庭层次或在相似的局限场所，相聚在一起祈祷，阅读圣经，学习教理，并且为了能有共同的承诺而讨论人和教会的问题。……它们植根於条件比较不好的地区和农村，成为基督徒生活的酵母，照顾贫穷者和被忽视者，并致力於社会的改变。……因此，这些团体成为传播福音和初期宣讲福音的工具，以及新牧职的泉源。”^[33]在实践中，基基团^[34]遍布于世界许多地方，香港天

主教会称它为“信仰小团体”，台湾天主教会则称它为“基信团”^[35]。

再次，从信仰影响上看，由于新疆天主教信众对自己所信仰的宗教怀有深厚的情感性，因此宗教信仰不仅影响了信徒的内在的思想观念和外在的行为方式，而且与信众原有的传统文化亦发生了相互的影响。具体来说，信徒信教之后，他们以教义为准则，以灵魂得救为目标，勤勉于自己的学习和生活，同时，由于信靠神，凡事都向神祈祷，与神沟通，再加上宗教组织中信徒之间的关爱，使他们在很大程度上摆脱了现世的诸多困惑与苦恼，获得了精神上的满足与安慰；此外，宗教教义中的伦理道德也强有力地规范和引导着他们的行为，使他们不仅更加注重外在的道德行为，而且特别强调通过内心的良知和自律来严格要求自己，在生活中严格遵守“天主十诫”，在“生命中活出基督”。当然，作为一种唯心主义学说，宗教教义中的保守和消极成分也对新疆天主教信徒带来诸多负面影响。比如，一些信徒信教以后，因过分倚重教义，在人生观上产生宿命论思想等。

最后，从信徒的心态来看，也发生了很大的变化。从文革时期，人们不敢公开自己的宗教信仰，不能自由的去教堂参加宗教活动，到今天，许多信徒都因自己是一名天主教信徒而自豪，他们不仅敢于承认自己基督徒身份而且以更高的标准来要求自己，以自己的行为为基督作见证，也获得了更多教外人的理解，促进了社会的和谐与稳定，而这一切都说明党的宗教信仰自由政策的贯彻和实施不仅是必要的，而且被实践检验是完全正确的。

4.2 新疆天主教存在的问题分析

乌鲁木齐市天主教堂在发展中也暴露出一些问题，这些问题在当代新疆天主教会中具有一定的代表性。

4.2.1 教育与宗教分而不离

天主教家族式传教的传教方式与党的教育与宗教相分离原则之间存在矛盾冲突。调查发现，新疆地区的天主教主要依靠世家传教的方式，即父母亲向自己的子女传教的方式进行，这是目前新疆天主教得以延续和发展的主要渠道。问卷调查也显示有61.3%的信徒表示“通过家人获得宗教知识”。但我国的政策是教育与宗教相分离，学生只能进学堂而不能进教堂^[36]。但调查显示，在世代信仰天主教的家庭中，子女一出生父母就会请神父给他(她)们施洗，还经常带子女进教堂，在笔者的调查过程中，每周去教堂参加弥撒，最惹人注意的就是抱在年轻妈妈怀抱中的婴儿和一些坐在大人旁边的儿童，父母之所以会带孩子来教堂，一是为了就近看着他们不到处乱跑，另一方面他们对所信仰的宗教持肯定态度，自然也希望自己的孩子从小能接受天主教的熏陶，能得到好的教导，长大做一个好人。所以，很多教徒对政府规定的未成年人不准进教堂不满意，一些宗教人士认为，“应该让孩子早学经，早学做人道理，这样对孩子只有好处，没有坏处”等等。另外，教会组织的青年学习班，参加者大多是文化程度较高的大中专青年学生，他们是社会普及教育的主要对象，却过早地受到宗教影响，在教会学习宗教知识，参加教会组织的活动。虽然我国坚持宗教与教育相分离，政府管理部门也严令禁止未成年人进教堂，但落实起来相当困难，使制度成了一纸空文。这种矛盾将会长期存在。如果政府加强管理，就会出现地下经文班，如果管理得不严，教堂中的未成年人就会多起来，这种你管我藏，你退我进，宗教与教育分而不离的局面将会在很长时期内存在。

