

序

中華全國基督教協進會，承前李提摩太博士託將遺金之出息，作為誘掖吾國基督徒後起文字作家之用；自從接辦以來，每年舉行懸獎徵文一次，所得成績，年有增進。不但後起作家之數量，日見其多，而在質量方面，如思想之深遠，引證之詳明，結構之完整，文字之優秀，皆有出人意外者在。本年徵文冠軍亞軍之文章，係杭州之江文理學院教授王揆生先生，及上海廣學會編輯薛冰先生之著作，二君皆能本其研究及經驗所得，發為文字，公諸同道，匪特有功于衛道與證道，而本委員會亦與有榮施焉。今因廣學會以此二文合刊單行本問世，爰述其梗概如此以代序。

中華民國二十二年季冬

中華全國基督教協進會
李提摩太徵文委員會 執行幹事朱立德

自序

王揆生

客歲李提摩太徵文，余僥倖名列第一，既在中華歸主分三次發表後，徵文委員會復擬請廣學會發刊單行本，徵序於余。

余原籍山西，寄籍江蘇。十五歲時，曾返太原省會，在李提摩太博士所創辦之山西大學肄業一年，每與父老鄉長談及博士宣道興學之熱忱，並瞻觀其在攝影中衣前清禮服之丰彩，不禁油然而生敬仰之心；當是時，余固尚未與基督之道發生密切關係也。

後數年，肄業天津南開中學，從張純一師研究宗教，略知廣學會內容暨博士經營該會之苦心孤詣，腦海中更留一良好深刻之印象；二年後，余亦決志領洗歸依基督矣。嗣後入北平燕京大學肄業，與教會人士多有接近之機會；最後二年乃專攻宗教學，暇時輒瀏覽各種宗教書籍；一日，在圖書館中偶然發現博士小傳並其所譯佛書中之大乘起信論，一氣讀完，不忍釋手，蓋博士之愛心忍耐及其急公好義虛心好學之精神，實足爲吾人之典型模範也。

後此協進會每次舉辦李氏徵文，余皆躍躍欲試，終爲事所羈，不能如願。客歲因居錢塘江畔，秦望山頭，受大自然美麗山川之啓發，與個人宗教經驗之驅使，竭三四日之力，始將我所認識的基督一文，寫成寄滬，初不料竟被錄取也。

余最近深深覺悟余所認識之基督，仍多偏於學理修養方面，而個人生活尙時感與基督之偉大聖潔活潑永生之生命，太不相稱。且時代需求，日迫一日，國際危機，隨時有爆發之可能；吾輩信徒負領導人羣，開闢新文化途程之責，不但須具有愛心忍耐，及急公好義，虛心好學之精神，尤須有推動時代，因拯救民衆而奮不顧身犧牲一切之魄力，方能使人類脫離互相殘殺之劫運，而實現互助互愛之大同世界。博士已盡其時代之任務，其對於基督之順服忠誠亦可謂「始終一貫，『生死不渝。』吾輩後進，當如何步其後塵，自強不息，使基督寶架光輝，真成爲拯救民衆，實現新時代之動力，則又爲余與讀拙著者所應共勉者也。

我所認識的基督
(一)

我所認識的基督

(二十二年李提摩
太氏徵文第一名)

王揆生

第一年來到秋高氣爽的杭州，在錢塘江邊，秦望山上，六和塔旁，及介乎雲棲虎跑著名古剎間的之江，擔任宗教指導的職務。朝夕和一般將近六百，生氣勃勃的青年相見，要在課內課外幫助他們研究認識宗教人生各種根本問題，尤其是要將我個人十五年來所竭誠皈依信仰的基督耶穌介紹給他們。每當清晨默禱，夜闌人靜的時候，不自禁的就要反省追問，做了十五年的基督徒，究竟在我人生上有什麼意義？我所認識的基督，究竟是怎樣的？我若不徹底的明瞭，深信不疑，又怎能活潑自然『如數家珍』的介紹給這般天真爛漫如同『生龍活虎』的青年？我又想到國難日深，中華民族前途的危機四伏，國際的風雲日漸緊逼，和第二次世界大戰的聲浪，喧騰於耳鼓；在這樣時代中做基督徒，究竟有何特殊的意義？我們的信仰，如何表現於人間，使之與時代嚴重急迫的問題，發生密切而不可分的關係？總起來說，就是如何使救主耶穌在十字架上偉

大聖潔的犧牲，不致落空，二千年來聖徒烈士的流血奮鬥，能開花結果。我因此就冒昧的不顧淺陋，來應此次的徵文，將多年來蘊蓄在心靈深處的經驗和希望，與全國在基督裏的同道，用文字作精神思想上的相通，懇切的尋求指導和糾正。

我最初接近基督，是在南開中學時代，那時祇是十七歲的學生，飽受了生活墮落嗜欲纏身及各種環境激刺的痛苦，深感覺人生莫有意義，做人真是苦事；因此在腦海中，就常覺得縈繞着一個很難解決的問題，就是：『我是什麼？』我活着有何意義？』稍加分析，就知道我的身體不過是化學上幾種元素如同石灰質蛋白質等構成，死亡腐爛後，就與生理學上骷髏架毫無分別；至於生活的意義，似乎除了穿衣吃飯睡眠及滿足肉體感官上的各種慾望外，再找不出更深的意義。當時梁任公的文章思想，最能吸引學生；我就想法讀他的著作飲冰室文集，同時，更讀宋明儒語錄，及曾文正公嘉言鈔等書，又每天寫日記，早晚作反省功夫，總希望對於我那懸而未決的問題，能得些比較滿意的解答。但是，那裏知道，我愈追求，我內心衝突的痛苦愈甚；常覺得自己是雙

重人格，一方面要努力向上作聖賢，一方面受環境習氣的支配，無力振拔。有時對於『小我』『假我』完全失望，因思宇宙間也許能有一種道理或方法，使我達到『大我』『真我』的境地，那時我所想像的『大我』『真我』乃是一種理想上偉大超絕的人格，他一方面有深沉修養的功夫，洞徹人生實相，把握住宇宙間根本奧祕的真理，因此，他內心有不可言喻的平安和快樂，能集中全副心力向着人生最偉大的目標勇猛精進；同時，他不但不願意獨善其身，度一種超世脫塵隱居清靜的生活，而更甘心樂意的要背負社會人羣的重擔，為一般壓迫重重顛連無告的窮苦民衆奮鬥犧牲。但是，這樣理想人格在那裏去找？這樣達到『大我』『真我』的道理或方法，在那裏去尋？依然是懸而未決的難題。我個人內心衝突人格分裂的痛苦，還是缺少解答的希望。甚至有時咬牙切齒的自言自語道：『若是宇宙間已經有這樣道理或方法的發明，我從今以後必要專心決志的追尋；若是莫有，我發願立志要個人創造建立一種道理方法來，使一般與我有同樣痛苦經驗的青年，也都能奮興振拔，解脫迷蒙。』

恰巧那年艾迪博士，在天津青年會佈道，校內青年會職員邀我去聽講；我乃走了很遠的路，釋去參加。他每次演講，多半用圖表比較中美兩國物產人口等，而說中國所以不能強盛的原因，是在人心腐敗，道德墮落，惟有信仰耶穌能拯救人心，提高道德。又用浪子迷羊的故事作譬喻，及許多因信基督而重生的人作見證。最末後一天，將所有簽字立志研究聖經的人，介紹與各教堂的牧師，分配在各教堂內繼續研究，我充滿希望的到了一個教堂內，願意接受光明的指導，藉以解答我那多年縈繞的問題。不料那位帶着古銅眼鏡銀鬚蒼蒼的老牧師，手拿着一本新舊約的聖經，要我們從馬太第一章耶穌的家譜讀起，那一堆艱牛枯燥的地名人名，和一些雜亂無章的講解，使我「莫名其妙」的頭昏眼花，心靈煩悶，搔不着痛癢之所在；對於我所急切要解決的問題，絲毫莫有幫助，並且引起了不少厭惡的反感，勉強去了一二次，就再也不敢領教了。

有年暑假，南返至鎮江，與父母骨肉團聚，數年孤身在外，一旦得享天倫之樂，在普通人情看來，本是很可快慰的事。但是，我那問題一天莫有解答，我心靈中的苦悶，一天不能除去；父母弟兄

姊妹無論如何想法使我尋開心，但在我總覺得索然寡趣，提不起高興。晚涼時常一人走到城頭青草地上，躺臥仰望天空星斗，或是下午登甘露寺的祭江亭，據傳說東吳孫夫人因劉備之死而在此投江的紀念亭，看大江東去，聽潮浪的聲音。有時到金焦山竹林招隱等寺去尋幽探勝，想結交幾位方外人，談心解悶。至終感覺家庭環境太嘈雜喧囂，不宜久居，乃決計應叔父的招約，到丹陽鄉間的訪仙橋鎮去住幾個星期。叔父在該鎮任警察所長，署內有空房，且後面即係小學校，讀書用功頗方便。每早晨曦初放即起，練柔軟操，習字，閱書，寫日記，不間斷，除普通雜誌論說外，又發現了幾本修仙學佛的書，在那裏苦讀。晚間蚊蟲成羣的在身上咬，飲食睡眠又無規律，終日木坐沉思，不但縈繞腦海的問題未得解答，而返染了大病一場。帶病回到鎮江，睡在床上與湯藥為友，有三四個月的功夫，每當寒熱交作，心中萬分煩躁的時候，恨不能立刻了結這受罪忍苦的生活。感覺個人的生命，如同用一根游絲懸在空中，不知道何時就要墜在漆黑的深淵裏，這種無歸宿寄託的人世虛空，實在令人厭惡懼怕；世上幾於莫有什麼能安慰我這微弱苦痛的心靈。家庭內

骨至親的溫柔慰勸也完全失去了功用。我當時求學的心頗切，時常夢魂顛倒的時候，看見學校行開學禮，及同學上課的情形，所以不等到病體完全復元，就堅決的非要動身北上不可；家人勸阻也無效。不料沿路涼暖飲食不調，到校第二日，病魔又來侵襲，舊恙復發，不得已又搬到養病室內，重度那人世地獄的生活。白天聽上課鐘聲和同學在操場運動的歡呼聲，處處受激刺，夜間別人酣睡，而我盜汗失眠，數鐘聲直到天明。在那痛苦孤寂到萬分而微弱生命不能忍受的時候，在潛意識中忽然想起艾迪所說的耶穌基督和上帝天父來；假如宇宙間有充滿慈愛的天父如同耶穌所描寫表現的那樣偉大徹底，公正普遍，我這樣一個『百孔千瘡』急需撫慰的心靈，他總不會漠然毫不關懷。因此，在世間上沒有別的能撫慰我的時候，就不自禁的呼籲天父耶穌永生的主，深信不疑的他能聽見我微弱而誠懇需求的聲音，而亦能如牧人之尋迷羊，慈父之迎浪子。果然每次呼籲後，心靈重擔總感覺減輕，孤冷如嚴冬的心境，稍得着一點陽春和暖的生趣；似乎宇宙間尚有一種根本的精神和生命的本質，同我接近表同情。病好了以後，對鏡自顧，瘦弱得連

自己都不認得，而一學期的課程，已整個荒廢，因此「咬牙切齒『破釜沉舟』的決志，要起始鍛鍊身體，研究宗教。當時的思想生活及課外閱讀討論，完全集中在這兩個大問題上，終日如醉如癡，不間斷追求實行。

那年冬天，我起始加入學校青年會所組織的長吏團查經班，特別留心校內誰是基督徒，看他們的生活行爲與衆人有何不同之處。有一次，在鄉間的一個教堂，舉行冬令會，領會的人說：「耶穌每當預備一件緊要的工作，如同選擇門徒佈道治病等等，事前必有長時間懇切的祈禱，常獨自一人到山上或曠野樹林內，因此，他在三年內所成就的比普通人三十年或三百年還要更有價值……因爲他的犧牲流血，和普世萬民的生命，皆發生了極密切的關係，許多人因爲他的緣故，已經從罪惡的環境中，振拔重生，走上新生命的光明大道。」我聽了這話後，彷彿有電力觸動了心絃，對於那多年縈繞腦海問題似乎有了解答的希望。拿了一本聖經，到曠野靜僻的地方去詳細玩味，又讀了馬太福音五六七章，頓時耶穌聖潔慈愛的人格，呈現在我想像中，原來就是

我多年來追求渴慕的理想人物。這個生命上的大發現，立刻使我生活上充滿了平安快樂，有了中心和目標，回校後，一面繼續研究，一面和所謂基督徒的職教員學生接近，很能看出基督徒的言行生活，確有一種特別精神。尤其是校長張伯苓先生，他那深沉和藹的態度，獻身於教育的精神，說話的誠懇，辦事的有條理，和毅力堅強，眼光遠大，使凡是和他接近的人，不能不受感動。有時他在修身班或青年會的集會中演講耶穌基督如何影響改變他的人生觀，他說：『義人應當爲罪人死，』越是好人，越應當犧牲，』這是他獻身於教育的原動力。同時，學校青年會和城市青年會的學生部，當時都非常活動有能力，他們聽說我熱心要研究道理，都盡心竭力的要想幫助我。

暑假中，我第一次參加在北平西山臥佛寺所舉行的華北學生夏令會，生長在城市裏和學校中的人，一旦到深山古剎中聚一星期的會，當然有一種特別新穎，說不出的感覺。尤其是每早晨更時，各人拿一本聖經詩歌，在山坡池邊樹下，擇一清靜之地自修默禱，約一小時之久，這是我從前所未有的經驗。有一早晨，在山坡柏樹下靜修時，看藍蔚的天空，鑲着白雲朵朵，山花野草的

清香撲鼻，鳥語鶯鳴的聲音相唱和，正在和大自然融化，默思宇宙間是否有上帝真宰的問題時，忽然翻到一百聖經，就是馬太福音十一章第廿五至卅節。『那時，耶穌說，父阿，天地的主，我感謝你，因為你將這些事向聰明通達人就藏起來，向嬰孩就顯出來，父阿，是的，因為你的美意，本是如此。……凡勞苦擔重擔的人，可以到我這裏來，我就使你們得安息，我心裏柔和謙卑，你們當負我的軛，學我的樣式，這樣你們心裏就必得享安息，因為我的軛是容易的，我的擔子是輕省的。』這幾節聖經較之前次在冬令會所想像的耶穌人格，更能刺透我的心靈深處，把握住我生命的實在。這時我纔更深切覺悟耶穌就是我多年所追求渴慕的那個『大我』『真我』，『理想中最圓滿而可以做萬世標準的人格，也是我們人類生命途中須臾不可離的導師和朋友，在苦難奮鬥罪惡勢力包圍中唯一的救主。當時我歡喜得要流淚，身心如釋重負，前途頓覺有無限的光明，恨不能立刻將我這最寶貴的經驗和別人分享，並再作更進一步的研究認識。恰巧那時有燕京大學校長司徒雷登博士在會，我看他深沉富有思想，而且非常和藹可親，我就利用了一天的下午，

和他作很長時間的談話，將我多年的苦悶和最近在耶穌偉大人格裏的新發現，源源本本的告訴他，他雖未曾說很多的話，但是從他慈愛吸引人的目光和柔和謙虛的態度裏，似乎對於我表無限的同情，並鼓勵繼續追求努力。

秋季開學，我抱定了決心，要對於宗教人生的奧秘徹底的去努力探討追求。同時，對於個人生活習慣，刻苦的加以訓練和改造。恰巧學校新聘了一位國學教授張純一先生，據說他對於各種宗教皆有多年深刻的研究，著作甚多，尤其是對於東方宗教如佛教，道教，儒教等。但同時他又主張融通各教皈命基督的信徒。他身體雖不算魁梧，却是說話時聲如銅鐘，且每日清晨起身後，必練鐵啞鈴，洗冷水浴，一年四季，從不間斷。青年會應同學的要求，就請他領查經班，不料他頭一次到會講解聖經，就和別人完全不同。他完全用老莊佛典及儒書來說明新約及耶穌捨身十字架的道理，而稱現時在中國流行的基督教為『洋教』，有許多地方已摻合了很多歐美風俗和習慣，換一句話說就是西方的成見和民族性；而對於真正基督教的精義，反不能闡揚發揮，以

致教會中產生了不少乖謬的見解和制度，掩蓋了很多基督救世的真理。他的使命就是要爲基督叫屈伸冤，同時以東方宗教的寶藏，來闡揚耶穌的本來面目，中國人究竟還是中國人，幾千年文化的種子在潛意識裏堆積着，平時爲諸事佔據顯不出有什麼特別作用，一旦受激刺被人提醒，立時就會產生很熱烈的反應。當時校內有不少學生如醉如癡的聽信這位老先生演講，歷時雖久而不倦，甚至講後還有人跟到他的住處，請他析難解疑。所以下學期就組織了一個道學班，作有系統的研究，先讀儒教書及道家書，後又進而研究佛典和新約，一年的功夫每次參加都有三四十人，精神非常貫注，結果出了一本仲如先生講演集，將精彩之處，摘要記錄出來。我也是沉醉於此道的一人，除功課外，全部的時間都放這上面，愈研究愈知道自己的修養不夠，看的書太少；因爲宗教實係宇宙間最精微廣大的身心性命之學，世間一切『立德立言立功』皆應以此爲根本，否則僅憑個人一點小聰明或片面的知解，小之則足以增長傲慢和執障，大之則更足以阻礙世運，貽禍蒼生。彼時我們有一個普通的口號，是『學尊佛陀，行宗基督』，我們因爲研究其

他東方宗教的原故，對於基督捨身流血實行救世偉大的精神，格外五體投地的欽佩景仰，覺得對於中國自私自利的社會確是一副很好的藥劑；同時平實簡易，利於普遍宣傳，與下層民衆接近，西方人富於組織能力，注重團體合作生活，也是一種很需要的特長。最可惜的，就是許多西教士對於宗體認不清楚，西方成見太深，處於特殊的地位，來支配一切事務；同時，一般中國牧師傳道士多年由西教士提攜培養，所受神學教育，亦大半由西方販賣而來，多屬口耳之學；在學識修養上，既少切實體證的功夫，在言行思想上，當然難希望有特立獨行的遠見和志趣。傳道人若是缺少高雅君子之風，而充滿凡夫俗子的習氣，試問這樣情形如何能在有思想智識的人當中傳教？況且正在那時，『五四運動』的新思潮，蓬蓬勃勃的起來，吸引了一般青年人的注意；教會相形之下，不得不認爲『落伍』。我們處在那種潮流之中，雖也參加各種新思想的運動，但因受張老先生的指導栽培，宗教思想信仰始終未嘗搖動；因爲曉得皮毛時髦的風氣，亦祇是暫時的熱鬧，對於人生根本的安心立命功夫，是沒有什麼大貢獻的。我們每星期日常到張伯苓校長等所