4.2.2 新疆天主教独立自主办教会的困境

1949年，中华人民共和国成立，结束了旧中国半殖民地半封建社会的历史，为中国天主教和基督教实现独立自主办教提供了历史前提。1950年11月，以四川省广元县神父王良佐为首的500多名天主教徒，发表“天主教自立革新运动宣言”，主张“与帝国主义者割断一切关系，建立自治、自养、自传的新教会。”

独立自主办教会，首先体现为中国教会不再隶属于外国传教机构，教会事务完全由中国神职人员和教徒管理方面，其次，中国教会成立了自己的爱国组织，在有关教会重大事宜上，由教务组

织和爱国组织共同协商决定。更重要的是体现在自选自圣主教上^[37]。但如果以上面几点作标准，那么可以说新疆天主教会还没有完全走上“自治、自养、自传”独立自主自办教会的道路。

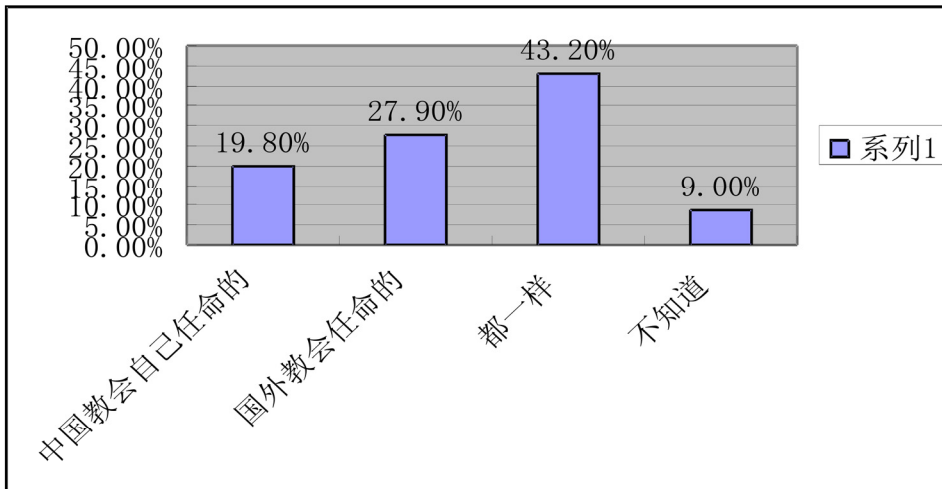
天主教的宗教性质注定了它与梵蒂冈罗马教廷有直接的联系。就信徒来说，他们在对待中国与梵蒂冈的关系上也呈现天主教不同于基督新教的特点。约有 40.5% 的信徒表示“在尊重我国主权的前提下可以改善同梵蒂冈的关系”，另外有 37.8% 的信徒表示“应无条件的改善同梵蒂冈的关系”，天主教信徒对这一问题的回答与基督新教有明显的差异^[38]，这体现出天主教不同于基督新教的特殊性，即天主教与梵蒂冈罗马教廷有直接的联系。

虽然中国天主教界发起“天主教自立革新运动宣言”已近半个世纪。纵观历史，新疆的天主教会已经完全由中国神职人员管理，但是新疆的天主教至今没有成立任何区级爱国宗教团体^[39]。

新疆天主教没有建立爱国宗教团体，使得在对天主教进行依法管理的过程中也出现了矛盾，因为按照《宗教事务条例》中第三章第十三条规定“筹备设立宗教活动场所，由宗教团体向拟设立的宗教活动场所在地的县级人民政府宗教事务部门提出申请”；第四章第二十七条，“宗教教职人员经宗教团体认定，报县级以上人民政府宗教事务部门备案，可以从事宗教事务活动”，但是新疆到目前为止并未建立区级天主教宗教团体。

自选自圣主教是中国天主教独立自主自办教会的一个重要内容，关于自选自圣主教，政府认为“主教任命权不仅仅涉及信仰问题，更重要的还涉及国家主权问题”，只有经过中国天主教主教团任命的主教才是有效的，合法的，虽然这一观点得到许多信徒与宗教界爱国人士的赞同，但还是会有一些信徒不赞成这样的做法，会在信仰上服从教宗，保持与罗马教会的共融，他们认为“天主教作为一个至一至至圣至公，从以伯多禄为首的宗徒传下来的共融的教会”，由教宗任命主教，是教会合一和圣统制共融的保障^[40]。在一些教徒的眼中，被罗马天主教皇任命的神职人员具有绝对权威。如问卷调查显示，“你愿意承认那种传教士？”有 27.9% 的信徒表示承认“国外教会任命的”。当前新疆天主教有一些神职人员与梵蒂冈罗马教廷有一定的联系。