創辦的中華自立教會去做禮拜，雖然覺得禮拜日秩序儀式和牧師的講章祈禱，不能滿足個人靈性上的要求，但是，覺得公共團體禮拜，亦有特殊的意義和價值。經過一年以上的研究探討，乃決志領洗入教，同時受洗者有十四人，都是在道學班聽講的。未領洗之前，由青年會安排幾次集會，使我們明瞭洗禮的意義，及如何開始新生命的步驟，領洗的前一日，半夜即起來祈禱讀經，回憶未信道之前的苦悶，及現時重生的快樂和平安，內心充滿了感謝；同時，看天上的星斗和月亮，都似乎在那裏爲我慶賀祝福，孟子所說：『萬物皆備於我矣』的感覺，最足以代表我那時的心境。

第二次參加西山夏令會，向會衆述說皈依基督的經驗，同時，因傾向於佛教的學理和修養功夫，及受自然之美的同化，就起始練習靜坐，愈深沉習靜，愈對於自己的生活言行感覺得非常不滿意。看那巍巍靜峙的高峯，就不禁『相形之下』返想到自己的言行，粗俗鄙陋，缺少獨立自尊的風格和精神。看那澄清如鏡的玉泉，就不禁聯想到自己心思意念的浮雜亂動，毫無純潔徹

底的覺悟。古詩人所謂『望雲漸高鳥，臨水愧游魚』也許就指此種心境。回校後，根據蔣竹莊所著因是子靜坐法及童蒙止觀六妙門等書，在青年會靈修室中閉門獨坐，最初正姿勢盤腿調息，眼觀鼻鼻觀心的放下一切，體證清淨涅槃境界，頗覺不慣。一星期之後，漸入佳境，方知『意馬心猿』無始以來習氣業力的纏繞潛伏，最難調御滌除。每日靜坐後，身心感覺安息和諧，悟性加增，看事理格外清楚明晰。研究福音書中基督的態度行動，其不可言喻的內心平安和出人意外的吸引能力，未始不與此種定力修養有關。俗人擾擾攘攘，計度執着，一生顛倒夢想，沉淪於生死苦海中，個人對於生命宗體尙未親切認識，又何能教化別人？佛與基督雖因歷史文化背境不同的關係，教義系統所採取名詞及修養方法，表面上似很不一樣，但仔細分析精究，其引導世人歸向生命宗體，認識心性實相，便能脫離迷障習氣的纏繞，名利聲色的誘惑，其救世精神則完全一致。在我個人經驗中，確是愈研究佛典，作佛教修養功夫，愈使我認識新約上所描寫的耶穌，偉大真實。他一切令人驚奇的妙行，和甘心上十字架為萬民犧牲贖罪的福音，無不與他修養的功夫發

生不可分離的關係。世人不明此理，常以『超自然』『神祕不可思議』等戲論淺見來推測，完全是分裂真理，毀傷慧命。因永生宗體是一元而非多元，『放之則彌六合，收之則退藏於密。』演之則爲萬法，攝之則仍爲一。保羅說：『上帝天父超乎萬有之上，貫乎萬有之中，也住在衆人之內。』耶穌說：『你們看見我，就是看見天父。』又說：『父在我裏面，我在父裏面，你們也在我裏面。』千言萬語，無非發揮表明這個根本圓滿的道理和境地。最可惜而亦很可悲憫的，就是有許多基督徒和佛教徒，舍此根本不談，也不做體證的功夫，而惟在粗淺名相枝節問題上計算爭執，真是害人害道。耶穌所責罵的『自己不進天國，而又阻擋別人進去的，』就是這一般自己以爲聰明通達，大愚若智的人。

未考入燕京前，又有機會赴北戴河秋令會，度生平第一次的海濱生活。綠波捲湧，一望無垠，清晨習靜迎旭日，薄暮散步送斜陽，繁星閃爍，眉月初升時，三數同志，圍坐海濱石上，促膝祈禱談心，夜深人靜，羣動憇息，獨坐露臺，遙聽海濤澎湃的聲音，乃悟偉大自然，固無時無刻不爲此造化

莊嚴宇宙的大宗主說法。可惜世人心境不空閑，很少人能欣賞領受這無限的妙用。又有一次，與一隊同學登蓮峯山，鳥瞰北戴河全景，當時為大自然莊嚴偉麗的空氣所籠罩，我們不自禁的要屈膝獻心祈禱，從心坎中發出感謝讚美的聲音；當中有幾位非基督徒，也與我們一同崇拜。尤有紀念價值的，就是素所景仰的燕大司徒校長也是會中查經師範班的領袖；他的住宅，離會場很近，常有機會晤談。他人格的藹然可親，態度的謙虛誠懇，處世接物的殷勤不倦，舉止行動的鎮靜深沉，從他生活中得見理想中基督的影像，使我頓覺得前途有無限光明，人生有不盡意義，不自禁的將所有疑慮問題，一一在他面前吐露，而甘願認他為生命前進的導師。會畢，預備入學，時燕京初創，校址課程設備皆極簡陋，司徒校長因赴美募款，常不在校。必修科既不感興趣，機械式宗教的集會，不但不能滿足精神上的要求，且常引起「浮淺洋教」的反感。有幾次到教堂禮拜，牧師的講章和祈禱，無處不給我以淺薄無根的印像，不但毫無所得，反引起了很多的疑問和煩惱。在此情境中，遂逼住我又將全部精力用在習靜和佛學的研究上。每有暇，即到張純一先生的室

中博覽佛書，暢談佛學。星期之末，常有著名佛教居士演講佛學，如蔣維喬居士所講的三論宗和大乘起信論，大佛寺某居士主講唯識宗的百法明門論和八識規矩頌，皆於初學極有裨益。有時參加念佛會，圍繞丈八金身的佛像，專心念南無阿彌陀佛，念久之後，心與佛契，一切妄想俗念皆消，心靈覺有無限光明和安息。南無阿彌陀佛爲梵語「頌讚無量光無量壽覺者」的譯音，按「心卽是佛」，「佛光普照」的原理，與之契合相通，卽可消滅無量數業力煩惱種子，並可幫助個人發現認識那本自具足的妙真明體，而洞徹諸法實相，並不是如普通人所想像的那樣迷信。彼時常喜尋一幽靜處默想體會，或至公園古柏叢中，作深切思維，直至夕陽厭厭西墜，烏鵲呀呀歸巢，時方回校。夜靜，同屋都已入眠，危坐誦佛經警句，不禁哀感泣下。某日，在校旁天主教墓園中，讀楞嚴經至佛示阿難修行程序，並無常迅速，人身難得等語，霍然警醒，若生命沉淪，卽在目前，再不猛勇振拔，及早修行，則此身虛度，幻影自娛，雖飽學世間知識，究有何補！乃商之張純一先生，決志暫時離開燕大，專修佛學，非對於永生有把握，決不返校。又幾次請蔣竹莊居士介紹我一學佛地點。

當時心目中有三處可去：一爲南京支那內學院，爲唯識宗學者歐陽竟無先生所主持。一爲武昌太虛法師所創立的佛學院。一爲浙江寧波觀宗寺諦閑法師所創設的觀宗學舍。後乃決定至寧波觀宗，因該處有仁山法師係蔣居士的好友，據云頗精於天台止觀功夫。

離平時已近季考，同學皆非常用功。教員中有的聽說我的新決志，而勸我改變初衷應考。同學朋友中，有的爲我悲惜，也有的羨慕我覺悟深沉，獨行其是。我彼時雖心中寧靜，抱有破釜沉舟的決志，但對於北平素所流連的景物，和知己的好友，終不免有戀戀不捨的情意。離平前一天猶獨自到三貝子花園，盤桓終日，與摯友通電話辭行。先至津，由津乘船至滬，一宿後，即乘船赴寧波，學校家庭都撇下，向茫茫不可知的境界冒險，囊中盤費既不充足，是否被人接待猶是問題，但一念及「永生事大」，任何艱難困苦，亦無介意的必要。雖在擾攘的風波海上，尙能保持念佛習靜的心境。第二天清晨達到目的地，微雨中乘轎至觀宗寺，遞片謁仁山和尚，竟被接見。談來此志願，他極表同情，命我在此住下，可在學舍聽講，並勸我剃髮樸素，保持學佛人的精神。某晚，四週暮色

籠罩，惟聞大雄寶殿鐘聲與殿角的鈴聲。我與仁山和尚促膝談心，直至深夜。他最初勸我出家，宏法，並歷數出家人的洒脫禪悅，爲普通衆生所萬不能享受的清福。我當時顧念父母鞠養的厚恩，親友希望的殷切，和個人對於基督的信仰，有點遲疑不決。仁山隨即笑着說：「衆生根器薄弱，最易溺於世間恩愛，陷於名相窠臼中，而無從振拔，可憫亦可悲。其實人世如電光石火，生命卽在呼吸間，果爲永遠慧命打算，又何父母親友名利恭敬貪戀的可言出家爲大丈夫事，非智勇兼備，具大悲宏願者不能爲，容你仔細思量，再作最後決定吧！」我獨自返室後，又靜坐作止觀功夫，似有深悟。不幾日，仁山離寺，有名寶靜法師者，來繼續主講大乘止觀，年青秀淨，相貌不凡，未講前全體習靜廿分鐘，以澄清俗念，俾能充分領悟。我每講必隨衆往，除我外，都係青年僧人，講後常至寶靜臥室中長談，猶記得一副對聯是：「輸他塵世千重擾，贏我茅菴一念閒。」乃知他也是上海某中學畢業生，忽因某事有所感觸，決然不告家庭，削髮爲僧，初在山頂住茅棚，刻苦自脩，後投人觀宗學舍就學於諦閑仁山諸法師，四年精研，大有進境，遂博得登臺說法的資格。最近回鄉謁見家

屬，方知慈母切念愛兒，目光已受損。當他給我闔家照片看時，戚然有悲痛的神情。因此，他不大主張我現時出家。我在寺中住有三星期之久，除日間習靜讀經聽講外，夜夢中常被鐘鼓聲驚醒，聽隔壁佛像前老僧焚香讀經的音調，不禁有『此身雖在堪驚』的感覺。偶逢三五，獨步大雄寶殿的庭中，明月高懸，清輝滿院，月光下見諸僧魚貫入殿，危坐蒲團上，聞鐘磬聲，羣起拜佛，那時金碧輝煌，梵香繚繞，香氣氤氳中，巍巍莊嚴佛像，此情此境，將終身永不能忘。方丈禪定和尚，人甚和善，常與我納涼院中，促膝品茗，暢談生平經歷，據說他幼年即喜靜茹素，厭塵囂，葷腥不能入口，稍長讀圓覺經，頓悟人世的無常，而生削髮皈依吾佛的決志。又說，基督教組織嚴密，辦事能力甚雄厚，惟學理根基太粗淺，不足以供深思博學者的研究。某日，忽覺從前所作不清淨事，常常飄現腦海中，不能自止，夢魂顛倒時亦復如是，乃急與禪定和尚談，他說：『此正是你學佛功候的自然表現，萬勿疑慮，因俗人藏識中如堆貨棧房，轉運出入，從不稍停，故雖有無量教不淨種子含藏在內，亦潛伏不顯，今你來此爲日已不少，六根實較俗人清淨得多，正如堆貨棧房，既不往內運，故裏面存

貨亦要搬倒出來，但不久搬空後，即可享「常樂我淨」的境界。」又拜見諦開老法師，告以此種經驗，他也說：「必是你根性純厚，故易爲佛法所薰習，繼續修養，必更有進境。」

我因觀宗接近城市，仍不免塵囂嘈雜，乃乘小船至城外太白山下天童寺小住。寺旁有青鳳岡，修竹萬株，蔭蔽天日，泉聲潺潺，鳥鳴嚶嚶，清晨攜佛典蒲團在此習靜，內外兩忘，湛然渾一，如登仙境。有聯云：「竹影松濤，都傳妙趣，泉鳴谷響，盡契禪機。」卽爲此情此景的最妙寫照。上午十時有法師在法堂講妙法蓮華經，講座後有獅子吼的畫屏，講桌供香案佛像，五六百僧人危坐靜聽。未講前，先舉行極莊嚴鄭重的儀式，禮佛讚佛並誦佛號，以求佛光的加被，而使講者能宣示正教，爲衆生慧命的依據；無論何人處此環境中，亦不能不油然而起敬，肅然生景仰的心情。一星期後，又訪附近育王古刹，適逢杭州靈隱寺慧明老法師講涅槃經，因此處有舍利殿，據傳說有佛骨（卽舍利）在內，除舍利利用金塔供養，珠玉圍繞外，尚有歷代帝王匾額及佛降生涅槃臥像，日夜香火不熄，各方來人參拜並圍繞舍利塔合掌念佛，我與諸僧談話或觀其跪地禮拜時，發現有不少人

手指不完全；又見一僧匍伏蒲團上，用燈油燃臂，數僧在旁誦佛號，燃畢，且互相謝賀。後乃知係消滅罪孽供佛功德的表示。後又遊南海普陀山，見巖洞中苦修僧人，面有菜色，發育不全，成羣結隊的僧人，與游民乞丐無異，見香客行人即伸手要結緣，完全失去佛門弟子的威儀和自尊心。此種徧重消極刻苦忽略豐滿人生的宗教，徒使我產生懷疑和悲哀，而不足爲我奮鬥追求最高的理想。有一天，到法雨寺的藏經閣上，拜訪素仰高名的印光法師，先由道童遞片進，一霎時即引入室內。老法師年逾六十，和藹可親，絲毫不拘形迹。屋內供有西方三聖佛像，並有蒲團香案經典，他是陝西人，中年由儒轉佛，專攻淨土宗，爲海內佛教徒所宗仰，皈依拜訪者絡繹於途。我乃問以學佛是否必須出家爲僧，他乃搖頭歎息說：『在家不能爲好子女，在社會不能作公民，出家又焉能做好和尚？』又說：『和尚二字，本極尊貴，佛教傳入中國二三百，祇有一二人配做和尚。當佛法極盛時，帝王尊爲國師，宰相亦曾送子弟入寺院學佛，預備將來做和尚，可惜近年來和尚招牌愈弄愈壞，不但不爲社會所重視，更且爲有識者所鄙棄。推其源，蓋由於歷代君王在高位者，佞佛者多，

而學佛者少，以致大開戒鉢之門，濫收僧人入教，從此後真正宏法的成爲鳳毛麟角，而利用佛教以噉飯謀生的，反日見其多，可爲浩歎！其實學佛本不一定要出家，至於必離棄倫常關係而始能爲佛弟子，亦屬誤解。我看你有志學佛，不必拘泥於此。」他又贈我佛書數本，並勸我返校完成學業。我至此始將爲僧的念頭完全打消，而重新轉向基督，開始在實際生活中努力奮鬥。

三四月學佛的生活。習靜雲遊，一方面得許多校內書本中所不能得的經驗和知識，一方面深深感覺在人生基本學問上太無根基。頭幾個月回到校中，心理上有一種很大的痛苦，就是二三年，因沉醉於學佛，太偏重內觀反省及個人修養，而對於科學的研究方法及客觀分析的態度，似乎完全疏忽；等到死心塌地作學術研究的時候，常容易陷於籠統主觀及成見蒙蔽『斷章取義』的窠臼中，很難徹底糾正。同時，用歷史的方法和眼光來研究基督的言行生活，得知佛與基督的根本教訓，固然有些地方可以融會貫通，但是，他們對於宇宙人生的看法，也有根本不能混同的地方。佛因承受印度哲學宗教的背景，總覺得現實的世界是無明業力，煩惱痛苦所造成，究

竟是容易和幻妄生滅爲緣，非將這些用修養功夫徹底解脫，不能進入清淨涅槃的大圓覺海，而免去生死輪迴。基督承受猶太文化，熟習舊約聖經，首先肯定宇宙人生的實在，他看宇宙人生等於一個大家庭，上帝天父是家長，人類是他的子女，一切萬有都是家長爲子女而設備的，聯絡團結這個大家庭的唯一原素，就是永遠創造不息的『愛心』。這『愛心』最高最圓滿活潑的表現，乃是家長爲子女前途幸福而甘心領受的痛苦忍耐和犧牲。設若做子女的真正明瞭做家長的那番苦心孤詣，體貼入微的無邊慈愛，和大公無我，中正無私的存心，自然各人就會奮發向上，互信互愛，造成雍容和睦的家庭，也就是耶穌所懸爲努力唯一目標而急切要實現的人間天國，或說上帝的國和他的義。耶穌何嘗不知道世界上有痛苦煩惱，紛爭罪惡足以阻礙天國的實現，但這是一個道德倫理上的問題，與宇宙人生根本實在莫有絕對不可分的關係。人若是明白宇宙人生的大道，把握住創造世界原動力的真體，則遲早必能將這一切惡勢力戰勝消滅。換句話說，這是改造人生，努力振拔的問題。徒使人分析明瞭各種痛苦罪惡的來源，而不能供給一種積

極奮鬥的信念和力量，反更易陷人於悲觀失望。孟子說：『人必有所不爲也，而後有所爲。』這固然很有一部分的真理，但是反過來說，『人必有所爲也，而後有所不爲。』也更合乎人類進化生物心理上的通律。

我們研究耶穌傳記，很清楚的看出，他在很年青時，對於這宇宙人生根本的實在，就有極深切透徹的認識和覺悟，十二歲在聖殿中回答父母的話，以及後來約但河受洗，曠野戰勝試探，皆足以證明他堅決的信仰。宇宙人生的中心就是天父上帝，他把自己整個的生活都寄託在這個基礎上面；他常自稱爲『人子』。其實他同上帝天父的關係，正有如中國從前的孝子侍奉他的父母一樣。廿四孝中王祥臥冰，孟宗哭竹，萬里尋親，代父母受死的故事，拿來描寫耶穌如何信仰服從天父，非常確當。他無時無刻不以天父爲生活動力的源泉；努力服從上帝的旨意，爲他一生奮鬥的目標。我們讀他所禱的話語及注意他那不斷祈禱的習慣，真如同一個天真爛漫虛心誠懇的孩童，或是一位以孝道爲生命中心，絕對體諒親意的孝子，在慈愛公正的父母面前一樣。總

之，他同天父人羣完全融合爲一，如同一件無縫的天衣，絲毫莫有隔閡誤會的地方，任何世間的苦難和代價，絕不能使他放棄使命和責任。我們若不從此處着眼，就根本不能明白他偉大能力的本源。他既有此認識和信仰，就發現「人」是有無限價值的，人的生命裏，是有無限潛伏力量的，祇要能引導他認識信仰這宇宙萬有的根源，產生一個高尚人生的目標去支配環境，獨立自尊的做堂堂的主人，而不受世俗惡勢力的同化，那就是所謂豐盛的生命，比世上任何事物都寶貴。他絕對不用世俗的標準如同『階級』『種族』『國』的界限，男女貧富貴賤的分別來衡量判斷人，他看每個人都是天父所最寶愛的兒女，稅吏罪人淫婦強盜浪子以及一切社會上所最不齒的人，在他看來，都是受環境習俗綑縛而急待解放拯救的弟兄姐妹，如同成衣匠看破衣，總覺得有修補完整的可能。但是因爲如此他就和當時猶太社會的風俗制度遺傳習慣，及普通民衆所盲目要求的希望，發生極嚴重而無法調和妥協的誤會衝突，使當時的法利賽人文士祭司，希律黨，奮銳黨等不得不聯合起來對付他們共同的敵人，非鼓動一般盲目無知意氣用事的羣衆，