(表 14) 乌市天主教堂调研—调查内容—你愿意承认哪种传教士



宗教属地管理原则与历史上教区划分的矛盾日益突出是当前新疆天主教所面临的另一个问题，目前中国在宗教活动场所的管理上通行的是属地管理原则，即宗教活动场所在哪里就由哪里的地方政府管理，而新疆天主教堂按历史上教区划分则属于新疆宗座监牧区^[41]，这就使教区划分与属地管理时常出现矛盾：表现为神职人员的派遣和调动不征求地方宗教管理部门的意见等，这些问题既增加了宗教管理部门的管理难度，也使天主教地下势力乘机活动。

对信徒来说,拥护“三自”与反对“三自”是一种无奈的抉择。通过调查,我们发现新疆的天主教信众和宗教人士有一种普遍的矛盾心理,这种矛盾心理直接表现在对我国政府的“三自”方针持暧昧态度。调查表明,在天主教中,对“三自方针”表示拥护的,认为“有利于维护国家主权”的只占 29.5%,明确表示“三自方针不利于宗教传播和发展”,表示反对的占 30%,回答“不知道什么是三自方针”的则占 40.5%,与信仰基督教的群众有明显差别^[42]。许多宗教人士和信徒既不公开反对“三自”方针,但也不态度鲜明地拥护“三自”方针。因为他们认为,要态度鲜明地拥护“三自”等于割断与罗马教皇的一切联系,是会受到“惩罚”的。但公开反对“三自”,因为这样就意味着公开与政府唱对台戏,绝大多数教徒也不愿意。如在座谈中,有的宗教人士提出来“在别的国家没有三自方针,主权照样也没有丢掉,为什么非要坚持三自才能保证我国的主权呢?”,这一心态非常有代表性,许多宗教人士对于如何坚持三自方针自己都认识不清,更不可能去教育和说服信教群众。在新疆,信徒们的这种矛盾心理在相当一段时期内将会长期存在,解决起来要有一个过程和一定难度,因此要把解决宗教人士的思想认识问题作为重点。

4.2.3 新疆天主教面临的境外渗透问题

近年来,新疆天主教面临着境外渗透问题。教宗本笃十六世在致中国天主教徒信中说“各地方教会在惟一教会内的共融,即全体宗徒继承人——主教——在圣统制内与伯多禄继承人的共融,是全体天主教友信仰和生活合一之保障。所以,为了教会在各个国家中的合一,每一位主教与其他主教保持共融,所有主教与教宗保持有形可见之具体的合一不可或缺^[43]”。实际上罗马教廷所谓“合一共融”的实质就是反对我国独立自主自办教会的原则。这些渗透活动造成的直接后果就是扰乱了信教群众的内部团结,破坏了国家有关政策、法规在宗教界的有效实施。

另外,随着互联网的发展和普及,宗教越来越多地利用网络进行活动和传播,来广泛的宣传自己,扩大自己的影响,乌鲁木齐市天主教堂也建立了自己的网站。对信徒来说,网络已成为他们获取宗教知识的重要途径之一,问卷调查显示有 13.5%的人表示“经常上网查看”,另外还有 27%的人表示“查看,但不多”。也就是说,合计约 40.5%的人会上网查看宗教信息,从中获得宗教知识,接受宗教教育^[44],这种趋势在未来若干年内还会有所增长。因此,随着教徒网民的增多,国际敌对势力利用网络进行传教和渗透活动的影响将会增大,我们要提前有所准备,做好对网络的管理工作。

4.3 积极引导并发挥新疆天主教在构建和谐社会中的积极作用

4.3.1 新疆天主教可以为构建和谐社会作贡献

根据调查,只要正确贯彻党的宗教政策、做好工作,天主教是可以发挥其在构建和谐新疆中的积极作用的:

从政治上看,社会主义反映了全国各族人民,包括天主教徒的根本利益。而且,随着改革开放以来,社会主义取得的伟大成就和宗教政策的贯彻落实,使得广大的信徒认识到只有社会主义制度,才能使人们过上好日子。如在调查中,有 50.5%的信徒将近年来生活条件的改善归结为“党的政策好”。

从经济上看,信教群众与不信教群众的经济利益是一致的,而当前新疆经济的发展也是全疆信教群众与不信教群众共同努力的成果。调查中发现有 31.5%的人认为是由“上帝”和“自己的努力”“共同决定自己的命运”;另有 18%的人认为自己的命运由“自己的努力”来决定。这说明我们提倡劳动致富,是可以为信徒所接受的。

从信仰天主教与非信仰天主教群众的关系上看,是可以团结一致,共同前进的。问卷调查显示有 86.5%的信徒表示亲朋对自己信仰宗教是表示“支持和理解”。有 92.8%的信徒表示“愿意和信仰不同宗教的人交朋友”。这说明信仰的不同并不能成为信教群众与不信教群众的隔阂,他们是完全可以团结起来一起维护祖国统一、社会安定与经济繁荣。

从天主教提倡的某些道德规范来看，如“天主十诫”，尽管提出这些要求的出发点、内涵和目的不同，但它们与社会主义的行为准则并不矛盾，在具体行为上是可以相互协调的。

4.3.2 积极引导天主教为构建和谐新疆作贡献

引导天主教为构建和谐新疆服务，笔者认为，在当前和今后一段时期，应该从以下几个方面去思考和探索：

在政治方面，要加强对宗教组织、神职人员和宗教信徒的思想政治教育，要向天主教神职人员及信徒讲明“独立自主自办教会是指在政治、经济和教会事务和管理方面而言，绝不是指当信当行的教义教规。中国天主教在信仰上同世界各国天主教会都是一致的，同属一个信仰，通行一个洗礼，都忠于至一、至圣、至公，从宗徒传下来的教会”。引导他们爱国爱教，坚持做到“两个维护”，即维护法律尊严，维护人民利益，维护民族团结，维护国家统一。

在经济方面，要教育引导信教群众继续深入学习党的路线、方针和有关经济政策，把他们的意志和力量调动到发展经济，增加收入，脱贫致富上来。努力探索教会组织参与社会服务的途径，发挥其在社会救助与发展经济方面的积极作用。

在思想信仰方面，要求信教与不信教、信仰不同宗教的人都要团结起来，互相尊重。处理不同信仰人们之间的关系，只能坚持“政治上团结合作，信仰上互相尊重”的原则。

在文化方面，应当支持宗教界保护和弘扬宗教中的优秀文化成果，鼓励人们学习掌握现代科学文化知识，为社会主义精神文明建设服务。教职人员不仅要带头向信徒宣传宗教优秀文化和现代科学文化知识，还要努力使宗教场所成为倡导信徒学习现代科学文化知识的场所。

在道德方面，要引导他们弘扬宗教道德中的积极因素，为提高全民族的思想道德素质作出积极的贡献。宗教作为一种社会意识形态，与人们的心灵世界、精神生活和社会行为密切相关。爱国宗教界人士和信教群众，是建设现代化、统一祖国、振兴中华的重要力量。各宗教经典、教规教义中的积极因素优良的传统和美德都是劝人为善的，如天主教的荣主益人，是和我国社会主义的思想道德相适应的，我们应该继续支持他们遵循和发扬光大。同时，我们也要按照宗教与社会主义社会相适应的要求，积极引导宗教界人士解放思想，大胆探索，逐步对宗教教义、教规和宗教伦理道德作出一些有益于社会主义精神文明建设的阐释，积极弘扬优秀的宗教艺术文化，并通过各种形式提高讲经质量，注重提高广大信教群众的信仰素质。

纵观乌鲁木齐市天主教堂创建发展的历史过程，我们可以看出一座教堂的命运是与国家的命运紧密联系在一起的，自上个世纪八十年代中期以后，随着落实教产和宗教信仰自由政策的贯彻执行，乌鲁木齐市天主教堂进入历史上最好的发展时期。实践证明，教会的发展与国内外形势密切相关，并受政府政策、人们认同感的影响。天主教作为一种异域文化，要在中国求得生存和发展，要求天主教会不断地作出调整，协调与政府及中华文化的关系，增强人们对天主教的认同，发挥自己在促进社会稳定和社会和谐中的作用。