設法陰謀陷害，他們在社會上的飯碗地位尊榮高貴就無法維持。換句話說，他們所代表擁護的勢力是形式主義，法律主義，偽善主義，與耶穌所代表的信仰主義和豐盛生命能力的表現，何能相容！因此十字架的路，就漸漸呈現在耶穌的目前，深深知道並信仰這是爲真理作見證爲人類創開新生命所絕對不能避免的一幕流血慘劇。表面上看來，一生奔波勞碌服務人羣，而所得的結果竟是普通人類所難忍受的羞辱痛苦，可謂人生最大的失敗；但是仔細放大眼光來看，這是人類歷史中最大的事蹟，一切優美文化進步的原動力；這是自有人類以來從未發現的真理，能使人類得大自由大解放進入永生豐盛剛健，美妙的大生命裏。

在燕京四年的生活，前三年即完全本着上述耶穌的精神和信仰，與實際人生中一切問題奮鬥掙扎，彼時是我生平環境最惡劣的年頭，所有求學經濟戀愛結婚及大家庭責任諸問題皆集中在我一身上。同時，那幾年也是革命思潮醞釀成熟，非宗教運動及五卅慘案勃起的當口，公私交迫，實是我信仰宗教的歷史中最受試鍊的時期。每逢耶穌受難和復活節的紀念，都給我一

種深刻思想的機會，得着不少的奮興和鼓勵，使我深信基督對於人生的最大貢獻，乃是戰勝痛苦死亡，培養大無畏自由活潑的人格。大學第四年專修宗教科，對於教會歷史的研究很感覺興趣，讀羅馬時代基督徒殉教的史料觀感甚深，中世紀聖佛蘭西斯偉大聖潔的生活及其對於自然美的讚賞，令我發生虔敬的羨慕。同時，爲要小規模試驗『天國在人間』的教訓，乃聯合少數知己，實行分享生活同餐同學同享快樂同分憂愁，作事時共同努力，有重擔互相擔當，唯一目的在使耶穌所創導的小團契生活，在我們當中實現。歷時稍久，乃知友誼結合，確是人生一種最高尚寶貴的藝術，人格的交感共鳴，思想行爲的互相糾正，爲瞭解人生擴大生命的唯一秘訣，而永遠維繫此友誼的關係，則在同一信仰中互相尊敬寬容，度一種『親愛精誠』體諒坦白的生活。耶穌過人處就在他能任所選擇的門徒中實行此原則，更能將此原則擴而充之，與宇宙精神天地正氣貫通合一，以血淚生命創造偉大的宗教信仰及巍然永存的基督徒團契。他始終是在我們時代面前領導，做實現理想社會的急先鋒。畢業後，受上海青年會全國協會之聘，任遊行工作，

三年後，又轉至南京青年會任學生部工作，得與更廣大複雜的社會接觸。一九二六至二九年的革命軍北伐，清黨運動，並空前的大內戰，自己雖未身歷其境，但是由青年同學知交的談心討論及每日閱報章雜誌及新出版富有時代性的書籍，等於自己經歷過一遍；使我對於基督的認識和信仰，不能不發生若干的修正和變化。有一個時期頗覺得從前的信仰和認識都是在『象牙之塔』裏的美夢，與實際社會的情形矛盾衝突的地方太多，甚至以為基督徒的信仰和原理，祇能在教堂課堂家庭集會裏想想談談，做幾篇美麗動人的詩歌禱文，預備幾章清晰有條理的演說，和討論大綱，一牽涉到切實的國際政治經濟社會的難題，基督徒就似乎缺少具體的主張和辦法。自己竭力想打破並脫離這兜圈子不徹底的生活，而直接走到勞苦民衆當中去，以身作則的去活潑表現個人對於基督的信仰。因此，對於農工改進運動的實際試驗，非常留心注意，希望基督教團體和基督徒青年能向這方面努力猛進，使基督的福音確能擔負拯救民衆的使命。兩年前將青年會職務辭去，又返到北平燕京母校，即決志在此方面切實準備，並從華北熱心改進

鄉村努力民族自救運動的前進先鋒，多得實際的指導。

到平後將近一月，「九一八」事變即發生，當時全國震驚，青年人滿腔熱血，不知向何處去灑，一般基督徒眼見着國難日深，民族危亡在即，殘殺強暴天天在那裏下種子，毫無制止補救的辦法，當時的苦悶，真是無法用筆形容。仔細研究國難發生的原因，除去有關於國際政治經濟及社會結構的背景外，一般曾受教育的知識分子，不能不負最大的責任。我們自命不凡，但是有誰不寄生在農工的血汗上面？同時，我們清夜捫心自問，幾千年來對於本國農工民衆曾盡了什麼責任？我們享盡他們所賜給我們的特殊權利和幸福，我們何曾對於他們盡了絲毫應盡的義務？我們國內傳統下來的所謂「讀書人」祇知道讀死書，做文章，說空話，取巧騙錢，染成養尊處優的習氣，加深墮落頹廢的程度，有幾個真能爲大多數勞苦民衆的幸福奮鬥犧牲？這纔是當前國難最大危機，中國及世界一切糾紛擾亂的癥結所在。我們基督徒青年從今以後果能在這一方面痛切的懺悔認罪，深刻的覺悟我們已往的行爲，不但是對不起一般多少世紀來養育我們的

勞苦同胞，也更其背叛了歷史上偉大犧牲服務生活的最高表現者耶穌基督。因為他的現實生活是一種最理想而又最實際的生活方法，信他的人，無論在任何時代都負有拯救和提高一般民衆生活的責任。我們若是根據這個新的覺悟去嚴格的訓練個人和團體的生活，自然能轉移風氣，領導全國有志青年向此方面猛進；直等到全國知識分子都能以刻苦奮鬥與勞苦民衆同甘苦爲無上尊榮，以個人享樂倚賴寄生爲人羣所最不齒的奇恥大辱，則國難解救的前途，人類大同的希望，就漸漸有光明了！今年暑假中有機會到日本去，和他們基督徒青年誠懇坦白的交換思想和意見，並聚會祈禱討論，深深感覺現代社會的人，除極有限的少數頭腦清晰眼光遠大的青年志士外，大多數皆爲國家種族階級的成見，政治經濟利害衝突的背景所蒙蔽，終日在那裏顛倒妄想，猜疑計算，日趨於滅亡自殺的路，而猶『自欺欺人』『大言不慚』的說是『發展國防計劃』『維持武裝和平』。長此以往，無論舉行什麼經濟會議，軍縮會議，都等於『剝肉補瘡』，『癡人說夢』。眼見第二次世界大殘殺，就要醞釀成熟，爆發而不可遏止。在這劇急轉變『山

爾欲來風滿樓」的危局中，惟有將基督那樣超然徹底人類一體的覺悟，及由創造的愛心，而產生的奮鬥犧牲的精神和行爲，去運用貫徹在國際糾紛和實際的政治經濟問題中，則世界文化的規運，人類合作的前途，或能稍有挽回轉好的希望。全世界的基督徒青年啊！我們所負的使命是何等嚴重而有意義，惟有這樣時代，我們的宗教信仰，纔有充分表現的機會，鑄成簇新事實的可能；我們還不趕快攜手團結，嚴密組織起來，去實行解放拯救的工作，使救主的十字寶架在我們身上發光嗎？

總結起來說，我所認識的基督，及認識的歷程簡略可分爲四個階段。第一期是由苦悶病痛的經驗，從基督得着人生理想的覺悟和光明，完全着重於追求內觀反省修養方面。第二期可以說是根據東方宗教的背景來認識基督，因此，對於西方色彩太濃厚的流行基督教，發生極強烈的反感，同時，對於東方宗教中最有基礎力量的佛教，結了不解之緣，幾於由基督徒而轉爲佛教徒。第三期又因不滿於東方色彩太濃厚的佛教，而再轉向基督教，用歷史的方法，客觀科學的精

神來研究基督生活的背境，和他宗教經驗中的特殊優越處，努力體證，應用之於日常生活和解決實際問題之中，如小團契結合的試驗，及戰勝各種人生困難等。第四期則因出學校與更廣大的實際社會接觸，發現了理想和事實有許多衝突矛盾的地方，產生了宗教信仰和人類各方面生活，不能貫通一氣打成一片的苦悶和困難，同時惡劣的環境潛伏的危機，逼迫基督徒不能不有具體的表現，並毅然決然的負起拯救時代的使命和責任，這是我當前所最注意的問題。

最後我願再說幾句結束的話，基督的生命是宇宙客觀究竟的實在，自有其悠久普遍永不磨滅的真理；但是，基督教的教義和學理，常因時代環境的變遷，而增加了新內容和更圓滿了義的解釋。歷史上這樣的例子很多。所以我深信若是基督教要在中國生根，成爲真正中國人的基督，和中國人精神道德生活，家庭社會生活，發生須臾不可離的密切關係，那就必要吸收採取其他東方宗教的精華而同時去其糟粕，以便發揚光大補充基督的宗教，使成爲中國文化學術寶藏的一部，尤其是佛教對於基督教的幫助最大。不過同時其他宗教也一定有許多地方要同樣

吸收採取基督教的精華，以完全世界文化學術溝通的大事業，我們要認定惟有耶穌釘十字架救世的福音，創造新社會的天國理想，和承認人格有無限尊貴價值的根本教義，是基督教信仰的中心，我們每個信徒都應當以『再現基督的生命』(Re-incarnation)為職志，用血淚和人類集團生活合作的大力量來澆灌那理想新社會的花園。不然，基督所說『豐盛的生命』更大的事『傳福音到地極』等發聳振聵的教訓，究竟是何所指呢？

我所認識的基督

(二十二年李提摩
太徵文第二名)