注 释

[1] 汤开建、马占军. 清末民初圣母圣心会在新疆传教考述. 西域研究. 2005年第2期。

[2] 见《新疆图志·交涉卷》第57卷，交涉六，第8页。

[3] 现在教堂在这块地上集资修建了一栋住宅楼，产权属教会所有，房屋用来出租。

[4] 《乌鲁木齐市志 第一卷 总类》第291页。

[5] 2007年8月20日，与该堂神父座谈记录。

[6] 基督教会一开始就十分重视主日的庆贺，在主日，信徒到教堂祈祷、忏悔和领圣体，一起分享

基督复活之喜悦。基督教各派中，天主教将主日的庆祝活动称为“弥撒”。天主教的中文“弥撒”一词，源自拉丁文 Misa. 的音译，亦称为感恩祭。它是教会生活的重要因素，也是教徒生活的重要内容。弥撒的中心是成“圣体”，即将象征耶稣“肉体”和“圣血”的薄面饼和葡萄酒，在弥撒祭献中经过神职人员的祝圣，使之真正成为耶稣基督的“圣体”和“圣血”。所以天主教又把弥撒祭献称为“圣体圣事”，一般由具有神品的神父或主教主持。

- [7] 乌鲁木齐市天主堂的发展现状内容来自笔者多次到天主教堂的实地调查。
- [8] 王作安. 中国的宗教问题和宗教政策 [M]. 北京: 宗教文化出版社, 2002, 第 315 页。
- [9] 基层基督徒团体。
- [10] 天主教的基基团是一种松散的、规模不等、自由组成的宗教小团体，这些团体在人员构成上没有严格的规定，主要是家庭住址比较近，而相互之间有相近的興趣爱好的信徒自由组成的，它不是教会，没有神职人员，内部没有等级划分，是对正常的、组织化的教会的一种补充。基基团与基督信教家庭聚会有相似之处，比如他们都采取家庭聚会的形式，都注重对圣经的学习，但相比而言，天主教的基基团还注重祈祷和念经。
- [11] 根据职责的不同，对其进行了划分，但各小组结构上是松散的，他的成员构成并不稳定，但些些小组的成员都是在自愿的前提下为教会提供义务服务。
- [12] 主日意思是“主的日子”。据《福音书》记载，耶稣在犹太教安息日的前一天受难(今星期五)被钉死在十字架上，死后第三天(安息日后第一天，即星期天)复活，早期基督徒把这一天称为“主日”，又称之为礼拜日，并在该日举行活动。主日是基督教节期中的重要环节，每周一个主日，主日是一周的第一天，其余六天则分别称周一、周二、周三等，又统称为平日。
- [13] “进堂式”是弥撒的开始。主祭的神职人员(主教或神父)在参与弥撒的信徒和专门的唱诗班的圣歌声中进入教堂走上祭台，主祭的神职人员面向教徒并同教徒们互致问候词，然后是参与弥撒的全体信众一起念“忏悔词”，表示真心忏悔自己所有的罪过，祈求上主“垂怜”和“赦免”。
- [14] “圣道礼仪”是弥撒的训导部分，主要是恭读与当日祭献内容相关的《圣经》选段，然后是主祭的神职人员讲解当日弥撒礼仪的内容和有关教会道理。再后是集体念“信经”重新宣誓忠于教会的信仰。接着教徒宣读“信友祈祷词”，祈祷的意向多样，如为人类和平祈祷，为国家领导人和民族的繁荣昌盛祈祷，为社会需要救助的人祈祷，为自己的家庭和朋友祈祷，或为一些特殊意向祈祷等等，这些特殊的意向包括为近来教会要举办的一些活动祷告，为礼拜天的主日礼拜祷告，希望上帝能使更多的信徒走进教堂，倾听神的话语，使更多的人皈依基督，然后则是各人根据自己的实际自我低声或默默向天主祷告。
- [15] “圣祭礼仪”是弥撒的核心内容。主祭神职人员根据耶稣在最后晚餐时的吩咐，将准备好的未发酵的“薄面饼”和“葡萄酒”，遵照耶稣的做法，双手举起饼说：“他甘愿舍身受难时，拿起面饼，感谢了你，把面饼分开，交给他的门徒说：“你们大家拿吃，这就是我的身体，将你们而牺牲”。然后，双手端起盛有葡萄酒的杯，念道：“你们大家拿去喝，这一杯就是我的血，新而永久的盟约之血，将你们和众人倾流，以赦免罪恶。你们要这样做，来纪念我！”
- [16] 教堂为了方便那些年轻且正在学习工作的人能参加弥撒，将周日晚上的弥撒安排在 8 点钟。
- [17] 洗礼是天主教入教仪式，所以被列为第一项圣事，一经完成，便可赦免领受者的原罪与本罪。受洗时，男性受洗者要请教父，女性受洗者要请教母。
- [18] 坚振礼在施洗过一段时间后举行，主教把手按在领受者头上，念诵经文以成礼，此为接受礼，然后用圣膏涂抹在受礼者的前额，轻拍其面颊。施洗与坚振能赋予人以神印，一个人一生只能领受一次，不能重领。
- [19] 告解亦称忏悔，由信徒向神父告明对上帝所犯的罪过，内心认识到罪过的严重性，决心改正，所以来找神父请求赦免。神父面对信徒的忏悔，会根据情况确认，然后以基督所赋予的神权进行赦免。后来天主教用修和来代替告解一词。
- [20] 圣体源于古代的献祭风俗，人们在献祭之后往往是將祭品吃掉。天主教认为，圣餐中所使用的面包和酒，经过神父的祝祷，会变成基督的圣体，人们饮食之，便可和基督融合为一。信徒接受圣体前一般要斋戒几天，然后进入教堂，划十字，向圣像鞠躬、唱诗，神父再将圣体送进信徒嘴中。