薛冰

「主阿！你是誰？」——使徒行傳七章五節

「你們說我是誰？」——馬太福音十六章十五節

緒論

歷史上的基督曾以血肉之軀，生活在我們的世界中，歷三十三年之久，以至高的品格，至偉的精神，作了上帝的表率，人類的模範。

自基督以來，信主之人於悠長歲月之中，肩荷基督的使命，繼行基督所創始的工作，不懈不怠，此仆彼起，正如一活水的泉源，在人海之中，滾滾前進，奔騰浩瀚，一瀉千里，穿度一千九百餘年的歷史，以迄今日。

在基督教的歷史中，這樣的信徒有如一行聯貫的棟梁，巍然屹立，昂首於時光之流中，當朝

陽破曉而出，照耀其上，顯着他們都依次從基督而來，各自在他們生活的時代中，作了光榮的標幟。

然而每一時代，由於環境不同，文化不同，思潮不同，需要不同，歷史上的基督雖毫不改變，然表露在信仰上的基督，自必因時而殊，因地而異，方能發揮基督教訓最大的效能，發揮基督生活豐富的意義。

然每當歷史轉變之頃，舊日的信仰已隨時代的前進，而完成其歷史的使命，於是信仰中心頓現動搖，常令人在思想的歧途上徘徊徬徨，莫之適從，而從苦悶的內心中同發一勇敢而雄壯的呼喊——『歸向基督！』由於深刻的思想，銳敏的觀察，屬靈的啓示，得以認識一新時代的基督，而在宗教史上開始新的一頁。

一千九百年來，每逢向基督作一新的認識，隨卽有一新的時代產生，在陰霾黑暗的世界中突發一眩耀的光芒，作了人類進化行程中的黑夜的火炬，而在茫茫的曠野裏引領人類進入光

明的清晨。

在二十世紀的今日，社會的紛擾，世界的不安，影響所及，遂令青年思想常在不息地激動之中，緊張震蕩，險象環生，正如大風暴的前夕，顯示出一個新時代的降臨，而這新的時代正在向負救世之責的基督徒作一極大的挑戰。處此情況之下，每一以基督為信仰與生活唯一對象之人，又應如何奮發精神，重估舊信仰的價值，而向基督作一次新的認識，方能獲得應付當前危難的對策。這樣的認識不當偏注於神學與教義，而當顯示一位有生命的，可以效法而實行的基督；并且這認識必須合於他歷史上的教訓，出於我們個人宗教的經驗，以及適應今日時代的需要，又無疑義。

基於上述諸項，我所認識的基督可以分列兩大標題：一為基督的本質；一為基督的實踐；前者可為我們人格的修養與砥礪，而後者即可為新時代建設的路標。

從基督本質上的認識

一 我所認識的是唯愛主義的基督

愛爲宇宙的真髓，人生的要綱，萬物之得以生存，家庭社會之所得而維繫，莫不由於愛的宏偉的能力；譬如草木，愛以和煦之春風吹拂而生長之；譬如散沙，愛以凝固之膠質堅合之；苟社會與人類一日存在，愛爲永不可抹除的質素。

基督的一生，要言之，卽爲愛的本質的顯露，以上帝對於世人偉大無匹的愛心，訓導人類互愛的真諦；而他畢生的行事和教訓，也具體而成爲愛的福音。

愛爲人類的天性，凡是具有血肉的形骸，莫不知親其所親，友其所友；但是所表現的僅爲部分的，而不是完全的。自基督降世，纔將全部的愛表露於世間，磅礴充斥，無所不包，而唯愛主義卽成基督唯一的表象。

在庸凡的世人的心中，愛與恨同佔一均等的地位，而律法與聖哲的教訓，也由於這相對的觀念而出發他們的論點，卽所謂「愛你的鄰舍，與恨你的仇敵。」但以唯愛爲主旨的基督却遠

邁一般人的見解，主張絕對的愛與寬恕，對於弟兄『當饒恕七十個七次，』而在他的意識中並不能分析出絲毫的仇恨之心。

基督的唯愛之心，充分顯露於他愛仇敵的一點上。他推翻了舊日褊狹的教訓，而別立一新的基礎。所以他說：『只是我告訴你們，要愛你們的仇敵；要善待恨你們的人；咒詛你們的要為他祝福；凌辱你們的要為他禱告……你們若單愛那愛你們的人，罪人又何嘗不是如此？』這樣無匹的宣告，試問自有歷史以來，曾否有其他的教訓可堪與此相倫比！

在與愛處相對的地位的即為仇恨。凡世間絕大的慘禍與不幸，莫不造因於懷怒的一念，所以基督推本窮源，探索人心的深處，而以根本去除仇恨的根蒂為要務，不使禍因有潛伏的機會。他說：『只是我告訴你們，凡向弟兄動怒的，凡罵弟兄是拉加的，凡罵弟兄是魔利的，難免受審判！』這種偉大而永古不滅的精神的能以產生，全因基督深信上帝的本性即為愛。上帝之視世人，同為他所創造的兒女，一視同仁，無所偏頗。『他叫日頭照好人，也照歹人；降雨給義人，也給不

義的人。」上帝尚且如此，世人何物，寧可存歧視之心！而世界的罪惡與痛苦莫不由於人類的仇恨與嫉惡而來，只有將這惡因去除，方能免去惡果，致世界於安固福利的基礎，而恢復人類為天父的兒子的地位。

此種偉大與高潔的愛念，深藏於基督的內心中。他徧觀世人的爭競掠奪，殘害凶殺，混濁於罪惡的深淵中而不能自拔，所以他嘆息他們為迷失之羊，而自願為善良的牧人引領世人覓見慈愛為懷的天父。在舉世之間，僅有基督能有這樣最大的創見，所以他可以自稱為「上帝的完全之子。」

基督不僅啓示了這種見解，更是將唯愛的精神表現在他自己的生計與行為之中，如醫治病人，「使瞎子看見，癩子行走，聾子聽見，長大痲瘋的得潔淨，」甚至以他無匹的權力而使死人復活。更也由於他的愛仇敵之心，當他為敵人所殺害之時，這是貫徹他唯愛的懷抱，毫不有些微恨惡與怨懟之念，而在十字架上實行為仇敵祈求赦免的素願。

在今日的世界中，兇殺的氣焰日張，戰爭的危禍也日亟，舉世悽惶，不可終日！無論何人，莫不感覺大禍之迫在眉睫。推源其癥結所在，仇恨之心實為主要的因素。我們若要挽回未來的劫運，那麼，唯愛主義的基督正是我們最急切的需要，而他所賜的新命令『彼此相愛』和『愛人如己』正是現代所有唯一可以實行的道路。

二 我所認識的是最高信仰的基督

人類的生活在在都為物質所限制；然而所能限制的也僅以物質為止，而不能及於人的精神。在人類的稟質中有最大的權能，非時空所能禁錮，這就是信仰的能力。因此，人能以駕駛靈智的雙翼，超過現實的事物，獨闢蹊徑，翱翔自如，而進入信仰的世界中。人類的所以得進步，歷史的所以得發展，信仰之力，實為始基。

理想為事實之母，而理想的本身即建立於信仰之上。科學家信仰宇宙中有更完備與更充實的程序；藝術家信仰自然界有至高的美麗；詩人信仰宇宙與人生有可歌頌的品德；緣能使他

們創造出可欣可感的美果。我們誦讀耶穌的歷史，覺得他所有無匹的精力，都自崇高深遠的信仰而得，而他高尚合理的信仰，令人永久謳歌爲信仰的「創始者」和「成終者」。

基督的信仰雄偉浩瀚，豪縱奔放，非我們所可得而界限，但是綜合他的要素可得兩點：

(一) 信仰上帝絕對的完全。有神論爲各宗教所同具之點，但是基督耶穌所信仰的神，不同於別的宗教，他不但承受了猶太教一神的觀念，更是信仰上帝是慈愛的，永久完全的實體。由於他信仰上帝的慈仁與善良的感覺，就以「父」的一字表徵了上帝的特性。基督在幼年往聖殿時就已作了這樣的認識，而當他在十字架上時仍以父稱上帝。他向尼哥底母談道時如此，和撒瑪利亞婦人講論時如此，而在治癒久病的癱子以後仍是如此。因爲他以上帝爲父，所以人子之責即爲完全順服父的旨意，而人的生活也應以上帝爲對象，施捨，禁食，禱告，惟求父的知道，憂苦缺乏也須從父處得安慰與滿足。基督在教訓之中，以上帝爲父的意象共提明有十二次之多。因爲「上帝是完全的，人也應如上帝一樣的完全；上帝是慈悲的，人也應如上帝的慈悲一樣。」

基督一生以順從父的旨意與效法父的榜樣爲職志，而在他的品格中確是一無瑕疵，達到與上帝一樣完全的地步。由於這客觀的事實而產生主觀的自覺，所以他能向腓力說：『人看見了子正如看見了父；』又說：『人看見了我，我就看見了差我來的；』而對多馬又說：『你們若認識了我，也就認識了我的父。』這樣的宣告對於人類品德的修養作了如何可驚的啓示！作了如何堅強的勸勵！

(二) 信仰人生的無匹的價值 基督對於人生價值的重視顯明他信仰上另一偉大之點。在某一次，他說：『五個麻雀不是賣二分銀子嗎？但在上帝面前一價也不忘記；就是你們的頭髮也被數過了，不要懼怕，你們比許多麻雀還貴重呢！』在另一個時候，有幾個婦人抱着她們的孩子來求基督祝福，爲門徒所阻止，但是『耶穌却叫她們來，說，讓小孩子到我這裏來，不要禁止他們……』在這兩處中顯明平常爲人所視爲微末的人，在基督的眼中顯得如何偉大。這表明一個人無論如何渺小，在上帝看來却有無匹的價值。由於這個論點，激發人的自尊自重之心，而