- [21] 终傅是信徒临终时敷擦圣油的仪式，当信徒年老或病入膏肓时，由神父用主教祝圣过的橄榄油敷擦信徒的耳目口鼻手足等处，念诵祈祷经文，借此来减轻他的神形困苦，鼓励其精神，赦免其罪过。终傅多在信徒家中或医院进行。
- [22] 神品又称祝圣，是神职人员的晋职仪式，只有特殊的信徒才能领受，他们在接受祝圣后，便可成为各级神职人员。
- [23] 即行礼时，在受洗者额上倾注少量的水，让水从额上流下。
- [24] 天主教信徒在接受洗礼前一般要给自己选一个圣人的名字作为自己的教名。
- [25] 2007年9月3日，与该堂神父座谈的记录。
- [26] 2007年9月10日，与该堂神父座谈记录。
- [27] 天主教最基本的教义包括三位一体说、救赎论、恩宠论、原罪说等。
- [28] [德]费尔巴哈著. 宗教的本质[M]. 北京: 商务印书馆, 2003, 第1页。
- [29] 祈祷手册, 第19页。
- [30] 祈祷手册, 第19页。
- [31] 即在一年之中每天由信徒拜圣体, 具体安排一般是两人一班, 每班一个小时, 在告解室中向圣体跪拜并念经和唱圣歌。
- [32] 简称“梵二”会议。
- [33] 若望·保禄二世《教宗通谕》<http://www.ccccn.org/book/html/rar/47.rar>
- [34] 基基团的全名是基层基督徒团体(BCC: Basic Christian Community, 或 BEC: Basic Ecclesial Community)。
- [35] 徐锦尧, 活力小团体——基基团聚会手册,
<http://www.ccccn.org/load/shu/zhengshi001/zsrsxy2.htm>。
- [36] 中共新疆维吾尔自治区高校工作委员会思政处组编. 坚持教育与宗教相分离, 坚决抵制宗教对学校的渗透和影响. 2000, 第19页。
- [37] 何光沪主编. 宗教与当代中国社会[M]. 北京: 中国人民大学出版社, 2006, 第362页。
- [38] 明德路教堂对这一问题的统计数据分别是: 36.7%、5.0%。
- [39] 主要指各省、自治区、直辖市一级的天主教爱国会和教务委员会。
- [40] 教宗本笃十六世致中国天主教徒信, <http://i.cn.yahoo.com/xinbaliang/blog/p-31/>。
- [41] 按照圣统制的教区划分法。
- [42] 在信仰基督教的群众中, 认为“三自方针有利于维护国家主权”的占74.6%; 不利于宗教传播的只占8.5%; 回答“不知道什么是三自方针”的占17.3%。
- [43] 教宗本笃十六世致中国天主教徒信, <http://i.cn.yahoo.com/xinbaliang/blog/p-31/>。
- [44] 因问卷主要是在有一定文化知识的群体中进行, 许多没有文化的信众无法进行问卷, 如果考虑到这一因素, 实际会上网学习宗教知识的比例要低于此数。