啓導人注重靈魂的可貴，這在基督的幾個靈活的比喻中更有詳細的闡明。如『失錢之喻』、『亡羊之喻』、『浪子之喻』中，更將這個意思作充分的解釋。說一個人從百錢中失落一錢，從百羊中亡去一羊，似乎無足重輕，然而他定必竭力尋找，直至尋得方覺安心。一個人的價值，較之錢羊，其貴重奚啻百倍！上帝豈願一人淪喪，所以當一個人在世上自覺他生命的重要，徹底悔悟而求人格善良的發展，這樣甚至使天上的使者也爲他歡喜。這豈不是隱示出人生價值的發現，正是屬靈世界的發現，棄去屬世的迷戀而歸向真理，正如『死而復活，失而復得』，其歡欣愉快，又豈言語所能表達！

基督既信仰上帝的完全，又信仰人生的價值，所以他所自任的使命即爲人生與上帝的合一，而引領人作歸向上帝的工作。他顯明上帝的溫柔良善，正與慈父無異；人只須能悔悟過去的罪惡，即可成爲上帝之子。然而欲爲上帝之子必須先信仰你確爲上帝之子，而相信你爲上帝之子必須先在行爲上現出你是上帝之子。因此，人應當發展各項良善的品德，而不虛度此在世的

一生。

今日世界的人類，紛紜迷惘，失去信仰的中心，而所有的糾紛自是錯脫信仰的軌範所必須發生的結果。我們若能如同基督一般地信仰上帝的權能，慈愛，以及樂於幫助人的心，而另一方面更信仰人生有永生的靈魂和價值，盡力發展人生的美德，那麼，由於這兩種信仰而產生的將是一個如何美滿的世界？在今日的青年中，是否有人願意實驗基督所說『一粒芥菜子的信心能以將山移去』的可驚的教訓，而在世上實現前所未有的偉業？

三 我所認識的是滅除罪惡的基督

我們無論從任何一點上注目，看出呈現在我們眼簾中的世界為污濁，為悽苦，為悲慘和不幸的場所，幾令我們難以相信這是為上帝所創造的世界。但是，細加思索就可以知道世界之所以造成今日的現象，並非由於上帝的過失，而是由於人類的罪惡。因為上帝在善惡的途徑上原予人以自由選擇的權力，而今日的現象正所以示明人類的如何偏離了上帝的本意，也示明世

界改造的必需。

根據基督的見解，世界的罪惡乃是深植於人的心中，由於罪惡的思念便產生不義的行為，而令人類自食其苦痛之果。基督曾親自將這一點訓誡衆人說：『從人心裏發生惡念：如苟合，偷盜，兇殺，邪淫，貪婪，邪惡，詭詐，淫蕩，嫉妬，謗讟，驕傲，狂妄，這一切惡都是從人內心發出。』而他最大的任務即為與罪惡宣戰而殲滅之，不辭一切的勞瘁，不辭一切的犧牲，甚至捐棄生命亦在所不恤，盡其所有的能力以滅除此世界罪惡的根源，滌除此世界罪惡的污跡，而恢復上帝所創造的聖潔與美善的樂園。

由於此種自覺，耶穌宣告他乃是為呼召罪人而生，因多一人悔改即多減去世界一分的污點；解除人罪惡的束縛，而使人的靈魂與身體均得恢復自由。

基督的論罪惡不以爲空洞的抽象的理論，而視爲客觀存在的實體；并且以爲這罪惡的產生即由於此虛詐而淫亂的社會。所以他所要爭戰的非旁枝末節，而爲整個的社會制度，由於這

種最高理想的結晶，使他在現存的世界之外，創設另一絕對完美的境界，這乃是使學生精力的綜合之點，理想的上帝的天國。在這個新的環境中，無絲毫罪惡得以存在其間，而欲進入此國家爲一公民，必須先悔改自身的罪孽。每一個能悔罪之人，無論稅吏娼妓，世人所認爲罪大惡極者，基督無不樂於引領，赦免而接納；反之，凡虛偽奸詐，自以爲義而不自知罪之人，如法利賽，如撒都該，如祭司，如文士，均爲基督所痛心悲歎。因悔改原爲一己內心的覺悟，而非他人所能爲力。

在今日的社會中，罪惡的勢力更爲彰顯而濃厚，由於罪的结果，更令人處於水深火熱之中。現代的社會無異盲人瞎馬，夜半臨池，其慘怛的前途自爲不可避免之定論。而基督的悔改的福音，赦免的福音，自新的福音，更如清夜開鐘，更覺其響徹，也更覺爲我人所亟需。

四 我所認識的是得勝試探的基督

人在世界之中，無時無刻不受宇宙間兩大勢力的衝盪，一爲善良的激勵；一爲惡念的引誘；而在晷息之間，人心常爲善惡爭鬪的戰場。

在歷史上所紀載的人類是怎樣孱弱和怯懦，在罪惡的深淵之中，雖偶有一時的顯露，然瞬息間即又湮沒而沉潛。基督的降生正是要在世界市場去惡的蒙蔽，而自己作一榜樣，向全世界人類指示如何憑著善良的天性，奮鬥的能力，可以戰勝惡的試探，而成一勝利的人生。而他的奮鬥的生活正是一篇血淋淋的歷史，這點滴的血跡在世界上淋瀝出一條永古不滅的人生勝利的途徑，從他我們可以找出得勝試探的道路，而效法他的榜樣人纔能達到勝利的地步。所以除了他，誰配說：『我是道路！我是真理！我是生命！』

我們觀察基督屬世的生活有完全的人性，更因他人性有最高的發展，所以對於罪與試誘也有更銳敏的感覺。他經歷了人生一切的經驗，正如聖經所說：『他凡事遇見試探，與我們一樣，只是他沒有犯罪。』

基督所遇見的試探有兩個最大的時期：一為他開始作偉大工程之時；一為他偉大的功業快將完成之時。而試探的發生也往往特別在這兩個頂端，即在開始之時予人以阻撓，而在成功

之時予人以破壞。

當基督開始工作，在曠野中四十日苦思冥想，構成他救世的計畫之時，試探即乘時而入，引誘他趨易避難，以冀錯亂他偉大的目標。

其次，當基督在十字架上，自我犧牲的工作瞬將完成，當此之時，世界非人道的慘酷和恥辱都集於基督的一身，自必令他感受難忍的痛苦，於是又來一極大的試探，向他譏笑諷辱，無所不至，希冀着能以破壞他成功的頂點。

在基督的生活中，雖歷百般的試探，然在罪的試誘之前，他終不作些微的退讓。這樣的作為，自必有過人之處，而可約略歸為數點：第一，由於他有深厚的修養，而徹悟真理的道路，在試誘之前即以真理之力抵禦之。第二，由於他堅固的信仰，堅信宇宙中有絕對的善良，只須堅持勿墮，即為舉世所棄，在他內心中仍不失向前奮進的勇氣，而覺上帝能為他唯一而永久的伴侶。即此二端，已洩露了人生得勝試探的奧秘。

今日的青年若是願意成一有作為之人，那麼，他的前途將遇見如何強烈的誘惑與阻撓，在這樣的情形中，基督的得勝的人生又是作了如何勇敢的勸勵和時代的先驅。

從基督實踐上的認識

五 我所認識的是擁護平民的基督

基督在他初次傳布他的福音之時，即從當日所公認為道德標準的典籍——舊約聖書中舉示一段文字，作為他就職的誓詞，和以後畢生所願實行的使命。這一段話開始便說：『主的靈在我身上，因為他用膏膏我，叫我傳福音給貧窮的人……』而在他教訓所匯萃的登山寶訓中，更是詳細闡明他對於貧民有何等深厚的關切與憐愛。而毅然宣告說：『貧窮的人有福了，因為上帝的國是你們的。饑餓的人有福了，因為你們將得飽足。哀哭的人有福了，因為你們將要喜笑。』在這兩段中充分地表露了基督的思想；顯明他的希望，他的事業，都是建立在一般被壓榨，被侮辱而哀苦無告之人的身上。所以他為他們謀身體的健全，作物質的救濟，更是有福音傳給他

們，而促使他們覺悟，縱觀他一生所交往的盡為一般貧苦的平民，因而令當時的特權階級之人向他表示鄙視與譏笑。

而在另一方面，耶穌之於富人又如何顯出嚴訓與痛責之情。在王宮中穿細軟衣服之人為他所鄙夷，在聖殿中專事欺騙與謀利之人為他所驅逐，在無知的財主之喻中他做誠人財產的不足恃，在財主與拉撒路的比喻中他顯明富人的罪惡，綜計他的教訓，如上述的例子，實不勝枚舉。

基督對於財富的觀念具有超時代的識見，以為世界物質均為上帝所創造，人不當據為己有。富足之人當視為上帝特殊的恩賜和責任，正如作了上帝管家的僕人，當盡其所有，施捨於人，方符『施比受更為有福』的教訓。所以當一個富有的青年向他求見之時，他就諄諄以分散錢財為囑，以為若不如此即不能成一完全之人。

基督所以有這樣的見解，乃是因為他深信世界中所最可寶貴的非物質與金錢，而為人格

與美德。人應當先求上帝的國和他的義，這樣生命所必需之物必可爲上帝所賜與。再進一步說，污穢的金錢常足以泯沒人善良的天性，因爲人的財產在何處，人的心也在何處；更是因爲人不能在絕對相反的方向上寄託他專一的目的，所以事奉了主卽不能事奉瑪門。

基督的教訓如此，而他實際的生活更是如此。他誕生於貧苦家庭之內，生產於馬槽之中；當他出外傳道之時，更是艱苦自持，沒有枕首之處。所以他不單同情貧苦之人，却是生活到貧苦的環境之中，而以此爲培養人格的美德。

六 我所認識的是提倡勞働的基督

基督生活的另一中心卽爲對於勞働的提倡。他自己以勞苦的木工爲職業，而他所選立的門徒中大部分也爲賴體力的勤勞而生活之人，所以他不單以勞働爲必需，更以勞働爲神聖。

據基督精深的見解，以爲人原有同等的本能與體力，雖智力的高下容有不同，然才能的應盡量發展却並無異致。這在分銀與衆僕，及按才幹受責任的教訓中，將勞働的意義發揮無遺。那

能以善用他的能力的人，正如善良的僕人，可以得受寶貴的賞賜，而那荒棄天賦才能之人，正如埋銀於地的惡僕，他的懶惰與無用，必將被棄於黑暗之中而哀哭切齒。

基督所最反對的即為那些不願勞動，而生活在別人的生活之上的人，不知生產，徒事消費，正如當日的文士與法利賽人，『能說而不能行，把難擔的重擔擱起來擱在別人的肩上，但自己一個指頭也不肯動。』這樣的人，依賴別人的能力，剝削別人勞苦所得，以供自己的享受，在社會為強徒，在人羣為惡蠱，非但可羨，且為可怒。

從另一方面說來，社會的要素厥為互助，而每一人民必須各盡所能，方不愧對於社會的請求。且在世界之上，人類本生而自由，生而平等，絕不應有以剝削而生的現象。所以人類的天責即為勞動。基督在路加福音中以敘利亞的農夫為例，辛勤勞作，毫不懈怠，表明人本是『上帝的僕人，而所作的也是我們應分作的。』

基督教訓人說：『工人得工價乃是應當的。』但是在葡萄園的工人之喻中，却更進而證明

工人的得工資並非全由於勞力所應得的酬報，却也包含上帝的恩賜。而在那葡萄園中主人——上帝的眼中，人所得的不常有所軒輊，而他所賜與的却是相同的恩賞。

要之，勞働與服務為基督所特殊注意之點，而他自己即以「非以役人，乃役於人」為生活的要旨。更是注目到這世界上「要收的莊稼多，作工的人少」而令他興無窮的感慨，而竭力鼓勵人努力工作，勇往直前，無所顧戀。追隨基督之人正應以他作為榜樣，而手把鋤犁向後看的人，即不配作他的門徒。

在二十世紀的今日，勞働問題實為社會糾紛的中心。工業愈發達，這問題也愈見尖銳，而一般從事改良社會之人，當如何關念基督的教訓而作為他們計畫的模楷。

七 我所認識的是化除階級的基督

階級為客觀地存在的名辭，也是為社會進化的過程中所必須發生的產物。在基督生活的時代中，階級的名辭縱未提出，然而事實的存在又非空言所能塗抹。

在當日的猶太社會中，有官僚階級，有僧侶階級，有知識階級，而撒都該人又為資產階級無疑。在這些階級之下又有被侵奪與壓榨的貧民與流浪者，而猶太人民，以國家言之，又同為羅馬武力之下的被壓迫者。其階級的錯綜與對立自極為彰顯；那麼，在這樣複雜與紛歧的階級之中，其仇恨與衝突又為不可避免之結果。

基督的教訓與工作既以社會為對象，而他所希冀的又為全民的救贖，所以他力謀階級利益的調和，進而求階級本身的消滅。

基督的化除階級，基於愛心而不基於仇恨；採取和平的手段而不採取鬭爭的手段，這對於我們今日的青年作了如何強烈的啓示，而且也只有愛與和平方能產生一真正美滿與幸福的世界。綜述他實行的方法約凡三點：

第一，他認明階級的衝突導源於利害的衝突，所以他提出一個人人生共同的利益以消滅個別的利益，這就是上帝的國和他的義。人應當以靈魂為重而物質為輕。『人活着本不單靠食物，

生命豈不勝於飲食，而身體豈不貴於衣服？人若能以世界爲人格訓練之場，更以天國爲永生之處，那麼，人與人之間又有甚麼利害可言！

第二，他認明階級的仇恨由於人的自私之心，所以他力主憐憫與赦免作爲棒喝。他禱告上帝免人的債，也願人彼此赦免負債。他用比喻來闡明此意，說一個不義的僕人從他主人處得到了最大的赦免，却不願赦免那虧欠他的人，這最後終爲主人所驅斥。而那貪婪的富人，搜括財物以求一己的享受，但是爲歡無幾即須永遭淪喪，這樣只知自私而不知憐憫的人，正爲無知與愚昧之尤。所以他教訓人當『謹慎自守，免去一切的貪心。』

第三，他認明階級的紛爭由於人信仰缺乏共同的標準，所以他提出上帝爲公義之主以解決社會的紛爭，表明人不能論斷人，也不要定別人的罪，在天地之間只有一位是善良的，所以能執行公平的審判的只有宇宙的主宰。人間的糾紛只須訴之於上帝之前必可得公平的處置。

基督所創始的天國，其中無階級的分歧，所有的子民莫不處於平等的地位，而同受真理的

轄制。自基督以來，信主之人，有天漢帝胄之貴，也有擔夫走卒之賤，無國界，無階級，在同一主名之下，作爲合一的團體，在過去的歷史中早已證明基督有化除階級的功能。

八 我所認識的是反抗強權的基督

基督的生活中充滿着反抗的精神。舊宗教的褊狹，律法的冷酷，社會的虛偽，人心的貪污，他無不奮起抵抗，加以指摘而肅清之；因此，基督不能見容於世，而十字架的慘酷的迫害自是在他先見之中，然而基督雖明知其不可倖免的結果，但一息尚存，他終須向前奮鬥。這種偉大的反抗的精神，炳耀千古，而成爲以後信徒改造世界的原動力。在世界之中，僅有一項爲基督所皈依而順服的，即爲真理的力量。

反抗強權僅是基督反抗精神中部分的顯露。

當基督的時代，羅馬的武力轄制於外，特權的勢力盤踞於內，民不聊生，社會騷然，而一般人無不蠢蠢思動，以顛覆強權爲快。在基督母親馬利亞的自白中也顯明了這樣的心理。她的希

望正是猶太人民普遍的希望，是一位「叫有權柄的失位，叫卑賤的升高，叫饑餓的得飽美食」的人物引領人民爭取自由與平等，實現歷史上所應許的彌賽亞的盼望。而這種盼望，人民又如何寄託在基督的身上。門徒對他的期許，平民幾次向他擁立為王，而基督末次進入耶路撒冷時所有激昂踔厲的情景，顯明這種心理如何強烈地激蕩於人心之中。基督既生活於當日的時代與社會之中，自必同感這切膚之痛，而他開始傳布福音之時所自任的使命中，也「包含報告被擄的得釋放，受壓制的得自由的福音。」使聽見的人都因他口中所發的恩言而感舞。

當基督開始工作之時，這種強烈的呼召時刻浮露在他的意識之中，但是實行的方法初時頗令他踟躕。在一個時期中他會有踏平世界，轄制萬國榮華的私願（太48）但不久他即勝過這種試探，從事更徹底的救世的工作。雖然如此，那最先令他關切的仍為以色列本國的人民，而他差遣門徒出外之時，也會叮囑他們「外邦人的路你們不要走；撒瑪利亞的城你們不要進；寧可先往以色列家迷失的羊那裏去。」而在希利尼外邦婦人之前也洩露了這個意思（可7

耶穌對於強權雖深惡痛絕，但是他仍以爲這是由於人心的罪惡與制度的必然，所以與其反抗外表的現象，無寧剷除罪惡與制度的本身；何況以武力反抗武力，無異以暴易暴，而並不能根本破壞強權的基礎。由於此種推論，就令他毅然宣告：『凡動刀的必死於刀下，』以及『凡一國自相紛爭就成荒場，一家自相分爭就必敗落』的可感的訓言。

如上所述，似乎基督所採取的爲無抵抗的主張，其實大不如此。基督所採取的乃是更積極的與更強烈的反抗的方法——這乃是要在人類之中響徹抵抗的洪鐘，而喚起人龐大的正義的自覺的意念，將全世界的上帝的兒女，都聚集在愛的翅膀之下，使少數人的強暴無所施展其威權。正因如此，基督纔選擇了自我犧牲的道路，積極作深沉強猛的反抗，不以殺身體而不能殺靈魂的暴權爲懼，而以爲只有喪失生命方能獲得生命。

今日的中國所受強權的壓迫無異於古代的猶太，而世界戰雲的瀰漫已預告未來屠殺的

可怖，在此千鈞一髮之際，當如何實行基督反抗強權的方策，喚起人類奉獻的精神，而驅散那正將臨近的黑暗的陰影！

結 論

基督的一生正是一篇完人的歷史，在每一微小之點上都令我們愷然感悟，悠然深思。他的唯愛，他的信仰，他的滅除罪惡，他的得勝試探，豈不能令我們因效法他而養成高潔的人格，而他的擁護平民，提倡勞節，化除階級，與反抗強權，又豈非未來社會的建設所當循的途徑？

在這一切之上，基督的生活與教訓所蘊藏的天國的組織，以上帝為慈父，以人類為同胞，無國界，無階級，無強弱，無貧富，以愛與憐憫為本，以救免與互助為基，這樣的國家，又豈非我們理想社會最高的範式？

現在基督正在向我們作一個新時代的呼召——把這世界重新改造，調勉我人依據他教訓的綱要，抱自我犧牲的精神，百折不回，而底成基督的旨意。我們若能毅然決志，那麼，今日世界所作的挑戰，不但不是危害的脅迫，而更是空前未有的絕大的機會。