参考文献

一、论著

- [1] 吕大吉. 宗教学通论新编[M]. 北京: 中国社会科学出版社, 1998年。
- [2] 陈麟书, 陈霞. 宗教学原理[M]. 北京: 宗教文化出版社, 2002年。
- [3] 戴康生、彭耀著. 社会主义与中国宗教[M]. 江西: 江西人民出版社, 1994。
- [4] 何光沪主编. 宗教与当代中国社会[M]. 北京: 中国人民大学出版社, 2006年5月第1版。
- [5] 张志刚主编. 宗教研究指要[M]. 北京: 北京大学出版社, 2005年6月第1版。
- [6] 姚南强著. 宗教社会学[M]. 上海: 东华大学出版社, 2004年7月第1版。
- [7] 高师宁著. 新兴宗教初探[M]. 北京: 中国社会科学出版社, 2006年10月第1版。
- [8] 孙尚扬著. 宗教社会学[M]. 北京: 北京大学出版社, 2001年。
- [9] [德] 费尔巴哈著. 基督教的本质[M]. 北京: 商务印书馆, 2003年。
- [10] 金泽著. 宗教人类学导论[M]. 北京: 宗教文化出版社, 2001年10月第1版。
- [11] 吕大吉主编. 宗教学纲要[M]. 北京: 高等教育出版社, 2003年。
- [12] 罗竹风主编. 中国社会主义时期的宗教问题[M]. 上海: 上海社会科学院出版社, 1987年4月第1版。
- [13] 任继愈主编. 宗教大词典[M]. 上海: 上海辞书出版社, 1998年。
- [14] 晏可佳著. 中国天主教简史[M]. 北京: 宗教文化出版社, 2001年4月版。
- [15] 晏可佳著. 中国天主教[M]. 北京: 五洲传播出版社, 2004年1月第1版。
- [16] 世界宗教研究所基督教研究室编. 中国天主教基础知识[M]. 北京: 宗教文化出版社, 1999年1月第1版。
- [17] 傅乐安主编. 当代天主教[M]. 北京: 东方出版社, 1996年6月第1版。
- [18] 任延黎主编. 中国天主教基础知识[M]. 北京: 宗教文化出版社, 中国社会科学院, 世界宗教研究所天主教研究室编, 2005年7月第2版。
- [19] 牟钟鉴、张践. 中国宗教通史(修订版)[M]. 北京: 社会科学文献出版社, 2003年。
- [20] 顾长声. 传教士与近代中国[M]. 上海: 上海人民出版社, 1996年。
- [21] 顾卫民. 基督教与近代中国社会[M]. 上海: 上海人民出版社, 1996年。
- [22] 顾卫民. 中国与罗马教廷关系史略[M]. 北京: 东方出版社, 2000年。
- [23] 顾卫民著. 中国天主教编年史[M]. 上海: 上海书店出版社, 2003年4月第1版。
- [24] 顾裕禄著. 中国天主教述评[M]. 上海: 上海社会科学院出版社, 2005年1月第1版。
- [25] [法] 谢和耐著. 中国和基督教[M]. 上海: 上海古籍出版社, 1991年3月第1版。
- [26] [韩] 李宽淑著. 中国基督教史略[M]. 北京: 社会科学文献出版社, 1998年。
- [27] 刘鼎寅、韩军学著. 云南天主教[M]. 北京: 宗教文化出版社, 2004年7月第1版。
- [28] 中国人民大学基督教文化研究所主编. 基督教文化学刊(第11辑)[M]. 北京: 中国人民大学出版社, 2004年6月第1版。
- [29] 卓新平著. 当代西方天主教神学[M]. 上海: 上海三联书店, 1998年5月第1版。
- [30] 卢红等. 宗教: 精神还乡的信仰系统[M]. 天津: 南开大学出版社, 1990年。
- [31] 董丛林著. 龙与上帝——基督教与中国传统文化[M]. 上海: 生活·读书·新知三联书店, 1992年6月北京第1版, 1996年3月北京第二次印刷。
- [32] 秦家懿、孔汉思. 中国宗教与基督教[M]. 上海: 三联书店, 生活·读书·新知三联书店 1997版。

- [33] 中国现代国际关系研究所、民族与宗教研究中心著. 世界宗教问题大聚焦[M]. 北京: 时事出版社, 2003年1月第1版。
- [34] 中国天主教爱国会、中国天主教主教团编. 中国天主教独立自主自办教会教育教材(试用本)[M]. 北京: 宗教文化出版社 2002年10月第1版, 2004年4月第2次印刷。
- [35] 王作安著. 中国的宗教问题和宗教政策[M]. 北京: 宗教文化出版社, 2002年11月第1版, 2004年5月第5次印刷。
- [36] 《祈祷手册》,《天主的存在》内部资料。

二、地方志

- [1] 新疆百科全书编纂委员会编. 新疆百科全书. 北京: 新疆百科全书中国大百科全书出版社, 2002年8月第1版。
- [2] 乌鲁木齐市党史地方志编纂委员会编. 乌鲁木齐市志第一卷 总类. 新疆: 新疆人民出版社, 1994年10月第1版。
- [3] 乌鲁木齐县地方志编纂委员会编. 乌鲁木齐县志. 新疆: 新疆人民出版社, 2000年6月第1版。

三、论文

- [1] 罗伟虹. 对上海女性基督教信教者的分析[J]. 浙江学刊, 2001年第3期。
- [2] 汤开建、马占军. 清末民初圣母圣心会新疆传教考述(1883-1922)[J]. 西域研究, 2005年第2期。
- [3] 木拉提·黑尼亚提. 传教士与近代新疆社会[J]. 世界宗教研究, 2005年第1期。
- [4] 房建昌. 近代新疆基督教史的研究及史料[J]. 新疆大学学报(哲学社会科学版) 1998年第26卷第4期。
- [5] 木拉提·黑尼亚提. 近代新疆天主教会历史考[J]. 西域研究, 2005年第3期。
- [6] 南昌高专课题组. 南昌市宗教信仰现状调查[J]. 南昌高专学报, 2003年第2期。
- [7] 徐海燕. 关于辽宁中老年女性宗教信仰状况的调查分析[J]. 争鸣与探索, 2005年第5期。
- [8] 高霞. 大学生信仰状况调查及思考[J]. 河北广播电视大学学报, 2006年第3期。
- [9] 左鹏. 象牙塔中的基督徒——北京市大学生基督教信仰状况调查[J]. 青年研究, 2004年第5期。
- [10] 舒景祥. 关于黑龙江省天主教、基督教概况及其教徒信仰趋向的调查分析[J]. 黑龙江民族丛刊, 2003年第3期。
- [11] 邓文科等. 当代少数民族大学生宗教信仰状况与思考——西北民族学院大学生宗教信仰调查[J]. 民族研究, 2002年第2期。
- [12] 梁丽萍. 中国人的宗教皈依历程: 以山西佛教徒与基督教徒为对象的考察[J]. 宗教学研究, 2005年第1期。
- [13] 王潇楠. 当代中国基督教会个案分析——北京缸瓦市堂调研. 2000年的硕士生毕业论文。

四、网站

<http://www.cncatholic.org/>天主教。

<http://www.ccccn.org/>天主教在线——中国天主教门户网站。

<http://ccxjd.home.sunbo.net/>新疆天主教宗座监牧区网站。

<http://old.ccccn.org/>天主教在线旧版资料。

致 谢

本论文在写作过程中得到导师李建生教授的悉心指导，谨将导师三年的教诲凝结成此文以表示我深深的敬意和谢意！李老师做学问的精神与态度，做人的修养与艺术给了我一生的财富和一生的启迪！

同时感谢新疆社会科学院的各位专家，新疆师范大学法经学院的老师对我的教导！

最后，对研究生处的培养和所有共同学习、互相帮助的学友们表示感谢，对含辛茹苦、默默支持着我的父母和亲人表示感激！

